



تذکره
شاهان



تصنیف
امیر قاسم خان

۳۸
۱۲۸۸

وَقَالُوا إِنَّا كَذِبٌ
أَوْرُسُولٌ مِّنْكُمْ
وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْغَيْثِ
قُلْ إِنَّمَا عِلْمُ الْغَيْثِ
عِنْدَ رَبِّي
وَيَسْأَلُونَكَ
عَنِ السَّاعَةِ
قُلْ إِنَّمَا السَّاعَةُ
بِأَمْرِ رَبِّي
لَا يُغْنِي عَنْكَ
الْغِنَى
وَلَا يَنْفَعُكَ
الْعِلْمُ
وَلَا يَنْفَعُكَ
الْقُوَّةُ
فَإِذَا نَزَلَ
السَّاعَةُ
لَا يَنفَعُكَ
شَيْءٌ مِّنْهَا
وَيَسْأَلُونَكَ
عَنِ الْغَيْثِ
قُلْ إِنَّمَا عِلْمُ الْغَيْثِ
عِنْدَ رَبِّي

شرح صحاح مسلم

مجلد اول

جلد اول

مقدمہ کتاب الایمان، کتاب الطہارۃ، کتاب بحض، کتاب الصلوٰۃ

تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر

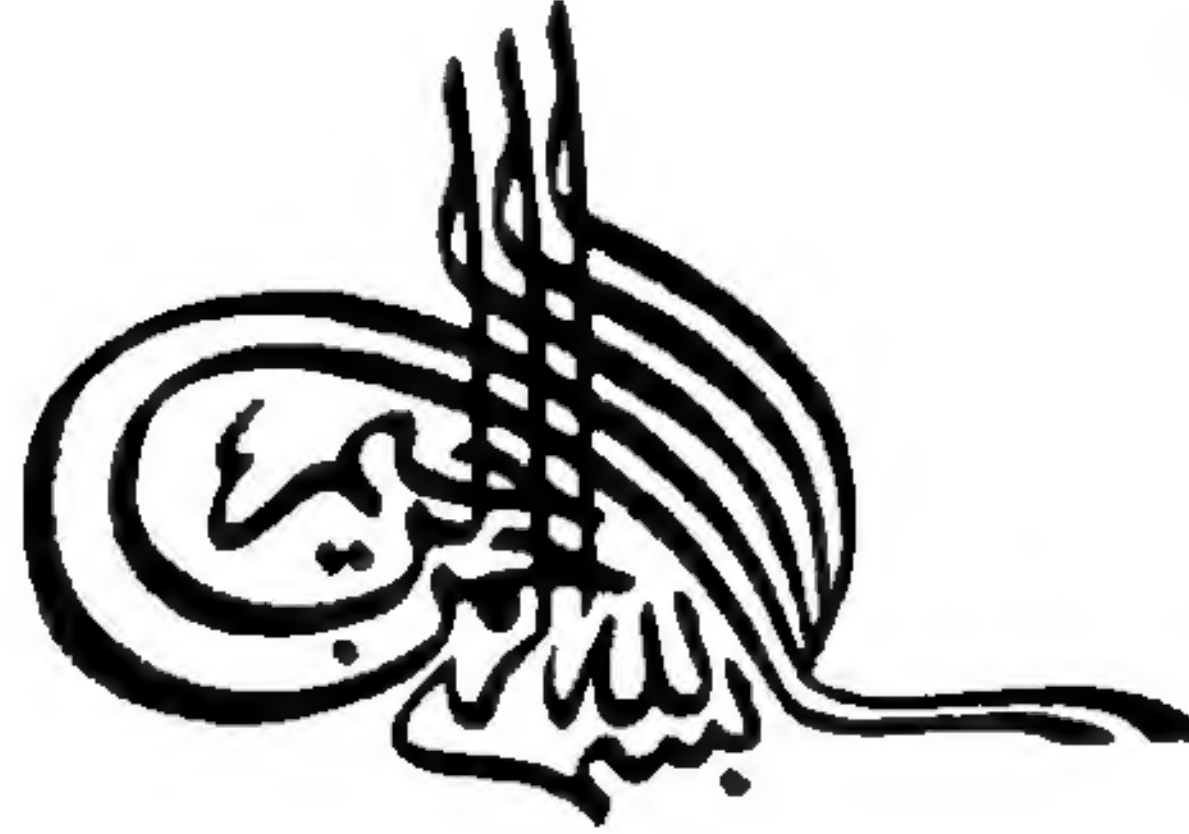
فرید ٹیکسٹائل (رجسٹرڈ) ۳۸۔ اردو بازار لاہور

Copyright ©
All Rights reserved

This book is registered under the
copyright act. Reproduction of any
part, line, paragraph or material
from it is a crime under the above
act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا
کوئی جملہ، پیرہہ، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا
قانونی طور پر جرم ہے۔



الطبع التاسع : صفر ۱۴۲۳ھ / مئی ۲۰۰۲ء

الطبع العاشر : صفر ۱۴۲۴ھ / اپریل ۲۰۰۳ء

تصحیح : مولینا حافظ محمد ابراہیم فیضی

مطبع : ہاشم اینڈ حماد پرنٹرز، لاہور

قیمت : 410/- روپے

Farid Book Stall®

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فَرید بک اسٹال (رجسٹرڈ) ۳۸۔ اُردو بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲۔۴۲۔۷۳۱۲۱۷۳۔۷۱۲۳۴۳۵

فیکس نمبر ۰۹۲۔۴۲۔۷۲۲۴۸۹۹

ای۔میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

انتساب

بہ حضور سرور کائنات عَلَیْہِ اَفْضَلُ الصَّلٰوٰتِ وَاَکْمَلُ التَّحَنُّنَاتِ

اللَّهُمَّ ارِنِي الْحَقَّ حَقًّا وَارِنُفَنِي إِتِّبَاعَهُ
اللَّهُمَّ ارِنِي الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَارِنُفَنِي اجْتِنَابَهُ

اے اللہ! مجھ پر حق کی حقانیت واضح کر، اور مجھے اس کی اتباع عطا فرما،
اے اللہ! مجھ پر باطل کا بطلان واضح کر اور مجھے اس سے اجتناب عطا فرما!

(امین)

فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد اول

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱	تقدیم	۳۷	۱۸	امام بخاری سے تعلق خاطر۔	۵۱
۲	متقدمین سے اختلاف رائے کی تحقیق۔	۳۷	۱۹	تصانیف۔	۵۱
۳	مصنف کے رجوع کردہ مسائل کا بیان۔	۳۹	۲۰	وصال۔	۵۱
۴	کتاب و سنت و جماع کے خلاف مصنف کی رائے حجت نہیں۔	۴۰	۲۱	حسن عاقبت	۵۱
۵	شرح صحیح مسلم پر معاندین کے اعتراضات کی بحث۔	۴۰	۲۲	شرح صحیح مسلم	۵۲
۶	امام سے مقلد کے اختلاف کرنے کی تحقیق۔	۴۱	۲۳	صحیح مسلم	۵۵
۷	شرح صحیح مسلم میں اعادہ کیے ہوئے مسائل کی تفصیل۔	۴۱	۲۴	سبب تالیف اور مدت	۵۵
۸	شرح صحیح مسلم کی تصنیف میں دارالعلوم نعیمیہ کا حصہ اور دیگر معاونین کے تعاون کا بیان۔	۴۲	۲۵	تسمیہ۔	۵۶
۹	”بہار القرآن“ لکھنے کا عزم۔	۴۲	۲۶	اسلوب۔	۵۶
۱۰	امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ	۴۸	۲۷	شرائط۔	۵۷
۱۱	ولادت اور سلسلہ نسب۔	۴۹	۲۸	تعلیقات	۵۸
۱۲	تحصیل علم حدیث۔	۴۹	۲۹	عدد روایات	۵۹
۱۳	شخصیت۔	۴۹	۳۰	مستخرجات	۵۹
۱۴	اساتذہ اور مشائخ۔	۴۹	۳۱	شرح روایات صحیح مسلم	۶۰
۱۵	تلامذہ۔	۵۰	۳۲	شرح صحیح مسلم، از قاری عبدالمجید بریلوی۔	۶۳
۱۶	کلمات الثناء	۵۰	۳۳	شرح صحیح مسلم، از مفتی گل رحمان برنگھم	۶۸
۱۷	علمی شکوہ۔	۵۰	۳۴	مقدمہ از شالاح صحیح مسلم	۷۱
			۳۵	ضرورت حدیث۔	۷۱
			۳۶	جہت حدیث	۷۲

جلد اول

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۳۷	صحیح بخاری کی احادیث کا بیان۔	۷۴	صحیح مسلم کی احادیث کا بیان۔	۳۸
۳۸	صحیح مسلم کی احادیث، اور صحیح بخاری، اور	۷۵	صحیح مسلم میں تقابل کا بیان۔	۳۹
۳۹	صحیحین کے علاوہ باقی کتب حدیث کی احادیث	۷۶	صحیحہ کا بیان۔	۴۰
۴۰	جامع ترمذی کی احادیث کی فنی حیثیت کا بیان	۷۷	سنن ابی داؤد کی فنی حیثیت کا بیان۔	۴۱
۴۱	سنن نسائی کی فنی حیثیت کا بیان۔	۷۸	سنن ابن ماجہ کی فنی حیثیت کا بیان۔	۴۲
۴۲	سنن ابی داؤد کی فنی حیثیت کا بیان۔	۷۹	موطا امام مالک کی فنی حیثیت کا بیان۔	۴۳
۴۳	سنن نسائی کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۰	کتب خمسہ کے ساتھ غیر اسکا فی کتب احادیث کا بیان۔	۴۴
۴۴	سنن ابن ماجہ کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۱	سنن دارمی کی فنی حیثیت کا بیان۔	۴۵
۴۵	موطا امام مالک کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۲	مسند احمد کی فنی حیثیت کا بیان۔	۴۶
۴۶	کتب خمسہ کے ساتھ غیر اسکا فی کتب احادیث کا بیان۔	۸۳	مسند بنیاری کی فنی حیثیت کا بیان۔	۴۷
۴۷	سنن دارمی کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۴	مسند ک لھام کی فنی حیثیت کا بیان۔	۴۸
۴۸	مسند احمد کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۵	حدیث صحیح کے راوی کی شرائط کا بیان۔	۴۹
۴۹	مسند بنیاری کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۶	ائمہ صحاح ستہ کی شرائط کا بیان۔	۵۰
۵۰	مسند ک لھام کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۷	اصحاب زہری کے طبقات خمسہ کا بیان۔	۵۱
۵۱	حدیث صحیح کے راوی کی شرائط کا بیان۔	۸۸	مناخبرین کے لیے سند حدیث کی تصحیح التحسین اور تضعیف کرنے کی تحقیق۔	۵۲
۵۲	ائمہ صحاح ستہ کی شرائط کا بیان۔	۸۹	چند ضروری اصطلاحات کا بیان۔	۵۳
۵۳	اصحاب زہری کے طبقات خمسہ کا بیان۔	۹۰	کتب احادیث کے اسماء	۵۴
۵۴	مناخبرین کے لیے سند حدیث کی تصحیح التحسین اور تضعیف کرنے کی تحقیق۔	۹۱	تعداد احادیث کا بیان۔	۵۵
۵۵	چند ضروری اصطلاحات کا بیان۔	۹۲	علم الحدیث روایت اور علم الکھدیث درایت کی تعریفات۔	۵۶
۵۶	کتب احادیث کے اسماء	۹۳		
۵۷	تعداد احادیث کا بیان۔	۹۴		
۵۸	علم الحدیث روایت اور علم الکھدیث درایت کی تعریفات۔	۹۵		
		۹۶		
		۹۷		
		۹۸		
		۹۹		
		۱۰۰		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۳	حدیثِ مرسل کے مقبول ہونے پر فقہاءِ احناف کے دلائل۔	۱۱۸	۱۰۵	حدیثِ منقولہ کا بیان۔	۱۴۸
۸۴	حدیثِ مرسل کی حجیت پر قرآن مجید سے استدلال۔	۱۱۸	۱۰۶	حدیثِ المزیّد فی متصل الاسانید کا بیان۔	۱۴۹
۸۵	حدیثِ مرسل کی حجیت پر احادیثِ استدلال۔	۱۱۹	۱۰۷	حدیثِ مضطرب کا بیان۔	۱۵۰
۸۶	حدیثِ مرسل کی حجیت پر عقلی دلائل۔	۱۲۰	۱۰۸	حدیثِ مصحف کا بیان۔	۱۵۱
۸۷	حدیثِ معضل کی تعریف اور اس کا حکم۔	۱۲۳	۱۰۹	مجہول راوی کی حدیث کا بیان۔	۱۵۲
۸۸	حدیثِ معضل اور حدیثِ معلق کے مابین عموم و خصوص من وجہ کی نسبت کا بیان۔	۱۲۴	۱۱۰	مبہم راوی کی حدیث کا بیان۔	۱۵۳
۸۹	حدیثِ منقطع کی تعریف اور اس کا حکم۔	۱۲۴	۱۱۱	بدعتی راوی کی حدیث کا بیان۔	۱۵۴
۹۰	حدیثِ مدس کی تعریف اور اس کا حکم۔	۱۲۵	۱۱۲	بدعت مکفرہ کا بیان۔	۱۵۵
۹۱	حدیثِ مرسل خفی کی تعریف اور اس کا حکم۔	۱۲۷	۱۱۳	روافض کی روایت کا بیان۔	۱۵۵
۹۲	حدیثِ معنعن اور موثق۔	۱۲۸	۱۱۴	فسق سے تائب کی روایت کا بیان۔	۱۵۶
۹۳	راوی میں طعن کے اعتبار سے حدیثِ مردود کا بیان۔	۱۲۹	۱۱۵	روایت اور شہادت کا فرق۔	۱۵۶
۹۴	حدیثِ موضوع کی تحقیق۔	۱۲۹	۱۱۶	حدیثِ پراچرت لینے والے کی روایت کا بیان۔	۱۵۷
۹۵	حدیثِ موضوع کے تحقق پر دلائل۔	۱۲۹	۱۱۷	بدحافظہ کی روایت کا بیان۔	۱۵۷
۹۶	حدیثِ موضوع کی معرفت کے قرائن اور اس کا حکم۔	۱۳۰	۱۱۸	جرح اور تبدیل کے الفاظ کا بیان۔	۱۵۸
۹۷	وضائین اور ان کی بنائی ہوئی حدیثوں کا بیان۔	۱۳۰	۱۱۹	حدیثِ ضعیف کے مراتب۔	۱۵۸
۹۸	حدیثِ موضوع کی معرفت کے قواعد و ضوابط۔	۱۳۲	۱۲۰	حدیثِ ضعیف پر عمل کرنے کی تحقیق۔	۱۵۹
۹۹	حدیثِ متروک کا بیان۔	۱۳۸	۱۲۱	تعدد اسانید سے حدیثِ ضعیف کی تقویت کی تحقیق۔	۱۶۱
۱۰۰	حدیثِ منکر کا بیان۔	۱۳۹	۱۲۲	حدیثِ ضعیف کی تقویت کی وجہ۔	۱۶۳
۱۰۱	منکر کی مقابل "معروف" کا بیان۔	۱۴۱	۱۲۳	مجتہد کے استدلال سے حدیثِ ضعیف کی تقویت کی تحقیق۔	۱۶۴
۱۰۲	شاذ اور محفوظ کا بیان۔	۱۴۲	۱۲۴	اہل علم کے عمل کی وجہ سے حدیثِ ضعیف کی تقویت کی تحقیق۔	۱۶۵
۱۰۳	حدیثِ معلق کا بیان۔	۱۴۳	۱۲۵	کشف اور تجربہ سے حدیثِ ضعیف کی تقویت۔	۱۶۶
۱۰۴	حدیثِ مدرج کا بیان۔	۱۴۵			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۲۶	اہل علم کے اتفاق سے حدیث ضعیف کی تقویت کی تحقیق۔	۱۲۵	۱۲۷	اکابر اور افاضل تابعین کا بیان۔	۱۲۵
۱۲۷	امت کی تلقینی بالقبول سے حدیث ضعیف کی تقویت کی تحقیق۔	۱۲۶	۱۲۸	حدیث متعلیٰ کی تعریف۔	۱۲۶
۱۲۸	جب کسی مستند پر صرف حدیث ضعیف مبنی ہو تو اس سے استدلال کی تحقیق۔	۱۲۷	۱۲۹	حدیث ضعیف کہنے کی بجائے سند ضعیف کہنے کا بیان۔	۱۲۷
۱۲۹	امام اعظم کے دلائل کے بالعموم احادیث ضعیفہ پر مبنی ہونے کی تحقیق۔	۱۲۸	۱۳۰	روایت قبول کرنے کے لیے راوی کی شرائط۔	۱۲۸
۱۳۰	امام اعظم کے دلائل کے بالعموم احادیث ضعیفہ پر مبنی ہونے کی تحقیق۔	۱۲۹	۱۳۱	امت صحاح ستہ کی شرائط۔	۱۲۹
۱۳۱	روایت قبول کرنے کے لیے راوی کی شرائط۔	۱۳۰	۱۳۲	انتہاء اسناد کے اعتبار سے حدیث کی اقسام۔	۱۳۰
۱۳۲	امت صحاح ستہ کی شرائط۔	۱۳۱	۱۳۳	حدیث مرفوع قولاً، فعلاً، تقریراً، صراحۃً، اور حکماً کا بیان۔	۱۳۱
۱۳۳	انتہاء اسناد کے اعتبار سے حدیث کی اقسام۔	۱۳۲	۱۳۴	صحابی کی تعریف کی تحقیق۔	۱۳۲
۱۳۴	حدیث مرفوع قولاً، فعلاً، تقریراً، صراحۃً، اور حکماً کا بیان۔	۱۳۳	۱۳۵	جو مسلمان آپ سے ملاقات کے بعد مرتد ہو گیا پھر آپ کی وفات کے بعد مسلمان ہوا، اُس کے صحابی ہونے یا نہ ہونے میں مذاہب ائمہ۔	۱۳۳
۱۳۵	صحابی کی تعریف کی تحقیق۔	۱۳۴	۱۳۶	صحابی کی معرفت کے ذرائع۔	۱۳۴
۱۳۶	جو مسلمان آپ سے ملاقات کے بعد مرتد ہو گیا پھر آپ کی وفات کے بعد مسلمان ہوا، اُس کے صحابی ہونے یا نہ ہونے میں مذاہب ائمہ۔	۱۳۵	۱۳۷	تمام صحابہ کے عادل ہونے کا بیان۔	۱۳۵
۱۳۷	صحابی کی معرفت کے ذرائع۔	۱۳۶	۱۳۸	کثیر الروایت صحابہ کا بیان۔	۱۳۶
۱۳۸	تمام صحابہ کے عادل ہونے کا بیان۔	۱۳۷	۱۳۹	فقہاء صحابہ کا بیان۔	۱۳۷
۱۳۹	کثیر الروایت صحابہ کا بیان۔	۱۳۸	۱۴۰	احادیث روایت کرنے والے صحابہ کی تعداد۔	۱۳۸
۱۴۰	فقہاء صحابہ کا بیان۔	۱۳۹	۱۴۱	طبقات صحابہ کا بیان۔	۱۳۹
۱۴۱	احادیث روایت کرنے والے صحابہ کی تعداد۔	۱۴۰	۱۴۲	تابعین کا بیان۔	۱۴۰
۱۴۲	طبقات صحابہ کا بیان۔	۱۴۱	۱۴۳	مختصرین کا بیان۔	۱۴۱
۱۴۳	تابعین کا بیان۔	۱۴۲	۱۴۴	مقدمہ صحیح مسلم	۱۴۲
۱۴۴	مختصرین کا بیان۔	۱۴۳	۱۴۵	باب: ۱	۱۴۳
			۱۴۶	حدیث گھونے کی ممانعت۔	۱۴۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۶۹	باب ۲: بلا تحقیق حدیث بیان کرنے سے ممانعت۔	۲۱۷	۱۸۳	ایمان کی تعریف میں معتزلہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۵۷
۱۷۰	باب ۳: ضعیف راویوں سے روایت کرنے کی ممانعت۔	۲۱۳	۱۸۴	ایمان کی تعریف میں خوارج کے دلائل کے جوابات۔	۲۶۱
۱۷۱	باب ۴: اسناد حدیث اور راویوں پر تنقید کی اہمیت	۲۱۷	۱۸۵	ایمان کی تعریف میں مرجئہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۶۳
۱۷۲	باب ۵: حدیث معنعن کی حجیت پر دلائل۔	۲۳۵	۱۸۶	ایمان کی تعریف میں اہل قبلہ کے مذاہب کا خلاصہ۔	۲۶۴
۱۷۳	کتاب الایمان	۲۴۶	۱۸۷	آیا اسلام اور ایمان متغائر ہیں یا متحدہ؟	۲۶۵
۱۷۴	ایمان کے لغوی معنی کی تفصیل اور تحقیق۔	۲۴۶	۱۸۸	مومن اور مسلمان کی تعریف۔	۲۶۹
۱۷۵	ایمان کے شرعی معنی کی تفصیل اور تحقیق	۲۴۸		ایمان کا بیان	۲۷۱
۱۷۶	نفس ایمان اور ایمان کامل کا بیان۔	۲۵۰		تمام علماء اور صاحبین کے لیے رضی اللہ عنہ کہنے اور لکھنے کا جواز۔	۲۷۷
۱۷۷	مومن ہونے کے لیے فقط جاننا کافی نہیں ہے بلکہ ماننا ضروری ہے۔		۱۹۰	اللہ تعالیٰ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے نام لکھنے کے آداب۔	۲۷۸
۱۷۸	ایمان کی حقیقت میں فقط تصدیق کے معتبر ہونے پر قرآن مجید سے استشہاد۔	۲۵۱	۱۹۱	تضاد و قدر کے لغوی معنی کی تحقیق۔	۲۸۰
۱۷۹	ایمان کی حقیقت میں فقط اقرار کے غیر معتبر ہونے پر قرآن مجید سے استشہاد۔	۲۵۲	۱۹۲	تضاد و قدر کے اصطلاحی معنی کی تحقیق۔	۲۸۱
۱۸۰	ایمان میں کمی اور زیادتی کے ثبوت پر قرآن مجید سے استشہاد۔	۲۵۳	۱۹۳	تقدیر کی تعریف۔	۲۸۳
۱۸۱	ایمان میں کمی اور زیادتی کے ثبوت پر احادیث سے استشہاد۔	۲۵۳	۱۹۴	معتزلہ اور جبریت کے نظریہ کا بطلان اور افعال کے خلق اور کسب کا بیان۔	۲۸۴
۱۸۲	ایمان میں کمی اور زیادتی کے دلائل کے جوابات۔	۲۵۵	۱۹۵	تقدیر کے متعلق اہل سنت اور اہل بدعت کے نظریات۔	۲۸۵
			۱۹۶	تقدیر کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۲۸۷
			۱۹۷	انسان کے لیے آزادی عمل اور کسب اور اختیار کا بیان۔	۲۸۹
			۱۹۸	انسان کے کسب اور اختیار کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	
			۱۹۹	انسان کا امور سماویہ میں مجبور اور احکام شرعیہ	۲۸۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۰۰	میں مختار ہونا۔ بعض کفار کے دلوں پر ہر لگا دینا ان کے اختیار کے متافی نہیں ہے۔	۲۹۰	۳۰۸	رحمی کرنے کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ۔ کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنے کے متعلق علماء احناف کا نظریہ۔	۳۰۹
۲۰۱	تقدیر مبرم اور تقدیر معلیٰ کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور احادیث۔	۲۹۱	۳۱۰	ندائے یا محمد کا جواز اور بحیث و نظر۔ اللہ تعالیٰ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد کے ساتھ ندا اور خطاب کرنا۔	۳۱۲
۲۰۲	تقدیر مبرم اور تقدیر معلیٰ کے متعلق مفسرین کی آراء۔	۲۹۳	۳۱۲	انبیاء علیہم السلام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ندائے یا محمد کے ساتھ ندا اور خطاب کرنا۔	۳۲۰
۲۰۳	تقدیر مبرم اور تقدیر معلیٰ کے متعلق محدثین کی آراء۔	۲۹۵	۳۲۰	ارکان اسلام میں جہاد کو ذکر نہ کرنے کی وجہ۔	۳۲۲
۲۰۴	تقدیر مبرم اور تقدیر معلیٰ کے متعلق متکلمین کی آراء۔	۲۹۷	۳۲۲	مرتبہ احسان کی تفصیل اور تحقیق۔	۳۲۲
۲۰۵	کفار اور بدعتیہ لوگوں سے تعلقات رکھنے کی تحقیق۔	۲۹۸	۳۲۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علوم خمسہ حاصل ہونے کے متعلق علماء اسلام کی تصریحات۔	۳۲۲
۲۰۶	کفار اور بدعتیہ لوگوں سے محبت رکھنے اور دوستی کرنے کی ممانعت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۲۹۹	۳۲۲	اللہ تعالیٰ کی ذات میں علوم خمسہ کے انحصار کی خصوصیت کا سبب۔	۳۲۸
۲۰۷	کفار اور بدعتیہ لوگوں سے محبت رکھنے اور دوستی کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۰۰	۳۲۸	علامات کو بیان فرمانے اور سن کو بیان نہ فرمانے کا سبب۔	۳۲۹
۲۰۸	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرتی معاملات اور نیکی کرنے پر قرآن مجید سے استدلال۔	۳۰۳	۳۲۹	باب: ۱ نمازوں کا بیان جو ارکان اسلام میں سے ایک رکن ہے۔	۳۳۱
۲۰۹	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرتی معاملات اور نیکی کرنے پر احادیث سے استدلال۔	۳۰۳	۳۳۱	نظری عبادات کو پورا کرنے کے وجوب پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۳۳۲
۲۱۰	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنے کے متعلق علماء شافعیہ کا نظریہ۔	۳۰۷	۳۳۲	فسد نفس میں کمی اور اضافہ کرنے کی ترجیح۔	۳۳۳
۲۱۱	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنے کے متعلق علماء مالکیہ کا نظریہ۔	۳۰۸	۳۳۳	غیر اللہ کی قسم کھانے کا شرعی حکم۔	۳۳۳
۲۱۲	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنے کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ۔	۳۰۸	۳۳۴	تہجد کی فرضیت کے منسوخ ہونے کا بیان۔	۳۳۴
			۳۳۴	وتر کی نماز کے وجوب میں اختلاف فقہاء اور فقہاء احناف کے موقف پر دلائل۔	۳۳۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۸	رمضان کے روزوں اور زکوٰۃ کے علاوہ دیگر روزوں اور صدقات کے فرض نہ ہونے کی تحقیق۔	۳۳۵	۲۳۳	۳۵۹ وہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔	۳۵۹
۲۳۹	باب ۲: ارکان اسلام سے متعلق سوال۔	۳۳۵	۲۳۴	توفیق کا معنی اور شرک کی تعریف۔	۳۶۲
۲۴۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات کو منع کرنے کی وجوہات۔	۳۳۶	۲۳۵	باب ۲: الفاظ حدیث میں رد و بدل کرنے کی ممانعت	۳۶۲
۲۴۱	انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے کی تحقیق۔	۳۳۸	۲۳۶	اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے، احکام شریعت پر عمل کرنے، ان کو یاد رکھنے اور ان کی دعوت دینے اور تبلیغ کرنے کا حکم۔	۳۶۲
۲۴۲	روزہ کے لغوی اور شرعی معنی۔	۳۳۹	۲۳۷	حرمیت ولے مہینوں میں جہاد کرنے کی تحقیق۔	۳۶۹
۲۴۳	روزہ کے مفطرات اور مفسدات کا بیان۔	۳۴۰	۲۳۸	ایک اشکال کا جواب۔	۳۷۰
۲۴۴	انجیکشن سے روزہ ٹوٹنے پر عقل اور مشاہدہ سے استدلال۔	۳۴۲	۲۳۹	چار قسموں کے بدعتوں کے استعمال کی ممانعت کی وضاحت۔	۳۷۰
۲۴۵	روزہ میں انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر احادیث اور آثار سے استدلال۔	۳۴۴	۲۴۰	نبیذ کا معنی۔	۳۷۰
۲۴۶	روزہ میں انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر فقہی جزئیات سے استدلال۔	۳۴۸	۲۴۱	باب ۴: توحید و رسالت کی گواہی اور احکام شریعت کی گواہی دینا۔	۳۷۱
۲۴۷	انسانی بدن کی تشریح کے متعلق قدیم فقہاء کی بعض آراء کا غلط ہونا۔	۳۵۲	۲۴۲	باب مذکور کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل	۳۷۲
۲۴۸	انجیکشن سے روزہ نہ ٹوٹنے کی دلیل کا تجزیہ۔	۳۵۴	۲۴۳	آیا کفار احکام شریعت فرعیہ کے مخاطب ہیں یا نہیں؟	۳۷۳
۲۴۹	آیا روزہ دار مرہض انجیکشن لگوائے یا نہیں۔	۳۵۸	۲۴۴	باب ۵: جب تک لوگ لا الہ الا اللہ نہ کہیں ان سے قتال کرنے کا حکم۔	۳۷۵
۲۵۰	انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے اور نہ ٹوٹنے کا ثمرہ اختلاف اور برسیل تنزیل استدلال۔	۳۵۹	۲۴۵	حضرت ابو بکر کے عہد میں مرتدین اور مانعین زکوٰۃ کا بیان۔	۳۷۸
۲۵۱	روزہ میں انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے کے سلسلہ میں حروف آخر۔	۳۵۸	۲۴۶	مانعین زکوٰۃ کا شبہ۔	۳۷۹
۲۵۲	باب ۳: ایمان کے جس درجہ کی وجہ سے جنت کے دخول کا استحقاق ہے اور جس نے احکام پر عمل کیا	۳۵۹	۲۵۰		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۵۷	مانعین زکوٰۃ کو مرتدین میں شمار کرنے کی توجیہ اور ان کے شبہ کا جواب۔	۳۷۹	۲۵۸	قرآن مجید کے خطاب کرنے کی اقسام	۳۸۰
۲۵۹	ضروریات دین کا انکار کفر ہے۔	۳۸۱	۲۶۰	حدیث مذکور کی تفصیل میں دیگر احادیث۔	۳۸۲
۲۶۱	باب مذکور کی حدیث سے استنباط شدہ دیگر مسائل۔	۳۸۲	۲۶۲	باب: ۸	۳۸۳
۲۶۳	موت کے وقت غرغره موت سے پہلے ایمان لانے کی صحت، مشرکین کے لیے استغفار کا منسوخ ہونا اور اس پر دلیل کہ شرک پر مرنے والا جہنمی ہے۔	۳۸۴	۲۶۴	غرغره موت کے وقت ایمان نامقبول ہونے پر دلیل اور ابوطالب کے ایمان نہ لانے کی بحث۔	۳۸۶
۲۶۵	ابوطالب کے ایمان نہ لانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور ان کی تفسیر میں مذاہب اربعہ کے مفسرین کی تصریحات۔	۳۸۷	۲۶۶	ابوطالب کے ایمان نہ لانے کے متعلق احادیث	۳۸۸
۲۶۷	ابوطالب کے ایمان نہ لانے کی بحث میں مصنف کا موقف۔	۳۸۹	۲۶۸	باب: ۹	۳۹۰
۲۶۹	جس شخص کا توحید پر خاتمہ ہوا وہ جنت میں قطعی طور پر داخل ہوگا۔	۳۹۱	۲۷۰	آیات مکیہ کبیرہ کی بغیر عذاب کے نجات ہو سکتی ہے یا نہیں؟	۳۹۲
۲۷۱	کلمہ گو کے لیے جنت کی بشارت کا حکم دینا پھر	۳۹۳	۲۷۲	باب: ۱۰	۳۹۴
۲۷۳	موت کے وقت غرغره موت سے پہلے ایمان لانے کی صحت، مشرکین کے لیے استغفار کا منسوخ ہونا اور اس پر دلیل کہ شرک پر مرنے والا جہنمی ہے۔	۳۹۵	۲۷۴	باب: ۱۱	۳۹۶
۲۷۵	غرغره موت کے وقت ایمان نامقبول ہونے پر دلیل اور ابوطالب کے ایمان نہ لانے کی بحث۔	۳۹۷	۲۷۶	ابوطالب کے ایمان نہ لانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور ان کی تفسیر میں مذاہب اربعہ کے مفسرین کی تصریحات۔	۳۹۸
۲۷۷	ابوطالب کے ایمان نہ لانے کے متعلق احادیث	۳۹۹	۲۷۸	ابوطالب کے ایمان نہ لانے کی بحث میں مصنف کا موقف۔	۴۰۰
۲۷۹	باب: ۹	۴۰۱	۲۸۰	باب: ۱۲	۴۰۲
۲۸۱	جس شخص کا توحید پر خاتمہ ہوا وہ جنت میں قطعی طور پر داخل ہوگا۔	۴۰۳	۲۸۲	آیات مکیہ کبیرہ کی بغیر عذاب کے نجات ہو سکتی ہے یا نہیں؟	۴۰۴
۲۸۳	کلمہ گو کے لیے جنت کی بشارت کا حکم دینا پھر	۴۰۵	۲۸۴	باب: ۱۳	۴۰۶
۲۸۵	باب: ۱۰	۴۰۷	۲۸۶	باب: ۱۴	۴۰۸
۲۸۷	باب: ۱۱	۴۰۹	۲۸۸	باب: ۱۵	۴۱۰
۲۸۹	باب: ۱۲	۴۱۱	۲۹۰	باب: ۱۶	۴۱۲
۲۹۱	باب: ۱۳	۴۱۳	۲۹۲	باب: ۱۷	۴۱۴
۲۹۳	باب: ۱۴	۴۱۵	۲۹۴	باب: ۱۸	۴۱۶
۲۹۵	باب: ۱۵	۴۱۷	۲۹۶	باب: ۱۹	۴۱۸
۲۹۷	باب: ۱۶	۴۱۹	۲۹۸	باب: ۲۰	۴۲۰
۲۹۹	باب: ۱۷	۴۲۱	۳۰۰	باب: ۲۱	۴۲۲
۳۰۱	باب: ۱۸	۴۲۳	۳۰۲	باب: ۲۲	۴۲۴
۳۰۳	باب: ۱۹	۴۲۵	۳۰۴	باب: ۲۳	۴۲۶
۳۰۵	باب: ۲۰	۴۲۷	۳۰۶	باب: ۲۴	۴۲۸
۳۰۷	باب: ۲۱	۴۲۹	۳۰۸	باب: ۲۵	۴۳۰
۳۰۹	باب: ۲۲	۴۳۱	۳۱۰	باب: ۲۶	۴۳۲
۳۱۱	باب: ۲۳	۴۳۳	۳۱۲	باب: ۲۷	۴۳۴
۳۱۳	باب: ۲۴	۴۳۵	۳۱۴	باب: ۲۸	۴۳۶
۳۱۵	باب: ۲۵	۴۳۷	۳۱۶	باب: ۲۹	۴۳۸
۳۱۷	باب: ۲۶	۴۳۹	۳۱۸	باب: ۳۰	۴۴۰
۳۱۹	باب: ۲۷	۴۴۱	۳۲۰	باب: ۳۱	۴۴۲
۳۲۱	باب: ۲۸	۴۴۳	۳۲۲	باب: ۳۲	۴۴۴
۳۲۳	باب: ۲۹	۴۴۵	۳۲۴	باب: ۳۳	۴۴۶
۳۲۵	باب: ۳۰	۴۴۷	۳۲۶	باب: ۳۴	۴۴۸
۳۲۷	باب: ۳۱	۴۴۹	۳۲۸	باب: ۳۵	۴۵۰
۳۲۹	باب: ۳۲	۴۵۱	۳۳۰	باب: ۳۶	۴۵۲
۳۳۱	باب: ۳۳	۴۵۳	۳۳۲	باب: ۳۷	۴۵۴
۳۳۳	باب: ۳۴	۴۵۵	۳۳۴	باب: ۳۸	۴۵۶
۳۳۵	باب: ۳۵	۴۵۷	۳۳۶	باب: ۳۹	۴۵۸
۳۳۷	باب: ۳۶	۴۵۹	۳۳۸	باب: ۴۰	۴۶۰
۳۳۹	باب: ۳۷	۴۶۱	۳۴۰	باب: ۴۱	۴۶۲
۳۴۱	باب: ۳۸	۴۶۳	۳۴۲	باب: ۴۲	۴۶۴
۳۴۳	باب: ۳۹	۴۶۵	۳۴۴	باب: ۴۳	۴۶۶
۳۴۵	باب: ۴۰	۴۶۷	۳۴۶	باب: ۴۴	۴۶۸
۳۴۷	باب: ۴۱	۴۶۹	۳۴۸	باب: ۴۵	۴۷۰
۳۴۹	باب: ۴۲	۴۷۱	۳۵۰	باب: ۴۶	۴۷۲
۳۵۱	باب: ۴۳	۴۷۳	۳۵۲	باب: ۴۷	۴۷۴
۳۵۳	باب: ۴۴	۴۷۵	۳۵۴	باب: ۴۸	۴۷۶
۳۵۵	باب: ۴۵	۴۷۷	۳۵۶	باب: ۴۹	۴۷۸
۳۵۷	باب: ۴۶	۴۷۹	۳۵۸	باب: ۵۰	۴۸۰
۳۵۹	باب: ۴۷	۴۸۱	۳۶۰	باب: ۵۱	۴۸۲
۳۶۱	باب: ۴۸	۴۸۳	۳۶۲	باب: ۵۲	۴۸۴
۳۶۳	باب: ۴۹	۴۸۵	۳۶۴	باب: ۵۳	۴۸۶
۳۶۵	باب: ۵۰	۴۸۷	۳۶۶	باب: ۵۴	۴۸۸
۳۶۷	باب: ۵۱	۴۸۹	۳۶۸	باب: ۵۵	۴۹۰
۳۶۹	باب: ۵۲	۴۹۱	۳۷۰	باب: ۵۶	۴۹۲
۳۷۱	باب: ۵۳	۴۹۳	۳۷۲	باب: ۵۷	۴۹۴
۳۷۳	باب: ۵۴	۴۹۵	۳۷۴	باب: ۵۸	۴۹۶
۳۷۵	باب: ۵۵	۴۹۷	۳۷۶	باب: ۵۹	۴۹۸
۳۷۷	باب: ۵۶	۴۹۹	۳۷۸	باب: ۶۰	۵۰۰
۳۷۹	باب: ۵۷	۵۰۱	۳۸۰	باب: ۶۱	۵۰۲
۳۸۱	باب: ۵۸	۵۰۳	۳۸۲	باب: ۶۲	۵۰۴
۳۸۳	باب: ۵۹	۵۰۵	۳۸۴	باب: ۶۳	۵۰۶
۳۸۵	باب: ۶۰	۵۰۷	۳۸۶	باب: ۶۴	۵۰۸
۳۸۷	باب: ۶۱	۵۰۹	۳۸۸	باب: ۶۵	۵۱۰
۳۸۹	باب: ۶۲	۵۱۱	۳۹۰	باب: ۶۶	۵۱۲
۳۹۱	باب: ۶۳	۵۱۳	۳۹۲	باب: ۶۷	۵۱۴
۳۹۳	باب: ۶۴	۵۱۵	۳۹۴	باب: ۶۸	۵۱۶
۳۹۵	باب: ۶۵	۵۱۷	۳۹۶	باب: ۶۹	۵۱۸
۳۹۷	باب: ۶۶	۵۱۹	۳۹۸	باب: ۷۰	۵۲۰
۳۹۹	باب: ۶۷	۵۲۱	۳۹۹	باب: ۷۱	۵۲۲
۴۰۱	باب: ۶۸	۵۲۳	۴۰۰	باب: ۷۲	۵۲۴
۴۰۳	باب: ۶۹	۵۲۵	۴۰۲	باب: ۷۳	۵۲۶
۴۰۵	باب: ۷۰	۵۲۷	۴۰۴	باب: ۷۴	۵۲۸
۴۰۷	باب: ۷۱	۵۲۹	۴۰۶	باب: ۷۵	۵۳۰
۴۰۹	باب: ۷۲	۵۳۱	۴۰۸	باب: ۷۶	۵۳۲
۴۱۱	باب: ۷۳	۵۳۳	۴۱۰	باب: ۷۷	۵۳۴
۴۱۳	باب: ۷۴	۵۳۵	۴۱۲	باب: ۷۸	۵۳۶
۴۱۵	باب: ۷۵	۵۳۷	۴۱۴	باب: ۷۹	۵۳۸
۴۱۷	باب: ۷۶	۵۳۹	۴۱۶	باب: ۸۰	۵۴۰
۴۱۹	باب: ۷۷	۵۴۱	۴۱۸	باب: ۸۱	۵۴۲
۴۲۱	باب: ۷۸	۵۴۳	۴۲۰	باب: ۸۲	۵۴۴
۴۲۳	باب: ۷۹	۵۴۵	۴۲۲	باب: ۸۳	۵۴۶
۴۲۵	باب: ۸۰	۵۴۷	۴۲۴	باب: ۸۴	۵۴۸
۴۲۷	باب: ۸۱	۵۴۹	۴۲۶	باب: ۸۵	۵۵۰
۴۲۹	باب: ۸۲	۵۵۱	۴۲۸	باب: ۸۶	۵۵۲
۴۳۱	باب: ۸۳	۵۵۳	۴۳۰	باب: ۸۷	۵۵۴
۴۳۳	باب: ۸۴	۵۵۵	۴۳۲	باب: ۸۸	۵۵۶
۴۳۵	باب: ۸۵	۵۵۷	۴۳۴	باب: ۸۹	۵۵۸
۴۳۷	باب: ۸۶	۵۵۹	۴۳۶	باب: ۹۰	۵۶۰
۴۳۹	باب: ۸۷	۵۶۱	۴۳۸	باب: ۹۱	۵۶۲
۴۴۱	باب: ۸۸	۵۶۳	۴۴۰	باب: ۹۲	۵۶۴
۴۴۳	باب: ۸۹	۵۶۵	۴۴۲	باب: ۹۳	۵۶۶
۴۴۵	باب: ۹۰	۵۶۷	۴۴۴	باب: ۹۴	۵۶۸
۴۴۷	باب: ۹۱	۵۶۹	۴۴۶	باب: ۹۵	۵۷۰
۴۴۹	باب: ۹۲	۵۷۱	۴۴۸	باب: ۹۶	۵۷۲
۴۵۱	باب: ۹۳	۵۷۳	۴۵۰	باب: ۹۷	۵۷۴
۴۵۳	باب: ۹۴	۵۷۵	۴۵۲	باب: ۹۸	۵۷۶
۴۵۵	باب: ۹۵	۵۷۷	۴۵۴	باب: ۹۹	۵۷۸
۴۵۷	باب: ۹۶	۵۷۹	۴۵۶	باب: ۱۰۰	۵۸۰
۴۵۹	باب: ۹۷	۵۸۱	۴۵۸	باب: ۱۰۱	۵۸۲
۴۶۱	باب: ۹۸	۵۸۳	۴۶۰	باب: ۱۰۲	۵۸۴
۴۶۳	باب: ۹۹	۵۸۵	۴۶۲	باب: ۱۰۳	۵۸۶
۴۶۵	باب: ۱۰۰	۵۸۷	۴۶۴	باب: ۱۰۴	۵۸۸
۴۶۷	باب: ۱۰۱	۵۸۹	۴۶۶	باب: ۱۰۵	۵۹۰
۴۶۹	باب: ۱۰۲	۵۹۱	۴۶۸	باب: ۱۰۶	۵۹۲
۴۷۱	باب: ۱۰۳	۵۹۳	۴۷۰	باب: ۱۰۷	۵۹۴
۴۷۳	باب: ۱۰۴	۵۹۵	۴۷۲	باب: ۱۰۸	۵۹۶
۴۷۵	باب: ۱۰۵	۵۹۷	۴۷۴	باب: ۱۰۹	۵۹۸
۴۷۷	باب: ۱۰۶	۵۹۹	۴۷۶	باب: ۱۱۰	۶۰۰
۴۷۹	باب: ۱۰۷	۶۰۱	۴۷۸	باب: ۱۱۱	۶۰۲
۴۸۱	باب: ۱۰۸	۶۰۳	۴۸۰	باب: ۱۱۲	۶۰۴
۴۸۳	باب: ۱۰۹	۶۰۵	۴۸۲	باب: ۱۱۳	۶۰۶
۴۸۵	باب: ۱۱۰	۶۰۷	۴۸۴	باب: ۱۱۴	۶۰۸
۴۸۷	باب: ۱۱۱	۶۰۹	۴۸۶	باب: ۱۱۵	۶۱۰
۴۸۹	باب: ۱۱۲	۶۱۱	۴۸۸	باب: ۱۱۶	۶۱۲
۴۹۱	باب: ۱۱۳	۶۱۳	۴۹۰	باب: ۱۱۷	۶۱۴
۴۹۳	باب: ۱۱۴	۶۱۵	۴۹۲	باب: ۱۱۸	۶۱۶
۴۹۵	باب: ۱۱۵	۶۱۷	۴۹۴	باب: ۱۱۹	۶۱۸
۴۹۷	باب: ۱۱۶	۶۱۹	۴۹۶	باب: ۱۲۰	۶۲۰
۴۹۹	باب: ۱۱۷	۶۲۱	۴۹۸	باب: ۱۲۱	۶۲۲
۵۰۱	باب: ۱۱۸	۶۲۳	۵۰۰	باب: ۱۲۲	۶۲۴
۵۰۳	باب: ۱۱۹	۶۲۵	۵۰۲	باب: ۱۲۳	۶۲۶
۵۰۵	باب: ۱۲۰	۶۲۷	۵۰۴	باب: ۱۲۴	۶۲۸
۵۰۷	باب: ۱۲۱	۶۲۹	۵۰۶	باب: ۱۲۵	۶۳۰
۵۰۹	باب: ۱۲۲	۶۳۱	۵۰۸	باب: ۱۲۶	۶۳۲
۵۱۱	باب: ۱۲۳	۶۳۳	۵۱۰	باب: ۱۲۷	۶۳۴
۵۱۳	باب: ۱۲۴	۶۳۵	۵۱۲	باب: ۱۲۸	۶۳۶
۵۱۵	باب: ۱۲۵	۶۳۷	۵۱۴	باب: ۱۲۹	۶۳۸
۵۱۷	باب: ۱۲۶	۶۳۹	۵۱۶	باب: ۱۳۰	۶۴۰
۵۱۹	باب: ۱۲۷	۶۴۱	۵۱۸	باب: ۱۳۱	۶۴۲
۵۲۱	باب: ۱۲۸	۶۴۳	۵۲۰	باب: ۱۳۲	۶۴۴
۵۲۳	باب: ۱۲۹	۶۴۵	۵۲۲	باب: ۱۳۳	۶۴۶
۵۲۵	باب: ۱۳۰	۶۴۷	۵۲۴	باب: ۱۳۴	۶۴۸
۵۲۷	باب: ۱۳۱	۶۴۹	۵۲۶	باب: ۱۳۵	۶۵۰
۵۲۹	باب: ۱۳۲	۶۵۱	۵۲۸	باب: ۱۳۶	۶۵۲
۵۳۱	باب: ۱۳۳	۶۵۳	۵۳۰	باب: ۱۳۷	۶۵۴
۵۳۳	باب: ۱۳۴	۶۵۵	۵۳۲	باب: ۱۳۸	۶۵۶
۵۳۵	باب: ۱۳۵	۶۵۷	۵۳۴	باب: ۱۳۹	۶۵۸
۵۳۷	باب: ۱۳۶	۶۵۹	۵۳۶	باب: ۱۴۰	۶۶۰
۵۳۹	باب: ۱۳۷	۶۶۱	۵۳۸	باب: ۱۴۱	۶۶۲
۵۴۱	باب: ۱۳۸	۶۶۳	۵۴۰	باب: ۱۴۲	۶۶۴
۵۴۳	باب: ۱۳۹	۶۶۵	۵۴۲	باب: ۱۴۳	۶۶۶
۵۴۵	باب: ۱۴۰	۶۶۷	۵۴۴	باب: ۱۴۴	۶۶۸
۵۴۷	باب: ۱۴۱	۶۶۹	۵۴۶	باب: ۱۴۵	۶۷۰
۵۴۹	باب: ۱۴۲	۶۷۱	۵۴۸	باب: ۱۴۶	۶۷۲
۵۵۱	باب: ۱۴۳	۶۷۳	۵۵۰	باب: ۱۴۷	۶۷۴
۵۵۳	باب: ۱۴۴	۶۷۵	۵۵۲	باب: ۱۴۸	۶۷۶
۵۵۵	باب: ۱۴۵	۶۷۷	۵۵۴	باب: ۱۴۹	۶۷۸
۵۵۷	باب: ۱۴۶	۶۷۹	۵۵۶	باب: ۱۵۰	۶۸۰
۵۵۹	باب: ۱۴۷	۶۸۱	۵۵۸	باب: ۱۵۱	۶۸۲
۵۶۱	باب: ۱۴۸	۶۸۳	۵۶۰	باب: ۱۵۲	۶۸۴
۵۶۳	باب: ۱۴۹	۶۸۵	۵۶۲	باب: ۱۵۳	۶۸۶
۵۶۵	باب: ۱۵۰	۶۸۷	۵۶۴	باب: ۱۵۴	۶۸۸
۵۶۷	باب: ۱۵۱	۶۸۹	۵۶۶	باب: ۱۵۵	۶۹۰
۵۶۹	باب: ۱۵۲	۶۹۱	۵۶۸	باب: ۱۵۶	۶۹۲
۵۷۱	باب: ۱۵۳	۶۹۳	۵۷۰	باب: ۱۵۷	۶۹۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	تعارف کا بیان -	۴۲۳	۲۹۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر کرنا -	۴۲۲
	باب ۱۴:		۲۹۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام پڑھنا -	۴۲۳
۲۸۳	ان خصائص کا بیان جن کے ساتھ متصف ہونے سے ایمان کی حلاوت حاصل ہوتی ہے -	۴۲۳	۳۰۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کا شوق ہونا -	۴۲۴
۲۸۴	حلاوت ایمان کا معنی -	۴۲۴			
۲۸۵	اللہ اور اس کے رسول کے سب سے زیادہ محبوب ہونے کی وجہ -	۴۲۴	۳۰۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوبوں سے محبت کرنا -	۴۲۵
	باب ۱۵:		۳۰۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبتوں سے محبت کرنا -	۴۲۸
۲۸۶	اپنے والد، اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کا وجوب -	۴۲۵	۳۰۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعداء سے عداوت رکھنا -	۴۲۹
۲۸۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا وجوب -	۴۲۶	۳۰۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی علامات محبت میں حرف آخر -	۴۵۱
۲۸۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے ساتھ مکلف کرنے کی توجیہ -	۴۲۶			
۲۸۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب ہونے کی وجوہات -	۴۲۶	۳۰۵	ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ جو اچھی چیز اپنے لیے پسند کرے وہی اپنے مسلمان بھائی کے لیے بھی پسند کرے -	۴۵۲
۲۹۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور محبت کے چند مظاہر -	۴۳۱	۳۰۶	جو چیز لائق استفادہ اور قابل استعمال نہ ہے اس کا دوسرے مسلمانوں کو دینا جائز نہیں اور جو چیز پسندیدہ نہ ہو لیکن قابل استعمال ہو اس کا دینا جائز ہے -	۴۵۳
۲۹۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی علامات	۴۳۳			
۲۹۲	اطاعت رسول -	۴۳۳			
۲۹۳	اتباع رسول کی حلاوت -	۴۳۵			
۲۹۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بے غیب ہونا -	۴۳۸			
۲۹۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بہ کثرت ذکر کرنا -	۴۴۰	۳۰۷	پڑوسی کو تکلیف پہنچانے کی ممانعت -	۴۵۴
۲۹۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان سے خوش ہونا -	۴۴۱	۳۰۸	پڑوسی کے حقوق کا بیان -	۴۵۴
۲۹۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان بیان کرنے میں غلو سے اجتراز کرنا -	۴۴۲	۳۰۹	پڑوسی اور مہمان کی تکریم کرنا اور نیکی کی بات کے سوا خاموش رہنا علامات ایمان سے ہے -	۴۵۵
				باب ۱۸:	
				پڑوسی اور مہمان کی تکریم کرنا اور نیکی کی بات کے سوا خاموش رہنا علامات ایمان سے ہے -	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۱۰	افضلیت سکوت کے مواقع۔	۴۵۷	۳۲۷	فقہ اور حکمت کی تعریفات	۴۵۷
۳۱۱	مہمان کے حقوق اور میزبانی کے آداب۔	۴۵۷	۳۲۸	باب: ۲۱	۴۵۷
۳۱۲	برائی سے روکنا ایمان کی علامت ہے اور ایمان میں زیادتی اور کمی ہوتی ہے۔	۴۵۸	۳۲۹	جنت میں موت مومنین داخل ہوں گے، مومنین سے محبت رکھنا ایمان کی علامت ہے اور زیادہ سلام کرنا محبت کا سبب ہے۔	۴۵۸
۳۱۳	خطبہ کو نماز عید پر مقدم کرنے کا پس منظر اور پیش منظر۔	۴۵۹	۳۳۰	مسلمانوں کے درمیان حسن معاشرت کا بیان	۴۵۹
۳۱۴	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تفصیل اور تحقیق۔	۴۶۰	۳۳۱	باب: ۲۲	۴۶۰
۳۱۵	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۴۶۱	۳۳۲	دین خیر خواہی ہے۔	۴۶۱
۳۱۶	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے متعلق احادیث۔	۴۶۱	۳۳۳	اللہ تعالیٰ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عام مسلمانوں کی خیر خواہی کی تفصیل۔	۴۶۱
۳۱۷	کن حالات میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو ترک کرنا جائز ہے۔	۴۶۲	۳۳۴	باب: ۲۳	۴۶۲
۳۱۸	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے خود نیک ہونا ضروری نہیں ہے۔	۴۶۲	۳۳۵	گناہوں سے ایمان کامل میں کمی اور گناہ کے ارتکاب کے وقت ایمان کامل کا منتفی ہونا	۴۶۲
۳۱۹	ہتھیاروں سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو فتنہ کہنے کا بطلان۔	۴۶۳	۳۳۶	حذیفہ الباب کی تشریح۔	۴۶۳
۳۲۰	کسی شخص سے محبت کی وجہ سے امر بالمعروف کو ترک نہ کیا جائے۔	۴۶۵	۳۳۷	باب: ۲۴	۴۶۳
۳۲۱	امر بالمعروف میں طاعت کو اختیار کیا جائے۔	۴۶۵	۳۳۸	منافق کی صفات کا بیان۔	۴۶۳
۳۲۲	خلوت کا مسمیٰ۔	۴۶۵	۳۳۹	تین خصلتوں میں منافق کی علامتوں کے انحصار کی وجہ۔	۴۶۳
۳۲۳	باب: ۲۰	۴۶۶	۳۴۰	ان تین خصلتوں کا منافقوں کی علامت ہونے کی وجہ۔	۴۶۳
۳۲۴	اہل ایمان کی ایمان میں ایک دوسرے پر فضیلت اور اہل یمین کی ایمان میں ترجیح۔	۴۶۶	۳۴۱	باب: ۲۵	۴۶۳
۳۲۵	یمین کی طرف ایمان کے نسبت کرنے کی ترجیح۔	۴۶۶	۳۴۲	مسلمان کو کافر کہنے والے کا حکم۔	۴۶۳
۳۲۶	اونٹ پالنے والوں میں سنگدل کی وجہ۔	۴۶۶	۳۴۳	مسلمان کو کافر کہنے والے کی تکفیر کی ترجیحات	۴۶۳
۳۲۷	شیطان کے دو سیکنگوں سے کیا مراد ہے؟	۴۶۷	۳۴۴	مبتدعین اہل قید کا تکفیر کے متعلق مشکلیں نظر	۴۶۳
			۳۴۵	غیر کے مال پر دھڑی کرنے کا حکم۔	۴۶۳
				باب: ۲۶	
				جو شخص ظلم کے باوجود اپنے باپ کے نسب سے	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۵۱۰	جوابات۔	۴۸۵	انکار کرے اس کے ایمان کا بیان۔	۳۴۲
۵۱۳	چہرہ پیشنے کے جواز پر علماء شیعہ کا قرآن مجید سے استدلال اور اس کا جواب۔	۴۸۶	استلحاق زیاد کا بیان	۳۴۳
۵۱۵	زانو پیشنے کے جواز پر علماء شیعہ کا صحیح بخاری سے استدلال اور اس کا جواب۔	۴۸۷	باب ۲۷:	۳۴۴
۵۱۶	سیدہ پیشنے کے جواز پر علماء شیعہ کا موطا امام مالک سے استدلال اور اس کا جواب۔	۴۸۸	اس کا بیان کہ مسلمان کو برا کہنا فسق ہے۔ اور اس سے قتال کرنا کفر ہے۔	۳۴۵
۵۱۷	زانو رخسار اور سیدہ پیشنے اور بالوں میں خاک ڈالنے کے جواز پر علماء شیعہ کا کتب سیرت اور تاریخ سے استدلال اور اس کا جواب۔	۴۸۹	باب ۲۸:	۳۴۶
۵۲۰	ماتم حسین کے استنثار کا جواب۔	۴۹۰	اس حدیث کا بیان کہ میرے بعد ایک دوسرے کی گردنیں مار کر کافرنہ ہو جانا۔	۳۴۷
۵۲۱	ماتم کی ابتداء کرنے والے قاتلین حسین تھے۔	۴۹۱	باب ۲۹:	۳۴۸
۵۲۲	بھاگے ہوئے غلام پر کافر کا اطلاق۔	۴۹۲	نسب میں طعن کرنے اور نوحہ کرنے پر کفر کا اطلاق۔	۳۴۹
۵۲۳	جن احادیث سے بد مذہب استدلال کرتے ہیں ان کو چھپانے کی بجائے ان کا جواب دینا چاہیے۔	۴۹۳	تقریب اور ماتم کے جواز پر علماء شیعہ کے دلائل اور ان کی تاریخ عہد بہ عہد۔	۳۵۰
۵۲۴	باب ۳۰:	۴۹۴	مروجہ ماتم کی حرمت پر قرآن مجید سے استدلال۔	۳۵۱
۵۲۵	جو شخص یہ کہے کہ ستاروں کے سبب سے بارش ہوئی ہے اس کے کفر کا بیان۔	۴۹۵	مروجہ ماتم کی حرمت پر احادیث سے استدلال۔	۳۵۲
۵۲۶	ستاروں کے موثر ہونے کا قرآن مجید سے ابطال۔	۴۹۶	مروجہ ماتم کی حرمت پر علماء شیعہ کی تفاسیر سے استدلال۔	۳۵۳
۵۲۷	کواکب سیارگان اور بروج کا بیان۔	۴۹۷	مروجہ ماتم کی حرمت پر نہج البلاغہ سے استدلال۔	۳۵۴
۵۲۸	ستارہ پرستوں کا نظریہ۔	۴۹۸	مروجہ ماتم کی حرمت پر علماء شیعہ کی احادیث سے استدلال۔	۳۵۵
۵۲۹	اسباب کی تاثیر کا بیان۔	۴۹۹	مروجہ ماتم کی حرمت پر ملا باقر مجلسی کی نقل کردہ روایات سے استدلال۔	۳۵۶
	باب ۳۱:	۵۰۰	نوحہ کے جواز پر علماء شیعہ کے دلائل کے	
	انصار اور حضرت علی سے محبت رکھنا ایمان	۵۰۱		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۷۱	کی، اور ان سے بعض رکھنا نفاق کی علامت ہے۔	۳۸۷	۵۲۸	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تعریفیں۔	۵۲۷
۳۷۲	حدیث الباب کی تشریح۔	۳۸۸	۵۲۹	اصرار معصیت اور نکواری معصیت۔	۵۲۸
۳۷۳	باب ۳۳: عبادت کی کمی سے ایمان کا کم ہونا، اور کفر کا کفران نعمت پر اطلاق۔	۳۸۹	۵۳۰	شرک کی تعریف۔	۵۲۸
۳۷۴	مومن کو لعنت کرنے کا حکم۔	۳۹۰	۵۳۱	سحر کی تعریف۔	۵۲۸
۳۷۵	عورت کی نصف شہادت کی تحقیق۔	۳۹۱	۵۳۲	باب ۳۸: تکبر کے حرام ہونے کا بیان۔	۵۲۹
۳۷۶	وہ امور جن میں صرف عورتوں کی گواہی معتبر ہے۔	۳۹۲	۵۳۳	اللہ تعالیٰ پر ذمیل کا اطلاق کرنے کی بحث۔	۵۲۹
۳۷۷	عورت کی شہادت کو نصف شہادت قرار دینے کی حکمتیں۔	۳۹۳	۵۳۴	اللہ تعالیٰ پر ان اسماء کے اطلاق کی بحث۔	۵۲۹
۳۷۸	حدیث الباب سے استنباط شدہ مسائل۔	۳۹۴	۵۳۵	جن کا شریعت میں ثبوت نہیں ہے۔	۵۵۰
۳۷۹	باب ۳۴: نماز ترک کرنے پر کفر کا اطلاق۔	۳۹۵	۵۳۶	جنت میں تکبر کے داخل نہ ہونے کی ترجیح۔	۵۵۰
۳۸۰	تارک نماز کو کافر قرار دینے یا قتل کرنے میں مذاہب فقہاء۔	۵۳۷	۵۳۷	قیمتی لباس پہنا اور عمدہ کھانے کھانا تکبر نہیں ہے۔	۵۵۱
۳۸۱	باب ۳۵: اللہ پر ایمان لانا سب سے افضل عمل ہے۔	۵۳۸	۵۳۸	باب ۳۹: جو شخص اللہ کے ساتھ شرک کیے بغیر مر گیا اس کے جنتی ہونے پر اور جو شرک پر مرے اس کے دوزخی ہونے پر دلیل۔	۵۵۲
۳۸۲	افضل اعمال کی امارت میں تعارض کے جوابات۔	۵۳۹	۵۳۹	کیا صرف لا الہ الا اللہ پڑھ لینا نجات کے لیے کافی ہے؟	۵۵۳
۳۸۳	باب ۳۶: سب سے بڑا گناہ، شرک ہے اور اس کے بعد بڑے گناہوں کا بیان۔	۵۴۰	۵۴۰	باب ۴۰: کلمہ پڑھ لینے کے بعد کافر کو قتل کرنا حرام ہے۔	۵۵۴
۳۸۴	باب ۳۷: معصیت کبیرہ اور اکبر الکبائر کا بیان۔	۵۴۱	۵۴۱	ایک مسلمان شخص کو قتل کرنے کے باوجود حضرت اسامہ پر قصاص، دیت اور کفارہ فرض نہ کرنے کی وجہ۔	۵۵۸
۳۸۵	سات کبائر کو معصیت کے ساتھ ذکر کرنے کی وجہ۔	۵۴۲	۵۴۲	باب ۴۱: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: جو شخص ہم پر ہتھیار اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔	۵۶۰
۳۸۶	کبیرہ اور صغیرہ میں فرق۔	۵۴۳	۵۴۳	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۰۱	باب ۲۲: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد جس نے ہم کو دھوکا دیا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔	۵۶۱	۴۱۵	باب ۲۸: اس باب کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل۔	۵۷۵
۴۰۲	باب ۲۳: منہ پر تھپڑ مارنے، اگر بیان چاک کرنے اور زمانہ جاہلیت کی چیخ و پکار کا بیان۔	۵۶۱	۴۱۶	باب ۲۹: قرب قیامت میں ہوا کا ان لوگوں کو اٹھالینا جن کے دلوں میں تھوڑا سا بھی ایمان ہو۔	۵۷۷
۴۰۳	باب ۲۴: چنل خوری کی سخت ممانعت۔	۵۶۳	۴۱۸	باب ۵۰: فتنوں کے ظہور سے پہلے اعمال صالحہ کی ترغیب۔	۵۷۸
۴۰۴	چنلی کی تعریف۔	۵۶۴	۴۱۹	باب ۵۱: مومن کا اعمال ضائع ہو جانے سے ڈرنا۔	۵۷۸
۴۰۵	چنلی سننے والے پر چھ امور لازم ہیں۔	۵۶۴	۴۲۰	باب ۵۲: حدیث الباب کی تشریح۔	۵۷۹
۴۰۶	رفع فساد کے لیے کسی کی بات پہنچانے کا جواز۔	۵۶۵	۴۲۱	باب ۵۳: کیا اعمال جاہلیت پر مواخذہ ہو گا؟	۵۸۰
۴۰۷	باب ۲۵: لباس سخنوں سے نیچے لٹکانے والوں احسان جتلانے والوں اور جھوٹی قسم کھا کر سودا بیچنے والوں سے اللہ تعالیٰ کے ناراض ہونے کا بیان۔	۵۶۵	۴۲۲	اسلام لانے کے بعد زمانہ جاہلیت کی بد اعمالیوں پر مواخذہ کا جواب۔	۵۸۱
۴۰۸	سخنوں سے نیچے کپڑا لٹکانے کے مکروہ ہونے کی وجہ۔	۵۶۶	۴۲۳	باب ۵۴: حج اور ہجرت پہلے گناہوں کو مٹا دیتے ہیں۔	۵۸۱
۴۰۹	بوڑھے زانی، بھوٹے حاکم اور متکبر فقیر کے زیادہ مبغوض ہونے کی وجہ۔	۵۶۸	۴۲۴	باب ۵۵: کافر کی نیکیوں پر اجر ملتا ہے نہ عذاب میں تخفیف ہوتی ہے۔	۵۸۵
۴۱۰	باب ۲۶: خودکشی کرنے کی شدید ممانعت اور اس کا عذاب۔	۵۶۹	۴۲۵	باب ۵۶: اسلام لانے کے بعد کافر کے اعمال سابقہ کا حکم۔	۵۸۴
۴۱۱	خودکشی پر دائمی عذاب کی وعید کو قویہ۔	۵۷۳	۴۲۶	باب ۵۷: ایمان میں صدق اور اخلاص۔	۵۸۶
۴۱۲	غیر ملت اسلام کی قسم کھانے کی تفصیل۔	۵۷۳	۴۲۷		
۴۱۳	باب ۲۷: مال غنیمت میں خیانت کرنے کی ممانعت اور اس کا بیان کہ جنت میں صرف مومن داخل ہوں گے۔	۵۷۴	۴۲۸		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۲۸	حدیث الباب کی تشریح۔ باب: ۵۶	۵۸۷	۴۲۱	احکام۔ فقہاء احناف کے نزدیک شہید کے احکام	۶۰۶
۴۲۹	حدیث نفس اور خواطر سے درگزر کرنے اور نیکی اور بدی کے ہم کے حکم کا بیان۔	۵۸۷	۴۲۲	باب: ۶۰ رعایا کے ساتھ خیانت کرنے والے ماکم کے لیے دوزخ کی وعید۔	۶۰۸
۴۳۰	ہم اور عزم کی تعریفیں اور ان کا شرعی حکم۔	۵۹۳	۴۲۳	صحبت کے ایام میں حضرت معقل نے حدیث کیوں نہیں بیان کی؟	۶۰۹
۴۳۱	دس سے بے کرسات سو گنا اور اس سے بھی زیادہ اجر عطا فرمانے کی تحقیق۔	۵۹۵	۴۲۴	باب: ۶۱ بعض دلوں سے ایمان اور امانت کا اٹھ جانا اور دلوں پر فتنوں کا طاری ہونا۔	۶۱۰
۴۳۲	ایمان میں دوسو سہ کا بیان اور دوسو سہ کے وقت کیا کہنا چاہیے۔	۵۹۷	۴۲۵	عبادات کے کفارہ ہونے کا بیان۔	۶۱۱
۴۳۳	شیطانی دوسو سہ کی دو قسمیں۔	۶۰۰	۴۲۶	حضرت حذیفہ کی حدیث کے بجمارت نہ ہونے کا بیان۔	۶۱۲
۴۳۴	اللہ تعالیٰ کے وجود پر دلیل اور شیطان کے شبہ کا ابطال۔	۶۰۰	۴۲۷	باب: ۶۲ اسلام ابتداء میں اجنبی تھا اور انتہا میں بھی اجنبی ہو جانے کا اور مسجدوں میں گھس جانے کا۔	۶۱۵
۴۳۵	باب: ۵۸ جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان کا حق مارنے پر دوزخ کی وعید۔	۶۰۱	۴۲۸	اول آخر میں اسلام کے اجنبی ہونے سے کیا مراد؟	۶۱۵
۴۳۶	باطن میں قصاص ناقد نہ ہونے پر ائمہ ثلاثہ کا حدیث الباب سے استدلال۔	۶۰۵	۴۲۹	باب: ۶۳ اخیر زمانہ میں ایمان کا رخصت ہو جانا۔	۶۱۶
۴۳۷	ائمہ ثلاثہ کے استدلال کا جواب اور امام اعظم کی دلیل۔	۶۰۶	۴۳۰	باب: ۶۴ خون زدہ شخص کے لیے ایمان مخفی رکھنے کا جواز۔	۶۱۷
۴۳۸	باب: ۵۹ غیر کامل ناحق پھیننے والے کا خون مباح ہے اور اگر وہ اس لڑائی کے دوران قتل ہو جائے تو دوزخی ہے اور اگر صاحب حق قتل ہو جائے تو وہ شہید ہے۔	۶۰۶	۴۳۱	تقیہ کی تحقیق۔	۶۱۷
۴۳۹	شہید کی وجہ تسمیہ۔	۶۰۷	۴۳۲	تقیہ کی تعریف اس کی اقسام اور اس کے شرعی احکام۔	۶۱۹
۴۴۰	فقہاء شافعیہ کے نزدیک شہید کی اقسام اور	۶۰۷	۴۳۳	مدارات کی تحقیق۔	۶۲۱
			۴۳۴	تقیہ کے متعلق خوارج کا نظریہ۔	۶۲۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۵۵	تقیہ کے متعلق شبیہ کا نظریہ۔	۴۲۲	۴۲۰	جس شخص کے ایمان کے ضعف کا خطرہ ہو اس کی تالیف قلب اور بغیر دلیل کے کسی کو قطعی مومن کہنے کی ممانعت۔	۴۲۰
۴۵۶	تقیہ کے بطلان پر نقلی اور عقلی دلائل۔	۴۲۲	۴۲۱	حدیث الباب کی تشریح۔	۴۲۱
۴۵۷	تقیہ کے متعلق ائمہ شیعہ کی روایات۔	۴۲۴	۴۲۲	باب ۴۶: دلائل کی زیادتی سے ایمان کا قوی ہونا۔	۴۲۲
۴۵۸	تقیہ کے متعلق شیعہ مفسرین کی عبارات۔	۴۲۵	۴۲۳	مردوں کو زندہ کمر کے دکھانے کے لیے	۴۲۳
۴۵۹	کتب شیعہ سے تقیہ کا بطلان۔	۴۲۷	۴۲۴	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا کی توجیہ۔	۴۲۴
	باب ۴۵:		۴۲۵	حضرت لوط علیہ السلام کے مضبوط ستون کی پناہ چاہنے کی توجیہ۔	۴۲۵
۴۶۰	جس شخص کے ایمان کے ضعف کا خطرہ ہو اس کی تالیف قلب اور بغیر دلیل کے کسی کو قطعی مومن کہنے کی ممانعت۔	۴۲۷	۴۲۶	قید خانہ سے رہائی کا موقع ملنے کے باوجود حضرت یوسف علیہ السلام کے نہ جانے کی توجیہ۔	۴۲۶
۴۶۱	حدیث الباب کی تشریح۔	۴۲۷	۴۲۷	باب ۴۷: ہمارے نبی سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے غم پر ایمان لانے کا وجوب اور آپ کی امت سے تمام ملتوں کے منسوخ ہونے کا بیان۔	۴۲۷
۴۶۲	دلائل کی زیادتی سے ایمان کا قوی ہونا۔	۴۲۷	۴۲۸	معجزہ کی تعریف اور خرق عادت کے اقسام۔	۴۲۸
۴۶۳	مردوں کو زندہ کمر کے دکھانے کے لیے	۴۲۷	۴۲۹	ایک حدیث کے معنی کی نحوی ترکیب کے اعتبار سے وضاحت۔	۴۲۹
۴۶۴	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا کی توجیہ۔	۴۲۷	۴۳۰	علم حدیث کے حصول کے لیے دور دراز	۴۳۰
۴۶۵	حضرت لوط علیہ السلام کے مضبوط ستون کی پناہ چاہنے کی توجیہ۔	۴۲۷	۴۳۱		
۴۶۶	قید خانہ سے رہائی کا موقع ملنے کے باوجود حضرت یوسف علیہ السلام کے نہ جانے کی توجیہ۔	۴۲۷	۴۳۲		
۴۶۷	باب ۴۷: ہمارے نبی سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے غم پر ایمان لانے کا وجوب اور آپ کی امت سے تمام ملتوں کے منسوخ ہونے کا بیان۔	۴۲۷	۴۳۳		
۴۶۸	معجزہ کی تعریف اور خرق عادت کے اقسام۔	۴۲۷	۴۳۴		
۴۶۹	ایک حدیث کے معنی کی نحوی ترکیب کے اعتبار سے وضاحت۔	۴۲۷	۴۳۵		
۴۷۰	علم حدیث کے حصول کے لیے دور دراز	۴۲۷	۴۳۶		
۴۷۱		۴۲۷	۴۳۷		
۴۷۲		۴۲۷	۴۳۸		
۴۷۳		۴۲۷	۴۳۹		
۴۷۴		۴۲۷	۴۴۰		
۴۷۵		۴۲۷	۴۴۱		
۴۷۶		۴۲۷	۴۴۲		
۴۷۷		۴۲۷	۴۴۳		
۴۷۸		۴۲۷	۴۴۴		
۴۷۹		۴۲۷	۴۴۵		
۴۸۰		۴۲۷	۴۴۶		
۴۸۱		۴۲۷	۴۴۷		
۴۸۲		۴۲۷	۴۴۸		
۴۸۳		۴۲۷	۴۴۹		
۴۸۴		۴۲۷	۴۵۰		
۴۸۵		۴۲۷	۴۵۱		
۴۸۶		۴۲۷	۴۵۲		
۴۸۷		۴۲۷	۴۵۳		
۴۸۸		۴۲۷	۴۵۴		
۴۸۹		۴۲۷	۴۵۵		
۴۹۰		۴۲۷	۴۵۶		
۴۹۱		۴۲۷	۴۵۷		
۴۹۲		۴۲۷	۴۵۸		
۴۹۳		۴۲۷	۴۵۹		
۴۹۴		۴۲۷	۴۶۰		
۴۹۵		۴۲۷	۴۶۱		
۴۹۶		۴۲۷	۴۶۲		
۴۹۷		۴۲۷	۴۶۳		
۴۹۸		۴۲۷	۴۶۴		
۴۹۹		۴۲۷	۴۶۵		
۵۰۰		۴۲۷	۴۶۶		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۸۶	حرام میں فرشتے کی آمد۔	۴۸۶	حرام میں فرشتے کی آمد۔	۴۸۶
۴۸۷	صائب بقتاری کی تحقیق۔	۴۸۷	صائب بقتاری کی تحقیق۔	۴۸۷
۴۸۸	پہلی وحی نازل ہونے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خوف اور گھبراہٹ کی توجیہ۔	۴۸۸	پہلی وحی نازل ہونے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خوف اور گھبراہٹ کی توجیہ۔	۴۸۸
۴۸۹	حضرت صدیق کے تسلی آمیز کلمات کی تشریح۔	۴۸۹	حضرت صدیق کے تسلی آمیز کلمات کی تشریح۔	۴۸۹
۴۹۰	درقہ بن نوفل کے پاس جانے کی توجیہ۔	۴۹۰	درقہ بن نوفل کے پاس جانے کی توجیہ۔	۴۹۰
۴۹۱	آیا وحی رک جانے پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کو پہاڑ سے گرا دینے کا ارادہ کیا تھا؟	۴۹۱	آیا وحی رک جانے پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کو پہاڑ سے گرا دینے کا ارادہ کیا تھا؟	۴۹۱
۴۹۲	نقطاع وحی کی مدت کا بیان۔	۴۹۲	نقطاع وحی کی مدت کا بیان۔	۴۹۲
۴۹۳	علان نبوت سے پہلے آپ کے نبوت سے متصف ہونے کی تحقیق۔	۴۹۳	علان نبوت سے پہلے آپ کے نبوت سے متصف ہونے کی تحقیق۔	۴۹۳
۴۹۴	باب: ۱۰	۴۹۴	باب: ۱۰	۴۹۴
۴۹۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج اور نماز کی قرینیت کا بیان۔	۴۹۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج اور نماز کی قرینیت کا بیان۔	۴۹۵
۴۹۶	معراج کا لغوی معنی۔	۴۹۶	معراج کا لغوی معنی۔	۴۹۶
۴۹۷	معراج کا اصطلاحی معنی۔	۴۹۷	معراج کا اصطلاحی معنی۔	۴۹۷
۴۹۸	شب معراج اللہ تعالیٰ کو دیکھنے میں علم امت کا بیان۔	۴۹۸	شب معراج اللہ تعالیٰ کو دیکھنے میں علم امت کا بیان۔	۴۹۸
۴۹۹	سورہ بنی اسرائیل میں معراج کا ذکر اور اس کے فوائد اور نکات۔	۴۹۹	سورہ بنی اسرائیل میں معراج کا ذکر اور اس کے فوائد اور نکات۔	۴۹۹
۵۰۰	لفظ سبحان کے اسرار۔	۵۰۰	لفظ عبودہ کے اسرار۔	۵۰۰
۵۰۱	لفظ اسمری کے اسرار۔	۵۰۱	لفظ اسمری کے اسرار۔	۵۰۱
۵۰۲	معراج کے متعلق سورہ والنجم کی آیات۔	۵۰۲	معراج کے متعلق سورہ والنجم کی آیات۔	۵۰۲
۵۰۳	النجم اذا صوی کے اسرار۔	۵۰۳	النجم اذا صوی کے اسرار۔	۵۰۳
۵۰۴	ثم وئی فتدائی کے اسرار۔	۵۰۴	ثم وئی فتدائی کے اسرار۔	۵۰۴
۵۰۵	فکان قاب قوسین کے اسرار۔	۵۰۵	فکان قاب قوسین کے اسرار۔	۵۰۵
۴۸۶	حضرت جبرائیل کا دوسرا مرتبہ حضور کو اپنی اصل صورت دکھانا شب معراج میں دیدار الہی کے خلاف نہیں ہے۔	۴۸۶	حضرت جبرائیل کا دوسرا مرتبہ حضور کو اپنی اصل صورت دکھانا شب معراج میں دیدار الہی کے خلاف نہیں ہے۔	۴۸۶
۴۸۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے موجب فضیلت اللہ کا قرب اور اس کا دیدار ہے کہ حضرت جبرائیل کا قرب اور ان کا دیدار۔	۴۸۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے موجب فضیلت اللہ کا قرب اور اس کا دیدار ہے کہ حضرت جبرائیل کا قرب اور ان کا دیدار۔	۴۸۷
۴۸۸	شب معراج دیدار الہی کے بیان میں احادیث اور اشار۔	۴۸۸	شب معراج دیدار الہی کے بیان میں احادیث اور اشار۔	۴۸۸
۴۸۹	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء مالکیہ کا نظریہ۔	۴۸۹	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء مالکیہ کا نظریہ۔	۴۸۹
۴۹۰	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء حنفیہ کا نظریہ۔	۴۹۰	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء حنفیہ کا نظریہ۔	۴۹۰
۴۹۱	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء شافعیہ کا نظریہ۔	۴۹۱	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء شافعیہ کا نظریہ۔	۴۹۱
۴۹۲	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۹۲	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۹۲
۴۹۳	واقعہ معراج کی تاریخ۔	۴۹۳	واقعہ معراج کی تاریخ۔	۴۹۳
۴۹۴	واقعہ معراج کی ابتدا کی جگہ۔	۴۹۴	واقعہ معراج کی ابتدا کی جگہ۔	۴۹۴
۴۹۵	معراج کی احادیث میں تناقض کی توجیہ۔	۴۹۵	معراج کی احادیث میں تناقض کی توجیہ۔	۴۹۵
۴۹۶	کتب احادیث کے مختلف اقتباسات سے واقعہ معراج کا مربوط بیان۔	۴۹۶	کتب احادیث کے مختلف اقتباسات سے واقعہ معراج کا مربوط بیان۔	۴۹۶
۴۹۷	رات میں معراج کرانے کے اسرار۔	۴۹۷	رات میں معراج کرانے کے اسرار۔	۴۹۷
۴۹۸	معراج کی ابتداء کی جگہ کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق۔	۴۹۸	معراج کی ابتداء کی جگہ کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق۔	۴۹۸
۴۹۹	حضرت اسم بانی کے گھر کی چھت شق کر کے فرشتے کے آنے کے اسرار۔	۴۹۹	حضرت اسم بانی کے گھر کی چھت شق کر کے فرشتے کے آنے کے اسرار۔	۴۹۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۲۰	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر سے سفر معراج شروع نہ ہونے کے اسرار۔	۴۳۵	۵۳۶	انبیاء اور اولیاء کا آن واحد میں متعدد جگہ موجود ہونا۔	۴۵۹
۵۲۱	شق صدر کے متعلق احادیث کی تخریج اور تحقیق۔	۴۴۶	۵۳۷	شب معراج عالم بذریعہ کے واقعات دکھائے جانے کے اسرار۔	۴۶۲
۵۲۲	تین بار شق صدر کرنے کے اسرار۔	۴۴۰	۵۳۸	مسجد اقصیٰ میں انبیاء علیہم السلام کی امامت کرانے کے اسرار۔	۴۶۲
۵۲۳	”ہذا حظی من الشیطان“ کے اسرار۔	۴۴۱	۵۳۹	آسمانوں پر جانے کے اسرار۔	۴۶۵
۵۲۴	قلب اطہر کو سونے کے طشت میں رکھنے کے اسرار۔	۴۴۳	۵۴۰	سدرۃ المنتہیٰ سے آگے گزرنے کے اسرار۔	۴۶۵
۵۲۵	شق صدر کے اسرار کا تتمہ۔	۴۴۴	۵۴۱	قف یا محمد فان ربک یصلی کے اسرار۔	۴۶۶
۵۲۶	براق پر سواری کے اسرار۔	۴۴۴	۵۴۲	حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شفاعت سے نمازوں میں کمی کے اسرار۔	۴۶۶
۵۲۷	قبر میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھنے کے اسرار۔	۴۴۶	۵۴۳	صلوۃ معراج المؤمنین کے اسرار۔	۴۶۷
۵۲۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کی تحقیق۔	۴۴۸	۵۴۴	کفار قریش کو دیے ہوئے جوابات کے اسرار۔	۴۶۸
۵۲۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر انور میں سلام کا جواب دینا۔	۴۴۹	۵۴۵	شب معراج دیدار الہی کے اسرار۔	۴۶۹
۵۳۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قبر انور میں درود شریف پیش کیا جانا۔	۴۴۹	۵۴۶	باب ۲۱	
۵۳۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر انور میں نماز پڑھنا۔	۴۵۱	۵۴۷	آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا تھا یا نہیں؟	۴۷۲
۵۳۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قبر انور میں امت کے اعمال کو پیش کیا جانا۔	۴۵۱	۵۴۸	قرآن مجید کا کمی اور بیشی سے محفوظ ہونا۔	۴۷۷
۵۳۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام کائنات کو ملاحظہ فرمانا۔	۴۵۲	۵۴۹	حضرت زینب بنت جحش سے حضور کے نکاح کا بیان۔	۴۷۸
۵۳۴	صالحین امت کا نیند اور بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنا۔	۴۵۲	۵۵۰	نورانی اسرار کی تحقیق۔	۴۸۰
۵۳۵	اجسام مثالیہ کا تعدد۔	۴۵۸	۵۵۱	باب ۲۲	
			۵۵۱	آخرت میں مومنین کے لیے اللہ سبحانہ کے دیدار کا اثبات۔	۴۸۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۵۲	اللہ تعالیٰ کی رویت میں اہل قبلہ کے مذاہب	۷۹۳	۸۳۷	باب: ۷۸	
۵۵۳	اللہ تعالیٰ کا کسی صورت میں تجلی فرمانے کا بیان۔		۸۳۷	کفار کے اعمال ان کو فائدہ نہیں پہنچاتے	
			۸۳۷	اعمال کفار کے نفع بخش نہ ہونے پر دلائل	
۵۵۴	باب: ۷۹		۸۳۷	باب: ۷۹	
	شفاعت کا اثبات اور موحّدین کو دوزخ سے نکلنے کا بیان۔	۷۹۴	۸۳۷	مسلمانوں سے دوستی رکھنا اور غیر مسلموں سے قطع تعلق کرنا۔	
۵۵۵	باب: ۸۰		۸۳۷	غیر مسلموں سے ترک محبت اور قطع تعلق پر دلائل۔	
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی امت کے لیے دعا کرنا، رونا اور شفقت فرمانا۔	۷۹۵	۸۳۷	باب: ۸۰	
۵۵۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وجاہت اور دیگر فوائد حدیث۔	۸۲۵	۸۳۷	مسلمانوں کے بعض گروہوں کا بغیر حساب اور عذاب کے جنت میں دخول۔	
			۸۳۷	شفاعت طلب کرنے پر دلیل۔	
۵۵۷	باب: ۸۱		۸۳۷	دم کرانا اور داغ لگنا کر علاج کرانا توکل کے منافی نہیں ہے۔	
	جو شخص کفر پر مرا وہ دوزخ میں رہے گا اس کو مقربین کی شفاعت اور قربت فائدہ نہیں دے گی۔	۸۲۵	۸۳۷	باب: ۸۱	
۵۵۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے ایمان کے متعلق اہل سنت کا نظریہ۔	۸۲۷	۸۳۷	نصف اہل جنت اس امت کے لوگ ہوں گے	
۵۵۹	اہل بیت اطہار کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا بیان۔	۸۳۱	۸۳۷	کتاب الطہارۃ	
۵۶۰	گستاخان رسول پر شدت کا بیان۔	۸۳۲	۸۳۷	طہارت کے لغوی معنی کا بیان۔	
	باب: ۸۲		۸۳۷	طہارت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	
۵۶۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ابوطالب کے لیے شفاعت اور آپ کے سبب سے اس کے عذاب کی تخفیف۔	۸۳۳	۸۳۷	طہارت کے متعلق احادیث اور آثار۔	
۵۶۲	ابوطالب کے عذاب میں تخفیف کی توجیہ۔	۸۳۵	۸۳۷	طہارت کے مراتب اور درجات۔	
۵۶۳	والدین کریمین کے ایمان پر دلیل۔	۸۳۶	۸۳۷	باب: ۸۲	
			۸۳۷	وضو کی تفصیلات۔	
			۸۳۷	وضو اور غسل کے لغوی معنوں کی تحقیق۔	
			۸۳۷	طہارت کے نصف ایمان ہونے کی تشریح۔	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۷۹	صبر کا معنی۔	۸۶۱	۵۹۶	معفرت کے متعدد اسباب اور ان کے ثمرات	۸۷۸
۵۸۰	باب: ۸۴			باب: ۸۶	
۵۸۱	نماز کے لیے طہارت کا وجوب۔	۸۶۳	۵۹۷	وضو کے بعد مستحب ذکر کا بیان۔	۸۷۸
۵۸۲	موجب طہارت کی تحقیق۔	۸۶۴		باب: ۸۷	
۵۸۳	فاقد الطہورین پر نماز کے وجوب میں		۵۹۸	وضو کے طریقہ کی تفصیل۔	۸۸۰
۵۸۴	فقہاء شافعیہ کے اقوال۔	۸۶۴	۵۹۹	ایک چلو یا متعدد چلوں سے کلی کرنے	
۵۸۵	فاقد الطہورین پر نماز کے وجوب			اور ناک میں پانی ڈالنے کے متعلق مذاہب	
۵۸۶	میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۸۶۵		فقہاء۔	۸۸۱
۵۸۷	بلا طہارت نماز پڑھنے والے کو کافر قرار			باب: ۸۸	
۵۸۸	دینے کی تحقیق۔	۸۶۶	۶۰۰	ناک میں طاق مرتبہ پانی ڈالنا اور طاق مرتبہ	
۵۸۹	فاسقوں کے لیے زجراً دینا کی جگہ۔	۸۶۶		استنجا کرنا۔	۸۸۳
۵۹۰	مال حرام سے استبراء کا طریقہ۔	۸۶۶		باب: ۸۹	
۵۹۱	باب: ۸۵			وضو میں مکمل پیروں کے دھونے کا وجوب۔	۸۸۵
۵۹۲	کامل وضو کرنے کا طریقہ۔	۸۶۶	۶۰۱	وضو میں پیروں کے دھونے کے	
۵۹۳	سر کے مسح میں تکرار کے مسنون ہونے پر		۶۰۲	متعلق اہل قبلہ کے مذاہب۔	۸۸۷
۵۹۴	امام شافعی کے دلائل۔	۸۶۷	۶۰۳	وضو میں پیروں پر مسح کرنے کے متعلق علماء	
۵۹۵	سر کے مسح میں تکرار کے مسنون نہ ہونے پر			شیعہ کے دلائل۔	۸۸۸
۵۹۶	ائمہ ثلاثہ کے دلائل۔	۸۶۸	۶۰۴	آیت وضو میں قرأتِ جبر سے علماء شیعہ کے	
۵۹۷	سر پر مسح کی مقدار کی فرضیت میں مذاہب			استدلال کے جوابات۔	۸۸۹
۵۹۸	فقہاء۔	۸۷۰	۶۰۵	علماء شیعہ کی پیش کردہ روایات کے جوابات۔	۸۹۰
۵۹۹	چوتھائی سر پر مسح کرنے کی فرضیت پر فقہاء		۶۰۶	پیروں کے دھونے کے ثبوت میں احادیث	
۶۰۰	احناف کے دلائل۔	۸۷۰		اور آثار کا بیان۔	۸۹۰
۶۰۱	چوتھائی سر پر مسح کے متعلق احادیث۔	۸۷۱	۶۰۷	علماء شیعہ کی عقلی دلیل کا جواب۔	۸۹۳
۶۰۲	نماز میں ممنوعہ خطرات اور وسوسا کا بیان۔	۸۷۲		باب: ۹۰	
۶۰۳	وضو اور نماز کے بعد مغفرت کا بیان۔	۸۷۳	۶۰۸	تمام اعضاء وضو کو مکمل طور پر دھونے کا	
۶۰۴	باب: ۸۵			استحباب۔	۸۹۴
۶۰۵	وضو کرنے کے بعد نماز پڑھنے کی تفصیل	۸۷۴	۶۰۹	وضو اور تیمم میں اعضاء طہارت کے کسی جز	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	کی طہارت کے ترک ہو جانے کا حکم۔ باب: ۹۱	۸۹۴	۶۲۴	مسواک کے متعلق احکام شرعیہ۔	۹۱۱
۶۱۰	وضو کے پانی کے ساتھ گناہوں کا جھڑنا۔ باب: ۹۲	۸۹۵	۶۲۵	منجن اور ٹوٹھ پیسٹ وغیرہ سے دانت صاف کرنا بھی مسواک کے حکم میں ہے۔	۹۱۳
۶۱۱	اعضاء وضو کو چمکانے کیلئے مقررہ حد سے زیادہ دھونے کا استحباب۔	۸۹۶	۶۲۶	احکام شرعیہ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منصوص ہونا۔	۹۱۴
۶۱۲	غرة اور تجیل کے طول میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۹۰۰	۶۲۷	باب: ۹۵	
۶۱۳	غرة اور تجیل کے طول میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۹۰۰	۶۲۸	بعض سنتوں کا بیان۔	۹۱۵
۶۱۴	غرة اور تجیل کے طول میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۹۰۰	۶۲۹	دس چیزوں کے فطرت ہونے سے مراد ان کا سنت ہونا ہے۔	۹۱۶
۶۱۵	غرة اور تجیل کے طول میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۹۰۱	۶۳۰	(۷) ختنہ کے متعلق فقہاء مذاہب کے نظریات۔	۹۱۷
۶۱۶	حوض سے دور کیے جانے والوں کی تعیین میں مختلف اقوال۔	۹۰۲	۶۳۱	(۲-۳) زیر ناف بال موٹنے اور نبل کے بالوں کے اکھاڑنے کا حکم۔	۹۲۰
۶۱۷	بعض مرتدین کو حوض پر اسیحابی کہنے کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم پر اعتراض کے جوابات۔	۹۰۳	۶۳۲	(۴) مونچھیں کاٹنے کے متعلق مذاہب فقہاء ڈارحی کا لغوی معنی۔	۹۲۲
۶۱۸	مستقبل کے یقینی امور کے متعلق انشاء اللہ کہنے کا بیان۔	۹۰۵	۶۳۳	(۵) ڈارحی کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۹۲۴
۶۱۹	بعد میں آنے والے امتیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے کی تحقیق۔	۹۰۶	۶۳۴	ڈارحی کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۹۲۵
۶۲۰	عوام کے سامنے شرعی رخصتوں پر عمل کرنے سے پرہیز کیا جاتے۔	۹۰۸	۶۳۵	ڈارحی کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۹۲۶
	باب: ۹۳		۶۳۶	ڈارحی کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۹۲۷
۶۲۱	تمکلیف کے وقت مکمل وضو کرنے کی تفصیل۔	۹۰۸	۶۳۷	ڈارحی کے متعلق مصنف کا نظریہ۔	۹۳۱
	باب: ۹۴		۶۳۸	(۶-۷) کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے متعلق مذاہب فقہاء۔	۹۳۲
۶۲۲	مسواک کا بیان۔	۹۰۹	۶۳۹	(۸) انگلیوں کے جوڑ دھونے کے متعلق مذاہب فقہاء۔	۹۳۳
۶۲۳	مسواک کا لغوی اور شرعی معنی۔	۹۱۱	۶۴۰	نیل پالش اور مہندی سے وضو کا حکم۔	۹۳۴
			۶۴۱	(۹) مسواک کے متعلق مذاہب فقہاء۔	۹۳۶
			۶۴۲	(۱۰) پانی سے استنجاء کرنا۔	۹۳۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۹۴۳	باب: ۹۶	۹۳۴	۹۵۴	کے دلائل۔	۹۵۴
۹۴۴	استنجا۔	۹۳۸	۹۵۵	باب: ۱۰۰	۹۵۵
۹۴۵	قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۹۴۰	۹۵۶	تین بار ہاتھ دھونے سے پہلے پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے کی کراہت۔	۹۵۶
۹۴۶	قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۹۴۱	۹۵۷	باب مذکور سے استنباط شدہ مسائل۔	۹۵۷
۹۴۷	قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۹۴۲	۹۵۸	باب: ۱۰۱	۹۵۸
۹۴۸	قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں فقہاء اخاف کا نظریہ۔	۹۴۳	۹۵۹	کتے کے جھوٹے کا حکم۔	۹۵۹
۹۴۹	باب: ۹۷	۹۴۴	۹۶۰	کتے کے جھوٹے برتن کو پاک کرنے کے متعلق ائمہ ثلاثہ کا نظریہ۔	۹۶۰
۹۵۰	موزوں پر مسح۔	۹۴۵	۹۶۱	متعلق ائمہ ثلاثہ کا نظریہ۔	۹۶۱
۹۵۱	موزوں پر مسح کے جواز کے متعلق فقہاء اسلام کے مذاہب۔	۹۴۶	۹۶۲	باب: ۱۰۲	۹۶۲
۹۵۲	عمامہ پر مسح کرنے کے جواز کے متعلق فقہاء اسلام کے مذاہب۔	۹۴۷	۹۶۳	مٹھرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے کی ممانعت۔	۹۶۳
۹۵۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عبدالرحمان بن عوف کی اقتداء میں نماز پڑھنا۔	۹۴۸	۹۶۴	کثیر پانی کے معیار میں مذاہب فقہاء۔	۹۶۴
۹۵۴	باب: ۹۸	۹۴۹	۹۶۵	باب: ۱۰۳	۹۶۵
۹۵۵	موزوں پر مسح کی مدت۔	۹۵۰	۹۶۶	جمع شدہ پانی کے اندر غسل کرنے کی ممانعت۔	۹۶۶
۹۵۶	موزوں پر مسح کرنے کی مدت کا بیان۔	۹۵۱	۹۶۷	باب: ۱۰۴	۹۶۷
۹۵۷	موزے پہننے کے وقت طہارت کا ملکہ کی شرط میں فقہاء کا اختلاف۔	۹۵۲	۹۶۸	جب مسجد پیشاب یا دیگر نجاستوں سے ملوث ہو جائے تو اس کے دھونے کا وجوب اور طہارت کے لیے پانی سے دھونے کا کافی ہونا۔	۹۶۸
۹۵۸	موزوں پر مسح کرنے کی شرائط۔	۹۵۳	۹۶۹	زمین سے نجاست کا اثر زائل ہونے سے اس کے پاک ہونے کا بیان۔	۹۶۹
۹۵۹	باب: ۹۹	۹۵۴	۹۷۰	مساجد میں دنیاوی کاموں اور سونے کا حکم۔	۹۷۰
۹۶۰	ایک وضو سے متعدد نمازوں کا جواز۔	۹۵۵	۹۷۱	حدیث مذکور سے بعض دیگر استنباط شدہ مسائل۔	۹۷۱
۹۶۱	ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھنے	۹۵۶	۹۷۲		۹۷۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۶۶۰	باب: ۱۰۵ شیر خوار بچے کے پیشاب آلود کپڑے کو دھونے کا حکم۔	۹۲۵	۹۸۹	دلم کا بیک وقت رابطہ۔	۹۸۹
۶۶۱	شیر خوار بچے کے پیشاب آلود کپڑے کو دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء اور دیگر مسائل۔	۹۲۷	۹۹۰	حیض اور استحاضہ کا لغوی معنی۔	۹۹۰
۶۶۲	باب: ۱۰۶ منی کا حکم۔	۹۲۸	۹۹۰	حیض اور استحاضہ کے شرعی معنی میں مذاہب فقہاء۔	۹۹۰
۶۶۳	منی کی طہارت یا عدم طہارت میں مذاہب فقہاء۔	۹۲۹	۹۹۱	حیض اور طہر کی مدت میں مذاہب فقہاء۔	۹۹۱
۶۶۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کی طہارت کا بیان۔	۹۳۰	۹۹۲	حیض کے مسائل۔	۹۹۲
۶۶۵	رطوبت فرج کی طہارت یا عدم طہارت کی تحقیق۔	۹۳۱	۹۹۳	باب: ۱۰۹ طبوس مائعہ کے ساتھ لیٹنا۔	۹۹۳
۶۶۶	باب: ۱۰۷ خون کی نجاست اور اس کو دھونے کا طریقہ۔	۹۳۲	۹۹۴	حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت کی اقسام اور ان کے احکام۔	۹۹۴
۶۶۷	نجاست کو دائل کرنے کے متعلق ائمہ مذاہب کی آراء۔	۹۳۳	۹۹۵	منکرین حدیث کے ایک اعتراض کا جواب۔	۹۹۵
۶۶۸	باب: ۱۰۸ پیشاب کی نجاست پر دلیل اور اس سے احتراز کا وجوب۔	۹۳۴	۹۹۶	باب: ۱۱۰ حائضہ کے ساتھ ایک چادر میں لیٹنا۔	۹۹۶
۶۶۹	گناہ صغیرہ اور کبیرہ کی تحقیق۔	۹۳۵	۹۹۷	باب: ۱۱۱ حائضہ عورت کے لیے اپنے ہاوند کا سر دھونے	۹۹۷
۶۷۰	قبر پر سبز شاخ اور پھول رکھنے کے متعلق فقہاء اربعہ کے نظریات اور بحث و منظر۔	۹۳۶	۹۹۸	بالوں میں لکھن کرنے کا جواز اس کے مجھے	۹۹۸
۶۷۱	ایصال ثواب میں مذاہب فقہاء اور بحث و منظر۔	۹۳۷	۹۹۹	کا پاک ہونا اس کی گود میں مگر رکھنے اور اس کی گود میں قرآن پڑھنے کا جواز۔	۹۹۹
۶۷۲	باب مذکور کی حدیث کے دیگر مسائل۔	۹۳۸	۱۰۰۰	بیوی کی رضامندی سے اس سے خدمت لینے کا جواز۔	۱۰۰۰
۶۷۳	برزخ اور دنیا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ	۹۳۹	۱۰۰۱	باب: ۱۱۲ نذی کا حکم۔	۱۰۰۱
			۱۰۰۲	باب مذکور کی حدیث کے مسائل۔	۱۰۰۲
				باب: ۱۱۳ نیند سے بیدار ہو کر ہاتھ منہ دھونا۔	۱۰۰۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۶۹۷	باب ۱۱۴ جنبی کے لیے سونے کا جواز اور اس کے لیے کھانے پینے کے وقت یا جماع سے پہلے استنجا اور وضو کرنے کا استحباب۔	۱۰۰۲	۷۰۹	باب ۱۱۹ غسل میں سر وغیرہ پر تین مرتبہ پانی ڈالنا۔	۱۰۲۱
۶۹۸	مجاہمت کے بعد دوبارہ مجامعت کرنے یا سونے سے پہلے وضو کرنے کا استحباب۔	۱۰۰۴	۷۱۰	باب ۱۲۰ غسل میں مینہ مٹیوں کا حکم۔	۱۰۲۳
۶۹۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کی تعداد کی تفصیل اور تحقیق۔	۱۰۰۵	۷۱۱	باب ۱۲۱ حائضہ کا غسل کے بعد خون کی جگہ خوشبو لگانے کا استحباب۔	۱۰۲۴
۸۰۰	نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تعداد و ازواج کے اعتراضات کے جوابات۔	۱۰۰۸	۷۱۲	باب ۱۲۲ مستحاضہ کے غسل اور اس کی نماز کے احکام۔	۱۰۲۶
۷۰۱	باب ۱۱۵ احکام کے بعد عورت پر غسل کرنے کا وجہ۔	۱۰۰۹	۷۱۳	باب ۱۲۳ حائضہ پر نماز کی قضاء نہیں صرف روزہ کی قضا ہے۔	۱۰۲۸
۷۰۲	باب ۱۱۶ مرد اور عورت کی منی کی خصوصیات اور یہ کہ بچہ ان کے پانی سے پیدا ہوتا ہے۔	۱۰۱۱	۷۱۴	باب ۱۲۴ پردہ کی اوٹ میں غسل کرنا۔	۱۰۲۹
۷۰۳	باب ۱۱۷ غسل جنابت کا طریقہ۔	۱۰۱۳	۷۱۵	باب ۱۲۵ پرانی شرمگاہ دیکھنے کی حرمت۔	۱۰۳۰
۷۰۴	وضو کے مسائل۔	۱۰۱۵	۷۱۶	محارم اور اجنبی مردوں اور عورتوں کا ایک دوسرے کی شرمگاہ اور باقی بدن کو دیکھنے کے شرعی احکام۔	۱۰۳۱
۷۰۵	باب ۱۱۸ غسل جنابت کے لیے پانی کی مستحب مقدار شہر اور زوجہ کا ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرنا۔	۱۰۱۵	۷۱۷	باب ۱۲۶ تنہائی میں برہنہ غسل کرنے کا جواز۔	۱۰۳۱
۷۰۶	باب ۱۱۹ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ازواج مطہرات کے ساتھ غسل کرنے کی وضاحت۔	۱۰۱۹	۷۱۸	تنہائی میں پردہ کے ساتھ غسل کرنے کی فضیلت۔	۱۰۳۲
۷۰۷	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا غسل کر کے دکھانا اور اس پر اعتراض کا جواب۔	۱۰۱۹	۷۱۹	باب ۱۲۷ شرمگاہ چھپانے کی کوشش کرنا۔	۱۰۳۳
۷۰۸	عورتوں کے سر کے بال کٹوانے کی تحقیق۔	۱۰۲۰	۷۲۰	باب ۱۲۸ قضاء حاجت کے وقت پردہ کرنا۔	۱۰۳۴
	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۰۵۴	باب: ۱۳۵ مسلمان کے نجس نہ ہونے پر دلیل۔	۴۳۵	۱۰۳۵	۷۱	باب: ۱۲۹ غسل جماع کے احکام۔
۱۰۵۷	آدمی کے جسم کی طہارت کا بیان۔	۴۳۶	۱۰۳۸	۷۲	غسل جنابت کا سبب۔
۱۰۵۸	باب: ۱۳۶ جنابت ہو یا غیر جنابت ہر حال میں اللہ تعالیٰ کا ذکر۔	۴۳۷		۷۳	باب: ۱۳۰ آگ سے پکی ہوئی چیز کو کھانے کے بعد وضو کا وجوب۔
۱۰۵۸	جنس اور عافیت کے لیے قرآن مجید کی تلاوت منع ہے۔	۴۳۸	۱۰۳۹		باب: ۱۳۱ ادھنٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے کا حکم۔
	باب: ۱۳۷ بے وضو کے کھانے کا جواز اور علی الفہم وضو کا واجب نہ ہونا۔	۴۳۹	۱۰۴۲		باب: ۱۳۲ جس شخص کو وضو کا یقین ہو، پھر وضو ٹوٹنے کا شک ہو جائے تو وہ اس وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے۔
۱۰۵۹	باب: ۱۳۸ بیعت اکھاء جلنس کے وقت کی دعا۔	۴۴۰		۷۴	شک سے یقین زائل نہیں ہوتا۔
	باب: ۱۳۹ بیمٹھنے کی حالت میں نیند سے وضو نہیں ٹوٹتا۔	۴۴۱	۱۰۴۳		باب: ۱۳۳ مرد اور جانور کی کھال کا رنگنے سے پاک ہونا۔
۱۰۶۰	نیند سے وضو ٹوٹنے میں مذاہب فقہاء۔	۴۴۲	۱۰۴۳	۷۵	دباغت سے کھال کے پاک ہونے میں مذاہب فقہاء۔
۱۰۶۳	کتاب الصلوٰۃ	۴۴۳		۷۶	دباغت شدہ کھال کے شرعی احکام۔
۱۰۶۰	اذان کے مباحث۔	۴۴۴	۱۰۴۴		باب: ۱۳۴ تیمم۔
۱۰۶۰	اذان کی ابتداء کا بیان۔	۴۴۵	۱۰۴۷	۷۷	تیمم کی شرائط اور شرعی احکام میں فقہاء کے نظریات۔
۱۰۶۱	قبر پر اذان دینے کی تحقیق۔	۴۴۶		۷۸	حدیث تیمم سے استنباط شدہ مسائل۔
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اذان دینے کی تحقیق۔	۴۴۷	۱۰۴۷		حضرت عائشہ کے گم شدہ ہار کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی بحث۔
۱۰۶۱	وقت سے پہلے اذان دینے کی تحقیق۔	۴۴۸	۱۰۵۱	۷۹	تیمم کے بعض مسائل۔
۱۰۶۳	باب: ۱۴۰ اذان کی ابتداء۔	۴۴۹	۱۰۵۳		
۱۰۶۴	اذان کی مشروعیت کا بیان۔	۴۵۰	۱۰۵۵		
۱۰۶۵		۱۰۵۶		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۵۱	باب: ۱۴۱ اذان کے کلمات کو دو درجہ اور ایک کلمہ کے سوا اقامت کے کلمات کو ایک ایک مرتبہ کہنے کا حکم۔	۱۰۷۸	۴۶۴	اذان سننے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنا۔	۱۰۹۱
۴۵۲	کلمات اقامت کی تعداد میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۷۹	۴۶۵	اذان سے پہلے درود شریف پڑھنے کے معمول کا شرعی حکم۔	۱۰۹۲
۴۵۳	کلمات اقامت کی تعداد میں امام ابو حنیفہ کے مذہب پر دلائل۔	۱۰۸۰	۴۶۶	اذان سے پہلے یا بعد درود شریف پڑھنے کی بحث میں حروف آخر۔	۱۰۹۲
۴۵۴	اذان کا طریقہ۔	۱۰۸۲	۴۶۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک رحمت اور پڑھنے والے پر دس رحمتیں نازل ہونے کی توجیہ۔	۱۰۹۵
۴۵۵	حضرت ابو محذورہ کو اذان کی تعلیم دینے کا واقعہ۔	۱۰۸۳	۴۶۹	باب: ۱۴۲ اذان کی فضیلت اور اذان سن کر شیطان کا بھاگنا۔	۱۰۹۵
۴۵۶	اذان میں ترجیع کرنے کی تحقیق۔	۱۰۸۴	۴۷۰	قیامت کے دن مؤذنوں کی لمبی گزریں ہونے کی تشریح۔	۱۰۹۸
۴۵۷	باب: ۱۴۳ ایک مسجد میں دو مؤذن رکھنے کا استحباب۔	۱۰۸۶	۴۷۱	اقامت کے دوران امام اور نمازیوں کے حسی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کی تحقیق۔	۱۰۹۸
۴۵۸	نابینا کے اذان دینے کا جواز۔	۱۰۸۷	۴۷۲	باب: ۱۴۴ جب نابینا کے ساتھ بیٹا ہو تو اس کی اذان کا جواز۔	۱۰۸۷
۴۵۹	حضرت ابن ام مکتوم کی سوانح۔	۱۰۸۷	۴۷۳	باب: ۱۴۵ دار الکفر میں کسی قوم کے علاقہ میں اذان کی آواز سننے کے بعد ان پر حملہ کرنے کی ممانعت۔	۱۰۸۸
۴۶۰	باب: ۱۴۶ اذان کا جواب دینے اور پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھنے اور آپ کے لیے وسیلہ کے سوال کرنے کا استحباب۔	۱۰۸۹	۴۷۴	باب: ۱۴۷ اذان کا جواب دینے اور پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھنے اور آپ کے لیے وسیلہ کے سوال کرنے کا استحباب۔	۱۰۸۹
۴۶۱	اذان میں نام اقدس سن کر انگور ٹھٹھے چومنا۔	۱۰۹۰	۴۷۵	احادیث اور آثار۔	۱۱۰۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۷۷۶	رفع یدین کی تعداد میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۰۸	۷۹۰	نماز کی تکبیرات میں مذاہب ائمہ۔	۱۱۲۴
۷۷۷	رکوع سے قبل اور رکوع کے بعد رفع یدین کے منسوخ ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۱۱۱۰	۷۹۱	باب: ۱۵۰ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا وجوب اور جو شخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھ سکتا ہو اس کو قرآن مجید کی جو آیات یاد ہوں۔ ان کو پڑھ لے۔	۱۱۲۵
۷۷۸	سبکیہ تحریر کے علاوہ رفع یدین کے ترک پر فقہاء احناف کی مؤید احادیث اور آثار۔	۱۱۱۱	۷۹۲	قرأت خلف الامام میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۱۱۲۹
۷۷۹	ثبوت رفع یدین اور اس کے ترک میں مذاہب فقہاء کا خلاصہ۔	۱۱۱۵	۷۹۳	قرأت خلف الامام میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۱۳۰
۷۸۰	حضرت براء کی حدیث میں یزید کے تفرد اور ضعف کا جواب۔	۱۱۱۶	۷۹۴	قرأت خلف الامام میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۱۳۲
۷۸۱	ثبوت رفع یدین کی احادیث ابتداء اسلام کے زمانہ پر محمول ہیں۔	۱۱۱۷	۷۹۵	قرأت خلف الامام میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۱۱۳۲
۷۸۲	حضرت ابو حمید ساعدی کی روایت سے استدلال کا جواب۔	۱۱۱۷	۷۹۶	سورۃ فاتحہ کی عدم فرضیت پر قرآن مجید احادیث اور آثار صحابہ سے استدلال۔	۱۱۳۷
۷۸۳	حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے استدلال کا جواب۔	۱۱۱۷	۷۹۷	امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہ پڑھنے پر فقہاء احناف کے دلائل اور بحث و نظر۔	۱۱۳۹
۷۸۴	حضرت واثی بن جحر کی روایت سے استدلال کا جواب۔	۱۱۱۷	۷۹۸	قرأت خلف الامام کی ممانعت کی ایک حدیث پر اعتراض کے جوابات۔	۱۱۴۶
۷۸۵	حضرت علی کی روایت سے استدلال کا جواب۔	۱۱۱۸	۸۰۰	نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو جہراً پڑھنے پر فقہاء شافعیہ کے دلائل۔	۱۱۴۹
۷۸۶	نماز میں ہاتھ باندھنے کی جگہ میں مذاہب فقہاء ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۱۱۱۹	۸۰۱	نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو آہستہ پڑھنے پر فقہاء حنبلیہ کے دلائل۔	۱۱۵۰
۷۸۷	سینہ پر ہاتھ باندھنے والی احادیث اور بحث و نظر۔	۱۱۲۰	۸۰۲	فرض نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو نہ پڑھنے پر فقہاء مالکیہ کے دلائل۔	۱۱۵۱
۷۸۸	باب: ۱۴۹ رکوع سے اٹھنے کے علاوہ ہر دفعہ اٹھتے وقت اور جھکتے وقت تکبیر کا ثبوت۔	۱۱۲۲	۸۰۳	نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو سراً پڑھنے پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۱۱۵۲
۷۸۹	سورۃ فاتحہ میں یا کسی اور سورت کے اول میں بسم اللہ الرحمن الرحیم اس کا جز نہیں ہے۔	۱۱۲۲			۱۱۵۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۰۴	باب: ۱۵۱ امام کے پیچھے بلند آواز سے قرأت کرنے کی ممانعت۔	۱۱۵۵	۸۱۵	تشہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قصداً سلام عرض کرنے کی تحقیق۔	۱۱۶۷
۸۰۵	باب: ۱۵۲ قرأت خلف الامام سے ممانعت کی علت	۱۱۵۶	۸۱۶	باب: ۱۵۶ تشہد کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنے کا بیان۔	۱۱۷۵
۸۰۶	باب: ۱۵۳ بسم اللہ کو سر آ پڑھنے والوں کے دلائل۔	۱۱۵۷	۸۱۷	نماز میں درود شریف پڑھنے کے متعلق ائمہ مذاہب کی آراء۔	۱۱۷۷
۸۰۷	باب: ۱۵۴ نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ کا خلاصہ۔	۱۱۵۸	۸۱۸	نہی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کی دعا کو حضرت ابراہیم کے درود کے ساتھ تشبیہ دینے کی ترجیحات۔	۱۱۷۹
۸۰۸	باب: ۱۵۵ جن لوگوں کے نزدیک سورت توبہ کے سوا بسم اللہ ہر سورت کا جز ہے ان کے دلائل۔	۱۱۵۹	۸۱۹	درود شریف میں سیدنا محمد کہنے کا بیان	۱۱۸۱
۸۰۹	باب: ۱۵۶ ہر سورت کے اول میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کے جز نہ ہونے کے دلائل۔	۱۱۶۰	۸۲۰	جن مواقع پر درود شریف پڑھنا مستحب ہے	۱۱۸۱
۸۱۰	باب: ۱۵۷ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کا بیان۔	۱۱۶۱	۸۲۱	جن مواقع پر درود شریف پڑھنا مکروہ ہے	۱۱۸۲
۸۱۱	باب: ۱۵۸ سینہ کے نیچے اور ناف کے اوپر دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا اور زمین پر دونوں ہاتھوں کو کندھے کے بالمقابل رکھنا۔	۱۱۶۲	۸۲۲	درود شریف کے قطعی طور پر مقبول ہونے کی توجیہ۔	۱۱۸۲
۸۱۲	باب: ۱۵۹ نماز میں ہاتھ باندھنے کے متعلق مذاہب کا خلاصہ۔	۱۱۶۳	۸۲۳	درود شریف پڑھنے کا فائدہ آیا صرف پڑھنے والے کو پہنچتا ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی؟	۱۱۸۳
۸۱۳	باب: ۱۶۰ نماز میں تشہد کا بیان۔	۱۱۶۴	۸۲۴	غیر انبیاء علیہم السلام پر استقلالاً "صلوٰۃ" نہ پڑھنے کی تحقیق۔	۱۱۸۴
۸۱۴	باب: ۱۶۱ تشہد میں مذاہب ائمہ۔	۱۱۶۵	۸۲۵	غیر انبیاء علیہم السلام کو علیہ السلام کہنے کی تحقیق۔	۱۱۸۵
	باب: ۱۶۲ سمع اللہ لمن حمدہ، ربنا لک الحمد اور آمین کا بیان۔	۱۱۶۶	۸۲۶	باب: ۱۶۷ آمین کہنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۱۱۸۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۲۸	آمین کہنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۱۸۹	۸۲۲	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نماز پڑھانے کے متعلق علماء خلیفہ کا نظریہ۔	۱۲۱۳
۸۲۹	آمین کہنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۱۸۹			
۸۳۰	آمین کہنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۱۱۹۰			
۸۳۱	آمین بالسر پر دلائل۔	۱۱۹۱	۸۲۳	باب: ۱۶۰ جب امام کے آنے میں دیر ہو تو کسی شخص کو امام بنانے کا جواز۔	۱۲۱۴
۸۳۲	باب: ۱۵۸ امام کی اقتداء کرنے کا بیان۔	۱۱۹۲	۸۲۴	باب مذکور کی احادیث کے مسائل۔	۱۲۱۶
۸۳۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑی سے گرنے کی حکمتیں۔	۱۱۹۴	۸۲۵	باب: ۱۶۱ امام کو متنبہ کرنے کے لیے مرد سبحان اللہ کہیں اور عورتیں ہاتھ پر ملتا ہوں۔	۱۲۱۵
۸۳۴	امام کے لیے ربنا و لک الحمد کہنے کی مشروعیت میں مذاہب ائمہ۔	۱۱۹۷			
۸۳۵	جب امام بیٹھا ہو تو اس کے پیچھے مقتدیوں کے بیٹھنے کے متعلق مذاہب ائمہ۔	۱۱۹۷	۸۲۶	باب: ۱۶۲ نماز کو خضوع خشوع اور اچھی طرح سے پڑھنے کا حکم۔	۱۲۱۹
۸۳۶	باب: ۱۵۹ مرض یا سفر کے نذر کی وجہ سے امام کا نماز میں کسی کو خلیفہ بنانا اور جب امام بیٹھا ہو تو اس کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھنے کے حکم کا منسوخ ہونا۔	۱۱۹۸	۸۲۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت بعات کے دائمی ہونے کا بیان۔	۱۲۲۰
۸۳۷	باب: ۱۶۳ مام سے پہلے رکوع و سجود وغیرہ کرنے کی ممانعت۔	۱۱۹۸	۸۲۸	باب: ۱۶۴ گدھے کی صورت میں مسخ کرنے کی توجیہ۔	۱۲۲۱
۸۳۸	باب: ۱۶۵ سکون کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم، سلام کے وقت لمخاٹھانے اور بائٹھوں سے اشارہ کرنے کی ممانعت اور پہلی صفت کو مکمل کرنے اور مل کر کھڑے ہونے کا حکم۔	۱۲۰۰	۸۲۹	باب: ۱۶۵ رفیع یدین کا منسوخ ہونا۔	۱۲۲۸
۸۳۹	باب: ۱۶۶ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیمار ہونا آپ کے شافی الامراض ہونے کے منافی نہیں ہے۔	۱۲۰۱	۸۳۰	باب: ۱۶۷ حضرت ابو بکر کی اقتداء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کا بیان۔	۱۲۳۰
۸۴۰	باب: ۱۶۷ حضرت ابو بکر کی اقتداء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے متعلق احادیث۔	۱۲۰۸	۸۴۱	باب: ۱۶۸ حضرت ابو بکر کی اقتداء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے متعلق احادیث۔	۱۲۳۱
۸۴۱	باب: ۱۶۸ حضرت ابو بکر کی اقتداء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے متعلق احادیث۔	۱۲۰۹	۸۴۲	باب: ۱۶۹ حضرت ابو بکر کی اقتداء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے متعلق احادیث۔	۱۲۳۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۵۳	باب: ۱۶۶ نماز کی صفوں کو درست کرنے اور بالترتیب اگلی صفوں کی انضیلت کا بیان۔	۱۲۳۰	۱۲۴۶	علاقات کے متعلق دو متعارض حدیثوں میں تطبیق اور جنات کے مکلف ہونے کا بیان۔	۱۲۴۶
۸۵۴	ارباب فضیلت کو مجالس میں مقدم رکھنے کا بیان۔	۱۲۳۳	۱۲۴۷	باب: ۱۶۲ نہر اور عصر کی نمازوں میں قرأت۔	۱۲۴۷
۸۵۵	عشاء کی نماز کو عتہ کہنے کی توجیہ۔	۱۲۳۳	۱۲۵۰	باب: ۱۶۳ صبح کی نماز میں قرأت۔	۱۲۵۰
۸۵۶	باب: ۱۶۷ مردوں کے پیچھے نماز پڑھنے والی عورتیں مردوں سے پہلے سجدہ سے سزا اٹھائیں۔	۱۲۳۴	۱۲۵۱	باب: ۱۶۴ عشاء کی نماز میں قرأت۔	۱۲۵۱
۸۵۷	باب: ۱۶۸ جب فتنہ کا خوف نہ ہو تو عورتوں کے مساجد میں جانے کا جواز بہ شریک وہ خوشبو نہ لگائیں۔	۱۲۳۴	۱۲۵۲	متنفل کی اقتداء میں مفترض کی نماز کی ممانعت میں مذاہب اربعہ اور جمہور فقہاء کے دلائل۔	۱۲۵۲
۸۵۸	مساجد میں عورتوں کے جانے کی ممانعت کے دلائل۔	۱۲۳۷	۱۲۵۳	باب: ۱۶۵ ائمہ کو تخفیف سے نماز پڑھانے کا حکم۔	۱۲۵۳
۸۵۹	باب: ۱۶۹ جہری نمازوں میں متوسط آواز کے ساتھ قرآن مجید پڑھنا۔	۱۲۴۰	۱۲۵۴	منرب کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ قرأت کرنے کی توجیہ۔	۱۲۵۴
۸۶۰	باب: ۱۷۰ قرآن مجید سننے کا حکم۔	۱۲۴۱	۱۲۵۵	بعد میں آنے والے نمازی کے لیے امام کا رکوع کو لمبا کرنے کا شرعی حکم۔	۱۲۵۵
۸۶۱	قرآن مجید سننے کا شرعی حکم۔	۱۲۴۲	۱۲۵۶	باب: ۱۶۶ نماز کے ارکان میں اعتدال کدنا اور نماز کو مکمل کرنے میں تخفیف کرنا۔	۱۲۵۶
۸۶۲	باب: ۱۷۱ قرآن مجید سننے کا شرعی حکم۔	۱۲۴۲	۱۲۵۷	باب: ۱۶۷ تسبیحات پڑھنے کی توجیہ۔	۱۲۵۷
۸۶۳	باب: ۱۷۲ صبح کی نماز میں جہر قرأت کدنا اور جنوں پر قرآن مجید پڑھنا۔	۱۲۴۳	۱۲۵۸	باب: ۱۶۸ امام کی پیروی کدنا اور اس کے عمل کے بعد عمل کدنا۔	۱۲۵۸
۸۶۴	جنات کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے	۱۲۴۳	۱۲۵۹	باب: ۱۶۹ نمازی رکوع سے سزا اٹھا کر کیا کہے؟	۱۲۵۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۷۷	باب: ۱۷۹ رکوع اور سجود میں قرآن مجید پڑھنے کی ممانعت۔	۱۲۷۱	۱۳۰۲	سنوارنے کا شرعی حکم۔ باب: ۱۸۳ اعتدال سے سجدہ کرنا، سجدہ میں زمین پر پھیلیاں رکھنا، کہنیوں کو پہلوؤں سے اوپر رکھنا اور پیٹ کو زانوؤں سے اوپر رکھنا۔	۸۹۷
۸۷۸	رکوع اور سجود کی تسبیحات پڑھنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۲۷۳	۱۳۰۳	باب: ۱۸۴ نازک جامع صفت نماز کا افتتاح اور نماز کا اختتام، رکوع اور سجود کا طریقہ مع قتل چار رکعت کی نازی میں ہر دو رکعت کے بعد تشہد دو سجودوں کے درمیان اور تشہد اول میں بیٹھنے کے طریقہ کا بیان۔	۸۹۳
۸۷۹	باب: ۱۸۰ رکوع اور سجود میں کیا کہے،	۱۲۷۴	۱۳۰۵	بسم اللہ الرحمن الرحیم کے سورۃ فاتحہ کے جز نہ ہونے پر دلائل۔	۸۹۲
۸۸۰	ایسا طول قیام میں زیادہ فضیلت ہے یا کثرت سجود میں؟	۱۲۷۸	۱۳۰۶	تشرہ کے متعلق ائمہ مذاہب کی آراء۔	۸۹۵
۸۸۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار کرنے کے محال۔	۱۲۷۹	۱۳۰۸	تشرہ میں بیٹھنے کا طریقہ میں ائمہ مذاہب کی آراء۔	۸۹۶
۸۸۲	عورت کے لمس سے وضو ٹوٹنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۲۸۲	۱۳۰۹	نماز کو سلام کے ساتھ ختم کرنے میں ائمہ مذاہب کی آراء۔	۸۹۷
۸۸۳	جس طرح اللہ تعالیٰ خود اپنی حمد و ثنا فرماتا ہے کوئی اور نہیں کر سکتا۔	۱۲۸۲	۱۳۱۰	خروج بسند کی تحقیق۔	۸۹۸
۸۸۴	باب: ۱۸۱ سجدہ کی فضیلت اور اس کی ترغیب۔	۱۲۸۲	۱۳۱۱	سلام کے طریقہ میں مذاہب اربعہ	۸۹۹
۸۸۵	کثرت سجود اور طول قیام کے ثواب میں موازنہ	۱۲۸۳	۱۳۱۲	باب: ۱۸۵ نازی کے سترہ اور سترہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا استحباب، نازی کے سلسلے سے گزرنے کی ممانعت اور گزرنے والے کا حکم، اور گزرنے والے کو روکنا، نازی کے سامنے لیٹنا، سواری کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا، سترہ کے قریب ہونے	۹۰۰
۸۸۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار اور آپ کی عطا کی وسعت۔	۱۲۸۵			
۸۸۷	باب: ۱۸۲ اعضاء سجود کا بیان اور سر پر جھڑا باندھنے اور نازی میں کپڑے موڑنے کی ممانعت۔	۱۲۸۷			
۸۸۸	اعضاء سجود کے بیان میں مذاہب ائمہ۔	۱۲۸۸			
۸۸۹	سجدہ میں پیر زمین پر رکھنے کی فضیلت کی تحقیق۔	۱۲۹۱			
۸۹۰	سجدہ میں کسی ایک انگلی کے پست لگانے کے فریضہ ہونے کی تحقیق۔	۱۲۹۹			
۸۹۱	نازی میں کپڑا موڑنے یا اٹھانے اور مال				

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۳۳۰	صراط مستقیم کی توہین آمیز عبارت -	۹۰۴	کا امر اور سترہ اور اس کے متعلق امور کا بیان -	
	باب : ۱۸۶		سترہ کی تعریف اور اس کا حکم -	۹۰۱
	ایک کپڑا پہن کر ناز پڑھنے اور آپ کے لباس کی صفت کا بیان -	۹۰۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسالہ سے تبرک حاصل کرنے اور آپ کے فضائل کی طہارت کا بیان -	۹۰۲
۱۳۳۱	عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ ناز پڑھنے کے استحباب پر دلائل -	۹۰۶	حدہ کا معنی اور سرخ رنگ کے لباس کا جواز	۹۰۳
۱۳۳۳	حرف آخر -	۹۰۷		
۱۳۳۶	آخر و مراجع	۹۰۸		
۱۳۳۹				

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمد الشاكرين والصلوة والسلام على
خاتم النبيين سيد الانبياء واله رسلين اكرم الاولين و
الاخرين حامل لواء الحمد يوم الدين اول الشافعين
والمشفعين صاحب المقام المحمود بين المحشورين
الذي نطقه وحى رب العالمين والذي خلقه معيار
للحسن في الاولين والاخرين رحمة للعالمين حبيب
رب العالمين سيدنا محمد وعلى اليه الطيبين الطاهرين
واصحابه الراشدين المهديين وازواجه الطاهرات
المطهرات اقمات المؤمنين واولياء ائمه الواصلين
الكاملين وعلماء ائمه الراشدين من المفسرين
والمحدثين والائمة المجتهدين اجمعين ○



تقدیم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

۱۹۸۰ء میں شرح صحیح مسلم لکھنے کا آغاز ہوا، اس وقت کے پبلشر سید حامد صاحب کے بے حد وباؤ کی وجہ سے میں نے جلد اول بہت مختصر لکھی، پھر میں بیمار پڑ گیا اور چار سال تک یہ کام التوا میں پڑا رہا، ۶ جولائی ۱۹۸۵ء کو میں لاہور سے کراچی آگیا اور یہاں آکر اللہ تعالیٰ کے فضل سے میری صحت بہتر ہو گئی، مارچ ۱۹۸۶ء میں فرید بک سٹال کے مالک سید محمد اعجاز صاحب کراچی آئے اور مجھ سے دوبارہ شرح صحیح مسلم لکھنے کا وعدہ لے لیا، اور یوں شرح صحیح مسلم کی نشاۃ ثانیہ ہوئی، میں نے سید اعجاز صاحب سے کہا میں تفصیل سے لکھوں گا، اور پھر میں نے بہت شرح و بسط کے ساتھ لکھنا شروع کر دیا اور جنوری ۱۹۹۳ء میں اس کی سات جلدیں مکمل ہو گئیں، چونکہ پہلی جلد باقی چھ جلدوں کی بہ نسبت بہت مختصر تھی اس لیے سید اعجاز صاحب اور بہت سے اہل علم حضرات کا تقاضا تھا کہ اس کو بھی باقی جلدوں کے منہاج پر از سر نو تفصیل سے لکھیں تاکہ ساتوں جلدیں ایک منہاج پر ہوں سو میں نے ساتوں جلد کی تکمیل کے بعد باقی جلدوں کی طرز پر پہلی جلد کو لکھنا شروع کر دیا اور الحمد للہ فروری ۱۹۹۴ء کو وسط میں اس کی تکمیل ہو گئی۔ میں نے جب شرح صحیح مسلم کو بہت تفصیل کیساتھ لکھنا شروع کیا تھا تو بعض دوستوں نے کہا آپ مختصر لکھتے تو یہ مکمل ہو جاتی پتا نہیں عمر وفا کے یا نہ کرے اور اس کی تکمیل ہو سکے یا نہیں لیکن اللہ تعالیٰ کا بے پایاں احسان ہے کہ شرح صحیح مسلم نہ مرنے کی میری زندگی میں مکمل ہوئی بلکہ طبع ہو گئی اور اس کے کئی ایڈیشن نکل گئے اور برصغیر پاک و ہند کے علاوہ یورپ امریکا اور افریقہ کے دور دراز علاقوں تک یہ کتاب پہنچ گئی اور اس کتاب کو پڑھا گیا اور ہر طبقہ میں اس کی پذیرائی ہوئی۔

متقدمین سے اختلاف رائے کی تحقیق ہمیں یہ حقیقت فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ تمام ائمہ شریعت اور علماء طریقت اور مرجع انام اساتذہ اور علماء اپنے تمام اعزاز و اکرام کے باوجود بندے اور بشر ہیں، نبی نہیں ہیں اور نہ معصوم ہیں، ان کی رائے میں خطا واقع ہو سکتی ہے اور کوئی غیر نبی انسان اس سے مستثنیٰ نہیں ہے، خواہ وہ کتنا ہی بڑا عالم اور فقیہ اور عابد و زاہد کیوں نہ ہو اور کیسا ہی مشہور عاشق رسول کیوں نہ ہو کسی عالم یا فقیہ کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا کہ اس کی تحریر معصوم ہے اور اس میں خطا واقع نہیں ہو سکتی، شرک فی الرسالت کے مترادف ہے اور اس شخص کو امتی کے مقام سے اٹھا کر نبی کے مقام پر کھڑا کر کے قائم مقام ہے، العیاذ باللہ۔ علامہ شامی نے لکھا ہے کہ فرعون کا کفر جماعی ہے لیکن امام محمد بن حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے علامہ ابن حجر نے رد المحتار میں لکھا ہے کہ ہر چند کہ ہمیں ان کی جلالت علم کا اعتراف ہے اس کے باوجود ان کا یہ قول مردود ہے کیونکہ عصمت مرتبہ انبیاء علیہم السلام کے لیے ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۲۰۰) یہاں پر تہذیب

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

و یا بی اللہ العصمة لکتاب غیر

کتابہ۔

اللہ تعالیٰ اپنی کتاب (قرآن مجید) کے سوا ہر کتاب کی عصمت کا انکار فرماتا ہے۔

علامہ شامی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز کے سوا کسی کتاب کے لیے عصمت کو مقرر نہیں کیا یا کسا اور کتاب کی عصمت پر راضی نہیں ہے، یہ صرف اسی کی کتاب کی شان ہے جس کے حق میں فرمایا،

لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ - (خو السجدة، ۴۲)

اس کتاب میں باطل سامنے سے آ سکتا ہے نہ پیچھے سے۔

سو قرآن مجید کے علاوہ دوسری کتابوں میں خطائیں اور لغزشیں واقع ہوتی ہیں، کیونکہ وہ انسان کی تصنیفات ہیں اور خطا اور لغزش انسان کی سرشت ہے۔

علامہ عبد العزیز بخاری نے اصول مزدومی کی شرح میں لکھا ہے کہ بوطی نے امام شافعی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ امام شافعی نے کہا میں نے اس کتاب کو تصنیف کیلئے، میں نے اس میں صحت اور صواب کو ترک نہیں کیا لیکن اس میں ضرور کوئی نہ کوئی بات اللہ تعالیٰ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف ہوگی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَوْجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا - (النساء، ۸۲)

لوگ اس میں ضرور بہت سے اختلاف پاتے۔

لہذا تم کو اس کتاب میں جو بات کتاب اللہ، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف ملے اس کو چھوڑ دو، کیونکہ میں کتاب اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی طرف رجوع کرنے والا ہوں، مزنی بیان کرتے ہیں کہ میں نے امام شافعی کی کتاب "الرسالۃ" ان کے سامنے اسی مرتبہ پڑھی، اور ہر مرتبہ امام شافعی اس میں کسی خطا پر مطلع ہوتے، بالآخر امام شافعی نے فرمایا: اب چھوڑ دو، اللہ تعالیٰ اس بات سے انکار فرماتا ہے کہ اس کی کتاب کے سوا اور کوئی کتاب صحیح ہو۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۲۶، مطبوعہ استنبول، ۱۳۲۷ھ)

اس کتاب میں میں نے بعض مقامات پر چند اکابر علماء کی تحقیق سے دلائل کے ساتھ اختلاف کیا ہے، اس پر بعض جمود پسند لوگوں نے برا منایا اور یہ کہا گیا کہ کیا یہ ان سے بڑے عالم ہیں؟ کیا ان اکابر کو ان دلائل کا علم نہیں تھا؟ علم اور تحقیق کی روشنی میں یہ بہت کمزور بات ہے آخر ان اکابر نے بھی تو اپنے متقدمین اور ان اکابرین سے اختلاف کیلئے جن کا علم و فضل سب کے نزدیک مستم اور ان سے زیادہ تھا، ان میں ائمہ مجتہدین، تابعین اور صحابہ کرام سب ہی شامل ہیں۔ تو کیا ان اکابر علماء کا علم ائمہ مجتہدین اور صحابہ کرام سے زیادہ تھا یا ائمہ مجتہدین اور صحابہ کرام کو ان کے دلائل کا علم نہیں تھا! پھر یہ کوئی نئی بات نہیں ہے ہر فرد میں تحقیق کرنے والے علماء کو جمود پسندوں سے واسطہ پڑا ہے اور وہ ان کے اعتراضات کا نشانہ بنے ہیں، ملا علی قاسی رحمہ اللہ نے بعض مقامات پر علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ کی تحقیقات سے اختلاف کیا تو ان کو بھی ایسے اعتراضات کا سامنا کرنا پڑا، امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن ابی لیلیہ سے روایت کیا، کہ جب حضرت عمر زخمی ہوئے (اور قریب الوفا تھے) تو حضرت مہیب روتے روتے آئے اور کہا: وا احباہ وا صاحباہ حضرت عمر نے فرمایا اے مہیب تم مجھ پر رو رہے ہو! حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

میت کے بعض گھروالوں کے رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمر فوت ہو گئے تو میں نے حضرت عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہا سے اس کا ذکر کیا حضرت عائشہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ عمر پر رحم کرے! یہ خدا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ میت کے بعض گھروالوں کے رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کافر کے گھروالوں کے رونے سے اس کے عذاب کو زیادہ کرتا ہے اور تمہارے لیے قرآن مجید کا یہ آیت کافی ہے:

ولا تزر وازرة وزر اخرى . اور کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی دوسرے کا بوجھ نہیں (زمرہ: ۷)

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۷۲، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳، مطبوعہ کراچی)

حضرت علم کا علم و فضل اور مرتبہ صحابیت حضرت عائشہ سے بہت زیادہ تھا، اس کے باوجود حضرت عائشہ نے دلیل کے ساتھ حضرت عمر سے اختلاف کیا اس حدیث کی تشریح میں علامہ ابن حجر نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مجتہد دلیل کے تابع ہے، اور اس کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ دوسرے مجتہد کی رائے کو خطا قرار دے اور اس کے غلط ہونے پر قسم کھائے خواہ وہ دوسرا مجتہد اس سے زیادہ مرتبہ کا ہو اور اس سے زیادہ علم والا ہو، کیونکہ حضرت عمر کا مرتبہ اور علم حضرت عائشہ سے بڑا اور زیادہ تھا۔

علامہ ابن حجر کی اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں:

علامہ ابن حجر کی اس عبارت میں ہمارے زمانے کے بعض شافعی علماء کے خلاف صحیح نقل اور صریح دلیل ہے، یہ تقلید کی پستی سے نہیں نکلے اور تقلید کی قید سے آزاد نہیں ہوئے اور میلان تحقیق میں وارو نہیں ہوئے کیونکہ ہم جہاں علامہ ابن حجر کی کسی غلط بات کا رد کرتے ہیں تو یہ ہم پر اعتراض کرتے ہیں کہ ”تنہا جیسا شخص شیخ الاسلام مفتی الانام ابن حجر پر اعتراض کر رہا ہے جو ائمہ اسلام کے نزدیک علم کے پہاڑوں میں سے ایک بہت بڑا پہاڑ ہے“ حالانکہ علامہ ابن حجر خود ہماری تائید میں یہ کہہ رہے ہیں کہ دلائل کے ساتھ اکابر سے اختلاف کرنا اور ان کی رائے کو غلط قرار دینا جائز ہے۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۴ ص ۱۰۱-۱۰۰، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان)

مصنف کے رجوع کردہ مسائل کا بیان

میں نے چند مسکوں میں اپنے سابقہ نظریہ سے رجوع کر لیا ہے، میں نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث طبع اول میں لکھا تھا کہ روزہ دار اگر انجیکشن لگوائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا، لیکن جب میں نے اس پر مزید غور و فکر کیا تو مجھ پر منکشف ہوا کہ انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے چنانچہ شرح صحیح مسلم جلد ثالث طبع ثانی میں، میں نے لکھا ہے کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور جلد ثالث کے آخر میں اس سے متعلق ایک حکم لکھا گیا ہے، اور اس جلد اول میں بھی اس کی وضاحت کی ہے، شرح صحیح مسلم جلد رابع طبع اول میں لکھا تھا کہ اگر رجم کے وقت چند پتھر مار کر گولی مار دی جائے تو رجم کا تقاضا پورا ہو جائے گا، بعد ازاں طبع ثانی میں یہ لکھ دیا ہے کہ گولی مارنے کو رجم کا حصہ نہ بنایا جائے، اگر کسی نے اتفاقاً گولی مار دی تو رجم کا تقاضا پورا ہو جائے گا، شرح صحیح مسلم جلد اول میں ڈاڑھی میں قبضہ کو واجب لکھا تھا، طبع چہارم میں لکھ دیا ہے کہ قبضہ سنت ہے اس کی پوری تفصیل اور تحقیق شرح صحیح مسلم جلد سادس میں ہے۔ حضرت مریم بنت عیسیٰ رضی اللہ عنہا کو میں نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث طبع اول میں ہاشمیہ لکھ دیا تھا اور طبع ثانی میں تفصیل سے لکھ دیا ہے کہ وہ ہاشمیہ نہیں ہیں ان کا تعلق بنو اسد بن خزیمہ سے ہے، اسی طرح لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبك کے

ترجمہ میں، میں نے اپنے سابق نظریہ سے رجوع کر لیا ہے اس کی تفصیل جلد ثالث، سادس اور سابع میں ہے، یہ وہ کئی مسائل ہیں جن میں میں نے رجوع کیا ہے، اس کے علاوہ کچھ کتابت کی اغلاط سامنے آتی رہتی ہیں جن کی ہر ایڈیشن میں اصلاح کر دی جاتی ہے اور غور و فکر اور اصلاح کا یہ عمل ان شاء اللہ میری زندگی تک جاری رہے گا۔

کتاب وسنت اور اجماع کے خلاف مصنف کی رائے حجت نہیں | میں نے جن عمری مسائل میں کوئی

قرآن مجید، مستند احادیث اور اجماع ہے اور بعض جگہ قیاس سے بھی استدلال کیا ہے، تاہم اگر کسی مسئلہ میں میری رائے کتاب وسنت یا اجماع کے خلاف ہو تو اصل حجت کتاب وسنت اور اجماع ہے، میری رائے کی کوئی حیثیت نہیں ہے اور جن مواضع میں میں نے امام اعظم کے قول یا دوسرے علماء احناف سے اختلاف کیا ہے اس کی وجہ نظریہ مندرجہ ذیل ہے، اور ہمارے فقہاء احناف نے ضرورت کی بنا پر دوسرے ائمہ کے قول پر فتویٰ دینے کو جائز قرار دیا ہے، یا اس کی وجہ اتباع حدیث ہے مثلاً عید کے بعد چھ روز سے رکھنے کو امام اعظم نے مکروہ کہا ہے اور حدیث میں اس کی نفی ہے اس جگہ ہمارے فقہاء نے حدیث کو مقدم رکھا ہے، علامہ امجد علی نے بھی یہاں حدیث کے مطابق لکھا ہے، اسی طرح جن بعض تراجم اور مسائل میں میں نے دوسرے علماء سے اختلاف کیا ہے ان کی بنیاد قوی دلائل ہیں تاہم اگر کوئی شخص میرے ذکر کردہ دلائل سے مطمئن نہیں ہے تو جس قول کی دلیل سے وہ مطمئن ہو اس پر عمل کرے۔

شرح صحیح مسلم پر معاندین کے اعتراضات کی بحث | فارسی کا ایک مقولہ ہے نہ کہ دن یک عیب و نہ دن صد عیب

دکام کا نہ کرنا تو ایک عیب ہے اور کام کرنے والے کے کام میں سو عیب لکال لیے جاتے ہیں) یقیناً عصر حاضر میں ایسے اہل علم اور اکابر علماء اہل سنت موجود ہیں جن کا علمی مرتبہ مجھ سے بہت بڑا ہے اور مختلف مسائل میں ان کے تفروقات ہیں لیکن چونکہ وہ اپنے مخصوص مشاغل کی وجہ سے وہ اپنے انفرادی نظریات کو ضبط تحریر میں نہیں لاسکے، یا اگر ان کے نظریات کی اشاعت ہوئی بھی تو وہ اس قدر کم تھی کہ عام لوگ اس پر مطلع نہ ہوسکے یا ان کی بزرگی اور شہرت کی وجہ سے ان سے صرف نظر کر لیا گیا، عربی کا مشہور مقولہ ہے من صنف فقد استهدف (جس نے کوئی کتاب تصنیف کی وہ اعتراضات کا نشانہ بن گیا) اور شرح صحیح مسلم الحمد للہ ایک ضخیم کتاب ہے اور اس میں صد اہمات الکتاب کے حوالہ جات ہیں اور اللہ رب العزت کے خصوصی فیضان کرم سے اسے قبولیت عام نصیب ہوئی اور تکمیل سے پہلے ہی اس کے چار ایڈیشن ہفتوں ہفتہ لکل گئے۔ میں بارگاہ الہمیت میں سر اپا تفکر و امتنان ہوں کہ ”سبحیحیل لہم الرحمن ود“ کے مصداق اس نے اس کتاب کو اپنے محبوب بندوں کے دلوں میں جگہ دی۔ اگرچہ اس کتاب کی تحسین کرنے والوں کی تعداد اس سے عنادر کھنے والوں سے بہت زیادہ ہے تاہم اس کے بعض مقامات یا مسائل سے اختلاف کا اظہار اس بات کی دلیل ہے کہ اس کو نہایت توجہ، شرف بینی اور ناقدانہ نظر سے پڑھا گیا ہے، اور یہ امر بجائے خود مصنف اور کتاب کے لیے وجہ افتخار ہے، اور یہ سب انعامات الہیہ اس حقیقت کے باوجود ہیں کہ ابلاغ و تشہیر کے اس دور میں نہ تو اس کتاب کی تقریب تعارف یا ردنائی منعقد کی گئی اور نہ جدید تشہیری ذرائع استعمال کئے گئے، میں نے اس سے پہلے بھی مختلف جلدوں کے پیش لفظ میں لکھا ہے اور اب ایک بار پھر اس کا اعادہ کرتا ہوں کہ دلائل حقہ اور اخلاص پر مبنی نامحاذ مشوروں کو میں قبول کر دوں گا اور خالص علمی اختلاف کا خیر مقدم کروں گا اور میں عجب نفس اور اتانیت اور معاندین کے شخصی اور گروہی بغض عناد اور

تعصبات کے شر سے اللہ کی پناہ میں آتا ہوں۔

امام سے مقلد کے اختلاف کرنے کی تحقیق ایک بحث یہ اٹھائی جاتی ہے کہ اگر مقلد کو اپنے امام کے قول کے خلاف کوئی حدیث مل جائے تو آیا وہ اپنے امام سے اختلاف کر کے اس حدیث پر عمل کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں بھی ہم سب سے پہلے حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عكرمة ان اهل المدينة سألوا ابن عباس عن امرأة طافت ثوحا صنت قال لهم تنفرو قالوا لا ناخذ بقولك وندع قول زید قال اذا قدمتم المدينة فاسئلوا فقد موال المدينة فكان في من سألوا امر سليم فذكرت حديث صفية -

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۳۷)

(مطبوعہ کراچی)

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ اہل مدینہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ سوال کیا کہ جس عورت نے طواف و ریش کر لیا ہو پھر اس کو حیض آجائے (تو آیا وہ طواف و ریش کے بغیر واپس جاسکتی ہے؟) حضرت ابن عباس نے فرمایا: جاسکتی ہے، اہل مدینہ نے کہا: ہم آپ کے قول کی وجہ سے حضرت زید بن ثابت کے قول کو ترک نہیں کریں گے، حضرت زید کہتے تھے کہ وہ طواف و ریش کے بغیر نہیں جاسکتی (حضرت ابن عباس نے فرمایا جب تم مدینہ جاؤ تو اس مسئلہ کی تحقیق کر لینا، جب وہ مدینہ گئے تو انہوں نے اس کی تحقیق کی، اور حضرت ام سلمہ سے بھی پوچھا انہوں نے حضرت صفیہ کی (یہ) حدیث بیان کی: کہ ایسی صورت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ کو طواف و ریش کے بغیر جانے کی اجازت دی تھی۔)

جب اہل مدینہ کو حضرت صفیہ کی حدیث مل گئی تو انہوں نے حضرت ابن عباس کے پاس جا کر حق کا اعتراف کر لیا: حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

فرجعوا الى ابن عباس فقالوا وجدنا الحديث كما حدثتنا -

پھر اہل مدینہ حضرت ابن عباس کے پاس گئے اور کہا جس طرح آپ نے ہمیں حدیث سنائی تھی، ہمیں اسی طرح حدیث مل گئی۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۵۸۸، طبع لاہور)

اور حضرت زید بن ثابت کو جب یہ حدیث مل گئی تو انہوں نے بھی رجوع فرمایا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی، امام مسلم اور امام نسائی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

قال فرجع اليه فقال ما ادراك الا قد

صدقت لفظ مسلم وللنسائي كنت عند ابن عباس فقال له زید بن ثابت انت الذي تفق

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ پھر حضرت زید بن ثابت نے رجوع کر لیا اور حضرت ابن عباس سے فرمایا مجھے یہ یقین ہے کہ آپ نے سچ کے سوا اور کچھ نہیں کہا، یہ صحیح مسلم کی

وقال فيه فسألها ثم رجع وهو
يضحك فقال : الحديث كما
حدثتني ۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۸۸ طبع لاہور)

عبارت ہے اور سنن نسائی میں یہ عبارت ہے: مکرر
کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس کے پاس بیٹھا تھا، ان
سے حضرت زید بن ثابت نے پرچھا آپ یہ فتویٰ دیتے
ہیں؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا اس انصاری مائتہ سے
اس کے متعلق حدیث معلوم کرو، حضرت زید نے ان سے
حدیث پرچھی اور کہتے ہوئے (اپنے قول سے) رجوع
کر لیا اور کہا جس طرح آپ نے بیان کیا تھا، اسی طرح حدیث
ہے۔

اس حدیث میں تقلید شخصی کا بھی ثبوت ہے کہ اہل مدینہ حضرت زید بن ثابت کے فتویٰ کی تقلید کرتے تھے اور یہ بھی
دلیل ہے کہ اگر امام کے قول کے خلاف دلیل مل جائے تو حدیث پر عمل کرنا تقلید شخصی کے خلاف نہیں ہے۔
نیز ہم پہلے کچھ چکے ہیں کہ شوال کے چھ روزوں کو امام اعظم نے مکروہ کہا ہے، لیکن چونکہ حدیث صحیح میں ان کی نفی
کا بیان ہے اس لیے ہمارے فقہاء نے یہاں اپنے امام کے قول کو ترک کر کے حدیث پر عمل کیا ہے حتیٰ کہ علامہ امجدی
رحمہ اللہ نے بھی شوال کے چھ روزوں کو مستحب لکھا ہے۔ اور امام اعظم کے قول کی یہ توجیہ ہے کہ ان کو یہ حدیث نہیں
پہنچی۔ اسی طرح اور بہت سے مسائل میں ہمارے فقہاء نے امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی رائے سے اختلاف کیا ہے،
اعلیٰ حضرت امام احمد رضا ہمارے ستم عالم ہیں انھوں نے کئی مسائل میں امام اعظم کے قول کے برخلاف کہا ہے، مثلاً عمارت
اور آثار میں بیع عینہ کی سخت مذمت ہے، اسی بنا پر امام مالک، امام احمد اور امام اعظم ابوحنیفہ نے بیع عینہ کو حرام قرار دیا
ہے اور اعلیٰ حضرت نے لکھا ہے کہ بیع عینہ جائز ہے اور کارِ ثواب ہے رفتادنی رضویہ ج، ص ۱۱۲، مطبوعہ مدینہ
ہیملٹنگ کمپنی کراچی، اس کے جواب میں معتز ضیہ کہتے ہیں کہ جن مسائل میں اصحاب ترجیح نے امام اعظم کے قول کے خلاف
امام ابویوسف یا امام محمد کے قول پر فتویٰ دیا ہے وہاں اعلیٰ حضرت نے ایسا کیا ہے، اس کے در جواب ہیں اول یہ کہ
قدوری اور صاحب ہدایہ اصحاب ترجیح ہیں اور انھوں نے امام اعظم اور امام محمد کے قول کے مطابق بیع عینہ کو حرام لکھا ہے
رہایہ اخیرین ص ۵۸، ۵۹، مطبوعہ ملتان) ثانیاً اصحاب ترجیح بھی تو امام اعظم کے مقلد ہیں، ان کے لیے اپنے امام سے اختلاف
کرنا کس طرح جائز ہو گیا؟ معتز ضیہ جواب میں کہتے ہیں کہ انھوں نے دلائل کے ساتھ امام اعظم سے اختلاف کیا ہے، ہم کہتے
ہیں کہ پھر آپ نے ہماری بات مان لی کہ اعتبار دلائل کا ہے شخصیت کا نہیں ہے، معتز ضیہ کہتے ہیں کہ تمہارے علم اور
اصحاب ترجیح کے علم میں بہت فرق ہے، ان کا علم اس پایہ کا تھا کہ وہ امام اعظم اور صاحبین کے اقوال میں محاکمہ کر کے
ان میں سے کسی کے قول کو ترجیح دے سکتے تھے، ہم کہتے ہیں کہ اصحاب ترجیح کا علم امام اعظم اور صاحبین کے علم کے مقابلہ
میں بہت کم ہے، پھر ان کے لیے کیسے جائز ہو گیا کہ وہ امام اعظم اور صاحبین کے اقوال میں محاکمہ کریں؟ نیز جن علماء نے
قدوری اور صاحب ہدایہ کو اصحاب ترجیح قرار دیا ہے وہ بھی تو بعد کے علماء ہیں ان کے لیے یہ کیسے جائز ہو گیا کہ وہ
ان متاخرین کو اصحاب ترجیح قرار دیں، نیز علامہ شامی اور اعلیٰ حضرت اصحاب ترجیح نہیں ہیں اور انھوں نے کئی مسائل میں
اصحاب ترجیح کی ترجیح کے خلاف قول کو اختیار کیا ہے، کتب فقہ میں ایسی بہت مثالیں ہیں، علامہ امجدی رحمہ اللہ نے

بھی ہمارے ائمہ امام اعظم ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد سے اختلاف کیا ہے، اس کی ایک مثال یہ ہے: احادیث صحیحہ میں عقیقہ کی فضیلت اور استحباب کو بیان کیا گیا ہے لیکن غالباً یہ احادیث امام ابو حنیفہ اور صاحبین کو نہیں پہنچیں، کیونکہ انہوں نے عقیقہ کرنے سے منع کیا ہے اور ہمارے فقہاء نے امام محمد کا ایک قول اباحت کا بھی نقل کیا ہے، علامہ امجد علی رحمہ اللہ نے ان اقوال سے عدول اور اختلاف کر کے عقیقہ کو سنت کہا ہے، گو کہ اپنے اختلاف کی صراحت نہیں کی، ہم پہلے عقیقہ کی فضیلت کے متعلق احادیث کا ذکر کریں گے، پھر ظاہر الروایۃ اور دیگر کتب فقہ سے مذہب احناف نقل کریں گے اور اس کے بعد علامہ امجد علی رحمہ اللہ کی عبارت نقل کریں گے، فتقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن سلمان بن عامر الضبی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الغلام عقیقة فاهریقوا عنه دماً وامیطوا عنه الاذی۔
(صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۲۲)

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ام کریم انہا سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العقیقة فقال عن الغلام شاتان وعن البجاریة واحدة لا یضر کم ذکرانا کن ام اتانا هذا حدیث صحیح۔

عن سمرۃ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلام مرتھن بعقیقته ینابح عنه یوم السایع ویسمی ویخلق راسه، هذا حدیث حسن صحیح۔

(جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۸۳، کتب خانہ رشیدیہ دہلی)

احادیث کے بعد ائمہ احناف اور فقہاء احناف کی عبارات ملاحظہ فرمائیں۔
امام محمد کہتے ہیں:

محمد عن یعقوب عن ابی حنیفة (رضی اللہ عنہم) قال..... (الی قولہ) ولا یعق عن الغلام ولا عن البجاریة۔

(المجامع الصغیر ص ۵۳۴ مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی)

حضرت سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لڑکے کے ساتھ عقیقہ ہے، اس سے محون بہاؤ اور اس کی گندگی دور کرو۔

حضرت ام کریم رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عقیقہ کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا لڑکے کی طرف سے دو بکریاں اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری (ذبح کرو) اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ ترمیم یا مادہ۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لڑکا اپنے عقیقہ کے بدلہ میں گروی ہے، ولادت کے ساتویں دن اس کی طرف سے ذبح کیا جائے اس کا نام رکھا جائے اور اس کے بال مونڈے جائیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

امام محمد از امام ابو یوسف از امام ابو حنیفہ روایت کرتے ہیں کہ لڑکے کا عقیقہ کیا جائے نہ لڑکی کا۔

امام محمد لکھتے ہیں:

قال محمد اما العقيقة قبلتنا انها كانت في الجاهلية وقد فعلت في اول الاسلام ثم نسخ الاضحية كل ذبح كان قبله ونسخ صوم شهر رمضان كل صوم كان قبله ونسخ غسل الجنابة كل غسل كان قبله ونسخت الزكوة كل صدقة كان قبلها كذلك بلغت.

امام محمد فرماتے ہیں ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ عقیقہ نانہ جاہلیت میں تھا اور ابتداء اسلام میں بھی عقیقہ کیا گیا، پھر قربانی نے ہر اس ذبح کو منسوخ کر دیا جو اس سے پہلے تھا، اور رمضان کے روزوں نے ہر اس روزہ کو منسوخ کر دیا جو اس سے پہلے تھا، اور غسل جنابت نے ہر اس غسل کو منسوخ کر دیا جو اس سے پہلے تھا، اور زکوٰۃ نے ہر اس صدقہ کو منسوخ کر دیا جو اس سے پہلے تھا۔ ہم کو اسی طرح حدیث پہنچی ہے۔

(مولا امام محمد ص ۸۹-۸۸، مطبوعہ نور محمد، کراچی)

علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں:

عقیقہ وہ ذبیحہ ہے جو بچہ کی پیدائش کے ساتویں دن کیا جاتا ہے، ہم نے عقیقہ اور عتیرہ کا منسوخ ہونا اس وقت سے پہچانا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رمضان کے روزے نے ہر پہلے روزے کو منسوخ کر دیا اور قربانی نے اس سے پہلے کے ہر ذبیحہ کو منسوخ کر دیا، اور غسل جنابت نے اس سے پہلے کے ہر غسل کو منسوخ کر دیا اور ظاہر یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کو سنا تھا کیونکہ اجتہاد سے کسی چیز کو منسوخ نہیں کیا جاسکتا (الی قولہ)۔ امام محمد نے جامع صغیر میں ذکر کیا ہے، لڑکے کا عقیقہ کیا جائے نہ لڑکی کا، اس عبارت میں عقیقہ کے مکروہ ہونے کی طرف اشارہ ہے کیونکہ عقیقہ کرنے میں نفیلت تھی اور جب نفیلت منسوخ ہو گئی تو اس کا صرف مکروہ ہونا باقی رہ گیا۔

(بدائع الصنائع ج ۵ ص ۶۹، مطبوعہ، ایچ۔ ایم سعید، کراچی)

اور فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے:

العقيقة عن الغلام وعن الجارية وهي ذبح شاة في سابع الولادة وضيافة الناس وحلق شعرة لاسنة ولاداجبة كذا في الوجيز للكردي - وذكر محمد رحمه الله تعالى في العقيقة فمن شاء فعل ومن شاء لم يفعل وهذا يشير الى الاباحة فيمنع كونها سنة وذكر في الجامع الصغير ولا يعق عن الغلام ولا عن الجارية وانما اشارة الى الكراهية كذا في البدائع في كتاب الاضحية -

(عالمگیری ج ۵ ص ۳۶۲، مطبوعہ بلاق مصر)

ولادت کے ساتویں دن لڑکے یا لڑکی کی طرف سے بکری ذبح کرنا اور لوگوں کو دعوت کرنا اور بچہ کے بال مونڈنا عقیقہ ہے، یہ نہ سنت ہے اور نہ واجب ہے، اسی طرح کردی کی وجہ میں ہے، امام محمد نے عقیقہ کے متعلق ذکر کیا ہے، جو چاہے کرے اور جو چاہے نہ کرے، اس کا اشارہ اباحت کی طرف ہے، اس لیے اس کا سنت ہونا ممنوع ہے، اور امام محمد نے جامع صغیر میں ذکر کیا ہے لڑکے اور لڑکی کی طرف سے عقیقہ نہ کیا جائے اور یہ کرامت کی طرف اشارہ ہے، اسی طرح بدائع کی کتاب الفحیہ میں ہے۔

غلام یہ ہے کہ امام محمد نے جامع صغیر میں امام اعظم اور امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ عقیقہ نہ کیا جائے، جس کا مفاد یہ ہے کہ عقیقہ کرنا مکروہ ہے اور موطا امام محمد میں لکھا ہے کہ عقیقہ منسوخ ہو گیا، اگر اس نسخ کو عقیقہ کے استحباب پر محمول کیا جائے تو عقیقہ مباح ہے یا پھر مکروہ ہے جیسا کہ علامہ کاسانی نے لکھا ہے تو پھر احناف کے نزدیک عقیقہ مکروہ ہے یا مباح ہے ہر حال سنت یا کار ثواب نہیں ہے۔

اور علامہ امجد علی رحمہ اللہ اس مسئلہ کے متعلق لکھتے ہیں:

حنفیہ کے نزدیک عقیقہ مباح و مستحب ہے، یہ جو بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ عقیقہ سنت نہیں ہے اس سے مراد یہ ہے کہ سنت مؤکدہ نہیں ورنہ جب خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل سے اس کا ثبوت موجود ہے تو مطلقاً اس کی سنت سے انکار صحیح نہیں۔

(مہار شریعت حصہ ۱۵ ص ۱۵۰، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی)

علامہ امجد علی رحمہ اللہ کی اس عبارت پر حسب ذیل اعتراضات ہیں:

- ۱۔ ایک فعل کو مباح اور مستحب دونوں قرار دینا صحیح نہیں ہے، کیونکہ مباح پر ثواب نہیں ہوتا اور مستحب پر ثواب ہوتا ہے۔
 - ۲۔ ہم نے امام ابو یوسف اور امام ابو حنیفہ سے امام محمد کی یہ روایت نقل کی ہے کہ لڑکے اور لڑکی کی طرف سے عقیقہ نہ کیا جائے جس کا مفاد یہ ہے کہ عقیقہ کرنا مکروہ ہے جیسا کہ عالمگیری میں لکھا ہے، اس لیے علامہ امجد علی کا یہ کہنا درست نہیں ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ یہ سنت مؤکدہ نہیں ہے یعنی غیر مؤکدہ سنت ہے اور مطلقاً سنت کی نفی نہیں ہے یہ توجیہ الکلام بالابریضی بہ قائلہ ہے۔
 - ۳۔ امام محمد کی دوسری عبارت یہ ہے کہ جو چاہے عقیقہ کرے اور جو چاہے نہ کرے یہ اباحت کی تصریح ہے اس سے عقیقہ کے سنت ہونے کا مطلب نکالنا صحیح نہیں ہے۔
- اگر کوئی شخص تقلید محض کی لپستی سے نہیں نکلا تو اس کو عقیقہ کرنے سے منع کرنا چاہیے یا کم از کم یہ کہنا چاہیے کہ عقیقہ مباح ہے اور کار ثواب نہیں ہے اور اس کو یہ نہیں چاہیے کہ امام اعظم کے قول کو اپنی مرضی کے مطابق ڈھال کر یہ کہے کہ امام اعظم کے نزدیک عقیقہ سنت ہے لیکن سنت مؤکدہ یا سنت ثابتہ نہیں ہے۔ اور اگر وہ میدان حقیق میں وارد ہے تو اس کو یہ کہنا چاہیے کہ عقیقہ سنت اور مستحب ہے کیونکہ احادیث صحیحہ میں اس کا ثبوت ہے اور تمام امت نے ان احادیث کو قبول کیا ہے اور امام اعظم کو یہ احادیث نہیں پہنچیں ورنہ وہ عقیقہ کو مکروہ نہ کہتے کیونکہ اس زمانہ میں نشر و اشاعت کے ذرائع اور وسائل اتنے میسر نہیں تھے جتنے اب ہیں اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا جب حدیث صحیح مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے، اور علامہ شامی نے لکھا ہے کہ اگر کوئی حدیث صحیح امام کے قول کے خلاف ہو تو حدیث صحیح پر عمل کیا جائے گا۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۶۳، مطبوعہ استنبول) اس لیے یہاں امام کے قول کے خلاف حدیث پر عمل کرنا تقلید کے خلاف نہیں ہے۔

مولانا عبدالحی موطا امام محمد کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

امام محمد کی اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ قربانی کے بعد عقیقہ مشروع نہیں رہا، اور یہ قول تسلیم نہیں ہے کیونکہ احادیث معتبرہ میں عقیقہ کی مشروعیت اور استحباب کی بہت زیادہ صراحت ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث دوسروں کے اقوال پر مقدم ہیں خواہ وہ کوئی شخص ہو، اگر عقیقہ منسوخ ہو چکا تھا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کا

عقیدہ نہ فرماتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دہ سال کے بعد صحابہ کرام نے عقیدہ کیا ہے، کیونکہ مولا امام مالک میں ہے کہ عروہ بن زبیر نے اپنے بیٹوں کا عقیدہ کیا، اس باب میں بہ کثرت احادیث صحیحہ مرفوعہ اور موقوفہ ہیں اور ایک قول کی وجہ سے ان تمام احادیث کو ترک کرنا صحیح نہیں ہے، نیز اگر ہم مان لیں کہ قربانی نے ہر ذبیحہ سابقہ کو منسوخ کر دیا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے وجوب کو منسوخ کر دیا نہ یہ کہ وہ اصلاً مشروع نہیں رہا۔ (عاشیہ بر مولا امام محمد ص ۲۸۸، مطبوعہ نور محمد، کراچی)

ہاں ہم علامہ امجد علی رحمہ اللہ کی اس بات سے متفق ہیں کہ عقیدہ کا فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اس لیے صاف صاف یہ کہنا چاہیے کہ عقیدہ سنت اور مستحب ہے کیونکہ مستند احادیث سے اس کا ثبوت ہے اور ہر چند کہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد سے اس کی کراہت اور اباحت منقول ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث ان ائمہ کے اقوال پر مقدم ہیں کیونکہ ہم پہلے محمدی ہیں پھر حنفی یا شافعی ہیں۔ اور یقیناً علامہ امجد علی نے بھی اس مسئلہ میں ائمہ اخلاف کے اقوال صریحہ سے عدول اور اختلاف کیا ہے اور اس اختلاف سے یہ ہرگز لازم نہیں آتا کہ علامہ امجد علی خود کو ائمہ اخلاف سے بڑا سمجھتے ہوں۔

جن بعض مسائل میں ہم نے ائمہ اخلاف کے قول کو اختیار نہیں کیا ان میں ہمارا حسن ظن یہی ہے کہ ان ائمہ کرام کو وہ احادیث نہیں پہنچیں مثلاً اگر ہمارے ائمہ کو عقیدہ کے متعلق احادیث مل گئی ہوتیں تو وہ کبھی یہ نہ کہتے کہ عقیدہ نہ کیا جائے، اور ظاہر ہے کہ ابتدائی دور میں احادیث کی نشر و اشاعت کے اتنے ذرائع نہیں تھے جتنے بعد میں ہوتا ہو گئے۔ بہر حال جب علامہ امجد علی اور اعلیٰ حضرت رحمہما اللہ، امام اعظم اور صاحبین سے اختلاف کر سکتے ہیں، اصحاب ترجیح ان ائمہ کرام میں محاکمہ کر سکتے ہیں اور ان سے بھی بعد کے علماء قدوری اور صاحب ہدایہ کو اصحاب ترجیح قرار دے سکتے ہیں اور ان میں سے کسی کے پاس بھی اس منصب کی کوئی آسانی سند نہیں ہے تو پھر ہم دلائل قویہ کے ساتھ متقدمین سے کسی مسئلہ میں اختلاف کیوں نہیں کر سکتے!

مذکورہ الصدر تفصیل اور بحث سے یہ واضح ہو گیا کہ اصل اعتبار دلیل کا ہوتا ہے اور یہ کہنا غلط ہے کہ متاخرین کا علم متقدمین کے پاس سے نہیں ہے اس لیے وہ ان سے اختلاف نہیں کر سکتے، اور جو مترجمین یہ کہتے ہیں کہ تمہارا علم فلاں، فلاں کے علم سے کم ہے اس لیے تم ان سے اختلاف نہیں کر سکتے اور فلاں، فلاں کا علم چونکہ زیادہ تھا اس لیے وہ صحابہ اور مجتہدین سے اختلاف کر سکتے ہیں ان سے گذارش یہ ہے کہ آپ نے ہمارے اور فلاں، فلاں کے علم میں جو محاکمہ کیا ہے اور فلاں، فلاں کے علم اور مجتہدین کے علم کا جو تجزیہ کیا ہے تو کیا آپ کا علم اتنا وسیع اور محکم ہے کہ آپ ہمارے اور فلاں، فلاں کے علم میں محاکمہ اور تجزیہ کر سکیں اور آپ کو اس تجزیہ اور محاکمہ کی کس نے سند دی ہے یا آپ کے زعم میں آپ پر وحی نازل ہوئی ہے؟

شرح صحیح مسلم میں اعادہ کیے ہوئے مسائل کی تفصیل | بعض مسائل کا میں نے اعادہ کیا ہے لیکن وہ افادہ سے خالی نہیں ہے، ہدایہ کی ایک عبارت سے امام

ابو حنیفہ کے مذہب پر یہ اعتراض ہے کہ انھوں نے خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات کو حلال کر دیا ہے، اس کا جواب میں نے چوتھی جلد میں دو جگہ ذکر کیا ہے، علامہ ابن ہمام کی ایک عبارت سے یہ دہم ہوتا ہے کہ سفر میں قصر کی قلت مشقت ہے مسافت نہیں ہے جس کی بناء پر بعض علماء نے یہ کہا کہ ہوائی جہاز کے سفر سے قصر لازم نہیں ہے اور

عقد میں بغیر محرم کے ہوائی جہاز سے حج اور عمرہ کے لیے جاسکتی ہیں۔ (فقہ اہل سنت ص ۱۹۲، مطبوعہ کراچی) میں نے اس سلسلہ میں اپنی تحقیق شرح صحیح مسلم کی دوسری جلد میں ذکر کی ہے اور تیسری جلد میں پھر اس کا ذکر کیا ہے اور اس میں زیادہ تفصیل ہے اہل کتاب کے مسلمانوں کی مساجد میں دخول کے متعلق، احناف کے منہب کی تحقیق میں نے تیسری جلد میں کی ہے اور ساتویں جلد میں زیادہ تفصیل ہے، عصمت نبیاء کی بحث دوسری جلد میں کی ہے اور ساتویں جلد میں زیادہ تفصیل ہے، تلک الغرائب العلی کی بحث دوسری جلد میں ہے اور ساتویں جلد میں زیادہ تحقیق ہے، غیر کفو میں نکاح کے جواز کی بحث تیسری جلد میں ہے اور چھٹی جلد میں زیادہ تفصیل ہے، انجیکشن سے روزہ ٹوٹنے کی بحث تیسری جلد کے ضمیمے میں ہے، اور اس پہلی جلد میں اس کی زیادہ تحقیق ہے، نوائے یامحمد کی بحث ساتویں جلد میں دو جگہ پر ہے، اور اس پہلی جلد میں اس کی زیادہ تفصیل ہے، "لیغض لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تأخر" میں مغفرت و ذوب کی بحث میں نے تیسری جلد میں کی ہے، پھر چھٹی جلد میں زیادہ تفصیل کی پھر ساتویں جلد میں مزید تشریح کی، ڈاڑھی میں قبضہ کی مقدار کا استحباب اور مسنون ہونا، ہم نے پہلی جلد میں بیان کیا ہے اور چھٹی جلد میں اس کی زیادہ تحقیق ہے۔

شرح صحیح مسلم کی تصنیف میں دارالعلوم نعیمیہ کا حصہ اور دیگر معاونین کے تعاون کا بیان | شرح صحیح مسلم کی سات

جلدیں میں نے یہاں دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں لکھی ہیں، مارچ ۱۹۸۶ء میں یہ کام شروع کیا اور فروری ۱۹۹۲ء میں یہ کام ختم ہو گیا، شرح صحیح مسلم کے اس عظیم کام میں دارالعلوم نعیمیہ اور اس کے ٹرسٹینز کا بہت بڑا حصہ ہے، اور حدیث شریف میں ہے:

عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یشکر الناس لم یشکر اللہ۔
حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے لوگوں کا شکریہ ادا نہیں کیا اس نے اللہ کا شکریہ ادا نہیں کیا۔

(جامع ترمذی ص ۲۸۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۸-۲۹۵، ۳۰۳، ۳۸۸، ۴۶۱، ۴۹۲، ج ۳ ص ۱۳۲، ۱۴۲، ج ۴ ص ۲۷۸، ج ۵ ص ۲۱۱، ۲۱۲)
اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے میں دارالعلوم نعیمیہ کے تمام ٹرسٹینز کا شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے مجھے اس قدر سہولتیں دیاں کہ میں اس عظیم اور ضخیم کتاب کو آسانی سے مکمل کر سکا، حضرت پروفیسر مولانا مفتی منیب الرحمن مہتمم دارالعلوم نعیمیہ زید جمہم کا میں خاص طور پر شکریہ گزارا، میں کیونکہ اول یوم سے وہ اس کام میں میرے معاون رہے ہیں، فریدیک سٹال سے جب اس کام کا معاہدہ ہوا اور اس کے درمیان سے لے کر اس کے اخیر تک ہر مرحلہ میں انہوں نے میری وکالت کی اور اس کام کو اپنا سمجھا، اور اس کام میں جہاں جہاں مشکلات اور رکاوٹیں آئیں انہوں نے انتہائی ادلو العزمی سے ان مشکلات اور رکاوٹوں کو دور کیا، شرح صحیح مسلم کے بعض مباحث میں میں نے مولانا منیب الرحمن سے مشورہ بھی لیا اور ان کی گراں قدر آراء سے مستفید ہوا، اس کام کے لیے دارالعلوم نعیمیہ کی لائبریری کی چابی انہوں نے میرے حوالے کی جس سے مجھے کام میں بہت آسانی ہوئی، اس ایک کام ہی کی وجہ سے ان کا مجھ پر بڑا احسان ہے جس کی وجہ سے میں ان کو ہمیشہ اپنی دعاؤں میں یاد رکھتا ہوں، ان کے علاوہ حافظ محمد انور نعیمی زید جمہم کا بھی میں شکریہ گزارا ہوں وہ بھی میرے للہ فی اللہ محب اور خیر خواہ ہیں، مفتی محمد اطہر نعیمی، مولانا جمیل احمد نعیمی اور مولانا اقبال احمد

نہی، ان کی عنایات کا بھی ممنون ہوں۔ میرے ایک اور محترم دوست استاذ العلماء مولانا حافظ الحاج غلام محمد سیالوی صاحب شمس العلوم زید جہم ہیں، ان کی لائبریری کی کتابوں سے میں نے بہت فائدہ اٹھایا ہے، اور میرے محترم دوست مولانا محمد اکرم حسین قادری زید جہم ہیں، ان کا تعاون بھی اس کتاب میں شامل ہے اور حضرت ڈاکٹر جسٹس مفتی سید شجاعت علی قادری رحمہ اللہ کے احسانات ہیں ان کا تفصیلی ذکر میں نے ساتویں جلد کے ابتداء میں کیا ہے، حضرت مولانا حافظ محمد ابراہیم فیضی صاحب کاسپاس گندارہوں جنھوں نے انتہائی لگن اور جانفشانی سے اس کتاب کی تصحیح کی، دارالکتابت حضرت کیلیب زلہ کے کانپوں کا شکر گزار ہوں جنھوں نے بہت خوبصورت اور دل آویز کتابت کی، اور اخیر میں سید محمد اعجاز ملک فرید بک سٹال کے بے ناگو ہوں جنھوں نے انتہائی سرعت اور برق رفتاری کے ساتھ اس کتاب کو بہت حسین اور جاذب نظر طباعت سے مزین کر کے انتہائی ارزاں قیمت پر مہیا کیا۔

”تبیان القرآن“ لکھنے کا عزم | شرح صحیح مسلم کا کام اب ختم ہو گیا ہے لیکن ابھی زندگی باقی ہے اور میری خواہش ہے کہ جب تک مجھ میں قوت کار باقی ہے دین کا کام کرتا رہوں، بہت سے دوستوں اور خاص طور پر سید محمد اعجاز صاحب کی فرمائش ہے کہ قرآن مجید کی عام فہم تفسیر لکھوں، اس لیے میں نے ”تبیان القرآن“ کے نام سے تفسیر لکھنے کا ارادہ کر لیا ہے اور ان شاء اللہ ماہ رمضان ۱۴۱۴ھ کے کس مبارک دن میں تفسیر کے کام کا آغاز کر دوں گا، اور جب تک صحت قائم رہی اور عمر نے وفا کی ان شاء اللہ اس کو لکھتا رہوں گا، اور یہ اللہ تعالیٰ کے علم اور اس کی مشیت میں ہے کہ یہ کام کہاں تک پہنچ سکے گا۔ قارئین سے درخواست ہے کہ وہ دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ مجھے حق کا اظہار عطا فرمائے اور باطل سے اجتناب مرحمت فرمائے وما فالت علی اللہ بعزیز۔

اخیر میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اسے بار الہ مصنف اور اس کام میں اس کے معاونین اس کتاب کے کاتب، مصحح اور ناشر اور اس کتاب کے قارئین اور مصنف کے والدین اور تمام مسلمانوں کی مغفرت فرما، ان کو اپنے حبیب کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی شفاعت سے بہرہ مند فرما، ان کو دنیا اور آخرت کی ہر بلا اور ہر عذاب سے محفوظ رکھ اور ان کو وارثین کی ہر نعمت اور ہر رحمت عطا فرما! آمین یا رب العالمین بجاہ حبیبک سیدنا محمد خاتم النبیین افضل الانبیاء والمرسلین قائد الغر المحجلین وعلیٰ آلہ الطیبین واصحابہ الکاملین وازواجہ الطاهرات امہات المؤمنین وعلیٰ سائر اولیاء امتہ وعلماء ملتہ اجمعین۔

غلام رسول سعیدی غفرلہ

غلام الحدیث دارالعلوم نعیمیہ

بلاک نمبر ۱۵، فیدرل ’بی‘ ایریا، کراچی۔ ۳۸

۶ رمضان المبارک ۱۴۱۴ھ / ۷ افروری ۱۹۹۴ء

لے۔ ۱۰ رمضان المبارک ۱۴۱۴ھ کو تفسیر ”تبیان القرآن“ کا آغاز کر دیا ہے۔

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ

تیسری صدی کے جن محدثین اور علماء راہنہین نے علم حدیث کی تنقیح اور ترمیم کے لیے متعدد فنون ایجاد کیے اور اس علم کی توسیع اور اشاعت میں گراں قدر خدمات انجام دیں ان میں امام مسلم بن حجاج القشیری کا نام نمایاں طور پر سامنے آتا ہے۔

امام مسلم بن حدیث کے اکابر ائمہ میں شمار کیے جاتے ہیں۔ ابو زرہ رازی اور ابو حاتم رازی نے ان کی امامت حدیث پر شہادت دی۔ امام ترمذی اور ابو یوسف خزمی جیسے مشاہیر نے ان سے روایت حدیث کو باعث شرف سمجھا اور ابو قریش نے کہا کہ دنیا میں صرف چار حفاظ ہیں اور امام مسلم ان میں سے ایک ہیں۔

ولادت اور سلسلہ نسب | عساکر الملک والدین ابوالحسنین امام مسلم بن اسحاق بن مسلم بن ورد بن کرشاد القشیری و خراسان کے ایک وسیع اور خوبصورت شہر نیشاپور میں بنو قشیر کے خاندان میں پیدا ہوئے۔ امام مسلم کی ولادت کے سال میں مؤرخین کا اختلاف ہے۔ شاہ عبد العزیز نے ان کا سال ولادت ۲۰۲ھ لکھا ہے، امام ذہبی نے ۲۰۴ھ بیان کیا ہے اور ابن اثیر نے ۲۰۶ھ کو اختیار کیا ہے۔

تحصیل علم حدیث | ابتدائی تعلیم سے فارغ ہونے کے بعد اٹھارہ سال کی عمر میں امام مسلم نے علم حدیث کی تعلیم شروع کی، فن حدیث کو انھوں نے انتہائی لگن اور محنت سے حاصل کیا۔ اور بہت جلد نیشاپور کے عظیم محدثین میں ان کا شمار ہونے لگا۔

شخصیت | امام مسلم سرخ و سفید رنگ بلند قامت اور وجہ شخصیت کے مالک تھے۔ سر پر عمامہ باندھتے تھے اور شملہ کندھوں کے درمیان لٹکایا کرتے تھے۔ انھوں نے علم کو ذریعہ معاش نہیں بنایا۔ کپڑوں کی تجارت کر کے اپنی نجی ضروریات پوری کیا کرتے تھے یہ شاہ عبد العزیز لکھتے ہیں کہ امام مسلم کے عجائبات میں سے یہ ہے کہ انھوں نے عمر بھر نہ کسی کی غیبت کی نہ کسی کو مارا اور نہ کسی کے ساتھ درشت کلامی کی۔

اساتذہ اور مشائخ | علم حدیث کی طلب میں امام مسلم نے متعدد مشہور و کاشفہ سفر اختیار کیا۔ نیشاپور کے اساتذہ سے کتنا فیض کے بعد وہ حجاز، شام، عراق اور مصر گئے اور ان گنت بار بغداد کا سفر کیا، انھوں نے ان تمام مشہور و کاشفہ اساتذہ کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا، حافظ ابن حجر عسقلانی اور دیگر مؤرخین نے ان کے اساتذہ

۱۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱۰ ص ۱۲۷ مطبوعہ دارۃ المعارف حیدرآباد دکن ۱۳۴۶ھ

میں یحییٰ بن یحییٰ، محمد بن یحییٰ ذہلی، احمد بن منیل، اسحاق بن راہویہ، عبد اللہ بن مسلم، القعنبی، احمد بن یونس، یحییٰ بن یحییٰ، اسحاق بن ابی اویس، سعید بن منصور، عون بن سلام، داؤد بن عمرو، القعنبی، ہیثم بن خالد، شیبان بن فروخ اور امام بخاری کا تذکرہ کیا ہے۔

تلامذہ | امام مسلم سے بے حساب لوگوں نے سماع حدیث کیا ہے اللہ سے روایت کرنے والے تمام حضرات کے اسماء کا شمار تو مشکل ہے چند اسماء یہ ہیں:

ابو الفضل احمد بن سلمہ، ابراہیم بن ابی طالب، ابو عمر و خفاف، حسین بن محمد قبانی، ابو عمرو مستملی، حافظ صالح بن محمد علی بن حسن، محمد بن عبد الوہاب، علی بن حسین بن جنید، ابن خزیمہ، ابن صاعد، سراج، محمد بن عبد بن حمید، ابو حامد ابن الشرقي، علی بن اسماعیل الصنار، ابو محمد بن ابی حاتم رازی، ابراہیم بن محمد بن سفیان، محمد بن مخلد دوسی، ابراہیم بن محمد بن حمزہ، ابو عوانہ اسفرائینی، محمد بن اسحاق فاکہی، ابو حامد المثنی، ابو حامد بن حسنویہ اور امام ترمذی۔

امام ترمذی نے اپنی جامع صحیح میں امام مسلم سے صرف ایک روایت ذکر کی ہے اور یہ ہے۔ یحییٰ بن یحییٰ عن ابی معاویہ عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ، احصوا اہلال شہان بر مضان۔

کلمات الشنا | امام مسلم کی خدمات اور ان کے کمالات کو ان کے اساتذہ اور معاصرین نے بے حد سراہا ہے۔ ابو عمرو مستملی بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہمیں اسحاق بن منصور احادیث کھوائے تھے اور امام مسلم ان احادیث میں سے انتخاب کر رہے تھے۔ اچانک اسحاق بن منصور نے نگاہ اُٹھا دی اور کہا ہم اس وقت تک کبھی خیر سے محروم نہیں ہوں گے جب تک ہمارے درمیان مسلم بن حجاج موجود ہیں۔ ان کے ایک اور استاد محمد بن عبد الوہاب فراد نے کہا کہ مسلم علم کا خزانہ ہے اور میں نے ان میں خیر کے سوا اور کچھ نہیں پایا۔ ابن الحرم نے کہا نیشاپور نے تین محدث پیدا کیے، محمد بن یحییٰ، ابراہیم بن ابی طالب اور مسلم۔ ابن علقمہ نے کہا امام مسلم بالمشافہ سماع کے بغیر روایت نہیں کرتے تھے۔ ابو بکر ہارودی نے کہا کہ مسلم علم کے محافظ تھے مسلم بن قاسم نے کہا کہ وہ جلیل القدر امام تھے۔ بغداد کے کہا دنیا میں صرف چار حفاظ ہیں، ابو زہرہ، محمد بن اسماعیل، دارمی اور مسلم بن حجاج۔

علمی شکوہ | امام مسلم فق حدیث میں عظیم صلاحیتوں کے مالک تھے۔ حدیث صحیح اور سقیم کی پہچان میں وہ اپنے زمانہ کے اکثر محدثین پر فوقیت رکھتے تھے۔ حتیٰ کہ بعض امور میں ان کو امام بخاری پر بھی فضیلت حاصل تھی۔ کیونکہ امام بخاری نے اہل شام کی اکثر روایات ان کی کتابوں سے بطریق مناوہہ حاصل کی ہیں۔ خود ان کے مؤلفین سے سماع نہیں کیا، اس لیے ان کے راویوں میں امام بخاری سے بسا اوقات غلطی واقع ہو جاتی ہے کیونکہ ایک ہی راوی کا کبھی نام ذکر کیا جاتا ہے اور کبھی کنیت، ایسی صورت میں بعض دفعہ امام بخاری ان کو دو راوی خیال کر لیتے ہیں۔ اور امام مسلم نے چونکہ اہل شام سے براہ راست سماع کیا ہے اس لیے وہ اسی قسم کا مناسطہ نہیں کھاتے۔

- ۱۔ امام عبد اللہ بن شمس الدین ذہبی المتوفی ۷۴۸ھ، تذکرۃ الحفاظ جلد ۲ ص ۵۵۸، مطبوعہ امانة احياء التراث العربی بیروت
- ۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی المتوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب جلد ۱۰ ص ۱۷۶، مطبوعہ دارۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۴۶ھ
- ۳۔ تہذیب التہذیب جلد ۱۰ ص ۱۲۸
- ۴۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۲۹ھ، بستان المحدثین ص ۲۸۰، مطبوعہ سعید الدین دہلوی کراچی

امام بخاری سے تعلق خاطر

جس طرح امام بخاری ایمان کے مرکب ہونے کے مسئلہ میں متشدد تھے اور اسی شخص سے روایت نہیں لیتے تھے جو بساطت ایمان کا قائل ہو، اسی طرح امام محمد بن یحییٰ ذہلی قدم

قرآن کے مسئلہ میں متشدد تھے اور اس شخص سے سخت بیزار تھے جو الفاظ قرآن کو مخلوق مانتا ہو۔ جب امام بخاری اور امام محمد بن یحییٰ کا اس مسئلہ میں اختلاف ہوا تو ان میں اور امام بخاری میں سخت منافست پیدا ہو گئی۔ حتیٰ کہ ایک دن محمد بن یحییٰ ذہلی نے اپنی مجلس میں اعلان کر دیا کہ جو شخص الفاظ قرآن کے مخلوق ہونے کا قائل ہو وہ ہمارے مجلس سے چلا جائے۔ یہ سن کر امام مسلم نے اپنا علم سنبھالا اور امام ذہلی کی مجلس سے اٹھ کر چلے گئے اور امام ذہلی سے انھوں نے جس قدر احادیث ضبط کی تھیں وہ سب انھیں واپس بھجوا دیں۔

تصانیف امام مسلم کی عمر کا اکثر حصہ روایت حدیث کے حصول کے لیے مختلف شہروں میں سفر کرتے ہوئے گزرا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ درس و تدریس میں بھی بے حد مشغول رہے۔ اس کے باوجود ان سے مندرجہ ذیل تصانیف یادگار ہیں۔

- ۱۔ الجامع الصغیر - ۲۔ المسند الکبیر - ۳۔ کتاب الاسماء والکنی - ۴۔ کتاب الجامع علی الباب - ۵۔ کتاب العلل
- ۶۔ کتاب الوحدان - ۷۔ کتاب الافراد - ۸۔ کتاب سوالات احمد بن حنبل - ۹۔ کتاب حدیث عمرو بن شعیب - ۱۰۔ کتاب الانتفاع باب السباع - ۱۱۔ کتاب مشائخ مالک - ۱۲۔ کتاب مشائخ ثوری - ۱۳۔ کتاب مشائخ شعبہ - ۱۴۔ کتاب من لیس له الاراد واحد - ۱۵۔ کتاب المخضرین - ۱۶۔ کتاب اولاد الصحابة - ۱۷۔ کتاب اولاد المحدثین - ۱۸۔ کتاب الطبقات - ۱۹۔ کتاب افراد الشامیین - ۲۰۔ مسند امام مالک - ۲۱۔ مسند الصحابة۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ امام مسلم نے مسند الصحابة بڑی تفصیل سے لکھنی شروع کی تھی مگر وہ مکمل نہ ہو سکی اور امام مسلم وفات پا گئے اور اگر وہ اس کو پورا کر لیتے تو وہ ایک ضخیم تصنیف ہوتی۔

وصال

امام مسلم کے وصال کا سبب بھی نہایت عجیب و غریب بیان کیا گیا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ ایک دن مجلس مذاکرہ میں امام مسلم سے ایک حدیث کے بارے میں استفسار کیا گیا اس وقت آپ اس حدیث کے بارے میں کچھ نہ بتا سکے۔ گھر آکر اپنی کتابوں میں اس حدیث کی تلاش شروع کر دی۔ قریب ہی کھجوروں کا ایک ٹوکرا بھی رکھا ہوا تھا امام مسلم کے استغراق اور اذہانہماک کا یہ عالم تھا کہ کھجوروں کی مقدار کی طرف آپ کی توجہ نہ ہو سکی اور حدیث ملنے تک کھجوروں کا سا ٹوکرا خالی ہو گیا اور غیر ارادی طور پر کھجوروں کا زیادہ کھا لینا ہی ان کی موت کا سبب بن گیا۔ اور اس طرح ۲۴ رجب ۲۶۱ھ اتوار کے دن شام کے وقت علم حدیث کا یہ درخشندہ آفتاب غروب ہو گیا اور اگلے روز پیر کے دن خراسان کے اس عظیم محدث کو سپرد خاک کر دیا گیا۔

حسن عاقبت امام مسلم سادہ دل درویش تھے اور علم و عمل کی بہترین عویوں کے جامع تھے۔ اللہ تعالیٰ نے انھیں ان کی خدمات کا بہترین صلہ عطا فرمایا۔ ابو حاتم رازی بیان کرتے ہیں میں نے امام مسلم کو خواب میں دیکھا اور ان کا حال دریافت کیا تو انھوں نے جواب دیا: اللہ تعالیٰ نے اپنی جنت کو میرے لیے مباح کر دیا ہے، اور میں اس میں جہاں چاہتا ہوں رہتا ہوں۔ ۷

۷۔ امام عبد اللہ شمس الدین ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، تذکرۃ الحفاظ جلد ۲ ص ۵۹، مطبوعہ ادارہ احیاء التراث العربی بیروت
 ۸۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۲۹ھ، بستان المحدثین ص ۲۸۱، مطبوعہ سعید اینڈ کمپنی کراچی

شرح صحیح مسلم

از مخدوم زادہ سید محمد اشرف جیلانی، کراچی

حضرت استاذ محترم استاذ العلماء علامہ غلام رسول سعیدی و امت برکاتہم العالیہ کا شمار ان جید علماء میں ہوتا ہے۔ جہاں علم و فضل اور تحقیق و تدقیق کے لحاظ سے دنیائے اسلام میں بہت بلند مقام رکھتے ہیں، آپ بیک وقت ایک مستند عالم دین، ماہر مدنی، عظیم محدث، بے بذل فقیہ، عسکری خطیب اور صاحب طرز محقق ہیں۔

حضرت علامہ غلام رسول سعیدی ۱۴ نومبر ۱۹۳۷ء میں دہلی کے متمول اشراف میں متولد ہوئے۔ آپ کے والد محترم کا اسم گرامی محمد منیر تھا، جو آپ کے عہد طفولیت میں وفات پا گئے تھے، آپ نے ناظرہ قرآن مجید چھ سال کی عمر میں اپنی والدہ محترمہ سے پڑھ کر ختم کیا، دس سال کی عمر میں پنجابی اسلامیہ ٹی سکول دہلی سے پرائمری پاس کر کے ٹل کلاس میں داخلہ لیا تو برصغیر کی تقسیم ہو گئی، ۱۹۴۷ء میں آپ اپنے گھر والوں کے ساتھ ہجرت کر کے پاکستان آ گئے اور یہاں کراچی میں مقیم ہوئے، یہاں اکثر حادثات روزگار کی وجہ سے تعلیم جاری نہ رکھ سکے اور کمپوزنگ کا کام سیکھا اور آٹھ سال تک کراچی کے مختلف پریسوں میں بطور کمپوزر کام کرتے رہے، لیکن قدرت کو آپ کے ذریعہ دین اسلام کی خدمت اور مسلک حق اہل سنت و جماعت کی ترویج و اشاعت مقصود تھی، اس لیے ایک مرتبہ پھر آپ کا رجحان حصول تعلیم کی طرف ہو گیا۔

۱۹۵۸ء میں علماء دین کی متفاد تقریروں اور قرآن مجید کے مختلف تراجم سے آپ کے ذہن میں یہ الجھن پیدا ہوئی کہ کون سا نظریہ صحیح ہے! اور کون سا ترجمہ برحق ہے؟ اسی تجسس کے عالم میں آپ نے علم دین حاصل کرنے کا فیصلہ کیا، پہلے آپ جامعہ محمدیہ رحیم یار خاں گئے وہاں مولانا محمد نواز اویسی مدظلہ نے آپ کو کمریا فارسی اور قرآن مجید کا ترجمہ شروع کرایا، اس کے بعد آپ کو حضرت مولانا عبدالمجید اویسی و امت برکاتہم کے سپرد کر دیا جن سے آپ نے فارسی کی بقیہ کتابیں اور صرفہ نحو پڑھی، مولانا عبدالمجید اویسی کے پاس آپ ڈیڑھ سال رہے، اور ان کے ہمراہ سکندر آباد اور سراج العلوم خانپور گئے، خانپور سے جامعہ نعیمیہ لاہور چلے گئے، وہاں مولانا عبدالغفور مدظلہ سے کافیہ، شرح تہذیب، اصول الشاشی اور نور الانوار پڑھیں، اور مفتی محمد حسین نعیمی مدظلہ سے شرح جامی، قطبی، جلالین اور ہدایۃ الحکمۃ پڑھیں، مفتی عزیز احمد رحمہ اللہ سے تلمیض کے چند اسباق پڑھے، بعد ازاں بند بال چلے گئے، وہاں حضرت رئیس الاساتذہ مولانا عطا محمد بند یا لوی و امت فیوضہم سے میبذی، صدائے شمس بازفہ مختصر مہانی، مطول، ملاحسن، زواہد ثلثہ، قاضی مبارک، حمد اللہ، ہدایہ آخرین، شرح نخبۃ الحکمہ اور جامع ترمذی پڑھیں، اخیر میں جامعہ قادریہ فیصل آباد آ گئے، وہاں حضرت مولانا ولی النبی رحمہ اللہ سے اقلیدس اور تفسیر مج پڑھی، اور حضرت مولانا مختار حق مدظلہ سے سراجی پڑھی۔

۱۹۵۸ء میں جب حضرت استاذ محترم رحیم یار خاں میں تعلیم ماضی کر رہے تھے تو آپ کے استاذ گرامی حضرت مولانا عبدالمجید

اویسی نے آپ کو غزالی زماں رازی دوران حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمہ اللہ کے دست حق پرست پر بیعت کرایا، انہی کے نام کی نسبت سے استاذ محترم عود کو سعیدی لکھتے ہیں اور حضرت قبلہ غزالی زماں سے بیعت کو اپنے لیے باعث صداقت قرار گروانتے ہیں۔

نومبر ۱۹۶۵ء میں حضرت استاذ محترم نے جامعہ نعیمیہ لاہور میں پڑھانا شروع کیا۔ پہلے چار سال مشکوٰۃ، جلالین اور دیگر علوم و فنون کی کتابیں پڑھائیں اور ۱۹۷۰ء سے باقاعدہ مکمل دورہ حدیث پڑھانا شروع کرایا، اور یہ سلسلہ تا دم تحریر جاری ہے۔ ۱۹۶۶ء میں آپ نے حافظ عبدالقادر روپڑی سے محفل میلاد کے جواز پر مناظرہ کیا اور بھری محفل میں حافظ مذکور کو جواب کر دیا اور انہوں نے یہ تسلیم کر لیا کہ اگر تعین شرعی نہ ہو تو بارہ ربیع الاول کو اس سے پہلے اور اس کے بعد کے ایام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل اور آپ کی سیرت طیبہ کو بیان کرنا جائز ہے، جس کو عرف میں میلاد النبی سے تعبیر کیا جاتا ہے، اور یہ تحریر آپ کو لکھ کر دے دی، اس مناظرہ میں شرف المکت حضرت مولانا عبدالحکیم شرف قادری نقشبندی بھی تشریف فرما تھے، ان کے علاوہ اور بہت سے علماء اہل سنت تھے، ۱۹۶۹ء میں حافظ مذکور سے علم غیب پر مناظرہ ہوا، اس مناظرہ میں جب استاذ محترم نے نواب صدیق حسن خاں بھوپالی کی فتح البیان سے علم ماکان و مایکون کے ثبوت میں ابن کیسان کا قول پیش کیا تو حافظ مذکور بدحواس ہو گئے، اور انہوں نے مناظرہ کرنے سے انکار کر دیا، یہ دونوں مناظرے عصر کے بعد سے عشاء کے بعد تک جاری رہے تھے اور اس میں طسفرین کے بہ کثرت علماء شریک تھے، دونوں مناظرے طبع ہو چکے ہیں۔

۱۹۶۶ء سے ۱۹۷۸ء کے وسط تک آپ جامعہ نعیمیہ لاہور میں پڑھاتے رہے، ۱۹۷۸ء کے وسط میں آپ حضرت مفتی سید شجاعت علی قادری رحمہ اللہ کی دعوت پر کراچی آئے اور ایک سال تک دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں درجہ حدیث کے اسباق پڑھاتے رہے، بعد ازاں حضرت علامہ مفتی محمد حسین نعیمی کی خواہش پر دوبارہ لاہور چلے گئے اور جولائی ۱۹۸۵ء تک پھر وہاں پڑھاتے رہے۔ ۱۹۸۳ء میں آپ کو کمر کا درد لاحق ہوا، بعد ازاں شوگر ہو گئی، اور اس کے بعد بلڈ پریشر کا عارضہ لاحق ہو گیا۔ چونکہ لاہور میں آپ کافی بیمار تھے، اور حضرت مفتی سید شجاعت علی قادری رحمہ اللہ کا شدید اصرار تھا کہ آپ کراچی آجائیں، آپ کا علاج ہو جاتے گا، سو آپ ۲ جولائی ۱۹۸۵ء کو بالآخر دوبارہ کراچی آ گئے اور تا دم تحریر یہیں اقامت پذیر ہیں۔

آپ کی بہ کثرت تصانیف ہیں جو متعدد بار طبع ہو کر قارئین سے خراج تحسین وصول کر چکی ہیں۔ ۱۹۹۰ء میں وفاقی شرعی عدالت، لاہور میں سود سے متعلق ایک رٹ کی سماعت کر رہی تھی، اس وقت یہ سوال درپیش تھا کہ اگر قرض پر سود نہ لیا جائے اور قرض خواہ کو چند سال بعد اس کی صرف اصل رقم واپس ملے تو افراط زر کی وجہ سے چند سال بعد وہ رقم جو وفاقی مالیت کی یا اس کے بھی کم رہ جائے گی، اسلام میں اس کا کیا حل ہے؟ ایک وکیل نے حضرت استاذ محترم کی مقالات سعیدی سے اس مسئلہ کا حل پیش کیا، اس وقت وفاقی شرعی عدالت کے چیف جسٹس مولانا تنزیل الرحمان تھے، وہ اس حل سے بہت متاثر ہوئے اور انہوں نے متعدد دفعہ اس سے ایک سال تک مسلسل کوشش کی کہ حضرت استاذ محترم وفاقی شرعی عدالت میں جسٹس کا عہدہ قبول کر لیں، لیکن حضرت استاذ محترم نے اس پیش کش کو یہ کہہ کر مسترد کر دیا کہ میں عدالت کی ذمہ داریاں

میں جسٹس تنزیل الرحمان نے سود کی ممانعت پر جو تاریخ ساز فیصلہ لکھا ہے اس میں بھی مقالات سعیدی کے ایک اقتباس کا حوالہ دیا ہے، یہ فیصلہ ہفت روزہ زندگی ۱۰ جنوری ۱۹۹۲ء کے شمارے میں شائع ہو چکا ہے۔

قبول کرنے کے بعد شرح صحیح مسلم کو پایہ تکمیل تک نہیں پہنچا سکوں گا۔

آپ کی تصانیف اور تلامذہ کا حلقہ برصغیر، یورپ اور افریقہ کے دورِ وادِ علاقوں تک پھیلا ہوا ہے، برطانیہ میں بھی آپ کے تلامذہ اور معتقدین کی کافی تعداد ہے۔ ۱۹۹۰ء میں آپ حضرت صاحبزادہ محمد حبیب الرحمن مجہول زریب بھادہ ٹھاکری شریف مقیم برطانیہ کی دعوت پر برطانیہ گئے اور بہن ماہ تک برطانیہ کے متعدد شہروں میں دینی جلسوں سے خطاب کیا اور واپسی میں حرمین طیبین کی زیارت اور عمرہ کی سعادت سے سرفراز ہو کر وطن واپس ہوئے، اہل برطانیہ کی خواہش اور حضرت صاحبزادہ صاحب کی دعوت پر ۱۹۹۳ء میں آپ دوبارہ برطانیہ تشریف لے گئے اور متعدد دینی اجتماعات سے خطاب کیا۔

حضرت استاذ محترم کے شرح صحیح مسلم مکمل فرمائی ہے اور اب ”تبیان القرآن“ کے نام سے قرآن مجید کی تفسیر لکھنا چاہتے ہیں اور وہ ان شاء اللہ رمضان المبارک ۱۴۱۴ھ کے کسی مبارک دن میں اس کی تصنیف کا آغاز کر دیں گے، شرح صحیح مسلم کی شہرت اور مقبولیت دیکھ کر بہت سے اشاعتی اداروں نے حضرت سے درخواست کی کہ ان کے اداروں کو تفسیر شائع کرنے کا موقع دیں، لیکن حضرت استاذ محترم نے فرید بک شال لاہور سے ایمان و فاء کو برقرار رکھا اور بہت سی پُرکشش پیش کشوں سے معذرت کر لی۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ حضرت کو ”تبیان القرآن“ مکمل کرنے کی سعادت عطا فرمائے اور جس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو حدیث پاک کی خدمت سے مسعود کیا ہے اسی طرح آپ کی قرآن مجید کی خدمت سے بھی مسکور فرمائے اور ”تبیان القرآن“ کو اسم بامسمیٰ کر دے، اور ان دونوں کتابوں کو قبول و دام عطا فرمائے۔

سید محمد اشرف جیلانی

صحیح مسلم

صحیح مسلم کتب صحاح ستہ میں صحیح بخاری کے بعد شمار کی جاتی ہے۔ امام مسلم بن حجاج نے اس کی احادیث کو انتہائی محنت اور کاوش سے ترتیب دیا ہے۔ حسن ترتیب اور تدوین کی عمدگی کے لحاظ سے یہ صحیح بخاری پر بھی فوقیت رکھتی ہے اور زمانہ تصنیف سے لے کر آج تک اس کو قبولیت عامہ کا شرف حاصل رہا ہے۔

مستقدمین میں سے بعض منارہ اور محققین نے صحیح مسلم کو بے حد پسند کیا ہے اور اس کو صحیح بخاری پر بھی ترجیح دی ہے۔ چنانچہ ابوعلیٰ حاکم نیشاپوری اور حافظ ابوبکر اسماعیلی صاحب مدخل کا یہی قول ہے اور امام عبدالرحمان نسائی نے کہا کہ امام مسلم کی صحیح، امام بخاری کی صحیح سے عمدہ ہے اور مسلم بن قاسم قرطبی معاصر دارقطنی نے کہا کہ امام مسلم کی صحیح کی مثل کوئی شخص نہیں پیش کر سکتا۔ ابن حزم بھی صحیح مسلم کو صحیح بخاری پر ترجیح دیتے تھے۔ اور خود امام مسلم نے اپنی کتاب کے بارے میں فرمایا تھا کہ اگر محدثین دو سو سال بھی احادیث لکھتے ہیں پھر بھی ان کا مدار اسی کتاب پر ہو گا۔ ۳۷ اور اب تو دو سو برس چھوڑ کر گیارہ سو برس ہونے کو آئے لیکن اس مرد خدا کے قول کی صداقت میں کوئی فرق نہیں آیا۔ اور شاہ عبدالعزیز بیان کرتے ہیں کہ ابوعلیٰ سفرائی کو کسی شخص نے وفات کے بعد غلاب میں دیکھا اور ان سے پوچھا کہ تمہاری بخشش کس سبب سے ہوئی تو انہوں نے صحیح مسلم کے چند اجزاء کی طرف اشارہ کر کے فرمایا ان اجزاء کے سبب اللہ تعالیٰ نے مجھے بخش دیا۔ اس خواب سے معلوم ہوا کہ صحیح مسلم اللہ تعالیٰ کے نزدیک شرف قبولیت حاصل کر چکی ہے۔

امام مسلم نے اپنی صحیح کی تالیف کا سبب خود بیان فرمایا ہے وہ لکھتے ہیں کہ مجھ سے میرے بعض سبب تالیف اور مدت تلامذہ نے درخواست کی کہ میں احادیث صحیحہ کا ایک ایسا مجموعہ تیار کروں جس میں بلا تکرار احادیث کو جمع کیا جائے۔ چنانچہ ان کی درخواست پر میں نے اپنی صحیح کی تالیف کی۔ امام مسلم نے مین لاکھ احادیث میں سے اپنی جامع صحیح کا انتخاب فرمایا اور جن مشائخ کی احادیث کو انہوں نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ان سب سے انہوں نے بالمشافہ اور براہ راست سماع کیا ہے اور اس تصنیف میں انہوں نے صرف اپنی ذاتی تحقیق پر ہی اکتفا نہیں کیا بلکہ مزید احتیاط

۱۔ الشیخ محی الدین ابوزکریا یحییٰ بن شرف النووی المتوفی ۶۷۲ھ، مقدمہ شرح مسلم ص ۱۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ حافظ شہ الدین ابن حجر عسقلانی المتوفی ۸۵۲ھ، مہر الساری جلد ۱ ص ۲۲، مطبوعہ مصر۔

۳۔ الشیخ محی الدین ابوزکریا یحییٰ بن شرف النووی متوفی ۶۷۲ھ، مقدمہ شرح مسلم ص ۱۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۲۹ھ، رستان المحدثین ص ۲۸۱، مطبوعہ سعید اینڈ کمپنی کراچی

کے پیش نظر اس مجموعہ میں صرف ان احادیث کو لائے ہیں جن کی صحت پر اس وقت کے اکابرین کا اتفاق تھا اور پھر اسی پر بس نہیں کی بلکہ تحقیق مزید کے لیے کتاب کی تکمیل کے بعد اسے حافظ عمر ابو زہرہ کی خدمت میں پیش کیا جو اس زمانہ میں اعلیٰ مدبر اور ترجمہ و تبدیل کے فن میں امام گردانے جاتے تھے اور جس روایت کے بارے میں انہوں نے کس علت کی نشاندہی کی، امام مسلم نے اس کو کتاب سے خارج کر دیا، اس طرح پندرہ سال کی لگاتار جدوجہد اور شدید مشقت کے بعد صحیح مسلم کی صودت میں یہ مجموعہ احادیث تیار ہو گیا۔

تسمیہ | حاجی خلیفہ اور دیگر مؤرخین نے صحیح مسلم کا نام الجامع الصمیم بیان کیا ہے مگر اس نام پر بعض حضرات نے یہ اعتراض کیا ہے کہ جامع حدیث کی اس کتاب کو کہتے ہیں جس میں تفسیر بھی ہو اور صحیح مسلم میں تفسیر سے متعلق احادیث بہت کم ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جامع کے تحقق کے لیے کتاب میں نفس تفسیر کا لانا شرط ہے قلت یا کثرت ملحوظ نہیں ہے۔ چنانچہ متقدمین میں سے سفیان ثوری اور سفیان بن عیینہ کی جو تعانیف جامع کے نام سے مشہور ہیں ان میں بھی تفسیر بہت کم ہے صحیح مسلم میں تفسیر اس قدر کم لانے کا سبب یہ ہے کہ تفسیر سے متعلق اکثر روایات امام مسلم کتاب کے شروع میں سے آئے ہیں اور چونکہ اس کتاب میں انہوں نے حتی الامکان تکرار سے گریز کیا ہے اس لیے کتاب التفسیر میں ان روایات کو دہرایا نہیں لائے۔

اسلوب | امام مسلم نے اپنی صحیح کی تالیف اور ترتیب میں انتہائی حزم و احتیاط اور کامل و درع اور تقویٰ سے کام لیا ہے۔ امام ابن شہاب زہری، امام مالک اور امام بخاری حدیثنا اور اخبارنا کے درمیان فرق نہیں کرتے، اور ابن جریر، اور امام شافعی، امام احمد بن حنبل، یحییٰ بن یحییٰ، عبد اللہ بن مبارک اور دیگر تمام محدثین حدیثنا اور اخبارنا میں فرق کرتے ہیں۔ حدیثنا کا استعمال اس وقت کرتے ہیں جب اسناد حدیث کی قرأت کرے اور شاگرد دہن رہے مولانا اخبارنا کا استعمال اس وقت کرتے ہیں جب شاگرد پڑھے اور استاد سن رہا ہو۔ چونکہ اکثر محدثین اخبارنا اور حدیثنا میں ایک کا استعمال دوسرے کی جگہ بازنہ نہیں رکھتے۔ اس لیے احتیاط کے پیش نظر امام مسلم نے اپنی صحیح میں یہی طریقہ اختیار کیا ہے اور حدیثنا اور اخبارنا کے فرق کو قائم رکھا ہے۔

امام مسلم نے سند حدیث میں راویوں کے اسماء کے ضبط کا بھی بڑا خیال رکھا ہے جس راوی کا اصل سند میں صرف نام ذکر کیا گیا ہو اور نسب کا ذکر نہ ہو جس کے سبب ابہام پیدا ہو تو وہ اس کی وضاحت کرتے ہیں مگر اس احتیاط کے ساتھ کہ اسناد کے بیلن کیے ہوئے الفاظ میں غلط نہ آئے۔ مثلاً انہوں نے ایک سند ذکر کی۔ حدیثنا سلیمان یعنی ابن بلال بن یحییٰ و ہوا بن سعید، اس مقام پر اسناد نے سلیمان بن بلال کا نام صرف سلیمان اور یحییٰ بن سعید کا نام صرف یحییٰ ذکر کیا تھا اور ان کے نسب کو ظاہر نہیں کیا تھا۔ امام مسلم چاہتے تو اس کو سلیمان بن بلال اور یحییٰ بن سعید کے نام سے ذکر کر سکتے تھے، لیکن اس صورت میں یہ وہم ہوتا کہ شاید اسناد نے اپنی سند میں ان کا ذکر اسی طرح کیا ہے اس لیے احتیاط امام مسلم نے ایک نام کے ساتھ یحییٰ ابن بلال اور دوسرے نام کے ساتھ ہوا بن سعید لکھا۔

اسی طرح راوی کے اسم، صفت، کنیت یا نسب میں اختلاف ہو تو امام مسلم اس کا بھی بیان کر دیتے ہیں۔ نیز جس اسناد میں کوئی علت خفیہ ہو اس کو بھی ظاہر کر دیتے ہیں۔ سند میں اگر اتصال یا ارسال اور متن میں زیادتی یا کمی کا اختلاف ہو تو اس کو واضح کر دیتے ہیں الفاظ حدیث کے اختلاف کو داللفظ لفظان کے ساتھ اسی جگہ بیان کر دیتے ہیں۔ صحیح مسلم ان خوبیوں میں منفرد

ہے۔ امام بخاری کی صحیح میں یہ غریبیاں نہیں ہیں۔

ایک متن حدیث جب اسامیہ متذہب سے مروی ہو تو امام مسلم ان تمام اسامیہ کو ان کی احادیث کے ساتھ ایک جگہ ذکر کر دیتے ہیں وہ ان احادیث کو متذہب ابواب میں متفرق کرتے ہیں نہ ایک حدیث کی مختلف ابواب میں تقطیع کرتے ہیں۔ حدیث کو اس کے اصل الفاظ کے ساتھ وارڈ کرتے ہیں نہ روایت بالمعنی کرتے ہیں اور نہ حدیث کا اختصار کرتے ہیں نیز باب کے تحت صرف احادیث لاتے ہیں۔ آثار صحابہ اور اقوال تابعین کے ساتھ احادیث کو مختلط نہیں کرتے۔

امام مسلم نے اپنی صحیح میں احادیث کو ترتیب وار ابواب کے لحاظ سے وارڈ کیا ہے لیکن تراجم اور عنوانات مقرر نہیں کیے۔ امام نووی فرماتے ہیں اس کا سبب یا تو اختصار تھا یا کوئی اور امر جس کو امام مسلم ہی بہتر طور پر جانتے تھے۔ بہر حال بعد کے لوگوں نے ان ابواب کے تراجم مقرر کر دیے ہیں جن کو صحیح مسلم کے حواشی میں ذکر کر دیا گیا ہے۔ ان تراجم میں بعض بہت عمدہ ہیں اور بعض میں رکاکت اور تقصیر ہے۔

شرائط امام مسلم نے اپنی جامع صحیح میں احادیث وارڈ کرنے کی یہ شرط مقرر کی ہے کہ حدیث کو نقل کرنے والے تمام راوی مسلم، عادل، ثقہ، متصل غیر شاذ اور غیر معطل ہوں۔ ثقہ کا معیار امام مسلم کے نزدیک یہ ہے کہ وہ راوی طبقہ اولیٰ اور ثانیہ سے ہوں۔ یعنی کامل الضبط والاتقان اور کثیر الملازمت مع الشیخ ہوں یہ طبقہ اولیٰ ہے یا کامل الضبط اور قلیل الملازمت۔ یہ طبقہ ثانیہ ہے یا طبقہ ثالثہ یعنی ناقص الضبط اور کثیر الملازمت تو ان کی روایات سے امام مسلم انتخاب کرتے ہیں اور استیفاء فقط پہلے دو طبقوں سے کرتے ہیں اور اتصال کا معیار ان کے نزدیک یہ ہے کہ راوی اور مروی عمدہ کے درمیان معاشرت کا ثبوت ہو۔

امام مسلم نے روات حدیث کے تین طبقات مقرر کیے ہیں اول وہ ضبط اور اتقان میں اعلیٰ درجہ پر ہیں، ثانی متوسطن اور ثالث متروکین جو متہم بالکذب ہوں اور امام مسلم نے اس کتاب میں حدیث لانے کی شرط یہ قائم کی ہے کہ وہ راوی پہلے دو طبقوں میں سے ہوں اور ان دونوں میں پہلے طبقہ کی روایات مقدم ہوں گی اور تیسرے طبقہ کے بابے میں انھوں نے تصریح کر دی ہے کہ وہ اس طبقہ کی احادیث کی تخریج نہیں کریں گے۔ اس کے باوجود صحیح مسلم میں تیسرے طبقہ کی روایات بھی موجود ہیں۔ اس کی توجیہ میں یہ کہا گیا ہے کہ امام مسلم نے اس طبقہ کی روایات اصالةً وارڈ نہیں کیں بلکہ ان کو بالاتباع تا ئید کے مرتبہ میں لائے ہیں یا اس طبقہ کی روایات کو اس وقت لائے ہیں جب وہ کسی زائد خوبی مثلاً علو اسناد پر مشتمل تھیں۔ نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ جس ضعف کی وجہ سے ان راویوں کو طبقہ ثالثہ میں شمار کیا گیا ہے۔ ان میں وہ ضعف مثلاً نسیان یا اشتغال وغیرہ صحیح مسلم میں ان کی احادیث کے اندراج کے بعد لاحق ہوا ہے۔

امام مسلم نے اپنی صحیح میں احادیث وارڈ کرنے کے لیے ایک شرط یہ بھی عائد کی ہے کہ اس حدیث کی صحت پر اجماع ہو چکا ہو کیونکہ جب ان سے حدیث ابھرے فاذا قد افاضوا انصتوا کے بابے میں سوال کیا گیا کہ آپ نے اس کو اپنی صحیح میں درج کیوں نہیں کیا تو آپ نے جواب دیا کہ میں نے ہر اس حدیث کو کتاب میں درج نہیں کیا جو صرف میرے نزدیک صحیح تھی۔

۱۔ طاہر بن صلاح الجزائری الدمشقی توجیہ النظر ص ۸۶، مطبوعہ مصر۔

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، مقدمہ صحیح مسلم ص ۳ تا ۵، مطبوعہ نوری، مطابع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

بلکہ اس حدیث کو درج کیا ہے جس کی صحت پر اتفاق ہو چکا ہو یہ

امام مسلم کی اس شرط پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ صحیح مسلم میں بہت سی ایسی احادیث ہیں جن کی صحت پر سب کا اتفاق نہیں ہے۔ امام نووی نے شرح مسلم میں اس کا یہ جواب دیا ہے کہ جن احادیث کو امام مسلم نے اپنی تصحیح میں درج کیا ہے ان کے خیال میں ان کی صحت پر سب کا اتفاق ہو چکا تھا خواہ فی الواقع ایسا نہ ہوا ہو۔ اور حافظ ابن صلاح نے اس کے جواب میں کہا ہے کہ جو احادیث مجمع علیہ نہیں ہیں ممکن ہے ان کو وارد کرتے وقت امام مسلم کو یہ شرط یاد نہ رہی ہو اور علامہ سیوطی نے اس کے جواب میں فرمایا ہے کہ اس اجماع سے اجماع اضافی مراد ہے یعنی امام احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، عثمان بن ابی شیبہ اور سعید بن منصور کا اجماع۔ اور امام مسلم کی لائی ہوئی احادیث اس قسم کے اجماع سے بہر حال خالی نہیں ہیں۔

امام بخاری اور علی بن مدینی اتصال کے لیے صرف راوی اور مروی عنہ کی معاشرت کو کافی نہیں سمجھتے تھے بلکہ ان میں باہم ملاقات کی بھی شرط لگاتے تھے اس لیے امام مسلم نے مقدمہ صحیح میں ان لوگوں پر انتہائی شدید اور تندہ تیز رد کیا ہے جس کا ذکر امام مسلم کے ذکر کردہ مقدمہ میں آ رہا ہے۔

تعلیقات امام بخاری کی طرح امام مسلم نے اپنی تصحیح میں تعلیقات کی کثرت نہیں کی حافظ ابن صلاح نے صحیح مسلم کے صرف چودہ مقامات گنوائے ہیں جہاں مسلم نے سند معلق کے ساتھ احادیث وارد کی ہیں تفصیل یہ ہے:

- ۱۔ حدیث ابی جہم باب تیمم۔
- ۲۔ حدیث ابی العلاء باب صلوٰۃ النبی۔
- ۳۔ حدیث یحییٰ بن عسان باب سکوت بین التکبیر والقراءة۔
- ۴۔ حدیث عائشہ کتاب الجنائز۔
- ۵۔ حدیث عائشہ باب الجوائح۔
- ۶۔ حدیث جعفر بن زبیر باب الجوائح۔
- ۷۔ حدیث کعب بن مالک فی تعاضی ابن حذر۔
- ۸۔ حدیث مہمر باب احتکار الطعام۔
- ۹۔ حدیث ابی اسامہ باب فقہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔
- ۱۰۔ حدیث ابن عمر آخر باب الفضائل۔
- ۱۱۔ حدیث ابی سعید خدری آخر کتاب القدر۔
- ۱۲۔ حدیث براء بن عازب فی الصلوٰۃ الوسطی۔
- ۱۳۔ حدیث ابو ہریرہ باب الرجم۔
- ۱۴۔ حدیث عوف بن مالک کتاب الامارۃ۔

حافظ ابن صلاح لکھتے ہیں کہ یہ چودہ احادیث اگرچہ سند منقطع سے وارد ہیں لیکن یہ احادیث دوسرے طرق سے جہات

صحیحہ سے سند موصول کے ساتھ بھی مروی ہیں اس لیے یہ روایات بھی حکماً صحیح ہیں یہ

عدد روایات | صحیح مسلم کی کل احادیث کی تعداد میں بھی اختلاف ہے۔ ابو الفضل احمد بن سلمہ نے بیان کیا ہے کہ صحیح مسلم کی کل احادیث بارہ ہزار ہیں اور ابو حفص نے بیان کیا ہے کہ آٹھ ہزار ہیں۔ ابجز اتر ہی نے اسی کی توثیق کی ہے احمد بن حنبل کے بعد صحیح مسلم میں بالاتفاق چار ہزار احادیث ہیں یہ

حافظ ابن صلاح لکھتے ہیں کہ حافظ ابو قریش بیان کرتے ہیں کہ ہم شیخ ابو زرعہ کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے کہ امام مسلم آئے اور سلام کر کے مجلس میں بیٹھ گئے۔ پھر اپنی صحیح کو پیش کر کے کہا یہ چار ہزار احادیث صحیحہ کا مجموعہ ہے۔ شیخ ابو زرعہ نے سن کر کہا باقی احادیث کسی کے لیے چھوڑ دیں۔ حافظ ابن صلاح لکھتے ہیں کہ چار ہزار احادیث سے امام مسلم کی مراد وہ احادیث تھیں جو غیر مکرر ہیں۔

مستخرجات | اصطلاح حدیث میں مستخرج حدیث کی اس کتاب کو کہتے ہیں جس میں کسی کتاب کی احادیث کو دیگر اسانید کے ساتھ اس کے مصنف کی شرائط پر جمع کیا جائے۔ صحیح مسلم کی احادیث کی تخریج میں بہت سی کتب تصنیف کی گئی ہیں چند ازاں یہ ہیں:

(۱) **المسند اربع صحیح علی مسلم** | یہ حافظ ابو بکر محمد بن محمد النیشاپوری الاسفرائینی المتوفی ۴۸۶ھ کی تصنیف ہے۔ حافظ اسفرائینی اکثر شیوخ میں امام مسلم کے شریک ہیں۔

(۲) **التخریج علی صحیح مسلم** | یہ ابو جعفر احمد بن حمدان علی النیشاپوری المتوفی ۳۱۱ھ کی تالیف ہے۔

(۳) **مختصر المسند اربع صحیح علی مسلم** | یہ حافظ ابو عوانہ یعقوب بن اسحاق الاسفرائینی المتوفی ۳۱۶ھ کی تصنیف ہے۔ انھوں نے یونس بن عبد الاعلیٰ اور دوسرے شیوخ مسلم سے روایت کی ہے۔

(۴) **التخریج علی مسلم** | یہ ابو نصر محمد بن محمد الطوسی الشافعی المتوفی ۳۴۲ھ کی تالیف ہے۔

(۵) **التخریج علی مسلم** | یہ ابو حامد احمد بن محمد الشاذلی الشافعی الہروی المتوفی ۳۵۵ھ کی تالیف ہے۔

(۶) **المسند اربع صحیح علی مسلم** | یہ ابو بکر محمد بن عبد اللہ الجوزقی النیشاپوری المتوفی ۳۸۸ھ کی تالیف ہے۔

(۷) **المسند المستخرج علی مسلم** | یہ حافظ ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصفہانی المتوفی ۴۳۰ھ کی تالیف ہے۔

(۸) **المخرج علی صحیح مسلم** | یہ ابو الولید حسان بن محمد القرشی المتوفی ۴۳۹ھ کی تصنیف ہے۔

۱۔ شیخ محی الدین یحییٰ بن شریک نورانی متوفی ۶۷۶ھ، مقدمہ شرح مسلم جلد ۱ ص ۱۲، مطبوعہ ندوۃ المداح المطابع کراچی ۱۳۴۶ھ
۲۔ شیخ طاہر بن صلاح ابجز اتری، ترجیحہ النظر ص ۹۳، مطبوعہ مصر

شرحات صحیح مسلم

صحیح مسلم پر متعدد حواشی لکھے گئے اور بہت سی شروحات تصنیف کی گئی ہیں اور تقریباً ہر زمانہ میں علماء راسخین اور جلیل القدر محدثین صحیح مسلم کی احادیث کے اسرار و رموز اور حقائق و دقائق بیان کرتے رہے ہیں۔ سطور ذیل میں چند شروح کے اسماء ذکر کیے جاتے ہیں۔

(۱)۔ المفہم فی شرح غریب مسلم | یہ امام عبد الغاثر بن اسماعیل الفارسی المتوفی ۵۲۹ھ کی تالیف ہے۔

(۲)۔ شرح مسلم | یہ امام ابو القاسم اسماعیل بن محمد مصعبانی متوفی ۵۳۵ھ کی تالیف ہے۔

(۳)۔ المعلم بقواعد کتاب مسلم | یہ ابو عبد اللہ محمد بن علی المازری المتوفی ۵۳۶ھ کی تالیف ہے۔

(۴)۔ الاکمال فی شرح مسلم | یہ قاضی عیاض بن موسیٰ المالکی المتوفی ۵۴۴ھ کی تالیف ہے۔

(۵)۔ شرح مسلم | یہ عماد الدین عبد الرحمان بن عبد الحلیم المصری المتوفی ۷۴۴ھ کی تصنیف ہے۔

(۶)۔ المفہم لما اشکل من تلخیص کتاب مسلم | یہ شرح ابوالعباس احمد بن عمر بن ابراہیم القرطبی المتوفی ۶۵۶ھ کی تالیف ہے۔ اس شرح میں میں الفاظ غریبہ کے معانی، اعراب اور احادیث سے مستنبط دیگر نکات کو بیان کیا گیا ہے۔

(۷)۔ المنہاج فی شرح مسلم بن الحجاج | یہ شرح حافظ ابو زکریا یحییٰ بن شرف نوری الشافعی المتوفی ۶۷۶ھ کی تالیف ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ اگر مجھے لوگوں کی بہت ممتی اور قلت رغبت کا خیال نہ ہوتا تو میں سو جلدوں میں اس کی شرح کرتا۔ اللہ تعالیٰ نے اس شرح کو بے حد مقبولیت عطا فرمائی، عام طور پر ہر صنف کے علماء کے پاس یہی شرح ہے جسے صحیح مسلم کے ساتھ چھاپ دیا گیا ہے۔ حافظ شمس الدین القونوی المتوفی ۸۸۸ھ نے اس شرح کا اختصار بھی کیا ہے۔

(۸)۔ شرح مسلم | یہ شرح ابوالعرج عیسیٰ بن مسعود الزوادی المتوفی ۸۴۴ھ کی تالیف ہے۔ پانچ جلدوں پر مشتمل یہ ایک ضخیم شرح ہے۔

(۹)۔ شرح زوائد مسلم علی البخاری | یہ شرح سراج الدین عمر بن علی المتوفی ۸۰۴ھ کی تالیف ہے۔ چار جلدوں پر مشتمل ہے۔

(۱۰)۔ اکمال اکمال المعلم | یہ شرح امام عبداللہ محمد بن خلیفہ المالکی المتوفی ۸۲۰ھ کی تالیف ہے۔ چار جلدوں پر مشتمل ایک ضخیم شرح ہے۔

(۱۱)۔ شرح مسلم | یہ شرح طحطاوی الحنفی اکبر بن محمد الدمشقی المتوفی ۸۲۹ھ کی تالیف ہے۔

(۱۲)۔ الدیباج علی صحیح مسلم بن الحجاج | یہ حافظ جلال الدین عبدالرحمان بن ابی بکر السیوطی المتوفی ۹۱۱ھ کی تالیف ہے۔

(۱۳)۔ شرح مسلم | یہ شرح قاضی زین الدین زکریا بن محمد الانصاری المتوفی ۹۲۶ھ کی تالیف ہے۔

(۱۴)۔ منہاج الایتنہاج بشرح مسلم بن الحجاج | یہ شرح شیخ شہاب الدین احمد بن محمد القسطلانی المتوفی ۹۲۳ھ کی تالیف ہے۔ آٹھ جلدوں پر مشتمل ہے۔ یہ تقریباً نصف کتاب کی شرح ہے۔

(۱۵)۔ شرح مسلم | یہ شرح ملا علی قاری المتوفی ۱۰۱۴ھ کی تالیف ہے۔ چار ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے۔ لے

(۱۶)۔ فتح الملہم | شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۷۹ھ کی تالیف ہے، تین جلدوں میں اخیر کتاب النکاح تک لکھی ہے، جسٹس محمد تقی عثمان نے کتاب الرضاع سے اخیر کتاب تک چار جلدوں میں اس کا تکملہ لکھا ہے۔

(۱۷)۔ شرح صحیح مسلم | از علامہ غلام رسول سیاحی اس شرح میں پہلے احادیث کا اردو زبان میں ترجمہ کیا ہے۔ پھر ان احادیث کی اردو میں شرح کی ہے۔ ۱۴۰۰ھ میں اس شرح کو شروع کیا گیا۔ اور ۱۴۱۴ھ میں اس کا اختتام ہوا درمیان میں چھ سال بیماری کی وجہ سے سلسلہ تصنیف منقطع رہا۔

مختصرات صحیح مسلم اور ان کی شرح

صحیح مسلم کا خلاصہ کر کے مختصرات کی بھی تالیف کی گئی ہے اور بعض لوگوں نے ان کی شرح بھی لکھی ہیں۔

(۱)۔ مختصر صحیح مسلم | یہ شرح ابوالفضل محمد بن عبداللہ المرسی المتوفی ۶۵۵ھ کی تالیف ہے۔

لے۔ ان تمام شروح کا ذکر حاجی خلیفہ المتوفی ۱۰۶۷ھ نے کشف الظنون ج ۱ ص ۵۵۸ - ۵۵۷ میں کیا ہے۔

(۲)۔ مختصر صحیح مسلم | حافظ ذکی الدین عبدالمعظم المتوفی ۶۵۶ھ کی تالیف ہے۔

(۳)۔ شرح مختصر صحیح مسلم | عثمان بن عبداللہ المکرمی المصری المتوفی ۴۲ھ کی تالیف ہے۔

(۴)۔ شرح مختصر صحیح مسلم | یحییٰ بن احمد الاسنوی المتوفی ۶۳ھ کی تالیف ہے۔

شروع، محققات اور مستخرجات کے علاوہ مسلم کے اسماء رجال پر بھی کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں ابو بکر احمد بن علی الاصغہانی المتوفی ۲۴۹ھ کی تالیف مشہور ہے۔ ۱۔

۵۔ ان تمام شروحات کی تفصیل حاجی خلیفہ المتوفی ۱۰۶۴ھ نے کشف الظنون جلد ۱ ص ۵۵۰-۵۵۱ سے لی گئی ہے۔

شرح صحیح مسلم

از قلم: قاری عبدالمجید شرقپوری برٹش برطانیہ

۱۹۷۶ء میں پہلی بار میں نے علامہ غلام رسول سعیدی کو دیکھا، کچھ علامہ ان کے متعلق گفتگو کر رہے تھے کہ یہ واحد عالم دین ہیں جو اس کم عمری میں شیخ الحدیث کے منصب پر فائز ہیں، کچھ عرصہ بعد میں نے حضرت علامہ کی ایک کتاب ضیاء الایمان پر مبنی اور پھر یہ نام میرے ذہن سے محو ہو گیا، ۱۹۸۲ء میں میں پاکستان سے برطانیہ آگیا، مولانا احمد نثار بیگ نے مانچسٹر میں ایک ماہنامہ نکالا جس میں انھوں نے وجود باری پر حضرت علامہ سعیدی کا ایک مضمون شائع کیا، یہ مضمون پڑھ کر مجھے حضرت علامہ کے علم و فضل کا اندازہ ہوا، اس کے بعد پھر یہ نام ذہن سے غائب ہو گیا۔

۱۹۹۰ء میں میں نے پاکستان سے بعض دینی کتابیں منگوائیں جن میں سے ایک کتاب کا نام ”شرح صحیح مسلم“ تھا، اور مصنف کا نام تھا علامہ غلام رسول سعیدی، میں نے اس کتاب کا مطالعہ شروع کر دیا، اس کے پڑھنے میں اتنا لطف آیا کہ جب تک چاروں جلدیں ختم نہیں کر لیں، چین نہیں آیا، اس کی وجہ یہ تھی کہ برطانیہ میں ہر روز نئے نئے مسائل کا سامنا ہوتا ہے، کبھی عقائد پر کبھی عبادات پر اور کبھی مسائل پر غیر مسلموں کے اعتراضات کا سامنا کرنا پڑتا ہے جب ”شرح صحیح مسلم“ کا مطالعہ کیا تو خدا کے فضل سے ان کے بہت سے اعتراضات کے جوابات مل گئے، پھر پانچویں جلد آ گئی اس میں اور دوسرے بہت سے مسائل کی تحقیق تھی، اب جب سے میرے پاس ”شرح صحیح مسلم“ ہے، مجھے کسی اور کتاب کو دیکھنے کی ضرورت نہیں پڑتی۔

ایک دن کا واقعہ ہے میرے ایک نو مسلم دوست محمد خلیل نے مجھے فون کیا کہ میں نے ایک یہودی پروفیسر کو بتایا کہ جو شخص حوض کوثر سے پانی پیئے گا اس کو دوبارہ پیاس نہیں لگے گی، اس یہودی پروفیسر نے اعتراض کیا تو پھر جنت میں نہریں کس لیے بنائی ہیں؟ میں نے اپنے نو مسلم دوست سے کہا ایک گھنٹہ بعد فون کرنا، پھر میں نے ”شرح صحیح مسلم“ کی پانچوں جلدوں کی فہرست دیکھ ڈالی مگر وہ مسئلہ نہ ملا، میں سخت پریشان ہو رہا تھا کہ دروازہ پر دستک ہوئی، میں نے دروازہ کھولا تو ڈاکیہ تھا، اس نے کہا تمہارا پاکستان سے پارسل ہے۔ میں نے پارسل کھولا تو وہ ”شرح صحیح مسلم“ کی جلد سادس تھی، میں نے جلد از جلد فہرست دیکھی تو اس میں حوض کوثر کی بحث مل گئی، اور اس بحث میں اس سوال کا جواب بھی لکھا ہوا تھا کہ حوض کوثر کا پانی پینے کے بعد پیاس تو کبھی نہیں لگے گی اور جنت کی نہروں کا پانی پیاس بجھانے کے لیے نہیں حصول لذت کے لیے پیا جاتے گا۔ اس سال جب علامہ صاحب برطانیہ آئے تھے تو میں نے ان سے چند مسائل کا ذکر کیا جو یہاں کے مسلمانوں کو درپیش ہیں، آپ نے فرمایا ”میں نے ”شرح صحیح مسلم“ کی ساتویں جلد میں ان مسائل پر بڑی تفصیل سے لکھا ہے“ ان شاء اللہ ”شرح صحیح مسلم“ کی تکمیل کے بعد کوئی ایسا مسئلہ نہیں رہے گا جس کا حل ”شرح صحیح مسلم“ میں نہ ہو۔

حضرت علامہ کا شرح صحیح مسلم میں اسلوب یہ ہے کہ آپ جس مسئلہ پر بحث کرتے ہیں تو پہلے قرآن مجید کی آیات سے استدلال کرتے ہیں، پھر احادیث صحیحہ سے استشہاد کرتے ہیں، پھر ائمہ اربعہ کے اقوال ان کے اصل مآخذ سے پیش کرتے ہیں اس کے بعد اس پر لکھنے والے جدید و قدیم اعتراضات کے جوابات دیتے ہیں، اس کتاب کو پڑھنے سے قاری کو اندازہ ہوتا ہے کہ آپ نے اس کو کتنے وقت صد کتابوں کا مہینہ مطالعہ کیا ہے، پھر آپ اپنے معاصر علماء سے مذاکرہ کرتے ہیں، تب کہیں جا کر اس مسئلہ کے متعلق اپنی رائے قائم کرتے ہیں اور عصری مسائل میں سے جس میں تانا مسئلہ پر آپ اپنی رائے پیش کرتے ہیں اس کے آخر میں لکھ دیتے ہیں اگر یہ رائے حق اور صواب ہے تو یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے القاب ہے ورنہ یہ میری فکر کی کوتاہی اور مطالعہ کی کمی ہے اللہ تعالیٰ اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے القاب ہے عام طور پر لکھنے والوں کا طریقہ یہ ہے کہ کسی مشہور مصنف کی کتاب سے اس کی تحقیق نقل کر دیتے ہیں اور اگر اس مصنف کو کسی حوالے میں کوئی سہولت ہو گئی تو یہ بھی اسی طرح لکھی پر لکھی مار دیتے ہیں، زمانہ قریب کے اور معاصر مصنفین تو الگ رہے۔ حضرت علامہ سعیدی نے شرح صحیح مسلم میں متنبہ کیا ہے کہ علامہ نووی، علامہ ابن حجر عسقلانی اور علامہ ابن تیمیہ وغیرہم کو بھی بعض مقامات پر حنفی مذہب کو نقل کرنے میں سہو ہوا ہے، اس کے برعکس حضرت علامہ جب کسی امام کا مذہب نقل کرتے ہیں تو کسی دوسرے مذہب کی کتاب پر اعتماد نہیں کرتے ہیں بلکہ اس مذہب کے مؤرخین سے حوالہ جات نقل کرتے ہیں۔

حضرت علامہ جب کسی مسئلہ میں دوسروں سے اختلاف کرتے ہیں تو اپنے موقف پر بکثرت عقل اور نقلی دلائل پیش کرتے ہیں اور جس کا تعاقب کرتے ہیں اس کا بڑی عزت اور احترام سے ذکر کرتے ہیں، ائمہ علامہ غفری حنفی کا نظریہ یہ ہے کہ اگر فقہ کا خوف نہ ہو تو عورت کے چہرے اور ہاتھوں کی طرف دیکھنا جائز ہے اور حضرت علامہ کے نزدیک مواضع ضرورت کے علاوہ عورت کا چہرہ اور ہاتھ بھی واجب الستر ہے۔ اس مقام پر علامہ غفری سے اختلاف کرتے ہوئے علامہ سعیدی لکھتے ہیں ہم علامہ غفری کی گردنعلین کو بھی نہیں پہنچتے، فقہ حنفی کی خدمت کر کے علامہ غفری نے جو ملت اسلامیہ پر عظیم احسان کیا ہے اس کے بوجھ سے ہم کبھی سر نہیں اٹھا سکتے، لیکن علامہ غفری کے تمام علم و فضل کے باوجود ہم یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ عورت کے چہرے اور ہاتھوں کو ستر سے مستثنیٰ کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکمل عورت کو بغیر کسی استثناء کے واجب الستر قرار دیا ہے، امام ترمذی روایت کرتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت (سر تا پا) واجب الستر ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۶۵۰-۶۴۹)

اس سے پہلے صحیح مسلم کی جس قدر شرح لکھی گئی ہیں، ان میں سب سے زیادہ مفصل اور مشہور شرح علامہ نووی کی ہے، لیکن اس شرح میں آپ دیکھیں گے کہ علامہ نووی ہر جگہ مذہب شافعی کی برتری بیان فرماتے ہیں، اور اکثر مقامات پر مذہب اخلاف کا رد کرتے ہیں اور ان پر بہت قوی اور علمی اعتراضات کرتے ہیں، لہذا فقہاء اخلاف پر یہ قرض تھا کہ علماء احناف میں سے کوئی ایسا مرد میدان پیدا ہو جو اس قرض کو اتار دے اور صحیح مسلم کی ایسی شرح لکھے جس میں علامہ نووی کے تمام اعتراضات کے جوابات ہوں اور تمام مذاہب پر مذہب حنفی کی برتری کا بیان ہو، قسام ازل نے یہ سعادت حضرت علامہ سعیدی کے نصیب میں لکھ دی تھی۔ علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ صحیح بخاری کے ابواب کے تراجم کی احادیث کے ساتھ مطابقت بیان کرنا یہ امام بخاری کا امت مسلمہ پر قرض ہے، اور علامہ نے لکھا ہے کہ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی

رحمہ اللہ نے عمدۃ القاری لکھ کر اس قرض کو اتار دیا ہے، سو جس طرح علامہ عینی نے صحیح بخاری کی شرح لکھ کر امام بخاری کا قرض اتارا ہے، علامہ سعیدی نے صحیح مسلم کی شرح لکھ کر علامہ نووی کا قرض اتارا ہے اور ان دونوں شرحوں کی وجہ سے الحمد للہ ہم کم از کم شیخین کے قرض سے تبری ہو گئے، بلکہ میں کہتا ہوں کہ شرح صحیح مسلم صرف صحیح مسلم ہی کی شرح نہیں ہے بلکہ یہ پوری صحاح ستہ کی احادیث کی شرح ہے، کیونکہ صحاح ستہ کی احادیث کم و بیش مشترک ہیں صرف اساتید اور ابواب کی ترتیب کے لحاظ سے فرق ہے۔

اب میں چند مسائل کا بہ طور تشریح ذکر کر رہا ہوں مثلاً فاسق کی امامت ایک ایسا عنوان ہے جس پر اس سے پہلے آج تک اتنی تفصیل سے نہیں لکھا گیا، اسی طرح مسافت قصر کی جس طرح حضرت نے تحقیق کی ہے وہ پڑھنے سے تعلق رکھتی ہے، اس مسئلہ پر انھوں نے اپنے مہاجر علماء سے مذاکرہ بھی کیا اور ہر ممکن طریقہ سے اس مسئلہ کو منقطع فرمایا، عصری مسائل میں سے ایلو پیتھک دواؤں سے علاج، انتقال خون، پوسٹ مارٹم اور اعصاب کی پیوند کاری پر بہت مبسوط بحث کی ہے، خلیات میں سے علم غیب، نور و بشر، بدعت اور میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بہت معروفی تجزیہ کیا ہے، راقم الحروف برٹل میں رہتا ہے، اس شہر کی یونیورسٹی بہت مشہور ہے، اس لیے سعودی عرب، کویت، بحرین، ابو ظہبی وغیرہ کے طلباء اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لیے یہاں سکالرشپ پر آتے ہیں، اور وہ اپنے دینی اجتماعات میں معروف علماء کو دعوت دیتے ہیں، اس طرح مجھے اکثر و بیشتر ریاض، جدہ، طائف اور حرمین طیبین کے علماء سے ملاقات کا موقع میسر آتا ہے، میں نے ان کے سامنے شرح صحیح مسلم سے یہ چاروں مسائل بیان کیے تو انھوں نے کہا اگر واقعی علماء اہلسنت کے یہی نظریات ہیں تو پھر ہمارا ان سے کوئی اختلاف نہیں ہے، اس لیے اس امر کی شدید ضرورت ہے کہ کوئی صاحب عزیمت شرح صحیح مسلم کو عربی میں منتقل کر دے تاکہ دنیا بھر میں ہمارے مسلک کی صحیح ترجمانی ہو سکے، اور وہ لوگ جو ہمیں دشمنی اور قبوری (بت پرست، قبر پرست) کے القاب سے ملقب کرتے ہیں اور بریلویوں کو مرد ایٹوں کی طرح کوئی گمراہ فرقہ قرار دیتے ہیں اس کا قرار واقعی سد باب ہو سکے۔ میں نے ایک غیر مقلد عالم کو شرح صحیح مسلم کے چند اقتباسات سنائے تو اس نے بے ساختہ کہا میرا دل چاہتا ہے کراچی جا کر اس شخص کے ہاتھ پر بیعت کر لوں۔

ضبط ولادت پر سید مودودی کی کتاب موجود ہے مگر اس میں انھوں نے فقہ ظاہری کی تمام روایات جمع کی ہیں، علامہ سعیدی نے اس مسئلہ پر ائمہ اربعہ کے اقوال بیان کیے اور ظواہر کے تمام اعتراضات کے جوابات دیے ہیں، اس سے پہلے اس موضوع پر کراچی کے ایک عالم نے بھی کتاب لکھی تھی مگر اس میں زیادہ تر حوالے سید مودودی کی کتاب سے لیے گئے ہیں، شرح صحیح مسلم میں علامہ سعیدی کی تحقیق سب سے زیادہ جامع ہے۔

تو بہت محفوظ ہوا، چند دنوں کے بعد میں ایک میٹنگ میں شریک ہوا، جس میں ایک درجن کے قریب انگریز سکالرز بھٹے، اس مجلس میں میں نے اسلام کی حقانیت پر چند باتیں پیش کیں، میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ماضی اور مستقبل کی خبریں دینا تو آگ رہا میں تم کو ان کے ایک غلام کی کرامت بیان کرتا ہوں، علامہ شمس الدین عیسیٰ نے لکھا ہے کہ جس شخص کا آلہ تناسل کٹا ہوا ہو وہ جامع نہیں کر سکتا، ایسے شوہر کا نطفہ اگر بغیر جماع کے کسی اور ذریعہ سے

عورت کی اطلاع نہانی میں پہنچے گا، اور بچہ پیدا ہو جائے گا تو اس کا نسب اس عورت کے شوہر سے ثابت ہوگا، اور چونکہ وہ شخص جماع نہیں کر سکتا اس لیے فقہاء نے عورت کو علیحدگی کے مطالبہ کی اجازت دی ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۹۳) میں نے کہا میڈیکل سائنس کو آج معلوم ہوا ہے کہ بغیر جماع کے بچہ پیدا ہو سکتا ہے اور ہمارے فقہاء نے ایک ہزار سال پہلے یہ مسئلہ بتا دیا تھا۔ جب انھوں نے یہ تقریر سنی تو ان میں سے دو انگریزوں نے اسلام قبول کر لیا، میں نے ایک کا نام محمد سلیم اور دوسرے کا نام محمد عابد رکھا، اب اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ دونوں نماز وغیرہ سیکھ رہے ہیں۔

علامہ سرخسی کی جس عبارت کا حوالہ سن کر دو انگریز سالہ مسلمان ہو گئے وہ تقریباً ایک ہزار سال سے مبسوط میں چھپ رہی ہے، لیکن اس عبارت کو منظر عام پر لانے اور اس کو ٹیسٹ ٹیوب بے بی پر منطبق کرنے اور اسلامی فقہ کی ہم گیری اور آفاقیت کو اجاگر کرنے کا مہر اشرح صحیح مسلم کے سر ہے۔ تین ملاقوں کے مسئلہ پر ایک مصری عالم کی تحقیق پڑھ کر ملک ایک حفی عالم دین نے لندن میں کہہ دیا کہ اس مسئلہ میں فقہاء احناف کا مسلک درست نہیں ہے، لیکن جب انھوں نے شرح صحیح مسلم میں تمام اعتراضات کے جوابات پڑھے تو انھوں نے پھر رجوع کر لیا ہے اور اب وہ کہتے ہیں کہ فقہاء احناف کا موقف ہی برحق ہے۔

علامہ سعیدی وہ واحد عالم دین ہیں جنھوں نے غزوہ بدر میں فرشتوں کے نزول کی ایسی تحقیق کی ہے جس سے منکرین ملائکہ کے تمام اعتراضات اٹھ جاتے ہیں۔ اس پر گفتگو تو بہت سے علماء نے کی ہے مگر تسلی بخش جواب صرف حضرت علامہ سعیدی نے لکھا ہے کیونکہ منکرین ملائکہ غزوہ بدر میں نزول ملائکہ کے واقعہ سے ملائکہ کے وجود کی نفی کرتے ہیں، خود راقم الحروف سے کئی بار افکار سرسید کے متبعین نے اس مسئلہ پر بحث کی مگر میں ان کو کوئی تسلی بخش جواب دینے سے قاصر پاتا تھا، لیکن جب سے میں نے شرح صحیح مسلم میں اس بحث کو پڑھا ہے منکرین ملائکہ کو مسکت جواب دیتا ہوں۔

ایک اور اہم موضوع ہے اسلامی سیاست، پاکستان میں کتنے سیاسی رہنما ہیں جو عالم دین بھی ہیں اور وہ یہ بیان کرتے ہیں اسلام اور جمہوریت ایک ہی چیز ہے، خلیفہ کا قریشی ہونا شرط نہیں ایک حبشی بھی خلیفہ ہو سکتا ہے، باطلات کا اسلام میں وجود نہیں، وغیرہ وغیرہ۔ علامہ سعیدی نے اس موضوع کو نکھار کر بہت تفصیل سے پیش کیا ہے، میں سیاسی رہنماؤں کو یہ مشورہ دوں گا کہ وہ شرح صحیح مسلم میں اس بحث کو ضرور پڑھ لیں۔

فقہ کی ایک کتاب میں لکھا ہے کہ علاج کی غرض سے خون یا پیشاب کے ساتھ سورہ فاتحہ کو لکھنا جائز ہے، راقم الحروف نے اکثر علماء سے اس کے متعلق پوچھا مگر چونکہ یہ بات بڑے بڑے فقہاء نے لکھی تھی، اس لیے سب نے اس مسئلہ پر سکوت اختیار کیا، علامہ سعیدی نے پہلی بار اس جمود کو توڑا وہ لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورہ فاتحہ لکھنے والے کا ایمان خطرہ میں ہے اگر کسی آدمی کو روز روشن سے زیادہ یقین ہو کہ اس محل سے اس کو شفاء ہو جائے گی تب بھی اس کا مر جانا اس سے بہتر ہے کہ وہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورہ فاتحہ لکھنے کی جرأت کرے، اللہ تعالیٰ ان فقہاء کو معاف کرے بال کی کمال نکالنے اور حزیات مستنبط کرنے کی عادت کی وجہ سے ان سے یہ قول شنیع مسرور ہو گیا، ورنہ ان کے دلوں میں قرآن مجید کی عزت و حرمت بہت زیادہ تھی۔

(شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۵)

آپ نے دیکھا حضرت علامہ سعیدی نے فقہاء کے اعزاز و اکرام کو بھی برقرار رکھا اور اصل مسئلہ بھی حکیمانہ طریقہ سے بیان کر دیا!

ینسید کی بیعت، سوشلزم اور سرمایہ داری، انامی بانڈز، رجم، عورت کی شہادت، انٹرنس اور کتاب السحدہ کے متعلق تبصرہ کرنا چاہتا تھا، مگر طوالت کی وجہ سے میں نے ارادہ ترک کر دیا، میری ملائے میں شرح صحیح مسلم، مشرق اور مغرب کے لوگوں کے لیے یکساں مفید ہے اور علامہ غلام رسول سعیدی کا نام ان شاء اللہ تاریخ میں اسی طرح زندہ رہے گا، جس طرح علامہ نووی، علامہ ابن حجر عسقلانی، علامہ بدر الدین عینی، علامہ جلال الدین سیوطی، علامہ علی قاری اور دیگر اکابر علماء کا نام زندہ ہے۔

بلاشبک و شبہ شرح صحیح مسلم، علامہ غلام رسول سعیدی کی محنت اور کاوش کا شاہکار ہے لیکن اس عظیم کام کی تکمیل میں دارالعلوم نعیمیہ اور اس کے ٹرسٹینرز کا بھی بہت بڑا حصہ ہے، جنہوں نے علامہ سعیدی کو اس قدر سہولتیں فراہم کی ہیں کہ وہ آسانی کے ساتھ شرح صحیح مسلم کی تصنیف میں مصروف ہیں۔ خود حضرت علامہ سعیدی نے مجھے بتایا تھا کہ حضرت جسٹس علامہ مفتی سید شجاع علی قادری نے ان کو صرف دو پیریڈ پڑھانے کا مکلف کیا ہے، وہ حدیث شریف کے دو سبق پڑھاتے ہیں اور باقی تمام اوقات شرح صحیح مسلم کے لیے وقف ہیں، اس کے علاوہ انہوں نے اپنی دارالعلوم کی تمام کتابوں کی چابیاں حضرت علامہ کے حوالے کر دی ہیں تاکہ ان کو تحقیق و تدقیق کے دوران کوئی رکاوٹ نہ ہو، اللہ تعالیٰ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کو جنت میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے اور ان کی تمام حسنات کو مقبول فرمائے اور ان کی دینی خدمات کو ان کے لیے صدقہ جاریہ کر دے۔

اس سلسلہ میں دوسرا نام حضرت پروفیسر مفتی منیب الرحمان مہتمم دارالعلوم نعیمیہ کا ہے، جن کے متعلق حضرت علامہ سعیدی نے مجھے بتایا کہ دارالعلوم نعیمیہ میں وہ ان کے سب سے بڑے حلیف اور خواہ ہیں، اور محض لٹرنی اللہ ان سے دلی محبت رکھتے ہیں اور ان کی ہر خواہش کا احترام کرتے ہیں، شرح صحیح مسلم کے کام میں وہ روز اول سے ان کے معاون ہیں، فریدک سال سے تمام معاملات انہی کی وساطت سے طے پاتے ہیں، اور شرح صحیح مسلم کے بعض مباحث میں حضرت علامہ ان سے مشورہ بھی کرتے رہے ہیں اس سلسلہ میں تیسرا نام سید محمد اعجاز مانک فریدک سٹال کا ہے جنہوں نے اپنی بیماری کے باوجود انتہائی سرعت اور برقی رفتاری کے ساتھ شرح صحیح مسلم کی طباعت کی، کاغذ، طباعت اور جلد بندی میں مثالی حسن کو قائم رکھا اور اس کی متوازن قیمت رکھی، اس وقت مارکیٹ میں اتنے صفحات کی جس قدر کتابیں ہیں شرح صحیح مسلم کی قیمت ان سب سے کم ہے، اور کاغذ، طباعت اور جلد کا معیار ان سب سے بہتر ہے۔

اخیر میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ علامہ غلام رسول سعیدی اور ان کے معاونین کی اس محنت اور کاوش کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے اور ان کو اپنے فضل سے اجر جزیل عطا فرمائے۔ آمین!

عبدالمجید شترقپوری برٹل برطانیہ

26 Britannia Rd, Easton

Bristol B 856 DA England

Tel: 0272 - 351318

شرح صحیح مسلم

از قلم حضرت مولانا مفتی محمد گل رحمان ری بنگلہ، برطانیہ

شرح صحیح مسلم، علامہ غلام رسول سعیدی کے شرح حدیث کی کرامت کا مظہر ہے، اہل سنت کے علمی کارناموں میں عصر حاضر کا درخشندہ ستارہ ہے، بعد میں لکھنے والوں کے لیے تشریح و تحقیق کی مشعل راہ ہے، اور حضرت علامہ کی سعادت و نجات کے لیے پُر امید وسیلہ جلیبہ ہے۔

حضرت علامہ غلام رسول سعیدی نے اہم مسائل فقہیہ کو عمدہ دلائل کے ساتھ واضح کیا ہے، جس کا امدانہ آپ کی محدثانہ اور نقیبانہ تحقیقات سے ظاہر ہو رہا ہے، شرح صحیح مسلم دراصل صرف احادیث کے منشاء اور اس کے مطالب و مقاصد کے بیان تک محدود نہیں ہے، بلکہ اس میں احادیث سے عصری مسائل کو مستنبط کیا گیا ہے، اور قدیم مسائل میں اولہ کے زور سے ترجیح کا مقام حاصل کیا گیا ہے۔ ترجیح مسائل میں آپ نے علماء متقدمین اور معاصرین کے احترام کو ملحوظ رکھتے ہوئے دلائل کی روشنی میں اپنے علم و فکر کا آزادانہ اظہار فرمایا ہے، اور حضرت علامہ کے علم و فضل، وسعت مطالعہ اور حدیث فکر کے پیش نظر یہ ان کا علمی حق ہے۔

اسلام کے مسلمہ اصولوں کے تحت غیر منصوص مسائل کا کتاب و سنت سے حکم معلوم کرنا اہل تحقیق علماء کا منصب ہے، بلاشبہ کئی فروعی مسائل میں حضرت علامہ نے ترجیح اور تصویب تک رسائی حاصل کی ہے، یہ ان کی خدا داد صلاحیت اور مسلسل محنت اور کاوش کا ثمرہ ہے۔

حضرت علامہ نے شرح صحیح مسلم میں امت مسلمہ کی سہولت کے پیش نظر ریسر کو زیادہ اختیار کیا ہے تاہم بعض مسائل میں انھوں نے عسر کا راستہ اختیار کیا ہے، مثلاً حالات حاضرہ میں ذرائع ابلاغ کی ٹیکنالوجی، ٹی۔وی، ویڈیو وغیرہ کو اسلام کی تشویشات کے لیے استعمال میں لانا جائز قرار دیا جاسکتا ہے، اور امت مسلمہ کا اس پر عمل ہے، دور حاضر کی معاشی ضروریات کے پیش نظر خواتین اسلام کے لیے تعلیم کا حصول اور شرعی حدود کے تحت ملازمت کو اختیار کرنا وقت کا تقاضا اور قانون صحت کے تحت آتا ہے، ورنہ مسلم آبادی کے نصف حصہ کے معاشی اور معاشرتی حقوق کا میسر نہ ہونا فتنہ کا باعث ہوگا، دولہاؤں کی اس قسم کی مشکلات کے لیے مزید غور و فکر اور اجتہاد کی ضرورت ہے۔

جدید مسائل کو حل کرنے میں حضرت علامہ نے انتہائی سعی جمیل سے کام لیا ہے، حضرت علامہ سعیدی نے شرح صحیح مسلم کو اردو زبان میں لکھ کر، مدسین، علماء اور اہل تحقیق مصنفین کو جدید امداد میں فکر و اجتہاد کے ساتھ اسلامی علوم کی تشریح و توضیح اور استنباط مسائل کا راستہ دکھایا ہے، عام مسلمانوں، اساتذہ حدیث اور طلبہ حدیث کو شرح صحیح مسلم

کا بالاستیاب مطالعہ کر کے فائدہ اٹھانا چاہیے کیونکہ اس شرح کی بہت بڑی ضرورت اور اہمیت ہے، اخیر میں تو دل سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ حضرت علامہ سعیدی کو سعادت داریں اور نجات اخروی سے نوازے اور ان کے علوم نافعہ سے امت مسلمہ کو مزید فیضان بخشے۔ آمین ثم آمین۔

خادم علماء اہل سنت
محمد گل رحمان قادری غفرلہ

14-1-94

12, Palmerston Road, Sparkbrook Birmingham B11
(LH) England.



مصنف نے شرح صحیح مسلم جلد سابع میں خواتین کے لیے حصول تعلیم کو جائز لکھا ہے خواہ دینی تعلیم ہو یا جدید سائنسی تعلیم، اور دلائل شرعیہ کی روشنی میں اس پر مفصل بحث کی ہے، اسی طرح معاشی اور عمرانی ضرورت کے پیش نظر باعزت طریقہ سے پردہ کی حدود و قیود کے ساتھ خواتین کی ملازمت کو بھی جائز لکھا ہے، ریڈیو اور ٹی۔ وی کی نشریات سننے اور دیکھنے کا مسئلہ تو اس کو مصنف نے علی الاطلاق ممنوع نہیں لکھا مصنف کی عبارت یہ ہے:

تجربہ اور مشاہدہ اس بات پر گواہ ہے کہ جس گھر میں ریڈیو، ٹی۔ وی اور وڈیو ہو گا، وہاں صرف ان جائز پروگراموں کو دیکھنے اور سننے تک معاملہ محدود نہیں رہے گا بلکہ گھر کے تمام یا بعض افراد ان پروگراموں کو بھی یقیناً دیکھیں گے اور سنیں گے جن کا دیکھنا اور سننا شرعاً جائز نہیں ہے اور یہ بات عادتاً محال ہے کہ جس گھر میں ریڈیو یا ٹی۔ وی یا دی۔ سی آر ہو اور اس گھر کا کوئی فرد موسیقی پر مشتمل کوئی پروگرام دیکھے نہ سنے اسی طرح دیگر مخرب اخلاقی پروگراموں سے اجتناب بھی عادتاً محال ہے۔ الا ماشاء اللہ۔

(شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۷۵)

نیز لکھا ہے:

ہم اسے نزدیک ریڈیو اور ٹی۔ وی کا گھروں میں بجانا شرعاً جائز نہیں ہے لیکن جب تک اس کے کسی متبادل آلہ کا رواج نہیں ہوتا۔ اور جب تک یہ آلات ملک میں موجود ہیں اور ان سے یہ خبریں نشر ہوتی ہیں اور اعلانات وغیرہ ہوتے ہیں اس وقت تک ان کے ذریعہ جن احکام شرعیہ کے اعلانات ہوتے رہیں گے ان پر عمل کرنا صحیح ہو گا، اور علیٰ ہذا القیاس رویت ہلال کے اعلانات پر بھی عمل کرنا صحیح ہو گا، بشرطیکہ وہ اعلانات دلائل شرعیہ کے مطابق ہوں، جب تک کوئی متبادل آلہ نہیں بنایا جاتا مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اجتماعی طور پر کوشش کر کے ریڈیو اور ٹی۔ وی سے رگ رنگ موسیقی اور دیگر غیر شرعی اور مخرب اخلاقی پروگرام یک لخت ختم کر لیں تاکہ ذرائع ابلاغ سے صرف دینی اور فلاحی پروگرام نشر کیے جائیں۔

(شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۷۵)

ہمارے ملک پاکستان میں ریڈیو اور ٹی۔ وی کی جو نشریات ہوتی ہیں ان میں صرف برائے نام زیادہ سے زیادہ ایک فیصد دینی اور اسلامی پروگرام ہوتے ہیں باقی نینانوے فی صد پروگرام موسیقی، لاگ، درنگ اور محزب اخلاق عناصر پر مشتمل ہوتے ہیں، لہذا جو شخص ریڈیو اور ٹی۔ وی کی نشریات سنے گا اور دیکھے گا اس پر اس ایک فی صد کا کوئی اثر نہیں ہوگا، اس کے برعکس وہ نینانوے فی صد میں ڈوب جائے گا، ریڈیو اور ٹی۔ وی کی نشریات کے شرعی حکم کو اس آیت سے مستنبط کیا جاسکتا ہے:

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا
اَثَمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَاثَمُهُمَا اكْبَرُ مِنَ
نَفْعِهِمَا - (بقرہ ۲۱۹)

لوگ آپ سے شراب اور جئے کے متعلق پوچھتے ہیں
آپ فرمادیتے ہیں ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لیے
کچھ فائدہ ہے (بھی) ہیں اور ان کا گناہ ان کے فائدہ سے
بہت بڑا ہے۔

شرعی احکام میں میرا مزاج ایسا ہے بشرطیکہ وہاں شرعی گنجائش ہو اور جس چیز میں شر بہت زیادہ غالب ہو اور
خیر بہت مغلوب ہو وہاں شریعت اسلام کا یہی مزاج ہے کہ وہ شر کثیر کی بناء پر خیر قلیل کو ترک کر دیتی ہے۔
آج کل دنیا میں بہت سے پرائیویٹ ٹیلی ویژن عالمی سطح پر اپنے پروگرام نشر کر رہے ہیں اور ان کی نشریات
سٹائٹ کے ذریعہ تقریباً دنیا بھر میں دیکھی جا رہی ہیں، مثلاً سی این این ٹیلی ویژن، بی بی سی ٹیلی ویژن اور سٹار ٹیلی ویژن
وغیرہ، اگر بعض مالدار مسلمان عالمی سطح پر ایسا پرائیویٹ ٹی۔ وی چینل قائم کریں جس کی نشریات سٹائٹ کے ذریعہ عالمی سطح
پر دیکھی جاسکیں اور ان نشریات سے صرف اور صرف اسلامی تعلیمات نشر کی جائیں جن میں قرآن مجید کی تلاوت ہو، تفسیر
ہو، احادیث پڑھی جائیں، ان کا درس ہو اور خالص اسلامی اور فقہی معلومات مہیا کی جائیں اور خاتین کی نمائش اور موسیقی
سے کلی اجتناب کیا جائے اور مؤثر پیرائے میں اسلام کو پیش کیا جائے تو اس کا دیکھنا اور سننا جائز ہوگا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ ونصلی ونسلمو علی رسولہ الکریم

مقدمہ از شارح صحیح مسلم

مسلمانوں کے دین کا سرمایہ اور اُن کی شریعت کی متابع کل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نمونہ حیات ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و احوال اور آپ کے شب و روز کے معمولات ہی ان کے لیے سرچشمہ ہدایت ہیں، صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب زندگی کے ایک ایک ورق کو حفظ کیا، خلوت و علوت، سفر و حضر اور سبھی حالات سے لے کر عام سیاسی معاملات تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا کوئی واقعہ نہیں ہے مگر اس کو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے محفوظ کر لیا، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کا تذکرہ کرتے اور سینوں سے لے کر صحیفوں تک انہیں محفوظ رکھتے۔ ان کے بدلتا بعین اور تبع تابعین نے حفظ اور کتابت کے اس عمل کو جاری رکھا یہاں تک کہ دوسری صدی ہجری کے بعد حدیث کی باقاعہ تدوین شروع ہوئی، اور ابواب و کتب کی ترتیب سے حدیث کی کتابیں تدوین ہوئیں، یوں ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جامع سیرت اور دین کی مکمل تصویر پہنچ سکی۔

اکابر علماء ملت اور ماہرین شریعت نے علم حدیث کی تحصیل کے لیے اپنی زندگیاں وقف کر دی تھیں، انھوں نے بارہا صرف ایک حدیث کی خاطر سینکڑوں میل کا سفر کیا۔ طلب حدیث میں کوئی چیز ان کی راہ میں رکاوٹ نہیں بنتی تھی، وہ اپنے شاگردوں سے بھی احادیث روایت کھیتے۔ انھوں نے احادیث کو اپنے سینوں میں اور پھر نوشتوں میں محفوظ کیا، ناقلین حدیث کو پرکھنے کے لیے علم رجال ایجاد کیا اور اس میدان میں حیرت انگیز کارنامے سرانجام دیے مگر حدیث کے ان عظیم کارناموں کی صحیح قدر قیمت کا اندازہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب ہم کو یہ معلوم ہو کہ علم حدیث کی دین میں کیا اہمیت ہے اور اگر امت کے پاس آج احادیث کا یہ سرمایہ نہ ہوتا تو دین کی کیا شکل و صورت ہوتی۔

صحیح مسلم کی شرح شروع کرنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ علم حدیث کے اہم موضوعات پر اجمالاً گفتگو کر لی جائے تاکہ قارئین کو حدیث شریف کی علمی وجہ البصیرت معرفت حاصل ہو سکے، اس سلسلہ میں ہم حدیث کی ضرورت، حجیت اور تدوین پر مختصراً گفتگو کریں گے اور اس کے بعد حدیث کی تعریف، اقسام اور کتب حدیث کی انواع اور بعض دیگر اصطلاحات کا مختصراً بیان کریں گے۔

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے انسانی معیشت کے اصول اور مبادی اجمالاً بیان فرمائے ہیں، جن کی تفسیر ضرورت حدیث و تشریح بغیر احادیث نبویہ کے ممکن نہیں ہے، نیز احکام کی عملی صورت بیان کرنے کے لیے اسوۂ رسول کی ضرورت ہے۔ احادیث رسول ہمیں قرآنی احکام کی عملی تصویر مہیا کرتی ہے، علاوہ ازیں مثلاً صلوٰۃ، زکوٰۃ، یتیم،

حج اور عمرہ پر محض الفاظ ہیں سنت عربی ہمیں ان الفاظ کے وہ معانی نہیں بتاتی جو شرع میں مطلوب ہیں پس اگر احادیث رسول موجود نہ ہوں تو ہمارے پاس قرآن کریم کے معانی شرعیہ متعین کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں رہے گا۔

جہت حدیث اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال اور افعال کی پیروی کا حکم دیا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

۱۔ واطيعوا الله واطيعوا الرسول۔

(آل عمران: ۳۲)

۲۔ وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم

عنه فانتهوا۔ (حشر: ۷)

۳۔ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني۔

(آل عمران: ۳۱)

۴۔ لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة۔

(احزاب: ۲۱)

اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی اطاعت کرو۔

اور رسول تم کو جو احکام (دیں وہ سب لے لو اور جس چیز سے روکیں اس سے رک جاؤ۔

آپ فرما دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو۔

تمہارے اعمال کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زندگی میں بہترین نمونہ ہے۔

ان آیات مبارکہ سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی اطاعت اور آپ کے افعال کی اتباع قیامت تک کے مسلمانوں پر واجب ہے، اب سوال یہ ہے کہ بد کے لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام اور آپ کے افعال کا کس ذریعہ سے علم ہوگا، اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کو ہمارے لیے نمونہ بنایا ہے۔ پس جب تک حضور کی زندگی ہمارے سامنے نہ ہو ہم اپنی زندگی کو حضور کے اسوہ میں کیسے فعال کیسے گئے۔ اور جب کہ ہمیں اسوۂ رسول پر اطلاع صرف احادیث سے ہی ممکن ہے تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جس طرح صحابہ کے لیے یہ نفس نفیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہدایت تھی۔ اسی طرح ہمارے لیے حضور کی احادیث ہدایت ہیں اور اگر احادیث رسول کو حضور کی وحی ہوئی ہدایت اور آپ کے نمونہ کے لیے معتبر مانا جائے تو اللہ تعالیٰ کی حجت بندوں پر ناتمام رہے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے رشد و ہدایت کے لیے صرف قرآن کو کافی قرار نہیں دیا بلکہ قرآن کے احکام کے ساتھ ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی اطاعت اور اس کے افعال کی اتباع کو بھی لازم قرار دیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال اور افعال کو جاننے کے لیے احادیث کے سوا اور کوئی ذریعہ نہیں ہے۔

احادیث شریفہ کو اگر معتبر نہ مانا جائے تو نہ صرف یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی ہوئی ہدایت سے ہم محروم ہوں گے بلکہ قرآن کریم کی وحی ہوئی ہدایت سے بھی ہم مکمل طور پر مستغید نہیں ہو سکیں گے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہدایت کے لیے قرآن نازل فرمایا لیکن اس کے معانی کا بیان اور اس کے احکام کی تعلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں کو دی۔ چنانچہ ارشاد فرمایا:

وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما

نزل اليهم۔

(نحل: ۴۴)

ہم نے آپ کی طرف ذکر (قرآن کریم) نازل فرمایا تاکہ آپ لوگوں کو بیان کریں کہ ان کی طرف کیا احکام نازل کئے گئے ہیں۔

ويعلمهم الكتاب والحكمة - (بقرہ: ۱۲۹) اور رسول مسلمانوں کو کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتے ہیں ممکن ہے کوئی شخص یہ کہہ دے کہ آیات کے معانی کا بیان اور کتاب و حکمت کی تعلیم صرف صحابہ کے لیے تھی تو میں اولاً یہ کہوں گا کہ اسلام صرف صحابہ کا نہیں بلکہ قیامت تک کے مسلمانوں کا دین ہے اس لیے جس ہدایت کی انھیں ضرورت تھی ہمیں بھی ضرورت ہے۔

ثانیاً صحابہ کرام جب اپنے بلند مقام اور جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے قرب کے باوجود قرآن مجید کے احکام کو سمجھنے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان اور آپ کی تعلیم کے محتاج تھے تو بعد کے لوگ تو بدرجہ اولیٰ اس ہدایت اور تعلیم کی طرف محتاج ہوں گے۔

ثالثاً قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

هو الذي بعث في الامم رسولاً منهم يتلو عليهم اياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفى ضلال مبين واخرون منهم لما يلحقوا بهم (جمعه: ۳-۲)

وہ ذات جس نے ان پڑھ لوگوں میں انھی میں سے ایک بہت بڑا رسول بھیجا جو ان پر اللہ کی آیات تلاوت کرتا ہے اور ان کا تزکیہ کرتا ہے اور انھیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے جب کہ وہ لوگ اس سے پہلے کھلی گمراہی میں تھے اور بعد کے لوگوں کو جو ابھی پہلوں کے ساتھ لاحق نہیں ہوئے۔

قرآن کریم کی اس آیت مبارکہ سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید کی جو تعلیم دی ہے وہ صحابہ کے لیے بھی ہے اور بعد کے لوگوں کے لیے بھی، پس ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن کریم کی تعلیم دینا اور آیات کے معانی کا بیان کرنا جس طرح صحابہ کے لیے تھا۔ اسی طرح قیامت تک مسلمانوں کے لیے بھی ہے اور اگر احادیث کو معتبر نہ مانا جائے تو بعد کے لوگوں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور تزکیہ کا کس طرح ثبوت ہوگا اور اس آیت کا صدق کیسے ظاہر ہوگا۔

آپ ہی سوچیے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ بتلاتے تو ہمیں کیسے معلوم ہوتا کہ لفظ صلوٰۃ سے قیام، رکوع اور سجود کی یہ ہیئت مخصوصہ مراد ہے مؤذن کی اذان سے لے کر امام کے سلام پھیرنے تک نماز اور جماعت کی تفصیل ہمیں کیوں کر معلوم ہوتی اسی طرح حج اور عمرہ کا بیان احرام کہاں سے اور کس دن باندھنا ہے وقوف عرفہ، طواف زیارت، طواف وداع اور ان تمام احکام کی تفصیل اور تعین قرآن میں نہیں ملتی، حدیث ہے کہ قرآن میں یہ بھی مذکور نہیں کہ حج کس دن ادا کیا جائے زکوٰۃ کا صرف لفظ قرآن میں مذکور ہے لیکن عشر اور زکوٰۃ کی کسی تفصیل کا قرآن میں بیان نہیں پھر ان کی شرعی ہیئت کدائی جس سے فرائض، واجبات اور آداب کی تمیز ہو قرآن میں کہیں نہیں ملتی۔

قرآن کریم کے بیان کردہ ان تمام احکام کی تفصیل اور تعین صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان سے ملتی ہے، عہد رسالت میں صحابہ کو یہ بیان زبان رسالت سے حاصل ہوا اور بعد کے لوگوں کو یہ ہی بیان احادیث نبویہ سے حاصل ہوگا اور جو شخص ان احادیث کو معتبر نہیں مانتا، اس کے پاس قرآن کریم کے مجمل اور مبہم احکام کی تفصیل اور تعین جاننے کے لیے کوئی ذریعہ نہیں ہوگا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح معانی قرآن کے متبیین اور مسلم ہیں اسی طرح آپ بعض احکام کے شارح بھی ہیں۔

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ آپ کی اس حیثیت کا ذکر کرتے ہوئے فرماتا ہے:

يَحْلِلْ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ
الْخَبَائِثَ - (اعراف، ۱۵۷)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن چیزوں کو حلال اور حرام کیا قرآن میں کہیں ان کا ذکر نہیں ہے، ان کا ذکر صرف احادیث رسول سے ہی ممکن ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شکار کرنے والے وزندوں اور پندروں کو حرام کیا، دلازگوشت اور حشرات الارض کو حرام کیا اور ہمارے لیے ان احکام کا علم صرف احادیث رسول سے ہی ممکن ہے اور اگر احادیث رسول کو حجت نہ مانا جائے تو حلت و حرمت کے تمام احکام کے لیے شریعت اسلامیہ شکنج نہیں ہوگی۔

قرآن کریم کے نفس مضمون کو سمجھنے کے لیے بھی، ہمیں احادیث کی ضرورت پڑتی ہے، کیونکہ قرآن مجید کی بعض آیات کا نزول کسی خاص واقعہ سے متعلق ہوتا ہے بعض دفعہ کسی خاص سوال کے سبب سے کوئی آیت نازل ہوتی ہے اور بعض مرتبہ مشرکین یا منافقین کی کسی بات کے رد میں کوئی آیت نازل ہوتی ہے کبھی کسی آیت میں عہد رسالت میں ہونے والے کسی واقعہ کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی محابہ کے کسی عمل پر تنبیہ یا اس کی تائید میں کوئی آیت نازل ہوتی ہے لہذا جب تک اس قسم کی تمام آیات کے پس منظر اور اسباب نزول کا علم نہ ہو ان کا کوئی واضح معنی سمجھ میں نہیں آتا اور اگر ہم قرآن کے لیے احادیث نبویہ کو ایک معتبر ماخذ اور حجت نہ مانا جائے تو قرآن مجید کی بعض آیات ایک چیتان اور معہ بن کر رہ جائیں گی۔

عام طور پر مسکرین حدیث یہ کہتے ہیں کہ احادیث کی تدوین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دھائی سو تدریج حدیث سال بعد کی گئی ہے اس لیے کتب احادیث قابل اعتبار نہیں ہیں لیکن ان کا یہ قول سخت مغالطہ آفرینی پر مبنی ہے کیونکہ احادیث رسول کی حفاظت اور کتابت کے سلسلہ میں عہد رسالت سے لے کر اتباع تبع تابعین تک پورے تسلسل اور تواتر سے کام ہوتا رہا ہے اور دھائی سو سال کے اس طویل عرصہ کے کسی وقفہ میں بھی اس کام کا انقطاع نہیں ہوا۔

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں متعدد صحابہ کرام نے احادیث کو قلم بند کرنا شروع کر دیا تھا، امام بخاری اپنی صحیح میں روایت کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طویل خطبہ دیا۔ یمن کے ایک شخص (ابوشاہ) نے آکر عرض کیا۔

اكتب لي يا رسول الله -
آپ نے حکم دیا:

اكتبوا لابي فلان -
اس شخص کے لیے خطبہ لکھ دو۔

میرے لیے یہ خطبہ لکھ دیجئے۔

اس شخص کے لیے خطبہ لکھ دو۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کو احادیث لکھنے کی عام اجازت تھی۔
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمر وقال كنت
اكتب كل شيء اسمعه من رسول الله صلى
الله عليه وسلم اريد حفظه فنهتني وقالوا
اتكتب كل شيء اسمعه ورسول الله صلى الله
عليه وسلم بشر يتكلم في الغضب والرضا
فامسكت عن الكتابة فذكرت ذلك الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فامباصبه
الى فيه فقال اكتب فوالذي نفسي بيده
ما يخرج منه الا حق - له

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
میں یاد کرنے کے خیال سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے سن کر ہر بات لکھ لیتا تھا۔ بعض لوگوں نے مجھے منع کیا اور
کہا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر ہر بات لکھ لیتے
ہو حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایک بشر ہیں آپ
کبھی خوش ہوتے ہیں اور کبھی ناراض، یہ سن کر میں نے کچھ
چھوڑ دیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے اس
واقعہ کا ذکر کیا تو آپ نے اپنی انگلی سے اپنے منہ کی طرف اشارہ
کر کے فرمایا لکھا کرو، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں
میری جان ہے اس منہ سے حق کے سوا اور کچھ نہیں نکلتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بھی حضرت عبد اللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے احادیث لکھنے کا تذکرہ کیا
ہے فرماتے ہیں:

ما من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
احد اكثر حديثا عنه مني الا ما كان من عبد
الله بن عمر وفانه كان يكتب ولا اكتب - له

صحابہ میں مجھ سے زیادہ کسی کے پاس رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث محفوظ نہ تھیں سوا عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہ کے کیونکہ وہ احادیث لکھتے تھے اور میں
نہیں لکھتا تھا۔

امام ابو داؤد اور امام بخاری کی ان روایتوں سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر و احادیث قلمبند کیا کرتے تھے۔
رہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ سے ان کا حافظہ بہت تیز ہو گیا تھا اس وجہ سے
وہ احادیث نہیں لکھتے تھے سنا ہم ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کتب اور صحائف کی شکل میں بھی محفوظ تھیں۔
چنانچہ عمرو بن امیہ بیان کرتے ہیں:

تحدث عند أبي هريرة بحديث فاخذ بيدي
الى بيته فارانا كتبنا من حديث النبي صلى الله
عليه وسلم وقال هذا هو مكتوب عندي - له

حضرت ابو ہریرہ کے سامنے ایک حدیث پر گفتگو
ہوئی تو وہ میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے اور ہمیں احادیث
کی کتابیں دکھائیں اور کہا دیکھو وہ حدیث میرے پاس لکھی ہوئی ہے۔
اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس انکی تمام روایات لکھی ہوئی محفوظ تھیں، حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے
ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ ابتداء زمانہ رسالت میں احادیث نہیں لکھتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد انہوں نے احادیث

۱۔ امام ابو داؤد و سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابی داؤد ۵۱۴ - ۵۱۳، مطبوعہ مطبع ولی محمد اینڈ سنز کراچی
۲۔ امام محمد بن اسماعیل البخاری المتوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
۳۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، مقدمہ فتح الباری ج ۱ ص ۲۱۷، مطبوعہ مصر

کو لکھ یا اسی زمانہ میں وہ کسی اور شخص سے ان احادیث کو لکھواتے رہے ہوں گے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص اور حضرت ابو ہریرہ کے بارے میں آپ کی نظر سے محکم ہواے گذر چکے ہیں کہ یہ حضرات مہدی رسالت میں احادیث صحائف میں لکھ کر محفوظ کر لیا کرتے تھے اب ہم آپ کے مطالعہ میں ایک ایسا عالم پیش کرتے ہیں جس سے ظاہر ہوگا کہ سرکار کے زمانہ اندس میں بالعموم صحابہ کرام احادیث لکھ کر محفوظ کر لیا کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرو فرماتے ہیں: کان عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناس من اصحابہ وانا معهم وانا اصغر القوم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کذب علی متعمدا فلیتبعوا مقعدا من النار فلما خرج القوم قلت کیف تحدثون عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد سمعتم ما قال و انتم تنہمکون فی الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضحکوا وقالوا یا ابن اخینا ان کل ما سمعنا منه عندنا فی کتاب بلہ

میں دوسرے صحابہ کرام کے ساتھ بارگاہ رسالت میں حاضر تھا اور میں ان سب سے عمر میں کم تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص میری طرف جھوٹ منسوب کرے وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے، جب لوگ باہر نکلے تو میں نے ان سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث کے معاملہ میں کتنی شدید وعید فرمائی ہے اور آپ لوگ اس کے باوجود بکثرت احادیث بیان کرتے ہیں یہ سن کر وہ لوگ ہنسے اور کہنے لگے اے بھتیجے! ہم لوگ جو کچھ بیان کرتے ہیں وہ سب ہمارے پاس لکھا ہوا محفوظ ہے۔

ان احادیث سے یہ ظاہر ہو گیا کہ احادیث کو لکھنے اور محفوظ کر کے کام عہد رسالت میں شروع ہو چکا تھا اور صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور آپ کے افعال اور احوال کو لکھ کر قلمبند کر لیا کرتے تھے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ بعض احادیث میں لکھنے کی جو ممانعت آئی ہے وہ بعض مواقع کے ساتھ مخصوص ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صورتوں میں لکھنے سے منع فرمایا تھا جن میں قرآن اور حدیث کے اشتباہ کا احتمال تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد دو صحابہ میں تابعین نے صحابہ کی مرویات کو لکھ کر محفوظ کرنا شروع کیا۔ حضرت ابو ہریرہ جن سے پانچ ہزار تین سو چوبیس (۲۳۰۴) احادیث مروی ہیں انہوں نے بے شمار شاگرد پیدا کیے اور ان لوگوں نے ان احادیث کو لکھ کر محفوظ کیا اور یہ سلسلہ روایت آگے بڑھایا۔ چنانچہ مسند داری میں ہے کہ آپ کے شاگردوں میں سے بشیر بن نہیک نے آپ کی روایات کو لکھ کر محفوظ کر لیا تھا، حضرت عبداللہ بن عباس سے دو ہزار چھ سو ساٹھ (۲۶۶۶) احادیث مروی ہیں، ان کی روایات کو دوسرے شاگردوں کے علاوہ کرب نے محفوظ کر لیا تھا۔ مسند اور حضرت انس جو کہ دو ہزار دو سو چھیالیس (۲۲۸۶) احادیث کے راوی ہیں ان کے بارے میں مسند داری میں ہے کہ ان کی مرویات کو ابانہ نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جو دو ہزار دو سو دس (۲۲۱۰) احادیث کی روایت کرتی ہیں ان کی احادیث کو عروہ بن الزبیر نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمر جو ایک ہزار چھ سو تیس (۱۶۳۰) احادیث کی

- ۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۵۲-۱۵۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ
- ۲۔ حافظ ابوبکر احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی متوفی ۵۴۳ھ، الکفایہ فی علم الروایۃ ص ۲۰۹، مطبوعہ مکتبہ ملیہ مدینہ منورہ
- ۳۔ محمد بن سعد کاتب واقدی متوفی ۲۳۰ھ، طبقات ابن سعد جلد ۲ ص ۶، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

روایت کرتے ہیں۔ طبقات ابن سعد اور دارمی میں ہے کہ ان کی روایات کو نافع نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا، اور حضرت جابر جو ایک ہزار پانچ سو چالیس (۱۵۴۰) احادیث کے راوی ہیں ان کی مرویات کو قتادہ بن دعامہ سروسی نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔

مذکورہ الصدہ مسطورہ میں ہم نے چند مثالیں پیش کی ہیں ورنہ صحابہ کرام سے احادیث کا سماع اور روایت کرنے والے تمام حضرات احادیث کو ضبط تحریر میں لے آتے تھے، پہلی صدی ہجری کے اخیر تک اسی طرح متفرق طور پر کتابت کے سہارے دین احادیث کا کام آگے بڑھتا رہا۔ احادیث کے یہ صحائف اور نوشتے کسی نقطہ پر مشترک اور کسی جہت سے مجتمع نہ تھے، بغیر کسی ترتیب کے تابعین کرام نے اپنی اپنی مرویات کو اپنے سینوں اور صحیفوں میں محفوظ کر رکھا تھا یہاں تک کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کا زمانہ خلافت آیا اور انھوں نے احادیث کو یکجا کرنے کا ارادہ کیا۔ چنانچہ اس کام کے لیے انھوں نے مہتمم اور مستند علماء کی ایک کمیٹی مقرر کی جن میں ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم، قاسم بن محمد بن ابی بکر اور ابو بکر محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن شہاب زہری کے اسماء خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

عمر بن عبدالعزیز نے مختلف علاقوں سے احادیث کا لکھا ہوا ذخیرہ جمع کیا اور ابن شہاب زہری نے ان احادیث کو ترتیب دی اور تہذیب منظم اور منضبط کیا۔ احادیث کو جمع اور منظم کرنے کے ساتھ ساتھ حدیث کو سند کے ساتھ بیان کرنے کی ابتداء بھی ابن شہاب زہری نے ہی کی ہے اسی وجہ سے ان کو علم اسناد کا واضع کہا جاتا ہے۔ احادیث کی ترتیب اور تہذیب کا جو کام ابن شہاب زہری نے شروع کیا تھا، اس کام کو ان کے مایہ ناز تلامذہ برابر آگے بڑھاتے رہے، یہاں تک کہ دوسری صدی کے اخیر میں ان کے ایک نامور شاگرد امام مالک بن انس صہبی نے احادیث کو باب وار ترتیب دے کر پہلا مجموعہ حدیث، موطا کے نام سے پیش کیا۔

موطا امام مالک کے علاوہ امام اعظم نے اپنی مرویات کو کتاب الآثار کے نام سے پیش کیا جس کو ان کے لائق اور قابل فخر تلامذہ نے الگ الگ روایت کیا ہے، ان حضرات کے علاوہ دوسری صدی کے جن دوسرے متقدم و بزرگ مصنفین نے فن حدیث میں کتابیں تصنیف کی ہیں ان میں سے بعض کی کتابیں یہ ہیں: سنن ابوالولید (۱۵۱ھ) جامع سفیان ثوری (۱۶۱ھ) مصنف ابی سلمہ (۱۶۷ھ) مصنف ابی سفیان (۱۹۷ھ) جامع سفیان بن عیینہ (۱۹۸ھ) اور تیسری صدی کے جن مصنفین نے حدیث کی کتابیں تصنیف کی ہیں ان میں سے بعض حضرات کی کتابیں یہ ہیں: کتاب الامام الشافعی (۲۴۰ھ) مسند احمد بن حنبل (۲۴۱ھ) الجامع الصغیر للبخاری (۲۵۶ھ) الجامع الصغیر لمسلم (۲۶۱ھ) سنن ابوداؤد (۲۶۵ھ) الجامع للترمذی (۲۶۹ھ) سنن ابن ماجہ (۲۷۳ھ) مضبوط اور مستحکم حوالہ جات کی روشنی میں ہم نے آپ کے سامنے عہد رسالت سے لے کر صحاح ستہ کے مصنفین تک تدوین حدیث کا ایک مربوط جائزہ پیش کر دیا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ زمانہ رسالت سے لے کر اتباع تبع تابعین تک ہر دور میں احادیث کو قلمبند کیا جاتا رہا اور سینوں سے لے کر صحیفوں تک ہر طرح سے حدیث کی حفاظت کی جاتی رہی، نیز ہر دور میں لوگوں نے اپنے زمانہ کے مخصوص تقاضوں اور تصنیف و تالیف کے رجحانات کو سامنے رکھ کر احادیث کی تدوین کی، یہاں تک کہ تیسری صدی میں مصنفین صحاح ستہ نے پہلے لوگوں کی غویہوں کو نئے اضافوں کے ساتھ ضم کر کے ایک

جامع اسلوب کے ساتھ اپنی تصانیف کو پیش کیا۔

کتب احادیث کے ان ادوار کو پیش کرنے کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند مشہور کتب احادیث کا اجمالی تعارف ذکر کر دیا جائے۔

حافظ ابن صلاح لکھتے ہیں:

صحیح بخاری کی احادیث کا بیان

امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ نے سب سے پہلے احادیث صحیحہ کا مجموعہ تصنیف کیا اور ان کے بعد امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری نیشاپوری متوفی ۲۶۱ھ نے احادیث صحیحہ کا مجموعہ پیش کیا، صحیح بخاری اور صحیح مسلم، کتاب اللہ کے بعد کتابوں میں سب سے زیادہ صحیح ہیں اور ان دونوں میں صحیح بخاری زیادہ صحیح ہے، حافظ نیشاپوری اور بعض منابر علماء اندلس نے صحیح مسلم کو صحیح بخاری پر ترجیح دی ہے، اس کا مکمل یہ ہے کہ صحیح مسلم میں صرف احادیث صحیحہ ہیں جب کہ صحیح بخاری کے تراجم میں بعض غیر صحیح احادیث بھی موجود ہیں لیکن صحت اور قوت کے لحاظ سے صحیح بخاری کی احادیث صحیح مسلم پر راجع ہیں۔

امام بخاری اور امام مسلم نے اپنی کتابوں میں تمام احادیث صحیحہ کو منظر کرنے کا التزام نہیں کیا، امام بخاری نے خود کہا ہے میں نے اپنی کتاب جامع میں صرف احادیث صحیحہ کو درج کیا ہے اور طوالت کی وجہ سے میں نے اکثر احادیث صحیحہ کو ترک کر دیا اور امام مسلم نے کہا ہے کہ میں نے اپنی صحیح میں صرف ان احادیث کو درج کیا ہے جن کی صحت پر اجماع ہے۔

حافظ ابو عبد اللہ بن اہرم نے کہا کہ امام بخاری اور امام مسلم سے جو احادیث روئے گئی ہیں ان کی تعداد بہت کم ہے، لیکن یہ قول صحیح نہیں، یہ متروکہ احادیث کم نہیں ہیں کیونکہ امام حاکم ابو عبد اللہ نیشاپوری کی مستدرک علی الصحیحین بہت بڑی کتاب ہے یہ جہازی سانز کی چار ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے اور اس میں ان احادیث صحیحہ کی بہت بڑی تعداد ہے، جو امام بخاری اور امام مسلم کی شرطوں کے موافق ہونے کے باوجود ان کی کتابوں میں نہیں ہے، اور خود امام بخاری نے کہا ہے کہ مجھے ایک لاکھ لاکھ صحیحہ اور دو لاکھ احادیث غیر صحیحہ حفظ ہیں، جب کہ ان کی کتاب صحیح بخاری میں درج کل احادیث صحیحہ کی تعداد سات ہزار دو سو پچھتر ہے اور ان میں سے احادیث مکرمہ کو حذف کرنے کے بعد کل احادیث کی تعداد چار ہزار ہے۔ ہاں اگر آثار صحابہ اور تابعین کو بھی شمار کیا جائے تو یہ تعداد اس سے زیادہ ہے اور محدثین کی اصطلاح میں جو حدیث واحد و سندوں سے روایت کی گئی ہو اس کو بھی دو حدیثیں قرار دیا جاتا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس طرح کل احادیث کی تعداد نو ہزار بیاسی بتائی ہے اسلاف مکررات کے بعد کل احادیث مرفوعہ کی تعداد دو ہزار چھ سو تیس بتائی ہے۔ ۱۷

علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

صحیح مسلم کی احادیث اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں تقابل کا بیان

بعض اہل مغرب نے صحیح مسلم کو صحیح بخاری پر ترجیح دی ہے حافظ ابو علی حسین بن علی نیشاپوری نے کہا ہے کہ اسلمان کے نیچے امام مسلم کی کتاب سے زیادہ کوئی کتاب صحیح نہیں ہے، علامہ نووی نے کہا ہے کہ امام بخاری کی کتاب کے فوائد زیادہ ہیں اور اس کے معارف دقیق ہیں جن دلیل سے روایت کرنے میں امام بخاری منفرد ہیں ان کی تعداد چار سو پینتیس ہے اور ان میں سے جن کو ضعیف کہا گیا ہے ان کا

تعداد اسٹی ہے اور جن سے روایت کرنے میں امام مسلم منفرد ہیں ان کی تعداد چھ سو بیس (۶۲۰) ہے، ان میں سے ایک سو ساٹھ راویوں کو ضعیف کہا گیا ہے، نیز جن راویوں کو ضعیف کہا گیا ہے امام بخاری نے ان سے بہت کم روایت کی ہے اس کے برعکس امام مسلم نے ان سے زیادہ روایت کی ہے، اور جہاں تک اتصال کا تعلق ہے تو امام مسلم کے نزدیک اتصال کا معیار یہ ہے کہ راوی اور مروی عنہ کا زمانہ ایک ہو اور امام بخاری کے نزدیک یہ کافی نہیں بلکہ یہ ضروری ہے کہ ان کی ملاقات بھی ہوئی ہو، خواہ ایک مرتبہ۔ امام مسلم کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ حدیث کے تمام طرق اور ان کی اسانید کو ایک جگہ جمع کر دیتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ دونوں کتابیں صحیح کتب الحدیث ہیں اس کے باوجود یہ تمام احادیث صحیحہ کو محیط نہیں ہیں بلکہ ان کی اپنی شرائط کے مطابق جو حدیثیں ہیں وہ بھی ان میں تمام درج نہیں ہیں۔ ۱۔
حافظ زین الدین عراقی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا ہے کہ حذف مکررات کے بعد صحیح مسلم کی کل احادیث کی تعداد چار ہزار ہے اور ابو الفضل احمد نے بیان کیا ہے کہ بشمول مکررات صحیح مسلم کی کل احادیث کی تعداد بارہ ہزار ہے۔ ۲۔

صحیحین کے علاوہ باقی کتب حدیث کی احادیث صحیحہ کا بیان | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں: صحیحین کی تخریج میں بہ کثرت کتابیں ہیں، جن میں جید اسانید کے ساتھ احادیث کا اضافہ کیا گیا ہے مثلاً صحیح ابو عوانہ، صحیح ابو بکر اسماعیلی اور برقیانی اور ابو نعیم اسبہانی کی اور دوسری کتابیں جن میں صحت کا التزام کیا گیا ہے مثلاً صحیح ابن خزیمہ، صحیح ابن حبان، اسی طرح مسند احمد میں بہ کثرت ایسی احادیث ہیں جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے ہم پلہ ہیں اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں نہیں ہیں اور نہ ہی ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ میں ہیں۔ اسی طرح طبرانی کی معجم کبیر، معجم اوسط اور معجم صغیر میں اور مسند ابویعلیٰ اور مسند بزار میں اور دیگر مسانید، معاجم، فوائد اور اجزاء میں بہ کثرت ایسی حدیثیں ہیں جن کے رجال کی تحقیق کے بعد ان پر صحت کا حکم لگایا جاتا ہے، خواہ اس سے پہلے کسی حافظ نے ان کی صحت کی تصریح نہ کی ہو، جیسا کہ علامہ نووی کی تحقیق ہے اور حافظ ابن الصلاح کا اس میں اختلاف ہے اس بحث کا ذکر ان شاء اللہ آگے آئے گا۔ ۳۔

حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے علاوہ دیگر ائمہ حدیث کی مصنفات میں بھی احادیث صحیحہ ہیں۔ مثلاً ابو داؤد سجستانی، امام ابویعلیٰ ترمذی، امام ابو عبد الرحمن نسائی، امام ابوبکر بن خزیمہ، امام ابوالحسن دارقطنی وغیرہم، اور کسی حدیث کی صحت کے لیے یہ کافی نہیں ہے کہ وہ امام ابو داؤد، امام ترمذی، امام نسائی یا دوسرے کسی امام کی ایسی کتاب میں موجود ہو جس میں صحیح اور غیر صحیح ہر قسم کی حدیثیں درج ہوں، ہاں حدیث کے صحیح ہونے کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ حدیث ایسی کتاب میں موجود ہو جس میں حدیث کو درج کرنے کے لیے صحت کی شرط لگائی گئی ہے جیسے صحیح ابن خزیمہ اور جن کتابوں میں صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی تخریج

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ فتح المغیرت بشرح الفیہ الحدیث ج ۱ ص ۳۳-۳۹ مطبوعہ مطبعہ دارالامام الطبری

الطبعة الثالثة ۱۴۱۲ھ

۲۔ حافظ زین الدین عبد الرحیم بن حسین عراقی متوفی ۸۰۶ھ التعلیق علی الاصلح ص ۲، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ۔

۳۔ حافظ عماد الدین اسماعیل بن عمر المعروف بابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، اختصار علوم الحدیث ص ۲۳-۲۱، مطبوعہ دار التراث القاہرہ، ۱۳۹۹ھ

امام حاکم ابو عبد اللہ اور خطیب بغدادی امام ترمذی کی کتاب کو بھی الجامع الصمیم کہتے ہیں اور یہ ان کا تساہل ہے کیونکہ جامع ترمذی میں بہ کثرت احادیث منکرہ ہیں۔ سہ حافظ زین الدین عراقی لکھتے ہیں:

امام ترمذی حدیث واحد کو حسن صحیح کہہ دیتے ہیں حالانکہ حسن صحیح سے کم درجہ کی ہوتی ہے۔ حافظ ابن الصلاح نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ حسن لغوی معنی میں ہے اور صحیح اصطلاحی معنی میں ہے۔ ابن رقیق العید نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ پھر موضوع کو بھی حسن کہنا چاہیے کیونکہ اس کے الفاظ حسن ہوتے ہیں، حافظ ابن الصلاح نے دوسرا جواب یہ دیا کہ اس حدیث کی دو سندیں ہیں ایک کے اعتبار سے وہ حسن ہے اور دوسری کے اعتبار سے وہ صحیح ہے، ابن رقیق العید نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جس حدیث کی دو سندیں ہوں ان میں تو یہ جواب چل سکتا ہے لیکن امام ترمذی نے اس حدیث کو بھی حسن صحیح کہا ہے جو صرف ایک سند سے مروی ہو، چنانچہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے جب نصف شعبان باقی رہ جائے تو روزے نہ رکھو امام ترمذی اس کے متعلق کہتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے ہم اس کو صرف اسی سند سے پہچانتے ہیں، ان دونوں جوابوں کو رد کرنے کے بعد ابن رقیق العید نے یہ جواب دیا ہے کہ حسن کا اصطلاحی معنی یہ ہے کہ وہ حدیث صحیح سے قاصر ہو، اور جب وہ کسی حدیث کو صرف حسن کہتے ہیں تو اس سے بھی اصطلاحی معنی مراد ہوتا ہے اور جب وہ حسن صحیح کہتے ہیں تو ان کی مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ حدیث حسن سے ترقی کر کے صحیح ہو گئی ہے اس لیے وہ حدیث راوی کی صفات عالیہ یعنی حفظ اور اتقان کے اعتبار سے صحیح ہے، اور صفات دنیہ یعنی صدق کے اعتبار سے حسن ہے، اور اس اعتبار سے ہر صحیح حدیث حسن ہے اور متقدمین نے بھی احادیث صحیحہ کو حسن کہا ہے اور ابن الموفق نے کہا ہے کہ ہر وہ حدیث جو امام ترمذی کے نزدیک صحیح ہے وہ حسن بھی ہے اور ہر وہ حدیث جو ان کے نزدیک حسن ہے وہ صحیح نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

۳۔ حافظ عماد الدین اسماعیل بن عمر المعروف بابن کثیر متوفی ۷۷۲ھ، اختصار علوم الحدیث ص ۲۵، مطبوعہ دار التراث القاہرہ، ۱۳۹۹ھ
۴۔ حافظ زین الدین عبد الرحیم بن حسین عراقی متوفی ۸۰۶ھ، التبصرۃ الذکرہ شرح الضیاء ص ۱۱۰۔ ۱۱۱، مطبوعہ دار البیروتیہ بیروت

امام ترمذی سے پہلے ائمہ حدیث کے نزدیک مدیث کی صرف دو قسمیں معروف تھیں، صحیح اور ضعیف، اور ضعیف ان کے نزدیک وہ تھی جو صحیح کے درجہ سے کم ہو، پھر اگر ضعیف کا راوی متہم بالکذب یا کثیر الغلط ہو تو وہ ان کے نزدیک متروک ہوتی تھی اور اگر اس کا راوی متہم بالکذب نہ ہو تو وہ ان کے نزدیک حسن ہوتی تھی اور امام احمد نے جو یہ کہا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل کرنا قیاس سے اولیٰ ہے اس سے ان کی یہی مراد ہے۔

امام ترمذی کے نزدیک مستور کی حدیث بھی حسن ہے (جس راوی سے ایک سے زیادہ لوگوں نے روایت کی ہو اور اس کی توثیق نہ کی ہو وہ مستور ہے)، اور جو راوی حافظہ کی خرابی کی وجہ سے ضعیف ہو اور جو حدیث میں غلطی اور خطا کرنے کی وجہ سے ضعیف ہو اور اختلاط کے بعد مختلف کی حدیث اور غنۃ کرنے والا مدلس اور جس کی سند میں انقطاع خفیف ہو، ان تمام راویوں کی مدحیں امام ترمذی کے نزدیک حسن ہیں، بشرطیکہ (۱) ان میں کوئی راوی متہم بالکذب نہ ہو (۲) اس حدیث کا اسناد شافہ ہو (۳) وہ حدیث بشک یا بخوہ کسی اور سند سے یا کئی اور اسانید سے مجاموعی ہو۔ اور یہ تمام مدحیں ایک مرتبہ کی نہیں ہیں بلکہ بعض بعض سے قوی ہوتی ہیں، امام ترمذی نے اتصال سند کو اصل اور سیارہ نہیں قرار دیا اس وجہ سے وہ بہت سی احادیث منقطعہ کو بھی حدیث حسن کہتے ہیں۔ ۱۵

علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

حافظ ابو طاهر سلفی نے جو یہ کہا ہے کہ مشرق اور مغرب کے علماء کا کتب خمسہ کی احادیث کی صحت پر اتفاق ہے اس کی توجیہ میں ابن سید الناس نے یہ لکھا ہے کہ اس سے مراد بقیہ تین کتابوں (ابوداؤد، ترمذی اور نسائی) کی وہ احادیث ہیں جن کے متعلق ان کے مصنفین نے ضعف کی تصریح نہیں کی اور ان پر سکوت کیا ایسی تمام احادیث صحیح ہیں، لیکن مطلقاً یہ قول درست نہیں ہے کیونکہ ان کتابوں میں ایسی احادیث بھی ہیں جن پر امام ترمذی اور امام ابوداؤد نے کلام نہیں کیا اور نہ کسی اور نے کلام کیا ہے اس کے باوجود وہ احادیث ضعیف ہیں۔ البتہ علامہ ترمذی کی توجیہ مستحسن ہے انہوں نے کہا ہے کہ بقیہ تین کتابوں کی اکثر احادیث لائق استدلال ہیں اور یہ توجیہ بھی ہو سکتی ہے کہ صحیح اور حسن کی بہ نسبت ان کتابوں میں ضعیف احادیث چوک بہت کم ہیں اس لیے حافظ سلفی نے ان کا اعتبار نہیں کیا۔

حافظ ابواسمعیل ہروی یہ کہتے ہیں کہ میرے نزدیک امام ترمذی کی کتاب امام بخاری اور امام مسلم کی کتابوں سے زیادہ نفع رساں ہے، کیونکہ ان کی کتابوں سے متبحر عالم کے سوا اور کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا اور جامع ترمذی سے ہر شخص فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ ۱۶

جامع ترمذی کی کل احادیث مقصودہ کی تعداد ۳۸۵۰۰ ہے اور توابع اور شواہد کو ملا کر یہ تعداد ۳۹۵۶ ہے۔

حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

سنن ابوداؤد کی فنی حیثیت کا بیان امام ابوداؤد سجستانی کی سنن بھی حسن کے قبیل سے ہے، ہم نے امام ابوداؤد سے روایت کی ہے انہوں نے کہا میں نے اس کتاب میں صحیح اس کے مشابہ اور اس کے مقارب احادیث کو جمع کیا

۱۵۔ حافظ ابوالفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، النکت علی کتاب ابن الصلاح ج ۱ ص ۳۸۸-۳۸۵، مخصاً لمطبہ احیاء التراث الاسلامیہ مدینہ منورہ، ۱۴۰۴ھ

۱۶۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۴ھ، فتح المنیث بشرح الفیہ الحدیث ج ۱ ص ۱۰۲-۱۰۰، مخصاً لمطبہ دار المطبوعات العربیہ الشریفہ، ۱۴۱۲ھ

ہے اور ان سے یہ بھی روایت ہے کہ وہ ہر باب میں اس باب کی صحیح ترین حدیث کو ذکر کریں گے، امام ابو داؤد نے کہا میری کتاب کی جس حدیث میں شدید ضعف ہوئی اس کو بیان کر دیتا ہوں اور جس حدیث کے متعلق میں کچھ ذکر نہ کروں وہ استدلال کی صلاحیت رکھتی ہے اور بعض حدیثیں بعض سے زیادہ صحیح ہیں۔

(حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:) میں کہتا ہوں ہم نے یہ دیکھا کہ جس حدیث پر امام ابو داؤد نے سکوت کیا اور وہ حدیث بخاری اور مسلم میں نہیں ہے اور نہ کسی ماہر نقاد نے اس کی صحت کی تصریح کی ہے تو ہم نے اس حدیث کی یہ تعریف کی ہے کہ وہ امام ابو داؤد کے نزدیک حسن ہے، اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ وہ حدیث کسی اور امام کے نزدیک حسن نہیں ہوتی، اور نہ وہ ہماری بیان کردہ حسن کی تعریف کے مطابق ہوتی ہے (زیر تحریر مقدمہ میں حسن لذاتہ کی تعریف ص ۱۰۸ پر ملاحظہ فرمائیں۔ سیدی غفرلہ) حافظ ابو عبد اللہ بن مندہ نے محمد بن سعد بادرادی سے روایت کیا ہے کہ امام ابو عبد الرحمن نسائی کا مذہب یہ تھا کہ ہر وہ راوی جس کے ترک پر اجماع نہ ہو وہ اس کی حدیث روایت کر لیتے ہیں، امام ابن مندہ نے کہا اسی طرح امام ابو داؤد سبقتانی کو جب کسی باب میں ضعیف راوی کے سوا اور کسی کی حدیث نہ ملے تو وہ سند ضعیف سے حدیث روایت کر لیتے ہیں کیونکہ امام ابو داؤد کے نزدیک حدیث ضعیف بھی لوگوں کی رائے سے قوی ہے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ امام ابو داؤد سے یہ روایت ہے کہ جس حدیث پر انھوں نے سکوت کیا ہو وہ حسن ہے۔ لہ

حافظ زین الدین عراقی لکھتے ہیں:

امام ابو عبد اللہ محمد بن عمر نے حافظ ابن الصلاح پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جس حدیث کے متعلق امام ابو داؤد نے صحت کی تصریح کی ہے نہ ضعف کی اس کو امام ابو داؤد کے نزدیک مطلقاً حسن قرار دینا صحیح نہیں ہے، کیونکہ امام ابو داؤد نے اس حدیث کے متعلق یہ کہا ہے کہ وہ احتجاج اور استدلال کی صلاحیت رکھتی ہے اور لائق استدلال حدیث صحیح بھی ہو سکتی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اگر امام ابو داؤد صحیح اور ضعیف کے درمیان حسن کے مرتبہ کے قائل تھے تو احتیاط اس میں ہے کہ اس کو حسن قرار دیا جائے اور اگر وہ متقدمین کی طرح حدیث کی صرف دو قسمیں صحیح اور ضعیف قرار دیتے تھے تو پھر بھی اس کو صحیح کہنے کی بجائے لائق استدلال کہنے میں احتیاط ہے۔

حافظ ابو الفتح عیسیٰ نے یہ اعتراض کیا ہے کہ امام ابو داؤد نے حسن کی تعریف بالکل نہیں کی، بلکہ ان کا قول امام مسلم کے قول کی طرح ہے، امام ابو داؤد نے یہ کہا کہ انھوں نے احادیث صحیحہ اور ان کے مشابہ اور مقارب دونوں کا ذکر کیا ہے اور امام مسلم نے کہا ہے کہ احادیث صحیحہ صرف وہی نہیں ہیں جو مالک، شعبہ اور سفیان کے پاس ہیں یہ طبقہ اولیٰ کے راوی ہیں یعنی کامل الضبط والاتقان اور کثیر الملازمة مع الشیخ) اس لیے ان سے کم درجہ کے لوگوں کی حدیث کی بھی ضرورت ہے، مثلاً لیث بن ابی سلیم، عطاء بن السائب اور زید بن ابی زیاد یہ طبقہ ثانیہ کے راوی ہیں

۱۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۴۴۳ھ، علوم الحدیث ص ۳۴، مطبوعہ مکتبہ الاسلامیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۶ھ
 ۲۔ حافظ عطاء الدین اسماعیل بن عمر المعروف بابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، اختصار علوم الحدیث ص ۳۴، مطبوعہ دار التراث القاہرہ، ۱۳۹۹ھ

یعنی ناقص الضبط والاتقان اور کثیر الملازمۃ مع الشیخ) کیونکہ یہ بھی عادل اور صادق ہیں اگرچہ حفظ اور اتقان میں ان کا درجہ کم ہے اور ان دونوں کے طریقہ میں کوئی فرق نہیں ہے، البتہ امام مسلم نے صحیح کی شرط لگائی ہے اس لیے وہ طبقہ ثالثہ کی حدیثوں سے انتخاب کرتے ہیں اور امام ابو داؤد نے صحیح کی شرط نہیں لگائی اس لیے جس راوی میں شدید ضعف ہو وہ اس کی روایت بھی لے لیتے ہیں اور اس کے ضعف کا بیان کر دیتے ہیں، اور امام ابو داؤد نے جو کہا ہے کہ بعض حدیثیں بعض سے زیادہ صحیح ہیں اس کا تقاضا یہ ہے کہ انھوں نے احادیث صحیحہ روایت کی ہیں، اگرچہ وہ صحت میں مختلف درجات کی ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم اور امام ابو داؤد میں فرق یہ ہے کہ امام مسلم نے حدیث صحیح کی شرط لگائی ہے بلکہ اس صحیح کی جس کی صحت پر محدثین کا اجماع ہو اس لیے امام مسلم کی حدیث کو حسن نہیں کہا جاسکتا کیونکہ حسن وہ ہوتی ہے جو صحیح سے کم درجہ کی ہو۔ اور امام ابو داؤد نے یہ کہا ہے کہ جس حدیث سے میں نے سکوت کیا ہے وہ صالح احتجاج (لائق استدلال) ہے اور صالح صحیح بھی ہو سکتی ہے اور حسن بھی۔ لے

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: امام ابو داؤد نے یہ کہا ہے کہ ”جس حدیث میں شدید ضعف ہو، اس کا میں بیان کر دیتا ہوں“ اس کا مفہوم یہ ہے کہ جس میں ضعف غیر شدید ہو اس کو وہ بیان نہیں کرتے، اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ جن احادیث پر امام ابو داؤد نے سکوت کیا ہے وہ تمام کی تمام حدیثیں اصطلاحاً حسن نہیں ہیں بلکہ ان کی کئی اقسام ہیں: (۱) وہ بخاری اور مسلم کی حدیثیں ہیں یا صحت کی شرط پر ہیں، (۲) وہ حسن لذاتہ ہیں، (۳) اگر ان احادیث کی دیگر اسانید سے تقویت ہو جائے تو وہ حسن کے قبیل سے ہیں، مؤخر الذکر دو قسمیں ان کی کتاب میں بہ کثرت ہیں، (۴) وہ حدیثیں ضعیف ہیں لیکن وہ ایسے راویوں کی حدیثیں ہیں جن کے ترک پر اجماع نہیں ہے اور یہ تمام اقسام احتجاج اور استدلال کی صلاحیت رکھتی ہیں جیسا کہ حافظ ابن مندہ نے امام ابو داؤد سے نقل کیا ہے کہ امام ابو داؤد حدیث ضعیف کو اس وقت روایت کرتے ہیں جب اس باب میں اس کے سوا اور کوئی روایت نہ ہو کیونکہ ان کے نزدیک حدیث ضعیف لوگوں (مجتہدین) کی رائے سے زیادہ قوی ہے، حافظ ابن عسقلانی نے بھی اسی طرح کہا ہے۔ لے

نیز حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

امام ابو داؤد و صفاء کی ایک جماعت سے استدلال کرتے ہیں اور ان پر سکوت کرتے ہیں مثلاً ابن لھیع، صالح مولیٰ التوامہ، عبد اللہ بن محمد بن عقیل، موسیٰ بن وردان، سلمہ بن الفضل، ودھم بن صلاح وغیرہم، اس لیے جن احادیث پر امام ابو داؤد نے سکوت کیا ہے ان میں امام ابو داؤد کی تقلید کر کے ان سے استدلال نہیں کرنا چاہیے بلکہ یہ دیکھنا چاہیے کہ اس حدیث کا کوئی متابع ہے جس سے اس کی تقویت ہو جائے یا وہ حدیث غریب ہے اور اس میں توقف کیا جائے، خصوصاً اس وقت جب اس حدیث میں کسی زیادہ ثقہ راوی کی مخالفت کی گئی ہو کیونکہ اس صورت میں وہ از قبیل منکر ہو جائے گی کیونکہ امام ابو داؤد نے ان سے بھی زیادہ ضعیف راویوں سے حدیث روایت کی ہے، مثلاً حارث بن وحیہ، صدقہ دیقی، عثمان بن واقد، عمری، محمد بن عبد الرحمن بلیمانی، ابو جناب کلبی، سلیمان بن ارقم، اسحاق بن عبد اللہ بن ابی فروہ اور ان کی مثل متروک راوی

۱۔ حافظ زین الدین عبد الرحیم بن حسین عراقی متوفی ۸۰۶ھ، التقیید والایضاح ص ۵۴-۵۳، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۹ھ
 ۲۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، النکت علی کتاب ابن الصلاح ج ۱ ص ۴۳۶-۴۳۵، مطبوعہ احیاء التراث اسلامی مدینہ منورہ، ۱۴۰۴ھ

اسی طرح جن پر امام ابو داؤد نے سکوت کیا ہے ان میں اسانید منقطعہ ہیں اور حدیث سنن کی معنی کے ساتھ روایات ہیں اور بہت سے راویوں کے نام مبہم ہیں۔ اس لیے ایسی احادیث کو اس وجہ سے سن قرار دینا کہ ان پر امام ابو داؤد نے سکوت کیا ہے صحیح نہیں ہے، کیونکہ امام ابو داؤد کبھی اس وجہ سے سکوت کرتے ہیں کہ وہ پہلے کسی باب میں اس راوی پر کلام کر چکے ہوتے ہیں، اور کبھی وہ اس کے ضعف کا ذکر کرنا بھول جاتے ہیں اور کبھی اس وجہ سے کہ اس راوی کا ضعف بہت شدید اور واضح ہوتا ہے اور اس کی روایت کو ترک کرنے پر ائمہ کا اتفاق ہوتا ہے جیسے ابوالحور ریحان بن العلاء وغیرہما، اور کبھی سکوت کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ سنن ابو داؤد کے علاوہ کسی اور کتاب میں امام ابو داؤد کو اس راوی کا ضعف بیان کر چکے ہوتے ہیں، جیسے محمد بن ثابت العبیدی، سنن ابو داؤد میں انھوں نے اس پر سکوت کیا ہے اور کتاب المنقرد میں امام احمد سے نقل کیا ہے یہ منکر الحدیث ہے، اس لیے صحیح یہ ہے کہ امام ابو داؤد کے فقط سکوت پر اعتماد نہ کیا جائے کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ امام ابو داؤد احادیث ضعیفہ سے بھی استدلال کرتے ہیں اور ان کو رائے پر مقدم رکھتے ہیں، علامہ نووی نے کہا ہے "سنن ابو داؤد میں ایسی احادیث ہیں جن کا ضعف ظاہر ہے اور اس کو امام ابو داؤد نے بیان نہیں کیا حالانکہ ان کا ضعف متفق علیہ ہے، اور تحقیق یہ ہے کہ جن احادیث کا ضعف امام ابو داؤد نے بیان نہیں کیا اور کسی مستند نے اس کا صحیح یا حسن ہونا بیان نہیں کیا تو وہ حسن ہے اور اگر کسی مستند نے اس کے ضعف کی تصریح کی ہے یا کسی عالم نے دیکھا کہ اس کی سند میں کوئی ضعف کا مقتضی ہے اور اس کی تلافی کرنے والا کوئی نہیں ہے تو اس حدیث پر ضعف کا حکم لگایا جائے گا اور امام ابو داؤد کے سکوت کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا۔" علامہ نووی نے یہ جو کچھ لکھا ہے تحقیق یہی ہے ہر چند کہ شرح المہذب میں نے انھوں نے مجرد امام ابو داؤد کے سکوت سے بھی کسی حدیث کے حسن ہونے پر استدلال کیا ہے لیکن اس سے دھوکا نہیں کھانا چاہیے۔ ۱۵

علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ علم دین میں سنن ابو داؤد کی مثل کوئی کتاب تصنیف نہیں کی گئی اس پر صحیح بخاری اور صحیح مسلم سے زیادہ اور احسن فقہی احکام ہیں۔ ۱۶

سنن ابو داؤد کی کل احادیث کی تعداد بہ شمول مراسیل ۴۸۰۰ ہے اور مراسیل کی تعداد ۶۰۰ ہے۔

سنن نسائی کی فنی حیثیت کا بیان | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

حافظ ابو علی بن السکن اور خطیب بغدادی نے یہ کہا ہے کہ امام نسائی کی کتاب السنن صحیح ہے اور اس پر اعتراض ہے، امام نسائی نے رجال کے لیے جو شرائط مانگی ہیں وہ امام مسلم کی شرائط سے زیادہ سخت ہیں، لیکن سنن نسائی میں مجہول اور مجروح راوی ہیں اور اس میں احادیث ضعیفہ، منکرہ اور معللہ ہیں۔ ۱۷

مرکزہ سنن ۲۰۴

۱۵۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، النکت علی کتاب ابن الصلاح، ج ۱ ص ۲۶۵ - ۳۳۸، مطبوعہ مطبعہ احیاء التراث الاسلامیہ

۱۶۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، فتح المغیث بشرح الفیہ الحدیث ج ۱ ص ۱۰، مطبوعہ دارالامام الطبری الطبریہ الثانیہ

۱۷۔ حافظ عبد الدین اسماعیل بن عمر المعروف بابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، اختصار علوم الحدیث ص ۲۵، مطبوعہ دارالترغیث القاہرہ، ۱۳۹۹ھ

غالباً حافظ ابن کثیر کی اس جگہ سنن سے مراد سنن کبریٰ للنسائی ہے نہ کہ سنن مجتبیٰ اور ہمارے ان عام متداول کتاب سنن مجتبیٰ ہے جو سنن نسائی کے نام سے مشہور ہے۔

حافظ ابن الصلاح نے بھی لکھا ہے کہ خطیب نے سنن نسائی پر صحیح کا اطلاق کیا ہے۔ ۱۷
حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ ابو علی نیشاپوری، ابو احمد بن عدی، ابو الحسن دارقطنی، ابن مندہ، عبد الغنی بن سعید اور ابو علی فضیلی وغیرہ نے بھی سنن نسائی پر صحیح کا اطلاق کیا ہے، اور حاکم نیشاپوری نے نسائی، ابو داؤد اور ترمذی تینوں پر صحیح کا اطلاق کیا ہے۔

ابو عبد اللہ ابن مندہ نے کہا ہے جن ائمہ نے حدیث صحیح کو روایت کیا ہے وہ چار ہیں: بخاری، مسلم، ابو داؤد اور نسائی، ابو علی ابن اسکن نے بھی اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اور حافظ ابن الصلاح نے جو بارودی سے نقل کیا ہے کہ امام نسائی ان سے روایت کرتے ہیں جن کے ترک پر اجماع نہ ہو، اس سے ان کی مراد خاص اجماع ہے۔
بہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ رجال کے متعلق امام نسائی کا مذہب بہت وسیع ہے، لیکن فی الواقع اس طرح نہیں ہے، کیونکہ کتنے راوی ایسے ہیں جن سے امام ابو داؤد اور امام ترمذی روایت کرتے ہیں اور امام نسائی ان سے اجتناب کرتے ہیں بلکہ امام نسائی صحیحین کے بھی متعدد رجال سے اجتناب کرتے ہیں۔ ابو الفضل ابن طاہر کہتے ہیں میں نے سعد بن علی زنجانی سے ایک شخص کے متعلق سوال کیا انھوں نے کہا وہ ثقہ ہے میں نے کہا امام نسائی ان سے استدلال نہیں کرتے انھوں نے کہا اے بیٹے رجال میں امام نسائی کی شرط امام بخاری اور امام مسلم کی شرط سے زیادہ سخت ہے۔

حافظ ابو بکر برقانی نے اپنے ایک رسالہ میں ان راویوں کے نام لکھے ہیں جن سے امام بخاری اور امام مسلم نے احادیث روایت کی ہیں اور امام نسائی نے ان پر تنقید کی ہے، احمد بن محبوب رطبی نے بیان کیا ہے کہ میں نے امام نسائی سے سنا ہے کہ جب میں نے سنن کو جمع کرنے کا ارادہ کیا تو جن شیوخ کے متعلق میرے دل میں تردد تھا ان کے بارے میں میں نے استخارہ کیا اور استخارے کے بعد میرے دل میں یہ بات آئی کہ میں ان کو ترک کر دوں۔

محمد بن معاویہ احمد نے بیان کیا کہ امام نسائی کی کتاب السنن مکمل صحیح ہے، اور اس کی بعض احادیث معلول ہیں، مگر انھوں نے اس کی علت بیان نہیں کی، اور انھوں نے اس کا انتخاب کر کے جس مجموعہ کا نام مجتبیٰ رکھا ہے اس کی کلی احادیث صحیح ہیں۔ (امام نسائی کی کتاب السنن، اب سنن کبریٰ کے نام سے چھ جلدوں میں چھپ گئی ہے، دارالکتب العلمیہ بیروت نے اس کو مخطوطہ سے منتقل کر کے طبع کیا ہے۔ اس کی پہلی اشاعت ۱۴۱۱ھ میں ہوئی اور الحمد للہ یہ کتاب ہمارے پاس موجود ہے۔ — سعیدی غفرلہ)

علامہ ابن رشد نے کہا کہ امام نسائی کی کتاب سنن میں تصنیف کے لحاظ سے زیادہ بدیع اور زیادہ حسین ہے اور ان کی کتاب امام بخاری اور امام مسلم کی کتابوں سے زیادہ جامع ہے اور اس میں بیان علل کا اضافہ ہے۔
خلاصہ یہ ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے بعد جس کتاب میں ضعیف اور مجروح راوی سب سے کم ہیں وہ امام نسائی

۱۷۔ حافظ ابو عمر عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ، علوم الحدیث ص ۲۶، مطبعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۶ھ

کی کتاب ہے اور امام ابو داؤد اور امام ترمذی کی کتابیں اس کے قریب ہیں۔ سنن نسائی کی کل احادیث کی تعداد ۵۶۱۰ ہے۔

سنن ابن ماجہ کی فنی حیثیت کا بیان | حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں:

ہے، جو رجال کذب، سرقہ احادیث اور تفرد سے متہم ہیں جیسے حبیب بن ابی حبیب، کاتب مالک، علاء بن رید، داؤد بن مجبر، عبد الوہاب بن منجاک، اسماعیل بن زیاد سکونی اور عبد السلام بن ابی الجوز وغیرہم، امام ابن ماجہ ان سے احادیث روایت کرنے میں متفرد ہیں، ابن طاہر نے یہ حکایت کی ہے کہ امام ابو زریعہ نے سنن ابن ماجہ کو دیکھا اور یہ کہا اس میں تیس حدیثیں بھی ضعیف نہیں ہیں، یہ حکایت صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کی سند منقطع ہے، اور اگر یہ حکایت صحیح ہو تو اس کا محمل یہ ہے کہ جو غایت درجہ کی احادیث ساقط ہیں وہ تیس سے کم ہیں، یا انھوں نے پرری سنن ماجہ کا مطالعہ نہیں کیا بلکہ اس کے ایک حصہ کا مطالعہ کر کے یہ تبصرہ کیا ہے۔

امام ابن زریعہ نے سنن ابن ماجہ کی بکثرت احادیث پر باطلہ یا ساقطہ یا منکرہ کا حکم لگایا ہے۔ اس کا ذکر ابن ابی حاتم کی کتاب العلل میں ہے، اور حافظ صلاح الدین عسقلانی یہ کہتے تھے کہ ان پانچ کتابوں کے بعد چھٹی کتاب سنن ابن ماجہ کی بجائے سنن دارمی کو ہونا چاہیے، کیونکہ اس میں ضعیف رجال کم ہیں اور احادیث منکرہ اور شاذہ نادر ہیں اور ہر چند کہ اس میں احادیث مرسلہ اور موقوفہ بھی ہیں لیکن اس کے باوجود وہ ابن ماجہ کی کتاب سے بہتر ہے۔

میں کہتا ہوں کہ بعض اہل علم مثلاً رزین قسطلی اور مجد ابن الاثیر نے چھٹی کتاب مؤطا امام مالک ہی کو قرار دیا ہے جیسا کہ جامع الاصول میں ہے۔ ابن عساکر نے بیان کیا ہے کہ جس شخص نے سب سے پہلے سنن ابن ماجہ کو کتب اصول میں شامل کیا وہ ابو الفضل ابن طاہر صاحب شرط اللامۃ الستہ متوفی ۵۰۰ھ ہیں، پھر حافظ عبد الغنی صاحب الکمال فی اسماء الرجال نے اس پر عمل کیا۔ ابن طاہر اور ان کے متبعین نے مؤطا امام مالک کی بجائے، سنن ابن ماجہ کو کتب اصول میں اس لیے شامل کیا کہ مؤطا امام مالک میں ایسی احادیث مرفوعہ بہت کم ہیں جو کتب خمسہ پر زائد ہیں، اس کے برعکس سنن ابن ماجہ میں مؤطا کی بہ نسبت کئی گنا زیادہ احادیث مرفوعہ ہیں جو کتب خمسہ پر زائد ہیں تو انھوں نے احادیث مرفوعہ کی کثرت کے حصول کے لیے سنن ابن ماجہ کو کتب اصول میں شامل کیا۔

ان احکامات سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جن حضرات نے ان کتابوں کی اسانید حذف کر کے احکام سے متعلق احادیث جمع کی ہیں ان کا طریقہ ضعیف ہے مثلاً ابوالبرکات عبد السلام ابن تیمیہ منبلی متوفی ۶۵۲ھ، ان کی کتاب ہے المستقی من احادیث الاحکام (نیل الاوطار کا متن) یہ لوگ ان کتابوں سے حدیث کی صحت یا ضعف بیان کیے بغیر احادیث کو نقل کرتے ہیں اور ان کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ عجیب بات یہ ہے کہ مثلاً ایک حدیث کو امام ترمذی روایت کرتے ہیں اور اس حدیث کی علت بھی بیان کرتے ہیں اور یہ لوگ اس علت سے اعراض کر کے صرف اس حدیث کو نقل کر کے لکھ دیتے ہیں اس کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے، چنانچہ حافظ عبدالحق متوفی ۵۸۱ھ نے ایک کتاب کھس الاحکام الکبریٰ اس میں ایسا ہی کیا اور ابوالحسن ابن القطان متوفی ۵۸۱ھ

۱۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ النکت علی کتاب ابن اصلاح ج ۱ ص ۴۸۴ - ۴۸۱ مطبوعہ احیاء التراث اسلامی بیروت

نے تتبع کردے ان احادیث کی غلط بیان کیں اور اس کتاب کا نام رکھا بیان الوهم والا یہام الذی وضعہ علی الاحکام الکبریٰ۔ علامہ سخاوی نے بھی سنن ابن ماجہ کے متعلق بعینہ یہی تبصرہ کیا ہے۔ ۲۔ سنن ابن ماجہ کی کل احادیث کی تعداد چار ہزار (۴۰۰۰) ہے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

موطا امام مالک کی فنی حیثیت کا بیان

امام محمد بن ادریس شافعی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ میرے علم میں امام مالک کی کتاب سے زیادہ صحیح اور کوئی کتاب نہیں ہے، امام شافعی نے یہ بات اس وقت کہی تھی جب صحیح بخاری اور صحیح مسلم منصف شہود پر نہیں آئی تھیں، اس وقت کتب سنن بہ کثرت تصنیف کی جا چکی تھیں، مثلاً کتاب ابن جریر، کتاب ابن اسحاق، کتاب ابی قرۃ موسیٰ بن طارق زبیدی، اور مصنف عبدالرزاق بن ہمام وغیرہ۔ امام مالک کی کتاب موطا کا حجم ان سب سے زیادہ تھا اور اس میں ان سب سے زیادہ احادیث تھیں (بظاہر یہ صحیح نہیں ہے، سیدی غفرلہ)۔ غلیفہ منصور نے امام مالک سے یہ کہا کہ وہ تمام لوگوں کو اس کتاب پر جمع کریں تو امام مالک نے اس سے انکار کیا، اس سے ان کے علم کی وسعت اور ان کے انصاف کا کمال ظاہر ہوتا ہے، اور کہا لوگ جمع ہوئے اور ان چیزوں پر مطلع ہوئے جن پر ہم مطلع نہیں ہیں۔

علماء نے موطا پر کتابیں لکھیں اور تعلیقات تصنیف کیں، ان میں سب سے عمدہ کتاب حافظ ابن عبدالبر مالکی قرطبی کی تصنیف تمہید اور استذکار ہے، موطا میں احادیث متعلقہ صحیحہ بھی ہیں اور مرسلہ منقطعہ بھی ہیں اور ایسی بلاغات بھی ہیں جن کا مسندہ ہونا بہت نادر ہے۔ ۳۔ موطا امام مالک کی کل احادیث کی تعداد ۱۷۲۰ ہے۔

حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

کتب خمسہ کے ساتھ غیر الحاقی کتب احادیث کا بیان

صحیح مسلم، سنن ابو داؤد، سنن نسائی اور جامع ترمذی کے قائم مقام ہیں، مثلاً "مسند ابو داؤد و طحاہی، مسند عبید اللہ بن موسیٰ، مسند احمد بن حنبل، مسند اسحق بن راہویہ، مسند عبد بن حمید، مسند دارمی، مسند ابو یعلیٰ موصلی، مسند الحسن بن سفیان، مسند البراء اور ان کی امثال، ان کی عادت یہ ہے کہ وہ ہر صحابی کی مسند میں اس کی حدیث کو روایت کرتے ہیں اور یہ متعین نہیں کرتے کہ آیا یہ حدیث لائق استدلال ہے یا نہیں، اس وجہ سے ان کا مرتبہ متاخر ہے، اگرچہ ان کے مؤلفین کا مرتبہ کتب خمسہ کے مؤلفین سے بہت بڑا ہے۔ ۴۔

حافظ زین الدین عراقی لکھتے ہیں:

سنن دارمی کی فنی حیثیت کا بیان

- ۱۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، التلک علی کتاب ابن الصلاح ج ۱ ص ۴۸۸۔ ۴۸۵ مطبوعہ اعیان التراث الاسلامی مدینہ منورہ، ۱۴۰۲ھ
- ۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، فتح المنیث بشرح الفیۃ الحدیث ج ۱ ص ۱۰۲، مطبوعہ دار الامام الطبری، ۱۴۱۲ھ
- ۳۔ حافظ عماد الدین اسماعیل بن عمر المعروف بابن کثیر متوفی ۷۷۲ھ، اختصار علوم الحدیث ص ۲۵۔ ۲۴، مطبوعہ دار التراث القاہرہ، ۱۳۹۹ھ
- ۴۔ حافظ ابو عمر عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ، علوم الحدیث ص ۳۵۔ ۳۴، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۶ھ

حافظ ابن الصلاح کا داری کی کتاب کو مسند کہنا ان کا وہم ہے، یہ کتاب مسند نہیں ہے جس میں صحابی کی مرویات کو الگ الگ روایت کیا جاتا ہے بلکہ یہ کتاب فقہی ابواب پر مرتب کی گئی ہے اور یہ اصطلاح محدثین میں سنن ہے، لیکن اس کتاب کا نام مسند داری مشہور ہو گیا، جیسے امام بخاری کی کتاب کا نام المسند الجامع الصغیر مشہور ہو گیا اگرچہ وہ بھی ابواب پر مرتب ہے، کیونکہ امام بخاری کی احادیث مسند ہیں (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک ان کی سند متصل ہے)، اس کے برعکس مسند داری میں بہ کثرت احادیث مرسلہ، منقطعہ، معطلہ اور مقطوعہ ہیں۔ ۱۔

مسند احمد کی فتنی حیثیت کا بیان | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

یہ ضعیف قول ہے، کیونکہ اس میں احادیث ضعیفہ ہیں، بلکہ احادیث موضوعہ بھی ہیں جیسے مرد اور عسقلان کی نفیلت میں احادیث ہیں اور حمص کے نزدیک برص احمد کی نفیلت میں حدیث ہے اور ان کے علاوہ بھی موضوع احادیث ہیں جیسا کہ حفاظ میں ایک جماعت نے اس کی تصریح کی ہے، مسانید میں سے اور کوئی مسند اس کے پاسے کی نہیں ہے اس کے باوجود امام احمد سے بہ کثرت احادیث راہ گئی ہیں، بلکہ اس میں تقریباً ان دو سو صحابہ کی روایات نہیں ہیں جن کی روایات صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہیں بلکہ حافظ زین الدین عراقی لکھتے ہیں:

حافظ ابن الصلاح نے مسند احمد کا شمار صحیح میں کیا ہے، اور حافظ مدینی نے کہا امام احمد کی یہ شرط تھی کہ وہ اپنی مسند میں صرف حدیث صحیح کو درج کریں گے، اس کا جواب یہ ہے کہ ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ امام احمد نے اپنی کتاب میں صحت کی شرط رکھی تھی، حافظ مدینی سے کسی حدیث کے متعلق سوال کیا گیا انھوں نے کہا دیکھو یہ مسند احمد میں ہے یا نہیں، اگر مسند احمد میں ہے تو یہ محبت سے ورزہ نہیں، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ مسند احمد کی تمام احادیث محبت ہیں، اور مسند احمد کے سوا کوئی حدیث محبت نہیں ہے کیونکہ کثرت احادیث صحیحہ کتب صحیح میں ہیں اور وہ مسند احمد میں نہیں ہیں۔

مسند احمد میں حدیث ضعیف کا وجود محقق ہے بلکہ اس میں احادیث موضوعہ بھی ہیں میں نے ان کو ایک رسالہ میں جمع کیا ہے، امام احمد نے خود بعض احادیث کو ضعیف قرار دیا ہے ان میں سے ایک یہ حدیث ہے: حضرت عائشہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ میں نے عبدالرحمن بن عوف کو جنت میں سرین کے بل گھسٹتے ہوئے دیکھا، اور اس میں عمارہ بن زاذان کی سند ہے جس کی حدیث کے متعلق امام احمد نے کہا یہ کذب منکر ہے اور کہا عمارہ احادیث مناکیر کی روایت کرتا ہے اور ابن جزی نے اس حدیث کو موضوعات میں درج کیا اور ابن ابی حوزی نے حضرت عمر کی اس حدیث کو بھی موضوعات میں درج کیا ہے "اس امت میں ولید نام کا ایک شخص ہو گا" اور حضرت انس کی اس حدیث کو "جو شخص اسلام میں چالیس سال کی عمر گزارتا ہے، اللہ تعالیٰ اس سے کئی قسم کی بلاؤں، جنون، جذام اور برص کو دور کر دیتا ہے" اور حضرت انس کی اس حدیث کو "عسقلان احمد الحروسیں ہے اس میں سے قیامت کے دن ستر ہزار کو بیعت کیا جائے گا جن پر کوئی حساب نہیں ہو گا" یہ تمام موضوع احادیث مسند احمد میں ہیں، اور اس میں احادیث منکرہ بھی ہیں مثلاً حضرت بریدہ کی یہ حدیث: تم خراسان کی جماعت میں رہو پھر مرو کے شہر جاد

۱۔ حافظ زین الدین عبدالرحیم بن حسین عراقی متوفی ۸۰۶ھ، التکبید والایضاح ص ۵۶، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ ۱۳۸۹ھ۔ ۲۰۰۹

۲۔ حافظ عماد الدین اسماعیل بن عمر المسعودی بابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، اختصار علوم الحدیث ص ۲۶-۲۵، مطبوعہ دار التراث القاہرہ، ۱۳۹۹ھ

کیونکہ اس کو ذوالقرنین نے بنایا ہے اور عبد اللہ بن احمد نے سند میں زیادات کی ہیں ان میں ضعیف اور موضوع احادیث ہیں اور موضوع حدیث یہ ہے: حضرت سعد بن مالک اور حضرت ابن عمر سے روایت ہے حضرت علی کے دروازے کے سوا سب دروازے بند کر دو، ابن جوزی نے اس کو موضوعات میں درج کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کو راغبیوں نے وضع کیا ہے۔ ۱

علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

مسند احمد تمام مسانید میں سیاق و سباق کے لحاظ سے تمام مسانید میں اکبر اور احسن ہے اس مجموعہ کو انھوں نے سات لاکھ احادیث میں سے منتخب کیا ہے اور امام احمد سے منقول ہے کہ جس حدیث میں مسلمانوں کا اختلاف ہو اس کو مسند احمد میں نکال کر اگر اس میں مل جائے تو فہا ورنہ وہ حجت نہیں ہے، اور بعض نے مبالغہ کر کے اس کو صحیح قرار دیا۔ اور تحقیق یہ ہے کہ اس میں بہ کثرت احادیث ضعیفہ ہیں، اور بعض کا ضعف بعض سے زیادہ شدید ہے، حتیٰ کہ ابن جوزی نے اس کی بہت سی احادیث کا موضوعات میں شمار کیا ہے لیکن حافظ عراقی نے بعض احادیث کو موضوع قرار دینے میں ابن جوزی سے اختلاف کیا ہے اور ابن جوزی کا رد کیا ہے، اور حق یہ ہے کہ جن کتابوں میں صحت کا التزام نہیں کیا گیا ان میں مسند احمد سب سے عمدہ کتاب ہے۔ ۲

علامہ احمد محمد شاگر لکھتے ہیں:

حافظ ابن حجر عسقلانی نے ایک رسالہ لکھا ہے "القول المسد فی الذب عن مسند الامام احمد" اس میں ان لوگوں کا رد کیا ہے جنھوں نے کہا ہے کہ مسند احمد میں موضوعات ہیں، اور شیخ ابن تیمیہ نے التوسل والوسیلہ میں لکھا ہے: اگر موضوع سے یہ مراد ہے جس کی سند میں کذاب ہوں تو مسند احمد میں ایسا کوئی راوی نہیں ہے، اور اگر اس سے مراد ایسی حدیث ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول نہیں ہے خواہ وہ راوی کی غلطی کی وجہ سے ہو یا اس کے حافظہ کی خرابی کی وجہ سے تو مسند اور سنن میں ایسی بہ کثرت حدیثیں ہیں۔"

حافظ عراقی نے کہا ہے کہ اس میں تقریباً ان دو سو صحابہ کی روایات نہیں ہیں جو صحیحین میں ہیں یہ انتہائی غلو ہے، بلکہ بہت کم صحیحین کی حدیثیں اس میں شامل ہونے سے رہ گئیں اور جو کسی معین صحابی کی حدیث اس میں رہ گئی ہے تو اس کی ہم معنی حدیث کسی اور صحابی کی روایت سے اس میں مذکور ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ مسند میں تمام سنت کو جمع کر لیا گیا ہے تو یہ صحت سے بعید نہیں ہے، امام احمد نے اپنے بیٹے عبد اللہ بن احمد (جو مسند کے راوی ہیں) سے کہا: اس مسند کو حفظ کر لو، کیونکہ عنقریب یہ لوگوں کی پیشوا ہوگی، اور انھوں نے کہا اس کتاب میں میں نے ساڑھے سات لاکھ احادیث سے انتخاب کے حدیثیں جمع کی ہیں، سو جب مسلمانوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی حدیث کے متعلق اختلاف ہو تو اس کو مسند میں تلاش کرو اگر وہ حدیث اس کتاب میں مل گئی تو فہا ورنہ وہ حدیث حجت نہیں ہے، حافظ ذہبی نے کہا اکثر ارباب حدیثوں میں ایسا ہی ہے ورنہ صحیحین، سنن اور اجزاء میں ایسی قوی احادیث ہیں جو مسند میں نہیں ہیں۔ ۳

۱۔ حافظ زین الدین عبد الرحیم بن حسن عراقی متوفی ۸۰۶ھ، التقیید والایضاح ص ۵۸-۵۹، مطبوعہ مکتبہ سفیہ مدینہ منورہ ۱۳۸۹ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، فتح المغنیٰ بشرح الفیہ الحدیث ج ۱ ص ۱۰۵-۱۰۶، مطبوعہ دارالامام الطبری، ۱۴۱۲ھ

۳۔ علامہ احمد محمد شاگر، الباعث الحثیث ص ۲۲، مطبوعہ دار التراث القاہرہ ۱۳۹۹ھ

نیز علامہ احمد محمد شاہ مکتبے میں:

۱۳۱۳ھ مسند احمد مصر میں چھ ضخیم جلدوں میں شائع ہوئی، پھر مطبوعہ علیہ سے شائع ہوئی جس میں ہر حدیث کی تخریج کی گئی اور اس کی صحت اور ضعف کا بیان کیا گیا، اس تحقیق کے ساتھ ابھی تک نو جلدوں میں مسند احمد شائع ہوئی ہے جو چھ جلدوں والی مسند کی ایک جلد اور دوسری کا ایک ٹکڑا ہے اور یہ ان شارحات میں جلدوں میں مکمل ہوگی، ان نو جلدوں میں کل ۶۵۱۱ حدیثیں ہیں جن میں سے ۵۴۳۳ صحیح حدیثیں ہیں اور ۱۰۸۸ ضعیف حدیثیں ہیں اس طرح مسند احمد میں ضعیف احادیث کی تعداد بارہ فی صد سے بھی کم ہے اور یہ حافظ ابن کثیر کے اس قول پر شاہد عادل ہے کہ: مسند احمد میں سند اور متن کے لحاظ سے بہ کثرت ایسی حدیثیں ہیں جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے ہم پلہ ہیں بلکہ اس میں ایسی احادیث بھی ہیں جو صحاح ستہ میں نہیں ہیں (اختصار علوم الحدیث ص ۲۲) اور بے شک حافظ ابن کثیر دوسرے لوگوں کی بہ نسبت مسند احمد کے بہت زیادہ عالم تھے۔ ۱

مسند بزار کی فنی حیثیت کا بیان

مسند بزار میں احادیث صحیحہ اور ضعیفہ کا مجملہ ذکر ہے، البتہ کہیں کہیں مصنف نے تفصیل کی ہے، اور جو راوی کسی حدیث میں متفرد ہو اس کا ذکر کرتے ہیں اور اگر اس کا کوئی متابع ہو تو اس کو بھی بیان کر دیتے ہیں۔ اور مسند دارمی میں بہ کثرت ضعیف اور مرسل روایات ہیں ۲

مستدرک للحاکم کی فنی حیثیت کا بیان

جو حدیثیں، امام بخاری اور امام مسلم سے رہ گئی ہیں ان پر استدراک (اضافہ) کرنے کے لیے امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ نے مستدرک بھی جو چار کبیر اور ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے، امام حاکم نے امام بخاری اور امام مسلم کے راویوں سے حدیثیں روایت کیں یا ان دونوں کی یا ان میں سے کسی ایک کی شرط پر حدیثیں روایت کیں، اور جو حدیثیں ان کے اجتہاد کے مطابق صحیح تھیں خواہ وہ ان میں سے کسی ایک کی شرط کے مطابق نہ ہوں، حدیث کو صحیح قرار دینے میں وہ وسیع المشرب تھے اور صحت کا فیصلہ کرنے میں متساہل تھے، اس لیے اولیٰ ہی سے کہ ہم متوسط قول اختیار کریں اور وہ یہ ہے کہ جس حدیث کو امام حاکم صحیح کہیں اور کسی امام نے اس حدیث کو صحیح نہ کہا ہو تو اگر وہ صحیح نہیں ہے تو کم از کم حسن ہے اس سے استدلال کیا جائے گا اور اس پر عمل کیا جائے گا بہ شرطیکہ اس میں کوئی علت نہ ہو جو اس کے ضعف کا موجب ہو۔ ۳

حافظ زین الدین عراقی مکتبے میں:

قاضی القضاة بدر الدین بن جماعة نے اس سے اختلاف کیا ہے کہ جب حاکم کسی حدیث کی تصحیح میں متفرد ہو تو اس کو حسن قرار دیا جائے گا وہ کہتے ہیں بلکہ تحقیق کی جائے گی اور اس حدیث کا صحیح حکم معلوم کیا جائے گا آیا وہ صحیح ہے، حسن ہے یا ضعیف ہے اور اس کے مطابق اس پر حکم لگایا جائے گا۔ ۴

۱۔ علامہ احمد محمد شاہ، اباعث الحثیث ص ۲۲، مطبوعہ دار التراث القاہرہ، ۱۳۹۹ھ

۲۔ حافظ زین الدین عبد الرحیم بن حسین مراۃ متوفی ۸۰۶ھ، التقیید والایضاح ص ۵۸، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۹ھ

۳۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن مشہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ علوم الحدیث ص ۱۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۷ھ

۴۔ حافظ زین عبد الرحیم بن حسین مراۃ متوفی ۸۰۶ھ، التقیید والایضاح ص ۳۰، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۹ھ

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

مستدرک میں امام حاکم کی اضافہ کی ہوئی احادیث کی حسب ذیل تین قسمیں ہیں :

۱۔ جس حدیث کو امام حاکم نے روایت کیا ہے اس کو انھوں نے صحیحین یا ان میں سے کسی ایک کے راویوں سے صورت اجتماع پر روایت کیا ہے جس سے امام بخاری اور مسلم دونوں یا کسی ایک نے استدلال کیا ہو اور وہ علل سے محفوظ ہے۔ اس قسم کی حدیث مستدرک میں بہت نادر ہے۔

۲۔ جس حدیث کو امام حاکم نے روایت کیا ہے اس کی اسناد سے امام بخاری اور امام مسلم نے بطور استدلال حدیث روایت نہیں کی بلکہ شواہد، متابعات، تلقین وغیرہ میں اس سند کا ذکر کیا ہو، اس قسم کی احادیث، حدیث صحیح کے درجہ سے کم ہیں، بلکہ ان میں شاذ اور ضعیف بھی ہیں لیکن ایسی احادیث کی اکثریت حسن سے کم نہیں ہے اور ہر چند کہ امام حاکم متقدمین کی اتباع میں صحیح اور حسن میں فرق نہیں کرتے بلکہ امام ابن خزمیہ اور امام ابن حبان ایسے اپنے مشائخ کی اتباع میں ان کو احادیث صحیحہ قرار دیتے ہیں لیکن یہ چیز ان کے اس دعویٰ کے خلاف ہے کہ مستدرک میں شیخین یا ان میں سے کسی ایک کی شرط پر احادیث ہیں۔

۳۔ جس حدیث کو امام حاکم نے روایت کیا ہے اس کی اسناد سے امام بخاری اور امام مسلم نے بطور استدلال حدیث روایت کی ہو نہ بطور متابعات، اس قسم کی احادیث مستدرک میں بہ کثرت ہیں، امام حاکم ایسے بہت لوگوں سے حدیث روایت کرتے ہیں جو صحیحین میں نہیں ہیں لیکن وہ یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ یہ ان میں سے کسی ایک کی شرط پر ہیں، اور بعض اوقات وہم کے سبب سے ایسا دعویٰ کرتے ہیں، اور اس قسم میں مشکل سے کوئی ایسی حدیث ہوگی جو حدیث صحیح کے درجہ کو پہنچے، شیخین کی شرط پر ہوتا تو بہت دور کی بات ہے۔ ہمارے بیان کردہ معیار کے اعتبار سے مستدرک میں جو احادیث شیخین یا ان میں سے کسی ایک کی شرط پر ہیں ان کی تعداد ایک ہزار سے بھی کم ہے۔ ۷

علامہ سیوطی لکھتے ہیں :

امام حاکم تصحیح حدیث میں متسائل ہیں، علامہ نووی نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ حفاظ کا اس پر اتفاق ہے کہ حاکم کے شاگرد دیہتی ان سے زیادہ تحقیق کرتے ہیں، حافظ ذہبی نے مستدرک کا خلاصہ کیا ہے اور مستدرک کی بہ کثرت احادیث کو ضعیف اور منکر قرار دیا ہے اور ایک رسالہ میں مستدرک کی تقریباً ایک سو موضوع احادیث جمع کی ہیں۔

ابوسعید مالینی نے کہا میں نے مستدرک کا اول سے آخر تک مطالعہ کیا اس میں ایک حدیث بھی صحیحین کی شرط پر نہیں ہے، حافظ ذہبی نے کہا یہ انتہائی غلو ہے، ورنہ اس میں شیخین کی شرط پر یا ان میں سے کسی ایک کی شرط پر کثرت احادیث ہیں اور شاید اس کا مجموعہ نصف کتاب کے برابر ہو اور چوتھائی مستدرک میں دیگر صحیح السند احادیث ہیں اور ان میں سے بعض میں ضعف یا علت ہے اور باقی چوتھائی میں ضعیف اور منکر روایات ہیں اور بعض موضوعات بھی ہیں۔

۷۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں کہ کتاب ابن الصلاح ج ۱ ص ۱۹۳، مطبوعہ احیاء التراث الاسلامی مدینہ منورہ ۱۴۰۴ھ

شیخ الاسلام (ماقط ابن حجر عسقلانی) نے کہا کہ امام حاکم کے تساہل کی وجہ یہ ہے کہ انھوں نے کتاب کا مسودہ تیار کیا اور اس پر نظر ثانی کرنے سے پہلے ان کو موت نے آیا، (الی قولہ) علامہ نووی نے کہا ہے مستدرک کی جس حدیث کو متقدمین نے صحیح قرار دیا ہو وہ ضعیف، اگر اس میں ضعف کی کوئی وجہ نہ ہو تو ہم اس کو حسن قرار دیں گے۔ علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

امام حاکم متسائل ہیں اور انھوں نے ضعیف احادیث کو الگ نہیں کئی موضوع احادیث کو بھی صحیح قرار دیا ہے اس کی وجہ یا تو تعصب ہے کیونکہ ان پر تشیع کی تہمت تھی، بلکہ اصل بات یہ ہے کہ انھوں نے اپنی عمر کے آخر میں مستدرک کو تصنیف کیا، اس وقت ان کے حافظہ میں تغیر ہو چکا تھا اور ان پر غفلت طاری تھی ان کو اس پر نظر ثانی کرنے کا موقع نہ مل سکا، حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ بعض راویوں کا حاکم نے کتاب الضعفاء میں ذکر کیا ہے اور ان کے روایت کرنے کو منع کیا ہے، پھر خود ان کی روایات کو مستدرک میں صحیح لکھا ہے، ان راویوں میں سے ایک راوی عبدالرحمن بن زید بن اسلم ہے۔ لسان المیزان ج ۵ ص ۲۲۳ اس کی دلیل یہ ہے کہ مستدرک کے پہلے پانچویں حصہ میں باقی کتاب کی بہ نسبت تساہل بہت کم ہے۔ ۱۵

شرح صحیح مسلم جلد ثالث کے ضمیمہ اور جلد سادس میں ہم نے امام حاکم کے تساہل کے متعلق بہ کثرت علماء کی آراء ذکر کی ہیں۔ مشہور کتب حدیث کے تعارف کے بعد ہم ضروری سمجھتے ہیں کہ حدیث صحیح اور صحاح ستہ کے راویوں کی شرائط بیان کر دی جائیں۔

حدیث صحیح کے راوی کی شرائط کا بیان | حافظ ابوبکر السخاوی لکھتے ہیں:

حدیث صحیح کے لیے چند شرائط ہیں:

- ۱۔ پہلی شرط اسلام ہے، کیونکہ مشرکین کی روایت کتاب، سنت اور اجماع سے مردود ہے، البتہ اگر کسی شخص نے حالت شرک میں کوئی روایت سنی پھر اس کو اسلام قبول کرنے کے بعد روایت کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔
- ۲۔ دوسری شرط عقل ہے، کیونکہ بچہ اور مجنون کی روایت مقبول ہوتی ہے نہ شہادت، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص مرنوع القلم ہیں، سونے والا حتیٰ کہ بیدار ہو جائے، بچہ حتیٰ کہ بالغ ہو جائے اور مجنون حتیٰ کہ اس کی عقل صحیح ہو جائے۔
- ۳۔ تیسری شرط صدق ہے کیونکہ جھوٹا شخص یا تو حدیث میں جھوٹ بولے گا تو اس کی حدیث مردود ہے خواہ وہ توبہ کر لے، اور یا وہ شخص لوگوں سے جھوٹ بولے گا اس کی حدیث بھی مردود ہے، اس طرح جو شخص یقیناً کو قہل کرنے میں مشہور ہو اور جس شخص کا روایت کرنے میں تساہل مشہور ہو اس کی حدیث بھی مردود ہے۔
- ۴۔ اس حدیث کا راوی مدلس نہیں ہونا چاہیے۔

۱۵۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۱۰۶-۱۰۷، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ-۱۴۱۲ھ
 ۱۶۔ علامہ ابوعبداللہ محمد بن عبدالرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، نسخ المینیث بشرح البیہ الحدیث ج ۱ ص ۴۱-۴۰، مطبوعہ دارالعلوم الطبری،

۵۔ اس حدیث کا راوی عادل ہونا چاہیے، عدالت سے یہ مراد ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل کرتا ہو اور منوعات سے اجتناب کرتا ہو اور صرف یہ کافی نہیں ہے کہ وہ کبائر سے مجتنب ہو بلکہ منکرات پر اصرار کرنے سے بھی مجتنب ہو، اور ثبوت عدالت کے بعد اس میں کوئی ایسی چیز نہ پائی جائے جو عدالت کے منافی ہو۔ ان شرائط کے پائے جانے کے بعد اس میں حسب ذیل شرائط کا مزید پایا جانا ضروری ہے :-

- ۱۔ اہل علم میں اس شخص کی یہ شہرت ہو کہ وہ حدیث کا طالب ہے اور حدیث کے ساتھ مشغول رہتا ہے۔
- ۲۔ اس شخص نے علماء حدیث سے سن کر احادیث روایت کی ہوں کتابوں سے دیکھ کر نہیں۔
- ۳۔ سماع حدیث کے وقت سے اس کو وہ حدیث منضبط ہو اور اپنے شیخ نے اس روایت کی اس کو تحقیق ہو اور تدلیس نہ ہو۔

- ۴۔ وہ شخص حاضر دماغ اور بیدار مغز ہو اور اس پر غفلت طاری نہ ہوتی ہو۔
 - ۵۔ اس شخص کو غلطی اور وہم بہت کم عارض ہوتا ہو، کیونکہ جو شخص کثیر الغلط اور وہمی ہو گا اس کی حدیث مردود ہوگی۔
 - ۶۔ وہ شخص سنجیدہ اور باوقار ہو۔
 - ۷۔ وہ شخص خود بلائے نہ ہو اور بدعت سے مجتنب ہو، کیونکہ بدعتی کی وہ روایت مقبول نہیں ہوتی جو اس کی بدعت کی موید ہو۔
- حدیث صحیح کے راوی کے یہ جامع اوصاف ہیں اور ان کے توابع اور لواحق ہیں جن کا پورا علم ہمارے تمامہ کے بعد ہی ممکن ہے۔

ائمہ صحاح ستہ کی شرائط کا بیان | ائمہ خمسہ کا مخارج حدیث کے استنباط کی کیفیت میں الگ الگ مذہب ہے جو امام حدیث صحیح کو سند کے ساتھ روایت کرتا ہے وہ راوی کے مشائخ میں عدل کا اعتبار کرتا ہے اور جن ثقہ راویوں سے وہ مشائخ روایت کرتے ہیں ان میں سے اگر بعض راوی صحیح ہوں اور بعض میں ایسی صلاحیت نہ ہو تو ان کی حدیث کو صرف شواہد اور متابعات کے طور پر ذکر کیا جاسکتا ہے، اس کو ہم ایک مثال کے ساتھ واضح کرتے ہیں، مثلاً ہمیں معلوم ہے کہ اصحاب زہری کے پانچ طبقات ہیں اور ہر طبقہ کو اپنے بعد والے طبقہ پر ایک فوقیت حاصل ہے، پس جو طبقہ اولیٰ کے راوی ہیں وہ غایت محنت میں ہیں اور وہ امام بخاری کا غایت مقصود ہیں، اور طبقہ ثانیہ کے راوی عدالت میں تو طبقہ اولیٰ کے مساوی ہیں لیکن طبقہ اولیٰ کے راوی کامل الضبط والاتقان اور زہری کے ساتھ طویل الملازمة ہیں حتیٰ کہ وہ سفر اور حضر میں زہری کے ساتھ رہے اور طبقہ ثانیہ کے راوی زہری کے ساتھ تھوڑا عرصہ ملازم رہے اس لیے ان کو زہری کی احادیث کا اتنا تجربہ نہیں ہے اور وہ ضبط اور اتقان میں بھی پہلے مرتبہ سے کم ہیں اور یہ راوی امام مسلم کی شرط ہیں۔ اور طبقہ ثالثہ میں وہ راوی ہیں جو زہری کے ساتھ کثیر الملازمة ہیں لیکن وہ شدید جرح سے محفوظ نہیں ہیں اس لیے وہ رد اور قبول کے درمیان ہیں، اور یہ امام ابو داؤد اور نسائی کی شرط ہیں، اور طبقہ رابعہ جو جرح اور تعدیل میں طبقہ ثالثہ کے مساوی ہیں لیکن یہ زہری کے ساتھ بہت کم عرصہ رہے اس لیے ان کو زہری کی حدیث کا بہت کم تجربہ ہے اور یہ امام ترمذی کی شرط ہے، درحقیقت امام ترمذی کی شرط امام ابو داؤد کی شرط سے زیادہ بلیغ ہے کیونکہ جب حدیث ضعیف ہو یا اس کا مخرج طبقہ رابعہ ہو تو امام ترمذی اس حدیث کا ضعف بیان کرتے ہیں اور وجہ ضعف پر متنبہ کرتے ہیں اور ان کی حدیث شواہد اور متابعات کے باب سے ہوتی ہے۔ اور طبقہ خامسہ، ضعیف اور مجہولین کی جماعت

ہے ان احادیث کو ترجمۃ الباب کے اثبات کے لیے روایت کرنا جائز نہیں ہے البتہ امام ابو داؤد ان کی احادیث کو بطور اعتبار اور استشہاد روایت کرتے ہیں اصحاب بخاری اور مسلم ان سے بالکل روایت نہیں کرتے، (امام ابن ماجہ اس طبقہ کی روایات کا استیجاب کرتے ہیں۔
اصحاب زہری کے طبقات خمسہ کا بیان | طبقہ اولیٰ: مثلاً، مالک، ابن عیینہ، عبید اللہ بن عمر، یونس و عقیل، شعیب بن ابی حمزہ وغیرہم۔

طبقہ ثانیہ: مثلاً عبد الرحمن بن عمر اوزاعی، لیث بن سعد، عثمان بن راشد، عبد اللہ حمان بن خالد بن مسافر وغیرہم۔
 طبقہ ثالثہ: سفیان بن حسین سلمی، جعفر بن برقان، عبد اللہ بن عمر بن حفص العمری، زمر بن صوح اللمکی وغیرہم۔
 طبقہ رابعہ: اسحاق بن یحییٰ کلبی، معاویہ بن یحییٰ الصدیقی، اسحاق بن عبد اللہ بن ابی فروہ مدنی، ابراہیم بن یزید مکی، مشی بن الصباح وغیرہم۔

طبقہ خامسہ: بحر بن کنیز السقا، حکم بن عبد اللہ ایل، عبد القدوس بن حبیب الدمشقی، محمد بن سعید مصلوب وغیرہم۔
 امام بخاری طبقہ اولیٰ سے استیجاب کرتے ہیں اور طبقہ ثانیہ سے انتخاب کرتے ہیں اور امام مسلم طبقہ اولیٰ اور طبقہ ثانیہ سے استیجاب کرتے ہیں اور طبقہ ثالثہ سے انتخاب کرتے ہیں اور امام ابو داؤد امام نسائی پہلے تین طبقوں سے استیجاب کرتے ہیں اور طبقہ رابعہ سے انتخاب کرتے ہیں اور امام ترمذی پہلے چار طبقوں سے استیجاب کرتے ہیں اور طبقہ خامسہ سے انتخاب کرتے ہیں۔ (اور امام ابن ماجہ پانچویں طبقہ سے بھی استیجاب کرتے ہیں۔ لے

متاخرین کے لیے سند حدیث کی تصحیح، تحسین اور تضعیف کرنے کی تحقیق | مانظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

جب ہم مختلف رسالوں میں ایسی صحیح الاسناد حدیثوں کو دیکھتے ہیں جو صحیحین میں درج نہیں ہیں اور نہ دیگر مستندہ حدیث نے ان احادیث کے متعلق اپنی تصنیفات میں صحت کی تصریح کی ہے تو ہم ان احادیث پر وثوق کے ساتھ صحت کا حکم گانے کی جرات نہیں کرتے، کیونکہ اس زمانہ کے لوگوں کو محض اسانید کے اعتبار سے حدیث کی صحت کا ادراک نہیں ہے، کیونکہ ہر سند میں لیے رجال مل جاتے ہیں جن کی روایت پر کچھ لوگوں نے اعتماد کیا ہوتا ہے حالانکہ وہ حفظ، ضبط اور اتقان سے عاری ہوتے ہیں جو کہ حدیث صحیح کے لیے شرط ہے، اس لیے بالآخر حدیث صحیح اور حسن کی معرفت کا امر اللہ حدیث کی طرف رجوع کرے گا جنہوں نے اپنی معتد مستند اور مشہور تصانیف میں احادیث کے صحیح یا حسن ہونے کی تصریح کی ہے۔ لے
 علامہ نووی لکھتے ہیں:

جس شخص کی معرفت قوی ہو اور وہ کسی حدیث کو صحیح یا حسن قرار دینے پر قادر ہو میرے نزدیک زیادہ ظاہر ہے کہ اس کے لیے یہ امر جائز ہے۔ لے

۱۔ حافظ ابو بکر محمد بن موسیٰ حازمی متوفی ۵۸۴ھ، شرط الائمۃ الخمسہ ص ۱۲۰۲ مطبوعہ رحیم آباد کراچی، ۱۴۰۲ھ

۲۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہزوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ، علوم الحدیث ص ۱۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۶ھ

۳۔ علامہ یحییٰ بن خضر نووی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب النوادی مع التذیج ص ۱۲۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

حافظ بن الدین عراقی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے حافظ ابن الصلاح کی مخالفت کی ہے اور انھوں نے اس کو جائز کہا ہے اور جس کو علامہ نووی نے ترجیح دی ہے اس پر محدثین کا عمل ہے، کیونکہ متاخرین کی ایک جماعت نے ان احادیث کو صحیح قرار دیا ہے جن کی صحت کے متعلق متقدمین کی تصریح نہیں ہے، حافظ ابن الصلاح کے معاصر حافظ ابن القطان صاحب کتاب بیان الوهم والایہام متوفی ۶۲۸ھ نے متعدد احادیث کو صحیح قرار دیا ہے، ان میں سے مسند بزار کی یہ حدیث ہے "حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے، اور وہ مسیح کرتے اور وہ کہتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسی طرح کرتے تھے" حافظ ابن القطان نے کہا یہ حدیث صحیح ہے، اور حافظ ابن الصلاح کے ایک اور معاصر حافظ ضیاء الدین مقدسی متوفی ۶۲۳ھ نے احادیث کا ایک مجموعہ مرتب کیا جس میں احادیث صحیحہ درج کرنے کا التزام کیا، اسی طرح حافظ ابی الدین منذری متوفی ۶۵۶ھ نے ایک رسالہ لکھا اور اس میں غفلہ ما تقدم من ذنبہ وما تأخر کے متعلق تمام حدیثیں درج کیں پھر اس طبقہ کے بدرجہ حفاظ نے بھی تصحیح کی ان میں سے حافظ شرف الدین عبد المؤمن بن علی و میاطی ہیں جنھوں نے زمزم کے پانی سے متعلق حضرت جابر کی مرفوع حدیث کو صحیح قرار دیا اور ایک رسالہ میں اس سے متعلق احادیث کو درج کیا، پھر اس طبقہ کے قریب شیخ تقي الدين سبکی ہیں جنھوں نے شفاء السقام نام سے ایک رسالہ لکھا جس میں زیارت قبر اور سے متعلق احادیث جمع کیں۔ لہ

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

جب کوئی محدث کسی حدیث کو روایت کرے اور اس کی اسناد میں شرط صحت پائی جائے اور محدث اس حدیث میں کسی علت پر مطلع نہ ہو تو اس حدیث پر صحت کا حکم لگانے سے کیا چیز مانع ہے، خواہ متقدمین سے کسی نے اس حدیث کی صحت کی تصریح نہ کی ہو اور بہ کثرت ایسی حدیثیں ہیں جن کے راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں اور جس شخص کو بھی اس فن کا ذوق ہو گا وہ اس میں مناقشہ نہیں کرے گا۔ لہ

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا ہے کہ حافظ ابن الصلاح کی دلیل یہ ہے کہ "حدیث صحیح میں جس درجہ کا ضبط مطلوب ہوتا ہے وہ اسانید میں نہیں ہے" اگر اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ تمام اسانید میں یہ شرط نہیں پائی جاتی تو یہ ممنوع ہے، کیونکہ بعض اسانید میں رجال صحیح ہوتے ہیں اور اگر ان کی مراد یہ ہے کہ بعض اسانید ایسی ہیں تو اس سے یہ استدلال نہیں کیا جاسکتا کہ چونکہ کوئی سند صحیح نہیں ہے اس لیے اب کسی حدیث کو صحیح نہیں کہا جاسکتا۔ حدیث کی جو کتابیں مشہور ہیں ان میں یہ ضرورت نہیں ہے کہ ہم اس کتاب تک اپنی اسناد ثابت کریں، پھر حدیث کو روایت کریں، جیسے مسانید اور سنن ہیں، جب ان میں سے کوئی مصنف کسی حدیث کو روایت کرے اور اس حدیث میں صحت کی تمام شرائط پائی جائیں اور ماہر محدث اس میں کسی علت پر مطلع نہ ہو تو اس محدث کے لیے اس حدیث پر صحت کا حکم لگانا ممنوع نہیں ہوگا خواہ متقدمین میں سے کسی نے اس حدیث کے متعلق صحت کی تصریح نہ کی ہو۔

۱۔ حافظ بن الدین عبد الرحیم بن حسین عراقی متوفی ۸۰۶ھ، التبیید والایضاح ص ۲۲-۲۳، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۹ھ

۲۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۷۲۵ھ، الکلیات علی کتاب ابن الصلاح ج ۱ ص ۲۷۲، مطبوعہ احیاء التراث الاسلامی مدینہ منورہ، ۱۴۰۴ھ

نقل ما اضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم من قول او فعل او تقرير او وصف -
نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جس قول، فعل، تقریر یا وصف کی نسبت کی گئی ہے اس کے بیان کو حدیث کہتے ہیں۔

نقل ما صدر و ظهر عن النبي صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلاً او تقريراً او وصفاً خلقياً او نعتاً خلقياً -
نہی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو قول، فعل یا تقریر صادر ہو یا جو آپ کا خلقی وصف ظاہر ہو یا آپ کی خلقی نعمت ظاہر ہو اس کے بیان کو حدیث کہتے ہیں۔

سنت | لغت میں سنت کا معنی ہے طریقہ اور سیرت، بعض علماء نے کہا سنت حدیث کے مترادف ہے اور علامہ ابن اثیر نے سنت کی یہ تعریف کی ہے:

ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم و نهى عنه و ندب اليه قولاً او فعلاً مما لم ينطق به الكتاب العزيز -
جس چیز کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اور جس چیز سے منع فرمایا اور جس چیز کو قول اور فعل سے پسندیدہ قرار دیا، بشرطیکہ ان امور کا قرآن مجید میں ذکر نہ ہو، وہ امور سنت ہیں۔

خبر | خبر اور حدیث مترادف ہے اور ایک قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم، صحابی اور تابعی کی طرف جو قول منسوب ہو وہ حدیث ہے اور خبر عام ہے خواہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہو یا کسی اور کی طرف، اسی وجہ سے جو حدیث میں مشغول ہو اس کو محدث اور جو تاریخ میں مشغول ہو اس کو اخباری کہتے ہیں۔
اثر | یہ حدیث کا مترادف ہے اور ایک قول یہ ہے کہ صحابہ اور تابعین کے اقوال اور افعال کو اثر کہتے ہیں۔

اسناد | سند | رجال (راویوں) کا وہ سلسلہ جو متن حدیث تک پہنچائے۔

متن | جس کلام تک پہنچ کر سند ختم ہو جائے، یعنی حدیث کی عبارت۔

کتاب احادیث کے اسما

مُسْنَد | وہ کتاب جس میں ہر صحابی کی مرویات الگ الگ جمع ہوں (۲) وہ حدیث مرفوع جس کی سند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہو۔

صحیح | جس کتاب کے مصنف نے صرف احادیث صحیحہ کا التزام کیا ہو جیسے صحیح بخاری و صحیح مسلم وغیرہ۔

جامع | جس کتاب میں آٹھ عنوانوں کے تحت احادیث لائی جائیں اور وہ یہ ہیں۔ سیر، آداب، تفسیر، عقائد، فتن، احکام، اشراط، مناقب جیسے صحیح بخاری اور جامع ترمذی وغیرہ۔

۱۔ لا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح شرح نخبۃ الفکر ص ۱۶، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوٹہ، ۱۳۹۷ھ
۲۔ علامہ مجد الدین محمد جزیری المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۰۶ھ، النہایۃ ج ۱ ص ۶۰۹، مطبوعہ مؤسسۃ مطبعات اسماعیلیان ایران الطبع الرابع، ۱۳۶۷ھ

سنن | جس کتاب میں فقط احکام سے متعلق احادیث ہوں جیسے سنن ابی داؤد، نسائی

معجم | جس کتاب میں ترتیب شیوخ سے احادیث لائی جائیں جیسے معجم طبرانی۔

مستخرج | جس کتاب میں کسی اور کتاب کی احادیث کو ثابت کرنے کے لیے ان احادیث کو مصنف کتاب کے شیخ یا شیخ الشیخ کی دیگر اسناد سے طرود کیا جائے۔ جیسے مستخرج لابی نعیم علی البخاری۔

مسند | جس کتاب میں مختلف ابواب کے تحت ان احادیث کو لایا جائے جو ان ابواب میں کسی اور مصنف سے روایت ہوں جیسے حاکم کی مسند علی بن عیسیٰ۔

رسالہ | جس کتاب میں جامع کے آٹھ عنوانوں میں سے کسی ایک عنوان کے تحت احادیث ہوں جیسے امام احمد کی کتاب الزہد آداب میں اور ابن جریر طبری کی کتاب تفسیر میں۔

جزء | جس کتاب میں صرف ایک موضوع پر احادیث ہوں جیسے امام بخاری کی جزء القراءة خلف الامام۔

اربعین | جس کتاب میں چالیس احادیث ہوں جیسے اربعین نووی۔

امالی | جس کتاب میں شیخ کے اطوار کرائے ہوئے فوائد حدیث ہوں جیسے امالی امام محمد۔

اطراف | جس کتاب میں حدیث کا صرف وہ حصہ ذکر کیا جائے جو بقیہ پر دلالت کرے اور پھر اس حدیث کے تمام طرق اور اسانید بیان کر دیے جائیں یا بعض کتب مخصوصہ کی اسانید بیان کی جائیں۔ جیسے اطراف المکتب الخمر لابی العباس اور اطراف المزنی۔

مصنف | جس کتاب کی ترتیب فقہی ابواب پر ہو اور اس میں آثار صحابہ اور اقوال تابعین و تبع تابعین بہ کثرت ہوں۔

تعداد احادیث کا بیان | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

امام ابو جعفر محمد بن حسین بغدادی نے کتاب التیسیر میں لکھا ہے کہ ثوری، شعبہ، یحییٰ بن سعید القطان، ابن مہدی اور امام احمد بن حنبل سے مروی ہے کہ بلا تکرار احادیث صحیحہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مسند مروی ہیں ان کی کل تعداد چار ہزار چار سو ہے، یہ وہ احادیث ہیں جو بالخصوص احکام سے متعلق ہیں۔

امام اسحاق بن راہویہ سے روایت ہے کہ ان کی تعداد سات ہزار سے زیادہ ہے۔ امام احمد بن حنبل نے کہا میں نے ابن مہدی سے سنا کہ حلال اور حرام سے متعلق آٹھ سو احادیث ہیں۔ امام اسحاق بن راہویہ

نے بھی یحییٰ بن سعید سے اسی طرح نقل کیا ہے۔ قاضی ابو بکر ابن العربی نے ذکر کیا ہے کہ صحیحین میں احکام سے متعلق تقریباً دو ہزار حدیثیں ہیں۔

امام ابو داؤد نے امام ابن المبارک سے نقل کیا ہے کہ حلال اور حرام سے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کل اقوال صرف کی تعداد نو سو ہے۔ ان مختلف اقوال کی توجیہ یہ ہے کہ ہر ایک نے ان احادیث کا شمار کیا ہے جو اس تک پہنچی ہیں

اس وجہ سے ان کی تعداد میں اختلاف ہے۔ ۱۔

امام حاکم نیشاپوری لکھتے ہیں

یہ قول کس طرح صحیح ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کا عدد دس ہزار تک بھی نہیں پہنچتا! جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے چار ہزار مردوں اور عورتوں نے احادیث کو روایت کیا ہے جو بیس سال سے زیادہ مکہ اور مدینہ میں آپ کی صحبت میں رہے اور انھوں نے آپ کے اقوال اور افعال کو محفوظ رکھا، اور آپ کی نیند اور آپ کی بیداری، آپ کی حرکات اور سکناات، آپ کے قیام اور قعود، عبادت میں آپ کا مجاہدہ، آپ کی سیرت، آپ کے سراپا اور منازعی، آپ کا مزاج اور آپ کا جھڑکنا، آپ کا خطبہ اور آپ کا کھانا پینا، آپ کا چلنا اور آپ کا خاموش رہنا، آپ کی گھروالوں کے ساتھ خوش طبعی اور آپ کا گھوٹے کو سدھانا، مشرکین اور مسلمین کو خطوط لکھنا اور آپ کے عہود اور موافق، غرضیکہ صحابہ کرام نے ہر لحظہ اور ہر منٹ کے احوال کو یاد رکھا۔ اور یہ تمام امور عبادات اور حلال اور حرام سے متعلق ان احکام شریعت کے علاوہ ہیں جن کو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھا اور یاد رکھا اور ان تمام قضایا اور فیصلوں کے ماسوا ہیں جن کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہ حیثیت امیر اور حاکم کے فیصلہ سنایا۔ کیا ان حالات میں ذرا دیر کے لیے بھی یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ ہزاروں صحابہ جو میدان جہاد میں در صف نظر آتے ہیں وہ کوئی حدیث بیان کیے بغیر اللہ تعالیٰ کے گھر سدھار گئے، فتح مکہ کے سال جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ پہنچے تو آپ کے ساتھ پندرہ ہزار صحابہ تھے۔

امام احمد بن حنبل نے کہا احادیث صحیحہ کی تعداد سات لاکھ ہے، امام اسحق بن راہویہ اپنے حافظہ سے ستر ہزار احادیث کھوا دیتے تھے، حافظ ابو کریب نے کوفہ میں تین لاکھ احادیث بیان کیں، محدث ابو بکر بن ابی دارم کہتے ہیں کہ میں نے اپنی انگلیوں سے شمار کر کے ابو جعفر حنفی سے ایک لاکھ حدیثیں لکھی ہیں، محمد بن مسیب کا بیان ہے کہ جب میں مصر میں سفر کر رہا تھا تو میرے پاس ایک ہزار جزو تھے اور ہر جزو میں ایک ہزار حدیثیں تھیں رگڑ یا کل دس لاکھ حدیثیں تھیں۔ ۲۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا ہے کہ کتب خمسہ یعنی صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، سنن ترمذی اور سنن نسائی میں تقریباً کل احادیث موجود ہیں اور ان کے علاوہ بہت کم حدیثیں رہ جاتی ہیں، حافظ عراقی نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ امام بخاری نے کہا مجھے ایک لاکھ صحیح اور دو لاکھ غیر صحیح احادیث یاد ہیں، اور ہو سکتا ہے کہ امام بخاری کی یہ مراد ہو کہ وہ احادیث مکررہ الا سانید ہیں اور ان میں موقوفات (اقادیل صحابہ) بھی ہیں۔ کیونکہ اگر ایک حدیث دو سندوں سے مروی ہو تو وہ محدثین کے نزدیک دو حدیثیں ہیں، اور ابن جاعہ نے المنہل المروسی میں یہ لکھا ہے یا امام بخاری کی مراد کثرت میں مبالغہ ہے لیکن پہلی ترجیح زیادہ قوی ہے۔ اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اگر تمام مسانید، جوامع، سنن اور اجزاء وغیرہ کا تتبع کیا جائے تو بلا تکرار احادیث صحیحہ اور غیر صحیحہ کی کل تعداد ایک لاکھ کو بھی نہیں پہنچتی، بلکہ پچاس ہزار کو بھی نہیں پہنچتی، اور یہ بات بہت بعید ہے

۱۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، النکت علی کتاب ابن الصلاح ج ۱ ص ۳۰۹-۳۱۰، مطبوعہ احیاء التراث الاسلامی، ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام حاکم ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المدخل فی اصول الحدیث ص ۱۱-۹، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی، ۱۴۱۱ھ

کہ ایک شخص کو اتنی حدیثیں یاد ہوں جو پوری امت میں سے کسی کو بھی یاد نہ ہوں، اس کو صرف اتنی ہی حدیثیں یاد ہوں گی جو اس نے اپنے وقت کے مشائخ سے روایت کی ہوں گی۔

امام ابن جوزی نے کہا ہے کہ تمام احادیث کو جمع کرنے کا امکان بہت بعید ہے البتہ ایک جماعت نے ان کے حصر اور تنقیح میں مبالغہ کیا ہے، امام احمد نے کائنات لاکھ سے زیادہ صحیح احادیث ہیں اور میں نے مسند میں سات لاکھ پچاس ہزار حدیثوں سے منتخب کر کے حدیثیں لکھی ہیں، حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص پہلے ان حدیثوں کا شمار کرے جو اس کو مل گئی ہیں پھر ان حدیثوں کا شمار کرے جو اس سے رہ گئی ہیں تو احادیث کا شمار پہلے میں کرتا ہوں کہ متاخرین نے اس پر کام کیا ہے کیونکہ حافظ ابن حجر عسقلانی کے بعد معاصرین نے ان احادیث کو جمع کیا جو کتب غمہ پر نازل ہیں، اور حافظ ابوالحسن بیہقی نے مسند احمد کی ان حدیثوں کو دو جلدوں میں جمع کیا جو صحاح ستہ پر نازل ہیں اور مسند بزار کی نازل حدیثوں کو ایک جلد میں جمع کیا، اور طبرانی کی معجم کبیر کی نازل حدیثوں کو تین جلدوں میں جمع کیا اور معجم اوسط اور معجم صغیر کی نازل حدیثوں کو دو جلدوں میں جمع کیا، احمد ابو نعیم کی زوائد کو ایک جلد میں جمع کیا اور ان تمام زوائد کو اسانید مذکورہ کے ایک کتاب میں جمع کیا اور اس کا نام مجمع الزوائد رکھا اور احادیث کی فنی حیثیت پر کلام کیا اور اس میں بہ کثرت صحیح حدیثیں ہیں، اور ابو نعیم کی علیہ کی زوائد کو ایک جلد میں جمع کیا، اور ابن حبان کی زوائد کو ایک جلد میں جمع کیا اور اس کا نام موارد النظم رکھا، اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے اسحاق، ابن ابی طر، مسدد، ابن ابی شیبہ، حیدری، عہد بن حمید، احمد بن منیع، اور طحاوی کی زوائد کو دو جلدوں میں جمع کیا اور مسند الفردوس کی زوائد کو ایک جلد میں جمع کیا، اور ہما سے صاحب شیخ زین الدین قاسم بن قطلوبغا حنفی نے سنن دارقطنی کی زوائد کو ایک جلد میں جمع کیا اور میں نے امام بیہقی کی شعب الایمان کی زوائد کو ایک جلد میں جمع کیا، ان کے علاوہ اور بھی بہ کثرت کتب حدیث موجود ہیں اور ان میں بہ کثرت زوائد ہیں، اس لیے ان سب کے مجموعہ کا عدد اگر اس عدد (ساتھ سے سات لاکھ) کو پہنچ جائے تو کچھ بعید نہیں ہے۔ ۱۷

میں کہتا ہوں کہ ان اقوال کا حاصل یہ ہے کہ حلال اور حرام اور احکام شرعیہ سے متعلق کل احادیث کی تعداد سات ہزار ہے، جیسا کہ امام اسحاق بن راہویہ نے بیان کیا اور یہ احادیث مکررة الاسانید ہیں، اور ان کی تعداد بلا تکرار نو سو ہے جیسا کہ امام ابن ابی شیبہ نے بیان کیا ہے، اور کل احادیث صحیحہ و غیر صحیحہ کی مجموعی تعداد سات لاکھ پچاس ہزار ہے جیسا کہ امام احمد بن حنبل نے بیان کیا، اور یہ احادیث مکررة الاسانید ہیں اور بلا تکرار کل احادیث کی تعداد تقریباً پچاس ہزار ہے جیسا کہ ابن جوامہ نے بیان کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

علم الحدیث روایت اور علم الحدیث درایت کی تعریفات | علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

علامہ ابن الاکفانی نے کہا ہے کہ علم حدیث کی دو قسمیں

ہیں: (۱) علم الحدیث روایت اور علم الحدیث درایت۔

علم الحدیث روایت کی تعریف یہ ہے:

یہ وہ علم ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال

ہو علم یشتمل علی اقوال النبی صلی اللہ

عليه وسلو و افعالہ و روایتہا ضبطہا و
تحریر الفاظہا۔

اور علمِ احادیث و روایت کی تعریف یہ ہے :

هو علم يعرف منه حقيقة الرواية و
شروطها وانواعها واحكامها وحال
الرواة وشروطهم واصناف المرويات
وما يتعلق بها . ٢

ان اقوال اور افعال کی روایت، ان کے ضبط اور ان کے الفاظ کی تحریر پر مشتمل ہو۔

یہ وہ علم ہے جس سے روایت کی حقیقت، اس کی شرائط، اس کی اقسام، اس کے احکام، راویوں کے احوال اور ان کی شرائط، مرویات کی اقسام اور ان کے متعلقات کی معرفت ہو۔

روایت کا معنی یہ ہے کہ سنت یا اثر کو نقل کیا جائے اور حد ثنا یا انجیدنا کے الفاظ سے ان کی نسبت ان کے بیان کرنے والے کی طرف کی جائے، اس کی شرائط میں سے بعض یہ ہیں کہ اس روایت کے راوی نے اس روایت کو اپنے شیخ سے سنا ہو یا اس کو وہ روایت سنائی ہو، یا شیخ نے اپنی روایات کا مجموعہ اس کو دے کر اسے نقل کرنے کی اجازت دی ہو، روایت کی بعض اقسام یہ ہیں: مثلاً روایت کا متصل الاسناد ہو تا یا منقطع ہوتا، اور اس کے احکام یہ ہیں، قبول کرنا، یا مسترد کرنا، اور راویوں کے احوال یہ ہیں: عدالت اور جرح، اور روایت کو سننے اور اس کو بیان کرنے کی شرائط کا ذکر آئندہ آئے گا اور مرویات کی اقسام سے مراد کتب احادیث کی اقسام ہیں مثلاً مسند، معجم اور جہز وغیرہ، اور متعلقات سے مراد حدیث کی دیگر اصطلاحات ہیں۔

اور شیخ عبدالدین بن جامع نے یہ تعریف کی ہے:

علم الحديث علم بقوانين يعرف بها
أحوال السند والمتن وموضوعه السند
والمتن وغايته معرفة الصحيح من
غيره -

علم الحدیث ان قوانین کی معرفت کو کہتے ہیں جن سے سند اور متن کے احوال کا علم ہوتا ہے، اور اس کا موضوع سند اور متن ہے اور اس کی غرض حدیث صحیح اور غیر صحیح کی معرفت ہے۔

اور شیخ الاسلام ابو الفضل ابن حجر عسقلانی نے یہ تعریف کی ہے:

معرفة قواعد المعرفة بحال الراوى و
النروى -

راوی اور مروی کے احوال کی معرفت کے قواعد کا

الندوی -
علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ علم السحدیث روایت کا موضوع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکہ ہے بہ حیثیت رسول
اللہ، اور اس کی تعریف یہ ہے:

علم يعرف به اقوال رسول الله صلى
الله عليه وسلم وافعاله واحواله .

علم السیاق وہ علم ہے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، افعال اور احوال کی معرفت حاصل ہو۔

١٤- علامہ عبداللہ الدین سیوطی متوفی ٩١١ھ : تدریب الراوی ج ١ ص ٣٠، مطبوعہ مکتبہ علیہ مدنیہ منورہ، الطبعة الثانیة ١٣٩٢ھ

[illegible]

حدیث، متن اور سند کا معنی | متن کے طریق کی حکایت کو سند کہتے ہیں اور متن حدیث کے ان الفاظ کہتے ہیں جن کے ساتھ معانی قائم ہوں، حدیث کا معنی قدیم کی ضد ہے یعنی حادث، اور سلامہ ابن حجر نے بیان کیا ہے کہ حدیث کا اصطلاحی معنی یہ ہے:

ما یضائفنا لى النبى صلی اللہ علیہ وسلم۔ جس چیز کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کی جائے وہ حدیث ہے۔

گویا کہ یہ قرآن مجید کے مقابلہ میں ہے، کیونکہ کلام اللہ قدیم ہے اور کلام رسول حدیث (حادث) اس کے علامہ طیبی نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم، صحابی اور تابعی کے قول، فعل اور تقریر پر حدیث کا اطلاق ہوتا ہے، اور کبھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو حدیث اور صحابی کے قول کو اثر کہتے ہیں اور کبھی اول الذکر کو حدیث مرفوعہ اور ثانی الذکر کو حدیث موقوف کہتے ہیں۔

محدث اور حافظ کی تعریف | شیخ فتح الدین نے یہ کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں محدث وہ شخص ہے جو علم الحدیث روایت و درایت کا ماہر ہو اور بہ کثرت راویوں اور مرویات پر مطلع ہو۔

حافظ الحدیث کو کس قدر احادیث یاد ہونی چاہئیں؟ اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ امام احمد بن حنبل نے کہا میں نے مسند کو ساڑھے سات لاکھ احادیث میں سے منتخب کیا ہے، اور امام ابو زرعر نے کہا امام احمد کو سات لاکھ احادیث حفظ تھیں، اور یحییٰ بن مسین نے کہا میں نے دس لاکھ احادیث اپنے ہاتھ سے لکھی ہیں، امام سجستانی نے کہا مجھے ایک لاکھ احادیث صحیحہ اور دو لاکھ احادیث غیر صحیحہ حفظ تھیں، امام مسلم نے کہا میں نے اپنی مسند صحیحہ کو ان تین لاکھ احادیث سے منتخب کیا ہے جو میں نے خود سنی تھیں، حاکم نے مدخل میں لکھا ہے کہ کسی ایک حافظ حدیث کو پانچ لاکھ احادیث حفظ ہوتی تھیں، اور امام احمد کہتے تھے کہ سات لاکھ احادیث صحیح ہیں، اور ابو زرعر کو سات لاکھ احادیث حفظ تھیں، ان میں اشار صحابہ اور اقوال تابعین بھی شامل ہیں۔ ۱۰

ان اہم اصطلاحات کو بیان کرنے کے بعد اب ہم اقسام حدیث کو بیان کرتے ہیں:

تعدد اور تفرد کے اعتبار سے حدیث کی تقسیم | ہم تک حدیث پہنچنے کے اعتبار سے حدیث کی دو قسمیں ہیں، خبر متواتر، اور خبر واحد۔

خبر متواتر کی تعریف اور شرائط | تواتر کا لفظ معنی ہے کسی چیز کا یکے بعد دیگرے اور لگاتار آنا جب لگاتار آنا ہو تو عرب کہتے ہیں تواتر المطر، اور اصطلاحی معنی ہے:

ما رواه عدد کثیر تحبیل العادۃ
تواطؤہم علی الکتاب۔ کسی چیز کو اس قدر زیادہ دہر بیان کرنے والے ہوں کہ عقل کے نزدیک ان کا مجھوت پر متفق ہونا محال ہو۔

۱۰۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۵۴۔ ۱۱۔ محقق، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ

اس حدیث کو صحابہ کرام کے ایک جم غفیر نے روایت کیا ہے، صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں بھی یہ حدیث صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے، حافظ ابو بکر بزاز نے اپنی مسند میں لکھا ہے کہ اس حدیث کو چالیس صحابہ نے روایت کیا ہے، اور بعض حفاظ نے لکھا ہے اس کو ستر سے زیادہ صحابہ نے روایت کیا ہے جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں اور اس حدیث کے علاوہ دنیا میں اور کوئی حدیث نہیں ہے جس کو تمام عشرہ مبشرہ نے روایت کیا ہو، اور اس ایک حدیث کے علاوہ کوئی اور حدیث ایسی نہیں ہے جس کو ساٹھ صحابہ سے زیادہ نے روایت کیا ہو (ماقلہ ابن صلاح لکھتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ بعض محدثین نے اس کا عدد اس سے بھی زیادہ بیان کیا ہے اور وہ دن اس کے مادی بڑھ رہے ہیں۔ ۱۔

خبر متواتر کی دوسری قسم تواتر معنوی ہے اس کے متعلق علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

معنی متواتر احادیث بہ کثرت ہیں ان میں سے بعض کے متعلق حدیث ہے جو پچاس سے زیادہ صحابہ سے مروی ہے موزوں پر صحیح کی حدیث ستر صحابہ سے مروی ہے، ناز میں رفع یدین کرنے کی حدیث پچاس صحابہ سے مروی ہے نصر اللہ امرا سمع مقالہ "اللہ اس کو تروتازہ رکھے جس نے میری حدیث سنی" یہ تقریباً تیس صحابہ سے مروی ہے اور قرآن مجید سات حرفوں پر نازل ہوا "یہ حدیث ستائیس صحابہ سے مروی ہے، جس نے اللہ کے لیے مسجد بنائی، اللہ اس کے لیے جنت میں گھر بنائے گا، یہ حدیث بیس صحابہ سے مروی ہے، اسی طرح "ہر نشہ آمد چیز حرام ہے" اسلام ابتداء میں اجنبی تھا "منکر و بیکر کا سوال" اور بہت سی احادیث معنی متواتر ہیں۔ ۲۔

خبر الاحاد کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور اس کی اقسام | احاد، احد بمعنی واحد کی جمع ہے، از روئے لغت خبر واحد وہ حدیث ہے جس کو ایک شخص روایت کرے۔ خبر واحد کی اصطلاحی تعریف یہ ہے:

هو ما لم یجمع شروط المتواتر۔ جس حدیث میں خبر متواتر کی کوئی ایک شرط نہ ہو وہ خبر واحد ہے۔

خبر واحد کی تین قسمیں ہیں، مشہور، عزیز اور غریب۔

حدیث مشہور کی تعریف | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

المشہور هو المستفیض علی رأی ومنہم من تأییر بین المستفیض والمشہود بان المستفیض یكون فی ابتداء و انتہاء سواء والمشہور اخر من ذلك۔ ۳۔

حدیث مشہور ایک رائے کے مطابق حدیث مستفیض ہے اور بعض ائمہ نے فرقی کیا ہے کہ مستفیض وہ حدیث ہے جس کی ابتداء اور انتہاء میں کثرت طرق برابر ہوں اور حدیث مشہور اس سے عام ہے۔

۱۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المکرز بن الصلاح متوفی ۶۴۲ھ، علوم الحدیث ص ۲۴۳-۲۴۴، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۶ھ

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۲ ص ۸۰-۱۱۹، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

۳۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح نخبۃ المنکر ص ۱۱۳، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی

ہیں، اصل سند سے مراد یہ ہے کہ سند کے اوّل میں تفرد ہو، مثلاً صحابی سے صرف ایک تابعی روایت کرے، اس کی مثال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ولادہ کی بیع اور ہبہ سے منع فرمایا ہے، اس کو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت کیا ہے اور ان سے اس کی روایت میں عبداللہ بن دینار متفرد ہے، اور کبھی اس متفرد سے پھر ایک راوی متفرد ہوتا ہے مثلاً حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایمان کے ستر سے زیادہ حقے ہیں اور افضل حصہ لا الہ الا اللہ کہنا ہے اکھبر بشا اس میں حضرت ابو ہریرہ سے ابو صالح تابعی متفرد ہے اور ابو صالح سے عبداللہ بن دینار متفرد ہے اور کبھی یہ تفرد تمام راویوں میں مستمر رہتا ہے، مسند بزار اور طبرانی کے معجم اوسط میں اس کی بہت مثالیں ہیں۔

غریب کی دوسری قسم فرد نسبی ہے، اس میں اشاد سند میں تفرد ہوتا ہے، اس کو غریب نسبی اس لیے کہتے ہیں کہ اس میں شخص واحد کے اعتبار سے تفرد ہوتا ہے اگرچہ وہ حدیث فی نفسہ مشہور ہوتی ہے مثلاً امام مالک از نافع از ابن عمر ایک حدیث روایت کرتے ہیں، پھر کوئی راوی امام مالک سے اس حدیث کو روایت کرتا ہے اور امام مالک سے روایت والے راوی کی کوئی اور راوی کی متابعت نہیں کرتا اور نافع سے راویوں کی ایک جماعت روایت کرتی ہے تو یہ حدیث امام مالک سے روایت کے اعتبار سے فرد ہے اگرچہ فی نفسہ مشہور ہے۔

فرد کا اکثر اطلاق فرد مطلق پر ہوتا ہے اور غریب کا اکثر اطلاق فرد نسبی پر ہوتا ہے۔
قوت اور ضعف کے اعتبار سے حدیث کی تقسیم | خبر الاعاد یعنی مشہور، عزیز اور غریب کی قوت اور ضعف کے اعتبار سے دو قسمیں ہیں:

(۱) - مقبول یہ وہ قسم ہے جس میں خبر کا صدق راجح ہوتا ہے اس کا حکم یہ ہے کہ اس سے استدلال کرنا جائز ہے، اور اس کے مقتضی پر عمل کرنا واجب ہے۔

(ب) - مردود یہ وہ قسم ہے جن میں خبر کا صدق راجح نہیں ہوتا، اس کا حکم یہ ہے کہ اس سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اس کے مقتضی پر عمل کرنا واجب ہے۔ مقبول اور مردود میں سے ہر ایک کی متعدد اقسام ہیں جن کا ذکر اب آ رہا ہے۔

حدیث مقبول کی حسب ذیل اقسام ہیں:
 (۱) صحیح لذاتہ (۲) صحیح لغيرہ (۳) حسن لذاتہ (۴) حسن لغيرہ۔

حدیث صحیح کی تعریف | لغت میں صحیح تندرست یعنی بیمار کی ضد کو کہتے ہیں اور اس کا اصطلاحی معنی حسب ذیل ہے علامہ نووی نے حدیث صحیح لذاتہ کی یہ تعریف کی ہے:

هو ما اتصل بسندہ بالعدول الضابطین
 من غیر شذوذ ولا علة۔^۱
 جس حدیث کی سند متصل ہو اور اس کے راوی ماول اور تمام القبط ہوں وہ حدیث غیر شاذ اور غیر معلل ہو۔

صحیح حدیث کی تعریف میں مندرجہ ذیل امور کا اعتبار ہے:

۱۔ علامہ بن سلطان محمد ناری متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح شرح منجۃ الفکر ص ۵۰-۴۹، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب النوای مع التدریب ج ۱ ص ۴۲، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

اتصالِ سند:۔ اس کا معنی یہ ہے کہ سند حدیث کے ہر راوی نے اس حدیث کو اپنے شیخ سے بلا واسطہ حاصل کیا ہو اور ابتداء سے انتہاء تک درمیان میں کوئی راوی چھوٹا ہوا نہ ہو۔

عدالتِ روایت:۔ یعنی سند حدیث کا ہر راوی مسلم بالغ عاقل، صادق صالح غیر مبتدع اور غیر فاسق ہو۔
ضبطِ روایت:۔ یعنی سند حدیث کے ہر راوی کو کامل ضبط صدر یا کامل ضبط کتاب حاصل ہو، جس وقت وہ حدیث کو سنے یا حدیث کو بیان کرے تو اس میں تساہل اور غفلت نہ کرے۔

عدمِ تشذوذ:۔ یعنی اس کی روایت شاذ نہ ہو، اور تشذوذ یہ ہے کہ ثقہ راوی اپنے سے زیادہ ثقہ راوی کی مخالفت کرے، مثلاً ثقہ کی حدیث میں او ثقیں کی حدیث سے کوئی لفظ زیادہ ہو تو اس زیادتی کو شاذ کہیں گے اور اس کی روایت بھی شاذ کہلائے گی۔

عدمِ علت:۔ یعنی اس حدیث میں علت خفیہ قاضی نہ ہو مثلاً ثور بن یزید کے تمام شاگردوں نے کاتب مغیرہ بن شعبہ سے اس حدیث کو مرسل بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں کے اوپر اور نیچے دونوں حصوں پر مسح کیا اور ولید بن مسلم نے اس کو ثور بن یزید سے متصلاً بیان کیا۔ (جامع ترمذی ص ۴۰) اس لیے یہ حدیث دراصل مرسل ہے متصل نہیں ہے لیکن اس غلطی کو وہی شخص پکڑ سکتا ہے جس کو ثور بن یزید سے اس حدیث کے روایت کرنے والے تمام راویوں کی روایت پر اطلاع ہو، اس لیے اس کو علت خفیہ کہتے ہیں۔

حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

حدیث صحیح کے مراتب

(۱) جس حدیث پر صحیح بخاری و صحیح مسلم متفق ہوں (یہ اعلیٰ درجہ کی صحیح حدیث ہے)
(۲) جس کو صرف امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہو (اس سے تعلیقات خارج ہیں کیونکہ ان کا امام بخاری ذکر کرتے ہیں، سند کے ساتھ روایت نہیں کرتے)۔

(۳) جس حدیث کو صرف امام مسلم نے روایت کیا ہو۔

(۴) جو حدیث امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر ہو لیکن انھوں نے اس کو روایت نہ کیا ہو۔

(۵) جو حدیث صرف امام بخاری کی شرط پر ہو اور انھوں نے اس کا اخراج نہ کیا ہو۔

(۶) جو حدیث صرف امام مسلم کی شرط پر ہو اور انھوں نے اس کا اخراج نہ کیا ہو۔

(۷) جو حدیث امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر تو صحیح نہ ہو لیکن دوسرے ائمہ حدیث مثلاً امام ابن حبان اور امام ابن خزیمہ کے نزدیک صحیح ہو۔

حدیث صحیح لغیرہ کی تعریف اگر حدیث صحیح لذاتہ کی صفات میں سے ضبط روایت میں کچھ کمی ہو لیکن اس کمی کی تلافی تعدد اسانید سے ہو جائے تو پھر اس کو صحیح لغیرہ کہتے ہیں۔

اس کی مثال یہ ہے: امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

محمد بن عمرو از ابی سلمہ از ابی ہریرہ روایت کرتے

عن محمد بن عمرو عن ابی سلمہ عن

۱۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ علوم الحدیث ص ۲۲-۲۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۸۶ھ

ابو ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لولا اشدق علی امتی لا مرتبہ بالسنۃ
عند کل صلوۃ ۱
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری نزدیک
امت پر یہ دشوار نہ ہوتا تو میں ان کو ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا۔
حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

جب حدیث کا راوی اہل حفظ اور انتقان کے درجہ سے متاخر ہو لیکن وہ صدق اور ستر (عدالت) میں مشہور
ہو اور اس کے باوجود اس کی حدیث متقدما سانید سے مروی ہو تو اس کو دو وجہوں سے تقویت حاصل ہو جاتی ہے اور
وہ حسن کے درجہ سے ترقی کر کے صحیح کے ساتھ لاحق ہو جاتی ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ محمد بن عمرو نے ابی سلمہ
سے اور انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میرے نزدیک امت پر یہ دشوار
نہ ہوتا تو میں ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا، اس کی سند میں محمد بن عمرو بن علقمہ صدق اور عظمت میں مشہور ہے
لیکن یہ الضبط والانتقان میں سے نہیں ہے حتیٰ کہ بعض نے اس کو اس کے بدما نظر کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے اور بعض
ائمہ نے اس کے صدق اور اس کی جلالت کی وجہ سے اس کی توثیق کی ہے، پس اس وجہ سے اس کی حدیث حسن ہے
اور جب اس کے ساتھ یہ وجہ بھی لاحق ہو گئی کہ یہ حدیث ایک اور سند سے بھی مروی ہے تو اس کے بدما نظر ہونے
کی وجہ سے ہم کو اس حدیث کی صحت پر جو غمناک تھا وہ زائل ہو گیا اور اس نقصان کی تلافی ہو گئی اور یہ سند صحیح ہو گئی اور
صحیح کے ساتھ لاحق ہو گئی۔ ۲

اس حدیث کی دوسری سندوں کے متعلق امام ترمذی لکھتے ہیں:

یہ حدیث از محمد بن اسحاق از محمد بن ابراہیم از ابی سلمہ از زید بن خالد از نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی روایت کی گئی ہے
ابو سلمہ نے حضرت ابو ہریرہ اور حضرت زید بن خالد دونوں سے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور میرے نزدیک یہ دونوں
حدیثیں صحیح ہیں کیونکہ یہ دونوں حدیثیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے متقدما سانید کے ساتھ روایت کی گئی ہیں البتہ
امام بخاری نے از ابی سلمہ از زید بن خالد کی روایت کو زیادہ صحیح قرار دے کر اپنی صحیح میں درج کیا ہے۔ ۳
امام بخاری نے از محمد بن عمرو از ابی سلمہ از ابو ہریرہ کی روایت کو اپنی صحیح میں اس لیے درج نہیں کیا کہ محمد
بن عمرو کامل الضبط والانتقان نہیں ہے اور وہ کامل الضبط والانتقان کی روایت کو درج کرتے ہیں۔ (ہم عنقریب
ان شاء اللہ ائمہ صحاح ستہ کی شرائط کو دوبارہ تفصیل سے بیان کریں گے)۔
حدیث صحیح کی دونوں قسموں سے استدلال کرنا جائز ہے۔

حسن کا لغوی معنی ہے جمال، اور اس کی اصطلاحی تعریف میں متعدد اقوال ہیں:

حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

حدیث حسن لذاتہ کی تعریف

- ۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۰-۲۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۲۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبدالرحمن المعروف بابن الصلاح شہر زیدی متوفی ۷۴۳ھ، علوم الحدیث ص ۳۱-۳۲، مطبوعہ مکتبہ ملیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۶ھ
- ۳۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

الحديث الذي لا يخلو رجال اسناده من مستور لم تتحقق اهليته غير انه ليس مغفلاً كثير الخطأ فيما يرويه ولا هو متهم بالكذب في الحديث اي لم يظهر منه تعدد الكذب في الحديث ولا سبب اخر مفسق ويكون متن الحديث مع ذلك قد عرف بان روى مثله او نحوه من وجه اخر او اكثر حتى اعتضد بمنابعه من تابع راويه على مثله او بماله من شاهد وهو روى حديث اخر نحوه فيخرج بذلك عن ان يكون شاذاً ومنكراً۔ ۱۰

امام ترمذی لکھتے ہیں :

كل حديث يروي لا يكون في اسناده من يتهم بالكذب ولا يكون الحديث شاذاً ويروي من غير وجه ونحو ذلك فهو عندنا حديث حسن بله علامہ ترمذی لکھتے ہیں :

الحسن: قال الخطابي هو ما عرف مخرجه واشتهر رجاله۔ ۱۱
علامہ سیوطی لکھتے ہیں :

وقال الطيبي لو قيل الحسن مسند عن قرب درجته الثقة او مرسل ثقة او ما روى كلاهما من غير وجه وسلم من شذوذ وعلّة لكان اجمع الحدود۔ ۱۲

وقال شيخنا الامام تقي الدين الشمني

جس حدیث کی سند میں راوی مستور ہوں، ان کی اہلیت متحقق نہ ہو، البتہ وہ اپنی روایت میں مغفل اور کثیر الخطا نہ ہو، یعنی حدیث میں اس کا عمداً جھوٹ ہونا ظاہر نہ ہو، اور نہ کسی وجہ اس میں فسق ہو، اس کے باوجود اس حدیث کا متن معروف ہو، بایں طور کہ وہ حدیث اٹھنی الفاظ کے ساتھ یا اس کے ہم معنی دوسرے الفاظ کے ساتھ کسی اور سند یا اسانید کے ساتھ بھی مروی ہو، حتیٰ کہ اس حدیث کی اس کے متابع یا اس کے شاہد کے ساتھ اس کی تقویت ہو، حتیٰ کہ وہ حدیث شاذ یا منکر ہونے سے خارج ہو جائے۔

ہر وہ حدیث جس کی سند میں ایسا راوی نہ ہو جو متہم بالکذب ہو اور نہ وہ حدیث شاذ ہو، اور وہ حدیث متعدد اسانید سے مروی ہو تو وہ حدیث ہمارے نزدیک حسن ہے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ حدیث حسن وہ ہے جس کا تخریج معروف ہو اور جس کی سند مشہور ہو۔

علامہ طیبی نے کہا کہ جس راوی کا درجہ ثقہ کے قریب ہو اس کی متصل حدیث ہو، یا ثقہ راوی کی مرسل حدیث ہو اور یہ دونوں متعدد اسانید سے مروی ہوں اور غیر شاذ اور غیر منسل ہوں تو یہ حدیث حسن ہے۔ اور یہ جامع اور منضبط تعریف ہے۔

ہمارے شیخ امام تقي الدين الشمني نے کہا ہے کہ حسن

- ۱۔ حافظ ابو عمر عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ، علوم الحدیث ص ۵۶۵، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۸۶ھ
- ۲۔ امام ابوعلی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۶۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب النواوی مع التدريب ج ۱ ص ۱۵۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ
- ۴۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدريب الراوی ج ۱ ص ۱۵۹، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

وہ حدیث متقصّل ہے جس کے عادل راوی کا ضبط کم ہو
اور وہ منکر الحدیث ہونے سے بری ہو اور اس کی حدیث
شاذ اور معطل نہ ہو۔

بلقینی نے کہا حسن وہ حدیث ہے جو صحیح اور ضعیف کے درمیان متوسط ہو۔

اگر حدیث صحیح کی تمام شرائط پائی جائیں صرف راوی کے ضبط میں کمی ہو تو وہ حدیث حسن لذاتہ ہے کیونکہ اس کا حسن کسی خارجی امر یعنی تعدد طرق روایت کا وجہ سے نہیں ہے۔

حدیث حسن لغیرہ دراصل حدیث ضعیف ہے جب وہ حدیث متعدد سندوں سے مروی ہو۔

وهو الذي يكون حسنه بسبب
الاعتقاد نحو حديث المستور اذا
تعددت طرقه - ٣٥

حدیث حسن لغیر وہ حدیث ہے جس کا حسن
تقویت کی وجہ سے ہو مثلاً مستور السامی کی حدیث جب
اس کی متعدد اسانید ہوں۔

ماحم بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ سے روایت کرتے ہیں کہ بنو فزارہ کی ایک عورت نے دو جوتوں کے عوض نکاح کر لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے پوچھا کیا تم اپنے نفس اور مال کے بدلہ میں دو جوتوں کے معاوضہ پر راضی ہو؟ اس نے کہا ہاں! تو آپ نے اس نکاح کی اجازت دے دی۔ اس باب میں حضرت عمرؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت سل بن سعدؓ

۵۲۔ " " " تدریب الراوی ج ۱ ص ۱۶۰، " "

" " " " ، مخرج نخبة الفکر ص ۳۲ ، "

ربیعہ حدیث حسن صحیح - ۱۰

حضرت ابوسعید، حضرت انس، حضرت عائشہ، حضرت جابر
اور حضرت ابوہریرہ سلمی سے بھی حدیث مروی ہے۔ اور عام
بن ربیعہ کی حدیث حسن صحیح ہے۔

یہ حدیث چونکہ متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے اس لیے حسن لغیرہ ہے۔

امام ترمذی جب کسی حدیث کو حسن صحیح کہتے ہیں تو اس کی متعدد توجیہات ہیں۔

(۱) یہ حدیث حسن لذاتہ اور صحیح لغیرہ ہے۔

(۲) یہ حدیث بعض سندوں کے اعتبار سے حسن اور بعض سندوں کے اعتبار سے صحیح ہے۔

(۳) مصنف کو اس کے صحیح یا حسن ہونے میں تردد ہے۔

اس کی مزید توجیہات ہم نے تذکرۃ المحدثین میں بیان کی ہیں، اس مقدمہ میں جامع ترمذی کی فنی حیثیت میں ان کا
ذکر کیا ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

حدیث حسن جواز استدلال میں بمنزلہ صحیح ہے، اگرچہ یہ قوت میں اس سے کم ہے، اسی وجہ سے ایک جماعت
نے اس کو صحیح کی قسم میں درج کیا ہے، اور جب محدثین یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن الاسناد ہے یا صحیح الاسناد ہے تو ان کا
یہ قول اس قول سے کم مرتبہ کا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے یا حسن ہے، کیونکہ کبھی سند صحیح یا حسن ہوتی ہے اور متن اس طرح
نہیں ہوتا کیونکہ اس میں کوئی شذوذ یا غلطی ہوتی ہے، اور جب کوئی مستند حافظ اس پر اقتصار کرے تو اس کا مطلب
ہے کہ وہ متن کی تصحیح یا تحسین کر رہا ہے۔ اور امام ترمذی جو یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے تو اس کا مطلب ہے
اس کی دو سندیں ہیں ایک کا تقاضا صحت ہے اور دوسری کا حسن۔ ۱۱

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

جب امام ترمذی یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اس وقت یہ اشکال ہوتا ہے کہ حدیث حسن وہ ہوتی
ہے جو کئی سندوں سے مروی ہو اور غریب کی صرف ایک سند ہوتی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ امام ترمذی کے نزدیک
حدیث حسن کئی سندوں سے مروی ہوتی ہے اور جمہور کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے اور جب امام ترمذی کہتے ہیں کہ
یہ حدیث حسن غریب ہے تو یہاں ان کا حسن کہنا جمہور کی اصطلاح پر ہے۔ ۱۲
خلاصہ یہ ہے کہ اگر حدیث صحیح کی صفات میں سے صرف راوی کے ضبط میں کمی ہو اور اس کمی کی تلافی تعدد طرق روا
ت سے ہو جائے تو وہ حدیث صحیح لغیرہ ہے اور اگر تعدد طرق روایت سے اس کمی کی تلافی نہ ہو تو وہ حدیث حسن لذاتہ ہے
اور اگر راوی میں ضبط کے علاوہ عدالت میں بھی کمی ہو اور اس کی تلافی تعدد اسانید سے ہو جائے تو یہ حدیث حسن لغیرہ

۱۰۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۷۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۱۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب النواوی مع التدریب ج ۱ ص ۱۶۱-۱۶۰، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ
۱۲۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح نخبۃ الفکر ص ۳۷-۳۶، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی

ہے اور اگر یہ کمی تعدد و اسانید سے دور نہ ہو تو پھر یہ حدیث ضعیف ہے۔
حافظ ابن حجر مستطانی کے کلام سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حدیث حسن لذاتہ میں تعدد طرق روایت کی قید نہیں ہے
لیکن حافظ ابن الصلاح اور امام ترمذی وغیرہ سے جو حدیث حسن کی تعریف منقول ہے اس میں یہ قید ہے۔
ملا علی تارسی شرح نخبۃ الفکر کی شرح میں لکھتے ہیں:

فکل عن الحسن لا لذاتہ والصحیح
لا لذاتہ انما یحصل بکثرة الطرق الا ان
الراوی الصحیح ظاہر العدالة وراوی الحسن
مستور العدالة بلہ
حدیث حسن لغیرہ اور حدیث صحیح لغیرہ دونوں کا تکرار
کثرتہ طرق اور اسانید سے ہوتا ہے، مگر صحیح لغیرہ کے
راوی کی عدالت ظاہر ہوتی ہے اور حدیث حسن لغیرہ کی
عدالت مستور ہوتی ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ حدیث حسن لذاتہ کی عدالت ظاہر ہوتی ہے اس کے صرف ضبط میں کمی ہوتی ہے
اور تعدد طرق سے اس کی تلافی نہیں ہوتی، حافظ ابن حجر مستطانی نے اپنی کتاب میں اسی کی تصریح کی ہے، اور حدیث
حسن لغیرہ میں ضبط میں کمی اور عدالت مستور ہوتی ہے اور اس کی تلافی تعدد طرق سے ہو جاتی ہے۔

حدیث مردود کا بیان | حدیث مردود وہ حدیث ہے جس میں خبر کا صدق راجح نہ ہو، اور اس کی وجہ غیر مقبول کی
ایک یا ایک سے زائد شرائط کا فقدان ہے۔ علماء اصول حدیث نے خبر مردود کی پالیسی
سے زیادہ اقسام بیان کی ہیں اور ان میں سے اکثر کا مستقل نام رکھا ہے، اور بعض اقسام کا کوئی مستقل نام نہیں
ہے ان کو وہ صرف ایک عام نام "ضعیف" کے ساتھ موسوم کرتے ہیں۔

حدیث کے مردود ہونے کے اسباب تو بہت ہیں لیکن عام سبب دو ہیں (ا) سند سے کسی راوی کا سقوط۔
(ب) راوی میں طعن، اور ان دو سببوں کے تحت متعدد اقسام ہیں، ہم ان شاء اللہ عنقریب ان پر تفصیلی بحث کریں گے
اور سب سے پہلے ہم حدیث ضعیف سے ابتداء کرتے ہیں، فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یدیق۔
حدیث ضعیف کی تعریف | لغت کے اعتبار سے ضعیف قوی کی ضد ہے، اور ضعیف کسی بھی ہوتا ہے
اور معنوی بھی ہوتا ہے اور یہاں ضعیف سے مراد معنوی ہے۔ اور حدیث

ضعیف کی اصطلاحی تعریف یہ ہے:
حافظ ابن الصلاح کہتے ہیں:

ہر وہ حدیث جس میں حدیث صحیح اور حدیث حسن کی ایک یا ایک سے زائد صفات نہ ہوں وہ حدیث ضعیف
ہے، علامہ ابو حاتم بن حبان بستی نے اس کی انچاس اقسام بیان کی ہیں۔ (الی قولہ) حدیث ضعیف کی اقسام میں سے
جو مشہور ہیں اور ان کا معروف نام ہے وہ یہ ہیں: موضوع، مقلوب، شاذ، معلل، مضطرب، مرسل، منقطع اور معضل۔
حدیث ضعیف کی مثال یہ حدیث ہے:

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد تارسی متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح شرح نخبۃ الفکر ص ۱، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۴ھ۔ ۱۳۸۶ھ
۲۔ حافظ ابو عمر عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ علوم الحدیث ص ۳۸۔ ۳۷، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ و
سلم قال من اتی حائضاً او امرأة فی دیرھا او
کاهناً فبتہ کفر بما انزل علی محمد یہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے روایت کرتے ہیں: جس شخص نے حائضہ سے
وطح کی، یا کسی عورت کی دیر میں وطح کی یا جو شخص کسی کاہن کے
پاس گیا اس نے (سیدنا) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
پر نازل شدہ (دین) کا انکار کیا۔

امام ترمذی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

وضعف محمد هذا الحدیث من قبل

امام بخاری نے سند کے اعتبار سے اس حدیث
کو ضعیف قرار دیا ہے۔

اسنادہ -

پہلے ہم حدیث ضعیف کی وہ اقسام بیان کریں گے جو سند میں راوی کے سقوط کے اعتبار سے ہیں، پھر وہ اقسام
بیان کریں گے جو راوی میں طعن کے اعتبار سے ہیں۔

سقوط راوی کے اعتبار سے حدیث ضعیف کی اقسام | اس سے مراد یہ ہے کہ راوی نے سلسلہ سند میں
سے ایک یا ایک سے زیادہ راویوں کو عمداً یا

غیر عمدہ ساقط کر دیا ہو، سند کے اول سے، آخر سے یا اثناء سند سے خواہ یہ سقوط ظاہر ہو یا خفی۔ ظہور و خفاء
کے اعتبار سے سلسلہ سند سے راویوں کے سقوط کی دو قسمیں ہیں:

(۱) - سقوط ظاہر: سقوط کی اس قسم کی معرفت میں ائمہ حدیث اور عام علماء حدیث دونوں مشترک ہیں، یہ سقوط راوی
اور اس کے شیخ کے درمیان ملاقات نہ ہونے سے پہچانا جاتا ہے، اس کا ایک سبب یہ ہے کہ راوی نے
اپنے شیخ کا زمانہ نہیں پایا، دوسرا سبب یہ ہے کہ راوی نے اپنے شیخ کا زمانہ تو پایا لیکن اس سے ملاقات
نہیں کی (اور نہ راوی کو شیخ سے اجازت حاصل ہے، بایں طور کہ شیخ نے کہا ہو کہ میں نے اپنی روایات کی اپنے
زمانہ والوں کو روایت کرنے کی اجازت دی، اور نہ اس کو شیخ سے وجہات حاصل ہو بایں طور کہ راوی اپنے
شیخ کے خط کو پہچانتا ہو اور اسے اس خط میں شیخ کی مرویات مل گئی ہوں) اس کو جاننے کے لیے راوی کی تاریخ
جاننے کی ضرورت پیش آتے گی، جس سے اس کے پیدا ہونے، فوت ہونے، طلب علم کے اوقات اور
سفر طلب علم کے اوقات کا پتا چلے گا۔

علماء حدیث نے سقوط ظاہر کے اعتبار سے حدیث کی چار قسمیں کی ہیں، (۱) معلق (۲) مرسل (۳) معضل (۴) منقطع۔
(ب) سقوط خفی: یہ وہ قسم ہے کہ سوا ان ماہر ائمہ کے جو طرق حدیث اور علل حدیث پر مطلع ہوتے ہیں اور کوئی
ان کی معرفت حاصل نہیں کر سکتا، اس کی دو قسمیں ہیں مدلس اور مرسل خفی۔

حدیث معلق کی تعریف اور اس کا حکم | تعلیق کا لغوی معنی ہے کسی چیز کو کسی چیز کے ساتھ لٹکانا اور حدیث معلق
چونکہ عالی جہت سے متصل اور سافل جہت سے منقطع ہوتی ہے تو یہ اس

چیز کی طرح ہو گئی جو چھت سے لٹکی ہوئی ہو، اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے:

مافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

إذا كان السقط من مبادئ السند من تصرف المصنف فهو المعلق.

جب مصنف کے تصرف سے سند کے اوّل سے راوی کو ساقط کر دیا جائے تو وہ حدیث معلق ہے۔

حدیث معلق کی ایک صورت یہ ہے کہ پوری سند کو ساقط کر دیا جائے مثلاً کہا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یا صحابی کے سوا تمام سند کو حذف کر دیا جائے مثلاً حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا تابعی اور صحابی کے سوا تمام سند کو حذف کر دیا جائے مثلاً نافع حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اس کی مثال یہ ہے: امام بخاری فرماتے ہیں:

قال النبي صلى الله عليه وسلم أحب الدين إلى الله الحنيفّة السمحة.

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ دین وہ ہے جس میں شرک سے اعراض ہوا۔

حضرت انس نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ران سے کپڑا ہٹایا۔

قال انس حشر النبي صلى الله عليه وسلم عن فخذة.

حضرت ابن عباس، حضرت جرہد اور حضرت محمد بن جحش رضی اللہ عنہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ران عورت (واجب الستر) ہے۔

ويروى عن ابن عباس وجرهد ومحمد بن جحش عن النبي صلى الله عليه وسلم الفخذ عورة.

مافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حدیث معلق کو مردود کی اقسام میں اس لیے ذکر کیا گیا ہے کہ جس راوی کو حذف کیا گیا ہے اس کا مان معلوم نہیں ہے اور اگر اس راوی کا کسی اور سند میں مذکور نہ ہو نا معلوم ہو جائے (اور وہ ثقہ ہو) تو اس حدیث پر صحت کا حکم لگایا جاتا ہے اور اگر مصنف یہ کہے کہ میں نے جن تمام راویوں کو حذف کیا ہے وہ سب ثقہ ہیں تو یہ تبدیل علی الالباب ہے۔ اور جمہور کے نزدیک یہ حدیث اس وقت تک مقبول نہیں ہے جب تک کہ اس راوی کا ذکر نہ کیا جائے۔ لیکن مافظ ابن الصلاح نے یہ کہا ہے کہ اگر وہ کسی ایسی کتاب کی حدیث کی سند میں محذوف ہو جس کے مصنف نے صحت کا التزام کر لیا ہو، جیسے امام بخاری اور امام مسلم تو اس حدیث کو مصنف جب جزم کے ساتھ ذکر کرے گا (مثلاً ذکر ابن عباس، یا راوی فلان، یا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم)

۱۔ حافظ ابرار الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح منجۃ اللک ص ۵۰-۴۹، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳

۴۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳

تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند اس کے نزدیک ثابت ہے، اور اس نے کسی غرض (مثلاً) اقتصار یا تکرار سے بچنے کے لیے) کی وجہ سے سند کو حذف کر دیا ہے اور جس حدیث کو بغیر جزم کے ذکر کیا ہے (مثلاً) صیغہ مجہول کے ساتھ مذکور یا بیرونی لکھا ہے) تو اس میں بحیث کی گنجائش ہے۔

تحقیق یہ ہے کہ صحیح بخاری کی تعلیقات میں احادیث ضعیفہ بھی ہیں اور بعض احادیث بہت شدید ضعیف ہیں۔
حدیث مرسل کی تعریف اور اس کا حکم | لغت میں ارسل کا معنی ہے اطلاق، یعنی کسی چیز کو بغیر قید کے بیان کرنا۔
 اور اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے:

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

جس حدیث کی سند کے آخر میں تابعی کے بعد راوی (صحابی) کو حذف کر دیا جائے وہ مرسل ہے اس کی صورت یہ ہے کہ تابعی کہے عام ازیں کہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا یہ کام کیا، یا آپ کے سامنے یہ کام کیا گیا۔ ۷

اس کی مثال یہ ہے: امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن سعيد بن المسيب أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم نهى عن المزابنة
حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حدیث مرسل کو مردود کی اقسام میں اس لیے ذکر کیا گیا ہے کہ جو راوی محدثوں ہے اس کے حال کا علم نہیں ہے ،
 کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ ضعیف ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ ثقہ ہو ، پھر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس محدث تابعی نے صحابی
 سے وہ حدیث سنی ہو یا کسی اور تابعی سے سنی ہو اور اس تابعی میں پھر ضعف اور ثقاہت کے دونوں احتمال ہیں اور دوسرے
 محدثوں تابعی نے ہو سکتا ہے کسی اور تیسرے تابعی سے سنا ہو اور اس نے چوتھے تابعی سے سنا ہو عقلاً تو تابعین کا
 سلسلہ ختم نہیں ہو گا ، لیکن استقراء سے یہ صورت چھ یا سات تابعین تک پائی گئی ہے ۔ ۴

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

حدیث مرسل کو قبول کرنے میں مذاہب ائمہ | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اگر کسی تابعی کی یہ عادت معروف ہو کہ وہ صرف ثقہ راوی کو چھوڑتا ہو تو جمہور محدثین پھر بھی توقف کرتے ہیں کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ وہ راوی اس کے نزدیک ثقہ ہو اور فی نفسہ ثقہ نہ ہو۔

امام احمد کا بھی ایک قول یہی ہے۔ فقہاء مالکیہ، فقہاء احناف اور امام احمد کا دوسرا قول یہ ہے کہ حدیث مرسل مطلقاً مقبول ہوتی ہے۔ اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ اگر کسی اور سند سے اس کی تائید ہو جائے تو وہ مقبول ہے ورنہ نہیں خواہ وہ سند

۷۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح نخبۃ الفکر ص ۵۱ - ۵۰، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی

۴۲ " " " " " شرح نخبۃ الفکر ص ۵۱ " " " "

۳ امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۵ھ

۵۷۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ شرح نخبۃ الفکر ص ۵۱، مطبوعہ رحیم آباد، ملتان

متصل ہو یا مرسل۔ اور امام ابو بکر رازی حنفی اور امام ابو الویسیہ باہمی مالکی یہ کہتے ہیں کہ اگر راوی ثقہ وغیر ثقہ دونوں کو چھوڑتا ہو تو اس کی حدیث اتفاقاً مقبول نہیں ہے۔ ۱

حدیث مرسل کی فنی حیثیت

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ جو حدیث قسودن ثلثہ کی مرسل ہو وہ فقہاء احناف کے نزدیک مقبول ہے ورنہ نہیں، کیونکہ حدیث میں ہے ”پھر کذب عام ہو جائے گا“ اس حدیث کو امام نسائی نے صحیح قرار دیا ہے۔ اور امام ابن جریر نے یہ کہا ہے کہ تمام تابعین کا اس پر اجماع ہے کہ حدیث مرسل مقبول ہوتی ہے اور ان میں سے کسی کا اس سے انکار منقول نہیں ہے، اور ان کے بعد دو سو سال تک ائمہ میں سے کسی کا انکار منقول نہیں ہے، حاکم ابن عبد البر نے یہ کہا کہ امام شافعی پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے حدیث مرسل کو مسترد کیا ہے، اور بعض ائمہ نے تو حدیث مرسل کو مسند (متصل) پر بھی ترجیح دی ہے انہوں نے کہا جب کوئی راوی پوری حدیث بیان کر دیتا ہے تو وہ اس کی تحقیق کو تم پر چھوڑ دیتا ہے اور جب وہ حدیث کے کسی راوی کو چھوڑ دیتا ہے تو وہ اس کی صحت اور ثقاہت کا ضامن ہو جاتا ہے (یعنی اس کی تحقیق کی ضرورت نہیں ہے اس کا میں ضامن ہوں اور سند میں باقی جو راوی میں نے ذکر کیے ہیں ان کی چھان بین تم خود کرو۔) ۲

نیز علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

امام حاکم نے علوم الحدیث میں لکھا ہے کہ اہل مدینہ سعید بن مسیب سے مراسیل کی روایت کرتے ہیں اور اہل مکہ عطاء بن ابی رباح سے مراسیل کی روایت کرتے ہیں اور اہل بصرہ حسن بصری سے اور اہل کوفہ ابراہیم بن یزید نخعی سے اور اہل مصر سعید بن ابی ہلال سے اور اہل شام مکحول سے، ان میں سے زیادہ صحیح مراسیل ابن المسیب کی ہیں، ابن مسیب نے بھی یہی کہا ہے کیونکہ وہ اولاد صحابہ میں سے ہیں اور انہوں نے عشرہ مبشرہ کو پایا ہے اور وہ اہل حجاز کے فقیہ اور مفتی تھے، اور وہ ان سات فقہاء میں سب سے پہلے ہیں جن کے اجماع کو امام مالک نے تمام لوگوں کا اجماع قرار دیا ہے، ائمہ متقدمین نے سعید بن مسیب کی مراسیل کی چھان بین کی تو ان سب کی سند صحیح تھی اور دوسروں کی مراسیل میں یہ شرائط نہیں پائی جاتیں، کتاب اور سنت میں حدیث مرسل کی عدم حجیت پر دلیل نہیں ہے۔

امام حاکم نے صرف ابن مسیب کی مراسلات سے بحث کی ہے ہم باقی مراسلات پر بھی گفتگو کرتے ہیں، عطاء بن ابی رباح کی مراسلات کے متعلق ابن مدینی نے کہا ہے کہ عطاء ہر قسم کی روایات لے لیتے ہیں اور مجاہد کی مراسلات میرے نزدیک ان سے کئی درجہ بہتر ہیں، امام احمد بن حنبل نے کہا کہ سعید بن مسیب کی مراسلات سب سے بہتر ہیں، اور ابراہیم نخعی کی مراسلات میں بھی کوئی حرج نہیں ہے اور حسن بصری اور عطاء بن ابی رباح کی مراسلات سب سے زیادہ ضعیف ہیں کیونکہ وہ ہر ایک سے روایات لے لیتے ہیں اور ابن مدینی نے کہا ہے کہ حسن بصری کی مراسلات جو ثقات سے مروی ہیں وہ صحیح ہیں، ان میں سے بہت کم کوئی روایت ساقط کی گئی ہے، امام ابو زرہ نے کہا ہر جس روایت میں حسن بصری نے کہا رسول اللہ صلی اللہ

۱۔ حاکم ابوالفضل احمد بن علی بن محمد عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح نہجۃ الکملہ ص ۵۲، مطبوعہ رحیم اکیڈمی ملتان

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۱۹۸، مطبوعہ ملبہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

حدیث مرسل کے مقبول ہونے پر فقہاء و احناف کے دلائل

مرسل کے قبول کرنے پر تمام تابعین کا اجماع ہے اور کسی تابعی سے اس کا انکار منقول نہیں ہے، اور اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادت دی ہے، اور بعض علماء نے تو حدیث مرسل کو حدیث مسند جس کی پوری سند مذکور ہو، پر ترجیح دی ہے اور اس کی یہ دلیل دی ہے کہ جس شخص نے پوری سند ذکر کر دی اس نے اس کی تحقیق تہا ہے حوالے کر دی اور جس نے حدیث مرسل ذکر کی وہ اس چھوڑے ہوئے راوی کی تحقیق کا خود ضامن ہو گیا۔ ۱۔
علامہ سندی کہتے ہیں:

شرح نجۃ الفکر میں علامہ عسقلانی کی عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام مالک، فقہاء احناف اور امام احمد کے ایک قول کے مطابق حدیث مرسل مقبول ہے اور یہ تابعی کی مرسل ہے، اور فی الواقع احناف کے نزدیک اس طرح نہیں ہے، کیونکہ توضیح میں لکھا ہے کہ صحابہ کی مرسل حدیث بالاجماع مقبول ہے اور اس کو سماع پر محمول کیا جائے گا، اور قرن ثانی اور قرن ثالث کا لگاؤ کو امام شافعی رحمہ اللہ قبول نہیں کرتے، الا یہ کہ کسی دوسری سند سے اس کا اتصال ثابت ہو جائے، جیسے سید بن مسیب کی مراسیل ہیں، امام شافعی نے کہا میں نے ان مراسیل کی ایسی مکمل اسانید دیکھی ہیں جن میں راوی کی صفات مجہول تھیں، اور اس سبب سے ان کی روایت صحیح ہے، اور ہمارے اور امام مالک کے نزدیک حدیث مرسل مقبول ہے اور وہ مسند پر مقدم ہے کیونکہ راوی نے صحابہ کو چھوڑا ہے اور معروف یہ ہے کہ جب محدث کے نزدیک معاملہ واضح ہوتا ہے تو وہ سند کو حذف کر دیتا ہے اور جب اس کے نزدیک معاملہ واضح نہیں ہوتا تو وہ اس کو دوسروں کے اوپر چھوڑ دیتا ہے، اور راوی کے مجہول ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ جب مرسل ثقہ ہے تو وہ اس سے سکوت کرنے والے کی غفلت سے متہم نہیں ہوگا، کیا تم نہیں دیکھتے کہ اگر محدث یہ کہے کہ مجھے ثقہ نے حدیث بیان کی ہے تو اس کی حدیث جہل کے باوجود مقبول ہوتی ہے تو اگر محدث کسی راوی کو ترک کر دے تو اس کی حدیث کیوں قبول نہیں ہوگی! ۲۔

حدیث مرسل کی حجیت پر قرآن مجید سے استدلال

فلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فی الدین ولینذروا قومہم اذا رجعوا الیہم لعلہم یحذرون۔ (توبہ: ۱۲۲)
تورین کی سمجھ حاصل کرنے کے لیے اور واپس آکر اپنی قوم کو ڈرانے کے لیے ان کے ہر گروہ سے ایک جماعت کیوں نہ نکلی تاکہ (ان کی قوم کے لوگ) گناہوں سے بچتے رہتے۔

اس آیت سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس دینی طائفہ پر یہ واجب کر دیا ہے کہ جب وہ اپنی قوم

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، شرح شرح نجۃ الفکر ص ۱۱۲، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ۱۳۹۰ھ
۲۔ تفسیر محمد اکرم سندھی من اعلام القرن السعادی عشر، امان النظر ص ۱۰۲، ۱۰۳، مطبوعہ شاہ ولی اللہ اکیڈمی حیدر آباد سندھ

کی طرف واپس جائیں تو ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام پہنچائیں اور عمل نہ کرنے پر عذاب آخرت کی وعیدوں سے ڈرائیں اور اس آیت میں یہ فرق نہیں کیا گیا کہ وہ حدیث مسند سے ڈرائیں اور حدیث مرسل سے نہ ڈرائیں اور نہ اس میں یہ فرق کیا گیا ہے کہ صحابہ تو حدیث مرسل پہنچائیں اور تابعین اور بعد کے لوگ حدیث مرسل نہ پہنچائیں، اس لیے اس آیت کے عموم کا تقاضا یہ ہے کہ جس طرح حدیث مسند کو پہنچانا ضروری ہے اسی طرح حدیث مرسل کو بھی پہنچانا ضروری ہے۔ اس دلیل پر مخالفین نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اس آیت میں حدیث موضوع، متروک، مجہول اور ضعیف کی دیگر اقسام کی بھی تخصیص نہیں کی گئی تو کیا اس آیت کے عموم کے لحاظ سے ان احادیث کی تبلیغ بھی واجب ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا (حجرات: ۶۱)

خبر لاتے تو اس کی تحقیق کر لو۔ اے ایمان والو! اگر فاسق تمہارے پاس کوئی حدیث مردود کی تمام اقسام فاسق کی خبر ہیں اور ان کے متعلق قرآن مجید نے حکم دیا ہے کہ بلا تحقیق ان کی خبر کو قبول نہ کیا جائے اس کے برعکس ہمارا کلام ثقات کی مراسیل میں ہے اور اس آیت کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جب ثقہ مسلمان کوئی خبر دے تو اس کو بلا تحقیق و تحبس قبول کرنا واجب ہے، تو ان دونوں آیتوں سے ثابت ہوا کہ ثقہ راوی کی مرسل حدیث کو قبول کرنا واجب ہے۔ علاوہ ازیں مجہول کی حدیث سے معارضہ کرنا اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اس کے قبول نہ کرنے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، جب کہ فریق مخالف کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ جب ثقہ راوی کسی مجہول سے روایت کرے تو وہ حدیث مقبول ہے تو پھر ثقہ کی مرسل کیوں مقبول نہیں ہوگی۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البینت والہدی من بعد ما بینا للناس فی الکتاب اولئک یلعنہم اللہ ویلعنہم اللعنون۔

(بقرہ: ۱۵۹)

بے شک جو لوگ ہماری آتاری، ہونی روشن دلیلوں اور ہدایت کو چھپاتے ہیں بعد اس کے کہ ہم نے اسے لوگوں کے لیے کتاب میں بیان فرما دیا یہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ لعنت فرماتا ہے اور سب لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں۔ اس آیت میں بھی اللہ تعالیٰ نے مسند اور مرسل کا فرق کیے بغیر بر سبیل عموم کتمان علم سے منع فرمایا ہے اور علم اور ہدایت کا پہنچانا واجب قرار دیا ہے اور اس کا تقاضا ہے کہ ثقہ کی مرسل واجب القبول ہو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حدیث مرسل کی حجیت پر احادیث سے استدلال

عن عبد اللہ بن عمر وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بلغوا عنی ولوایۃ لہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ سے روایت کر کے پہنچاؤ۔ خواہ ایک آیت ہو۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۹۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

عن ابی بکر ؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ لیبلغ الشاہد الغائب إلیہ

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، شاہد غائب کو حدیث

پہنچا دے۔

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، شاہد غائب کو حدیث
پہنچا دے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ اس شخص کو تر و تازہ (خوش و غرم) رکھے، جس نے ہم سے ایک حدیث کو سنا اس کو یاد کیا اور اس کو دوسرے شخص تک پہنچا دیا، بسا اوقات ایک فقہ کا حامل اپنے سے زیادہ فقیہ تک پہنچاتا ہے۔

عن زيد بن ثابت قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم نظر الله امرأ
سمع منا حديثاً فحفظه حتى يبلغه غيره
فرب حامل فقه الى من هو افقه منه عنه

عن عبد الله بن مسعود قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الله
امراً سمع منا شيئاً فبلغه كما سمعه فرب
مبلغ اوعى من سامع به

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص کو تر و تازہ رکھے جس نے ہم سے کوئی بات سنی اور اس کو جس طرح سنا تھا اسی طرح اس کو پہنچا دیا، کیونکہ بعض لوگ جن کو حدیث پہنچا دی جانی سننے والے سے زیادہ یاد رکھتے والے ہوتے ہیں۔

ان احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسند اور مرسل کا فرق کیے بغیر احادیث کے پہنچانے کا حکم دیا ہے اس لیے یہ احادیث بھی اپنے علوم کے اعتبار سے ثقات کی مراسیل پر حجت ہیں۔

حدیث مسل کی حجیت پر عقلی دلائل | حدیث مسل کی حجیت پر ہمارے علماء نے سات دلائل قائم کیے ہیں:

(۱) جب راوی کسی حدیث کو مرسل روایت کرتا ہے تو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس خبر پر قطعی شہادت دیتا ہے اور بعد میں آنے والوں کو راوی کے متعلق بحث اور تفتیش

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۷ھ

۷۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ جامع ترمذی ص ۳۸۰، مطبوعہ نور محمد کا رفانہ سہارن کتب کراچی

۱۶۲ " " " جامع ترمذی ص ۳۸۱ " " "

مستغنی کہ دیتا ہے اور جب وہ کسی حدیث کی پوری سند بیان کرتا ہے تو وہ بعد والوں کو اس واسطے کہ حوالے کہ دیتا ہے اور خود برمی الذمہ ہو جاتا ہے، تو جب راوی حدیث کو مرسلًا بیان کر کے اس پر اعتماد اور وثوق کرے تو یہ حدیث کو مرسلًا بیان کرنے سے اولیٰ ہے اور اس سے زیادہ قویٰ ہے اور وہ اس کے مساوی ہونے سے بہر حال کم نہیں ہے اور اگر بالفرض کم بھی ہو تو لائق استدلال ہونے سے بہر طور کم نہیں ہے۔

(۲) مرسل کے راوی کا عادل، امین اور ثقہ ہونا اس بات کے منافی ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث کی فتہات دے اور اس کا راوی ثقہ اور محبت نہ ہو، اس لیے وہ حدیث پر اسی وقت اعتماد اور وثوق کرے گا جب اس کے نزدیک وہ حدیث صحیح ہوگی، اور جس راوی کو اس نے چھوڑ دیا ہے وہ فاسق اور مردود الروایت نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کو وثوق کے ساتھ روایت کر رہا ہے، اور نہ یہ ممکن ہے کہ اس کو اس راوی کی عدالت کے متعلق غلبہ ظن ہو، اور مرسل کی روایت کو رد کرنے سے اس راوی پر طعن لازم آتا ہے اور یہ باطل ہے، کیونکہ اگر ارسال، مرسل میں طعن کا موجب ہوتا تو ائمہ حدیث مرسل کی کسی مرسل روایت کو ہرگز قبول نہ کرتے کیونکہ وہ مراسیل کو روایت کرتا ہے، خصوصاً وہ مرسل جس کی بہ کثرت مرسل روایات ہوں، حالانکہ بہت سے ایسے راوی ہیں جن کی روایات قبول کرنے پر تمام امت کا اجماع ہے اور ان راویوں نے بہ کثرت مرسل روایات بیان کی ہیں اور یہ امر ان کی مرسل روایات کے قبول کرنے کو بھی مستلزم ہے۔ حافظ ابن عبد البر لکھتے ہیں:

ثقہ راوی کسی حدیث کو اسی وقت مرسلًا روایت کرتا ہے جب اس کے نزدیک اس حدیث کی صحت ثابت ہوتی ہے، کیونکہ ائمہ بیان کرتے ہیں میں نے ابراہیم نخعی سے کہا جب آپ مجھے حدیث بیان کریں تو اس کی سند ذکر کریں، تو ابراہیم نخعی نے کہا، جب میں تم سے کہتا ہوں عبد اللہ نے کہا تو مجھے ایک جماعت نے ان سے حدیث بیان کی ہوئی ہوتی ہے، اور جب میں کہتا ہوں مجھے فلاں نے عبد اللہ سے حدیث بیان کی ہے تو مجھے صرف اسی نے وہ حدیث بیان کی ہوتی ہے، لہ

ابراہیم نخعی کے اس قول سے یہ واضح ہو گیا کہ جب بہ کثرت لوگ کسی شخص سے روایت کریں اور راوی کو ان کی کثرت کی وجہ سے اس روایت کی صحت کا یقین ہو جائے تو وہ ان کو ترک کر دیتا ہے اور جب صرف ایک شخص اس حدیث کو بیان کرے اور راوی کو اس پر اطمینان نہ ہو تو وہ اس کا ذکر کر کے اس حدیث کو مرسلًا روایت کرتا ہے۔ حافظ صلاح الدین علائی لکھتے ہیں:

حسن بصری نے کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چار صحابہ کسی حدیث کو روایت کریں تو میں ان صحابہ کو ترک کر کے اس کا اسناد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کر دیتا ہوں، یہ تو حسن بصری کی مراسیل ہیں جو فریق مخالف کے نزدیک ضعیف ترین مراسیل ہیں، تو پھر کبار تابعین مثلاً سعید بن مسیب کی مراسیل کی کیا شان ہوگی! غزوہ بن نہیر نے عمر بن عبد العزیز کے سامنے ایک حدیث مرسل بیان کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے بنجر زمین کو آباد کیا وہ اس کا مالک ہو

۱۔ حافظ ابو عمر بن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ ھ، تہذیب ج ۱ ص ۳۸-۳۷، مطبوعہ مکتبۃ المقدوسیہ، ۱۴۰۲ ھ

جائے گا، اور اس حدیث کو بطور مسند ذکر نہیں کیا، عمر بن عبدالعزیز نے عروہ سے کہا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کی شہادت دیتے ہو، عروہ نے کہا: ہاں مجھے ایک عادل اور امین شخص نے اس حدیث کی خبر دی ہے جس کا میں نے نام نہیں لیا، عمر بن عبدالعزیز اس کو کافی سمجھا اور اس حدیث کو قبول کر لیا، اس قسم کے بہت شواہد ہیں۔ ۱۔

(۳) حدیث مرسل کے — جس راوی کا ذکر نہیں وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعی کے درمیان واسطہ ہے وہ راوی یا تو صحابی ہو گا یا ثقہ تابعی ہو گا یا مجروح متہم ہو گا یا مجہول الحال ہو گا، مرسل کے نزدیک وہ راوی ان چاروں میں سے کوئی نہ کوئی ایک ہو گا، اول الذکر دو صورتوں میں اس کی روایت کا قبول کرنا واجب ہے، اور ثانی الذکر دو صورتوں میں اس کی روایت قبول نہیں ہو گی، لیکن ہم یہ کہتے ہیں کہ ثانی الذکر صورتوں کا تابعین میں تحقیق بہت زیادہ بعید ہے، کیونکہ اس صورت میں وہ واسطہ کذب کے ساتھ متہم ہو گا، حالانکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اصحابہ و بارک وسلم نے تابعین کے عصر کی تعریف فرمائی ہے، اور آپ نے قرن صحابہ کے بعد قرن تابعین کو خیر قرن قرار دیا ہے، اس لیے تابعین کے قرن میں کسی شخص کا مجروح اور متہم ہونا بہت نادر ہے، اس کے برعکس بعد کے قرون کا یہ درجہ نہیں ہے، اس طرح یہ بھی بہت بعید ہے کہ وہ راوی مجہول الحال ہو اور اس سے روایت کرنے والے تابعی پر اس کا حال مخفی ہو اور وہ قطعی طور پر اس کی روایت کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اسناد کرے جب کہ وہ اس کی ثقاہت اور عدالت پر مطلع نہ ہو اور جب یہ واضح ہو گیا کہ ثانی الذکر دونوں احتمال اول الذکر احتمالات کی بہ نسبت مرجوح ہیں تو اول الذکر صورتوں کا تحقیق متعین ہو گیا کیوں کہ وہی اغلب الظن ہیں پس بہ طور مرسل کو حجت ماننا ہو گا۔

(۴) اگر حدیث مرسل کو حجت نہ مانا جائے تو پھر حدیث معنی کو بھی حجت نہیں ماننا چاہیے کیونکہ اس میں بھی معنی کی وجہ سے معنی کسی راوی کو چھوڑ دیتا ہے اور اپنے سے اوپر والے راوی سے سماع کی تصریح نہیں کرتا، اور جو احتمال تم خبر مرسل میں نکالتے ہو وہ بعینہ خبر معنی میں بھی قائم ہے۔ اور یہ احتمال پیش کرنا کہ معنی نے اپنے شیخ سے ملاقات کی ہو گی اور اس سے سماع کیا ہو گا، اس احتمال سے کم نہیں ہے کہ مرسل نے جس واسطہ کو ترک کر دیا ہے وہ اس کے نزدیک ثقہ اور عادل ہے۔

(۵) جب مستفتی پر واجب ہے کہ مفتی اس کے سامنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو روایت بیان کرتا ہے وہ اس کے ظاہر علم اور عدالت کی بناء پر اس کو قبول کر لے، اسی طرح عالم پر واجب ہے کہ جب مرسل اس کے سامنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت بیان کرے تو وہ اس کے ظاہر علم اور عدالت کی بناء پر اس کو قبول کر لے۔

(۶) حاکم جب دو عادل گواہوں کی بنیاد پر فیصلہ کر دے اور مہر لگا دے اور گواہوں کا نام نہ لے کر کسی کو اس کے فیصلہ پر یہ اعتراض کرنے کا حق نہیں ہے کہ اس نے گواہوں کا نام نہیں لیا، اسی طرح یہاں بھی مرسل پر کوئی اعتراض نہیں ہے کہ اس نے اپنے شیخ کا نام کیوں نہیں لیا۔

(۷) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمام مسلمان عادل ہیں ماسوا ان کے جن پر حد جاری ہوئی یا جن کے

۱۔ حافظ صلاح الدین ابرہید بن خلیل عمادی متوفی ۷۶۱ھ جامع التحقیل فی احکام الراسیل ص ۲۰ مطبوعہ عالم الکتب بیروت

متعلق یہ معلوم ہو گیا کہ وہ جھوٹی گواہی دیتے ہیں، اس سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صرف ظاہر اسلام کا اعتبار کیا تھا الا یہ کہ جس کے متعلق عدالت کے خلاف کوئی بات ثابت ہو گئی ہو، مرسل نے جس راوی کو ترک کر دیا ہے وہ بھی اس کی عدالت ظاہر کی بناء پر ترک کیا ہے ورنہ وہ اس کو ذکر کرتا، اور جو شخص بہ ظاہر عادل ہو تو اصل یہ ہے کہ اس کی حدیث قبول کی جائے اٹا یہ کہ اس کے رد کا کوئی مقتضی پایا جائے، اور یہ چیز تابعین کے زمانہ میں نمایاں تھی کیونکہ وہ عصر صحابہ کے بذخیر القسرون تھا اور ان میں کوئی شخص جھوٹا مشہور نہیں تھا، ہاں یہ الگ بات ہے کہ کوئی شخص اس قدر جھوٹا مشہور ہو کہ اس کا جھوٹا ہونا بحث سے مستغنی ہو، اور یہ واضح بات ہے کہ ائمہ تابعین اس سے روایت کرنے والے نہ تھے اور اس طرح کے مشہور کذاب شیعہ میں تھے۔

جامع التحصیل کے باب اول میں احکام المرسل میں لکھا ہے کہ امام حاکم نے کہا ہے کہ تابعین اور اتباع تابعین کی تمام مراسلات کو اہل کوفہ قبول کرتے ہیں اور ان سے استدلال کرتے ہیں، نیز جامع التحصیل کی فصل ثانی میں لکھا ہے کہ عیسیٰ بن ابان اور ابو بکر رازی کا مختار یہ ہے کہ قرن ثانی، قرن ثالث اور بعد کے قرون کی مراسلات مقبول ہیں بہ شرطیکہ وہ ائمہ نقل کی مرسل ہو علامہ نووی نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ بہ کثرت علماء حدیث مرسل پر عمل کرتے ہیں اور امام غزالی نے اس کو جہور سے نقل کیا ہے، اور امام ابو داؤد نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے کہ ماضی میں اکثر علماء مثلاً سفیان ثوری مالک اور اوزاعی مرسل سے استدلال کرتے تھے، حتیٰ کہ امام شافعی کا زمانہ آیا اور انہوں نے اس پر اعتراض کیا۔ حافظ سیوطی نے نظم الدرر میں لکھا ہے کہ محمد بن جریر طبری نے کہا ہے کہ تمام تابعین کا حدیث مرسل کے قبول پر اجماع ہے اور ان کے بعد دو سو سال تک ائمہ میں سے کسی نے حدیث مرسل کا انکار نہیں کیا۔

حدیث معضل کی تعریف اور اس کا حکم | لغت میں سخت مشکل اور تھکا دینے والے کام کو معضل کہتے ہیں، حافظ ابن الصلاح نے لکھا ہے کہ اس کی اصطلاحی معنی کے

ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے۔

اس کا اصطلاحی معنی یہ ہے:

جس حدیث کی سند میں دو یا دو سے زیادہ راوی متواتر ساقط ہوں۔

ما سقط من اسنادہ اثنان فاکثر

علی التوالی۔

حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

اس کی مثال یہ ہے کہ تبع تابعی یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فرمایا اس سے بھی نچلے درجے کا تابعی یہ کہے کہ از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا از حضرت ابو بکر یا از حضرت عمر۔ امام حاکم نے اس کی یہ مثال دی ہے:

امام مالک سے روایت ہے کہ ان کو حضرت ابو ہریرہ سے یہ روایت پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

عن مالک انه بلغه ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للملوك

طعامہ و کسوتہ بالمعروف ولا یكلف من العمل الا ما یطیق قال الحاکم لهذا معضل عن مالک اعضله فی الموطأ۔ (معرفة علوم الحديث ص ۴۹)

یہ حدیث اس لیے معضل ہے کہ امام مالک اور حضرت ابو ہریرہ کے درمیان دو متواتر راوی مترک ہیں محمد بن عجلان۔ معضل حدیث ضعیف ہے اور مرسل اور منقطع سے کم درجہ کی ہے کیونکہ اس میں بہ کثرت راوی حذف ہوتے ہیں، اس حکم پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔

فرمایا غلام کو دستور کے مطابق کھانا اور کپڑے دیے جائیں اور اس کو اس کی برداشت سے زیادہ کام کا مکلف نہ کیا جائے، یہ حدیث امام مالک نے معضلاً روایت کی ہے۔

حدیث معضل اور حدیث معلق کے مابین عموم و خصوص من وجہ کی نسبت کا بیان

درمیان عموم و خصوص من وجہ کی نسبت ہے، ان دونوں کی ایک اجتماعی اور دو انفرادی صورتیں ہیں۔

(ا) جب حدیث کی سند کی ابتداء سے دو متواتر راوی محذوف ہوں تو یہ اجتماعی مادہ ہے اور یہ حدیث بہ یک وقت معضل بھی ہے اور معلق بھی۔

(ب) جب سند کے وسط سے دو متواتر راوی محذوف ہوں، تو یہ معضل ہے اور معلق نہیں ہے۔

(ج) جب ابتداء سند سے صرف ایک راوی محذوف ہو تو معلق ہے اور معضل نہیں ہے۔

حدیث منقطع کی تعریف اور اس کا حکم

منقطع، انقطاع سے ماخوذ ہے اور انقطاع اتصال کی ضد ہے۔ اس کا اصطلاحی معنی یہ ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

ان المنقطع ما لم یصل اسنادہ علی ای وجه کان انقطاعه واكثر ما یستعمل فی رواية من دون التابعی عن الصحابی کمالک عن ابن عمر۔

منقطع وہ حدیث ہے جس میں کسی وجہ سے بھی عدم اتصال ہو اور اس کا اکثر اطلاق اس حدیث پر ہوتا ہے جس میں تابعی سے نیچے درجہ کا کوئی شخص صحابی سے روایت کرے مثلاً امام مالک کی حضرت ابن عمر سے روایت ہو۔

یعنی سند میں کسی وجہ سے بھی انقطاع ہو خواہ اقل میں، وسط میں یا آخر میں۔ اس اعتبار سے مرسل، معلق اور معضل بھی اس کی تعریف میں شامل ہیں لیکن اس کی مخصوص اور منفرد صورت وہ ہے جس میں تابعی سے نیچے درجہ کا راوی صحابی سے روایت کرے جیسے امام مالک حضرت ابن عمر سے روایت کریں۔ خطیب بغدادی، ابن عبد البر، اور دیگر فقہاء اور محدثین کے نزدیک یہی صحیح ہے۔

حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ سبکی بن شرن نوادی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب النواوی مع التدریب ج ۱ ص ۲۸۰۔ ۲۔ مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

امام حاکم نے مؤثرۃ انواع علوم الحدیث " میں لکھا ہے کہ منقطع کی دو قسمیں ہیں :

(۱) - تابعی سے نچلے راوی نے اپنے اوپر کے راوی سے سماع نہ کیا ہو اور جو راوی ساقط کیلئے اس کا ذکر نہ کیا ہو معیناً نہ مبہماً۔

اس کی مثال یہ ہے امام عبدالرزاق نے از سفیان ثوری، از ابواسحاق، از زید بن یثیع از حضرت حذیفہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم ابو بکر کو خلیفہ بناؤ گے تو وہ قوی اور امین ہے الحدیث، اس حدیث میں دو وجہ سے انقطاع ہے، امام عبدالرزاق کا ثوری سے سماع نہیں ہے انھوں نے اس حدیث کو نعمان بن ابی شیبہ جندی سے اور انھوں نے اس کو ثوری سے سنا، اور ثوری نے بھی اس کو بہ راہ راست ابواسحاق سے نہیں سنا۔ ثوری نے اس حدیث کو شریک سے سنا ہے اور انھوں نے اس کو ابواسحاق سے سنا ہے۔

(ب) جس سند میں بعض راویوں کا لفظ مبہم کے ساتھ ذکر کیا جائے مثلاً ایک آدمی سے روایت ہے، ایک شیخ سے روایت ہے۔

اس کی مثال یہ ہے، حاکم علام بن عبد اللہ بن شحیر سے، دؤاد میوں سے، شداد بن اوس سے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے نماز میں دعا کی: اللہم افی اسئلك الثبات فی الامر۔ "اے اللہ! میں تجھ سے معاملات میں ثابت قدمی کی دعا کرتا ہوں" لہ

حدیث منقطع کا حکم یہ ہے کہ علماء کے نزدیک یہ حدیث بالاتفاق ضعیف ہے کیونکہ جس راوی کو حذف کیا گیا ہے اس کا حال مجہول ہے۔

حدیث مدلس کی تعریف اور اس کا حکم | مدلس تدلیس کا اسم مفعول ہے اور تدلیس کا لغوی معنی ہے گاہک سے "سودے کے غیب کو چھپانا"، یہ لفظ اصل میں دلس سے ماخوذ ہے اس کا معنی ہے اندھیرے کا اجالے سے مختلط اور مشتبہ ہونا، اور مدلس حدیث کی واقفیت حاصل کرنے والے پر پردہ ڈال دیتا ہے اس لیے اس کی روایت مدلس کہلاتی ہے۔ اس کا اصطلاحی معنی یہ ہے :

اخفاء عیب فی الاسناد وتحسین لظاہرہ۔
سند میں کسی عیب کو چھپانا اور اس کے ظاہر کی تحسین کرنا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں :

تدلیس کی دو قسمیں ہیں، پہلی قسم تدلیس الاسناد ہے اس کی تعریف یہ ہے کہ راوی اپنے معاصر سے ایسی حدیث کو روایت کرے جس کو اس سے سنا نہ ہو، اور اس سے سماع کا وہم ڈالے اور یہ کہے کہ فلاں نے کہا، یا فلاں سے

التدلیس هو قسمان الاول تدلیس الاسناد بان یروی عن عاصرا ما لم یسمعه منه موھما سماعه قائل قال فلان او عن فلان ونحوه ودیما لم یسقط

لہ۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المصنف باب اصلاح متونی ۶۲۳ھ، علوم الحدیث ص ۵۲۔ مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۸۶ھ

شیخہ او اسقط غیرہ ضعیفاً و صغیراً
تحسیناً للحدیث الثانی تدلیس
الشیوخ بان یسمی شیخہ او یکنیہ
او ینسبہ او یصفہ بہا لا یعرف اما
الاول فمکروہ جدا و اما الثانی
فکراہتہ اخف لہ

روایت ہے اور بعض اوقات وہ تحسین حدیث کے
لیے اپنے شیخ کو ساقط نہیں کرتا بلکہ شیخ یا اس سے
اوپر کے شیخ کو ساقط کرتا ہے کیونکہ وہ شیخ یا شیخ ضعیف
یا کم عمر ہوتا ہے اور تدلیس کی دوسری قسم تدلیس الشیوخ
ہے اور اس کی تعریف یہ ہے کہ وہ اپنے شیخ کا ابراہام
یا صفت یا کنیت یا نسبت بیان کرے جو غیر معروف
ہے۔ تدلیس کی پہلی قسم بہت زیادہ مکروہ ہے اور دوسری
اس سے کم درجہ کی مکروہ ہے۔

حافظ صلاح الدین علائی لکھتے ہیں:

تدلیس الاسناد کو تدلیس السماع بھی کہتے ہیں مثلاً ایک راوی اپنے شیخ سے ایسی حدیث کو روایت کرے جس کو اس
سے سنا نہ ہو اور یوں کہے اس نے کہا ہے یا اس سے روایت ہے جس سے اتصال کا وہم ہو اور حدیثنا، خبرنا یا
سمعت کی تصریح نہ کرے، اس کی مثال یہ ہے: ابن خثرم سے روایت ہے کہ ہم سفیان بن عیینہ کے پاس بیٹھے ہوئے
تھے تو زہری نے کہا: ...، اس سے پوچھا گیا کیا تم کو زہری نے خود یہ حدیث بیان کی تھی؟ اس نے کہا میں نے اس
کو زہری سے نہیں سنا، اور نہ اس سے سنا ہے جس نے زہری سے سنا تھا، مجھے عبد الرزاق نے از ممر از زہری
یہ حدیث بیان کی ہے۔ ۱

تدلیس کی قسم ثانی تدلیس الشیوخ کے متعلق علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

تدلیس الشیوخ کا سبب، اس شیخ کی معرفت کو مشکل بنانا ہے، جیسے ابو بکر بن مجاہد نے کہا ہم سے عبد اللہ بن
عبید اللہ نے حدیث بیان کی، اس سے ان کی مراد ابو بکر بن ابی داؤد سجستانی ہے اور ابو بکر بن مجاہد نے ان کا غیر
معروف نام ذکر کیا، اس کی کراہت راوی کی اغراض کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے، اگر وہ شیخ کے ضعیف ہونے کی وجہ
سے اس کا نام بدلتا ہے تو یہ بدترین قسم ہے، ابن الصباغ نے کہا جس راوی نے یہ اس لیے کیا کہ اس کا شیخ لوگوں کے نزدیک
غیر ثقہ تھا اور اس نے اس کا نام بدلاتا کہ اس کی حدیث قبول کر لی جائے تو اس کی حدیث کو قبول نہ کرنا واجب ہے خواہ
راوی اس شیخ کو ثقہ اعتقاد کرتا ہو کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ دوسروں کو اس کے متعلق ایسی جرح کا علم ہو جس کا اسے علم نہ
ہو، آمدی نے کہا اگر راوی نے یہ فعل اپنے شیخ کے ضعف کی وجہ سے کیا ہے تو وہ حدیث مجروح ہے یا اس وجہ سے
کہ اس کی نسبت ضعیف ہے یا اس کی روایت قبول کرنے میں اختلاف ہے تو پھر اس کی حدیث مجروح نہیں ہے ابن سہمان
نے کہا اگر وہ راوی ایسا ہے کہ اس سے اس کے شیخ کے متعلق سوال کیا جائے اور وہ پھر بھی اس کا اصل نام بیان نہ کرے
تو اس کی روایت مجروح ہے ورنہ نہیں، امام بیہقی نے محمد بن رافع سے نقل کیا ہے کہ جب کوئی شخص نام سے معروف

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۰ھ، تقریب النوادی مع التدریب ج ۱ ص ۲۲۳۔ ۲۲۴، مجلہ مکتبہ علمیہ بنیہ منورہ ۱۳۹۲ھ
۲۔ حافظ صلاح الدین البر سعید بن محیل علائی متوفی ۷۱۰ھ، جامع التخیل فی احکام المرابیل ص ۹۸۔ ۹۹، مطبوعہ عالم الکتب بیروت

marfat.com
Marfat.com

علامہ مزنی نے تحفۃ الاشراف میں لکھا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کی عقبہ سے ملاقات نہیں ہوئی۔
مرسل خفی کا علم تین باتوں میں سے کسی ایک سے ہو جاتا ہے:

(۱)۔ بعض ائمہ سے تصریح منقول ہوتی ہے فلاں راوی کی اپنے مروی عنہ سے ملاقات نہیں ہے یا اس نے اس مروی عنہ سے مطلقاً سماع نہیں کیا۔

(ب)۔ وہ راوی خود یہ بیان کر دیتا ہے کہ جس سے وہ حدیث روایت کر رہا ہے اس سے اس کی ملاقات نہیں ہوئی یا اس نے اس سے سماع نہیں کیا۔

(ج)۔ کسی اور سند سے وہ حدیث مروی ہوتی ہے جس میں اس راوی اور مروی عنہ کے درمیان کوئی اور شخص زائد ہوتا ہے اس حدیث کا حکم یہ ہے کہ یہ ضعیف ہے کیونکہ یہ متقطع کی قسم ہے۔

حدیث معنعن اور مؤثق | معنعن، عنعنہ سے مشتق ہے، اور اصطلاح میں وہ حدیث ہے جس میں راوی من فلاں عن فلاں کہے۔

اس کی مثال یہ حدیث ہے:

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

از عثمان بن عروہ از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے دائیں صفوں پر رحمت بھیجتے ہیں۔

حدثنا عثمان بن ابی شیبۃ ثنا معاویۃ بن ہشام ثنا سفیان عن اسامۃ بن زید عن عثمان بن عروۃ عن عروۃ عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ وملائکته یصلون علی من ینزل من الصفوف۔^۱

حدیث معنعن کے متعلق علماء کے دو قول ہیں، ایک یہ ہے کہ جب تک اس حدیث کا اتصال ظاہر نہ ہو یہ منقطع ہے دوسرا قول صحیح ہے جس پر تمام محدثین اور فقہاء متفق ہیں کہ یہ حدیث چند شرائط کے ساتھ متصل ہے۔

(۱)۔ معنعن مدس نہ ہو۔ (۲)۔ راوی کی مروی عنہ سے ملاقات ممکن ہو، یعنی دونوں ایک زمانہ میں مجتمع ہوں، ان دو شرطوں پر جمہور محدثین متفق ہیں، اور امام مسلم کا بھی یہی مذہب ہے، بعض ائمہ محدثین نے مزید شرائط مانگی ہیں:

(۱)۔ امام بخاری اور طبرانی مدینی کا مذہب یہ ہے کہ راوی کی مروی عنہ سے ملاقات ثابت ہو۔

(۲)۔ ابوالظفر سمعانی کا مذہب یہ ہے کہ ان کے درمیان طول صحبت ثابت ہو۔

(۳)۔ ابوعمر والدانی کا مذہب یہ ہے کہ راوی کو مروی عنہ سے روایت کی معرفت ہو۔

مؤثق وہ حدیث ہے جس میں راوی کہے حدثنا فلاں ان فلاناً قال.... امام احمد اور ایک جماعت کے نزدیک یہ حدیث منقطع ہے جب تک کہ اس کا اتصال ظاہر نہ ہو، اور جمہور کے نزدیک یہ حدیث متصل ہے اور سماع پر محمول بشرطیکہ شرائط سابقہ پائی جائیں۔

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۱۷۰۔ ۲۔ طبرانی معجم کبار غناء تجارت کتب کراچی

راوی میں طعن کے اعتبار سے حدیث مردود کا بیان | راوی میں طعن کا مطلب یہ ہے کہ راوی پر زبان سے جرح کی جائے اور اس کی عدالت اور دین داری اور اس کے ضبط و حفظ

اور بیدار مغزی سے بحث کی جائے۔ راوی میں طعن کے دس اسباب ہیں، پانچ کا تعلق عدالت سے ہے اور پانچ کا تعلق ضبط سے ہے۔ عدالت کے اعتبار سے طعن کی یہ وجوہات ہیں: (۱) کذب (۲) کذب کی تہمت (۳) فسق (۴) بدعت (۵) جہالت اور ضبط کے اعتبار سے طعن کی یہ پانچ قسمیں ہیں: (۱) فحش غلطی کرنا۔ (۲) بد حافظہ ہونا (۳) غفلت۔ (۴) کثرت اولام۔ (۵) مخالفت ثقات۔

حدیث موضوع کی تحقیق | جب راوی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ باندھنے کا طعن ہو تو اس کی حدیث موضوع کہلاتی ہے، لغت میں وضع کا معنی ہے کسی چیز کو پست کرنا، اس کا مرتبہ کم کرنا اور چونکہ اس حدیث کا مرتبہ کم ہوتا ہے اس لیے اس کو موضوع کہتے ہیں، اور اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے:

ملائی قاری لکھتے ہیں:

الموضوع هو الحديث الذي فيه الطعن بكذب الراوي - ۱

موضوع وہ حدیث ہے جس میں کذب راوی کی وجہ سے طعن ہو۔

حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

الموضوع المختلق المصنوع - ۲

جو جھوٹی بات گھڑ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دی گئی ہو اس کو حدیث موضوع کہتے ہیں۔

حدیث موضوع کے تحقق پر دلائل | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

کسی حدیث کے موضوع ہونے کا حکم ظن غالب سے لگایا جاتا ہے اور قطعیت کے ساتھ کسی حدیث کو موضوع نہیں کہا جاتا، کیونکہ کبھی جھوٹا آدمی بھی سچی بات کہتا ہے لیکن علماء حدیث کو ایسا قوی ملکہ حاصل ہوتا ہے جس سے وہ حدیث موضوع کو غیر موضوع سے متمیز کر لیتے ہیں اور یہ ملکہ اسی شخص کو حاصل ہوتا ہے جس کو علم حدیث کی کامل اطلاع ہو اور اس کا ذہن روشن ہو اور اس کی فہم قوی ہو اور وہ حدیث موضوع کے قرائن سے اس کی معرفت حاصل کر لے، اور کبھی حدیث کے موضوع ہونے کا اس کے واضع کے اقرار سے علم ہو جاتا ہے، ابن دقیق العید نے کہا لیکن یہ بات قطعی نہیں ہے، کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ وہ اپنے اقرار میں بھی جھوٹا ہو۔ اس قول سے بعض لوگوں نے یہ سمجھا کہ واضع کے اقرار پر بالکل عمل نہیں کیا جائے گا، حالانکہ ابن دقیق العید کی یہ مراد نہیں ہے انہوں نے صرف قطعیت کی نفی کی ہے، اور کسی حدیث پر قطعیت کے ساتھ موضوع ہونے کا حکم نہ لگانے سے یہ لادم نہیں آتا کہ اس پر ظن غالب سے بھی موضوع ہونے کا حکم نہ لگایا جائے، اور یہاں معاملہ اسی طرح ہے اور اگر یہ جائز نہ ہوتا تو قائل کے اقرار سے اس کو قتل کرنا اور زنا کے معترف کو رجم کرنا بھی جائز نہ ہوتا، کیونکہ یہاں بھی یہ احتمال ہے کہ وہ دونوں اپنے اعتراف میں جھوٹے ہوں جن قرائن سے حدیث کے موضوع ہونے کا علم ہوتا ہے ان میں سے ایک قرینہ راوی کا حال ہے، ایک مرتبہ

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح شرح منجیہ الفکر، ص ۱۲۳، مطبوعہ رجم اکیڈمی کراچی ۱۳۸۶ھ

۲۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۲۳ھ، علوم الحدیث ص ۸۹، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ،

مامون بن احمد کے سامنے یہ ذکر ہوا کہ آیا حسن بصری کا حضرت ابو ہریرہ سے سماع ہے یا نہیں، تو ایک شخص نے اسی وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک سند بنا کر ایک حدیث سنا دی اور اس نے کہا حسن نے حضرت ابو ہریرہ سے یہ حدیث سنی ہے! اسی طرح غیاث بن ابراہیم مہدی کے پاس گیا تو وہ کبوتروں سے کھیل رہا تھا اس نے اسی وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک ایک سند بنا کر کہا تیرا نماز کسی شتر سواری، گھوڑے سواری اور پرندوں کے سوا اور کسی چیز میں مقابلہ کرنا جائز نہیں ہے، اس نے پرندوں کا لفظ اپنی طرف سے بڑھا دیا خلیفہ مہدی تاثر کیا کہ اس نے اس کا قرب حاصل کرنے کے لیے جھوٹ بولا ہے، اس نے اسی وقت اس کبوتر کو دیکھ کر حکم دیا۔ دوسرا قرینہ یہ ہے کہ وہ حدیث نص قرآن مجید یا سنت متواترہ یا اجماع قطعی یا عقل مزیح کے خلاف ہو اور اس میں کسی طرح کی تاویل نہ ہو سکے، واضح بھی تو حدیث کو خود بنانا ہے اور کبھی کسی اور کے کلام کو بطور حدیث پیش کرتا ہے، مثلاً بعض سلف صالحین، یا قدماء علماء کے کلام کو یا اسرائیلیات کو یا کسی ضعیف حدیث کی ایک صحیح سند بنالیتا ہے تاکہ اس حدیث کی شہرت ہو، حدیث گھڑے کا محرک اور باعث یا تو بے دینی ہے جیسے زندیق لوگ، یا غلبہ جہل، جیسے جاہل صوفیاء یا فرط عصبیت جیسے بعض مقلدین، یا بعض رئیسوں کی خواہش پوری کرنے کے لیے یا کوئی انوکھی بات بیان کرنے کے شوق میں یا شہرت حاصل کرنے کے لیے، اور یہ تمام امور بالا جماع حرام ہیں اور اس پر اتفاق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر عمداً جھوٹ بولنا گناہ کبیرہ ہے اور ابو محمد جوینی نے کہا وہ شخص کافر ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر عمداً جھوٹ باندھے، احساس پر بھی اتفاق ہے کہ موضوع روایت کو بیان کرنا حرام ہے، ہاں یہ کہہ کر بیان کر سکتا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے کیونکہ امام مسلم نے روایت کیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے میری حدیث بیان کی حالانکہ اس کو علم تھا کہ یہ جھوٹ ہے وہ بھی جھوٹوں میں سے ایک جھوٹا ہے۔ ۱۵

حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

وَنَسَائِمِ اَوْدَانِ كِي بِنَائِي هَوْنِي حَدِيثُوں كَا بِيَانِ

نوح بن ابراہیم سے کہا گیا کہ تم نے قرآن مجید کی سورتوں کے

فضائل میں از عکرمہ از ابن عباس کئی حدیثیں بیان کی ہیں، تم نے عکرمہ سے سماع کیسے کیا؟ اس نے کہا میں نے دیکھا کہ لوگ قرآن کو چھوڑ کر ابو حنیفہ کی فقہ اور محمد بن اسحاق کی منازعی میں مشغول ہو گئے ہیں تو میں نے ان احادیث کو وضع کیا، اسی طرح حضرت ابی بن کعب کی روایت سے قرآن مجید کی ہر سورت کی تفصیل میں ایک حدیث بیان کی جاتی ہے اس کے متعلق بھی تحقیق سے معلوم ہوا کہ ایک جماعت نے ان حدیثوں کو وضع کیا تھا۔ ۱۶ علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

امام ابن حبان نے کتاب الضعفاء میں ابن مہدی سے روایت کیا ہے کہ میں نے میسرہ بن عبد ربہ سے پوچھا تم نے یہ احادیث کہاں سے روایت کی ہیں کہ جس شخص نے فلاں سورت کو پڑھا تو اس کو اتنا ثواب ملے گا اس نے کہا میں نے لوگوں کو راغب کرنے کے لیے یہ احادیث گھڑ لی ہیں، یہ ایک راہزن جو ان تھا اس نے دنیاوی

۱۵۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح نخبۃ الفکر، ص ۴۰-۵۰، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی، ۱۳۸۴ھ۔
۱۶۔ حافظ ابو عمر عثمان بن ابراہیم شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۲۳ھ، علوم الحدیث، ص ۹۱-۹۰، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۴۰۴ھ۔

لذتوں کو ترک کر دیا تھا، جس دن یہ فوت ہوا اس دن بندا کے بازار بند ہو گئے تھے، حالانکہ یہ احادیث گھڑتا تھا، اس سے موت کے وقت پوچھا گیا تمہیں اپنے متعلق حسن ظن ہے؟ اس نے کہا کیسے نہیں ہوگا میں نے حضرت علی کی فضیلت کے متعلق متر حدیثیں گھڑی ہیں۔

ابوداؤد بخشی صائم النہار اور قائم الیل تھے اس کے باوجود وہ حدیثیں گھڑتے تھے اور ابو بشر احمد بن محمد فقیہ مروزی سنت کے زبردست حامی اور بدعت کے سخت مخالف تھے اور حدیثیں گھڑتے تھے، ابن عدی نے کہا کہ وہب بن حفص صاحبین میں سے تھے انھوں نے بیس سال تک کسی سے کلام نہیں کیا اور بخش جھوٹ بولتے تھے یہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

عقیدہ نے بیان کیا ہے کہ رضا عین نے چودہ ہزار احادیث گھڑی ہیں، مہدی نے کہا میرے سامنے ایک زندقہ نے اقرار کیا کہ اس نے سو حدیثیں گھڑی ہیں، ابن عدی نے کہا جب عبدالکریم بن عوجاء کو پکڑ کر لایا گیا اور اس کی گردن اڑانے کا حکم دیا گیا تو اس نے کہا میں نے تم میں چار ہزار حدیثیں گھڑ کر پھیلا دی ہیں، جن میں، میں نے حرام کو حلال، اور حلال کو حرام کر دیا ہے، انھی رضا عین میں سے عارث کذاب تھا جس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا اور ہزاروں حدیثیں گھڑ لی تھیں، جب ابن مبارک سے ان احادیث موضوعہ کے متعلق تشویش کا اظہار کیا گیا تو انھوں نے کہا ان کے لیے ناقدین اور ماہرین حدیث موجود ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

اَنَا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ اَنَّا لَ لْحَافِظُونَ۔
ہم نے ہی اس قرآن کو نازل کیا ہے اور ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔

ان کی مراد یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید کے الفاظ اور معانی دونوں کا محافظ ہے اور احادیث نبویہ قرآن کے معانی ہیں جن سے قرآن مجید کے الفاظ کی وضاحت ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

لَتَبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ الْيَهُودِ۔
(نحل: ۶۲)
تاکہ آپ لوگوں کو بیان کرے کہ ان کی طرف کیا نازل کیا گیا ہے۔

اس لیے درحقیقت کتاب اور سنت کا اللہ تعالیٰ ہی محافظ ہے اور وہ اپنے بندوں میں سے ہر قرن بلکہ ہر زمانہ میں ایسے عالم کو پیدا کرتا ہے جو دین کے امور کی تجدید کرتا ہے، حدیث موضوع کی پرکھ اور پہچان کے متعلق امام ابن عدی نے کتاب الضعفاء لکھی، خود میں نے لکھی، اور امام ابن جوزی نے موضوعات لکھی، لیکن اس پر علماء نے اعتراض کیا ہے کیونکہ ان میں غیر موضوع احادیث کو بھی درج کر دیا ہے، علامہ سیوطی نے اس موضوع پر اللالی المصنوعہ لکھی ہے۔ نیز ملا علی قاری لکھتے ہیں:

شعبی بیان کرتے ہیں کہ میں ایک مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا، اور میرے پاس ایک لمبی ڈاڑھی والا شخص بیٹھا غلط کر رہا تھا اور اس کے گرد لوگوں کا ایک بڑا حلقہ تھا، اس نے بیان کیا کہ فلاں نے فلاں سے اور فلاں نے فلاں

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۸۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح شرح منجبت الفکر ص ۱۲۷-۱۲۶، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ھ

سے اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث بیان کی کہ اللہ تعالیٰ نے دو صومہ بنائے ہیں اور ہر صومہ سے دو مرتبہ صومہ چھوڑنا جائز ہے گا ایک بار بھونکنے سے لوگ بے ہوش ہوں گے اور دوسری بار قیامت کے لیے چھوڑنا جائز ہے گا۔ شبی کہتے ہیں میں اپنے نفس کو ضبط نہ کر سکا میں جلدی سے نماز ختم کر کے ان کی طرف مڑا اللہ سے کہا اے شیخ! خدا سے ڈرنا اور غلطہ بیان کرنا، اللہ تعالیٰ نے صرف ایک صومہ پیدا کیا ہے اور اسی کو دوبار بھولنا جائز ہے گا، اس شیخ نے کہا اے فاجسرا مجھ سے فلاں فلاں کے یہ حدیث بیان کی ہے اور تو مجھ پر رد کرتا ہے پھر اس نے اپنی جوتی اٹھا کر مجھے پیشنا شروع کر دیا اور اس کی پیروی میں اس کے تمام مریدوں نے مجھے اپنے جوتوں سے مارنا شروع کر دیا اور بہ خدا ان لوگوں نے مجھ کو اس وقت تک نہیں چھوڑا جب تک کہ انھوں نے مجھ سے یہ نہیں کہہ لیا کہ اللہ تعالیٰ نے تین صومہ پیدا کیے ہیں! ۱۔

حافظ ابن عساکر بیان کرتے ہیں کہ رشید کے پاس ایک زندیق کو لایا گیا، ظلیفہ نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا اس زندیق نے کہا تم مجھ کو قتل کر دو گے لیکن چار ہزار حدیثوں کا کیا کرے گا جن کو وضع کر کے میں نے لوگوں میں پھیلا دیا ہے اور ان میں حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دیا ہے اور ان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا دریا ہوا ایک حرف بھی نہیں ہے، رشید نے کہا اے زندیق! تو عبد اللہ بن مبارک اور ابن اسحاق غواری کو کیا سمجھتا ہے ان کی تنقید کی چھلنی سے تیری وضع کی ہوئی حدیثوں کا ایک ایک حرف نکل جائے گا۔ ۲۔

حدیث موضوع کی معرفت کے قواعد اور ضوابط | ملا علی قاری ابن قیم جزیہ سے نقل کر کے لکھتے ہیں ہم

ملا علی قاری نے اختلاف کیا ہے۔ سعیدی غفرلہ) ہم ایسے چند قواعد کلیہ بیان کرتے ہیں جن سے کسی حدیث کا موضوع ہونا معلوم ہو سکے گا۔
(۱)۔ کسی حدیث میں ایسی بے نیکی اور بے اصول باتیں ہوں جن کا کہنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں ہے اور اس کی حدیث موضوع میں بہت مثالیں ہیں، ایک مثال یہ ہے:
جس شخص نے لا الہ الا اللہ کہا اللہ تعالیٰ اس کلمہ سے ایک پرندہ پیدا کرے گا جس کی ستر ہزار زبانیں ہوگی اور ہر زبان کی ستر ہزار لغات ہوں گی اور وہ پرندے اس شخص کے لیے اللہ تعالیٰ سے استغفار کریں گے اور جس شخص نے فلاں فلاں کام کیا اس کو جنت میں ستر ہزار شہر ملیں گے اور ہر شہر میں ستر ہزار محل ہوں گے اور ہر محل میں ستر ہزار حدیثیں ہوں گی، اور اس جیسی حدیثیں، ان کو بنانے والا انتہائی جاہل اور احمق تھا اور یا وہ زندیق شخص تھا وہ اس قسم کی احادیث گھڑ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص کرنا چاہتا تھا۔
(۲)۔ ایسی حدیث جس کی جس اور مشاہدہ تکذیب کرتا ہو جیسے یہ حدیث کہ: بیگن کھانا ہر بیماری سے شفا دے، اسی طرح یہ حدیث کہ اگر کسی حدیث کو بیان کرتے وقت اس کو چھینک آئے تو وہ اس کی صداقت کی دلیل ہے، حالانکہ کئی مرتبہ جھوٹ بولتے وقت لوگوں کو چھینک آجاتی ہے، اور کئی شخص حدیث بیان کرنے اور اس کو ایک

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، موضوعات کبیرہ ص ۱۲، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی دہلی

۲۔ حافظ ابوالقاسم علی بن الحسن المعروف بابن عساکر متوفی ۵۱۱ھ، مختصر تاریخ دمشق ج ۴ ص ۱۱۵، مطبوعہ دار الفکر دمشق، ۱۴۰۴ھ

لاکھ تریہ بھی چھینکیں ابجائیں تو اس سے اس حدیث کی صحت کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔

(۳) وہ حدیث جو کسی مضحکہ خیز بات پر مشتمل ہو، مثلاً یہ حدیث اگر چاول آدمی ہوتا تو حلیم الطبع ہوتا جو بھوکا شخص چاول کھاتا ہے وہ سیر ہو جاتا ہے۔ یہ بات کسی عام فاضل شخص سے بھی متصور نہیں ہے چہ جائیکہ سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام سے۔ اسی طرح یہ حدیث کہ اخروٹ کھانا بزدلی کی دعا ہے اور جب یہ پیٹ میں جاتا ہے تو شفاء بن جاتا ہے۔

(۴) وہ حدیث جو کسی صریح سنت کے خلاف ہو اور اس میں واضح تضاد ہو، سو ہر وہ حدیث جو کسی فساد، ظلم، عبث، باطل کی مدح یا حق کی مذمت پر مشتمل ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں، ایسی ہی یہ حدیث ہے جس کا نام محمد یا احمد ہو یا جو کسی شخص کا نام محمد یا احمد رکھے جہنم میں داخل نہیں ہوگا، کیونکہ ہم کو دین سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کوئی شخص محض اسماء اور القاب کی بناء پر دوزخ سے نجات نہیں پائے گا نجات تو صرف ایمان اور اعمال صالحہ کی وجہ سے ہوگی۔

(۵) جس حدیث میں یہ دعویٰ کیا جائے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام صحابہ کے سامنے علی الاعلان کوئی کام کیا اور وہ سب صحابہ اس کے چھپانے پر متفق ہو گئے اور کسی نے اس کو ظاہر نہیں کیا جیسا کہ بعض کذابین نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجتہ الوداع سے واپسی پر تمام صحابہ کے سامنے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا اور سب صحابہ نے اس کو پہچان لیا، کہ یہ میرا وصی اور میرا بھائی اور میرے بعد خلیفہ ہے، اس کے احکام سننا اور اس کی اطاعت کرنا، پھر صحابہ اس کو چھپانے اور اس کو متغیر کرنے پر متفق ہو گئے۔

(۶) ایسی حدیث جو فی نفسہ باطل ہو اور اس کا نفس مضمون اس پر دلالت کرتا ہو کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام نہیں ہو سکتا جیسے یہ احادیث ہیں (ا) جب رب غضب میں ہوتا ہے تو فارسی میں کلام کرتا ہے اور جب راضی ہوتا ہے تو عربی میں کلام کرتا ہے۔ (ب) چھ چیزیں نسیان کو پیدا کرتی ہیں، چوہے کا جھوٹا، جوں کو آگ میں ڈالنا، ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا، دندانہ چبانا، کھٹہ سیدب کھانا، گدی کی رگ میں قصہ لگواتے ہوئے باتیں کرنا۔ (ج) اے حمیرا! دھوپ میں گرم پانی سے غسل نہ کرنا اس سے برص پیدا ہوتا ہے (د) جس شخص کے پاس صدقہ کے لیے مال نہ ہو وہ یہود و نصاریٰ پر لعنت کرے، کیونکہ لعنت کبھی بھی صدقہ کا بدل نہیں ہے۔ (ه) میں نے قسم کھائی ہے کہ جس کا نام محمد یا احمد ہوگا اس کو دوزخ میں داخل نہیں کر دوں گا۔

(۷) جو حدیث کلام انبیاء کے مشابہ نہ ہو جیسے یہ حدیث: (ا) تم طبع چہرے اور سیاہ آنکھوں کو دیکھا کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کسی طبع کو دوزخ میں ڈالنے سے جیسا فرماتا ہے (ب) جو لوگ سر منڈاتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو گناہوں سے پاک کر دیتا ہے اور حضرت علی ان کے پیشوا ہیں۔

(۸) ہر وہ حدیث جس میں حسین چہرے والوں کی مدح و ثناء ہو اور انھیں دیکھنے اور ان سے اپنی حاجتیں طلب کرنے کا حکم ہو اور یہ کہ آگ ان کو نہیں چھوئے گی یہ سب جھوٹی اور من گھڑت حدیثیں ہیں، البتہ یہ حدیث کہ حسین چہرے والوں سے غیر طلب کرو، اس کو امام بخاری نے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے، اور امام طبرانی، امام ابویعلیٰ، امام بیہقی، امام ابن عساکر وغیرہ نے مختلف الفاظ سے روایت کیا ہے، یہ موضوع نہیں ہے، حسن یا ضعیف ہے۔

مصنف کہتا ہے کہ بعض کتابوں میں اس کو یہ طور حدیث لکھا۔

اذا تحيروتم في الامور فاستعينوا من

اهل القبور۔ جب تم معاملات میں حیران ہو تو قبر والوں سے مدد طلب کرو۔

علامہ قاری نے اس کو لما قبل سے تعبیر کیا ہے یعنی یہ ایک قول ہے۔ شرح مسند ابی حنیفہ ص ۲۲۷، مطبوعہ دارالباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ، اور علامہ اسماعیل بن محمد عبدونی متوفی ۱۱۶۲ھ نے لکھا ہے، یہ ابن کمال پاشا کی اربعین میں مذکور ہے۔ کشف الخفاء ومزلی الاباس ج ۱ ص ۸۵، مطبوعہ مکتبہ غزالی دمشق

(۹) جس حدیث میں تاریخ مبین بیان کی ہو کہ جب فلاں سن یا فلاں مہینہ ہوگا تو فلاں واقعہ ہوگا، جیسا کہ اس حدیث میں ہے: جب محرم میں چاند گرہن ہوگا تو مہنگائی ہوگی، جنگ ہوگی اور سلطان مشغول ہوگا اور جب صفر میں چاند گرہن ہوگا تو اس طرح ہوگا، اس طرح بارہ مہینوں کے متعلق حدیثیں ہیں اور یہ سب بناوٹی اور جھوٹی حدیثیں ہیں۔ جس حدیث میں طب کے اوصاف بیان کئے گئے ہوں مثلاً یہ حدیثیں: (۱) ہر یہ کمر مضبوط کرتا ہے بدن، مچھلی کھانے سے ذہانت چلی جاتی ہے (ج) ایک شخص نے آپ سے قلت اولاد کی شکایت کی تو آپ نے اس کو پیاز اور انڈے کھانے کا حکم دیا۔

(۱۱) وہ احادیث جس میں ایسی چیزیں بیان کی گئی ہوں جن کے بطلان پر شواہد صحیحہ قائم ہوں، جیسے عروج بن عنق کی طوالت کی حدیث ہے، اس حدیث میں ہے کہ عروج بن عنق کا قد تین ہزار تین سو تینتیس اقدار لبا تھا، طوفان نوح مرت اس کے ٹخنوں تک پہنچ سکا وہ سمندر سے مچھلی نکاتا اور سورج سے لگا کر بھون لیتا، یہ حدیث اپنی تمام تفصیلات کے ساتھ مصنوع اور جھوٹی ہے۔

(۱۲) جو حدیث صریح قرآن کے مخالف ہے، جیسا کہ ایک حدیث میں ہے دنیا کی مقدار سات ہزار سال ہے اور ہم ساتویں ہزار میں ہیں۔ اس حدیث کا جھوٹا ہونا بالکل ظاہر ہے، کیونکہ اگر یہ حدیث صحیح ہوتی تو ہر شخص کو علم ہو جاتا کہ اقامت کے آنے میں کتنا وقت باقی رہ گیا ہے۔ قرآن مجید میں ہے:

لَا تَأْتِيكُمُ الْبَغْتَةُ - (اعراف: ۱۸۷)

(۱۳) اسی طرح مخصوص دنوں اور راتوں کی نازوں کے متعلق احادیث ہیں جیسے اتوار کی ناز اور پیر کی ناز حتیٰ کہ ہفتہ کے ہر دن کے متعلق ناز ہے۔ اور یہ حدیث ہے جس نے رجب کی پہلی تاریخ کو مغرب کے بعد بیس رکعت نماز پڑھی وہ پل صراط سے بغیر حساب کے گزر جائے گا، اور یہ حدیث ہے جس نے رجب میں کسی دن سو رکعت رکھا اور اس طرح دو رکعت نماز پڑھی کہ ہر رکعت میں سو بار آیت الکرسی پڑھی اور دوسری رکعت میں سو بار سورۃ اخلاص پڑھی وہ جنت میں اپنا ٹھکانا دیکھنے سے پہلے نہیں مرے گا، یہ سب موضوع حدیثیں ہیں۔

(۱۴) شعبان کی پندرہویں شب کے متعلق بھی موضوع حدیثیں ہیں: (۱) اسے علی! جس شخص نے شعبان کی پندرہویں شب کو اس طرح سو رکعت نماز پڑھی کہ ہر رکعت میں ہزار مرتبہ قل ھو اللہ احد پڑھا تو وہ اس رات اللہ تعالیٰ سے جس حاجت کو طلب کرے گا اللہ اس کی اس حاجت کو پورا کر دے گا اور اس کو ستر ہزار حوریں دے گا، ہر عرصہ کے ستر ہزار غلام ہوں گے اور ستر ہزار بچے ہوں گے اور اس کے آخر میں ہے اس کے ماں باپ میں سے ہر ایک ستر ہزار کی

شفاعت کرے گا جس شخص کو سنت کا ذرا سا بھی علم ہو گا وہ اس قسم کی حدیثوں سے دھوکا نہیں کھائے گا۔ اسی طرح ایک حدیث میں ہے جس شخص نے اس رات میں ایک ہزار مرتبہ قل ھو اللہ احد پڑھا اللہ تعالیٰ اس کے پاس بشارت دینے کے لیے ایک لاکھ فرشتے بھیجے گا۔

(۱۵)۔ جس حدیث کے الفاظ ایسے رکبک ہوں جن سے سماعت اور طبع متغیر ہو، جیسے یہ حدیث ہے:

ان الله مدمامن ججارة يقال له عمارة
ينزل على حمار من ججارة كل يوم
فيسعر۔

اللہ کے لیے پتھر کا ایک فرشتہ ہے جس کو عمارہ کہتے ہیں وہ ہر روز پتھر کے گدھے پر نازل ہوتا ہے اور اس کو جلاتا ہے۔

(۱۶)۔ جملہ احادیث کا لوں اور سیاہ فاموں کی مذمت میں ہیں، جیسے یہ حدیث ہے: حبشی کا جب پیٹ بھر جاتا ہے تو وہ زنا کرتا ہے اور جب بھوکا ہوتا ہے تو چوری کرتا ہے اسی طرح جلاہوں کی مذمت میں بھی احادیث وضع کی گئی ہیں۔

(۱۷)۔ ترک، خصلتوں اور غلاموں کی مذمت میں احادیث وضع کی گئی ہیں اور غلاموں کی مذمت میں بھی احادیث ہیں، مثلاً یہ حدیث ہے: اگر اللہ کے علم میں محصیوں میں کوئی خیر ہوتی تو وہ ان پشت سے ایسی اولاد نکالتا جو اللہ کی عبادت گزار ہوتی۔

(۱۸) جس حدیث کے موضوع ہونے پر اسی حدیث میں قرائن قائم ہوں، مثلاً ایک حدیث میں ہے کہ اہل خیبر سے جزیہ معاف کر دیا گیا، یہ حدیث ان وجوہ سے موضوع ہے۔ (۱) اس حدیث میں حضرت سعد بن معاذ کی شہادت کا ذکر ہے اور وہ غزوہ خندق سے پہلے فوت ہو گئے تھے۔ (ب) اس حدیث میں ذکر ہے کہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان نے اس طرح لکھا تھا اور حضرت معاویہ نستج مکہ کے زمانہ میں اسلام لائے تھے، (ج) اس وقت تک جزیہ کے احکام نازل نہیں ہوئے تھے اور نہ پہلے صحابہ اور عرب میں یہ طریقہ معروف تھا، جزیہ کے احکام غزوہ تبوک کے سال نازل ہوئے ہیں، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نجران کے عیسائیوں اور یمن کے یہودیوں پر جزیہ مقرر کیا اور مدینہ کے یہودیوں سے جزیہ نہیں لیا، کیونکہ ان سے پہلے معاہدہ ہو چکا تھا، پھر جب انھوں نے عہد شکنی کی تو ان میں سے بعض کو قتل کر دیا اور بعض کو جلا وطن کر دیا اور آپ نے اہل خیبر سے فرضیت جزیہ سے پہلے صلح کر لی تھی (د) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر لازماً جزیہ مقرر نہیں کیا تھا، بلکہ فرمایا تھا ہم جب تک چاہیں گے تم کو مدینہ میں رکھیں گے (۵) اس قسم کا واقعہ اگر ہوتا تو اس کی بہ کثرت روایات ہوتیں، (۶) اہل خیبر نے پہلے ایسا کوئی احسان نہیں کیا تھا کہ ان سے جزیہ معاف کر دیا جاتا انھوں نے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کی، اور کئی صحابہ کو شہید اور زخمی کیا، ان کے علاوہ اور بہت دلائل ہیں۔

(۱۹)۔ اولاد کی مذمت میں تمام احادیث موضوع ہیں، مثلاً یہ حدیث موضوع ہے: اگر تم میں سے کوئی شخص ایک سو ساٹھ گنتے کے پلے پالے تو وہ ایک بچہ کو پالنے سے بہتر ہے۔

(۲۰)۔ مستقبل کی تاریخوں کے متعلق احادیث موضوع ہیں مثلاً جب ۱۳۵ سال گزر جائیں گے تو حضرت سلیمان نے جن قیدیوں کو قید کیا تھا وہ سب نکل آئیں گے، اور فلاں سن میں یہ ہو گا اور فلاں سن میں یہ ہو گا۔

(۲۱)۔ قرآن مجید کی سورتوں اور ان کے پڑھنے کے ثواب کے متعلق احادیث موضوع ہیں کہ جس نے فلاں سورت پڑھی تو

- اس کو فلاں اجر ہوگا، قطبی اور واحدی نے ہر سجدت کے شروع میں اس قسم کی احادیث ذکر کی ہیں اور بیضاوی اور زنجشیری نے ہر سجدت کے آخر میں ذکر کی ہیں، اور مفتی ابوالسعود نے بھی ان کی اثبات کی ہے اور دندیقوں نے ان حدیثوں کے وضع کرنے کا اعتراف کیا ہے۔ (اس کے حوالے گذر چکے ہیں)۔
- (۲۲) حضرت ابوبکر صدیق کی فضیلت میں یہ احادیث موضوع ہیں (ا) قیامت کے دن اللہ تعالیٰ لوگوں کے لیے علم تجلی فرمائے گا اور ابوبکر کے لیے خاص تجلی فرمائے گا۔ (ب) جو کچھ اللہ نے میرے سینہ میں ڈالا وہ میں نے ابوبکر کے سینہ میں ڈال دیا۔ (ج) جب اللہ تعالیٰ نے رحوں کو پسند کیا تو ابوبکر کی روح کو پسند کیا۔
- (۲۳) حضرت علی کی فضیلت میں احادیث موضوع ہیں؛ حاکم ابویہ نے کہا کہ ان فقیہوں نے حضرت علی اور اہل بیت کی فضیلت میں تین لاکھ سے زیادہ احادیث وضع کی ہیں۔
- (۲۴) امام شافعی اور امام ابوحنیفہ کے ناموں کے ساتھ ان کی فضیلت میں حدیثیں وضع کی گئی ہیں۔
- (۲۵) حضرت امیر معاویہ، حضرت عمر بن العاص اور بنو امیہ کی مذمت میں احادیث گھڑی گئی ہیں۔
- (۲۶) منصور اور سفاح کی مدح میں حدیثیں بنائی گئی ہیں۔
- (۲۷) یزید، ولید اور مروان بن الحکم کی مذمت میں حدیثیں وضع کی گئی ہیں۔
- (۲۸) بغداد، بصرہ، کوفہ، مرو، قزوین، عسقلان اور اسکندریہ کی مذمت میں احادیث وضع کی گئی ہیں۔
- (۲۹) اولاد عباس پر دوزخ مسلیم ہونے اور اولاد عباس کے لیے خلافت کے متعلق احادیث وضع کی گئی ہیں۔
- (۳۰) حضرت ابوموسیٰ کی مذمت میں جعلی احادیث بنائی گئی ہیں۔
- (۳۱) جس حدیث میں ہے کہ فلاں شہر جنت کے شہروں میں سے ہے اور فلاں شہر دوزخ کے شہروں میں سے ہے۔
- (۳۲) ایمان میں کمی بیشی کی نفی اور اثبات میں احادیث وضع کی گئی ہیں۔
- (۳۳) پھولوں کی فضیلت میں احادیث وضع کی گئی ہیں مثلاً زکس اور گلاب کے باغ میں اور یہ سب جھوٹ ہیں۔
- (۳۴) ایک حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سماع کی محفل میں آئے اور آپ نے رقص کیا حتیٰ کہ آپ کی قمیص پھٹ گئی، اللہ تعالیٰ اس کے وضع پر سنت کرے، اس نے کیسی جرأت کی ہے، ماہل صوفیاء کی اس طرح کی بنائی ہوئی احادیث موضوع ہیں۔
- (۳۵) جس شخص نے کسی بختے ہوئے آدمی کے ساتھ کھانا کھایا وہ بھی بخشتا جائے گا، اس طرح کی احادیث موضوع ہیں
- (۳۶) جب تم میں سے کسی کو ماں ناز میں بلائے تو اس کے بلائے پر جلتے اور جب باپ بلائے تو نہ جلتے، اس کو عبدالعزیز بن ابان قرشی اموی نے روایت کیا ہے، یہ شخص کذاب تھا اور احادیث گھڑتا تھا۔ یہ نقل ناز میں مسئلہ اسی طرح ہے، البتہ فرض ناز میں ماں کے بلائے پر بھی نہ جائے۔ شرح صحیح مسلم جلد سابع میں اس کی تفصیل ہے
- حافظ بن الدین عراقی لکھتے ہیں:
- کبھی کوئی حدیث مغالطہ کی وجہ سے بھی موضوع ہو جاتی ہے، اس کی مثال یہ حدیث ہے:

اسماعیل بن محمد از ثابت بن موسی زلفراز
شریک از اعلمش از ابوسفیان از حضرت جابر روایت
ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص
رات کو بہ کثرت نماز پڑھے صبح اس کا چہرہ حسین
ہوئے۔

ثابت بن موسى الزاهد عن شريك عن
الاعمش عن ابي سفيان عن جابر مرفوعا
من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه
بالنهار.

اس حدیث میں مغالطہ کا حکم نے ذکر کیا ہے کہ ثابت بن موسیٰ، قاضی شریک بن عبد اللہ کے پاس گئے اور حدیث کھنے والا ان کے اور شریک کے درمیان بیٹھا تھا، شریک نے اس کو لکھوانے کے لیے کہا ازائمش از الجوسفیان از جابر روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ابھی حدیث کا متن نہیں لکھوایا تھا کہ اچانک ان کی ثابت بن موسیٰ کی طرف نظر پڑی تو کہنے لگے: جو شخص رات کو بہ کثرت نماز پڑھے صبح اس کا چہرہ حسین ہوتا ہے، اور ان کی اس سے مراد ثابت تھے، کیونکہ وہ بہت زلفہ اور متقی تھے، ادھر ثابت نے یہ گمان کیا کہ الممش نے اسی سند کے ساتھ یہ حدیث مرفوعاً روایت کی ہے، تو ثابت اس حدیث کو شریک سے روایت کرنے لگے۔ ۱۵

مانظر ذکر یا انصار می نے بھی اس کا ذکر کیا ہے۔ ۳۵

حدیث کے موضوع ہونے پر ایک قرینہ یہ ہے کہ کسی تھوڑی سی بات پر بہت سخت عذاب کی وعید ہو یا کسی تھوڑے سے کام پر بہت عظیم ثواب کی بشارت ہو اور یہ چیز بازار می لوگوں اور قصے اور واقعات بیان کرنے والوں میں بکثرت موجود ہے۔

ومن جملة القرائن الدالة على الوضع
الافراط بالوعيد الشديد على الامر اليسير
او بالوعد العظيم على الفعل اليسير وهذا
كثير موجود في حديث القصاص و
الطريقة - ٢٤

امام احمد اور یحییٰ بن معین نے مسجد رصافہ میں نماز پڑھی ان کے سامنے ایک قلعہ گوکھڑا ہوا اور اس نے حدیث بیان کی از احمد بن حنبل و یحییٰ بن معین از عبدالرزاق از معمر از قتادہ از انس روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے لا الہ الا اللہ کہا، اللہ تعالیٰ اس کے ہر کلمہ سے ایک پرندہ پیدا کرتا ہے جس کی چونچ سونے کی ہوتی ہے اور

٤- حافظ زين الدين عبد الرحيم بن حسين عراقي متوفى ٨٠٧ هـ، التقييد والايضاح شرح مقدمه ابن الصلاح ص ١٣٢، مطبوعه مكتبة سلفيه دينيه مشهوره

٥٢ " " " " ، القبصره والتذکره شرح الفیه ج ١ ص ٢٤٨ ، مطبوعه دارالباز للنشر والتوزیع مکہ

٥٥- حافظ زكريا بن محمد انصاري شافعي متوفى ٩٢٦ هـ، فتح الباقى على الفقيه العراقي ج ١ ص ٢٤٨،

۸۵۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن محمد عسکافی متوفی ۸۵۲ھ، التکت علی کتاب ابن الصلاح ج ۲ ص ۸۴۲-۸۴۳، مطبوعہ اعیان التراث الاسلامی، بیروت ۱۴۰۲ھ

پڑمر جان کے، اور اس نے بیس ورق کا ایک طویل قصہ بیان کیا، امام احمد بن حنبل حیرت سے یحییٰ بن معین کی طرف دیکھ رہے تھے اور یحییٰ، امام احمد کی طرف دیکھ رہے تھے اور ایک دوسرے سے پوچھا کیا آپ نے یہ حدیث بیان کی ہے؟ ہر ایک نے کہا ہرگز نہیں، جب وہ قصہ سے فارغ ہو گیا تو انھوں نے اس کو بلایا اور اس سے پوچھا تم نے یہ حدیث کس سے روایت کی ہے؟ اس نے کہا احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین سے، یحییٰ بن معین نے کہا میں یحییٰ بن معین ہوں اور یہ احمد بن حنبل ہیں، ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہرگز نہیں سنی، تم کیوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ باندھتے ہو؟ اس نے کہا میں ایک عرصہ سے سن رہا تھا کہ یحییٰ بن معین احمق آدمی ہے، آج مجھے اس کی تصدیق ہو گئی، یحییٰ نے پوچھا کیسے؟ اس نے کہا تم یہ سمجھتے ہو کہ دنیا میں صرف یہی یحییٰ بن معین اور احمد بن حنبل ہر مل سترہ ایسے آدمیوں سے حدیث روایت کرتا ہوں جن کا نام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین ہے اور ان کا مذاق اڑا کر چل دیا۔

حدیث متروک کا بیان | حدیث متروک کی تعریف یہ ہے:

هو الحدیث الذی فی اسنادہ ساء و متهم بالکذب۔^۱
یہ وہ حدیث ہے جس کی سند میں کوئی ایسا راوی ہو جس پر کذب کی تہمت ہو۔

کذب کی تہمت دو چیزوں سے ہوتی ہے (ا) وہ حدیث صرف اسی راوی سے مروی ہو اور وہ قواعد معلومہ کے خلاف ہو۔ (ب) اس شخص کا عادت جھوٹ بولنا مشہور ہو لیکن حدیث نبوی میں اس کا جھوٹ بولنا ظاہر نہ ہوا ہو۔ علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

جس حدیث میں کسی ثقہ راوی کی مخالفت نہ ہو اور اس کا راوی کذب کے ساتھ متہم ہو، اور وہ حدیث صرف اسی شخص سے مروی ہو اور وہ قواعد معلومہ کے خلاف ہو یا وہ راوی حدیث نبوی کے ماسوا میں جھوٹ بولنے میں مشہور ہو یا وہ بہت غلطیاں کرتا ہو یا فاسق ہو یا غافل ہو تو اس کی حدیث متروک ہے اور یہ ایک مستقل قسم ہے جس کا علامہ ابن حجر نے ذکر کیا ہے جیسے از فرقہ از مرہ از ابی بکر آٹھ کے صدقہ کی حدیث ہے، اور از عمر بن شمر از جابر الجعفی از حارث از علی ایک حدیث مروی ہے۔^۲

مؤخر الذکر سند سے جو حدیث مروی ہے اس کا مافظ ذہبی نے ذکر کیا ہے:-

عن عمرو بن شمر عن جابر عن ابی الطفیل
عن علی وعمار قال کان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یقنت فی الفجر ویکبر یوم عرفة من
صلوة الغداة ویقطع صلوة العصر اخرا یام
عمرو بن شمر از جابر از ابی الطفیل از حضرت علی و
حضرت عمار یہ دونوں بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم فجر کی نماز میں قنوت کرتے تھے اور یوم عرفة
کو صبح کی نماز سے تکبیرات تشریف شروع کرتے اور آخر

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد انصاری متوفی ۱۰۱۴ھ، موضوعات کبیر ص ۱۲، مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ہند

۲۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح منجۃ الفکر ص ۶۰، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی

۳۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۶۲، مطبوعہ مکتبہ علیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

قال الحافظ البردیبی هو الفرد الذی لا یعرف متنه عن غیر راویہ وکذا اطلقه کثیرون والصواب فیہ التفصیل الذی فی الشاذ۔^۱

حافظ بردیبی نے کہا کہ منکر اس فرد حدیث کو کہتے ہیں جس کا متن اس راوی کے علاوہ کسی راوی سے مندرج نہ ہو، اکثر علماء نے منکر کو اس طرح مطلقاً بیان کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس میں بھی شاذ والی تفصیل ہے۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

حدیث منکر کی دو تعریفیں ہیں ایک وہ تعریف ہے جو حافظ بردیبی سے منقول ہے اور دوسری تعریف یہ ہے کہ وہ فرد حدیث ہے جس کے راویوں میں کوئی ثقہ اور صاحب اتقان راوی نہ ہو جو اس تفرد کا حامل ہو یہ اول الذکر تعریف کے اعتبار سے اس کی مثال یہ حدیث ہے:

امام البراد اور روایت کرتے ہیں:

عن ہمام عن ابن جریر عن الزہری عن انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخلا موضع خاتمہ قال ابوداؤد هذا حدیث منکر وانما یعرف عن ابن جریر عن زیاد بن سعد عن الزہری عن انس قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتخذ خاتمہ من ورق ثم القاه والوہم فیہ من ہمام ولم یروہ الا ہمام۔^۲

از ہمام از ابن جریر از زہری از حضرت انس نقل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلا میں داخل ہوتے تو اپنی انگوٹھی اتار دیتے، امام البراد نے کہا یہ حدیث منکر ہے اس کے مقابلہ میں معروف حدیث یہ ہے از ابن جریر از زیاد بن سعد از زہری از حضرت انس روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنائی پھر اس کو پھینک دیا اس (منکر) حدیث میں ہمام کو وہم ہوا ہے، اور ہمام کے سوا کسی نے اس حدیث کو روایت نہیں کیا۔

ثانی الذکر تعریف جس کا راوی غیر ثقہ ہو اور اس متن کے ساتھ متفرد ہوں کے اعتبار سے منکر کی مثال یہ حدیث ہے۔ امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن یحییٰ بن محمد بن قیس المدنی ثنا ہشام بن عروہ عن ابیہ عن عائشہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلووا البلع بالتمر کلو الخلق بالجدید فان الشیطان یغضب ویقول بقی ابن ادم۔

از یحییٰ بن محمد بن قیس مدنی از ہشام بن عروہ از حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچی کھجور کو چھوڑے کے ساتھ ملا کر کھاؤ، اور پرانی کھجور کو نئے کھجور کے ساتھ ملا کر کھاؤ، کیونکہ شیطان غضب ناک ہوتا ہے اور کہتا ہے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوری متوفی ۷۷۶ھ، تقریب النواوی مع التذیب ج ۱ ص ۲۳۹-۲۴۰، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

۲۔ علامہ جلال سیوطی متوفی ۵۹۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۳۹، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

۳۔ امام البراد و سلیمان بن اشعث متوفی ۱۰۰ھ، سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۴، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

حق اکل الخلق بالجدید لہ

کہ ابن آدم اتنا عرصہ زندہ رہا کہ پرانی کھجور نئی کھجور کے ساتھ کھا رہا ہے۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

امام نسائی نے کہا کہ یہ حدیث منکر ہے، اس کی روایت میں ابو ذریرہ یحییٰ بن محمد بن قیس، متفرد ہے اور وہ شیخ صالح ہے، امام مسلم نے اس کی متابعت کو روایت کیا ہے البتہ وہ اس مرتبہ کا نہیں ہے کہ اس کے تفرد کو قبول کر لیا جائے، بلکہ ائمہ حدیث نے اس کے ضعف کی تصریح کی ہے، ابن معین نے کہا وہ ضعیف ہے، ابن حبان نے کہا اس کی روایات سے استدلال نہیں کیا جاتا، طحاوی نے کہا اس کی حدیث کا کوئی متابع نہیں ہے، ابن عدی نے اس کی چار منکر روایات بیان کی ہیں۔ ۱۵

اس کے علاوہ اس حدیث میں معنوی رکاکت بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ شیطان مومن کی محض لمبی حیات سے غضب ناک نہیں ہوتا بلکہ اس کی اطاعت اور عبادت سے اور توبہ اور استغفار سے غضب ناک ہوتا ہے۔

حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

صحیح یہ ہے کہ منکر اس حدیث کو کہتے ہیں جس میں غیر ثقہ راوی، ثقہ راوی کی مخالفت کرے اس کی مثال یہ: مالک عن الزہری عن علی بن حسین عن عمر بن عثمان عن اسامہ بن زید عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یوث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم۔
اس میں مالک نے ثقہ راویوں کی مخالفت کی ہے انھوں نے عمر بن عثمان کہا ہے اور امام مسلم نے کتاب التیمیز میں لکھا ہے زہری کے اصحاب میں سے جس نے بھی اس کو روایت کیا ہے اس نے عمر بن عثمان کہا ہے، اور وہ روایت کے وقت عمر بن عثمان کے گھر کی طرف اشارہ بھی کرتا تھا کیونکہ دوسرے راوی اس کی مخالفت کرتے ہیں اور عمر اور عمرو دونوں عثمان کے بیٹے ہیں اور اس روایت کا راوی عمرو ہے۔ ۱۶

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

منکر کی مقابل "معروف" کا بیان

اگر ضعیف راوی ثقہ کی مخالفت کرے تو ضعیف کی روایت کو منکر اور ثقہ کی روایت کو معروف کہتے ہیں۔

ان وقعت المخالفة مع الضعف فالراجح يقال له المعروف ومقابلہ يقال له المنکر
اس کی مثال ابن ابی حاتم کی یہ روایت ہے:

حبیب بن حبیب عن ابی اسحق عن العیزار

حبیب بن حبیب عن ابی اسحق عن العیزار

۱۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۳۹-۲۳۸، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۶۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۲۰، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

۱۷۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن ابیہیم شہروری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ، علوم الحدیث ص ۴۲-۴۱، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۸۶ھ

۱۸۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح منجیہ الفکر ص ۴۱، مطبوعہ رحیم اکیڈمی، کراچی

بن حريث عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال من اقام الصلوة واتى الزكوة وحج البيت وصام و
قرى الضيف دخل الجنة .

از ابن عباس رضی اللہ عنہما علیہ وسلم روایت ہے آپ
نے فرمایا جس شخص نے نماز پڑھی، روز رکھا،
مہمان نوازی کی وہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔

امام ابو حاتم نے کہا یہ حدیث منکر ہے کیونکہ حبیب بن حبیب کے علاوہ دوسرے ثقہ راویوں نے اس حدیث کو ابراہیم بن اسماعیل سے موقوفاً روایت کیا ہے اور یہی حدیث معروف ہے یہ
 شاذ اور محفوظ کا ساں | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

شازاد اور محفوظ کا بیان

فان خولف با رجع منه لمزيد ضبط او
كثره عدد او غير ذلك من وجوه الترجيحات
يقال له المحفوظ ومقابلته وهو المرجوح يقال
له الشاذ به

جو راوی ضبط کی زیادتی، کثرت عدد یا دوسری وجہ ترجیح (مثلاً راوی کی فقہ، علوسند، یا اس کی روایت کا اس کتاب میں ہونا جوامت کے نزدیک مقبول ہے) سے راجح ہو اس کی روایت کو محفوظ اور جو اس راجح راوی کی مخالفت کرنے سے اور وہ اس کی بہ نسبت مرجوح ہو تو اس کی روایت کو شاذ کہتے ہیں۔

اس کی مثال یہ حدیث ہے: امام قمی، امام فاضل اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عوسجة
عن ابن عباس ان رجلا توفي على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولم يدع وارثا الا
مولى هو اعتقه الحديث.

ابن عیینہ از عمرو بن دینار از عوسجہ از ابن عباس روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگہ و صحیحہ و مسلم کے عہد میں فوت ہو گیا اور اس نے دنیا میں صرف ایک غلام چھوڑا جس کو وہ آزاد کر چکا تھا۔

اس حدیث کے اتصال میں ابن عیینہ کی ابن جریج وغیرہ نے متابعت کی ہے، اور حماد بن زید نے ابن عیینہ کی مخالفت کی اس نے اس حدیث کو از عمرو بن دینار، از عوسجہ مرسلہ روایت کیا اور حضرت ابن عباس کا ذکر نہیں کیا۔ ابوامام نے کہا ابن عیینہ کی حدیث محفوظ ہے۔

ہے، کیونکہ متعدد سندوں سے یہ حدیث موصولاً مروی ہے اور صرف حاد نے اس کو مرسل روایت کیا ہے، اس تقریر سے یہ معلوم ہوا کہ شاذ وہ حدیث ہے جس کو مقبول راوی روایت کرتا ہے لیکن وہ اپنے سے زیادہ اولیٰ اور جامع راوی کی مخالفت کرتا ہے، اور شاذ کی تعریف میں یہی اصطلاح معتمد ہے۔

۱۷۔ حافظ ابراہیم الفضل احمد بن علی بن محمد عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ شرح نخبۃ الفکر ص ۴۱، مطبوعہ رحیم آباد کراچی

٥٢- " " " شرح نخبۃ الفکر ص ۴۰، " " " " " "

علامہ سخاوی نے کہا کبھی علت ضعیف راوی کو ثقہ کے ساتھ بدل دینے سے ہوتی ہے جیسے ابن مردودہ کی یہ حدیث ہے :

موسیٰ بن عقبہ عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ اذهب عنکم عینہ الجاہلیۃ۔
موسیٰ بن عقبہ از عبد اللہ بن دینار از ابن عمر از نبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم سے جاہلیت کی برائیوں کو دور کر دیا۔

اس حدیث میں ابن مردودہ کی غلطی یہ ہے کہ اس نے موسیٰ بن عقبہ کا حلالہ کہ یہ موسیٰ بن عبید ہے اور یہ ثقہ راوی ہے اور ابن عقبہ ضعیف ہے۔
حدیث مرسل کو موصولاً روایت کرنے کی وجہ سے علت کی مثال یہ حدیث ہے :
امام ترمذی روایت کرتے ہیں :

حدیثنا وہید بن مسلم اخبرنی ثور بن یزید عن رجاء بن حیوة عن کاتب المغیرۃ عن المغیرۃ بن شعبہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسرعاً علی الخف واسفلہ۔
ولید بن مسلم از ثور بن یزید از رجاء بن حیوة از کاتب المغیرۃ عن المغیرۃ بن شعبہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مرے پر اوپر اور نیچے مسح کیا۔

امام ترمذی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں :
یہ حدیث معلول ہے : ثور بن یزید کے شاگردوں میں سے ولید بن مسلم کے سوا کسی نے اس کو موصولاً روایت نہیں کیا، میں نے امام ابوزرعمہ اور امام بخاری سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا یہ حدیث صحیح نہیں ہے، کیونکہ امام ابن المبارک نے اس کو از ثور از رجاء روایت کیا ہے، مجھے از کاتب مغیرہ از نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ حدیث مرسل بیان کی گئی ہے اور اس میں حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کا ذکر نہیں ہے۔
علامہ نووی لکھتے ہیں :

حدیث معلل کا اطلاق کبھی اس تعریف مذکور کے غیر پر بھی کیا جاتا ہے، مثلاً راوی کے کذب، اس کی غفلت اس کے بدعاطفہ و غمزہ پر جو مضعف حدیث کے اسباب ہیں، اور امام ترمذی نے نسخ کو کبھی علت لکھا ہے اور بعض ائمہ نے ایسی مخالفت پر بھی علت کا اطلاق کیا ہے جو وجہ طعن نہیں ہے، مثلاً ثقہ اور ضابطہ راوی میں حدیث کو موصولاً بیان کرے اس کو مرسل بیان کرنا حتیٰ کہ بعض نے کہا بعض صحیح حدیث معلل ہیں جیسا کہ کہا جاتا ہے بعض صحیح حدیث شاذ ہیں۔
ہم نے اس سے پہلے حدیث معلل کی جو مثالیں ذکر کی ہیں ان میں سند میں علت خفیہ تھی بعض اوقات متن میں بھی

۱۔ قاضی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح منجۃ الفکر ص ۱۳۱، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ھ
۲۔ امام ابوعلیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۱-۳۲، مطبوعہ فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۵۸-۲۵۹، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

بھی علت خفیہ ہوتی ہے۔ اس کی مثال دیتے ہوئے ملا علی قاری لکھتے ہیں:

امام مسلم اپنی صحیح میں روایت کرتے ہیں،

عن الولید بن مسلم حدثنا الاوزاعی عن قتادة
انہ کتب الیہ ینخبرہ عن انس بن مالک انہ حدثہ
قال صلیت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی
بکر وعمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم وکانوا
یستفتحون بالحمد لله رب العلمین لا یدکون
بسم اللہ الرحمن الرحیم فی اول قراۃ ولا فی آخرھا۔
اس حدیث کو جمید نے حضرت انس سے روایت کیا ہے اس میں یہ ذکر نہیں ہے کہ حضرت انس نے
یہ کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نماز پڑھی
بلکہ صرف یہ ہے کہ میں نے حضرت ابوبکر حضرت عمر اور حضرت عثمان کے پیچھے نماز پڑھی، اور ولید بن مسلم نے
جو روایت میں یہ ذکر کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی، امام ابن عبد البر نے کہا یہ ان
کے عرویک خطا ہے، امام بیہقی نے کتاب الآثار میں ذکر کیا ہے کہ امام شافعی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ
کی حدیث کو معطل قرار دیا ہے۔ لہ

حدیث مدرج کا بیان | مدرج، ادراج کا اسم مفعول ہے، کسی چیز کو کسی چیز میں داخل کرنا یا کسی چیز کو کسی چیز کے
ضمن میں کرنا یہ ادراج کا لغوی معنی ہے۔

مدرج کی دو قسمیں ہیں، مدرج الاسناد اور مدرج المتن، مدرج الاسناد کی تعریف یہ ہے:-
حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ما یقع فیہ المخالفة للثقات بسبب تغیر سیاق
الاسناد فهو مدرج الاسناد۔
جس حدیث کی سند میں تغیر کی وجہ سے ثقات کی
مخالفت ہو وہ مدرج الاسناد ہے۔

- مدرج الاسناد کی حسب ذیل اقسام ہیں:
- ۱۔ ایک جماعت ایک حدیث کو مختلف سندوں کے ساتھ بیان کرے اور کوئی راوی ان تمام مختلف سندوں کو ایک
سند بنا کر حدیث روایت کرے اور ان کا اختلاف نہ بیان کرے۔
 - ۲۔ ایک راوی ایک متن کو ایک سند کے ساتھ روایت کرتا ہو اور اس متن کے بعض حصہ کو دوسری سند سے روایت
کرتا ہو اور یہ مخالفت کر کے پورے متن کو پہلی سند کے ساتھ بیان کر دے۔
 - ۳۔ ایک راوی ایک حدیث کو ایک شیخ سے سنتا ہے اور اس کے بعض حصے کو اس شیخ کے شیخ سے کسی واسطہ سے
سنتا ہے اور یہ شخص اس پوری روایت کو شیخ اس شیخ سے روایت کرے اور اس واسطے کو حذف کر دے۔

۲۔ ایک راوی دو مختلف حدیثوں کو دو مختلف سندوں کے ساتھ بیان کرتا ہو اور یہ مخالف ان دونوں حدیثوں کو ملا کر کسی ایک سند کے ساتھ روایت کرے یا ایک حدیث کو اس کی سند کے ساتھ بیان کرے لیکن اس میں دوسری حدیث کے الفاظ شامل کر دے، جو اس میں نہیں ہیں۔

۳۔ شیخ کوئی سند یا حدیث بیان کرے، پھر کسی عارضہ کی بناء پر وہ خود کوئی بات کہے اور سننے والا یہ گمان کرے کہ یہ بات اس سند سے مروی ہے اور اس کی اسی طرح روایت کر دے۔

یہ درج الا سناد کی اقسام تھیں، اور درج المتن وہ حدیث ہے کہ متن حدیث میں ایسا کلام داخل کیا جائے جو حدیث کا حصہ نہ ہو، کبھی یہ ادراج حدیث کے اول میں ہوتا ہے، کبھی وسط میں اور کبھی آخر میں اور یہ اکثر ہوتا ہے یا یہ مخالفت اس طرح ہوتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں صحابہ یا بعد کے لوگوں کا کلام داخل کر دیا جاتا ہے، اور یہ حدیث درج المتن ہوتی ہے۔

اور اس ادراج کا ادراک دوسری مفصل روایت کے وارد ہونے سے ہوتا ہے جس سے پتا چلتا ہے کہ حدیث میں اتنا حصہ درج ہے یا راوی خود اس کی تصریح کرتا ہے کہ اصل حدیث میں اتنا حصہ درج ہے، یا بعض ائمہ جو اس ادراج پر مطلع ہوتے ہیں وہ اس کی تصریح کر دیتے ہیں یا وہ الفاظ لیے ہوتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا صدور محال ہوتا ہے۔ لہ علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

حدیث کے اول میں ادراج کی مثال یہ ہے: خطیب نے ابوقطن اور شہابہ سے روایت کیا ہے:

عن شعبۃ عن محمد بن زید عن ابی ہریرۃ
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسبغوا
الوضوء ویل للعقاب من النار۔

از شعبہ از محمد بن زید از ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو مکمل کیا کرو، کیونکہ خشک ایڑیوں کے لیے دوزخ کا عذاب ہے۔

اس حدیث میں اسبغوا الوضوء کا جملہ حضرت ابو ہریرہ کا قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں ہے، کیونکہ امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن آدم عن شعبۃ عن محمد حدثنا
زید قال سمعت ابا ہریرۃ وکان یمر بنا و
الناس یتوضئون من المطہرۃ فقال اسبغوا
الوضوء فان اباقا قاسم صلی اللہ علیہ وسلم
قال ویل للعقاب من النار۔

آدم از شعبہ از محمد بن زید بیان کرتے ہیں کہ لوگ پانی کے برتن سے وضو کر رہے تھے، حضرت ابو ہریرہ ہم سے پاس سے گزرے تو میں نے سنا وہ کہہ رہے تھے وضو پورا کرو، کیونکہ میں نے ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا خشک ایڑیوں کے لیے آگ کا عذاب ہے۔

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۸)

خطیب نے کہا ہے کہ ابوقطن اور شہابہ کو شعبہ سے اس روایت میں وہم ہوا ہے کیونکہ ایک جم غفیر نے اس حدیث کو آدم کی طرح روایت کیا ہے۔ لہٰذا کبھی راوی کسی حکم کو مستنبط کر کے از خود اس کو حدیث کے وسط میں درج کر دیتا ہے اس کی مثال یہ ہے:

امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

عبد الحمید بن جعفر، از ہشام بن عروہ از عروہ از بسرہ بنت صفوان روایت کرتے ہیں، وہ کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس آدمی نے اپنے ذکر، نسیوں یا جوڑوں کو چھپا وہ وضو کرے۔

حدثنا عبد الحمید بن جعفر عن ہشام بن عروہ عن ابیہ عن بسرۃ بنت صفوان قالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول، من مس ذکرہ او انثیہ او ما فغیہ فلیتوضأ۔

امام دارقطنی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

عبد الحمید بن جعفر نے ہشام سے اس حدیث کو اسی طرح روایت کیا ہے اور ثعلیبین اور رفیع کو ذکر کرنے میں اس کو وہم ہوا ہے، اور یہ حدیث درج ہے اور محفوظ یہ ہے کہ یہ عروہ کا قول ہے جو غیر مرفوع ہے، ایوب سختیانی، حماد بن زید اور دوسرے ثقات نے ہشام سے اسی طرح روایت کیا ہے، صحیح مرفوع روایت ابوالاشعث کی ہے انھوں نے ازیزید بن زریع از ایوب، از ہشام بن عروہ از بسرہ روایت کیا ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اپنے ذکر کو چھپا وہ وضو کرے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صریح ذکر کا حکم بیان کیا تھا، عبد الحمید بن جعفر نے اس پر نسیوں اور جوڑوں کو قیاس کر کے ان کا بھی حدیث میں ذکر کر دیا۔ اور کبھی بعض مشکل الفاظ کی تفسیر کو راوی حدیث کے وسط میں ذکر کر دیتا ہے، اس کی مثال یہ حدیث ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

از ابن شہاب زہری از عروہ بن زبیر از حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کی ابتداء نیک خوابوں سے کی گئی، آپ جو خواب بھی دیکھتے روشن صبح کی طرح اس کی تعبیر آجاتی، پھر آپ کے دل میں خلوت گزینی کی محبت پیدا کی گئی، آپ غار حرا میں تنہائی میں بیٹھتے اور اس میں تپخت کرتے اور وہ (اس کا معنی) کئی کئی راتوں تک عبادت

عن ابن شہاب عن عروۃ بن الزبیر عن عائشۃ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا اول ما بدئ بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الوحی الرؤیا الصالحۃ فی النوم فکان لا یری رؤیا الا جاء مثل فلق الصبح ثم حبیب الیہ الخلاء وکان یخلو یغار حراء فیتحدث فیہ وهو التعبید الیہ فی ذوات العدد۔

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۷۰، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

۲۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۴۸، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

کرنا ہے

حدیث میں تخت کا معنی زہری نے اپنی طرف سے درج کیا ہے اور اس کی اعادیت میں بہت مثالیں ہیں؛
حدیث مقلوب کا بیان | مقلوب، قلب کا اسم مفعول ہے، اور قلب کا معنی ہے کسی شے کو اٹا کرنا، الٹ
 پلٹ کرنا، اور اصطلاح میں حدیث مقلوب اس حدیث کو کہتے ہیں جس کی سند
 یا متن میں کسی لفظ کو بدل دیا جائے یا مقدم کو موخر اور موخر کو مقدم کر دیا جائے۔ اس کی دو قسمیں ہیں مقلوب السند
 اور مقلوب المتن۔

مقلوب السند وہ حدیث ہے جس کی سند میں تبدیلی واقع ہو اور اس کی دو صورتیں ہیں؛
 (۱)۔ کسی راوی کے نسب میں تقدیم تاخیر کر دی جائے مثلاً حدیث کعب بن مرہ سے مروی ہے اور راوی اس
 کو مرہ بن کعب بیان کرے۔
 (۲)۔ راوی کا نام بدل دیا جائے، مثلاً کوئی حدیث سالم سے مروی ہو اور سالم کی جگہ نافع کا ذکر کیا جائے۔
 علامہ سیوطی لکھتے ہیں؛

حماد بن عمرو النصبی، ابو اسماعیل ابراہیم بن ابی حنیفہ ایسے اور ہنبل بن عبید کندی سند میں راویوں کے نام بدل دیا کرتے
 تھے، ابن دوقین عبید نے کہا ہے کہ اس قسم کے راویوں کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ سارق الحدیث ہیں، عراقی نے اس کی
 یہ مثال بیان کی ہے؛

عمر بن خالد الحرافی عن حماد النصبی عن
 الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ مرفوعاً
 اذا القیتم المشرکین فی طریق فلا تبدؤہم
 بالسلام الحدیث۔
 عمر بن خالد الحرافی از حماد النصبی از اعمش از ابی صالح
 از ابو ہریرہ روایت ہے؛ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا؛ جب تم مشرکین سے راستہ میں ملاقات کرو تو ان
 کو سلام میں پہل نہ کرو۔
 یہ حدیث مقلوب ہے، حماد نے اس کو مقلوب کر دیا اور اس کو اعمش سے روایت کیا حالانکہ یہ حدیث از سہیل
 بن ابی صالح از ابی صالح معروف ہے، امام مسلم نے اس حدیث کو شعبہ، ثوری، جزیر بن عبد الحمید اور عبد العزیز دراصدی
 سے روایت کیا ہے، اور یہ سب سہیل سے روایت کرتے ہیں۔
 علامہ بلقینی نے کہا ہے کہ حدیث مقلوب المتن کا مثال یہ ہے کہ عبید بن عبد الرحمن نے اپنی چوہی انیس سے
 مرفوعاً روایت کیا ہے؛

اذا اذن ابن ام مکتوم فکلوا واشربوا و
 اذا اذن بلال فلا تاكلوا ولا تشربوا الحدیث۔
 جب ابن ام مکتوم اذان دے تو کھاؤ اور پیو،
 اور جب بلال اذان کہے تو نہ کھاؤ اور نہ پیو۔
 اس حدیث کو امام احمد، امام ابن خزیمہ اور امام ابن حبان نے روایت کیا ہے، اور حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ
 سے مشہور روایت یہ ہے؛
 ان بلالاً یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی
 یؤذن ابن ام مکتوم
 بے شک بلال ملت کو اذان دیتے ہیں تم کھا
 پیتے رہو، حتیٰ کہ ابن ام مکتوم اذان دیں۔

علامہ بلقیانی نے کہا جو روایت اس کے خلاف ہے وہ منقول ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے منقول المتن کی مثال میں یہ حدیث ذکر کی ہے، امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ السبعة الذین یظلمہم اللہ فی ظلمہ فقیہ ورجل تصدق بصدقة اخفاها حق لا تعلم یمینہ ما تنفق شمالہ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سات آدمی اللہ تعالیٰ کے سامنے میں ہوں گے اور اس میں سے کہ جس آدمی نے چھپا کر صدقہ دیا حتیٰ کہ دائیں ہاتھ کو علم نہیں ہوا کہ بائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا۔

اس میں ایک راوی نے متن منقول کر دیا ہے اصل میں ہے حتیٰ کہ بائیں ہاتھ کو پتا نہ چلے کہ دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے، بخاری اور مسلم میں ایک اندجگہ اسی طرح ہے۔

اسی طرح امام طبرانی نے ایک منقول حدیث روایت کی ہے:

عن ابی ہریرۃ اذا امرتکم بشیء فأتوہ واذا نہیتکم عن شیء فاجتنبوہ ما استطعتم۔

حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں ”جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اس کو کرو، اور جب تم کو کسی چیز سے روکوں تو بہ قدر استطاعت اس سے بچو۔“

اصل میں یہ حدیث اسی طرح ہے:

ما نہیتکم عنہ فاجتنبوہ وما امرتکم بہ فافعلوا منه ما استطعتم۔

جب میں تم کو کسی چیز سے منع کروں تو اس سے اجتناب کرو اور جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اس کو بہ قدر استطاعت کرو۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں یہ حدیث اسی طرح ہے:

حدیث المزید فی متصل الاسانید کا بیان

یہ وہ حدیث ہے جس میں علوی اشار سند میں زیادہ ثقہ راویوں کی مخالفت کرے بایں طور کہ وہ وہم اور غلطی سے اثناء سند میں ایک یا ایک سے زائد آدمیوں کا ان ثقہ کی بہ نسبت زیادہ ذکر کرے، اور اس کی شرط یہ ہے کہ زیادتی کی جگہ پر ان ثقہ نے اپنے سماع کی تصریح کی ہو ورنہ اگر ان کی حدیث معین ہوئی تو پھر اس کی زیادتی کو ترجیح ہوگی کیونکہ ثقہ کی زیادتی مقبول ہوتی ہے۔

ملا علی قاری لکھتے ہیں:

عن ابن المبارک قال حدثنا سفیان عن عبد الرحمن بن یزید

از ابن المبارک از سفیان، از عبد الرحمن بن یزید

بن یزید حدثنی بسر بن عبد اللہ قال سمعت ابا ادریس قال

از بسر بن عبید اللہ از ابی ادریس از واثلہ از ابو مرثد

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۹۳-۲۹۲، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

۲۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح منجۃ الفکر ص ۶۵، مطبوعہ رحیم آباد طبعی کراچی

سمعت واثلة يقول سمعت ابا هرثدا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها۔
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قبروں پر بیٹھو نہ ان کی طرف نماز پڑھو۔

اس حدیث میں دو جگہ زیادتی کی گئی ہے پہلی جگہ میں فقط سفیان ہے اور دوسری جگہ میں فقط ابو اور یس ہے اور زیادتی کا سبب راوی کا وہم ہے لفظ سفیان کو زیادہ ذکر کرنے کی وجہ ابن مبارک سے سننے والے کا وہم ہے کیونکہ ثقہ راویوں کی ایک جماعت نے اس حدیث کو ابن المبارک سے از عبد الرحمن بن یزید روایت کیا ہے اور بعض نے یہ تصریح بھی کی ہے کہ ابن المبارک نے عبد الرحمن بن یزید سے سنا ہے، لہذا متعین ہو گیا کہ درمیان میں سفیان کا لفظ زائد ہے۔ اور فقط ابو اور یس کی زیادتی یہ ابن المبارک کا وہم ہے کیونکہ ثقہ راویوں کی ایک جماعت نے اس حدیث کو عبد الرحمن بن یزید سے روایت کیا ہے اور ابو اور یس کا ذکر نہیں کیا اور بعض ثقہ راویوں نے یہ تصریح کی ہے کہ سر بن عبید اللہ نے واثلہ سے سماع کیا ہے، پس ظاہر ہو گیا کہ درمیان میں ابو اور یس کا ذکر زائد ہے۔

اس کا مشاہدہ ہم یہ ہے کہ ابو حاتم ملذی نے بیان کیا ہے کہ اکثر بسر بن عبد اللہ، ابو اور یس سے روایت کرتے ہیں، اس لیے ابن المبارک کو وہم ہوا اور انہوں نے یہ گمان کیا کہ بسر نے اس کو بھی ابو اور یس سے روایت کیا ہے لہذا یہاں بسر نے واثلہ سے سماع کیا تھا۔ ۱۵

حدیث مضطرب کا بیان | لغت میں اضطراب کا معنی ہے کسی نظام کا فساد اور کسی امر کا اختلال، جب سمندر کی موجیں ایک دوسرے سے ٹکراتی ہیں تو اس کو اضطراب کہتے ہیں، اور اس کی اصطلاح تعریف یہ ہے:

ما نط ابن الصلاح لکھتے ہیں:

مضطرب وہ حدیث ہے جو مختلف سندوں سے مروی ہو یا ان کی روایت مختلف ہو اور وہ سندیں مساوی قوت کی ہوں اگر وہ سندیں مساوی نہ ہوں مثلاً کسی سند کے راوی کا حافظ زیادہ قوی ہو یا وہ اپنے شیخ کے ساتھ زیادہ عرصہ رہا ہو یا کوئی اور وجہ ترجیح ہو، تو راجح اور مرجوح میں سے کوئی بھی مضطرب نہیں ہوگی، راجح حدیث کو صحیح قرار دیا جائے گا اور مرجوح شاذ یا منکر قرار پائے گا۔
پھر اضطراب کبھی متن حدیث میں ہوتا ہے اور کبھی اسناد میں، اور اضطراب کبھی ایک راوی سے ہوتا ہے اور کبھی کئی راویوں سے، اور اضطراب حدیث میں ضعف کا موجب ہے کیونکہ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ راوی نے حدیث کو ضبط نہیں کیا۔ ۱۶
علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

حدیث مضطرب السند کی مثال یہ حدیث ہے:

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں

عن ابی بکر انه قال: يا رسول الله! اراك

۱۵۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح نخبۃ الفکر ص ۱۳۹، موضحی، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۰ھ

۱۶۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ علوم الکیث ص ۸۵-۸۶، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۴۱۱ھ

ثبیت شیبستی ہود و اخواتھا۔

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ میں بڑھاپے کے آثار دیکھ رہا ہوں، آپ نے فرمایا مجھے سورہ ہود اور اس جیسی سورتوں نے بوڑھا کر دیا۔

(جامع ترمذی ص ۴۳)

امام دارقطنی نے کہا یہ حدیث مضطرب ہے، کیونکہ یہ صف ابواسحق کی سند سے مروی ہے، اور ابواسحق سے اس حدیث کو دس مختلف سندوں کے ساتھ روایت کیا گیا ہے، بعض نے اس کو مرسل روایت کیا، بعض نے موصول روایت کیا، بعض نے اس کو حضرت ابوبکر سے مسنداً (متصلاً) روایت کیا، بعض نے اس کو حضرت سعد سے مسنداً روایت کیا، بعض نے اس کو حضرت عائشہ سے مسنداً روایت کیا، اس کے علاوہ اور بھی سندیں ہیں، اور سب کے راوی ثقہ ہیں، اور ان میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینا ممکن نہیں ہے اور ان میں تطبیق مشکل ہے۔ اور حدیث مضطرب المتن کی مثال میں عراقی نے یہ حدیث ذکر کی ہے:

عن فاطمة بنت قیس قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الزكوة فقال ان في المال لحقاسوى الزكوة۔
حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زکوٰۃ کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا مال میں زکوٰۃ کے علاوہ اور بھی حق ہے۔
(جامع ترمذی ص ۱۱۹)

امام ترمذی نے اس حدیث کو اس سند سے روایت کیا ہے از شریک از ابی حمزہ، از شعبی از فاطمہ اور امام ابن ماجہ نے بھی اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے، اور اس میں یہ الفاظ ہیں: لیس فی المال حق سوى الزكوة۔
(سنن ابن ماجہ ص ۱۲۸)

اور یہ ایسا اضطراب ہے جو کسی تاویل کی گنجائش نہیں رکھتا۔
مصحف، تصحیف سے مشتق ہے، اس کا معنی ہے صحیفہ کو پٹھنے میں غلطی کرنا،
حدیث مصحف کا بیان اس کا اصطلاحی معنی یہ ہے:

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ما يكون مخالفة الثقات فيه بتغيير حروف او حروف مع بقاء صورة الخط في السياق فان كان ذلك بالنسبة الى النقط فالمصحف وان كان بالنسبة الى الشكل فالمحرف۔
جس حدیث میں ثقہ راویوں کی مخالفت کسی حرف یا حروف کے تغیر سے کی گئی اور لکھنے کی صورت باقی ہو، اگر صرف نقطوں میں مخالفت کی ہو تو اس کو مصحف کہتے ہیں اگر شکل میں مخالفت ہو تو اس کو محرف کہتے ہیں۔

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۶۶۔ ۲۶۵، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

۲۔ حافظ ابوالفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح نخبۃ الفکر ج ۶ ص ۶۶، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی

علامہ قاری اس کی مثالوں کے بیان میں لکھتے ہیں: تصحیف کبھی سند میں ہوتی ہے اور کبھی متن میں، اور کبھی اس کا سبب شیخ سے لفظ کو سننے میں غلط ہوتا ہے اور کبھی محیفہ سے حدیث کو پڑھنے میں غلط کرنا، اس کا سبب ہوتا ہے، جیسا کہ حسب ذیل مثالوں سے ظاہر ہے۔

تصحیف فی الاسناد: شعبہ کی حدیث ہے عن العوام بن مراحہ اس میں ابن مسین نے تصحیف کی اور کہا عن العوام بن مراحہ۔

تصحیف فی المتن: حضرت زید بن ثابت روایت کرتے ہیں:

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجج فی المسجد۔
ابن لہیعہ نے اس میں یوں تصحیف کی:

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجج فی المسجد۔
نہی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں حجہ بنایا۔
سماع کے سبب سے تصحیف: ایک حدیث عامر احل سے مروی ہے، سننے والے نے اس کو فسطی سے داصل احب سنا۔

بصر کے سبب سے تصحیف: اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ لکھنے والا بدخط ہوتا ہے اور کچھ کا کچھ پڑھا جاتا ہے یا لکھنے والا نقطے نہیں لگاتا، مثلاً حدیث میں ہے:

من صام رمضان واتبعہ ستاً من شوال۔
جس نے رمضان کے روزے رکھے اور اس کے متصل شوال کے چھ روزے رکھے۔

پڑھنے والے نے اس کو یوں پڑھا:

من صام رمضان واتبعہ شیعاً
من شوال۔

تصحیف فی المعنی: حدیث صحیح میں ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی
الی عنترۃ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میزہ نصب کر کے
(اس کی طرف نماز پڑھی۔

اس میں ابو موسیٰ عنتری نے یوں تصحیف کر دی کہ ہم کریم شرف حاصل ہے کہ ہم تمید عنترہ سے ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عنترہ کی طرف نماز پڑھی ہے، حالانکہ حدیث میں عنترہ سے مراد نصب شدہ نیزہ ہے تمید عنترہ نہیں ہے۔

مجہول اس راوی کو کہتے ہیں جس کی ذات اور شخصیت کا پتا نہ چلے یا ذات اور شخصیت کا پتا ہو لیکن اس کی صفت کا پتا نہ ہو آیا وہ عادل ہے یا غیر عادل۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

جس شخص کی شخصیت معلوم ہو لیکن اس کی عدالت ظاہر اور باطناً مجہول ہو اس کی روایت قبول نہیں کی جاتی، اور جس شخص کی شخصیت معلوم ہو اور اس کی عدالت مستور ہو یعنی وہ بہ ظاہر عادل ہو اور اس کے باطن کا پتا نہ ہو اس کی روایت قبول کی جاتی ہے، حافظ ابن الصلاح نے لکھا ہے اکثر کتب حدیث میں اسی پر عمل کیا جاتا ہے، اس کو مجہول الحکم کہتے ہیں، مجہول کی تیسری قسم مجہول العین ہے، اس کی روایت قبول کرنے میں اختلاف ہے، پھر اگر اس سے دو عادل راوی روایت کر لیں تو اس کی جہالت جاتی رہتی ہے، محدثین کے نزدیک مجہول العین وہ شخص ہے جس کو علامہ نہ پہچانتے ہوں اور وہ خود طلب علم میں مشہور ہو اور اس کی حدیث صرف ایک راوی کی جہت سے معروف ہو حافظ ابن الصلاح نے لکھا ہے جس شخص سے صرف ایک آدمی روایت کرے وہ مجہول ہے یہ قاعدہ صحابہ کے ماسوا میں ہے، کیونکہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت مرداس بن مالک اسلمی سے روایت کی ہے اور امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی سے روایت کی ہے اور اول الذکر سے صرف قیس بن ابی حازم نے روایت کی ہے اور ثانی الذکر سے صرف ابوسلمہ بن عبدالرحمان نے روایت کی ہے، کیونکہ یہ دونوں مشہور صحابی ہیں اور تمام صحابہ روایت کرنے میں عادل ہیں۔ ۱۵

مجہول کی روایت کا کوئی مستقل نام نہیں ہے اور اس کی روایت کو حدیث ضعیف کی اقسام میں شمار کیا جاتا ہے۔
مبہم راوی کی حدیث کا بیان | مبہم راوی کی روایت کو بھی مجہول کی اقسام میں شمار کیا جاسکتا ہے، یہ بھی حدیث ضعیف کی قسم ہے اور اس کا کوئی مستقل نام نہیں ہے۔

اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے:

هو من لم يصرح باسمه في الحديث - جس حدیث کے راوی کے نام کی تصریح نہ کی جائے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

جو غلام یا عورت معروف ہو اس کی تعدیل قبول کی جاتی ہے، اور جس شخص کی شخصیت اور عدالت معروف ہو اور اس کا نام مجہول ہو اس کی حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے۔ جب راوی یہ کہے کہ مجھے فلاں یا فلاں نے خبر دی اور وہ عادل ہیں تو اس روایت سے استدلال کیا جائے گا، اگر وہ اس کی عدالت سے لاعلم ہو یا کہے کہ فلاں نے کہا ہے یا اس کے غیر نے تو اس کی روایت سے استدلال نہیں کیا جائے گا۔ ۱۶
 علامہ سیوطی لکھتے ہیں صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ایسی بہت حدیثیں ہیں۔ اس کی مثال یہ ہے کہ ثمامہ بن حنظلہ قشیری کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نبی کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے ایک حبشیہ خاتون کے متعلق فرمایا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خادمہ ہے اس سے پوچھو۔
 اور دوسری صورت کی مثال یہ ہے:

۱۵۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۳۱۸-۳۱۶، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

۱۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب التواذی مع التدریب ج ۱ ص ۳۲۲-۳۲۱، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

از شعبہ از سلمہ بن کھیل از ابی الزرارہ یا از زید بن ابی
روایت ہے کہ سوید بن غفلہ حضرت علی بن ابی طالب کے
پاس گئے، اور کہا اے امیر المؤمنین میں ایسے لوگوں
کے پاس سے گذر جاؤ حضرت ابوبکر اور عمر کا رملہ کے
ساتھ ذکر کر رہے تھے۔ (الحديث)

ہمارے ایک صاحب نے اسماعیل بن زکریا سے
اس نے اعمش سے روایت کی۔

عن شعبۃ عن سلمۃ بن کھیل عن ابی
الزغراء او عن زید بن وہب ان سوید بن
غفلۃ دخل علی علی بن ابی طالب فقال
یا امیر المؤمنین انی مررت بقوم یدکرون
ایہا بکر وعمر الحدیث۔
صحیح مسلم میں ایسی احادیث ہیں جن کے بعض رجال مبہم ہیں؛ مثلاً کتاب الصلوٰۃ میں ایک حدیث کا سند اس طرح ذکر
کیا ہے؛

حدثنا صاحب لنا عن اسماعیل بن زکریا
عن الاعمش۔

اور کتاب الجنائز میں ایک سند ذکر کی ہے؛

حدثنی من سمع حجاجا الا عورۃ بعد حدیث
خروجہ صلی اللہ علیہ وسلم الی البقیع۔

جس شخص نے کانے مجاہد سے حدیث سنی ہے
اس نے مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بقیع
کی طرف جانے کی حدیث بیان کی۔

اور باب الاحتکار میں ایک حدیث کی یہ سند ہے؛

حدثنی بعض اصحابنا عمار بن عون
ثنا خالد بن عبد اللہ۔

ہمارے بعض اصحاب نے مجھ سے حدیث بیان
کی انھوں نے کہا ہم کو عمر بن عون نے حدیث بیان
کی انھوں نے کہا ہم کو خالد بن عبد اللہ نے حدیث
بیان کی۔

اور کتاب الجنائز میں زہری سے روایت کیا ہے؛

حدثنی رجال عن ابی ہریرۃ بمثل
حدیث من شہد الجنائزۃ۔

مجھے کئی آدمیوں نے حضرت ابہریریہ کی وہ حدیث
بیان کی ہے جو اس حدیث کی مثل ہے کہ جو جنازہ میں
حاضر ہوا۔

بدعتی راوی کی حدیث کا بیان | بدعتی کی روایت کردہ حدیث کا کوئی مستقل نام نہیں ہے تاہم اس کو حدیث مردود
کی اقسام میں شمار کیا جاتا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں؛

بدعت کی دو قسمیں ہیں، ایک بدعت مکفرہ ہے اور ایک دوسری بدعت مفسدہ ہے۔
بدعت مکفرہ کے ترک کی حدیث کو جمہور محدثین قبول نہیں کرتے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس روایت مطلقاً مقبول

ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ اپنے مذہب کی تائید کے لیے کذب کو جائز نہیں اعتقاد کرتا تو اس کی روایت مقبول ہے ورنہ نہیں؛ اور تحقیق یہ ہے کہ ہر بدعت مکفرہ کے مرتکب کی حدیث مردود نہیں ہوتی، کیونکہ ہر گروہ یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس کا مخالف بدعتی ہے اور کبھی مبالغہ کر کے اپنے مخالف کی تکفیر کرتا ہے، اگر اس قول کا مطلقاً اعتبار نہ لیا جائے تو تمام فرقوں کی تکفیر لازم آئے گی، اس لیے معتمد بات یہ ہے کہ جو شخص کسی ایسے امر متواتر کا انکار کرے جس کا دین سے بڑا ہونا بدعت معلوم ہو اور جیسے پانچ نمازیں اور ماہ رمضان کے روزے، اس کی روایت مردود ہوگی، اسی طرح اس کی روایت مردود ہوگی، جو کسی ایسے امر کا اعتقاد رکھے جس کے متعلق بدعت معلوم ہو کہ یہ دین کے مخالف ہے، (جیسے بت پرستی) اور جو اس طرح نہ ہو اور اس کا حفظ اور ضبط تمام ہو اور اس کے ساتھ ساتھ وہ متقی اور پرہیزگار بھی ہو اس کی حدیث قبول کرنے سے کوئی مانع نہیں ہے۔

بدعت مفستقہ وہ ہے جس کے ارتکاب پر مطلقاً تکفیر نہیں کی جاتی، اس کے رد اور قبول میں بھی اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کی روایت مطلقاً مردود ہے اور یہ بہت بعید ہے، اس پر یہ دلیل دی جاتی ہے کہ اس کی تردید کو قبول کرنے سے اس کے طریقہ کی تردید ہوگی اور اس کی تعظیم ہوگی، اس دلیل پر یہ اعتراض ہے کہ پھر بدعتی کی اس روایت کو بھی نہیں قبول کرنا چاہیے جس کو روایت کرنے میں کوئی غیر بدعتی بھی شریک ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ کذب کے حلال ہونے کا اعتقاد نہیں رکھتا تو اس کی روایت مطلقاً قبول ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر اس کی روایت اس کی بدعت کی تائید نہیں کرتی تو اس کی روایت مقبول ہوگی، کیونکہ اپنی بدعت کو مزین کرنے کے لیے ہو سکتا ہے وہ روایات میں تحریف کرے۔ اور یہی زیادہ صحیح قول ہے اور جو روایت اس کے مذہب کو تقویت پہنچاتی ہو اس کو مذہب مختار پر مسترد کر دیا جائے گا۔ امام ابو داؤد کے شیخ حافظ ابواسحاق ابراہیم بن یعقوب جوزجانی اور امام نسائی نے اس کی تصریح کی ہے۔ ۱۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

بدعت مکفرہ کا بیان | علامہ نووی نے شرح المہذب میں لکھا ہے، اللہ تعالیٰ کو مجسم ماننا، یا اللہ تعالیٰ کے علم اجزئیات کا انکار کرنا یا قرآن مجید کو مخلوق ماننا کفر ہے۔ ۲۔ میں کہتا ہوں کہ قرآن مجید کو محرف ماننا، حضرت عائشہ پر قذف لگانا، حضرت ابوبکر کی صحابیت کا انکار کرنا، چار کے سوا باقی تمام صحابہ کو مرتد ماننا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی ظلی یا امتی نبی کی بعثت کا قائل ہونا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہانت کرنا اور شریعت اسلامیہ کا مذاق اڑانا مثلاً اسلامی حدود پر پھبتیاں کسنا بھی صریح اور غیر مؤول کفر ہے۔

روافض کی روایت کا بیان | صحیح یہ ہے کہ رافضیوں اور شکت پر سب دشتم کرنے والوں کی روایت مقبول نہیں ہے، کیونکہ مسلمان کو سب دشتم کرنا فسق ہے تو صحابہ کو سب دشتم کرنا بہ طریق اولیٰ فسق ہے، علامہ ذہبی نے میزان میں لکھا ہے بدعت کی دو قسمیں ہیں، بدعت صغریٰ مثلاً تشیع بدعتی ہو

۱۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حنبل عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح منجیۃ الکفر، ص ۷۲-۷۳، مطبوعہ رحیم آباد کراچی

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۳۲۲، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

یا غلو کے ساتھ ہو، مثلاً جو شخص حضرت علی کے خلاف جنگ کرنے والوں کے حق میں کلام کرے، اور یہ تعین باوجود تقویٰ اور برہمیز گاری کے بہ کثرت تابعین اور تبع تابعین میں تھا، اور اس میں غلو کرنا اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کا مرتبہ کم کرنا اور اس کی طرف دعوت دینا سوائے لوگوں کی روایت قبول نہیں ہے، اس قسم کے لوگوں میں کوئی صادق اور امین نہیں ہے بلکہ ان کا شمار کذب اور تعیہ ہے اور ان کی علامت نفاق ہے، اور ایک دوسرے مقام پر علامہ ذہبی نے لکھا ہے روافض کی روایت کے متعلق تین قول ہیں (۱) مطلقاً منع ہے (۲) کذاب اور وضاع کے علاوہ مطلقاً رخصت ہے (۳) جو حدیث کی معرفت رکھتا ہو اس کے لیے جائز ہے۔ امام مالک نے کہا روافض سے کلام کرنا ان کی روایت قبول کرنا، امام شافعی نے کہا میں نے روافض سے زیادہ کسی کو جھوٹ کی گواہی دیتے ہوئے نہیں دیکھا، یزید بن ہارون نے کہا رافضیوں کے سوا ہر بدعتی کی روایت لکھ لی جاتی ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

فتنی سے تائب کی روایت کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں وضاع کے علاوہ ہر فتنی سے توبہ کرنے والے کی روایت مقبول ہے، امام احمد بن حنبل، امام جمہوری اور شیخ بخاری کا یہی قول ہے میرنی نے کہا جس شخص کی حدیث کو کذب کی وجہ سے ساقط کر دیں ہم اس کی توبہ قبول نہیں کرتے اور جس کو ہم ضعیف قرار دے دیں اس کی اس سے پہلے کی تمام روایات کو ساقط کرنا واجب ہے، میں کہتا ہوں کہ یہ قول ہمارے اور دیگر ائمہ مذہب کے قاعدہ کے خلاف ہے۔

روایت اور شہادت کا فرق

علامہ سیوطی نے روایت اور شہادت میں حسب ذیل وجوہ سے فرق بیان کیے ہیں:

- ۱۔ روایت میں عدد کی شرط نہیں ہے۔ اور شہادت میں عدد کی شرط ہے۔
- ۲۔ روایت میں مطلقاً مرد ہونے کی شرط نہیں ہے، اور بعض جگہ شہادت میں مرد ہونے کی شرط ہے (مثلاً حدود میں)۔
- ۳۔ روایت میں آزاد ہونے کی شرط نہیں ہے اور شہادت میں مطلقاً یہ شرط ہے۔
- ۴۔ روایت میں بلوغ کی شرط نہیں ہے اور شہادت میں یہ شرط ہے۔
- ۵۔ جو بدعت کا داعی ہو اس کی شہادت مقبول ہے روایت مقبول نہیں ہے۔
- ۶۔ وضع سے تائب کی شہادت مقبول ہے روایت مقبول نہیں ہے۔
- ۷۔ جو ایک حدیث میں جھوٹ بولے اس کی پہلی تمام روایات مردود ہو جاتی ہیں، اور جو ایک مرتبہ جھوٹی گواہی دے اس کی پچھلی تمام گواہیاں رد نہیں ہوتیں۔

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۳۲۴-۳۲۵، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ
 ۲۔ علامہ یحییٰ بن شرت نوادی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب الراوی مع التدریب ج ۱ ص ۳۲۱-۳۲۲، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

- ۸۔ جو اپنے نفع کے لیے یا اپنے منہ پر کو دفع کرنے کے لیے شہادت دے اس کی شہادت مقبول نہیں ہے اس کے برخلاف ایسی روایت مقبول ہے۔
- ۹۔ اصل فسرع اور غلام کی شہادت مقبول نہیں ہوتی اور ان کی روایت مقبول ہوتی ہے۔
- ۱۰۔ روایت میں ایک آدمی کی جرح اور تبدیل بھی صحیح ہے اور شہادت میں صحیح نہیں ہے۔
- ۱۱۔ روایت کی اجرت لینا جائز ہے اور شہادت کی اجرت لینا جائز نہیں ہے، (البتہ سواری کی اجرت لے سکتا ہے)۔

۱۲۔ جب تک اصل شہادت ممکن ہو شہادت علی الشہادت جائز نہیں ہے اور روایت میں یہ جائز ہے یہ

علامہ نووی لکھتے ہیں:

حدیث پر اجرت لینے والے کی روایت کا بیان

امام احمد، اسحاق، اور ابو حاتم کے نزدیک حدیث بیان کرنے کی اجرت لینے والے کی روایت مقبول نہیں ہے، اور امام ابو نعیم، نسائی، علی بن عبد العزیز اور دیگر ائمہ کے نزدیک اس کی روایت مقبول ہے، اور شیخ ابواسحاق شیرازی کا فتویٰ یہ ہے کہ جو شخص حدیث میں مشغولیت کی وجہ سے اپنے عیال کے لیے کسب نہ کر سکے اس کے لیے حدیث کی اجرت لینا جائز ہے۔ ۱۵

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

ظاہر قرآن میں اس کی شہادت ہے کیونکہ وصی کو جب حاجت ہو یا یتیم کے مال کی حفاظت کی وجہ سے وہ کسب نہ کر سکے تو وہ یتیم کے مال سے اجرت لے سکتا ہے۔ ۱۶

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

بد حافظ کی روایت کا بیان

بد حافظ سے مراد وہ شخص ہے جس کی صحت، خطا پر رائج نہ ہو، ایک وہ ہے کہ اس کا بد حافظ ہونا تمام حالات میں اس کو لازم ہو اس کی حدیث شاذ ہوتی ہے، دوسری قسم یہ ہے کہ حافظ کی خرابی اس کو بعد میں عارض ہوئی ہو، اس کے بوڑھے ہونے کے بعد یا اس کی بینائی چلی جائے کے بعد یا اس کی کتابیں جل جانے کے بعد کیونکہ وہ ان کتابوں پر اعتماد کرتا تھا اور پھر اپنے حافظہ پر اعتماد کرنے لگا، اس راوی کو مختلط کہتے ہیں، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ تمیز ہو جائے کہ فلاں روایت اس کے اختلاط سے پہلے کی ہے تو وہ مقبول ہوگی اور اگر تمیز نہ ہو سکے تو اس کی روایت موقوف ہوگی، اسی طرح جس کا معاملہ مشتبہ ہو اس کی روایت بھی موقوف ہوگی، جب بد حافظ، مختلط غیر متمیز، مستور اور بدیس کی روایت کا کوئی معتبر متابع مل جائے تو متابع اور متابع کے مجموعے سے وہ حدیث حسن لنیر ہو جاتی ہے۔ کیونکہ بد حافظ اور مختلط وغیرہ میں سے ہر ایک کی روایت صواب اور غیر صواب کا احتمال رکھتی ہے اور جب معتبرین میں سے کوئی روایت ان کے موافق مل جائے تو اس کے صواب کی جانب کو ترجیح ہو جاتی ہے اور یہ اس پر دلیل ہے کہ وہ

۱۵۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۳۳۳-۳۳۲، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

۱۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۶ھ، تقریب النواوی مع التدریب ج ۱ ص ۳۳۴، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

۱۷۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۳۳۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

حدیث محفوظ ہے اور وہ توقف کے وجہ سے ترقی کر کے قبولیت کے درجہ کو پہنچ جاتا ہے، اس کے بارے میں علامہ نووی لکھتے ہیں:

جس راوی کے متعلق یہ مشہور ہو کہ وہ حدیث سننے یا سنانے کے وقت تساہل کرتا ہے مثلاً نیند کے عالم میں حدیث سنتا ہے یا اپنی صحت شدہ اصل کے بغیر حدیث بیان کرتا ہے یا اس کے متعلق مشہور ہو کہ اس کی حدیث میں جس لفظ کی تلقین کی جائے وہ قبول کر لیتا ہے یا اس کو روایت کر لے میں بہ کثرت سہو ہوتا ہے یا اس کی روایت میں بہت شاذ اور منکر حدیثیں ہیں تو ایسے تمام راویوں کی حدیثیں قبول نہیں کی جاتیں، امام ابن المبارک، امام حمیدی اور امام احمد وغیرہ نے کہا ہے کہ جس شخص کو حدیث میں غلطی بتائی جائے اور وہ پھر بھی اپنی روایت پر مصر رہے اس کی تمام روایات ساقط ہو جاتی ہیں بہ شرطیکہ وہ علناً اصرار کرے۔ ۱

جرح اور تعدیل کے الفاظ کا بیان

الفاظ تعدیل کے کئی مراتب ہیں، پہلا مرتبہ: ثقہ، مستقن، ثبت یا حجت، عدل، حافظ، یا ضابط۔ دوسرا مرتبہ: صدوق، لا باس بہ، تیسرا مرتبہ: یہ بڑھ چاہے، اس کی حدیث لکھی جائیگی، اور غور کیا جائے گا، چوتھا مرتبہ: صالح الحدیث، اس کی حدیث اعتبار کے لیے لکھی جائے گی۔

الفاظ جرح کے بھی کئی مراتب ہیں: یہ قوی نہیں ہے، اس کی حدیث لکھی جاتی ہے، اور یہ لیتن سے کم مرتبہ کا ہے اور جب وہ کہیں ضعیف الحدیث تو یہ قوی نہیں ہے، اس کو بھی لکھا نہیں جائے گا بلکہ اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ سے کم مرتبہ کا ہے، اور جب وہ کہیں سڑوک الحدیث یا واہی یا کذاب تو یہ ساقط ہے اس کی حدیث لکھی نہیں جائے گی، نیز ان کے الفاظ ہیں، فلاں شخص سے لوگ روایت کرتے ہیں، وسط ہے، مقارب الحدیث ہے، مضطرب ہے، اس سے استدلال نہیں کیا جاتا، مجہول ہے، لاشکا ہے، لیس، بئالک، لیس بئالک القوی، اس کی حدیث میں ضعف ہے وغیرہ۔ ۲

حدیث ضعیف کے مراتب

حدیث ضعیف کی بدترین قسم موضوع ہے، اور اس پر سب کا اتفاق ہے، پھر اس کے بعد متردک ہے، پھر منکر ہے، پھر معلل ہے، پھر مدرج ہے، پھر مقلوب ہے، پھر مضطرب ہے، یہ حافظ ابن حجر عسقلانی کی بیان کردہ ترتیب ہے، اور علامہ خطابی نے کہا بدترین ضعیف موضوع ہے، پھر مقلوب ہے، پھر مجہول ہے، اور علامہ زرکشی نے کہا بدترین موضوع ہے، پھر مدرج ہے، پھر متردک ہے، پھر مقلوب ہے، پھر منکر ہے، پھر شاذ ہے، پھر مضطرب ہے، میں کہتا ہوں یہ بہت عمدہ ترتیب ہے لیکن متردک کو مدرج

۱۔ حافظ ابوالفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح منجۃ المفکرین ص ۷۷۔ ۷۸، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی
 ۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب النوادی ج ۱ ص ۳۲۰-۳۳۹، مطبوعہ مکتبہ ملیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ
 ۳۔ تقریب النوادی ج ۱ ص ۳۲۸-۳۲۲۔

سے پہلے رکھنا چاہیے اور سند کے اعتبار سے حدیث ضعیف کی اقسام کی ترتیب اس طرح ہے، بدترین ضعیف معضل ہے، پھر منقطع ہے پھر مدلس ہے، پھر مرسل ہے اور یہ بالکل واضح ہے۔ ۱۵

حدیث ضعیف پر عمل کرنے کی تحقیق | علامہ خطیب بغدادی لکھتے ہیں:

بے شمار علماء سلف سے مروی ہے کہ جو احادیث حلال اور حرام کرنے سے متعلق ہوں ان میں صرف ان لوگوں کی روایت جائز ہے جو تہمت سے بری ہوں اور بدگمانی سے دور ہوں اور جو احادیث ترغیب اور مواعظ سے متعلق ہوں ان کو تمام مشائخ سے لکھنا جائز ہے، سفیان ثوری کہتے تھے کہ حلال اور حرام میں اس علم کو صرف ان لوگوں سے حاصل کرو جو اس فن کے رئیس ہیں اور علم میں مشہور ہیں جو کسی اور زیادتی کی معرفت رکھتے ہیں اور اس کے ماسوا میں باقی مشائخ سے روایت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے امام احمد بن حنبل فرماتے تھے کہ جب ہم حلال، حرام، سنن اور احکام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث روایت کرتے ہیں تو اسانید میں سخت قیود لگاتے ہیں اور جب ہم فضائل اعمال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی احادیث روایت کرتے ہیں جن سے کوئی حکم لاگو ہوتا ہے نہ ساقط ہوتا ہے تو پھر ہم اسانید میں تساہل کرتے ہیں۔ ابو ذر یا غیری نے کہا جب کسی چیز کو حلال یا حرام کرنے یا اور کسی حکم کے متعلق حدیث وارد نہ ہو اور ترغیب یا تہذیب یا تشدید یا ترخیص ہو تو اس سے اغماض کرنا اور اس کے راویوں کے احوال سے تساہل کرنا واجب ہے یہ (یا جائز ہے؟)

سعیدی غفرلہ

حافظ ابو عمرو بن صلاح لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم (یعنی فقہاء) کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ احادیث ضعیفہ کو بغیر بیان ضعف کے روایت کرنا جائز ہے، بشرطیکہ وہ احادیث اللہ تعالیٰ کی صفات اور حلال اور حرام اور دیگر احکام شریعت سے متعلق نہ ہوں مثلاً مواعظ، قصص، فضائل اعمال اور ترغیب و تہذیب کے دیگر فتون سے متعلق ہوں، جن کا احکام اور عقائد سے کوئی تعلق نہیں، موتا، اور جن ائمہ نے اس میں تساہل کی تصریح کی ہے ان میں عبد الرحمن بن مہدی اور امام احمد بن حنبل شامل ہیں۔ ۱۶

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ حدیث ضعیف کی سند میں روایت کے وقت تساہل کرنا جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے، بشرطیکہ اس حدیث کا تعلق اللہ تعالیٰ کی صفات اور احکام شرعیہ مثلاً حلال اور حرام سے نہ ہو اور اس حدیث کا عقائد اور احکام سے کوئی تعلق نہ ہو۔ ۱۷

۱۵۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۹۵، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

۱۶۔ حافظ ابو یوسف احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی متوفی ۴۶۳ھ، الکفاۃ فی علم الروایۃ ص ۱۳۲-۱۳۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ

۱۷۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ، علوم الحدیث ص ۹۳، ۹۲، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ

۱۸۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب النواوی مع تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۹۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

علامہ سیوطی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:
 شیخ الاسلام (حافظ ابن حجر عسقلانی) نے فضائل اعمال وغیرہ سے متعلق ضعیف حدیث پر عمل کرنے کی تین شرائط ذکر کی ہیں:

(۱)۔ اس حدیث میں شدید ضعف نہ ہو، سو جس حدیث کی روایت میں کوئی کاذب راوی یا مستہم بالکذب راوی منقول ہو، اس قاعدہ سے خارج ہے، اس طرح جو راوی فحش غلطی کرتا ہو، اس کی روایت بھی خارج ہے، علامہ علائی نے اس شرط پر اتفاق نقل کیا ہے۔

(۲)۔ وہ حدیث کسی معمول بہ قاعدہ کے تحت مندرج ہو۔

(۳)۔ اس حدیث پر عمل کرتے وقت اس حدیث کے ثبوت کا اعتقاد نہ کرے بلکہ احتیاط کا اعتقاد رکھے یہ ڈاکٹر محمد ظہان نے بھی ان تین شرائط کو حافظ ابن حجر عسقلانی کے حوالہ سے بیان کیا ہے۔ ۱۵
 شیخ مسلم کے مقدمہ کی شرح میں علامہ نودی نے اس مسئلہ پر محققانہ گفتگو کی ہے کہ حلال اور حرام ایسے احکام شرعیہ میں حدیث ضعیف سے استدلال کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے، لکھتے ہیں:

بسا اوقات محدثین ضعیف راویوں سے ترغیب، ترہیب، فضائل اعمال اور قصص کی احادیث اور زہد اور مکارم اخلاق وغیرہ کی احادیث روایت کرتے ہیں جن کا حلال اور حرام اور دیگر احکام شرعیہ سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، اس قسم کی احادیث میں محدثین وغیرہم کے نزدیک تساہل جائز ہے اور غیر موضوع کی روایت بھی جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے، کیونکہ اس کے قواعد صحیح شریعت میں مقرر اور علماء کے نزدیک معروف ہیں، بہر حال جب ضعیف راوی احکام سے متعلق حدیث کی روایت میں منقول ہوں تو ائمہ اس حدیث سے استدلال نہیں کرتے کیونکہ یہ ایسا فعل ہے جس کو ائمہ حدیث میں سے کسی امام نے اور محققین علماء میں سے کسی عالم نے نہیں کیا، اور اکثر فقہاء نے جو ضعیف راویوں پر اعتماد کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ بہت قبیح ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر اس راوی کا ضعف معلوم ہے تو ان کے لیے اس سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ضعیف حدیث سے احکام میں استدلال نہیں کیا جاتا اور اگر اس کا ضعف معلوم نہیں ہے تب بھی بحث اور تفتیش یا اہل علم سے سوال کیے بغیر اس حدیث سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے۔ ۱۶

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:
 موضوع کے مابوا احادیث کو ترغیب، ترہیب، قصص، مواظظ اور ایسے دیگر امور میں بیان کرنا جائز ہے، البتہ اللہ تعالیٰ کی صفات اور حلال اور حرام میں ان کو بیان کرنا جائز نہیں ہے، ابن مہدی اور امام احمد بن حنبل نے حدیث ضعیف اسناد کو روایت کرنے کی اجازت دی ہے، اور جب تم بنیر سند کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی حدیث

۱۵۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۹۹-۲۹۸، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

۱۶۔ ڈاکٹر محمد ظہان، تیسیر مصطلح الحدیث ۶۵-۶۴، مطبوعہ نشر السنۃ طان

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نودی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

کو منسوب کر دے کہ وہ کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فرمایا ہے یا اسی طرح کے دیگر الفاظ جائزہ استعمال نہ کر دے بلکہ ترمیم کے صیغہ کو استعمال نہ کر دے (مثلاً روایت ہے) اسی طرح جس حدیث کی صحت میں شک ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ ۱

حافظ زین الدین عراقی لکھتے ہیں:

حدیث ضعیف کو بغیر بیان کے ذکر کرنا جائز ہے جب کہ اس سے احکام اور عقائد کو ثابت نہ کیا جائے بلکہ مواعظ اور قصص میں ترغیب اور ترہیب کے لیے اور فضائل اعمال وغیرہ میں اس کا بیان کرنا جائز ہے اور حلال اور حرام سے متعلق احکام شرعیہ میں، اور اللہ تعالیٰ کی صفات اور دیگر عقائد کے اثبات میں حدیث ضعیف کو ذکر کرنا جائز نہیں ہے، امام عبد الرحمن بن مہدی، امام احمد بن حنبل اور امام عبد اللہ بن المبارک نے اس کی تصریح کی ہے۔ ۲

علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ فضائل میں حدیث ضعیف پر عمل کرنا جائز ہے، اور علامہ نووی نے کہا ہے کہ احتیاط کے مواقع میں بھی حدیث ضعیف پر عمل کرنا جائز ہے، مثلاً بیع یا نکاح سے متعلق کسی معاملہ میں حدیث ضعیف السند سے کراہت ثابت ہو تو اس سے بچنا مستحب ہے لیکن واجب نہیں ہے، اور قاضی ابوبکر ابن العربی مالکی نے کہا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل کرنا مطلقاً ممنوع ہے، لیکن علامہ نووی نے اپنی کئی کتابوں میں لکھا ہے کہ محدثین کا اجماع ہے کہ فضائل وغیرہ میں حدیث ضعیف پر عمل کرنا جائز ہے، اور اس کی حسب ذیل شرائط ہیں:

(۱)۔ اس حدیث کی سند میں صنف شدید نہ ہو۔

(۲)۔ وہ حدیث کسی ایسے عام قاعدہ کے تحت مسج ہو جس سے کسی کا استثناء نہ کیا گیا ہو۔

(۳)۔ اس پر عمل کے وقت اس کے ثبوت کا اعتقاد نہ رکھا جائے بلکہ احتیاط کا اعتقاد رکھا جائے۔ ۳

احمد محمد شاہ نے بھی ان شرائط کا ذکر کیا ہے۔ ۴

حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

تعدد اسانید سے حدیث ضعیف کی تقویت کی تحقیق ہو سکتا ہے کوئی شخص یہ کہے کہ بہت سی

احادیث کو ضعیف قرار دیا جاتا ہے، حالانکہ وہ متعدد اسانید سے مروی ہوتی ہیں مثلاً الاذنان من السواں "دونوں کان سر سے ملحق ہیں" جب یہ حدیث متعدد اسانید سے مروی ہے تو اس کو حسن کیوں نہیں قرار دیا گیا؟

۱۔ حافظ عماد الدین اسماعیل بن عمر بن کثیر متوفی ۷۴۷ھ، اختصار علوم الحدیث ص ۷۶-۷۷، مطبوعہ دار احیاء التراث القاہرہ ۱۳۹۹ھ

۲۔ حافظ زین الدین عبد الرحیم بن حسین عراقی متوفی ۸۰۶ھ، التبصرہ والتذکرہ ج ۱ ص ۲۹۱، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، فتح المغیث ج ۱ ص ۳۳۲-۳۳۳، مطبوعہ دار الام الطبری ۱۴۱۲ھ

۴۔ احمد محمد شاہ، اباعث الحثیث ص ۷۶، مطبوعہ دار التراث القاہرہ، ۱۳۹۹ھ

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے کہ تعدد اسانید سے کسی حدیث کا ضعف جاتا رہتا ہے بلکہ اس حکم میں تفصیل ہے، اگر کسی راوی کے حافظہ کی کمزوری کی وجہ سے حدیث کو ضعیف قرار دیا گیا ہو اور وہ راوی صادق اور عادل ہو، پھر وہ حدیث کسی اور سند سے بھی مروی ہو تو ہم معلوم ہو جائے گا کہ یہ حدیث محفوظ ہے اور اس کے ضبط میں خلل نہیں ہے، اسی طرح کسی حدیث میں ضعف ارسال کی وجہ سے ہو اور ارسال کرنے والا امام حافظ ہو تو اس میں ضعف قلیل ہے اور جب وہ حدیث کسی اور سند سے مروی ہو تو اس کا ضعف رائل ہو جائے گا، اور ایک ضعف وہ ہے جو بہت شدید ہوتا ہے اور یہ ضعف تعدد اسانید سے زائل نہیں ہوتا، اس ضعف کا سبب راوی کا متہم بالکذب ہونا یا اس حدیث کا خندوسہ ہے۔ ۱۵

حافظ عراقی نے بھی حافظ ابن الصلاح کی اس عبارت کو نقل کیا ہے۔ ۱۶
علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

اگر کسی حدیث ضعیف میں راوی کے حافظہ میں خلل یا کسی راوی کے ارسال کی وجہ سے ضعف ہو اور اس حدیث کا کوئی راوی کذب سے متہم نہ ہو اور نہ وہ حدیث شاذ ہو تو پھر تعدد طرق سے وہ حدیث حسن ہو جاتی ہے، لیکن اگر اس میں اتہام کذب یا شذوذ فلک وجہ سے ضعف ہو تو پھر وہ کثرت طرق کے باوجود حسن نہیں ہوتی، مثلاً یہ حدیث:

من حفظ علی امتی اربعین حدیثاً۔ جس نے میری امت کے لیے چالیس حدیثیں حفظ کیں۔

علامہ نووی نے نقل کیا ہے کہ تمام حفاظ کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ حدیث کثرت اسانید کے باوجود ضعیف ہے لیکن ایسی حدیث جس کا ضعف کثرت اسانید سے زائل نہ ہو اس حدیث مرسلہ منکحہ سے بہر حال اطلاق ہوتا ہے جس کے نقل سے پر عمل کرنا کسی حال میں جائز نہیں ہے اور ایسی حدیث سے فضائل میں عمل کیا جاسکتا ہے۔ ۱۷
حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حافظ ابو الحسن ابن القطان مغربی نے تصریح کی ہے کہ حدیث حسن لغیرہ سے ہر جگہ استدلال نہیں ہوتا بلکہ اس پر صرف فضائل اعمال میں عمل کیا جاتا ہے اور فرض، وجوب اور حرمت کے احکام میں اس پر عمل نہیں کیا جاتا، ہاں اگر اس کی اسانید متعدد ہوں، یا اتصال عمل کے ساتھ اس کی تقویت ہو، یا کوئی شاہد صحیح اس کے موافق ہو یا ظاہر قرآن میں اس کی تائید ہو تو پھر ہو سکتا ہے۔

یہ قول انصاف کے مطابق ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ امام ترمذی جس حدیث کو حسن کہیں ان کے نزدیک اس سے استدلال لازم نہیں ہے، کیونکہ انہوں نے ایک حدیث از خیمۃ بصری از عمران بن حصین رضی اللہ عنہ روایت

۱۵۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری الموصوف ابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ، علوم الحدیث ۳۱۔ ۳۲ مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۷ھ

۱۶۔ حافظ زہری بن عبد الرحیم بن حسین عراقی متوفی ۸۰۶ھ، التبصرہ والتذکرہ شرح الغیہ ج ۱ ص ۹۱-۹۲، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، فتح المغیث ج ۱ ص ۸۳-۸۲، مطبوعہ دار الامام الطبری، ۱۴۱۲ھ

اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور اس کا اسناد اس پلٹے کا نہیں، اور کتاب العلم میں فضیلت علم میں ایک حدیث روایت کی اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور ہم نے اس کو صحیح اس لیے نہیں کہا کہ اس میں ائمہ نے تدلیس کی ہے۔ ۱۔
علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

جس ضعیف حدیث میں راوی کے فسق کی وجہ سے ضعف ہو وہ تعدد اسانید کی وجہ سے لائق استدلال نہیں بنتی، اور اگر راوی میں فسق نہ ہو بلکہ وہ صادق اور عادل ہو لیکن اس کے حفظ میں خرابی ہو تو اس کی حدیث تعدد اسانید کی بناء پر لائق استدلال ہو جاتی ہے۔ ۲۔
نیز علامہ نووی لکھتے ہیں:

حضرات محدثین، فقہاء اور دیگر علماء کرام فرماتے ہیں کہ فضائل اعمال اور ترغیب و ترہیب میں حدیث ضعیف پر عمل کرنا مستحب ہے جبکہ وہ موضوع نہ ہو لیکن حلال اور حرام کے احکام مثلاً بیع، نکاح اور طلاق وغیرہ، میں حدیث صحیح یا حسن کے سوا اور کسی پر عمل درست نہیں، الا یہ کہ اس میں احتیاط ہو مثلاً بیع یا نکاح کی کراہت میں کوئی حدیث ضعیف وارد ہو۔

قال العلماء من المحدثين والفقهاء وغيرهم يجوز وليستحب العمل في الفضائل والترغيب والترهيب بالحديث الضعيف ما لم يكن موضوعا واما الاحكام كالاحلال والحوام والبيع والتمكاح والطلاق وغير ذلك فلا يعمل فيها الا بالحديث الصحيح او الحسن الا ان يكون في احتياط في شيء كما اذا ورد حديث ضعيف بكراهة بعض اليهود والانس والنجس۔ ۳۔
علامہ ابن حجر ہیتمی لکھتے ہیں:

ہمارے ائمہ فقہاء، اصولیین اور حفاظ کا اس پر اتفاق ہے کہ مناقب میں بھی حدیث ضعیف حجت ہوتی ہے، جس طرح قابل شمار علماء کا اس پر اجماع کہ فضائل اعمال میں حدیث ضعیف حجت ہوتی ہے۔

الذي اطبق عليه ائمتنا الفقهاء والاصوليون والحفاظ ان الحديث الضعيف حجة في المناقب كما انه ثم باجماع من يعتد به حجة في فضائل الاعمال۔ ۴۔

حدیث ضعیف کی تقویت کی وجہ | مذکورہ صدر حوالہ جات سے معلوم ہو گیا کہ وجوب اور حرمت کے اثبات میں احادیث ضعیفہ کا اختیار نہیں ہوتا، لیکن فضائل اعمال اور مناقب میں ماویث ضعیفہ کا اعتبار کیا جاتا ہے اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں پر ان بعض قسائن کا ذکر کر دیا جائے جن کی بناء پر حدیث ضعیف قوی ہو جاتی ہے، اور اس کا ضعف جاتا رہتا ہے، پہلی صورت یہ ہے کہ جب حدیث ضعیف متعدد اسانید سے مروی ہو تو وہ حسن وغیرہ ہو جاتی ہے چنانچہ تمام مستند اصول حدیث کی کتابوں میں یہ مسئلہ مرقوم ہے۔

مدینہ منورہ، ۱۴۰۲ھ

- ۱۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، التلک علی کتاب ابن الصلاح ج ۱ ص ۳۰۳-۳۰۴، مطبوعہ دار احیاء التراث الاسلامی
- ۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، التخریر مع التقریر والتجیر ج ۲ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۳۔ ابو زکریا یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، کتاب الاذکار ص ۸-۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۴۔ علامہ احمد بن حجر ہیتمی متوفی ۹۷۲ھ، تطہیر الجنان واللسان ص ۱۳، مطبوعہ مکتبۃ القاہرہ، ۱۳۸۵ھ

مجتہد کے استدلال سے حدیث ضعیف کی تقویت کی تحقیق علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

ان المجتہد اذا استدل بحديث كان
تصحيحه كماله في التحريض وغيره ۱

مجتہد جب کسی حدیث سے استدلال کرے تو اس کا استدلال بھی حدیث کے صحیح ہونے کی دلیل ہے جس طرح تحریر میں امام ابن ہمام نے تحقیق فرمائی ہے۔

علامہ ابن ہمام کی تحقیق کا ہم منقریب ذکر کر رہے ہیں:
امام عبد الوہاب شرانی شافعی لکھتے ہیں:

ان قيل بضعف شيء من ادلة مذهبه فذلك
الضعف انما هو بالنظر للرواية النازلة
عن مسنده بعد موته (الى قوله) وكفانا
صحة الحديث استدلال مجتهد به ۲

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام ابو حنیفہ کے دلائل میں سے کوئی حدیث ضعیف ہے تو یہ ضعف امام اعظم کی سند میں ان یسچے کے راویوں کی وجہ سے ہے جنہوں نے امام اعظم کی موت کے بعد اس حدیث کو روایت کیا ہے اور ہمیں اس حدیث کی صحت کے لیے یہ کافی ہے کہ ایک امام مجتہد نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔

علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

ويثبت التعديل بحكم القاضي العدل
وعمل المجتهد الشارطين لا ان له يعلم
سوى كونه على وفقه ۳

شاہد کی عدالت، اس قاضی عادل کے فیصلہ اور راوی کی عدالت، اس مجتہد کے عمل سے ثابت ہو جائیگی جو شاہد اور راوی میں عدالت کی شرط لگاتے ہوں، اور اگر اس کے سوا اور کوئی چیز معلوم نہ ہو کہ وہ روایت اس مجتہد کے موافق ہے تو پھر عدالت ثابت نہیں ہوگی۔

علامہ ابن امیر السکاج اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

جو حاکم شاہد میں عدالت کی شرط لگانا ہو اور وہ غیر عادل کی شہادت پر فیصلہ کر دے تو وہ حاکم ناسق ہو جائیگا اسی طرح جو مجتہد راوی میں عدالت کی شرط لگاتا ہو اور وہ غیر عادل کی روایت سے اجتہاد کرے تو وہ مجتہد بھی ناسق ہو جائے گا۔ اور مفروض یہ ہے کہ حاکم اور مجتہد عادل ہیں اس لیے ان کا کسی شاہد اور راوی کی شہادت اور روایت پر عمل کرنا اس راوی کی تعدیل کے قائم مقام ہے، پھر اس راوی کی روایت پر عمل کرنا دو شرطوں کے ساتھ مشروط ہے، پہلی شرط یہ ہے کہ یہ معلوم ہو کہ اس روایت کے سوا مجتہد کے پاس اور کوئی دلیل نہیں ہے، دوسری شرط یہ ہے کہ یہ معلوم ہو کہ اس مجتہد کا اس ثقافت

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، معالم تاریخ ج ۲ ص ۱، مطبوعہ مکتبہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ

۲۔ علامہ عبد الوہاب شرانی متوفی ۹۷۳ھ، میزان الشریعہ اکبری ج ۱ ص ۶۵، مطبوعہ ازہریہ مصر ۱۳۵۱ھ

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، التحریر مع التقریر والتجہیز ج ۱ ص ۲۲۹-۲۳۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ بیروت

پر عمل کرنا احتیاط فی الدین پر مبنی نہیں ہے، آخری قید سے علامہ ابن ہمام نے ان دو شرطوں کی طرف اشارہ کیا ہے۔ دوسری بحث یہ ہے کہ اگر کوئی عادل راوی کسی (ضعیف) راوی کی حدیث کو روایت کرے تو وہ اس کی تبدیل ہے یا نہیں، ایک قول یہ ہے کہ یہ مطلقاً تبدیل ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مطلقاً تبدیل نہیں ہے، اور یہ قول حافظ ابن الصلاح نے اکثر ائمہ حدیث کی طرف منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور آمدی اور ابن عاصب کے نزدیک بھی یہی مختار ہے اور اس قول کی تفصیل یہ ہے کہ اگر یہ معلوم ہو کہ وہ راوی صرف عادل سے روایت کرتا ہے تو اس کا کسی راوی سے روایت کرنا اس کی تبدیل ہے کیونکہ اصل یہ ہے کہ انسان اپنی عادت کے مطابق عمل کرتا ہے، اور اگر یہ امر معلوم نہ ہو تو پھر اس کا کسی سے روایت کرنا اس کی تبدیل نہیں ہے۔ لہ

اہل علم کے عمل کی وجہ سے حدیث ضعیف کی تقویت کی تحقیق | بعض اوقات علماء اور صلحاء کے عمل کی وجہ سے بھی حدیث کی صحت پر استدلال کیا جاتا ہے۔

امام حاکم نیشاپوری صلوٰۃ التبیح کی صحت پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وعما یستدل بہ علی صحۃ هذا الحدیث استعمال الاثمة من اتباع التابعین الی عصرنا هذا ایاہ ومواظبتہم علیہ وتعلیمہن الناس منہم عبد اللہ بن المیارک رحمۃ اللہ علیہ۔

جس چیز سے اس حدیث کی صحت پر استدلال کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ اتباع تابعین سے لے کر ہمارے اس دور تک تمام ائمہ اس پر دوام کے ساتھ عمل کرتے رہے ہیں اور لوگوں کو اس کی تعلیم دیتے رہے ہیں ان ائمہ میں سے عبد اللہ بن مبارک بھی ہیں مولانا عبد الحئی لکھنوی متوفی ۱۳۰۴ھ نے لکھا ہے کہ امام بیہقی نے بیان کیا ہے کہ عبد اللہ بن مبارک صلوٰۃ التبیح پڑھتے تھے اور بعد کے تمام علماء اس کو ایک دوسرے سے نقل کر کے پڑھتے رہے اور اس عمل میں اس حدیث مرفوع کی تقویت ہے۔ (الاشار المرفوعہ ص ۲۳)

لیکن میں نے امام بیہقی کی سنن کبریٰ معرفۃ السنن والاشار اور شعب الایمان میں دیکھا ان کتابوں میں یہ عبارت نہیں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

علامہ علی قاری لکھتے ہیں:

امام ترمذی نے یہ حدیث روایت کی:

عن علی ومعاذ بن جبل رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی احدکم الصلوٰۃ والامام علی حال فلیصنم حضرت علی اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے آئے تو امام

۱۔ امام ابن امیر الساج متوفی ۸۷۹ھ، التقریر والتجیر ج ۲ ص ۲۴۹، مطبوعہ مکتبہ علمیہ بیروت
۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۱ ص ۳۱۹، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ

Marfat.com

به وقد صرح بذلك جماعة من أئمة الأصول
ومن أمثلته قول الشافعي رضي الله عنه وما قلت
من أنه إذا غير طعم الماء وسريحه ولونه
يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من
وجه لا يثبت أهل الحديث مثله ولكنه
قول العامة لا أعلم بينهم فيه خلافاً و
قال في حديث لا وصية لوارث لا يثبت
أهل العلم بالحديث ولكن العامة تلقته
بالقبول وعملوا به حتى جعلوه ناسخاً
لأية الوصية للوارث - ۱۷

کے مدلول پر علماء متفق ہوں وہ حدیث مقبول ہوتی ہے
اور اس کے تقاضے پر عمل کرنا واجب ہے، ائمہ
اصول کی ایک جماعت نے اس کی تصریح کی ہے،
اور اس کی مثالوں میں سے امام شافعی رضی اللہ عنہ کی یہ
عبارت ہے: اور میں نے جو یہ کہا ہے کہ جب پانی
کا ذائقہ، بو اور اس کا رنگ تبدیل ہو جائے
اس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ایسی سند
کے ساتھ مروی ہے جو محدثین کے نزدیک ثابت نہیں
ہے، لیکن عام علماء کا یہی قول ہے اور میرے علم کے
مطابق اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اور ایک
حدیث ہے "وارث کے لیے وصیت نہیں ہے" اس
کے متعلق امام شافعی نے کہا اہل علم کے نزدیک یہ حدیث
ثابت نہیں ہے، لیکن عام علماء نے اس حدیث کو قبول
کیا ہے اور اس کے تقاضے پر عمل کیا ہے حتیٰ کہ جس
آیت میں وارث کے لیے وصیت کا ذکر ہے اس
حدیث کو اس آیت کے لیے ناسخ قرار دیا ہے۔

امت کی تلقی بالقبول سے حدیث ضعیف کی تقویت کی تحقیق | جس حدیث کو امت نے قبول کر لیا
ہو وہ بھی حجت ہے، خواہ اس کی سند

ضعیف ہو۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

عم نے اپنے شیخ علامہ ابن تیمیہ کی ایک عبارت دیکھی جس کا مضمون یہ ہے: جو حدیث جماعات ائمہ سے منقول ہو
اور امت نے اسے قبول کر لیا ہو، وہ حدیث بھی قطعی ہے، ان ائمہ میں سے قاضی عبدالوہاب مالکی، شیخ ابو
حامد اسفرائینی، قاضی ابوالطیب الطبري، شیخ ابواسحاق شیرازی شافعی، ابن حامد، ابویعلیٰ بن فرات، ابوالخطاب،
ابن الزاغونی، اور ان کی مثال حنابلہ میں سے اور شمس الامم بخاری حنفی ہیں، علامہ ابن تیمیہ نے کہا امام اشعری، ابواسحاق
اسفرائینی اور ابن فورک وغیرہ اکثر اہل کلام کا یہی قول ہے اور یہی تمام محدثین کا مذہب ہے اور عامہ سلف کا بھی
یہی مذہب ہے اور حافظ ابن الصلاح نے بھی استنباط کر کے یہی لکھا ہے۔ ۱۸

۱۸ اسلامی مدینہ منورہ ۱۴۰۴ھ

۱۷۔ حافظ ابوالفضل احمد بن علی بن محمد عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، النکت علی کتاب ابن الصلاح ج ۱ ص ۲۹۵-۲۹۴، مطبوعہ احیاء التراث
۱۸۔ حافظ عماد الدین اسماعیل بن عمر المعروف بابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، اختصار علوم الحدیث مع اباء الحدیث ص ۲۹، مطبوعہ دار التراث قاہرہ، ۱۳۹۹ھ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

شیخ تقی الدین ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ کی اس عبارت پر بعض علماء نے یہ اعتراض کیا ہے کہ صرف خبر واحد علم قطعی کا نفاذ نہیں دیتی اور جب امت اس خبر پر عمل کرے گی تو وہ ظن کی بناء پر ہوگا اور اس سے اس خبر کے صدق پر امت کی قطعیت ممکن نہیں کیونکہ یہ جزم بلا علم ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ امت باطن میں خطا سے معصوم ہے اور کسی خبر کی تصدیق پر ان کا اجماع اس طرح ہے جیسے کسی عمل کے وجوب پر ان کا اجماع ہو اور ہر چند کہ انفرادی طور پر ان میں سے کسی کا کاذب ہونا یا غلط ہونا ممکن ہے لیکن امت کا مجموعہ کذب اور غلطی سے معصوم ہے، جیسے اہل التواتر میں سے کسی ایک کا کذب یا غلط ممکن ہے لیکن تمام اہل تواتر سے کذب اور غلطار منقض ہے۔ ۱۔

علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

وإذا اذاتلفت الامة الضعيف بالقبول
يعمل به على الصحيح حتى انه ينزل منزلة
المتواتر في انه ينسخ المقطوع به ولهذا
قال الشافعي رحمه الله في حديث لا وصية
لوارث انه لا يثبت اهل الحديث ولكن
الامة تلتقه بالقبول وعملوا به حتى جملوه
ناسخا لاية الوصية۔ ۲۔

جب امت کسی حدیث ضعیف کو قبول کرے
تو صحیح مذہب کے مطابق اس پر عمل کیا جائے گا اور وہ
حدیث بمنزلہ حدیث متواتر ہوگی، اور اس سے کسی قطعی
حکم کو منسوخ کر دیا جائے گا جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے
کہا ہے کہ جس حدیث میں ہے وارث کے لیے وصیت
نہیں ہے یہ حدیث ائمہ حدیث کے نزدیک ثابت نہیں
ہے، لیکن اس حدیث پر سب نے عمل کیا ہے حتیٰ کہ
اس حدیث سے آیت وصیت کو منسوخ قرار دیا ہے۔

علامہ سخاوی نے امام شافعی کی جس عبارت کا حوالہ دیا ہے وہ یہ ہے:-
امام شافعی لکھتے ہیں:

قال وروى بعض الثماميين حديثا
ليس مما يثبت اهل الحديث فيه: ان
بعض رجاله مجهولون فروينا عن النبي
صلى الله عليه وسلم منقطعا وانما قبلنا
بما وصفت من نقل اهل المغازی واجماع
الامة عليه وان كنا قد ذكرنا الحديث
فيه واعتمدنا على حديث اهل المغازی

بعض شامیوں نے ایک ایسی حدیث روایت کی
ہے جو ائمہ حدیث کے نزدیک ثابت نہیں ہے اس کی
سند میں بعض راوی مجہول ہیں، ہم نے اس کو نہیں منسوخ
کیا کیونکہ اس سے منقطعاً روایت کیا ہے (یعنی مجاہزیوں
نے اس کو منقطعاً روایت کیا ہے، اور شامیوں نے اس
کو مستنداً روایت کیا ہے مگر اس کی سند میں مجہول راوی
ہیں) ہم نے اس صفت کے ساتھ اس حدیث کو قبول کر

۱۔ حافظ ابوالفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، النکت علی کتاب بن الصلاح ج ۱ ص ۲۷۶، ۲۷۷، مطبوعہ بیاد التراث اسلامی، ۱۴۰۴ھ
۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، فتح المنیث بشرح الغیۃ الحدیث ج ۱ ص ۳۳۳، مطبوعہ دارالامام الطبری، ۱۴۱۲ھ

عامة واجتماع الناس اخبرنا سفيان عن
سليمان الاحول عن مجاهد ان رسول
الله قال: لا وصية لوارث فاستدل لنا
بها وصفت، من نقل عامة اهل المغازی
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان لا وصية
لوارث: على ان الموارث ناسخة
للوصية للوالدين والزوجة مع الخبر
المنقطع عن النبي واجتماع العامة
على القول به۔

لیا ہے کیونکہ اس کو اہل منازعی نے نقل کیا ہے اور
اس پر عام علماء کا اجماع ہے، بے شک ہم نے اس
حدیث کی صفت (انقطاع اور جہل) کو بیان کر دیا ہے
اور ہم نے عام اہل منازعی اور لوگوں کے اجماع پر اعتناء
کیا ہے: سفیان از سلیمان احول از مجاہد روایت ہے:
بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وارث
کے لیے وصیت کرنا جائز نہیں ہے، ہم نے عام
منازعی کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ وارث
کے لیے وصیت جائز نہیں ہے، علاوہ ازیں وراثت
کی آیات بھی والدین اور زوجہ کے لیے وصیت کی ناسخ
ہیں اور یہ حدیث منقطع بھی وصیت کے لیے ناسخ ہے
اور عام علماء کا اس قول پر اجماع ہے۔

جب کسی مسئلہ پر صرف حدیث ضعیف ملے ہو تو اس سے استدلال کی تحقیق
علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

جب کسی باب میں حدیث ضعیف کے علاوہ اور کوئی حدیث نہ ہو تو امام اسحاق رحمہ اللہ نے حدیث ضعیف سے
استدلال کیا ہے، امام ابو داؤد نے بھی اس کی اتباع کی ہے اور ان دونوں نے اس کو یائے اور قیاس پر مقدم رکھا
ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی اسی طرح منقول ہے، اور امام شافعی کو جب کسی مسئلہ میں حدیث مرسل کے علاوہ
اور کوئی حدیث نہ ملے تو وہ حدیث مرسل سے استدلال کرتے ہیں۔
میں کہتا ہوں کہ صرف امام اسحاق اور امام ابو داؤد کی بات نہیں ہے بلکہ جب کسی مسئلہ پر حدیث صحیح نہ ملے تو امام
بخاری اور امام ترمذی بھی حدیث ضعیف سے استدلال کرتے ہیں:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ويذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم
قضى بالدين قبل الوصية۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

هذا طرف من حديث اخرج احمد و

اور مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت
سے پہلے قرض ادا کرنے کا فیصلہ کیا۔

یہ اس پوری حدیث کا ایک جملہ ہے جس کو امام

۱۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، الرسالة ص ۲۲-۱۳۹، مطبوعہ مکتبہ دار التراث قاہرہ، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ،
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، فتح المغیبات بشرح الفیۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۳۳۳ مطبوعہ دار الامام الطبری،
۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۸۴، طبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

الترمذی وغیرہما من طریق الحارث و
هو الاغور عن علی بن ابی طالب قال قضی
محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان الدین قبل
الوصیۃ وانتم تقرؤن الوصیۃ قبل
الدین لفظ احمد وهو اسناد ضعیف
لکن قال الترمذی: ان العمل علیہ عند
اهل العلم وکان البخاری اعتمد علیہ
لاعتضاده بالاتفاق علی مقتضاہ
والاقلہ تجر عادتہ ان یورد الضعیف
فی مقام الاحتجاج بہ۔^۱

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن الحارث عن علی ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قضی بالدين قبل الوصیۃ وانتم
تقرءون الوصیۃ قبل الدين والعمل علی
هذا عند عامة اهل العلم انه یبدء الدین
قبل الوصیۃ۔^۲

اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
اسی طرح امام بخاری نے یہ حدیث بیان کی ہے:
ویذكر عن ابی ہریرۃ رفعہ لا یتطوع
الامام فی مکانہ ولم یصح۔^۳

احمد اور امام ترمذی نے از عارضۃ الطبرانی حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت
کیا ہے، امام احمد کے الفاظ یہ ہیں (سیدنا) محمد صلی اللہ
علیہ وسلم نے یہ فیصلہ کیا کہ قرض وصیت سے پہلے ادا کیا
جائے اور تم قرآن مجید میں "وصیت کو قرض سے پہلے
پڑھتے ہو، اس حدیث کی سند ضعیف ہے، لیکن امام
ترمذی نے کہا اس حدیث پر اہل علم کا عمل ہے، اور
امام بخاری نے بھی اسی پر اعتماد کیا ہے کیونکہ اس
حدیث کو اس امر سے تقویت ہے کہ اس کے مقتضی پر
سب کا اتفاق ہے، دوسرا امام بخاری کی یہ عادت نہیں ہے
کہ وہ مقام استدلال میں کسی ضعیف حدیث کو وارد کریں۔

از عارضۃ از حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت ہے:
بھی صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا کہ قرض وصیت پر
مقدم ہے اور تم قرآن مجید میں وصیت کو قرض پر مقدم
پڑھتے ہو، اور عام اہل علم کا اس حدیث پر عمل ہے کہ
قرض کو وصیت پر مقدم کیا جائے گا۔

اور مذکور ہے از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
روایت ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
امام اپنی جگہ نفل (سنت وغیرہ) دپٹے اور یہ حدیث
صحیح نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

- ۱۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۵ ص ۳۷، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ
- ۲۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، جامع ترمذی ص ۳۰۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۹۵، " " " "
- ۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ
- ۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

وذلك لضعف اسنادہ واضطرابہ
تقریبہ لیث بن ابی سلیم وهو ضعیف،
واختلف علیہ فیہ، وقد ذکر البخاری
الاختلاف فیہ فی تاریخہ وقال لو ثبت
هذا الحديث - رالی قوله - ویؤخذ
من مجموع الأدلة ان للامام احوالا
لان الصلوة اما ان تكون مما یتطوع
بعدها ولا یتطوع الاول اختلف فیہ
هل یتشاغل قبل التطوع بال ذکر
المأثور ثم یتطوع؟ وهذا الذي علیہ
عمل الاكثر وعند الحنفیة یبدأ بالتطوع
وحجة الجمهور حدیث معاویة ویمكن
ان یقال لا یتعین الفصل بین الفریضة
والتأخلة بال ذکر بل اذا تنجی من مكانه
كفی به و یترجع تقدیم الذکر المأثور
بتقییدہ فی الاخبار الصحیحة بدبر
الصلوة واما الصلوة التي لا یتطوع
بعدها فیتشاغل الامام ومن معه
بال ذکر المأثور ولا یتعین له مكان
بل ان شاء وانصرفوا و ذکروا و
ان شاءوا امكثوا و ذکروا۔

عدم صحت کی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث کی سند
ضعیف ہے اور یہ حدیث مضطرب ہے ہامس کی روایت
میں لیث بن ابی سلیم متفرد ہے اور وہ ضعیف ہے،
اس میں اختلاف ہے، امام بخاری نے اپنی تاریخ میں
اس اختلاف کو بیان کیا ہے اور کہا ہے یہ حدیث
ثابت نہیں ہے، اس مسئلہ میں جو دلائل ہیں ان کا
حاصل یہ ہے کہ امام کی کئی حالتیں ہوتی ہیں کیونکہ کبھی نماز
کے بعد سنتیں پڑھی جاتی ہیں اور کبھی نہیں، پہلی صورت
میں یہ اختلاف ہے کہ آیا سنتیں پڑھنے سے پہلے ماثور
ذکر کرے اور بعد میں سنتیں پڑھے یا پہلے سنتیں
پڑھے، جمہور کے نزدیک ذکر کے بعد سنتیں پڑھے
اور احناف کے نزدیک پہلے سنتیں پڑھے جمہور کی
ذیل حضرت معاویہ کی حدیث ہے (امام مسلم نے حضرت
معاویہ سے مرفوعاً روایت کیا: جب تم جمعہ پڑھو تو کوئی
بات کرنے یا دیاں سے نکلنے سے پہلے نازہ پڑھو)
اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ فرض اور نفل میں فصل کرنا
ذکر کرنے میں مختصر نہیں ہے، بلکہ جگہ بدلنے سے
بھی فصل ہو جاتا ہے، البتہ چونکہ احادیث صحیحہ میں
فرض نماز کے بعد ذکر کرنے کا بیان ہے اس لیے
ذکر کے ذریعہ فصل کرنے کو ترجیح ہے اور جس نماز
کے بعد سنتیں نہیں پڑھی جاتیں (مثلاً فجر اور عصر) ان
میں امام اور مقتدی ماثور ذکر کے ساتھ مشغول ہوں،
اور یہ ضروری نہیں ہے کہ اسی جگہ بیٹھے رہیں، خواہ اسی
جگہ بیٹھیں یا جگہ تبدیل کر لیں۔

بیزحافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے سند حسن کے ساتھ حضرت علی سے
روایت کیا ہے۔

سنت یہ ہے کہ امام جب تک جگہ تبدیل نہ کرے

من السنة ان لا یتطوع الامام حتی

لہ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۳۳۵، ملخصاً مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

یتحول من مکانہ۔

سفینہ پر ہے۔

امام احمد نے کہا حضرت علی کے علاوہ اور کسی سے میں اس حدیث کو نہیں پہچانتا گویا ان کے نزدیک حضرت ابو ہریرہ کی مذکورہ روایت ثابت نہیں ہے۔ ۱۵

غرض یہ کہ امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ کی اس ضعیف حدیث کو اپنی کتاب میں اس لیے مدح کیا کہ ان کو اس مسئلہ میں صحیح حدیث نہیں ملی، ہرچند کہ اس باب میں حدیث حسن بھی موجود تھی ہو سکتا ہے امام بخاری کے نزدیک امام ابن ابی شیبہ کی روایت حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے فروتر ہوا

حدیث ضعیف کہنے کی بجائے سند ضعیف کہنے کا بیان | حافظ زین الدین عراقی لکھتے ہیں:

سابقہ طے تو نہیں یہ کہنا چاہیے کہ یہ حدیث ضعیف الاسناد ہے اور اس کو مطلقاً ضعیف نہیں کہنا چاہیے بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ وہ حدیث اس سند سے ضعیف ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس حدیث کی کوئی اور سند صحیح ہو، اور اس سند سے وہ حدیث ثابت ہو، بلکہ جب تک ائمہ حدیث میں سے کسی امام کی یہ صراحت نہ ملے کہ اس حدیث کی کوئی ایسی سند نہیں ہے جس سے وہ حدیث ثابت ہو اور اس کے ساتھ ساتھ اس امام نے اس کی وجہ ضعف بھی تفصیلاً بیان کی ہو تو اس پر ضعیف کا اطلاق کرنے سے ترقف کرنا چاہیے۔ اور جب تک کسی حدیث ضعیف کو نقل کرنے کا ارادہ کرو، یا جس کی صحت اور ضعف میں تردد ہو، بلکہ عینہً تمہیں (مثلاً روایت سے) وارد ہے، حدیث میں آیا ہے، ہمیں یہ بات پہنچی ہے) کے ساتھ ذکر کرو، اور موضوع حدیث کا ذکر اس وقت تک جائز نہیں، جب تک کہ اس کے موضوع ہونے کا بیان نہ کیا جاتے۔ ۱۶

امام اعظم کے دلائل کے بالعموم احادیث ضعیفہ پر مبنی ہونے کی تحقیق | علامہ عبد الوہاب شرانی لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ تم یہ کہتے ہو کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب کے دلائل میں کوئی حدیث ضعیف نہیں ہے کیونکہ امام اعظم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان جو راوی ہیں وہ صحابہ اور تابعین ہیں اور وہ جرح سے محفوظ ہیں، تو پھر کیا وجہ ہے کہ بعض حفاظ نے امام اعظم کے بعض دلائل کو ضعیف احادیث پر مبنی قرار دیا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ جن بعض راویوں کو ضعیف کہا گیا ہے وہ امام اعظم کی وفات کے بعد ان کی سند کے نچلے درجہ کے راوی ہیں، اور انہوں نے اس حدیث کو امام اعظم کی سند کے علاوہ کسی اور سند سے روایت کیا ہے کیونکہ امام اعظم کی مسانید ثلاثہ میں جس قدر احادیث ہیں وہ سب صحیح ہیں، کیونکہ اگر وہ حدیث صحیح نہ ہوتی تو امام اعظم اس سے کبھی استدلال نہ کرتے، اور امام اعظم کی سند کے نچلے راویوں میں سے کوئی راوی کذاب یا متہم

۱۵۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن محمد عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ فتح الباری ج ۲ ص ۳۳۵، مطبوعہ دار النشر المکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ
۱۶۔ حافظ زین الدین عبد الرحیم بن حسین عراقی متوفی ۸۰۶ھ، التبصرہ والفتاویٰ ج ۱ ص ۲۹۱-۲۸۹، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع لاہور

بالکذب ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور ہمارے نزدیک اس حدیث کی صحت کے لیے یہ بات کافی ہے کہ اس حدیث سے مجتہد نے استدلال کیا ہے، اس لیے ہم پر واجب ہے کہ ہم اس حدیث پر عمل کریں خواہ اس کو کسی اور نے روایت نہ کیا ہو، اور جب تک امام اعظم کی مسانید ثلاثہ میں ان کے مذہب کی دلیل کو دیکھ نہ لیا جائے اور یہ یقین نہ ہو جائے کہ اس کی دلیل ان مسانید میں موجود نہیں ہے، اس وقت ان کے مذہب کی کسی دلیل کو ضعیف نہ کہا جائے، اور یہ ہو سکتا ہے کہ بعد کے علماء احناف نے امام اعظم کے مذہب پر جو دلائل قائم کیے ہیں ان میں سے کوئی دلیل کسی ضعیف حدیث پر مبنی ہو لیکن امام اعظم کا دامن اس سے بری ہے۔ لہٰذا

میں کہتا ہوں کہ یہ بات دلائل سے بیان کی جا چکی ہے کہ مطلقاً کسی حدیث کا ضعف مضر نہیں ہے جب کہ بہت سے مسائل میں احادیث ضعیفہ کا اعتبار کیا جاتا ہے اور ہم متعدد حوالوں سے یہ بیان کر چکے ہیں کہ اثبات عقائد اور فرضیت اور حرمت کے بیان میں ضعاف کا اعتبار نہیں کیا جاتا اور فضائل و مناقب ترمذی و ترمذیہ اور استحباب اور کراہت کے بیان میں احادیث ضعیفہ کا بالاتفاق اعتبار کیا جاتا ہے اور بعد کے علماء احناف کی اگر کوئی دلیل کسی حدیث ضعیف پر مبنی ہے تو وہ اسی قبیل سے ہے، حیرت یہ ہے کہ امام بخاری، امام ابو داؤد، امام ترمذی اور امام شافعی کسی مسئلہ میں حدیث ضعیف سے استدلال کریں تو ان کی صحت اور ثقاہت میں کوئی فرق نہیں پڑتا اور اگر کوئی حنفی فقیہ کسی مسئلہ میں حدیث ضعیف سے استدلال کرے تو اس کو اعتراضات کا نشانہ بنالیا جاتا ہے۔

روایت قبول کرنے کے لیے راوی کی شرائط | علامہ نووی لکھتے ہیں: راوی کی روایت قبول کرنے کے لیے حسب

ذیل شروط ہیں:

- (۱)۔ جمہور ائمہ حدیث اور ائمہ فقہ کا اس پر اجماع ہے کہ راوی عادل اور ضابط ہونا چاہیے یعنی مسلمان بالغ عاقل ہو اور وہ اسباب فسق اور ناپسندیدہ عادتوں سے محفوظ ہو اور بیدار مغز ہو، اگر وہ اپنے حافظہ سے حدیث بیان کرتا ہو تو ان کا حافظہ قوی ہو، اور اگر وہ اپنی اصل سے حدیث بیان کرتا ہو تو اس کے پاس حدیث لکھی ہوئی مضبوط ہو، اور اگر وہ روایت بالمعنی کرتا ہو تو حدیث کا ماہر عالم ہو۔
- (۲) اس کی عدالت و عادل شخصوں کی تصریح سے ثابت ہوگی یا اہل علم کے درمیان اس کی عدالت مشہور ہو اور ان کا اس کی تعریف کرنا کافی ہے، جیسے امام مالک، سفیان ثوری، اوزاعی، امام شافعی، امام احمد، لیث، شعبہ ابن المبارک، وکیع، ابن معین، ابن مدینی اور اس قسم کے کئی ائمہ میں سے اگر کوئی اس راوی کی تعریف میں کوئی کلمہ کہے تو یہ کافی ہے۔

- (۳)۔ ثقافت متقین کی بہ کثرت موافقت کی وجہ سے اس راوی کا ضبط معروف ہو اور اگر وہ نادرا ان کی مخالفت کرتا ہو تو یہ مضر نہیں ہے اور اگر وہ ان کی زیادہ مخالفت کرے تو اس کی روایت سے استدلال نہیں کیا جائے۔

۱۔ علامہ عبد الوہاب شرنوبی متوفی ۹۷۳ھ، میزان الشریعۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۶۵، مطبوعہ مطبعہ ازہریہ مصر ۱۳۵۱ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب الراوی مع التدریب ج ۱ ص ۳۰۴ - ۳۰۵، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

ائمہ صحاح ستہ کی شرائط | ائمہ ستہ حدیث صحیح کو روایت کرتے ہیں یعنی جس کی سند متصل ہو اس کا راوی مسلم بالغ مطلق ہو اور وہ اسباب فق اور ناپسندیدہ مادتوں سے محفوظ ہو، اس کا ملاحظہ صحیح ہو، اس کے پاس وہ حدیث لکھی ہوئی محفوظ ہو اور وہ حدیث غیر شاذ اور غیر معلل ہو، باقی ضبط اور اتصال میں ان ائمہ کے مختلف معیار ہیں۔
ملا علی قاری لکھتے ہیں:

علامہ حازمی نے شروط الائمہ میں لکھا ہے کہ امام بخاری کی شرط یہ ہے کہ وہ اس حدیث کی روایت کرتے ہیں جس کی سند متصل ہو، اس کے تمام راوی ثقات اور کامل الضبط والاعتقان ہوں، سفر اور حضر میں طویل الملازمۃ مع الشیخ ہوں اور کبھی وہ اس طبقہ سے کم درجہ کے راوی سے بھی روایت قبول کر لیتے ہیں جو قلیل الملازمۃ مع الشیخ ہوتے ہیں۔ اور امام مسلم ان دونوں طبقوں کے علاوہ کبھی ان کی حدیث بھی قبول کر لیتے ہیں جو جرح سے محفوظ نہ ہوں نیز طویل الملازمۃ مع الشیخ ہوں جیسے حاد بن سلمہ، ثابت البنانی اور ایوب وغیرہ۔ لہ

ائمہ ستہ کی شرائط کا خلاصہ یہ ہے:

- (۱)۔ امام بخاری کامل الضبط والاعتقان اور کثیر الملازمۃ مع الشیخ کی روایات کا استیباب کرتے ہیں اور کامل الضبط والاعتقان اور قلیل الملازمۃ مع الشیخ کی روایات سے انتخاب کرتے ہیں۔
- (۲)۔ امام مسلم کامل الضبط اور کثیر الملازمۃ اور کامل الضبط اور قلیل الملازمۃ سے استیباب کرتے ہیں اور ناقص الضبط اور کثیر الملازمۃ سے انتخاب کرتے ہیں۔
- (۳)۔ امام ابو داؤد کامل الضبط اور کثیر الملازمۃ، کامل الضبط اور قلیل الملازمۃ، ناقص الضبط اور کثیر الملازمۃ، ان تین طبقوں کی روایات سے استیباب کرتے ہیں اور ناقص الضبط اور قلیل الملازمۃ اس چوتھے طبقہ کی روایات سے انتخاب کرتے ہیں۔
- (۴)۔ امام ترمذی ان چاروں طبقوں کی روایات سے استیباب کرتے ہیں اور پانچواں طبقہ یعنی ناقص الضبط و قلیل الملازمۃ مع غوائل الجرح سے انتخاب کرتے ہیں۔
- (۵)۔ امام نسائی بھی پہلے تین طبقوں کی روایات سے استیباب کرتے ہیں اور چوتھے طبقہ سے انتخاب کرتے ہیں اور پانچویں طبقہ سے اصلاً روایت نہیں کرتے، ان کی شرائط امام ابو داؤد کی طرح ہیں۔
- (۶)۔ امام ابن ماجہ ان پانچوں طبقوں سے استیباب کر لیتے ہیں۔

حافظ ابن عبد الستار لکھتے ہیں:

انتہاء اسناد کے اعتبار سے حدیث کی اقسام | اسناد یا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صراحۃً یا حکماً ختم ہو گا یا صحابی پر یا تابعی پر، اول الذکر حدیث مرفوعہ ہے اور ثانی الذکر حدیث موقوف ہے اور ثالث الذکر حدیث مقطوعہ ہے۔ پھر اس سند کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول بیان کیا جائے گا یا آپ کا فعل بیان کیا جائے گا یا آپ کی تقریر۔

بیان کی جائے گی، تقریر سے مراد یہ ہے کہ آپ کے سامنے کوئی کام کیا گیا اور آپ نے اس کو مقرر رکھا اور اس کو رتو نہیں فرمایا۔ حدیث موقوف اور مقطوع کی بھی اسی طرح تین قسمیں ہیں۔

حدیث مرفوع قولاً، فعلاً، تقریراً، صراحۃً اور عکماً کا بیان | حدیث مرفوع قولی صراحۃً کی مثال یہ ہے کہ صحابی یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا۔

حدیث مرفوع فعلی صراحۃً کی مثال یہ ہے کہ صحابی یہ کہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کام کرتے ہوئے دیکھا۔

حدیث مرفوع تقریری صراحۃً کی مثال یہ ہے کہ صحابی یہ کہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ کام کیا اور اس پر آپ کا انکار نقل نہ کرے۔ یہ تینوں اقسام مرفوع صریح کی ہیں اور مرفوع قولی عکماً کی مثال یہ ہے:

جو صحابی اسرائیلیات کو نقل نہیں کرتا وہ ایسی حدیث بیان کرے جس میں اجتہاد کی گنجائش نہ ہو اور نہ اس کا بیان لغت سے تعلق رکھتا ہو مثلاً وہ جہد مطلق سے متعلق گزشتہ امور کی خبریں بیان کرے، اور انبیاء علیہم السلام کے واقعات بیان کرے یا مستقبل کے واقعات مثلاً قرب قیامت کے نکتے اور احوال قیامت بیان کرے، یا کسی کام کے مخصوص ثواب یا مخصوص عذاب کو بیان کرے تو یہ حدیث عکماً مرفوع ہے، کیونکہ جن چیزوں میں اجتہاد کی گنجائش نہ ہو ان کا جاتا صرف سماع کے ذریعہ ہو سکتا ہے اور صحابہ کرام کا مرفوع نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے سننا متصور ہے، کیونکہ یہ فرض کیا گیا ہے کہ وہ صحابی اسرائیلیات کو نقل نہیں کرتا، اس لیے یہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے خواہ اس صحابی نے حضور سے براہ راست سنا ہو یا بالواسطہ۔

مرفوع فعلی عکماً کی مثال یہ ہے کہ صحابی ایسا کام کرے جس میں اجتہاد کا دخل نہ ہو تو وہ اس پر محمول کیا جائے گا کہ صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے جیسے امام شافعی نے کہا ہے کہ حضرت علی غازی کسوف کی ہر رکعت میں دو سے زیادہ رکوع کرتے تھے۔

مرفوع تقریری عکماً کی مثال یہ ہے کہ صحابہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسا کام کرتے تھے، اور یہ اس لیے حجت ہے کہ ان کے کام پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مطلع ہوتے تھے، کیونکہ کسی کام کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھنے کے لیے ان کے پاس متعدد مواقع تھے اور وہ زیادہ نزول وحی کا زمانہ تھا، اس لیے صحابہ کسی ایسے فعل کو دائماً نہیں کر سکتے جس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہو اور حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہم نے جواز عزل پر اس لیے استدلال کیا ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عزل کرتے تھے درآن حالیکہ قرآن نازل ہوا تھا، اگر یہ ممنوع ہوتا تو اس سے قرآن مجید منع فرما دیتا۔

مرفوع قولی عکماً میں وہ حدیث بھی داخل ہے جو صریح صیغہ کی بجائے صیغہ کنایہ سے مروی ہو، مثلاً تابعی کہے فلاں صحابی اس حدیث کو مرفوعاً بیان کرتے ہیں یا اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، یا آپ کی طرف منسوب کرتے ہیں یا آپ کی طرف پہنچاتے ہیں اور کبھی صرف قول پر اقتصار کرتے ہیں اور قائل کو حذف کر

دیتے ہیں، مثلاً ابن سیرین، حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے انھوں نے کہا آپ نے فرمایا تم ایک قوم سے قتال کرو گے، احادیث، مطالب نے کہلے ہیں کہ یہ اہل بصرہ کی خاص اصطلاح ہے، انھی صیغوں میں سے صحابی کا یہ قول ہے من السنۃ کذا، اور اکثر کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ بھی مرفوع ہے۔ ابن عبدالبر نے یہ کہا ہے کہ جب غیر صحابی یہ کہے پھر بھی حدیث مرفوعہ ہے، آلا یہ کہ وہ کسی کی سنت کی طرف اضافت کرے، مثلاً یہ سنت العمرین ہے، علامہ یہ ہے کہ جب مطلقاً سنت کا لفظ ہر لا جائے تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مراد ہوتی ہے، اسی قبیل سے صحابی کا یہ قول ہے امرنا بکذا ونہینا بکذا، ہم کو اس چیز کا حکم دیا گیا، ہم کو اس چیز سے روکا گیا، کیونکہ مطلق امر اور نہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے اور انھی صیغوں میں سے یہ صیغہ ہے کنا نفعل کذا، ہم اس طرح کرتے تھے، اور اسی قبیل سے کسی فعل پر صحابی کا یہ حکم لگانا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے یا یہ اللہ اور اس کے رسول کی معیت ہے، مثلاً حضرت ہمارے نے یہ کہا جس نے یوم شک کو روزہ رکھا اس نے اور انعام صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی، یہ حدیث بھی حکماً مرفوع ہے، کیونکہ ظاہر ہے کہ حضرت ہمارے نے اس حکم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا تھا۔

صحابی کی تعریف کی تحقیق | حافظ ابن حجر عسقلانی صحابی کی تعریف میں لکھتے ہیں:

هو من لقي النبي صلى الله عليه وسلم
مومناً به ومات على الاسلام ولو
تخللت مائة في الاصح
صحابی وہ شخص ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی ہو وہاں حالیکہ وہ آپ پر ایمان لایا ہو اور وہ اسلام پر رہا ہو، خواہ درمیان میں وہ مرتد ہو گیا ہو یہی زیادہ صحیح ہے۔

ملاقات سے مراد عام ہے خواہ وہ شخص آپ کے ساتھ بیٹھا ہو، آپ کے ساتھ چلا ہو، یا آپ تک پہنچا ہو، خواہ آپ کے ساتھ کلام نہ کیا ہو، اور اس میں آپ کو دیکھنا بھی داخل ہے، خواہ قصداً آپ کو دیکھا ہو یا بتعملاً۔ بعض لوگوں نے صحابی کی تعریف میں کہا جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہو، لیکن اس تعریف پر یہ اعتراض ہے کہ اس تعریف سے نابینا صحابہ صحابیت سے خارج ہو جائیں گے، حالانکہ وہ بلا تردید صحابہ ہیں، اس لیے تعریف میں ملاقات کا لفظ اولیٰ ہے۔ اس تعریف میں ایمان کی قید سے وہ لوگ نکل گئے جنھوں نے حالت کفر میں آپ سے ملاقات کی اور چونکہ آپ پر ایمان لانے کی قید لگائی ہے اس لیے وہ لوگ نکل گئے جو مرتد انبیاء سابقین پر ایمان لائے تھے، لیکن جن لوگوں نے آپ سے ملاقات کی وہاں حالیکہ ان کا ایمان تھا کہ آپ کی بعثت ہوگی لیکن انھوں نے بعثت کا زمانہ نہیں پایا، آیا وہ صحابی ہیں یا نہیں، یہ بحث غور طلب ہے، اس تعریف میں یہ قید ہے کہ ان کی موت اسلام پر ہوئی ہو، اس لیے وہ لوگ صحابی کی تعریف سے نکل گئے جنھوں نے ایمان کی حالت میں آپ سے ملاقات کی اور بعد میں (العیاذ باللہ) مرتد ہو کر مرے، مثلاً عبید اللہ بن جحش اور ابن خطل، اور تعریف میں یہ قید بھی ہے کہ خواہ وہ میان عرصہ میں وہ مرتد ہو چکے ہوں۔ یعنی پہلے ایمان کی حالت میں آپ سے ملاقات کی پھر مرتد ہو گئے، پھر دوبارہ اسلام لائے اور اسلام پر خاتمہ ہوا، تو وہ بھی صحابی ہیں، خواہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں اسلام قبول کیا ہو یا آپ کی وفات کے بعد، اور خواہ انھوں نے دوبارہ آپ سے ملاقات کی ہو یا نہ کی ہو۔ اور تعریف میں آخری قید ہے کہ یہی زیادہ صحیح ہے، اس میں اشارہ ہے کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے اور راجح یہی ہے اور وجہ ترجیح یہ ہے کہ اشدت بن نہیں مرتد ہو گئے تھے، پھر ان کو قید کر کے

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس لایا گیا، انھوں نے پھر اسلام قبول کر لیا، حضرت ابو بکر نے ان کا اسلام قبول کر لیا اور اپنی بہن سے ان کا نکاح کر دیا اور ان کا شمار صحابہ میں ہوتا ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اسی طرح ان کی روایات کو مسانید میں ذکر کرنے میں بھی کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ ۱۵

اس مسئلہ میں فقہاء احناف اور فقہاء مالکیہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل ان شاء اللہ عنقریب آئے گی۔ علامہ نووی لکھتے ہیں:

صحابی کی تعریف میں اختلاف ہے، محدثین کے نزدیک معروف تعریف یہ ہے: ہر وہ مسلمان جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا وہ صحابی ہے، اور اصحاب الاصول کے نزدیک یہ تعریف ہے: جس نے بہ طریق متابعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طویل مجلس حاصل کی، اور سعید بن مسیب سے یہ تعریف منقول ہے کہ صحابی صرف وہ مسلمان ہے جو آپ کے ساتھ ایک یا دو سال رہا ہو یا جس نے آپ کے ساتھ ایک یا دو غزووں میں شرکت کی، یہ تعریف ضعیف ہے کیونکہ اس کے اعتبار سے حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي اور حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہما صحابی نہیں ہیں اور ان کے صحابی ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ ۱۶

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

علامہ نووی، حافظ ابن الصلاح اور امام بخاری نے صحابی کی یہ تعریف کی ہے: ہر وہ مسلمان جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہو اس تعریف پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت عبد اللہ ابن ام مکتوم نابینا تھے، انھوں نے آپ کو نہیں دیکھا حالانکہ وہ بالاتفاق صحابی ہیں، اور جس شخص نے آپ کو کفر کی حالت میں دیکھا اور وہ آپ کی وفات کے بعد اسلام لایا جیسے قیصر کا ایلچی اس تعریف کے مطابق وہ صحابی ہے حالانکہ وہ صحابی نہیں ہے، اور جس شخص نے آپ کو وفات کے بعد دفن سے پہلے دیکھا جیسے ابو ذؤیب خویلد بن خالد نہلی، اس پر بھی یہ تعریف صادق آتی ہے، حالانکہ وہ صحابی نہیں ہے، اور اگر یہ تعریف کی جائے کہ جس مسلمان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا وہ صحابی ہے تو اس تعریف میں تمام امت داخل ہو جائے گی، کیونکہ شبہ مراجع نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام امت کو دیکھا تھا، نیز یہ تعریف اس پر بھی صادق آئے گی جو آپ کی صحبت میں رہا پھر مرتد ہو گیا، مثلاً ابن خطل وغیرہ، اس لیے اولیٰ تعریف یہ ہے: جس شخص نے ایمان کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اور اسلام پر فورت ہوا، یہ تعریف اس شخص پر بھی صادق آئے گی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا اور اسلام پر مبرا، عراقی نے کہا اس پر صحابی کی تعریف صادق آنے پر اعتراض ہے، کیونکہ امام شافعی اور امام ابو حنیفہ نے یہ تصریح کی ہے کہ مرتد ہونے سے اعمال باطل ہو جاتے ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ ارتداد سے اس کی صحابیت بھی باطل ہو گئی، جیسے قرۃ بن میسرہ اور اشعث بن قیس، اور جن لوگوں نے مرتد ہونے کے بعد آپ کی حیات میں اسلام کی طرف رجوع کر لیا جیسے عبد اللہ بن ابی مرہج تو ان پر صحابی کی تعریف صادق آنے سے کوئی مانع نہیں ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے وثوق سے کہا ہے کہ یہ اور اس سے پہلی قسم، دونوں صحابی ہیں۔ ۱۷

۱۵۔ حافظ ابوالفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح منجیۃ المفکر ص ۸۲-۸۳، مطبوعہ رحیم آباد کراچی۔

۱۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۷ھ، تخریب النوادی مع التدریب ج ۲ ص ۲۱۲-۲۰۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

۱۷۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۲ ص ۲۰۹، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

جو مسلمان آپ سے ملاقات کے بعد مرتد ہو گیا، پھر آپ کی وفات کے بعد مسلمان
ہوا، اس کے صحابی ہونے یا نہ ہونے میں مذاہب ائمہ

علامہ محمد اکرم سندھی لکھتے ہیں:

امام شافعی اور ان کے متبعین کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ ارتداد سے اعمال اس وقت باطل ہوتے ہیں جب
کفر پرموت ہو اور ہمارے مذہب میں یہ مقرر ہے کہ ارتداد سے تمام اعمال کا ثواب باطل ہو جاتا ہے، اور اگر وہ پھر اسلام
قبول کرے تو اس پر حج کا اعادہ کرنا واجب ہو گا کیونکہ یہ علم میں فرض ہوتا ہے، اس لیے جس شخص نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو ایمان کی حالت میں دیکھا اور پھر مرتد ہو گیا تو اس کی صحابیت باطل ہو گی، اب اگر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی وفات کے بعد پھر اسلام لایا تو وہ صحابی نہیں، ہو گا مل جو آپ کی حیات مبارکہ میں دوبارہ اسلام لے آیا تو وہ صحابی ہو گا،
امام مالک کا بھی یہی مذہب ہے۔ ۱۷

حافظ عسقلانی نے اپنے مختار پر یہ دلیل دی تھی کہ اشعث بن قیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مرتد
ہو گئے تھے، اور انھوں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد میں اسلام قبول کیا اور ان کا سب نے صحابہ میں
شمار کیا ہے اور ان کی احادیث کو مسند کہا ہے۔
علامہ سندھی اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

جن لوگوں نے اشعث بن قیس کا ذکر صحابہ میں کیا ہے انھوں نے غفلت سے اس کا شمار صحابہ میں کیا، یا اس
کا صحابہ میں شمار اس وجہ سے کیا کہ وہ صحابہ کے دور میں تھا، اور جن لوگوں نے اس کی احادیث کو مسند کہا ہے، انھوں
نے راوی کے حال سے جہالت کی وجہ سے ایسا کیا، یا اس نے دوسرے صحابہ سے جو حدیث روایت کی تھی اس کو مسند
کہا یا یہ تحریج اس قول پر ہے کہ کفر کی حالت میں حدیث سننا اور اس کو اسلام میں ادا کرنا جائز ہے درہ فقہاء احناف
کی کتاب ولوا بحیہ کی کتاب الشہادت میں لکھا ہے کہ مرتد نے جو حدیث روایت کی وہ باطل ہے اور مرتد ہونے کے
بعد اس کی احادیث کو سننے والے کے لیے روایت کرنا جائز نہیں ہے۔

علامہ حلبی نے قاضی عیاض کی شفاء کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ ائمہ ستہ اور امام احمد نے اپنی مسند میں اشعث کی
روایت ذکر کی ہے اور یہ تصریح کی ہے کہ وہ صحابی ہے اور اس کا صحابی ہونا اسی قول پر متصور ہے کہ جب ارتداد پر
موت ہر تب عمل باطل ہوتا ہے، جیسا کہ امام شافعی کا قول ہے اور اگر یہ کہا جاتے کہ نفس ارتداد سے عمل باطل ہو جاتا
ہے خواہ وہ موت سے پہلے اسلام قبول کرے، جیسا کہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب ہے تو پھر اشعث کا صحابہ میں
شمار کرنا صحیح نہیں ہے۔ ۱۸

۱۷۔ علامہ محمد اکرم سندھی من علماء قرن السامی عشر، امان النظر ص ۲۰۴، مطبوعہ شاہ ولی اللہ اکیڈمی حیدر آباد سندھ

۱۸۔ امان النظر ص ۲۰۷

امام ابو حنیفہ قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں:

ومن یکفر بالایمان فقد حبط عمله۔
(مائتہ و ۵: ۵)
اور جس نے ایمان لانے کے بعد کفر کیا تو اس کا عمل ضائع ہو گیا۔

اور امام شافعی قرآن مجید اس آیت سے استدلال کرتے ہیں:

ومن یرقد منکم عن دینہ فیموت وهو کافر فاولئک حبطت اعمالہم فی الدنیا والآخرۃ واولئک اصعب النار ہم فیہا یموتون۔ (بقعہ ۲۱۷: ۲۱۷)
اور تم میں سے جو اپنے دین سے مرتد ہو جائے پھر وہ کافر ہونے کی حالت میں مرے، تو ان لوگوں کے (نیک) عمل دنیا اور آخرت میں ضائع ہو گئے اور وہ دوزخی ہیں جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔

امام شافعی کہتے ہیں کہ اس آیت میں اعمال کا ضائع ہونا موت علی الکفر پر معلق کیا گیا ہے، اور امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں دو جرم اور ان کی دو سزائیں بیان کی گئی ہیں، پہلا جرم ہے، مرتد ہونا اور دوسرا جرم ہے اس کفر کو قائم رکھنا حتیٰ کہ کفر پر مرنے والا۔ اور پہلی سزا ہے دنیا اور آخرت میں اعمال کا ضائع ہونا اور دوسری سزا ہے ہمیشہ دوزخ میں ہونا، اور پہلی سزا پہلے جرم سے متعلق ہے اور دوسری سزا دوسرے جرم سے متعلق ہے۔ یعنی صرف مرتد ہونے سے اعمال ضائع ہو جاتیں گے، اور اگر اس نے اس کفر کو قائم رکھا حتیٰ کہ کفر پر مرنے والا تو آخرت میں ہمیشہ کے لیے دوزخی ہو گا۔ اس لیے صحیح یہی ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا اور اس نے آپ سے ملاقات کی پھر مرتد ہو گیا اور آپ کی وفات کے بعد مسلمان ہوا، اس کی صحابیت زائل ہو گئی، اب وہ تابعی ہے صحابی نہیں ہے۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

صحابی کی معرفت کے ذرائع صحابی کی معرفت کے حسب ذیل طرق اور ذرائع ہیں:

- ۱۔ تواتر: جیسے حضرت ابو بکر اور عمر اور باقی عشرہ مبشرہ کے متعلق تواتر سے معلوم ہے کہ وہ صحابی ہیں۔
- ۲۔ مشہورت: تواتر سے کم درجہ کی شہرت سے معلوم ہو جاتا ہے کہ فلاں صحابی ہے، جیسے حضرت ضمام بن ثعلبہ اور حضرت عکاشہ۔
- ۳۔ قول صحابی: کوئی صحابی یہ شہادت دے کہ فلاں شخص صحابی ہے، جیسے حضرت حمہ بن ابی حمہ دوسی، اصفہان میں پیٹ کی بیماری میں فوت ہوئے، تو حضرت ابو موسیٰ اشعری نے شہادت دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا یہ شہید ہوں گے۔
- ۴۔ کوئی تابعی یہ کہے کہ فلاں شخص صحابی ہے۔
- ۵۔ کوئی عادل شخص خود یہ دعویٰ کرے کہ میں صحابی ہوں، یہ شرطیکہ اس کا ثبوت ممکن ہو۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے ایک سو سال بعد کسی کی صحابیت کا دعویٰ مقبول نہیں ہے، خواہ وہ اس سے پہلے عادل ہو، کیونکہ صحیح بخاری میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے بتاؤ یہ کون سی رات ہے؟ کیونکہ اس کے ایک سو سال بعد روئے زمین پر کوئی شخص زندہ نہیں رہے گا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد آپ کی وفات کے سال تھا۔

خواہ وہ باہمی جگہوں میں مبتلا ہوئے یا نہیں؟ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَكذلك جعلناكم أمة وسطاً - (بقره ١٢٣)

كنتوا خيرامة اخرجت للناس -

(ال عمران : ۱۱۰)

اور اسی طرح ہم نے تمہیں بہترین امت بنایا۔

ان سب امتوں میں جو لوگوں کے لیے ظاہر کی گئی ہیں

تم بہترین امت، موم

ان آیتوں میں خطاب ان مسلمانوں سے ہے جو ان آیات کے نزول کے وقت موجود تھے اور وہ حضرات صحابہ کرام ہیں، اور امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے ”خیر القرون قونی“ سب سے بہتر قرن میرا قرن ہے، اور ان کی عدالت پر واضح دلیل یہ ہے کہ وہ حاطین شریعت ہیں، اگر ان کی روایت مشکوک ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت صرف آپ کی حیات مبارکہ تک منحصر رہے گی اور قیامت تک کے تمام زمانوں پر محیط نہیں رہے گی یہ کثر الرواۃ صحابہ کرام اور علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

تیسرے درجے کے صحابہ کا بیان
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے سب سے زیادہ احادیث روایت کی ہیں، ان کی تعداد ۴۷۳۵ ہے، ان کے بعد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں ان کی احادیث کی تعداد ۲۶۳۰ ہے، پھر حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما ہیں، ان کی احادیث کی تعداد ۲۵۴۰ ہے، پھر حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کی احادیث کی تعداد ۲۲۸۶ ہے، پھر حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں، ان کی احادیث کی تعداد ۲۲۱۰ ہے، پھر حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ہیں، ان کی احادیث کی تعداد ۲۱۶۰ ہے، ان کے علاوہ اور کسی صحابی کی احادیث کی تعداد دو ہزار سے زائد نہیں ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی احادیث کی تعداد ۱۴۲ ہے، اور ان کی روایات کے کم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ احادیث کی نشر و اشاعت، لوگوں کے احادیث سننے اس کو یاد کرنے اور روایت کرنے کے علوم اور شیوخ سے پہلے ان کی وفات ہو گئی۔ ۳۷

علامہ نروسی لکھتے ہیں:

فقہاء صحابہ کا بیان | علامہ نووی لکھتے ہیں: سب سے زیادہ فتاویٰ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہیں، مسروق سے

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریس الراوی ج ۲ ص ۲۱۲-۲۱۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ۔

٥٢- " " " ، تدريب الملاوى ج ٢ ص ٢١٢ - مطبوعه مكتبة علييه مدينه منوره ، ١٣٩٢ هـ

" ، " ، " ، تدريب الراوى ج ٢ ص ٢١٨ .

روایت ہے کہ تمام صحابہ کا علم چھ افراد پر منتہی ہوتا ہے، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابی بن کعب، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابو درود اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم، پھر ان چھ کا علم حضرت علی اور حضرت ابن مسعود پر ختم ہوتا ہے، اور صحابہ میں سے عبادلہ ہیں (یعنی عبد اللہ نام کے) وہ ابن عمر، ابن عباس، ابن الزبیر اور ابن عمرو بن العاص ہیں، ابن مسودان میں نہیں ہیں (علامہ سیوطی نے کہا ہے یہ امام احمد کا قول ہے، امام بیہقی نے کہا حضرت ابن مسعود کی پہلے وفات ہو گئی تھی، اور یہ لوگ بعد تک زندہ رہے اور ان کے علم کی ضرورت پیش آئی اور جب یہ چاروں کسی بات پر متفق ہو جائیں تو کہا جاتا ہے یہ عبادلہ کا قول ہے، بعض نے کہا عبادلہ تین ہیں اور ان میں سے حضرت ابن الزبیر کو ساقط کر دیا، جو ہماری صحاح میں اسی پر اقتضار کیا ہے۔ علامہ نووی نے تہذیب الصحاح میں اور علامہ رافعی نے دیات میں لکھا ہے کہ عبادلہ چار ہیں اور ان میں حضرت ابن عمرو بن العاص کی جگہ حضرت ابن مسعود کا ذکر کیا ہے اور زحشری نے مفصل میں لکھا ہے عبادلہ حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، اور حضرت ابن عباس ہیں۔ یہ ان کا وہم ہے اور اصطلاح میں غلطی ہے) اور ایک سو بیس صحابہ کا نام عبد اللہ ہے۔ ۱

میں کہتا ہوں صحیح اصطلاح وہی ہے جس کو علامہ زحشری نے بیان کیا ہے، عبد اللہ نام کے تمام صحابہ میں علم اور تفقہ کے اعتبار سے کوئی صحابی حضرت ابن مسعود کے پائے کا نہیں ہے۔
حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

ہم نے علی بن عبد اللہ مدینی سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ان تین کے پائے کا کوئی نہیں تھا، حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم، ان میں سے ہر ایک کے بہت شاگرد تھے جو ان کے قول پر لوگوں کو فتوے دیتے تھے۔ اس کے بعد انھوں نے مسروق کی مذکورہ روایت بیان کی ہے، پھر شعبی سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے چھ سے علم حاصل کیا جاتا تھا، حضرت عمر، حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت زید بن ثابت، اور ان کا علم ایک دوسرے کے مشابہ تھا، اور حضرت علی، حضرت اشعثی، حضرت ابی ان کا علم آپس میں مشابہ تھا، اور امام شافعی نے کہا یہ علم، اجتہاد، تقویٰ اور عقل میں ہم سے بہت بلند تھے۔
حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

احادیث روایت کرنے والے صحابہ کی تعداد

امام ابو زرہ رازی سے سوال کیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرنے والے کتنے صحابہ ہیں؟ انھوں نے کہا ان کو کون ضبط کر سکتا ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجۃ الوداع میں چالیس ہزار صحابہ تھے، اور غزوہ تبوک میں آپ کے ساتھ ستر ہزار صحابہ تھے، امام ابو زرہ سے کہا گیا، کیا یہ نہیں کہا جاتا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کل چار ہزار احادیث ہیں، انھوں نے کہا یہ کس کا قول ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کا کون شمار کر سکتا ہے؟ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو ایک لاکھ چودہ ہزار صحابہ تھے، جن سے حدیث روایت کی جاتی تھیں اور ان سے سنی جاتی تھیں، ان سے پوچھا گیا، اسے ابو زرہ! یہ لوگ کہاں

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب النواوی مع التدریب ج ۲ ص ۲۲۰-۲۱۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ
۲۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن اصلاح متوفی ۴۲۳ھ، علوم اکادمیٹ ص ۲۶۶-۲۶۷، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۸۶ھ

طبقات صحابہ کا بیان | علامہ سیرطی لکھتے ہیں:

طبقات صحابہ میں اختلاف ہے، امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری نے صحابہ کے بارہ طبقات مقرر کیے ہیں:

۱۔ جو صحابہ مکہ میں اسلام لائے مثلاً خلفاء اربعہ - ۲۔ اصحاب دارالندوة - ۳۔ مہاجرین حبشہ - ۴۔ اصحاب عقبہ
اولیٰ - ۵۔ اصحاب عقبہ ثنائیہ (یہ اکثر انصار ہیں) - ۶۔ مہاجرین اولین جو مدینہ منورہ میں داخل ہونے سے پہلے کبا
میں پہنچے - ۷۔ اہل بدر - ۸۔ بدر اور حدیبیہ کے درمیانی عرصہ میں ہجرت کرنے والے صحابہ - ۹۔ اہل بیعت
رضوان - ۱۰۔ حدیبیہ اور فتح مکہ کے درمیانی عرصہ میں ہجرت کرنے والے صحابہ، مثلاً حضرت خالد بن ولید اور
حضرت عمر بن العاص - ۱۱۔ فتح مکہ کے بعد مسلمان ہونے والے صحابہ - ۱۲۔ وہ بچے جنہوں نے فتح مکہ اور
حجۃ الوداع کے موقع پر آپ کو دیکھا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں ۔

صحابہ میں افضل علی الاطلاق حضرت ابو کبیر رضی اللہ عنہ ہیں، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں، اس پر اہل سنت کا اجماع ہے، پھر حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما ہیں، یہ جہود اہل سنت کا قول ہے، علامہ غلابی نے کہا حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ سے افضل ہیں ابو بکر بن خزمہ کا بھی یہی قول ہے، امام مالک، تانسی عیاض، علامہ قرطبی اور امام الحرمین نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے۔ تدریب (ابو مفسر بغدادی نے کہا اس پر اجماع ہے کہ خلفاء اربعہ سب سے افضل ہیں، پھر عشرہ مبشرہ ہیں، پھر اہل بدہ ہیں، پھر اہل اُحد ہیں، پھر اصحاب بیعت رضوان ہیں، پھر انصار میں سابقین و تابعین ہیں یہ وہ ہیں جنہوں نے قبلتین کی طرف نماز پڑھی، سب سے پہلے حضرت ابو بکر اسلام لائے اور سب سے آخر میں حضرت ابوالطفیل عامر بن مائدہ لیشی سلمہ میں فوت ہوئے، ایک قول سلمہ کا اور ایک قول سلمہ کا ہے، اور ان سے پہلے حضرت انس رضی اللہ عنہ ۹۳ھ میں فوت ہوئے۔ ۷

علامہ لوروسی لکھتے ہیں:

تابعین کا بیان کلامہ نووسی تھے ہیں؛
جس نے صحابی سے ملاقات کی وہ تابعی ہی ہے، ماکہ نے کہا ان کے پندرہ طبقات ہیں، پہلا

طبقة وہ ہے جس نے عشرہ مبشرہ کو پایا، ان میں قیس بن ابی حازم اور ابن السیب وغیرہ ہیں اور اس پہلے طبقہ کے قریب وہ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں اور اہل صحابہ سے پیدا ہوئے، جیسے عبداللہ بن ابی طلحہ، ابی امامہ، سعد بن سہل بن حنیف، ابی اور یس خولانی وغیرہ۔ تہ

ابی امامہ، سعد بن سہل بن حنیف، ابی اور سیس احوالاتی وغیرہ)۔ تہ

۱۱۳۸۷

۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۷۶ھ، تقریب النواوی مع التدريب ج ۲ ص ۲۲۹-۲۳۲، ملخصاً مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۴۱۲ھ

٥٣- " " " ، تقریب النواوی مع التدریب ج ۲ ص ۲۳۵-۲۳۴ . "

علیہ وسلم۔

سند متصل ہو۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ہو مرفوع صحابی بسند ظاہرۃ الاتصال۔

یہ صحابی کی روایت کردہ حدیث ہے جس کی سند ظاہر متصل ہو۔

صحابی کی قید سے تابعی کی روایت نکل گئی کیونکہ وہ مرسل سے اسی طرح تبع تابعی یا اس سے نیچے درجہ کی روایت نکل گئی کیونکہ وہ متصل یا مطلق ہے، اور بہ ظاہر اتصال کی قید سے وہ حدیث نکل گئی جو بہ ظاہر منقطع ہے، اور جو حدیث حقیقہً متصل ہو وہ اس میں بہ طریق اولیٰ داخل ہوگی، اور بہ ظاہر کی قید کا یہ فائدہ ہے کہ انقطاع خفی، مثلاً مدقبس کی مسنون حدیث یا جن معاصر کی مروی عنہ سے ملاقات ثابت نہیں وہ بھی سند کی تعریف میں داخل ہوگئی کیونکہ ائمہ کا اس کے سند ہونے پر اتفاق ہے۔ اس کی مثال یہ حدیث ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حدثنا محمد بن المثنی قال ثنا عبد الوہاب

محمد بن المثنی، عبد الوہاب ثقفی، ایوب از ابی قلابہ،

ثقفی قال ثنا ایوب عن ابی قلابۃ عن انس

از حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا

علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن

یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ

نہیں ہوگا، جب تک اس کے نزدیک میں اس کے والد

وولدہ والناس اجمعین ۱۶

اس کی اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔

از روئے لغت اتصال، انقطاع کی منہ سے اور اس کی اصطلاحی تعریف کے متعلق علامہ نووی حدیث متصل کی تعریف لکھتے ہیں:

جس حدیث کی سند متصل ہو خواہ وہ مرفوع ہو یا کسی

ہو ما اتصل اسنادہ مرفوعاً کان او

پر مبنی موقوف ہو، اس کو موصول بھی کہتے ہیں

موقوفاً علی من کان ویسمی الموصول ۱۷

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے جو یہ لکھا ہے کہ خواہ کسی پر موقوف ہو، اس کے اعتبار سے یہ تعریف اقوال تابعین کو بھی شامل ہے،

اور حافظ ابن الصلاح نے اس کو صرف مرفوع اور موقوف میں منحصر رکھا ہے۔ موقوف کی مثال ہے جیسے مالک از نافع از ابن عمر

از عمر رضی اللہ عنہ۔ عراقی نے یہ کہا ہے کہ جب اقوال تابعین کی اسانید متصل ہوں تو ان کو مطلقاً متصل نہیں کہتے، البتہ تفسیر

کے ساتھ ان کو متصل کہنا نہ صرف جائز ہے بلکہ ان کے کلام میں واقع ہے جیسے کہتے ہیں یہ سید بن مسیب تک متصل ہے یا

زہری تک متصل ہے یا مالک تک متصل ہے اور اس میں شک ہے کہ اقوال تابعین کو حدیث مقطوع کہتے ہیں۔ اب اگر

اس کو متصل بھی کہیں تو ایک چیز کا دو متضاد صفتوں سے اتصاف لازم آئے گا۔ ۱۸

۱۶۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح نخبة المفکر ص ۸۸۔ ۸۹، مطبوعہ رحیم آباد کراچی

۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱، ص ۱۳۵، مطبوعہ نور محمد انج المطابع کراچی ۱۳۵۰ھ

۱۸۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب النوادی مع التدریب ج ۱ ص ۱۸۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

۱۹۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۱۸۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

اس کی مثال یہ حدیث ہے:
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حدثني يعقوب بن ابراهيم الدوماني
وحجاج بن الشاعر جميعا عن ابي عاصم قال
حجاج نا ابا عاصم انا عذرة بن ثابت انا
علياء بن احمو حدثنني ابو نريد قال صلى
بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر و
صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر
فنزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى
حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر
فخطبنا حتى غربت الشمس فاختبرنا
بما كان وبما هو كائن فانا علمنا
احفظنا - له

يعقوب بن ابراهيم الدورقي، حجاج بن شاعر، ابراهيم،
عزرة بن ثابت، علياء بن احمد از ابو زيد روایت ہے: حضرت
ابو زيد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ہم کو فجر کی نماز پڑھائی، اور منبر پر چڑھ کر
ہمیں خطبہ دیا حتیٰ کہ ظہر کا وقت آگیا آپ نے منبر سے
اتر کر ظہر کی نماز پڑھائی، پھر منبر پر چڑھ کر ہمیں خطبہ دیا،
حتیٰ کہ عصر کا وقت آگیا، آپ نے منبر سے اتر کر ہمیں
نماز پڑھائی پھر منبر پر چڑھ کر ہمیں خطبہ دیا حتیٰ کہ سورج
غروب ہو گیا سو آپ نے ہمیں ماکان و ما یכון کی
خبریں دیں پس جو ہم میں زیادہ حافظہ والا تھا وہ زیادہ
عالم تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

مختلف الحدیث کا بیان

اگر حدیث مقبول کے معارض کوئی حدیث نہ ہو تو اس کو محکم کہتے ہیں اور صحاح کی
کتا بوں میں اس کی بہت مثالیں ہیں، اور اگر حدیث مقبول کے معارض کوئی حدیث ہو تو یا تو وہ بھی اس کی مثل مقبول
ہوگی یا مردود ہوگی، اگر وہ مردود ہے تو قارض نہیں ہے کیونکہ حدیث قوی میں ضعیف کی مخالفت سے کوئی اثر نہیں پڑتا،
اور اگر وہ معارض حدیث اس کی مثل مقبول ہے تو اگر ان تطبیق ممکن ہے تو اس کو مختلف الحدیث کہتے ہیں اور اگر تطبیق
ممکن نہیں تو اگر ان میں کسی کا مقدم ہونا اور دوسری کا مؤخر ہونا معلوم ہو جائے تو وہ منسوخ اور ناسخ ہیں اور اگر یہ بھی
معلوم نہ ہو سکے تو پھر ان حدیثوں میں توفیق کیا جائے گا اور وہ حدیث موقوف کہلائے گی۔

مختلف الحدیث کی مثال یہ ہے "لا عدوی ولا طيرة" (کوئی مرض متعدی ہوتا ہے نہ بد حال ہے) اور یہ
بھی حدیث میں ہے:

فر من المجذوم فوارك من الاسد - جذام کے مریض سے اس طرح بھاگو جس طرح شیر
سے بھاگتے ہیں۔

یہ دونوں صحیح حدیثیں ہیں اور بہ ظاہر متعارض ہیں، حافظ ابن الصلاح نے ان میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ یہ امراض
غور بہ خود متعدی نہیں ہوتے لیکن اللہ سبحانہ نے مریض کے تندرست کے ساتھ اخلاط کو مرض کے متعدی ہونے
کا سبب بنا دیا ہے اور کبھی اس سبب کا تخلف بھی ہو جاتا ہے جیسا کہ اور اسباب میں ہوتا ہے۔

۱۔ امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۹۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۲۔ حافظ ابوالفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح شجرة الدر ص ۲۶ - ۲۵، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی

خلاصہ یہ ہے کہ جس حدیث میں ہے کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا اس کا محل یہ ہے کہ مرض خود بخود متعدی نہیں ہوتا، اور جس حدیث میں ہے جذام کے مریض سے بھاگو، اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرض متعدی ہوتا ہے اس کا محل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مریض کے ساتھ اختلاط کو مرض کے متعدی ہونے کا سبب بنا دیا ہے جیسے اور اسکا بنائے ہیں لیکن کبھی اس میں تخلف بھی ہو جاتا ہے اور اختلاط کے باوجود مرض متعدی نہیں ہوتا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حَدِيث نَاسِخٍ اَوْ مَنْسُوخٍ كَالْبَيَانِ

اگر دو حدیثیں متعارض ہوں اور یہ معلوم ہو جائے کہ فلاں حدیث مؤخر ہے اور فلاں مقدم ہے تو مؤخر کو ناسخ اور مقدم کو منسوخ کہتے ہیں، نسخ کا علم کئی ذرائع سے ہوتا ہے اور سب سے مزید یہ ہے کہ خود حدیث میں یہ تصریح ہو جیسے امام مسلم نے حضرت برید سے روایت کیا ہے:

كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَادَةِ الْقُبُورِ
فَزُورُوا هَا۔

میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کیا تھا اب تم قبروں کی زیارت کیا کرو۔

دوسری قسم یہ ہے کہ کسی صحابی نے تصریح کی ہو کہ یہ حدیث متاخر ہے، جیسا کہ امام ترمذی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے،

كَانَ اخِرَ اَلْمَرِيْنِ مِنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ الْوُضُوْءَ مِمَّا
مُسْتَه النَّامُ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری فعل یہ تھا کہ آپ نے آگ پہنچی ہوئی چیز کے چھونے سے وضو کرنے کو ترک فرما دیا تھا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ مؤخر اور ناسخ حدیث کی معرفت تاریخ سے حاصل ہو علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

امام ابو داؤد اور نسائی نے حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:

افطر الحاجو والمحجوم۔
فعد لگانے والے اور فصد لگانے والے دعا کا ردہ ٹوٹ گیا۔

امام شافعی نے فرمایا یہ حدیث امام مسلم کی اس روایت سے منسوخ ہے۔

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
احتجج وهو محرم صائم۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے میں فصد لگانے والوں کا ایک آپ محرم تھے۔

کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کو حجة الوداع کے موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محرم تھے اور حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ نے شہ کو فتح مکہ کے زمانہ میں روایت کی تھی۔

اور چوتھی صورت یہ ہے کہ اجماع کی دلالت سے کسی حدیث کو منسوخ قرار دیا جائے، مثلاً امام ابو داؤد اور

امام ترمذی نے حضرت معاویہ سے روایت کیا ہے جو شخص جو تھی بار شراب پیئے اس کو قتل کر دو، اور اس پر اجماع

کہ شرابی کو قتل نہیں کیا جاتا، اجماع حدیث کا ناسخ نہیں ہے، لیکن وہ نسخ پر دلالت کرتا ہے اور زیر بحث صورت

میں اس کی تائید سنت میں بھی موجود ہے کیونکہ امام ترمذی نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص کو لایا گیا جس نے چوتھی بار شراب پی تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کوڑے لگائے اور قتل نہیں کیا، اسی طرح زہری نے قیس بن ذریب سے روایت کیا ہے۔ ۱۔
حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

جو صحابی بعد میں اسلام لایا ہو اگر اس کی روایت اس صحابی کے مواضع ہو جو اس سے پہلے اسلام لایا تھا تو متاخر کی روایت کو ناسخ نہیں قرار دیا جائے گا، کیونکہ ہو سکتا ہے متاخر نے اس حدیث کو اس مقدم سے پہلے یا اس کے ساتھ اسلام لانے والے صحابی سے سنا ہو اور اس کو مرسل روایت کر دیا ہو ہاں اگر وہ متاخر الاسلام صحابی یہ تصریح کرے کہ اس نے اس حدیث کو خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے تو اس کی حدیث کو ناسخ قرار دیا جائے گا ۲۔
علامہ سندھی لکھتے ہیں:

امام بنوی نے کہا ہے کہ طلق بن علی کی حسب ذیل روایت حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے منسوخ ہے:
عن طلق بن علی انه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مس الرجل ذكره بعد ما يتوضأ قال هل هو الا بضعة منك -
طلق بن علی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کسی شخص نے وضو کے بعد ذکر کو مس کیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا وہ تمہارا جسم کا ایک عضو ہی تو ہے!

اور اس کی ناسخ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے جس کو امام دارقطنی نے روایت کیا ہے:
عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا افضى احدكم بيده الى ذكره ليس بينه وبينها شئ فليتوضأ -
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص بلا حجاب اپنے ذکر کو پکڑے تو وہ وضو کرے۔

امام بنوی نے کہا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، طلق بن علی کے آنے کے بعد اسلام لائے تھے، اس لیے حضرت ابو ہریرہ کی روایت متاخر ہے اور طلق بن علی کی روایت کے لیے ناسخ ہے۔ لیکن حافظ ابن حجر عسقلانی نے جو قاعدہ بیان کیا ہے اس کے مطابق حضرت ابو ہریرہ کی روایت کو ناسخ قرار دینا صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ نے اپنے غزوہ سننے کی تصریح نہیں کی، علامہ ازیں حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ضعف ہے کیونکہ اس کی سند میں یزید بن عبد الملک، ضعیف راوی ہے۔ ۳۔

میں کہتا ہوں کہ اس کی نظیر حضرت جریر کی حدیث ہے، کیونکہ ہر چند کہ وضو پہلے سے فرض تھا لیکن اس کی

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۲ ص ۱۹۲-۱۹۱، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

۲۔ حافظ ابوالفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح نخبۃ الفکر ص ۲۸، مطبوعہ رحیم آبادی ملتان

۳۔ علامہ محمد اکرم سندھی من علماء قرن السجادی عشر، امعان النظر ص ۹۳-۹۴، مطبوعہ شاہ ولی اللہ اکیڈمی حیدرآباد سندھ

فرضیت کا بیان سورہ مائدہ کی آیت وضو میں نازل ہوا، اور حضرت جریر سورہ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لائے اور انھوں نے موزوں پر مسح کرنے کی حدیث بیان کی، اس لیے معلوم ہوا کہ جب موز سے پہنے ہوئے ہوں تو پیر و مونے کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور اس کی ناسخ حضرت جریر کی حدیث ہے جو سورہ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لائے ہیں۔

عن ہمام بن الحارث قال قال جریر بن عبد اللہ ثم توضأ ومسح علی خفيه قبل له اتفعل هذا قال وما يمنعني وقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلہ وكان يعجبهم حدیث جریر لان اسلامہ كان بعد نزول المائدة - ۱۵

ہمام بن حارث روایت کرتے ہیں کہ حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے پیشاب کیا، پھر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا، ان سے کہا گیا آپ اس طرح کر رہے ہیں؟ انھوں نے کہا مجھ کو اس چیز سے کیا مانع ہے، جب کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے، اور ان کو حضرت جریر کی حدیث پسند تھی کیونکہ وہ سورہ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لائے تھے۔

نیز امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن شہر بن حوشب قال رايت جریر بن عبد اللہ توضأ ومسح علی خفيه فقلت له فی ذلك فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح علی خفيه فقلت له اقبل المائدة او بعد المائدة فقال ما اسلمت الا بعد المائدة - ۱۶

شہر بن حوشب بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت جریر بن عبد اللہ نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا میں نے ان سے اس کے متعلق پوچھا تو انھوں نے کہا میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا، میں نے پوچھا سورہ مائدہ کے نزول سے پہلے یا بعد؟ انھوں نے کہا میں سورہ مائدہ کے نزول کے بعد ہی تو مسلمان ہوا ہوں۔

لہذا حضرت جریر کے اسلام لانے کی تاریخ سے موزوں کے مسح کی مشروعیت پر استدلال کیا گیا ہے۔

ما فظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اگر دو حدیثیں متعارض ہوں اور تاریخ کا پتہ نہ مل سکے، اور سند یا متن کے لحاظ سے ایک حدیث کو کسی وجہ سے دوسری حدیث پر ترجیح دینا ممکن ہو تو ایک حدیث کو راجح اور دوسری کو مرجوح قرار دیا جائے گا اور دونوں احادیث میں سے کسی ایک پر بھی عمل نہیں ہو سکے گا اور ان پر توقف کیا جائے گا۔ ۱۷

۱۵۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۴۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۶۔ جامع ترمذی ص ۴۰،

۱۷۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح منجۃ الفکر ص ۴۹-۴۸، مطبوعہ رحیم آباد کراچی

اعتبار، متابع اور شاہد کا بیان | اگر سند حدیث میں کوئی راوی اپنے شیخ سے اس حدیث کی روایت میں متفرد ہو اور اس

سے یہ معلوم ہو کہ جس راوی کو اس کے شیخ سے روایت کرنے میں متفرد سمجھا رہا تھا اس کی متابعت ایک اور راوی بھی کر رہا ہے تو وہ حدیث غرابت سے نکل جاتی ہے اور اس متفرد راوی کو متابع اور اس کی متابعت کرنے والے راوی کو متابع اور اس کے شیخ کو متابع علیہ کہتے ہیں اور اس عمل کو اعتبار اور متابعت کہتے ہیں، نیز اگر دوسرا راوی متفرد کے شیخ سے روایت کرے تو اس کو متابعت تامہ کہتے ہیں، اور اگر دوسرا راوی متفرد کے شیخ کے شیخ سے اس حدیث کی روایت کرے تو اس کو متابعت قاصرہ کہتے ہیں، نیز اگر وہ دوسرا راوی اسی حدیث کو بلفظ روایت کرے تو اس حدیث کو متابع کہتے ہیں اور اس کے لیے مثلاً کا لفظ ذکر کرتے ہیں اور اگر وہ دوسرا راوی اس حدیث کے ہم معنی حدیث روایت کرے تو اس حدیث کو شاہد کہتے ہیں اور اس کے لیے نحوہ کا لفظ لاتے ہیں، حافظ ابن حجر نے یہ لکھا

ہے کہ متابعت میں اسی صحابی سے روایت ہوتی ہے اور شاہد میں کسی اور صحابی سے وہ حدیث مروی ہوتی ہے۔
حافظ ابن حجر عسقلانی نے شرح نخبة الفکر میں ان تمام امور کی مثالیں دی ہیں، جن کو ہم ان کے حوالے سے ذکر کر رہے ہیں:

متابع تام کی مثال: امام شافعی نے کتاب الام میں یہ حدیث روایت کی ہے:

عن مالك عن عبد الله بن دينار عن حضرت ابن عمر رضي الله عنهما روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ انتیس دن کا (بھی) ہوتا ہے تم جب تک چاند نہ دیکھو، روزے نہ رکھو اور جب تک چاند نہ دیکھو، عید نہ کرو، اگر تم پر چاند مخفی رہے تو تیس دنوں کی گنتی پوری کرو۔

لوگوں نے یہ گمان کیا کہ ان الفاظ کے ساتھ امام مالک سے روایت کرنے میں امام شافعی متفرد ہیں اور ان کی اس حدیث کو غریب قرار دیا، کیونکہ امام مالک کے دوسرے اصحاب (شاگردوں) نے اسی سند سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے:

فان غم عليكم فاقدروا له۔ اگر چاند تم پر مخفی رہے تو اس کا اندازہ کرو۔

لیکن ہم کو امام شافعی کی روایت کا ایک متابع مل گیا کیونکہ عبد اللہ بن مسلمہ القنبری نے بھی اس حدیث کو امام مالک سے اخفی الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے اور یہ متابعت تامہ ہے: اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے:

حدثنا عبد الله بن مسلمة ثنا مالك عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشرون الحديث۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۶، مطبوعہ مطابع کراچی)

اس سند میں امام شافعی متابع ہیں، عبد اللہ بن مسلمہ متابع ہیں، اور امام مالک متابع علیہ ہیں اور یہ متابعت تامہ ہے۔

امام شافعی کا ایک متابع قاصر بھی ہے کیونکہ امام بن محمد نے اس حدیث کو امام شافعی کے شیخ شیخ السخنی مینی معز بن عمر سے اکملوا ثلاثین کے الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے، اس حدیث کو امام ابن خزیہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند یہ ہے:

عن عاصم بن محمد عن ابیہ عن محمد بن زید عن جده عبد اللہ بن عمر .

صحیح ابن خزیہ اب چھپ گئی ہے اور اس میں معز بن عمر کی یہ روایت ہے فان غم علیکم فاکملوا ثلاثین مگر حدیث کا ابتدائی متن اور اس کی سند حافظ ابن حجر کے بیان کردہ سند اور متن سے مختلف ہے۔ صحیح ابن خزیہ ۲۵ ص ۲۰۲ مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۵ھ، سعیدی غفرلہ

اور صحیح مسلم میں یہ حدیث اس طرح ہے:

عبد اللہ عن فافع عن ابن عمر.... فان اغمی علیکم فاقعدوا ثلاثین یوما صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۴، مطبوعہ

(المطابع کراچی)

یہ حدیث اسی صحابی سے مروی ہے اور یہ لفظ متابعت نہیں ہے معنی ہے کیونکہ اس میں اکملوا کا لفظ نہیں ہے۔ اور اگر اس حدیث کا متن کسی اور صحابی سے مروی ہو اور اس کے لفظاً اور معنیً مشابہ ہو تو اس کو شاہد کہتے ہیں اور اس

کی مثال یہ ہے:

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن دینار عن محمد بن جنین عن ابن عباس... فان غم علیکم فاکملوا العدد ثلاثین (نسائی ج ۱ ص ۲۱۵، مطبوعہ کراچی) اور شاہد بالمعنی کی مثال یہ ہے: امام بخاری روایت کرتے ہیں:

محمد بن زیاد عن ابی ہریرۃ.... فان اغمی علیکم فاکملوا عدد شعبان ثلاثین (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۶) بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ متابعت وہ ہے جو لفظاً مشابہ ہو، عام ازیں کہ اسی صحابی سے روایت ہو یا کسی اور سے اور شاہد وہ ہے جو معنیً مشابہ ہو، عام ازیں کہ اسی صحابی سے ہو یا کسی اور سے، اور کبھی متابع اور شاہد کا ایک دوسرے پر اطلاق ہو جاتا ہے۔ لہ

علامہ نردوی لکھتے ہیں:

زیادات ثقات کا بیان

ثقة راویوں کا حدیث میں کسی لفظ کو زیادہ روایت کرنا، یہ بھی ایک لطیف فن ہے، فقہاء اور محدثین کا مذہب یہ ہے کہ ثقہ راویوں کی زیادتی کو مطلقاً قبول کیا جاتا ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ زیادات ثقات مطلقاً نامقبول ہیں، تیسرا قول یہ ہے کہ جس نے اس حدیث کو ناقص روایت کیا ہے اگر اس کے غیر نے اس کو زیادہ روایت کیا ہے تو مقبول ہے اور اگر ناقص روایت کرنے والے نے ہی دوبارہ زیادہ الفاظ روایت کیے ہوں تو پھر وہ مقبول نہیں ہے، اور شیخ (ابن الصلاح) نے زیادتی کی کئی قسمیں بیان کی ہیں:

۱۔ وہ زیادتی جس میں ثقہ راویوں کی مخالفت ہو وہ مردود ہے۔

۲۔ حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، شرح نخبة الفكر ص ۴۲-۴۳، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی

۲۔ جس زیادتی میں کسی ثقہ راوی کی مخالفت نہ ہو مثلاً کوئی ثقہ راوی حدیث کے کسی جملہ کے ساتھ متفق ہو تو وہ مقبول ہے، خطیب نے کہا اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔

۳۔ حدیث میں کسی ایسے لفظ کی زیادتی جس کو باقی تمام راوی ذکر نہ کرتے ہوں، جیسے حدیث میں ہے: جعلت لی الارض مسجداً وطہوراً۔ تمام زمین میرے لیے مسجد اور تیمم (کا آلہ) بنا دی گئی ہے، ابوماک الشجعی اس حدیث میں اس لفظ کی زیادتی کے ساتھ متفق ہے: وتربتھا طہوراً۔ اور اس کی مٹی پاک کرنے والی ہے، شیخ بن السلاج نے کہا ہے کہ یہ قسم پہلی قسم کے مشابہ ہے یعنی ثقہ راویوں کی مخالفت کی وجہ سے مردود ہے، اور دوسری قسم کے مشابہ ہے کیونکہ یہ زیادتی ثقہ راویوں کی روایت کے منافی نہیں ہے، اس لیے مقبول ہے، اور صحیح قول دوسرا قول ہے، یعنی یہ زیادتی مقبول ہے۔ ۴۔ علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

زیادات الثقات کی حسب ذیل مثالیں ہیں:

۱۔ امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے:

عن ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العمل أفضل؟ قال الصلوة لوقتھا۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ کون سا عمل افضل ہے؟ آپ نے فرمایا نماز کو اپنے وقت میں پڑھنا۔

حسن بن مکرم اور بندار نے اپنی روایتوں میں یہ زیادتی کی فی اول وقتھا ”یعنی نماز کو اس کے اول وقت میں پڑھنا“ حاکم اور ابن حبان نے اس زیادتی کو صحیح قرار دیا۔

۲۔ امام بخاری اور امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن انس: أمر بلال أن يشق الاذان ويوتر الإقامة۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان کے کلمات دو دو بار اور اقامت کے کلمات ایک ایک بار پڑھیں۔

سماک بن عطیہ نے اس میں یہ زیادتی کی الا اقامة ”حاکم اور ابن حبان نے کہا یہ زیادتی صحیح ہے۔

۳۔ عن علي ان الشاة وكاء العين۔

سمرین کا حلقہ: آنکھ کا سر بند ہے یہ مقبوع المعنی ہے، یعنی آنکھ سمرین کا سر بند ہے، کیونکہ جب تک آدمی جاگ رہتا ہے سمرین کو بھینچ کر رکھتا ہے اور ہوا خارج ہونے نہیں دیتا اور جب آدمی سو جاتا ہے تو سمرین کا حلقہ کھل جاتا ہے اور ہوا خارج ہو جاتی ہے۔

ابراہیم بن موسیٰ نے اس میں یہ زیادتیاں کہے ضمن نام فلیتوضا - پس جہاد می سوجاہتے وہ وضو کرے یہ بلہ
تحمّل حدیث کے طرق | اساتذہ سے تحمّل اور اخذ حدیث کے آٹھ طریقے ہیں: سماع، قراۃ، اجازۃ، مناوۃ
مکاتبہ، اعلام، وصیت اور وجاہۃ - ان کی تعریف اور تفصیل حسب ذیل ہے:

یہ الفاظ پڑھ کر سنا رہا ہو یا اپنے حافظہ سے عہاء وہ اپنے شاگرد کو دکھوائے یا نہیں۔ حدیث کا راوی جب مدثنا خبرنا انبانا، ذکر لیا یا قال لنا کہتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ میرے استاد نے مجھے یہ حدیث سنا، امام احمد نے فرمایا مدثنا اور انبانا میں کوئی فرق نہیں ہے۔ البتہ بعض متاخرین نے یہ کہا جب استاد خود بیان کرے تو شاگرد حدثنا کہے اور جب شاگرد نے خود حدیث پڑھی ہو تو قرأت کہے اور جب شاگرد کسی اور ساتھی نے استاد کو حدیث پڑھ کر سنائی ہو تو قوی علیہ وانا اسمع کہے اور یہ بھی اصطلاح ہے کہ جب اکیلا استاد کو پڑھ کر سناے تو اخبونی کہے اور کسی ساتھی نے پڑھ کر سنائی ہو تو انبنا کہے۔ ۱۵

قرأت علامہ نووی لکھتے ہیں:

قرأت سے مراد ہے شیخ کے سامنے پڑھنا، اکثر محدثین اس کو عرض بھی کہتے ہیں، خواہ تم نے خود پڑھا ہو یا تمہارے غیر نے پڑھا ہو، اور تم کسی کتاب سے یا اپنے حافظہ سے سن رہے ہو، جب کہ شیخ نے اپنی اصل کے سامنے رکھا ہو یا اس کے کسی معتمد نے خواہ شیخ کو وہ روایت محفوظ ہو یا نہ ہو، امام مالک اور ان کے اصحاب اور اشباح کے نزدیک قرأت، سماع کے مساوی ہے، اور جمہور اہل مشرق کے نزدیک سماع، قرأت پر جامع ہے اور امام ابو حنیفہ اور ابن ابی ذئب وغیرہ اور ایک روایت کے مطابق امام مالک کے نزدیک قرأت سماع پر جامع ہے، اس میں محتاط طریقہ یہ ہے کہ راوی یوں کہے قرأت علی فلان یا قرأتی علیہ وانا اسمع فاقربہ۔ ۴۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

اجازت کی سات اقسام ہیں ان کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

(و)۔ ایک معین استاذ (مثلاً امام بخاری) معین شاگرد (مثلاً امام مسلم) کو اجازت دے اور کہے میں تم کو صحیح بخاری کی یا اپنی ان مرویات کو روایت کرنے کی اجازت دیتا ہوں۔ جمہور کے نزدیک اس طریقہ سے حدیث کو روایت کرنا جائز ہے، بعض ظاہریہ نے اس کو ناجائز کہا ہے لیکن ان کا قول باطل ہے۔

(ب)۔ ایک شخص کسی غیر معین چیز کی اپنے غیر کو اجازت دے مثلاً کہے میں اپنی تمام سموعات کی اجازت دیتا ہوں۔ اس میں بھی اختلاف ہے، لیکن جمہور نے اس کو جائز کہا ہے۔

۱۵۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۴۸-۲۴۹، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

٢٠ - حافظ ابو بكر احمد بن علي المعروف بالخطيب البغدادي متوفى ٤٣٣ هـ. الكفاية في علم الرواية ص ٢٩٦ - ٢٩٣ ملخصاً لمطبوعه مكتبة علمية نية شرو

٥٣ - علامہ سید علی بن شرف الدینی متوفی ٤٤٩ھ تقریب النواوی مع التذیب ج ٢ ص ١٦-١٢، مخصراً مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ١٣٩٢ھ

(ج)۔ کسی غیر معین کو عام وصف کے ساتھ اجازت دے مثلاً کہے میں نے مسلمانوں کو اجازت دی یا ہر ایک کو اجازت دی یا اپنے زمانہ والوں کو اجازت دی، اس میں متاخرین کا اختلاف ہے قاضی ابوالطیب اور خطیب وغیرہ نے اس کو جائز کہا ہے۔

(د)۔ کسی مجہول چیز کی اجازت دے، یا مثلاً وہ سنن کی کئی کتابوں کی روایت کرتا ہوا کہے میں نے تم کو سنن کی اجازت دی، یا کہے میں نے محمد بن خالد و مشقی کو اجازت دی اور وہاں اس نام کے کئی آدمی ہوں، اس کے جواز میں بھی اختلاف ہے۔

(دھ)۔ کسی معدوم شخص کو اجازت دے، مثلاً فلاں کے ہاں جو بیٹا پیدا ہوگا اس کو اجازت دی، اس کے جواز میں بھی اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ یہ باطل ہے۔

(و)۔ مجیز نے کسی حدیث کو حاصل نہ کیا ہوا وہ یہ اجازت دے کہ جب وہ اس کو حاصل کر لے تو مجاز اس کی روایت کرے۔ اس میں بھی اختلاف ہے۔

(ز)۔ ایک شخص کو جن مرویات کی اجازت ملی ہو اس کی اجازت دے، مثلاً کہے میں تم کو اپنی مجازات کی اجازت دیتا ہوں، بعض لوگوں نے کہا یہ ناجائز ہے، اور جمہور کے نزدیک یہ جائز ہے، امام دارقطنی، امام ابن عساکر، امام ابونعیم، امام ابوالفتح نصر المقدسی وغیرہم نے اس پر اعتماد کیا ہے۔ ۱۵

علامہ نورانی لکھتے ہیں:

مناولہ مناوِلہ کی دو قسمیں ہیں، مناوِلہ مجرّدہ اور مناوِلہ مضمّنہ بالاجازۃ۔ مناوِلہ مضمّنہ، انواع اجازت کی سب سے اعلیٰ قسم ہے، اس کی متعدد صورتیں ہیں:

(۱)۔ شیخ، طالب کو اپنے سماع کی اصل یا نقل دے اور کہے میں نے فلاں شخص سے ان احادیث کو روایت کیا ہے اب تم ان کو روایت کرو، یا کہے میں نے تم کو اپنی طرف سے ان کو روایت کرنے کی اجازت دی، پھر اس تحریر کو اس کی ملک کر دے تاکہ وہ اس کو لکھے۔

(ب)۔ طالب نے شیخ سے سن کر جو احادیث لکھی ہیں وہ اپنی مسموعات شیخ کو دے، شیخ ان کا مطالعہ کرے ورنہ حالیکہ وہ حاضر و مانع ہو، پھر وہ اس کو وٹا کر کہے یہ میری حدیثیں یا میری روایات ہیں ان کو مجھ سے روایت کرو، یا کہے میں نے تمہیں ان کو روایت کرنے کی اجازت دی، بہ کثرت ائمہ حدیث نے ان کا نام عرض رکھا ہے اور چونکہ قرأت کو بھی عرض کہتے ہیں، اس لیے اس کو عرض المناوِلہ کہنا چاہیے اور اس کو عرض القراءۃ۔ زہری، ربیعہ، یحییٰ بن سعید انصاری، مجاہد، شعبی، علقمہ، ابراہیم، ابوالعالیہ، ابوالنضر، ابوالمتوکل، مالک، ابن وہب، ابن القاسم اور دیگر ائمہ کے نزدیک یہ مناوِلہ بمنزلہ سماع ہے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ یہ سماع اور قرأت سے کم درجہ کا ہے۔ ثوری، اوزاعی، ابن المبارک، امام ابوحنیفہ، امام شافعی، بوعلی، مرزنی، امام احمد، اسحاق، یحییٰ بن یحییٰ اور دیگر ائمہ کا یہی قول ہے۔ (ج)۔ شیخ، طالب کو اپنی مسموعات دے اور ان کو روایت کرنے کی اجازت دے، پھر شیخ اس کو ان کا مالک بنائے۔

۱۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف توادری متوفی ۶۷۶ھ، تقریب النوازی مع التدریب ج ۲ ص ۲۰-۲۹، مختصاً مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

یہ پہلی صورت سے کم درجہ ہے۔ اور طالب کئے لیے ان اعاذ میں کوئی غلطی سے روایت کرنا جائز ہے۔
مناولہ مجرور یہ ہے کہ شیخ طالب کو اپنی مسموعات کی اصل یا نقل دے اور صرف اتنا کہے کہ یہ میری مسموعات
ہیں، فقہاء اور اصحاب الاصول کا مذہب یہ ہے کہ اس میں اس شیخ سے روایت کرنا جائز نہیں ہے۔ لہ
مکاترہ | علامہ نووی لکھتے ہیں:

کتابت کی تعریف یہ ہے کہ شیخ اپنی مسموعات کسی حاضر شخص کو خود لکھ کر دے یا کسی سے لکھوا کر دے، یا کسی غائب شخص کو خود لکھ کر یا لکھوا کر دے اس کی دو قسمیں ہیں، ایک مجرد عن الابداع اور دوسری کتابت مقرونہ بالاحازہ، مقرونہ یہ ہے کہ مٹی نے جہ کچھ لکھا ہے اس کی تم کو اجازت دی، یہ صحت اور قوت میں منادلہ مقرونہ کی مثل ہے۔ اور کتابت مجردہ یہ ہے کہ اس کو صرف لکھ کر دے۔ قاضی مادد دی شافعی نے کتابت مجردہ روایت کرنے سے منع کیا ہے اور اکثر متقدمین اور متاخرین نے اس کی اجازت دی ہے، اور محدثین میں یہی مشہور ہے اور ان کی تصنیفات میں یہ عبارت پائی جاتی ہے: میری طرف فلاں نے لکھا اس نے کہا مجھ سے فلاں نے حدیث بیان کی اس سے یہی صحت مراد ہوتی ہے، سمعانی نے کہا یہ ابداع سے زیادہ قوی ہے، اور اس میں راوی کے لیے کاتب کے خط کو پہچاننا کافی ہے۔ ۷

علامہ نووی لکھتے ہیں :

اعلام یہ ہے کہ شیخ، طالب سے صرف اتنا کہے کہ یہ حدیث میری سنی ہوئی ہے یا اس کتاب میں میری سنی ہوئی حدیثیں ہیں (اور اس کو روایت کرنے کی اجازت دے) کثیر اصحاب احمدیث، فقہاء اور اصولیین کے نزدیک طالب کے لیے اس کو روایت کرنا جائز ہے۔ ابن جریر، ابن الصباغ الشافعی، ابوالعباس الترمذی المائتہ وغیرہ نے اس کے جواز کی تصریح کی ہے اور بہ کثرت محدثین نے یہ تصریح کی ہے کہ اس کی روایت جائز نہیں ہے، لیکن اگر اس کی سند صحیح ہو تو اس کے تقاضے پر عمل کرنا واجب ہے۔ ۳۷

علامہ فروزی لکھتے ہیں:

وصیت یہ ہے کہ ایک شخص موت کے وقت یا سفر کے وقت یہ وصیت کرے کہ وہ اس کتاب سے روایت کرتا ہے، بعض متقدمین نے کہا جس کے لیے وہ وصیت کرے اس کا اس کتاب سے احادیث روایت کرنا جائز ہے، اور صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں ہے۔

وجاہۃ | یہ وجہ کا منصوبی مصدر ہے، عرب میں یہ مسموع نہیں ہے، اس کی تعریف یہ ہے کہ ایک شخص کسی راوی کے ہاتھ کی لکھی ہوئی احادیث پر مطلع ہو اور وہ ان احادیث کو اس شخص سے سن کر یا اجازت سے روایت نہ کرتا ہو تو اس کے لیے یہ کہنا جائز ہے کہ میں نے فلاں شخص کی لکھی ہوئی احادیث پڑھیں یا پائیں یا اس کی کتاب

۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوری متوفی ۶۷۶ھ، تقریب النواذی مع التلخیص ج ۲ ص ۵۰-۴۲، ملخصاً مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ۔

٥٢- " " " ، تقریب النوادی مع التدریب ج ۲ ص ۵۴ - ۵۵ ، " " ، " "

٥٢- " " " ، تقريب النواوى مع التدريس ج ٢ ص ٥٩ - ٥٨ ، " " "

میں اس کے ہاتھ سے لکھا ہوا تھا حدیثا فلاں، پھر پوری سند اور متن بیان کرے، یا یہ کہے کہ میں نے فلاں شخص کی فلاں روایت پڑھی۔ اس پر شروع سے لے کر اب تک عمل ہو رہا ہے، بعض لوگوں نے بے تکلفی سے اس میں حدیثا و خبرنا بھی کہا اور ان پر الکار کیا گیا۔ لہ

اسناد عالی اور اسناد نازل اور ان کی اقسام کا بیان | اسناد عالی و اسناد نازل: ایک حدیث و سندوں سے مروی ہو ایک سند میں رجال کم ہوں اور دوسری میں زیادہ ہوں تو جس سند میں کم رجال ہوں اس کو اسناد عالی اور جس سند میں زیادہ رجال ہو اس کو اسناد نازل کہتے ہیں۔

اسناد عالی کی پانچ قسمیں ہیں، ایک قسم علو مطلق سے باقی علوفیسی ہیں:

- (۱) - سند صحیح تطبیق کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب، یہ علو مطلق ہے۔
 - (۲) - ائمہ حدیث میں سے کسی امام کا قرب خواہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک رجال زیادہ ہوں مثلاً سند صحیح کے ساتھ ائمش، ابن جریر یا مالک کا قرب۔
 - (۳) - صحاح ستہ یا دیگر کتب معتبرہ کے رجال میں سے کسی راوی کے ساتھ سند صحیح سے قرب۔
 - (۴) - راوی کی وفات مقدم ہونے کی وجہ سے علو، از بیہقی، از حاکم یہ سند اس سند سے عالی ہے، از ابی بکر بن خلف از حاکم، کیونکہ بیہقی کی وفات ابو بکر بن خلف سے پہلے ہے، اس صورت میں ہر چند کہ عدد برابر ہیں کیونکہ دونوں میں دوراوی ہیں لیکن علو، تقدم وفات کی وجہ سے ہے۔
 - (۵) - تقدم سماع کی وجہ سے علو مثلاً ایک شیخ سے دوراویوں نے سماع کیا ایک نے اس وقت سماع کیا جب شیخ کی عمر چالیس سال تھی اور دوسرے نے اس وقت سماع کیا جب شیخ کی عمر ساٹھ سال تھی تو خواہ سند میں رجال کے عدد برابر ہوں لیکن جس نے شیخ سے پہلے سماع کیا ہے اس کی سند عالی ہے اور یہ علو اس وقت اور بھی مؤکد ہو جاتا ہے جب آخر عمر میں شیخ کا حافظہ کمزور یا مختل ہو گیا ہو۔
- دوسری قسم ائمہ حدیث میں سے کسی کا قرب ہوتا ہے اس کی چار قسمیں ہیں، موافقت، بدل، مساوات، مصافحہ۔

موافقت: موافقت کا مطلب یہ ہے کہ حدیث کی کسی کتاب کے مؤلف کے شیخ تک کسی دوسری سند سے پہنچ جائیں جس میں اس سے کم رجال ہوں مثلاً امام بخاری ایک حدیث از قتیبہ از مالک روایت کرتے ہیں، اب کوئی دوسرا شیخ کسی اور سند سے یہی روایت قتیبہ سے روایت کرے اور اس سند میں امام بخاری کی بہ نسبت کم رجال ہوں۔

بدل: اگر کوئی شخص مؤلف کتاب کے شیخ یا شیخ تک کسی اور سند سے پہنچ جائے اور اس کی سند میں رجال کم ہوں تو اس کو بدل کہتے ہیں مثلاً مذکور الفدر سند میں کوئی شخص قعنبی از مالک روایت کرے تو اس صورت میں قعنبی

قتیبہ کا بدل ہو گا۔

مساوات: مؤلف کتاب نے ایک حدیث کو ایک خاص سند سے روایت کیا ہو، اور ایک دوسرا شخص کسی اور سند سے اس حدیث کو روایت کرے اور دونوں میں سلاویوں کی تعداد برابر ہو مثلاً امام نسائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث روایت کریں اور ان کی سند میں گیارہ رجال ہوں، اور ایک دوسرا شخص اسی حدیث کو ایک اور سند سے روایت کرے اور اس کی سند میں بھی گیارہ رجال ہوں تو اس کی سند امام نسائی کے مساوی ہوگی۔

مصنف: مصنف کتاب کے تسلیم کے ساتھ مسادات کو مصنفہ کہتے ہیں:
اسناد نازل کی بھی پانچ اقسام ہیں اور چونکہ اسناد نازل، اسناد عالی کی مقابل اور ضد ہے اس لیے مال کی تعریف اور مثال سے نازل کی تعریف اور مثال بھی معلوم ہو گئی۔

حدیث مسلسل کا بیان | جس حدیث کی سند کے رجال میں سے ہر راوی تسلسل سے کسی ایک حالت کو نقل کرے عام ازیں غم ہر راوی کسی ایک قول کو تسلسل سے نقل کرے یا کسی ایک فعل کو نقل کرے۔ یا قول اور فعل کو نقل کرے یا صیغہ ادا کو نقل کرے۔ ۲۷
اس کی مثال یہ ہے امام ابو داؤد روایت کہتے ہیں:

از عبد الرحمن جملی اور صنا بھی از حضرت معاذ بن جبل
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
معاذ کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا : اے معاذ یہ ہدایں تم سے
محبت کرتا ہوں، اے معاذ ! میں تم کو وصیت کرتا ہوں
کہ تم ہر زمانہ کے بعد اس دعا کو نہ چھوڑنا " اے اللہ
تو اپنے ذکر اور شکر میں اور اچھی طرح اپنی عبادت کرنے
میں میری مدد فرما، پھر حضرت معاذ نے صنا بھی کو اس
دعا کی وصیت کی اور صنا بھی نے ابو عبد الرحمن کو اس
کی وصیت کی ۔

عن عبد الرحمن بن الحبل عن الصنابحي
عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه و
سلم اخذ بيده وقال يا معاذ والله اني لاجبك
فقال اوصيك يا معاذ لا تدعني في دبر كل
صلوة تقول اللهم اعني ذكرك وشكرك
وحسن عبادتك واوصي بذلك معاذ
الصنابحي واوصي به الصنابحي ابا
عبد الرحمن . ٣٥

اس حدیث میں تسلسل یہ ہے کہ ہر مردی عنہ نے اپنے راوی کو — اس دعا کی وصیت کی ہے۔
حدیث تسلسل کی دوسری مثال یہ ہے کہ سلسلہ سند کے تمام رجال کسی ایک فعل کو تسلسل سے نقل کریں،
ما فظ عراقی نکھتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال شیک بیدی ابو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۱۵۔ حافظ زین الدین عبدالرحیم بن حسین عراقی متوفی ۸۰۶ھ، تذکرہ و تبصرہ شرح الفیہ ج ۲ ص ۲۶۵-۲۵۱، مکتب مطبوعہ دارالہدایہ لاہور

٥٢- " " " تذكره وتبصره شرح الفيه ٢ ص ٢٨٣ " " "

۳۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۱۳، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ

القاسم صلی اللہ علیہ وسلم وقال خلق الله الارض يوم السبت الحديث فقد تسلسل لنا تشبيك كل واحد من رواة يمد من رواه عنه - ۱۰

کہ ابراہیم القاسم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہاتھ میں ہاتھ ڈالا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہفتہ کے دن زمین کو پیدا کیا اس حدیث، پھر ہر مروی عنہ نے اپنے راوی کے ہاتھ میں ہاتھ ڈال کر یہ مدیث روایت کی۔

علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

فصل کے تسلسل کی دیگر مثالیں یہ ہیں، سر پہ ہاتھ رکھنا، طالب کا ہاتھ پکڑنا، درود شریف پڑھتے وقت ہاتھ کی پانچ انگلیوں سے گنتا، مصافحہ کرنا، نماز میں رفع یدین کرنا، ٹیک لگا کر بیٹھنا، کھانا پلانا، مجبوراً دہپانی سے دعوت کرنا۔ قول اور نقل دونوں کے تسلسل کے متعلق حافظ عراقی نے یہ مثال دی ہے:

حدثنا محمد بن اسماعيل بن ابراهيم انصاري قال انا والدي ويحيى بن علي بن محمد الفلاني قال انا علي بن محمد ابني الحسن قال ثنا يحيى بن محمود الثقفي ثنا اسماعيل بن محمد بن الفضل ثنا احمد بن علي بن خلف ثنا محمد بن عبد الله الحاكم ثنا الزبير بن عبد الواحد ثنا يوسف بن عبد الواحد الشافعي ثنا سليمان بن شعيب الكسافي ثنا سعيد الادمي ثنا شهاب بن خراش قال سمعت يزيد القاشي يحدث عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجد العبد حلاوة الايمان حتى يؤمنن بالقدر خيرة وشره حلو ومرة قال وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم على لحيته وقال امنت

بالقدر خيرة وشره حلو ومرة -

پھر حضرت انس نے اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ کر کہا میں اچھی اور بُری مٹھی اور کڑوی تقدیر پر ایمان لایا، پھر زبیر نے اپنی ڈاڑھی کو پکڑا اور کہا میں اچھی اور بُری مٹھی اور کڑوی تقدیر پر ایمان لایا، اور شہاب نے اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ کر کہا میں اچھی اور بُری مٹھی اور کڑوی تقدیر پر ایمان لایا، پھر سعید نے، پھر سلیمان نے، پھر یوسف نے، پھر زبیر نے پھر حاکم نے پھر ابن خلف نے اور اسماعیل نے اور یحییٰ ثقفی نے اور علی بن محمد نے اور یحییٰ بن علی فلانی اور ہمارے

۱۰۔ حافظ زین الدین عبد الرحیم بن حسین عراقی متوفی ۸۰۶ھ، التبصرة والعذرة شرح الفیہ ج ۲ ص ۸۵، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع کہ ۱۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، فتح المبین شرح الفیہ الحدیث ج ۴ ص ۳۸، مطبوعہ دار الامام الطبری، ۱۲۱۲ھ

شیخ محمد بن اسماعیل نے اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ کر کہا میں اچھی اور برسی میٹھی اور کڑوی تقدیر پر ایمان لایا۔
اس حدیث کو حافظ ابن عساکر نے روایت کیا ہے۔ (مختصر تاریخ دمشق ج ۳ ص ۳۳۹، مطبوعہ دمشق)
مصنف نے جب اس حدیث کو لکھا تو مصنف نے فرمایا: ہر مومن کو یہ حدیث پڑھنی چاہیے۔

دشورہ حلوائہ دوسرا - اور قارئین سے بھی اتماس ہے کہ جب وہ ان سطور کو پڑھیں تو اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ کر کہیں اُمنت بالقدر خیرہ اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ کر کہا: اُمنت بالقدر خیرہ فعل کے تسلسل کے ساتھ ان کا قول اور فعل بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور فعل کے ساتھ منسلک ہو جائے۔ اور صیغہ اداء میں تسلسل کی مثال میں ملاحظہ فرمائیے:

مثلاً ہر راوی یہ کہے سمعت فلاں " میں نے فلاں سے سنا ہے " پھر وہ کہے سمعت فلاں، اسی طرح تمام رجال کہیں، یا ہر راوی حدثنہ کہے یا ہر راوی اخبرنا کہے تو یہ سیغہ ادا میں تسلسل ہے۔ ۲۰

روایت بالمعنی کی تحقیق | حافظ عراقی لکھتے ہیں:

روایت بالمعنی کرنا جائز نہیں ہے اور اس پر واجب ہے کہ وہ اپنے شیخ کے الفاظ کو نقل کرے اور اکثر محدثین فقہاء اور اصولیین نے یہ کہا ہے کہ اگر وہ الفاظ کے معانی اور مقاصد کا عالم ہے تو اس کے لیے روایت بالمعنی کرنا جائز ہے اور بعض نے یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں روایت بالمعنی کرنا جائز نہیں ہے اور دیگر خبروں میں جائز ہے اور پہلا قول ہی صحیح ہے، کیونکہ متعدد صحابہ سے اس کے حجاز کی تصریح منقول ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام نے قصہ واحد کو متعدد الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے اور حافظ ابن مندہ نے حضرت عبد اللہ بن سلیمان بن اکیمہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! میں آپ سے حدیث سنا ہوں اور میں اس کی استطاعت نہیں رکھتا کہ میں اس حدیث کو بعینہ اس طرح ادا کروں جس طرح آپ سے سنا اس میں کوئی تصرف زیادہ ہوگا یا کم ہوگا، آپ نے فرمایا جب تم کسی حرام کو حلال دے کرو، اور کسی حلال کو حرام نہ کرو اور صحیح معنی برقرار رکھو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

حافظ ابن الصلاح نے کہا ہمارے رائے میں یہ اختلاف کتبہ احادیث سے حدیث کو نقل کرنے میں جاری نہیں ہے اور ہم اسے علم کے مطابق کسی نے اس کو کتب حدیث میں جاری کیا ہے، اس لیے کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی مصنف کی کتاب سے کسی حدیث کو نقل کرے اور اس میں الفاظ کو تبدیل کر دے، کیونکہ جنہوں نے روایت بالمعنی کی زحمت دی ہے اس کی وجہ یہ تھی کہ الفاظ کو ضبط کرنے اور اس پر مجبور برقرار رکھنے میں مشقت تھی اور کتابوں کے اوراق سے احادیث کے نقل کرنے میں یہ مشقت نہیں ہے، نیز ہر چند کہ اس کو الفاظ تبدیل کرنا اختیار ہے لیکن کسی کا تصنیف کو تبدیل کرنے کا اختیار نہیں ہے۔

١٥- حافظ بن الدين عبد الرحيم بن حسين عراقى متوفى ٨٠٦ القبيرة والتذكير شرح الفقيه ٢ ص ٢٨٠ - ٢٨٦، مطبوعه دار ابا باز للنشر والتوزيع مكة

٢٨٦ " التبصرة والتذكرة شرح الفروع ٢ ص ٢٨٦ . "

٥٣- " القهوه والتذكرة شرح الفيه ج ٢ ص ١٦٩ - ١٧٨ ، "

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

روایت بالمعنی میں اختلاف مشہور ہے اور اکثر کے نزدیک جائز ہے اور ان کی قوی ترین دلیل یہ ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ تلمیذوں میں سے جو شخص عربی زبان کا عالم ہو اس کے لیے شریعت کا اپنی زبان میں ترجمہ کرنا جائز ہے اور جب ایک عربی لفظ کو دوسری لغت کے لفظ کے ساتھ تبدیل کرنا جائز ہے تو عربی لفظ کے ساتھ تبدیل کرنا بہ طریق اولیٰ جائز ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ یہ مفروضات میں جائز ہے (مثلاً لیث کی جگہ اسد کہنا) اور مرکبات میں جائز نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ جس شخص کو لفظ مستحضر ہو اور وہ اس میں تصرف پر قادر ہو اس کے لیے جائز ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ اس کے لیے جائز ہے جس کو حدیث حفظ ہو اور وہ اس کے الفاظ بھول گیا ہو اور اس کا معنی اس کے ذہن میں مرتسم ہو اس کے لیے روایت بالمعنی جائز ہے تاکہ وہ حکم حاصل ہو سکے، اور تمام بحوث جواز اور عدم جواز میں سے درجہ اس میں کوئی شک نہیں کہ حدیث کو اس کے اصل الفاظ کے ساتھ بیان کرنا اولیٰ ہے قاضی عیاض نے کہا کہ روایت بالمعنی کا دروازہ بند کرنا چاہیے تاکہ وہ شخص روایت بالمعنی کی جرأت نہ کرے جس کو الفاظ عربیہ اور ان کے متبادل الفاظ بدلنے کا ملکہ نہیں ہے۔

علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

حضرت حذیفہ نے کہا ہم عرب لوگ حدیث بیان کرنے میں تقسیم اور تاجیر کو دیتے ہیں ردخل للبیہقی و تاریخ ابن عساکر) ابن سیرین نے کہا میں دس صحابہ سے حدیث سنتا تھا ان کا معنی ایک ہوتا تھا اور الفاظ مختلف ہوتے تھے۔ (کفایہ ص ۲۶ و المحدث الفاضل ص ۵۴)۔ حسن، شبلی اور نخعی روایت بالمعنی کرتے تھے، حافظ ابن الصلاح نے کہا صحابہ اور متقدمین کے احوال اس کی شہادت ہیں کہ ان میں سے کتنے لوگ ایک معاملہ میں ایک معنی کو مختلف الفاظ سے نقل کرتے ہیں اور اس کی وجہ یہی ہے کہ ان کا اعتماد فقط معنی پہ ہوتا تھا الفاظ پر نہیں ہوتا تھا۔ (علوم الحدیث: ۹۱)۔

نیر علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

حماد بن سلمہ نے روایت بالمعنی پر اس سے استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کے دشمن فرعون کے ایک واقعہ کی مختلف الفاظ سے خبر دی ہے جس کا معنی واحد ہے، مثلاً شہاب قیس فرمایا، قیس فرمایا یا جدۃ من النار فرمایا، اسی طرح قرآن مجید میں باقی انبیاء علیہم السلام کے قصص ہیں ان انبیاء علیہم السلام نے اپنی قوموں کو مختلف زبانوں میں خطاب کیا اور قرآن مجید نے ان کے خطابات کو بالمعنی نقل کیا، اسی طرح احادیث میں انبیاء سابقین اور ان کی قوموں کے خطابات اور اقوال کو بالمعنی نقل کیا گیا، اسی طرح قرآن اور حدیث میں قصص کے اقتباسات کو بالمعنی نقل کیا گیا ہے۔ ۷۷

۵۔ حافظ ابوالفضل احمد بن علی بن محمد عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، مشرح منجیۃ الفکر ص ۶۹-۷۸، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی الطب ۲۰۱۲ء

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، فتح المبین بشرح الفیہ الحدیث ج ۳ ص ۱۳۹-۱۳۸، مطبوعہ دارالام

٣ " " " فتح المغيبي بشرح الغيبة الحديث ج ٣ ص ١٢٢ " " "

حافظ ابن الصلاح کہتے ہیں:

اختصار حدیث کے جواز میں مذاہب علماء

روایت کرنا اور بعض کو روایت نہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ بعض علماء نے اس کو مطلقاً ناجائز کہا، ان کا یہ قول روایت بالمسنی کے عدم جواز پر مبنی ہے، بعض علماء روایت بالمسنی کو جائز کہتے ہیں علماء نے ایک خاص صورت میں اختصار حدیث سے منع کیا ہے، جب ملوئی نے دوسری مرتبہ بھی مکمل حدیث بیان ملے، مگر اس کو یہ علم نہ ہو کہ کسی اور نے مکمل حدیث کو بیان کر دیا ہے، پھر اس کا اختصار کرنا جائز نہیں ہے، بعض علماء نے اختصار حدیث کو مطلقاً جائز کہا ہے اور اس کی کوئی تفصیل نہیں کی، ہم نے مجاہد سے روایت کیا ہے کہ حدیث کا جو حصہ ہوا ہو کم بیان کرو البتہ اس میں زیادتی نہ کرو۔

صحیح یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے اور وہ یہ ہے کہ عالم اور عارف کے لیے اختصار حدیث کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس نے حدیث کا جو حصہ ترک کیا ہے وہ اس کے ذکر کیے ہوئے حصہ سے متمیز اور غیر متعلق ہو، اس حیثیت سے کہ اس ترک کیے ہوئے حصہ کی وجہ سے اس کے بیان میں خلل نہ ہو جس کو اس نے ذکر کیا ہے اور اس کی دلالت مختلف ہو، اس صورت میں اختصار جائز ہونا چاہیے کیونکہ اس حالت میں — اس کا ذکر کیا ہوا حصہ اور ترک کیا ہوا حصہ دو الگ الگ اور مستقل حدیثیں ہیں اور ایک حصہ کا دوسرے کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے، اور وہ شخص بقدر تہ والا ہونا چاہیے، جس پر تہمت کی کوئی سبیل نہ ہو اور جس شخص اس پائے کا نہ ہو اور جب اس نے ایک مرتبہ پہلی حدیث روایت کی اور جب وہ دوسری بار اس کا بعض حصہ روایت کرے تو اس کو یہ خون ہو کہ اس پر یہ تہمت لگائی جائے گی کہ اس نے پہلی بار حدیث میں اس حصہ کا اضافہ کیا تھا جس کو اس نے اپنے شیخ سے نہیں سنا تھا یا اس پر یہ تہمت لگے گی کہ دوسری بار وہ ایک حصہ کو روایت کرنا بھول گیا اور اس میں ضبط کی قلت ہے اور وہ بہت لٹلٹی کرتا ہے تو ایسے شخص پر بلا جبر ہے کہ وہ اپنے نفس سے اس تہمت کو دور کرے اور امام ابو اللیث لا زمی نے کہا ہے کہ جس شخص نے پہلے ایک حدیث کے ایک حصہ کو روایت کیا اور بعد میں یہ ارادہ کیا کہ وہ اس کو مکمل روایت کرے اور اس کو یہ خون ہو کہ اگر اس نے مکمل حدیث روایت کی تو اس پر حدیث میں زیادتی کرنے کی تہمت لگے تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ زیادتی کو ترک کرے میں کہتا ہوں کہ ایسے شخص کو ابتداءً مکمل حدیث بیان کرتی چاہیے۔ ۱۷

علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ جو علماء روایت بالمسنی کو جائز کہتے ہیں ان کو اختصار حدیث سے اختلاف نہیں کرنا چاہیے کیونکہ جس نے حدیث کے بعض حصہ کو نقل کیا اور بعض کو حذف کر دیا اور ان کا ایک دوسرے سے رابطہ نہ ہو تو وہ دو منفصل خبروں کے قائم مقام ہیں کسی ایک کا دوسرے سے تعلق نہیں ہے۔ ۱۸

علامہ سخاوی اختصار حدیث پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

۱۷۔ حافظ ابو عمر عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ علوم الحدیث ص ۱۹۳-۱۹۲، مطبوعہ مکتبہ المدینہ منورہ، ۱۳۸۷ھ

۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۷۹۰ھ، فتح المغیث بشرح النبیۃ الحدیث ج ۳ ص ۱۵۳، مطبوعہ دار الالام الطبیری ۱۴۱۲ھ

امام ابو داؤد کو نے (باب رفع الصوت بالقراءة في صلاة الليل میں) روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اے بلال! میں نے سنا کہ تم کچھ حصہ اس سورت سے پڑھتے تھے اور کچھ حصہ اس سورت کا پڑھتے تھے تو حضرت بلال نے کہا یہ کام طیب ہے اللہ تعالیٰ بعض کو بعض کے ساتھ جمع کر دیتا ہے۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال کی تصریح کی۔ نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اس شخص کو تروتازہ اور خوش و خرم رکھے جس نے میرے کلام کو سنا اور اس میں زیادتی نہیں کی۔ اگر آپ کے کلام میں کمی کرنا بھی ناجائز ہوتا تو آپ اس کا بھی ذکر فرمادیتے اور جو شخص حدیث کا جتنا حصہ بھی روایت کر رہا ہے وہ اس میں صادق ہے تو ممانعت کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ ۱۵

حدیث کی تقطیع میں مذاہب ائمہ | حافظ ابن الصلاح لکھتے ہیں:

مصنف کا حدیث واحد کے متن کی تقطیع (پارہ پارہ) کرنا اور حدیث کے ان ٹکڑوں کو مختلف ابواب میں تقسیم کرنا جواز کے قریب ہے اور عدم جواز سے بعید ہے امام مالک، امام بخاری اور مشہور ائمہ حدیث نے حدیث کی تقطیع کی ہے اور یہ کراہت سے خالی نہیں ہے۔ ۱۶ علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

رشید عطار نے تصریح کی ہے کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے، بہ ظاہر امام مسلم کے نزدیک یہ منع ہے کیونکہ انھوں نے امام بخاری کی طرح مسائل اور احکام کے استنباط کا قصد نہیں کیا اس لیے وہ اختصار اور تقطیع کے بغیر مکمل حدیث کو وارد کرتے ہیں، امام مالک، امام احمد، امام بخاری، امام ابو داؤد اور امام نسائی نے تقطیع کی ہے غلام نے امام احمد سے روایت کیا ہے کہ تقطیع نہیں کرنی چاہیے، حافظ ابن الصلاح کا بھی یہی مختار ہے، لیکن علامہ نووی نے ان کی موافقت نہیں کی، اور حافظ عبد القی بن سعید نے تقطیع حدیث کو مستحب لکھا ہے، ابن رقیق العید نے شرح الامام میں لکھا ہے کہ اگر حدیث کے ایک حصہ کو حذف کرنے سے باقی حصہ میں خلل نہیں ہوتا تو پھر کوئی کراہت نہیں ہے اور اگر حدیث کے کسی حصہ کو حذف کرنے سے باقی میں خلل واقع ہوتا ہے تو پھر تقطیع مکروہ ہے اور خلل جتنا زیادہ ہوگا کراہت اتنی زیادہ ہوگی۔ ۱۷

اس بحث پر میں اصول حدیث سے متعلق اصطلاحات کے مسائل اور مباحث کو ختم کرتا ہوں، مجھ سے بعض احباب نے فرمائش کی تھی کہ میں شرح صحیح مسلم کی پہلی جلد میں اصول حدیث کے مباحث پر مشتمل ایک مبسوط مقدمہ لکھ دوں، سو میں نے اس فرمائش کو پورا کرنے کے لیے یہ مقدمہ لکھا یہ بھی خواہش تھی کہ امام مسلم کے مقدمہ کی شرح لکھوں، لیکن یہ جلد بہت ضخیم ہو گئی ہے اور اس میں اس کی شرح کی گنجائش نہیں ہے، لہذا میرے اس مقدمہ کو امام مسلم کے مقدمہ کی شرح کے قائم مقام سمجھ لیا جائے۔

۱۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، فتح المغیث بشرح الفیۃ السدیث ج ۳ ص ۱۵۶، مطبوعہ دارالامام الطبری، ۱۴۱۲ھ

۱۶۔ حافظ ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن متوفی ۶۴۳ھ، علوم السدیث ص ۱۹۴، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۶ھ

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، فتح المغیث بشرح الفیۃ السدیث ج ۳ ص ۱۵۸-۱۵۷، مطبوعہ دارالامام الطبری، ۱۴۱۲ھ

کئی چیزوں کی تفصیل اور تحقیق کرنے کا ارادہ تھا، لیکن طوالت کے باعث میں نہیں کر سکا، میں نے اس مقدمہ کو بہت آسان سمجھنے کی کوشش کی تاکہ حدیث سے دل چسپی رکھنے والے تمام قارئین اس سے استفادہ کر سکیں، تاہم بعض علمی اصطلاحات کو سہل نویسی کی سہی بسیار کے باوجود من و عن بکھنا پڑا ہے۔

انجیر میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس مقدمہ کو امام ربیع کی فہم کے لیے نافع بنائے، اور قیامت کے دن اللہ تعالیٰ میرا حشر خاد میں حدیث کی جماعت میں کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اور آپ کا قرب نصیب فرمائے اور اس کتاب کو میرے لیے وسیلہ نجات اور صدقہ جاریہ کر دے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین
افضل الانبیاء والمرسلین قائد القراء المحجلین وعلیٰ آلہ الطیبین الطاہرین وعلیٰ اصحابہ
الکاملین الراشدین وازواجہ الطاہرات امہات المؤمنین وعلیٰ اولیاء امتہ وعلماؤ
ملتہ اجمعین الیٰ یوم الدین۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

مقدمہ صحیح مسلم

از امام ابوالحسن مسلم بن حجاج القشیری

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ
عَلَى مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَعَلَى جَمِيعِ
الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ۔

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جو تمام
جہانوں کا پالنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی خصوصی
رحمتیں سیدنا محمد پر نازل فرمائے جو خاتم النبیین
ہیں اور تمام انبیاء پر بھی رحمتیں نازل فرمائے۔

امام مسلم اپنے شاگرد ابواسحاق کو مخاطب کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّكَ يَرْحَمُكَ اللَّهُ بِتَوْفِيقِي
خَالِقِكَ ذَكَرْتُ أَنَّكَ هَمَمْتَ بِالْفَحْصِ
عَنْ تَعْرِيفِ جُمْلَةِ الْأَخْبَارِ الْمَأْكُورَةِ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُنَنِ
الدِّينِ وَآحْكَامِهِ وَمَا كَانَ مِنْهَا فِي الْخَوَاطِ
وَالْعَقَابِ وَالْغُرُغِيبِ وَالْغُرُهِيبِ وَغَيْرِ
ذَلِكَ مِنْ صُنُوفِ الْأَنْبِيَاءِ بِإِلَاسَانِيذِ اللَّهِ
بِمَا لَقِيتُ وَتَدَاوَلَهَا أَهْلُ الْعِلْمِ فِيهَا
بَيْنَهُمْ فَأَمَّا دُونَ مَا شَدَّكَ اللَّهُ أَنْ
تَوَقَّفَ عَلَى جُمْلَتِهَا مَوْفَقَةً مُحْصَاةً
وَسَأَلْتَنِي أَنْ أُلْخِصَّهَا لَكَ فِي التَّكْلِيفِ
بَلَا تَكْرَارٍ يَكْثُرُ فَإِنَّ ذَلِكَ نَزَعْتُ

معدود صلوٰۃ کے بعد اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے کہ تم
نے اپنے رب کی توفیق سے یہ ذکر کیا کہ اصول دین اور
احکام شریعت سے متعلق جو احادیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے مروی ہیں ان کو تلاش کر کے جمع کرنا چاہیے، اسی
طرح ثواب اللہ طلب اور رغبت اور عورت اور ان جیسے
موضوعات سے متعلق احادیث کو ایسی اسانید کے ساتھ
جمع کرنا چاہیے جو اہل علم کے نزدیک مقبول ہوں، اللہ
تعالیٰ تم کو ہدایت دے کہ تم نے یہ خواہش ظاہر کی کہ اس قسم
کی تمام احادیث کا ایک مجموعہ تیار کیا جائے۔

تمہاری خواہش یہ بھی تھی کہ میں بغیر کثرت تکرار کے
احادیث جمع کروں کیونکہ کثرت تکرار کا وجہ سے احادیث
میں تدریس اور ان سے مسائل کے استخراج میں دشواری ہوگی

مَتَا يُشْفِئُكَ عَمَّا لَكَ قَصَدْتُ مِنَ الْكُفْرِ
فِيهَا وَالْإِسْتِنبَاطُ مِنْهَا وَلِلَّذِي سَأَلْتَكَ اللَّهُ
حِينَ رَجَعْتُ إِلَى تَدْبِيرِهِ وَمَا كَوْنُ ذَلِكَ
الْحَالِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَاقِبَةُ مَخْصُودَةٍ وَ
مَنْفَعَةُ مُوجُودَةٍ.

وَقُلْتُ حِينَ سَأَلْتَنِي تَجَبُّهُ ذَلِكَ
أَنْ لَوْ عَزِمَ لِي عَلَيْهِ وَقُضِيَ لِي شَعَامَةٌ كَانَ
أَوَّلُ مَنْ يُصِيبُهُ نَفْعُ ذَلِكَ إِنِّي وَخَاصَّةً
قَبْلَ غَيْرِي مِنَ النَّاسِ لِأَسْبَابٍ كَثِيرَةٍ
يَطُولُ بِذِكْرِهَا الْوَصْفُ.

إِلَّا أَنْ جُمِلَةَ ذَلِكَ أَنَّ ضَبْطَ الْعَلِيلِ
مِنْ هَذَا الشَّانِ وَالنَّفَائِذِ أَيْسَرُ عَلَى الْمَرْمِ
مِنْ مُعَالَجَةِ الْكَثِيرِ مِنْهُ وَلَا سِيَّمَا عِنْدَ
مَنْ لَا تَمْيِيزَ عِنْدَهُ مِنَ الْعَوَامِ إِلَّا بِأَنْ
يُوقِفَهُ عَلَى التَّمْيِيزِ غَيْرَهُ كَيْدًا كَانَ الْأَمْرُ
فِي هَذَا كَمَا فَصَفْنَا فَالْقَصْدُ إِلَى التَّحْيِيحِ
الْقَلِيلِ أَوْ لِي بِهِمْ مَنْ إِزِيدَ بِإِشْفَائِهِ.

وَلَا سِيَّمَا يُرْجَى بَعْضُ الْمُنْفَعَةِ فِي الْأَيْسَرِ
مِنْ هَذَا الشَّانِ وَجَمْعُ الْمَكْرَمَاتِ مِنْهُ لِيَخَاصَّةً
مِنَ النَّاسِ مَتْنٌ دُرِّيٌّ فِيهِ بَعْضُ التَّيَقُّظِ وَ
الْمَعْرِفَةِ بِأَسْبَابِهِ وَعَلَيْهِ قَدْ لَكَ انْتِقَاءُ
اللَّهُ يَهْجُرُ بِمَا أُوتِيَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى
الْفَائِدَةِ فِي الْإِسْتِكْفَارِ مِنْ جَمِيعِ قَامَتِ
عَوَالِمُ النَّاسِ الدِّينِ هُمْ بِخِلَافِ مَعَانِي الْحَاقِّ
مِنْ أَهْلِ التَّيَقُّظِ وَالْمَعْرِفَةِ فَلَا مَعْنَى لَهُمْ

فِي طَلَبِ الْحَدِيثِ الْكَثِيرِ وَتَدْعَ عَجْزُ وَاعْنُ
نَعْمًا إِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ مُبْتَدِئُونَ فِي تَخْرِيجِ
مَا سَأَلْتَ وَتَأْلِيْفِهِ عَلَى شَرِيطَةٍ سَوْفَ أَذْكُرُهَا لَكَ
وَهُوَ إِنَّا نَعْمِدُ إِلَى جُمْلَةٍ مَا أُسْنِدَ مِنْ

اللہ تعالیٰ تمہیں سرفرو فرمائے میں نے جس وقت تمہاری
ان معروضات اور ان کے نتائج پر نظر کیا تو میں نے یہ سمجھا
کہ اس کام کو کرنے سے ان شاء اللہ مجھے حسن عاقبت
اور اجر عظیم حاصل ہوگا۔

اور اسے عزیز! جس وقت تم نے مجھ سے اس
تالیف کے بارگراں کراٹھانے کا سوال کیا تو میں نے سوچا
کہ اگر میری قسمت سے یہ کام پایہ تکمیل تک پہنچ گیا تو اور
لوگوں کی نسبت اس کا فائدہ سب سے پہلے مجھ ہی کو
پہنچے گا۔

اس تالیف کے جمیع مقاصد اور مصالح کو تو طوالت
کی وجہ سے بیان نہیں کیا جا سکتا البتہ بعض ازاں یہ ہیں:
کہ بکثرت احادیث کو جمع کرنے سے بہتر ہے کہ کم تعداد
میں احادیث جمع کی جائیں کیونکہ عوام کے لیے کم تعداد میں
احادیث کا محفوظ کرنا آسان ہوتا ہے خاص طور پر وہ لوگ
جو حدیث صحیحہ اور غیر صحیحہ کے فرق کو نہیں سمجھتے۔ اس لیے
ضعیف روایات کی بھرمار کرنے سے احادیث صحیحہ پر
اختصار کرنا بہتر ہے خواہ وہ تعداد میں کم ہی کیوں نہ ہوں۔
البتہ جو لوگ فقہ حدیث کے ماہر ہیں اور اسانید
کے اسباب و علل کی معرفت رکھتے ہیں ان کے لیے کثرت
روایات اور احادیث مکررہ کو جمع کرنے میں کوئی مضائقہ
نہیں ہے، لیکن عوام الناس جو احادیث کی اسانید میں
خاص کی طرح گہری نظر نہیں رکھتے ان کے لیے کثیر روایات کا
انبار لگانا بے سود ہے خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ
یہ لوگ چند احادیث میں ہی پوری چھان چٹک نہیں کر سکتے۔

مَعْرِفَةِ الْقَلِيلِ.

اب ہم تمہاری خواہش کے مطابق مکمل سند کے
ساتھ احادیث بیان کریں گے ان احادیث کو جمع کرنے
کے لیے ہم نے چند شرائط مقرر کی ہیں ان میں سے بعض

الْأَخْبَارِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَنَقَسَتْهَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ وَثَلَاثِ طَبَقَاتٍ
مِنَ النَّاسِ عَلَى غَيْرِ تَكَرُّارٍ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَ مَوْضِعٌ
لَا يَسْتَعْنِي فِيهِ عَنْ تَرْدَادِ حَدِيثٍ فِيهِ زِيَادَةٌ
مَعْنَى أَوْ إِسْنَادٌ يَقَعُ إِلَى جَنْبِ إِسْنَادٍ لِعِلَّةٍ
تَكُونُ هُنَاكَ -

لَا أَنَّ الْمَعْنَى الزَّائِدَةَ فِي الْحَدِيثِ الْمُحْتَاجَةَ لِلْيَدِ
يَقُومُ مَقَامَ حَدِيثٍ تَامٍ فَلَا بُدَّ مِنْ إِعَادَةِ
الْحَدِيثِ التَّوْحِيدِ فِيهِ مَا وَصَفْنَا مِنَ الزِّيَادَةِ
أَوْ أَنْ يُفَصَّلَ ذَلِكَ الْمَعْنَى مِنْ جُمْلَةِ الْحَدِيثِ
عَلَى إِحْتِصَارِهِ إِذَا أُمُكِّنَ وَلَكِنْ تَفْصِيلُهُ رَجَحًا
عَسَرٌ مِنْ جُمْلَتِهِ فَإِعَادَتُهُ بِهَيْئَتِهِ إِذَا ضَاقَ
ذَلِكَ أَسْلَمَ فَأَمَّا مَا وَجَدْنَا بِهَا مِنْ إِعَادَةٍ
بِجُمْلَتِهِ عَنْ غَيْرِ حَاجَةٍ مِمَّا إِلَيْنَا فَلَا نَتَوَلَّى
فِعْلَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى -

فَأَمَّا الْقِسْمُ الْأَوَّلُ فَإِنَّا نَتَوَلَّى أَنْ نُقَدِّمَ الْأَخْبَارَ
الَّتِي هِيَ أَسْلَمُ مِنَ الْعُيُوبِ مِنْ غَيْرِهَا وَأَنَّهُ مِنْ
أَنْ يَكُونُوا نَاقِلُوهَا أَهْلَ اسْتِعْمَالٍ فِي الْحَدِيثِ
وَالْتِقَانِ لِمَا نَقَلُوا كَمَا يُوجَدُ فِي رِوَايَتِهِمْ
إِحْتِلَافٌ شَدِيدٌ وَلَا كَخَلِيطٍ فَاحِشٍ كَمَا قَدْ
عُثِرَ فِيهِ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ وَبَانَ
ذَلِكَ فِي حَدِيثِهِمْ فَإِذَا نَحْنُ نَقْصَبُ أَخْبَارَ
هَذَا الصَّنِيفِ مِنَ النَّاسِ اتَّبَعْنَا هَآؤُلَاءِ أَخْبَارًا يَقَعُ
فِي إِسْنَادِهَا بَعْضُ مَنْ لَيْسَ بِأَلْمُوسُوفِ
بِالْحِفْظِ وَالِاتِّقَانِ كَالصَّنِيفِ الْمُقَدَّمِ قَبْلَهُمْ
عَلَى أَنَّهُمْ وَلَوْ كَانُوا فِي مَآ وَصَفْنَا وَهُمْ

یہ ہیں کہ جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متصل
مروی ہیں ان کو ہم راویوں کے تین طبقوں میں تقسیم کرتے
ہیں۔ ان احادیث کو ہم نے حتی الامکان بلا تکرار ذکر کیا ہے
سو ان صورتوں کے جہاں تکرار ناگزیر تھا۔ مثلاً ایک حدیث
دوسری سند کے ساتھ کسی لفظ کی زیادتی، کمی یا لفظی تغیر پر
مشتمل ہے یا وہی حدیث کسی اور سند کے ساتھ مروی ہے
جس سند میں کوئی زائد خرابی ہے۔

جب ایک متن حدیث مثلاً دو سندوں کے ساتھ مروی
ہو اور دوسری سند کے ساتھ متن حدیث میں کوئی زائد معنی
ہو تو یہ حدیث ایک مستقل حدیث کے قائم مقام ہوتی ہے
لہذا ہم اس حدیث کو اس کی دوسری سند کے ساتھ دوبارہ
ذکر کرنے پر مجبور ہیں۔ ایسی صورت میں ہم بسا اوقات
اختصار سے کام لیتے ہیں کہ اور بتلا دیتے ہیں کہ اس سند
کے ساتھ اس حدیث میں کمی، زیادتی یا تغیر ہے لیکن جب
کوئی مقام یا مصلحت اس قسم کے اختصار کا متحمل نہ ہو تو
ہماری لیے پوری حدیث کا اعادہ کیے بغیر کوئی چلنے کا
نہیں رہتا تاہم اگر تکرار سے بچنے کی کوئی صورت نکل
سکے تو ہم ہرگز تکرار نہیں کرتے۔

قسم اول میں ہم پہلے ان احادیث کو بیان کریں گے
جن کی اسانید بہ نسبت دوسری اسانید کے عیوب اور
نقص سے محفوظ ہیں جن کے راوی معتبر، ثقہ اور قوی
ماں، مالک ہیں اور ان کی روایات میں شدید اختلاف
اور کثیر اختلاف نہیں ہوتا اور یہ بات ان کی روایت کردہ احادیث
سے پایہ ثبوت تک پہنچ چکی ہے اس قسم کے لوگوں کی
روایات بیان کرنے کے بعد ہم ان روایات کا ذکر کریں گے
جن کی سند میں بعض ایسے راوی بھی ہوں گے جو ثقہ امت اور
قوت حفظ میں قسم اول کے پایہ کے نہیں ہوں گے اگرچہ
تقویٰ اور پرہیزگاری اور صداقت اور امانت میں ان کا مرتبہ
کم نہیں ہوگا۔ مثلاً علی بن سائب، یزید بن ابی زیاد، لیث

فَاتَّسَمَ الشَّيْخُ وَالصِّدِّيقُ وَكَعَاظِلِي الْعِلْمِ
يَسْمَعُهُمْ كَعَطَاءٍ وَبْنِ الشَّكَّابِ وَيَزِيدَ بْنِ
آبِي زَيْنَادٍ وَكَيْثَ بْنِ أَبِي سُلَيْمٍ وَأَشْرَابِيَهُمْ
مِنْ حَتَّالِ الْأَكَاذِ وَكَعَالِ الْأَخْبَارِ فَهُمْ وَإِنْ
كَانُوا بِمَا وَصَفْنَا مِنَ الْعِلْمِ وَالشَّيْخِ عِنْدَ
أَهْلِ الْعِلْمِ مَعْرُوفِينَ تَغَيَّرَهُمْ مِنْ
أَقْرَابِهِمْ وَمَنْ عِنْدَهُمْ مَا ذَكَرْنَا مِنْ
الِإِتِّقَانِ وَالِاسْتِقَامَةِ فِي الدِّينِ وَآيَةٍ
يَفْضَلُونَهُمْ فِي الْحَالِ وَالْمَرْتَبَةِ لِأَنَّ هَذَا
عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ دَرَجَةٌ رَفِيعَةٌ وَخَصْلَةٌ
سَنِيَّةٌ لَا تَرَى أَتَكَ إِذَا وَازَنْتَ هُوَلَا وَالْقَلْبَةَ
الَّذِينَ سَمِعْنَاهُمْ عَطَاءٌ وَيَزِيدٌ وَكَيْثٌ بِمَنْصُورِ
بْنِ الْمُغْتَمِرِ وَسُلَيْمَانَ الْأَعْمَشِ وَاسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي
يَحْيَى فِي إِتِّقَانِ الْحَدِيثِ وَالِاسْتِقَامَةِ فِيهِ
وَجَدْتُهُمْ مُبَازِينَ لَهُمْ لَا يَدَانِئُونَهُمْ لِأَنَّ عِنْدَ
أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ فِي ذَلِكَ اتِّقَانٌ اسْتَفَادَ
عِنْدَهُمْ مِنْ صِحَّةِ حِفْظِ مَنْصُورٍ وَالْأَعْمَشِ وَاسْمَاعِيلَ
وَإِتِّقَانِيَهُمْ لِحَدِيثِهِمْ وَإِنَّهُمْ لَمْ يَعْرِفُوا مِثْلَ
ذَلِكَ مِنْ عَطَاءٍ وَيَزِيدٍ وَكَيْثٍ وَفِي مِثْلِ ذَلِكَ
مَجْرَى هُوَلَا إِذَا وَازَنْتَ بَيْنَ الْأَقْرَابِ
كَابْنَ عَوْنٍ وَآيُوبَ السَّخْتِيَّ فِي مَعْرِفَةِ بَنِي أَبِي
جَبَلَةَ وَأَشْعَثَ الْخُمَرَانِيِّ وَهُمَا صَاحِبَا الْحَسَنِ
وَأَبْنِ سَيْرِينَ كَمَا أَنَّ ابْنَ عَوْنٍ وَآيُوبَ
صَاحِبَاهُمَا إِلَّا أَنَّ الْبُيُوتَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ هَذَيْنِ
بَعِيدٌ فِي كَمَالِ الْفَضْلِ وَصِحَّةِ النَّقْلِ وَإِنْ كَانَ
عَوْنٌ وَأَشْعَثٌ غَيْرَ مَدْفُوعَيْنِ عَنْ صِدْقٍ
وَأَمَّا مَا نَحْنُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ وَلَكِنَّ الْحَالَ مَا وَصَفْنَا
مِنَ الْمَعْدُولَةِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ وَإِنَّمَا مَثَلُنَا
هُوَ لَا فِي التَّسْبِيَةِ لِيَكُونَ تَمْثِيلُهُمْ سِمَةً

بن ابی سلیم و یزید و کث و عطاء و بن الشکاب و بن ابی زیناد و کث بن ابی سلیم و اشرا بیہم
تو اہل علم کے نزدیک معروف و مشہور ہیں لیکن ان کے ہمسر
دوسرے راوی مافظہ اور ثقاہت میں ان پر فوقیت رکھتے
ہیں۔ اور جب ہم ان مذکورہ حضرات یعنی عطاء، یزید اور کث
کا مقابلہ منصور بن معتمر، سلیمان المشی و اسماعیل بن ابی خالد
سے کر دے تو تم پر صاف ظاہر ہو جائے گا کہ قوت مافظہ
اور ثقاہت میں ان کے درمیان نمایاں فرق ہے اور
علم و حدیث کے نزدیک اس بات میں کوئی شک نہیں ہے
کہ محبت اور ثقاہت میں عطاء، یزید اور کث کی روایت
کسی حال میں بھی منصور، المشی و اسماعیل کے ہم پایہ نہیں ہیں
اسی طرح اگر ایک عصر کے راویوں میں مقابلہ کیا جائے
تو باوجود معاصرانہ ہم زمان ہونے کے ان میں نمایاں فرق
ہوگا مثلاً اگر ابن عون اور ایوب سختیانی کا مقابلہ عمت بن حمید
اور اشعث حرانی سے کیا جائے گا تو یہ چاروں حسن
بصری اور ابن سیرین کے شاگرد ہیں تو ان میں واضح فرق
نظر آئے گا، کیونکہ نقل حدیث میں جرمہارت اور فصاحت
ابن عون اور ایوب کو حاصل ہے وہ عوف اور اشعث کو
حاصل نہیں ہوئی، اگرچہ تقویٰ اور پیر گاری میں عوف اور
اشعث اہل علم کے نزدیک ان سے کم نہیں ہیں اس کے
باوجود روایت حدیث میں اہل علم نے ان کو ابن عون اور ایوب
کا مقام نہیں دیا۔ ہم نے نام لے کر ان راویوں کی صراحت
مثالیں ملے دی ہیں کہ جو لوگ محدثین کے اصول اور
تنقید کے طریق کار کو نہیں جانتے وہ آسانی کے ساتھ
راویوں کے مرتبہ کو پہچان سکیں تاکہ بلند مرتبہ شخص کو اس
کی حیثیت سے کم اور کم مرتبہ شخص کو اس کی حیثیت سے
زیادہ مقام نہ دیا جائے شخص کی روایت کو اس کی حیثیت کے
مطابق مقام دیا جائے۔ کوئی حق دار اپنے حق سے محروم
نہ ہو اور ہر شخص کو اس کے منصب کے مطابق مقام ملے
کیونکہ اہل المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان

يَصْدُرُ عَنْ فَمِهَا مَنْ غَيَّ عَلَيْهِ طَرِيقُ أَهْلِ
الْعِلْمِ فِي تَرْتِيبِ أَهْلِهِ فِيهِ فَلَا يُقَصِّرُ
بِالْوَجَلِ الْعَالِي الْقَدْرِ عَنْ دَرَجَتِهِ وَلَا يَرْفَعُ
مَنْعُهُ الْقَدْرَ فِي الْعِلْمِ فَوْقَ مَنَزَلَتِهِ وَيُعْطَى
كُلُّ ذِي حَقٍّ فِيهِ حَقُّهُ وَيُنْزَلُ فِيهِ مَنْزِلُهُ
وَقَدْ ذَكَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
أَنَّهَا قَالَتْ أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُنْزِلَ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ مَعَ
مَا نَطَقَ بِهِ الْقُرْآنُ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى
ذُكُورًا وَنُؤَارًا كُلُّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِمُ.

فَعَلَى نَحْوِ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الْوُجُوهِ يُؤَلَّفُ
مَا سَأَلْتَ مِنَ الْأَخْبَارِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا مَا كَانَ مِنْهَا عَنْ قَوْمٍ هُمْ عِنْدَ
أَهْلِ الْحَدِيثِ مُتَهَمُونَ أَوْ عِنْدَ الْأَكْثَرِ مِنْهُمْ قُلُسْنَا
نَتَشَاغَلُ بِتَخْرِيجِ حَدِيثِهِمْ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْرُورٍ
إِبْنِ جَعْفَرٍ الْمَدَائِنِيِّ وَعَمْرِو بْنِ خَالِدٍ وَعَبْدِ الْقُدُّوسِ
الشَّامِيِّ وَمُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدٍ الْمَصْلُوبِ وَغِيَاثِ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ وَسُلَيْمَانَ بْنِ عَمْرٍو وَابْنِ دَاوُدَ التَّحْمِيصِيِّ وَ
أَشْبَاهِهِمْ مِمَّنْ أُلْهِمَ بِوَضْعِ الْحَدِيثِ وَتَوَلَّى
الْأَخْبَارَ وَكَذَلِكَ مِنَ الْغَالِبِ عَلَى حَدِيثِهِ الْمُتَكْرَرُ
أَوْ الْغَلَطُ أَوْ مُسَكَّنًا أَيْضًا عَنْ حَدِيثِهِمْ
وَعَلَامَةُ الْمُسْكَنِ فِي حَدِيثِ الْحَدِيثِ إِذَا مَا عُرِضَتْ

رَوَايَتُهُ لِلْحَدِيثِ عَلَى رَوَايَةِ غَيْرِهِ مِنْ أَهْلِ
الْحِفْظِ وَالرِّضَى كَالْفَتْ رَوَايَتُهُ رَوَايَتُهُمْ أَوْ لَمْ
تَكُنْ تَوَافِقُهَا فَإِذَا كَانَ الْأَغْلَبُ مِنْ حَدِيثِهِ
كَذَلِكَ كَانَ مَهْجُورًا الْحَدِيثِ غَيْرَ مَقْبُولٍ
وَلَا مُسْتَعْمَلٍ فَمِنْ هَذَا الصَّرْفِ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْرُورٍ وَيَحْيَى بْنُ أَبِي أَنَسَةَ
وَالْجَرَّاحُ بْنُ الْمَتَّهَالِ أَبُو الْعَطُوفِ وَعَبَادُ بْنُ

کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں سے
ان کے مرتبہ اور منصب کے مطابق سلوک کیا جائے اور
قرآن کریم سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا
ارشاد ہے کہ فوق کل ذی علم علیم رہے عالم سے بڑھ کر
کوئی عالم ہوتا ہے۔

اس قاعدہ مذکورہ کے مطابق (اے شاگرد و عزیزین!)
ہم تمہاری خواہش کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی احادیث جمع کریں گے۔ رہے وہ لوگ جو تمام علماء حدیث
یا اکثر کے نزدیک مطعون ہیں جیسے عبد اللہ بن مسرور، ابو جعفر
مدائنی، عمرو بن خالد، عبد القدوس شامی، محمد بن سعید مصلوب
غیاث بن ابراہیم، سلیمان بن عمرو الجاؤد و نختی اور ان جیسے
دوسرے لوگ جن پر موضوع (من گھڑت) حدیث بیان کرنے
کی تہمت ہے اور وہ از خود احادیث وضع کرنے اور
بنانے میں بدنام ہیں اسی طرح وہ لوگ بھی جن کی غالب
روایات منکر ہوتی ہیں یا جن کی روایات میں بہ کثرت اغلاط
ہیں تو ایسے تمام لوگوں کی روایات کو ہم اپنی کتاب میں جمع نہیں
کریں گے۔

محدثین کی اصطلاح میں منکر اس شخص کی حدیث کو کہتے
ہیں جو ثقہ اور معتبر راویوں کی حدیث کے مخالف ہو اور ان
مختلف حدیثوں میں کسی طرح موافقت اور مطابقت نہ ہو
سکے۔ پس جس شخص کی اکثر روایات اس قسم کی ہوں تو اس کی
روایت کردہ احادیث کو ترک کر دیا جاتا ہے اور محدثین کے
نزدیک وہ قابل قبول نہیں ہوتیں اور نہ وہ قابل عمل ہوتی ہیں
محدثین کے نزدیک ان لوگوں میں عبد اللہ بن مسرور، یحییٰ بن
ابی انیسہ، جراح بن مہال، ابو العطف، عباد بن کثیر، حسین
بن عبد اللہ بن ضمیرہ، عمر بن مہبان کا شمار ہوتا ہے اسی
طرح جو راوی ان کے اسلوب کے مطابق روایت کرتے
ہیں۔ ان کی روایات کو بھی اپنی کتاب میں جمع نہیں کریں گے۔

احادیث جمع کرنے میں ہم نے اس مسلک کو اس لیے اختیار کیا ہے کہ جو راوی اپنی روایت میں متغیر ہو اس کے بارے میں علماء حدیث کا موقف یہ ہے کہ اس شخص کی بعض احادیث کو دوسرے ثقہ اور حفاظ راویوں نے بھی روایت کیا ہو انھوں نے کسی حدیث میں اس کی منفکت کی ہو اس شرط کے پائے جانے کے بعد اگر وہ متغیر راوی اپنی حدیث میں بعض الفاظ کو زیادہ روایت کرتا ہے جن کو اس کے دوسرے معاصرون روایت نہیں کرتے تو اس کی اس زیادتی کو قبول کیا جائے گا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ مثلًا امام زہری سے روایت کرنے والے کثیر التعداد حفاظ ہیں اسی طرح ہشام بن عروہ سے روایت کرنے والوں کی بھی ایک بہت بڑی تعداد ہے، ان دونوں اہل کی احادیث بہت مشہور ہیں اور ان کے شاگردوں نے ان کی اکثر روایات کو بالاتفاق روایت کیا ہے۔ اب اگر کوئی شخص ابن شہاب زہری اور ہشام بن عروہ دونوں یا ان میں سے کسی ایک سے کوئی ایسی حدیث روایت کرے جس کو ان کے شاگردوں میں سے کوئی اور شخص بیان نہیں کرتا اور یہ شخص ان راویوں میں سے بھی نہیں ہے جو صحیح روایات میں ان کے شاگردوں کا شریک رہا ہو تو ایسی محدث میں اس شخص کی روایت کو قبول کرنا جائز نہیں ہے۔

یہاں تک کہ ہم نے روایت حدیث کے سلسلہ میں محدثین کے مسلک اور موقف کو بیان کر دیا ہے تاکہ جو لوگ اصول روایت سے ناواقف ہیں ان کو آگہی نصیب ہو اور ان شاء اللہ ہم اس کی مزید وضاحت ان مقامات پر کریں گے جہاں احادیث سے تعلق کا تذکرہ ہوگا۔

اے شاگرد عزیز! اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے

كَثِيرٌ وَحُسَيْنٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَبِيحَةَ وَعُمَرُ بْنُ صُهَيْبَانَ وَمَنْ نَحَا نَحْوَهُمْ فِي رِوَايَةِ الْمُنْكَرِ مِنَ الْحَدِيثِ فَلَسْنَا نَعْرِجُ عَلَى حَدِيثِهِمْ وَلَا نَتَشَاغَلُ بِهِ لِأَنَّ حُكْمَ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالَّذِي يَعْرِفُ مِنْ مَذْهَبِهِمْ فِي قَبُولِ مَا يَتَفَرَّدُ بِهِ الْمُحَدِّثُ مِنَ الْحَدِيثِ أَنْ يَكُونَ قَدْ شَارَكَ الثَّقَاتَ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْحِفْظِ فِي بَعْضِ مَا وَفَّرَ وَأَمْعَنَ فِي ذَلِكَ عَلَى الْمَوَافَقَةِ لَهُمْ فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ شَرَعْنَا إِذَا بَعْدَ ذَلِكَ شَيْئًا لَيْسَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ قِيلَتْ زِيَادَةٌ فَأَمَّا مَنْ تَرَاهُ يَعْبُدُ كَمَثَلِ الزُّهْرِيِّ فِي جَدَلَتِهِ وَكَثْرَةِ أَصْحَابِهِ الْحِفَاطِ الْمُتَقِينِ لِحَدِيثِهِمْ وَحَدِيثِ غَيْرِهِمْ أَوْ يَمِثُلُ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ وَحَدِيثِهِمَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مَبْسُوطًا مُشْتَرَكًا قَدْ نَقَلَ أَصْحَابُهُمَا عَنْهُمَا حَدِيثُهُمَا عَلَى الْإِتِّفَاقِ مِنْهُمْ فِي أَكْثَرِهِمْ فَيُرَوِّي عَنْهُمَا أَوْ عَنْ أَحَدِهِمَا الْعَدَدَ مِنَ الْحَدِيثِ مِمَّا لَا يَعْرِفُهُ أَحَدٌ مِنَ أَصْحَابِهِمَا وَلَيْسَ مِمَّنْ قَدْ شَارَكَهُمْ فِي الظُّمُوحِ مِمَّا عِنْدَهُمْ فَغَيْرُ جَائِزٍ قَبُولُ حَدِيثِ هَذَا الصَّرَبِ مِنَ النَّاسِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔

وَقَدْ شَرَحْنَا مِنْ مَذْهَبِ الْحَدِيثِ وَ أَهْلِهِ بَعْضَ مَا يَتَوَجَّهُ بِهِ مَنْ أَرَادَ سَبِيلَ الْقُرْآنِ وَوَقَعَ لَهَا وَسَتَرِيدَانِ شَاءَ اللَّهُ شَرْحًا وَإيضاحًا فِي مَوَاضِعَ مِنَ الْكِتَابِ عِنْدَ ذِكْرِ الْأَخْبَارِ الْمُعَلَّلَةِ إِذَا أَتَيْنَا عَلَيْهَا فِي الْأَمَاكِنِ الَّتِي يُكَلِّفُ بِهَا الشُّرُوحَ وَالْإيضاحَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَبَعْدُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَلَؤَلَى الَّذِي دَأَيْنَا

۱۔ حدیث مسل کی تشریف ہمارے مقدمہ میں گزر چکی ہے۔ سیدی مغزلہ

مِنْ سُوءِ صَنِيعٍ كَثِيرٍ مِّمَّنْ نَّصَبَ نَفْسَهُ
مُحَدِّثًا فِيمَا يَذَرُ مُهْمًا مِنْ طَرَجِ الْأَحَادِيثِ
الضَّعِيفَةِ وَالزَّوَايَاتِ الْمُنْكَرَةِ وَتَرْكِهِمُ
الْإِقْتِصَارَ عَلَى الْأَخْبَارِ الضَّحِيحَةِ الْمَشْهُورَةِ
وَمَا نَقَلَهُ الثَّقَاتُ الْمَعْرُوفُونَ بِالْصِّدْقِ وَ
الْأَمَانَةِ بَعْدَ مَعْرِفَتِهِمْ وَإِقْرَارِهِمْ بِالسُّنَنِ
أَنْ كَثِيرًا مِمَّا يَقْدَحُونَ بِهِيَ إِلَى الْأَيْدِي
مِنَ النَّاسِ هُوَ مُسْتَنَكِرٌ وَمَنْقُولٌ عَنْ قَوْمٍ
غَيْرِ مَرْضِيٍّ مِمَّنْ ذَمَّ الرَّوَايَةَ عَنْهُمْ أَئِمَّةُ
الْحَدِيثِ: مِثْلُ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَشُعْبَةَ بْنِ
الْحَجَّاجِ وَسُقَيْنَ بْنِ عُيَيْنَةَ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
الْقَطَّانَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ وَغَيْرِهِمْ
مَنْ أَدِثَمَّةً لِمَا سَمِعَ عَلَيْنَا الْإِقْتِصَابُ لِمَا
سَأَلْتُ مِنَ التَّمْيِيزِ وَالتَّخْصِيلِ وَلَكِنْ مِنْ
أَجْلِ مَا عَلَّمْنَاكَ مِنْ كَثْرِ الْقَوْمِ الْأَخْبَارِ
الْمُنْكَرَةِ بِأَلْسَانِ نِيدِ الضَّعَافِ الْمَجْهُولَةِ وَ
قَدْ قَرِهْمُ بِهَا إِلَى الْعَوَامِ الَّذِينَ لَا يَعْرِفُونَ
غُيُوبَهَا خَفَّ عَلَى قُلُوبِنَا إِيَّاكَ إِلَى مَا سَأَلْتُ
وَأَعْلَمُ وَفَقَلَكَ اللَّهُ أَنَّ التَّوَابِعَ عَلَى كُلِّ
أَحَدٍ عَرَفَ التَّمْيِيزَ بَيْنَ صَحِيحِ الرِّوَايَاتِ وَسَقِيئِهَا
وَتَهَاتِ النَّاقِلِينَ لَهَا مِنَ الْمُتَهِمِينَ أَنْ لَا يَرَوْهَا
مِنْهَا إِلَّا مَا عَرَفَتْ صِحَّةً فَخَارِجَةً وَالسَّارَةَ فِي نَاقِلِيهِ
وَأَنْ يَتَّقِيَ مِنْهَا مَا كَانَ مِنْهَا مِنْ أَهْلِ التَّهَمِ وَ
الْمُعَانِدِينَ مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ وَالذَّلِيلُ عَلَى أَنَّ
الَّذِي قُلْنَا مِنْ هَذَا هُوَ الَّذِي مَرَدُّونَ مَا خَالَفَهُ
قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ذِكْرُهُ:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ
مِنْهَا فَنَبِّئُوهُ أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا
عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ

متہاری اس فرمائش کو پورا کرنے کا سبب یہ بھی تھا کہ ہم
نے بعض ایسے محدثین کو دیکھا جو احادیث صحیحہ مشہورہ پر
اکتفا نہیں کرتے جنہیں ان لوگوں نے روایت کیا ہے
جو اپنی ثقاہت، صدق اور دیانت میں مشہور ہیں خصوصاً
اس صورت میں جب کہ یہ محدثین خود اپنی زبان سے اس
بات کا اقرار کرتے ہیں کہ ان کی بیان کردہ اکثر روایات
جو نامعلوم افراد کی طرف منسوب ہیں منکرہ اور غیر مقبول ہیں
اور ایسے افراد سے روایت حدیث کرنے کی فتن حدیث
کے جلیل القدر ائمہ مثلاً امام مالک بن انس، شعبہ بن حجاج،
سفیان بن عیینہ، یحییٰ بن سعید القطان اور عبد الرحمن بن
مہدی وغیرہم نے سخت مذمت کی ہے۔ لہذا جب
ہم نے یہ دیکھا کہ بعض محدثین احادیث منکرہ کو ضعیف
اور مجہول سندوں کے ساتھ بیان کر رہے ہیں اور عام
لوگوں میں یہ اہلیت نہیں ہے کہ وہ صحیح اور ضعیف احادیث
کو الگ الگ کر کے چھانٹ سکیں تو ہم نے سوچا کہ متہاری
فرمائش پوری کر کے احادیث صحیحہ کا ایک مجموعہ پیش
کر دیں۔

یاد رکھو جو محدث احادیث صحیحہ اور غیر صحیحہ میں امتیاز
کر سکتا ہو اور ثقہ اور غیر ثقہ راویوں کی پہچان رکھتا ہو
اس کو صرف ایسی احادیث ذکر کرنی چاہئیں جو اسناد صحیحہ
سے مروی ہوں اور ان کے راویوں میں سے کوئی شخص
بھی جھوٹ کے ساتھ متہم، بدعتی اور مخالف سنت نہ ہو
اور جس سند کا کوئی راوی اس قسم کا ہو اس کی کوئی حدیث
ہرگز قبول نہ کرے ہمارے اس قول کی تائید قرآن کریم
کی ان آیات سے ہوتی ہے۔ (تذہبہ)

”اے مومنو! جب فاسق متہم سے پاس کوئی خبر
لے کر آئے تو پہلے اس خبر کی تحقیق کر لیا کرو کہ کہیں لا علمی
میں تم کسی شخص کے بارے میں کوئی ایسی بات کہہ دو جس
پر بعد میں پچھتا نا پڑے۔“ نیز ارشاد باری ہے جو

تہا سے پسندیدہ گواہ ہوں“
 نیز ارشاد ہے ”ان لوگوں کو گواہ بناؤ جو تم میں سے
 متفقہ اور پرہیزگار ہوں“ قرآن کریم کی یہ آیات اس بات
 پر دلالت کرتی ہیں کہ فاسق شخص کی خبر غیر مقبول اور بدین
 شخص کی گواہی مردود ہوتی ہے۔ ہر چند کہ روایت اور
 شہادت میں کافی فرق ہے تاہم بعض صفات میں وہ مشترک
 ہیں کیونکہ فاسق کی روایت اہل علم کے نزدیک اسی طرح
 مردود ہے جیسے عام لوگوں کے نزدیک اس کی شہادت
 مردود ہے اور احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ منکر
 احادیث غیر مقبول ہیں۔

جس طرح قرآن کریم سے فاسق کی خبر کا غیر معتبر
 ہونا ثابت ہے اس طرح حدیث غریب سے بھی فاسق
 کی خبر کا مردود ہونا ثابت ہے اور اس بارہ میں حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث مشہور ہے کہ جس شخص نے ملکہ کے
 بارہ چھوٹی حدیث کو میری طرف منسوب کیا وہ بھی جھوٹوں
 میں سے ایک جھوٹا ہے اس حدیث کو امام مسلم نے
 اپنی دستاویز کے ساتھ حضرت مغیرہ بن شعبہ سے
 روایت کیا ہے۔

وَقَالَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ
 الشُّهَدَاءِ وَقَالَ وَأَشْهَدُ وَأَذْوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ
 قَدْ لَ بِمَا ذَكَّرْنَا مِنْ هَذِهِ الْأَيِّ أَنَّ خَبَرَ الْفَاسِقِ
 سَاقِطٌ غَيْرُ مَقْبُولٍ وَأَنَّ شَهَادَةَ غَيْرِ الْعَدْلِ
 مُرْدُودَةٌ وَالْخَبَرُ وَإِنْ فَارَقَ مَعْنَاهُ مَعْنَى
 الشَّهَادَةِ فِي بَعْضِ الْوُجُوهِ فَقَدْ يَجْتَمِعَانِ فِي أَكْثَرِ
 مَعْلَانِيهِمَا إِذْ كَانَ خَبَرُ الْفَاسِقِ غَيْرُ مَقْبُولٍ عِنْدَ
 أَهْلِ الْعِلْمِ كَمَا أَنَّ شَهَادَتَهُ مُرْدُودَةٌ عِنْدَ
 جَمِيعِهِمْ وَكَذَلِكَ السُّنَّةُ عَلَى كُفْيِ رِوَايَةِ الْمُنْكَرِ
 مِنَ الْأَخْبَارِ۔

كَتَبُوا لَا كَلِمَةَ الْقُرْآنِ عَلَى نَفْيِ خَبَرِ الْفَاسِقِ
 وَهُوَ الْأَكْثَرُ الْمَشْهُورُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يُرَى أَنَّهُ
 كَذَبَ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
 أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاوَكِيْعُ عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الْحَكَمِ
 عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ
 جَنْدُبٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَيْضًا
 قَالَ نَاوَكِيْعُ عَنْ شُعْبَةَ وَسُفْيَانَ عَنْ حَبِيبِ عَنْ
 مَيْمُونِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكُ



باب

بَابُ تَغْلِيظِ الْكَذِبِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاغِدٌ عَنْ شُعْبَةَ (ر) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ ثنا شُعْبَةُ عَنْ مَعْمُورٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ أَنَّ اللَّهَ سَمِعَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَخْطُبُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّ مَنْ يَكْذِبُ عَلَيَّ يَدْخُلُ النَّارَ.

۲- حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا سَمْعِيلُ يَعْقُوبُ ابْنُ عُلَيْثٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ إِنَّهُ يَمْنَعُنِي أَنْ أُحَدِّثَكُمْ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَمَّدَ عَلَيَّ كَذِبًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ.

۳- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْغَبَرِيِّ قَالَ ثنا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ.

۴- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ ثنا سَعِيدُ بْنُ عُيَيْدٍ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ رَبِيعَةَ الرَّائِي قَالَ أَتَيْتُ الْمَسْجِدَ وَالْمُعِيرَةَ أَمِيرًا لِكُوفَةٍ قَالَ فَقَالَ الْمُعِيرَةُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ كَذَبَ عَلَيَّ لَيْسَ

حدیث گھڑنے کی ممانعت

ربیع بن حراش کہتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دورانِ خطبہ کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میری طرف جھوٹ منسوب نہ کرو کیونکہ جو شخص میری طرف جھوٹ منسوب کرے گا وہ جہنم میں داخل ہوگا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے تم سے بہ کثرت احادیث بیان کرنے سے صرف یہ چیز روکتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص قصداً میری طرف جھوٹی بات کی نسبت کرے اس کو اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالینا چاہیے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص عمداً میری طرف جھوٹی بات کی نسبت کرے اسے اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالینا چاہیے۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری طرف جھوٹی بات کی نسبت کرنا کوئی معمولی بات نہیں ہے جو شخص مجھ پر قصداً افتراء کرتا ہے اسے اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالینا چاہیے۔

كَذِبَ عَلَى أَحَدٍ فَمَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدٍ فَلْيَتَّبِعُوا
مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّعْدِيُّ
قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ قَيْسٍ الْأَصَدِيُّ
عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعَةَ الْأَسَدِيِّ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ
شُعْبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ
يَذْكُرَانِ كَذِبًا عَلَى لَيْسَ كَذِبٌ عَلَى أَحَدٍ -

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے اسی کی مثل
روایت ہے اس میں یہ مذکور نہیں ہے کہ مجھ پر جھوٹ
باندھنا کسی اور پر جھوٹ باندھنے کی مثل نہیں ہے۔
سو جس نے مجھ پر عمدہ جھوٹ باندھا وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ
میں بنا لے۔

باب

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْحَدِيثِ بِكُلِّ مَا سَمِعَ

بلا تحقیق حدیث بیان کرنے سے ممانعت

حضرت ابومرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی شخص کے جھوٹے ہونے
کے لیے یہ بات کافی ہے کہ وہ ہر سنی ہوئی بات کو بیان
کر دے۔

۵ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ قَالَ نَا
إِبْنُ حَزْمٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفِيَ بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ
بِكُلِّ مَا سَمِعَ -

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابومرہ
سے اسی روایت کے ہم سنی حدیث بیان کی ہے۔

۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَلِيُّ
بْنُ حَفْصٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ ذَلِكَ -

حضرت عمر بن الخطاب بیان فرماتے ہیں کہ کسی
شخص کے جھوٹے ہونے کے لیے اتنی بات کافی ہے
کہ وہ ہر سنی ہوئی بات بیان کر دے۔

۷ - وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا هُشَيْمٌ
عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ التَّهْمَانِيِّ
قَالَ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْخَطَّابِ بِحَسَبِ الْمَرْءِ مِنَ
الْمَذْهَبِ أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ -

حضرت امام مالک نے فرمایا ہر سنی ہوئی بات
کو بیان کر دینے والا غلطی سے محفوظ نہیں رہ سکتا،
اور نہ ہی ایسا شخص کبھی نبی حدیث میں امام ہو سکتا ہے۔

۸ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ سَرْجٍ قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ
قَالَ قَالَ لِي مَا لَكَ إِعْلَمُ أَنَّ لَيْسَ يَسْلَمُ رَجُلٌ
حَدَّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ وَلَا يَكُونُ إِمَامًا أَبَدًا وَ
هُوَ يُحَدِّثُ بِكُلِّ مَا سَمِعَ -

۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
قَالَ نَاسُفِيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَحْسِبُ الْمَرْءُ مِنَ الْكُذِبِ
أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ۔

۱۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ مَهْدِيٍّ يَقُولُ لَا يَكُونُ الرَّجُلُ
إِمَامًا يُقْتَدَى بِهِ حَتَّى يُمِيسِكَ عَنْ بَعْضِ
مَا سَمِعَ۔

۱۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا عُمَرُ بْنُ
عَلِيٍّ بْنِ مُقَدَّمٍ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ قَالَ
سَأَلَنِي إِيَّاسُ بْنُ مُعَاوِيَةَ فَقَالَ إِنِّي أَرَاكَ
قَدْ كَلِمْتَ بِعِلْمِ الْقُرْآنِ فَأَقْرَأْ عَلَيَّ سُورَةً وَ
فَسَّرْ حَتَّى أَنْظُرَ فِيهَا عَلِمْتَ قَالَ فَقَعَلْتُ
فَقَالَ لِي إِحْفَظْ عَلَيَّ مَا أَقْرَأْتُ لَكَ إِيَّاكَ وَالشَّاعَةَ
فِي الْحَدِيثِ فَإِنَّهُ قُلَّ مَا حَمَلَهَا أَحَدٌ إِلَّا ذَلَّ فِي
نَفْسِهِ وَكُذِّبَ فِي حَدِيثِهِ۔

۱۲۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ قَالَ مَا أَنْتَ بِمُحَدِّثٍ قَوْمًا
حَدِيثًا لَا تَبْلُغُهُ عُقُولُهُمْ إِلَّا كَانَ لِبَعْضِهِمْ فِتْنَةٌ۔

باب

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الرَّوَايَةِ عَنِ الضُّعَفَاءِ
وَالْإِخْتِيَاطِ فِي تَحْمِيلِهَا

۱۳۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا تَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ
قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
کسی شخص کے جھوٹے ہونے کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ ہر
سنی ہوئی بات بیان کر دے۔

حضرت عبدالرحمان بن مہدی نے بیان فرمایا کہ جب
ایک انسان سنی سنائی باتوں سے اپنی زبان کو نہیں روکے گا
وہ لائق اقتداء امام نہیں ہوگا۔

سفیان بن عیین بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے ایاس
بن معاویہ نے کہا کہ میرا خیال ہے کہ تم علم قرآن کے ماہر ہو
میرے سامنے قرآن کریم کی کسی سورت کی تفسیر بیان کرو
تاکہ مجھے تمہارے علم کا اندازہ ہو۔ سفیان نے کہا میں نے
ان کے حکم کی تعمیل کی۔ ایاس بن معاویہ نے کہا کہ میری اس
نیسوت کو یاد رکھو کہ ناقابل اعتبار احادیث بیان نہ کرنا کیونکہ
ایسا کرنے والا شخص خود بھی اپنی نظروں میں حقیر ہوتا ہے
اور دوسرے لوگ بھی اس کو جھوٹا سمجھتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر
تم لوگوں کے سامنے ایسی احادیث بیان کر دو گے جس کا مطلب
وہ نہ سمجھ سکیں تو یہ چیز ان میں سے بعض لوگوں کے لیے
فتنہ کا سبب بن جائے گی۔

ضعیف روایوں سے روایت کرنے کی نہایت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے اخیر زمانہ میں
لوگ ایسی احادیث بیان کریں گے جن کو پہلے نہ تم نے سنا

أَبُو هَانِئٍ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ مُسْلِمِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ قَالَ سَيَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي أَنْاسٌ يُحَدِّثُونَكُمْ
بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ فَيَأْكُلُوا
وَيَأْتَاهُمْ.

ہوگا اور تمہارے باپ دادا نے لہذا ان سے جس قدر
ممکن ہو روایت کرنا۔

۱۳۔ وَحَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ حَزْمَلَةَ بْنِ عِمْرَانَ التَّجِيبِيُّ قَالَ ثنا ابْنُ وَهْبٍ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو شَرِيحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ شَرَا حَيْلَ
بْنَ يَزِيدٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي مُسْلِمُ بْنُ يَسَارٍ أَنَّهُ
سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَّالُونَ
كَدَّ ابْنُونَ يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا
أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ فَيَأْكُلُوا قُرَابًا هُمْ لَا يَصِلُونَكُمْ
وَلَا يَفْتَحُونَكُمْ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمانہ میں جھوٹے دجال
لوگوں کا ظہور ہوگا اور وہ تم کو ایسی احادیث سنائیں گے جن
کو نہ تم نے سنا ہوگا نہ تمہارے باپ دادا نے، جس قدر
ممکن ہو تم ان سے روایت کرنا کہیں وہ تمہیں گمراہی اور فتنہ
میں نہ مبتلا کر دیں۔

۱۵۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالَ نَاوَكِيَةُ
قَالَ نَاوَاذُ عَمَشٍ عَنِ الْمُسَيَّبِ بْنِ رَافِعٍ عَنْ
عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ إِنَّ
الشَّيْطَانَ لَيَتَمَثَّلُ فِي صُورَةِ الرَّجُلِ فَيَأْتِي الْقَوْمَ
فَيُحَدِّثُهُمْ بِالْحَدِيثِ مِنَ الْكُذِبِ فَيَتَفَرَّقُونَ
فَيَقُولُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ سَمِعْتُ رَجُلًا عَرَفْتُ
وَجْهَهُ وَلَا أَدْرِي مَا اسْمُهُ يُحَدِّثُ.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ شیطان انسانی شکل میں آکر لوگوں کے سامنے
کوئی جھوٹی بات کہہ دیتا ہے پھر لوگ منتشر ہو جاتے
ہیں اور کوئی شخص کہتا ہے میں ایک شخص کی شکل پہچانتا
ہوں لیکن اس کا نام نہیں جانتا وہ یہ بات بیان کر رہا تھا۔

۱۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَاوَكِيَةُ
قَالَ أَنَا مَعْمَرُ بْنُ أَبِي طَالُوسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ لَانَ فِي الْبَحْرِ شَيَاطِينٌ
مَسْجُونَةٌ أَوْ كَقَهَا سَلِيمٌ يُوشِكُ أَنْ تَخْرُجَ
فَتَقْرَأَ عَلَى النَّاسِ قُرْآنًا.

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ سمندر میں بہت سے شیطان مقید ہیں
جن کو حضرت سلیمان علیہ السلام نے مقید کیا ہے قریب
ہے کہ ان میں سے کوئی شیطان نکل کر لوگوں کے سامنے
قرآن پڑھنا شروع کر دے۔

۱۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَعِيدُ
ابْنِ عَمْرِو الْأَشَجِيِّ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ
قَالَ سَعِيدُ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ

طاؤس بیان کرتے ہیں کہ بشیر بن کعب حضرت
عبداللہ بن عباس کے پاس گئے اور کہا کہ ہم مدینہ میں بیان
کے، حضرت ابن عباس نے فرمایا فلاں فلاں حدیث کو پھر

مَجْبِرٌ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ جَاءَ هَذَا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَعْنِي بُشَيْرَ بْنَ كَعْبٍ فَجَعَلَ يَحْدِثُهُ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ عُدْ لِحَدِيثٍ كَذَا وَكَذَا فَقَادَكَ ثُمَّ حَدَّثَهُ فَقَالَ لَهُ عُدْ لِحَدِيثٍ كَذَا وَكَذَا فَقَادَكَ فَقَالَ لَهُ مَا أَدْرِي أَعْرِفْتَ حَدِيثِي كُلَّهُ وَأَنْكَرْتَ هَذَا أَمْ أَنْكَرْتَ حَدِيثِي كُلَّهُ وَعَرَفْتَ هَذَا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّا نَحْدِثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَهُ يَكُنْ يُكْذِبُ عَلَيْهِ فَلَمَّا رَكِبَ النَّاسُ الصَّعْبَ وَالذَّلُولَ تَرَكْنَا الْحَدِيثَ عَنْهُ -

۱۸۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ سَأَلَ عَبْدُ الدَّرَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّمَا كُنَّا نَحْفَظُ الْحَدِيثَ وَالْحَدِيثُ يُحْفَظُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا إِذَا رَكِبْتُمْ كُلَّ صَعْبٍ وَذَلُولٍ فَهَنَاهَا -

۱۹۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو أَيُّوبَ سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْغِيلَانِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَمْرٍو يَحْيَى الْعَقَدِيُّ قَالَ سَأَلْتُ قَلْبِسَ بْنَ سَعْدٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ جَاءَ بُشَيْرُ بْنُ كَعْبٍ الْعَدَوِيُّ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَجَعَلَ يَحْدِثُ وَيَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَجَعَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا يَذُنُّ لِحَدِيثِهِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ فَقَالَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ مَا لِي لَا أَرَاكَ تَسْمَعُ لِحَدِيثِي أَحَدًا ثَلَاثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَسْمَعُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّا كُنَّا مَرَّةً إِذَا سَمِعْنَا رَجُلًا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْتَدَرْتُمْ أَبْصَارُنَا وَاصْفَيْنَا إِلَيْهِ يَا ذَانَا فَلَمَّا رَكِبَ النَّاسُ

دہراؤ، بشیر نے وہ حدیثیں دہرا کہہ پھر کچھ اور حدیثیں بیان کیں، حضرت ابن عباس نے فرمایا فلاں فلاں حدیث کو پھر بیان کرو، بشیر نے وہ حدیثیں پھر دوبارہ بیان کیں اس کے بعد بشیر نے عرض کیا میں نہیں سمجھ سکا کہ آپ نے میری بیان کردہ تمام احادیث کی تصدیق کی ہے یا سب کی تکذیب کی ہے یا ان میں سے صرف انکی تکذیب کی ہے جبکہ آپ نے دہرایا جو حضرت ابن عباس نے فرمایا ہم اس زمانہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بیان کیا کرتے تھے جب آپ کی طرف جھوٹی بات کی نسبت نہیں کی جاتی تھی لیکن جب سے لوگوں نے سچی اور جھوٹی ہر قسم کی احادیث روایت کرنا شروع کیں تو ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو بیان کرنا چھوڑ دیا

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ ہم خود احادیث یاد رکھتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث یاد کی جاتی تھیں لیکن جب سے لوگوں نے ہر قسم کی روایات بیان کرنا شروع کر دیں تو ہم نے اس فن کو چھوڑ دیا۔

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ بشیر بن کعب عدوی حضرت ابن عباس کے پاس آکر حدیث بیان کرنے لگے اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا..... لیکن حضرت ابن عباس نے نہ تو ان کی بیان کردہ حدیث غور سے سنی اور نہ ان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھا بشیر کہنے لگے اے ابن عباس میں آپ کے سامنے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بیان کر رہا ہوں اور آپ ترجمہ بھی نہیں کرتے حضرت ابن عباس نے فرمایا ایک وقت وہ تھا کہ جب کوئی شخص یہ کہتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا.... تو بے ساختہ ہماری نگاہیں اس کی طرف اٹھتی اور ہم غور سے اس کی حدیث سنتے لیکن جب سے لوگوں نے ضعیف اور مجروح ہر قسم کی روایات بیان کرنی شروع کر دیں تو ہم صرف ان

الطَّبِيعَةِ وَالْبَدَلُ لَوْلَا نَاخُدُ مِنَ النَّاسِ إِلَّا مَا نَعْرِفُ
 ۲۰ - وَحَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَمْرٍو الطَّبِيعِيُّ
 قَالَ نَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ
 قَالَ كَتَبْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَسْأَلُهُ أَنْ يَكْتُبَ
 لِي كِتَابًا وَيُخَفِّي عَنِّي فَقَالَ وَلَدًا نَاصِحًا أَنَا
 اخْتَارَ لَكَ الْأُمُورَ اخْتِيَارًا وَأَخَفِيَ عَنْهُ قَالَ
 قَدْ عَاقَبْتَنِي عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَجَعَلَ يَكْتُبُ
 مِنْهُ أَشْيَاءَ وَيَسْرُبُ بِهَا الشَّيْءُ فَيَقُولُ وَاللَّهِ
 مَا قَضَى بِهَذَا عَلَيَّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَلَاحٌ -

۲۱ - حَدَّثَنَا عَمْرُو التَّائِدُ قَالَ نَاسُفِيَانُ بْنُ
 عُيَيْنَةَ عَنْ هُشَيْمِ بْنِ حَجَّيْرٍ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ
 أَرَى ابْنَ عَبَّاسٍ يَكْتُبُ فِيهِ قَضَاءٌ وَعَلَيْهِ قَهْقَاهُ
 الْإِحْدَارَ وَأَشَارَ سُلَيْمُ بْنُ عُيَيْنَةَ بِذَلِكَ -
 ۲۲ - حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوِيُّ قَالَ نَا
 يَعْنِي ابْنُ أَدَمَ قَالَ نَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنِ الْأَنْمَشِ
 عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ لَمَّا أَحَدْتُ تِلْكَ الْأَشْيَاءَ
 بَعْدَ عَلِيٍّ قَالَ رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِ عَلِيٍّ قَاتِلُهُمُ
 اللَّهُ آتَى عَلَيْهِمْ أَفْسَدُوا -

۲۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُشْرَمٍ قَالَ أَنَا أَبُو
 بَكْرٍ يَعْنِي ابْنَ عِيَّاشٍ قَالَ سَمِعْتُ الْمُغِيرَةَ يَقُولُ
 لَمْ يَكُنْ يَصْدُقْ عَلِيٌّ فِي الْحَدِيثِ عَنْهُ إِلَّا
 مِنْ أَصْحَابِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ -

امادیت کہتے ہیں جن کا میں پہلے سے علم ہے۔
 ابن ابی ملیکہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی ہاشم
 کی طرف لکھا کہ میرے پاس کچھ امادیت لکھا کر پرشیدہ طریقہ
 سے بھرا دیجئے۔ حضرت ابن عباس نے سرچا کہ یہ شخص نیک
 فطرت ہے میں امادیت کے لکھے ہوئے ذیرو میں سے
 صحیح امادیت منتخب کر کے اس کو روانہ کر دوں گا اس کے
 بعد حضرت ابن عباس نے حضرت علی کے لکھے ہوئے فیصلے
 مشکائے امدان میں سے بعض آثار لکھنے شروع کیے اور
 ان آثار کا مطالعہ کرتے ہوئے حضرت ابن عباس فرماتے
 ہیں قسم بخدا اگر حضرت علی نے یہ فیصلہ کیا ہوتا تو وہ گمراہ ہو
 جاتے دینی لوگوں نے آثار علی میں بھی اپنی طرف سے باتیں
 ملا دی تھیں۔ (سعیدی)

طاووس بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کے پاس
 ایک کتاب لائی گئی جس میں حضرت علی کے فتاویٰ تھے۔ حضرت
 ابن عباس نے چند سطروں کے سامب کو مٹا دیا۔ راوی
 نے اپنے ہاتھ کی انگلیوں سے اشارہ کر کے بتایا۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی کے رسال
 کے بعد جب بعض لوگوں نے آپ کے اقوال میں اپنی طرف
 سے نئی نئی باتیں ملا دیں تو حضرت علی کے ایک ساتھی نے
 کہا خدا ان لوگوں کو غارت کرے! انہوں نے کس قدر عظیم
 علم کو ضائع کر دیا۔

حضرت منیرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی کے اقوال
 کو حضرت عبداللہ بن مسعود کے ساتھیوں کے علاوہ اور کسی
 شخص نے صحیح طور پر بیان نہیں کیا۔

باب

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْإِسْنَادَ مِنَ الدِّينِ وَ
أَنَّ الرِّوَايَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا عَنِ الثِّقَاتِ وَأَنَّ
جَرَحَ الرُّوَاةَ بِمَا هُوَ فِيهِمْ جَائِزٌ لِوَاجِبٍ
وَأَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْغَيْبَةِ الْمَحْرَمَةِ

اسناد حدیث اور راویوں پر تنقید کی اہمیت

محمد بن سیرین نے کہا کہ علم حدیث دین کا ایک حصہ
ہے لہذا تم کو دیکھنا چاہیے کہ تم کس شخص سے اپنا دین
حاصل کر رہے ہو۔

محمد بن سیرین بیان کرتے ہیں کہ پہلے لوگ سند
حدیث کی تحقیق نہیں کرتے تھے لیکن جب دین میں بدکار
سیتہ اور فتنہ داخل ہو گئے تو لوگ سند حدیث کی تحقیق کرنے
لگے اور جس حدیث کی سند میں اہل سنت راوی ہوتے اس
کو قبول کرتے اور جس کی سند میں اہل بدعت ہوتے
اس کو چھوڑ دیتے۔

سیمان بن موسیٰ بیان کرتے ہیں کہ میں نے طاؤس
سے ایک ملاقات میں کہا کہ فلاں شخص نے مجھ سے اس
طرح حدیث بیان کی ہے انھوں نے کہا اگر وہ شخص ثقہ
اور دین دار ہے تو اس کی حدیث قبول کر لو۔

سیمان بن موسیٰ بیان کرتے ہیں کہ میں نے طاؤس
سے کہا کہ فلاں شخص نے مجھ سے اس طرح حدیث بیان
کی ہے انھوں نے کہا اگر وہ شخص ثقہ ہے تو اس کی
حدیث قبول کر لو۔

۲۴۔ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ نَاَحْتَمَدُ بْنُ
نَرِيدٍ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ وَهَشَامٍ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا فَضِيلٌ عَنْ هَشَامٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
حُسَيْنٍ عَنْ هَشَامٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْرِينَ قَالَ إِنَّ
هَذَا الْعِلْمَ دِينٌ فَانْظُرُوا عَنْ مَنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ
۲۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ
قَالَ ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَاءَ عَنْ عَصِمِ الْأَحْوَلِ
عَنِ ابْنِ سَيْرِينَ قَالَ لَمْ يَكُونُوا يَسْأَلُونَ عَنِ
الْإِسْنَادِ قَلَمًا وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ قَالُوا اسْمُوا النَّاسَ
بِجَانِكُمْ فَيَنْظُرُوا إِلَى أَهْلِ السُّنَّةِ فَيُؤْخَذُ حَدِيثُهُمْ وَيَنْظُرُ
إِلَى أَهْلِ الْبِدْعِ فَلَا يُؤْخَذُ حَدِيثُهُمْ۔

۲۶۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ
أَنَا عِيْسَى وَهُوَ ابْنُ يُونُسَ قَالَ ثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ
عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى قَالَ لَقِيتُ طَاوُسًا فَقُلْتُ
حَدَّثَنِي فُلَانٌ كَيْتٌ وَكَيْتٌ قَالَ إِنْ كَانَ صَاحِبُكَ
مَلِيًّا فَخُذْ عَنْهُ۔

۲۷۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ
قَالَ أَنَا مَرْوَانُ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ الدِّمَشْقِيُّ قَالَ ثَنَا
سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى قَالَ
قُلْتُ لَطَاوُسٍ إِنْ فُلَانٌ حَدَّثَنِي بِكَذَا وَكَذَا قَالَ إِنْ
كَانَ صَاحِبُكَ مَلِيًّا فَخُذْ عَنْهُ۔

۲۸۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ قَالَ قُلْنَا
الْأَصْمَعِيُّ عَنْ ابْنِ الزُّنَادِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَدْرَكْتُ
بِالْمَدِينَةِ مَا نَزَّ كُلُّهُمْ مَا مَوْتُ مَا يُؤْخَذُ عَنْهُمْ
الْحَدِيثُ يُقَالُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهِ .

۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الْمَكِّيُّ قَالَ ثَنَا
سُفْيَانُ ۛ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ
قَالَ سَمِعْتُ سُفْيَانَ ابْنَ عُيَيْنَةَ عَنْ مِسْعَرٍ قَالَ سَمِعْتُ
سَعْدَ بْنَ إِبرَاهِيمَ يَقُولُ لَا يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الشَّقَاتُ .

۳۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْزَادٍ
مِنْ أَهْلِ مَرَوْ وَكَانَ سَمِعْتُ عَبْدَانَ بْنَ عُثْمَانَ
يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ يَقُولُ الْإِسْنَادُ
مِنَ الدِّينِ وَكُلُّهُ الْإِسْنَادُ لَقَالَ مَنْ شَاءَ قَالَ وَقَالَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي الْعِمَّاسُ
بْنُ رِزْمَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ بَيْنَنَا وَ
بَيْنَ الْقَوْمِ الْقَوَائِمُ يَعْنِي الْإِسْنَادُ وَقَالَ مُحَمَّدُ
سَمِعْتُ أَبَا اسْحَقَ إِبرَاهِيمَ بْنَ عِيْسَى الطَّالِقَانِيَّ قَالَ
قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْحَدِيثُ الَّذِي جَاءَ عَمْرًا مِنَ الْبَرِّ بَعْدَ الْبَرِّ
أَنْ تُصَلِّيَ لِذِي بَوَيْكَ مَعَ صَلَاتِكَ وَتَصُومَ لَهَا
مَعَ صَوْمِكَ قَالَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ يَا أَبَا اسْحَقَ عَنْ
مَنْ هَذَا قَالَ قُلْتُ لَهُ هَذَا مِنْ حَدِيثِ شَرِّهَا
بْنِ خَرَّاشٍ فَقَالَ ثَقَرٌ عَمَّنْ قَالَ قُلْتُ عَنِ
الْحَبَّاجِ بْنِ دِينَارٍ قَالَ ثَقَرٌ عَمَّنْ قَالَ قُلْتُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا
أَبَا اسْحَقَ إِنَّ بَيْنَ الْحَبَّاجِ بْنِ دِينَارٍ وَبَيْنَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَاوِزَ تَنْقُطُ
فِيهَا أَعْتَاقُ الْمَطِيِّ وَلَكِنْ لَيْسَ فِي الصَّدَقَةِ
إِخْتِلَافٌ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سَيْفٍ عَلِيُّ بْنُ

ابن ابی الخوامی نے والد سے روایت کرتے ہیں کہ
میں نے مدینہ میں سواکھی ایسے دیکھے جو ایک بیوی سے
گمراہ ہیں روایت حدیث کا اہل نہیں سمجھا جاتا تھا۔

مصر بیان کرتے ہیں کہ میں نے سعد بن ابراہیم سے
سنا وہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
امادیت ثقہ حضرات کے علاوہ اور کسی سے روایت نہ کرو۔

عبدان بن عثمان کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مبارک
فرماتے تھے کہ حدیث کی سند امور دین میں سے ہے
اور اگر حدیث کے ثبوت کے لیے سند مزوری نہ ہوتی تو ہر
شخص اپنی مرضی سے دین میں اپنی من مانی باتیں کہنے لگتا۔
اور عباس بن رزمہ نے بیان کیا کہ حضرت عبد اللہ بن مبارک
نے کہا ہمارے اور لوگوں کے درمیان سند حدیث کے
ستون حائل ہیں اور ابواسحاق ابراہیم بن عیسیٰ الطالقانی کہتے
ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن مبارک سے کہا اے ابو عبد اللہ!
اس حدیث کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟ اپنی ماں
کے ساتھ اپنے ماں باپ کے لیے نماز پڑھنا اور اپنے
روزوں کے ساتھ اپنے ماں باپ کے لیے روزے
رکھنا نیکی ہے؟ یہ سن کر ابن مبارک نے مجھ سے پوچھا
اے ابواسحاق اس حدیث کو کس نے روایت کیا ہے؟
میں نے کہا شہاب بن خراش نے، ابن مبارک نے کہا
کہ وہ ثقہ راوی ہے اچھا! اس نے کس شخص سے روایت
کیا ہے؟ میں نے کہا مجاہد بن دینار سے فرمایا مجاہد
بھی ثقہ ہے لیکن اس نے کس سے روایت کیا ہے؟
میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے، حضرت
عبد اللہ بن مبارک نے فرمایا اے ابواسحاق! مجاہد بن دینار
اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان تو بہت طویل زمانہ ہے

شَقِيقُ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ الْمُبَارَكِ يَقُولُ عَلَى رُؤُوسِ النَّاسِ دَعَا أَحَدِيكَ عَنْهُ وَبِئْسَ ثَابِتٌ فَإِنَّهُ كَانَ يَسُبُّ السَّلَفَ -

یعنی یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ حجاج بن دینار تابع تابعین میں سے ہیں۔ سعید بن مسعود صحیح ہے کہ (نقل) نماز اور روزوں کا ثواب والدین کو پہنچایا جاسکتا ہے اور علی بن شقیق کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن مبارک سے برسر عام سنا وہ فرماتے تھے کہ عمر بن ثابت کی روایات کو ترک کر دو۔ کیونکہ یہ شخص سلف صالحین کو گالیاں دیتا ہے

۳۱ - حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ كُنَّا أَبُو عَقِيلٍ صَاحِبَ بُهَيْهٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَبِخِي بْنِ سَعِيدٍ فَقَالَ يَخِي لِلْقَاسِمِ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ إِنَّ قَبِيحًا عَلَى مِثْلِكَ عَظِيمٌ أَنْ تُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ هَذَا الدِّينِ فَلَا تُجِدُ عِنْدَكَ مِنْهُ عِلْمٌ وَلَا قَرَجٌ أَوْ عِلْمٌ لَا مَخْرَجَ فَقَالَ لَهُ الْقَاسِمُ وَعَمَّ ذَاكَ قَالَ لَا تَلَا ابْنُ إِمَامٍ هَذَا ابْنُ أَبِي بَكْرٍ وَعَمَّ قَالَ يَقُولُ لَهُ الْقَاسِمُ أَقْبَحُ مِنْ ذَلِكَ عِنْدَ مَنْ عَقَلَ عَنِ اللَّهِ أَنْ أَقُولَ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَوْ أَخَذَ عَنْ غَيْرِ ثِقَةٍ قَالَ فَسَكَتَ فَمَا أَجَابَهُ -

ابو عقیل بیان کرتے ہیں کہ میں قاسم بن عبد اللہ اور یحییٰ بن سعید کے پاس بیٹھا تھا تو یحییٰ نے قاسم سے کہا اے ابو محمد آپ جیسے عظیم الشان عالم دین کے لیے یہ بات باعث عار ہے کہ آپ سے دین کے متعلق کوئی سوال کیا جائے اور آپ کے پاس اس مسئلہ کا حل اور اس کے بارے میں کوئی دینی معلومات نہ ہوں، قاسم نے پوچھا کیوں باعث عار ہے۔ یحییٰ نے کہا اس لیے کہ آپ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما جیسے جلیل القدر اماموں کی اولاد میں سے ہیں۔ اس کے جواب میں قاسم نے کہا جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے عقل دی ہو اس کے نزدیک سب سے زیادہ غلط اور باعث ننگ و عار بات یہ ہے کہ وہ بغیر علم کے کوئی بات کہے یا کسی سوال کے جواب میں کسی غیر متبحر شخص کی روایت بیان کر دے، پھر یحییٰ خاموش ہو گیا اور کوئی جواب نہ دیا۔

۳۲ - حَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ الْحَكَمِ الْعَبْدِيُّ قَالَ سَمِعْتُ سُفْيَانَ يَقُولُ أَخْبَرُونِي عَنْ أَبِي عَقِيلٍ صَاحِبِ بُهَيْهٍ أَنَّ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ سَأَلُوهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ فِيهِ عِلْمٌ فَقَالَ لَهُ يَخِي بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأُعْظِمُ أَنْ يَكُونَ مِثْلَكَ وَأَنْتَ ابْنُ إِمَامٍ الْهَدَى يَعْنِي عُمَرَ وَابْنَ عُمَرَ تُسْأَلُ عَنْ أَمْرِ لَيْسَ عِنْدَكَ فِيهِ عِلْمٌ فَقَالَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ وَاللَّهِ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ مَنْ عَقَلَ

حضرت ابو عقیل بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر کے صاحبزادے سے لوگوں نے کسی چیز کے متعلق دریافت کیا جس کا انھیں علم نہیں تھا یہ دیکھ کر یحییٰ بن سعید ان سے کہنے لگے قسم بہ خدا یہ بات مجھے باعث عار معلوم ہوتی ہے کہ آپ جیسے شخص سے جو جلیل القدر اماموں حضرت عمر اور حضرت عبد اللہ بن عمر کا صاحبزادہ ہو کوئی بات پوچھی جائے اور وہ نہ بتا سکے وہ فرانے لگے خدا کا قسم جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے عقل دی ہو اس کے نزدیک اس سے زیادہ باعث ننگ و عار یہ ہے کہ وہ بغیر علم کے

عَنِ اللَّهِ أَنْ أَقُولَ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَوْ أُخْبِرَ عَنْ غَيْرِ لِقَاءٍ قَالَ وَشَهِدَ هُنَا أَبُو عَقِيلٍ يَحْيَى بْنُ الْمُتَوَكِّلِ حِينَ قَالَ ذَلِكَ

۳۳ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ أَبُو حَفْصٍ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ الْخُوَرِيِّ وَشُعْبَةَ وَمَالِكًا وَابْنَ عُيَيْنَةَ عَنِ الرَّجُلِ لَا يَكُونُ فَبُتًا فِي الْحَدِيثِ قِيًّا تَبَيَّنَ الرَّجُلُ فَيَسْأَلُنِي عَنْهُ قَالُوا أُخْبِرُ عَنْهُ أَنْتَ لَيْسَ بِثَبَتٍ -

۳۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّضْرَ يَقُولُ سَأَلَ ابْنُ عَوْنٍ عَنْ حَدِيثٍ لِشَهْرِ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى أُسْكُفَةِ الْبَابِ فَقَالَ إِنَّ شَهْرًا تَزَكُوهُ إِنَّ شَهْرًا تَزَكُوهُ قَالَ أَبُو الْحَسَنِ مُسْلِمٌ بْنُ الْحَبَّاجِ يَقُولُ أَخَذْتُهُ أَلَيْسَ النَّاسُ تَكَلَّمُوا فِيهِ -

۳۵ - حَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ ثَنَا شَبَابَةُ قَالَ قَالَ شُعْبَةُ وَقَدْ لَقِيتُ شَهْرًا فَلَمْ أَعْتَدِ بِهِ -

۳۶ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْزَاذٍ مِنْ أَهْلِ مَرَدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ بْنُ وَاقِدٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ قُلْتُ لِسُفْيَانَ الْخُوَرِيِّ إِنَّ عَيَّادَ بْنَ كَثِيرٍ مَنْ تَعْرِفُ حَالَهُ وَإِذَا حَدَّثَ جَاءَ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ فَتَتَرَى أَنَّ أَقْوَلَ لِلنَّاسِ لَا تَأْخُذُوا عَنْهُ قَالَ سُفْيَانُ بَلَى قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَكُنْتُ إِذَا كُنْتُ فِي مَجْلِسٍ ذُكِرَ فِيهِ عَيَّادُ أَثْنَيْتُ عَلَيْهِ فِي دِينِهِ وَأَقُولُ لَا تَأْخُذُوا عَنْهُ -

۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ أَبِي قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ إِنَّتَهَيْتُ إِلَى شُعْبَةَ فَقَالَ هَذَا عَيَّادُ بْنُ كَثِيرٍ فَاحْذَرُوهُ -

کوئی بات تولاٹے یا کسی سوال کے جواب میں غیر معتبر شخص کی روایت بیان کر دے۔

یہی بن سعید بیان کرتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوری، شعبہ، مالک اور ابن عیینہ سے پوچھا کہ بعض لوگ مجھ سے ایسے راوی کے بارے میں پوچھتے ہیں جو ناقابل اعتبار ہوتا ہے میں ان سے کیا کہوں ان سب نے کہا ان لوگوں سے کہہ دو کہ وہ راوی ناقابل اعتبار ہے۔

نضر کہتے ہیں کہ ابن عون اپنے دروازہ کی چوڑھٹ پر کھڑے ہوئے تھے۔ ان سے کسی شخص نے شہر بن شہب کی احادیث کے بارے میں پوچھا انہوں نے جواب دیا اس کو نیزوں سے زخمی کیا گیا ہے۔ امام مسلم فرماتے ہیں یہی لوگوں نے اس کی تصنیف کر کے اس کو جرح اور طعن و تشنیع کے نیزوں سے گھال دیا ہے۔

شعبہ بیان کرتے ہیں کہ میری غبر سے ملاقات ہوئی لیکن میں نے اس کی احادیث کو قابل روایت نہیں سمجھا۔

علی بن حسین بن واقد بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مبارک نے سفیان ثوری سے کہا کہ عباد بن کثیر کی عادات اور خصائل سے آپ واقف ہیں وہ باوجود عابد و زاہد ہونے کے بڑی عجیب و غریب احادیث بیان کرتے ہیں آپ کی کیا رائے ہے میں لوگوں کو ان کی احادیث بیان کرنے سے روک دوں۔ سفیان ثوری نے کہا کیوں نہیں! حضرت عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں جب کسی مجلس میں عباد کا ذکر ہوتا تو میں اس کی عبادت و ریاضت کا ذکر کرتا لیکن اس کی احادیث قبول کرنے سے لوگوں کو روک دیتا۔

عثمان بیان کرتے ہیں کہ میں شعبہ کے پاس گیا تو انہوں نے کہا یہ شخص عباد بن کثیر ہے ان کی بیان کردہ احادیث سے احتراز کیا کرو۔

۳۸۔ وَحَدَّثَنِي الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ سَأَلْتُ
مُعَلَّى الرَّازِيَّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدٍ الَّذِي رَوَى
عَنْ عَبَادِ بْنِ كَثِيرٍ فَأَخْبَرَنِي عَنْ عَيْسَى ابْنِ
يُونُسَ قَالَ كُنْتُ عَلَى بَابِهِ وَسُفْيَانُ عِنْدَهُ
فَلَمَّا خَرَجَ سَأَلْتُهُ عَنْهُ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ
كَذَّابٌ۔

۳۹۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَتَّابٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي عَتَّابُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
الْقَطَّانُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا تَرَا الصَّاحِبَيْنِ فِي
شَيْءٍ أَكْذَبَ مِنْهُمَا فِي الْحَدِيثِ قَالَ ابْنُ أَبِي
عَتَّابٍ فَلَقِيتُ أَنَا مُحَمَّدَ بْنَ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
الْقَطَّانِ فَسَأَلْتُهُ عَنْهُ فَقَالَ عَنْ أَبِيهِ لَمَّا تَرَا
أَهْلَ التَّحِيرِ فِي شَيْءٍ أَكْذَبَ مِنْهُمَا فِي الْحَدِيثِ
قَالَ مُسْلِمٌ يَقُولُ يَجْرِي الْكُذْبُ عَلَى لِسَانِهِمْ
وَلَا يَتَعَدُّونَ الْكُذْبَ۔

۴۰۔ حَدَّثَنِي الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ ثَنَا يَزِيدُ
بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنِي خَلِيفَةُ بْنُ مُوسَى
قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَمَّالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَجَعَلَ
يُنْهَى عَلَيَّ حَدَّثَ ثَنِي مَكْحُولٍ فَأَخَذَ الْبِرْلُ
فَقَامَ فَتَنَظَّرْتُ فِي الْكُرَّاسَةِ فَإِذَا فِيهَا حَدَّثَ ثَنِي
أَبَانٍ عَنْ أَنَسٍ وَأَبَانٍ عَنْ فُلَانٍ فَتَرَكْتُ
وَقُمْتُ وَتَمَعْتُ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ الْهَلَوَانِي يَقُولُ
دَأَيْتُ فِي كِتَابِ عَمَّانَ حَدِيثَ هِشَامِ أَبِي الْقَدَامِ
حَدِيثُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ هِشَامٌ حَدَّثَنِي
رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ يَحْيَى بْنُ فُلَانٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
كَعْبٍ قُلْتُ لِعَمَّانَ إِنَّهُمْ يَقُولُونَ هِشَامٌ
سَمِعَهُ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ۔

فصل بن سہل بیان کرتے ہیں کہ میں نے معلیٰ رازی
سے محمد بن سعید کے متعلق سوال کیا جس سے عباد بن کثیر
نے روایت کیا ہے تو انھوں نے کہا کہ مجھے عیسیٰ بن یونس نے
بتایا کہ میں ایک دن اس کے دروازہ پر کھڑا تھا اور اس کے
پاس سفیان تھے جب سفیان باہر نکلے تو میں نے ان سے
اس کے متعلق پوچھا تو انھوں نے مجھے بتلایا کہ یہ بہت
جھوٹا شخص ہے۔

سعید قطان بیان کرتے ہیں کہ ہم نے بہت سے
نیک لوگوں کو حدیث میں جھوٹ بولتے ہوئے دیکھا ابن
ابی عتّاب کہتے ہیں کہ میری ملاقات سعید قطان کے صاحبزادے
سے مولیٰ انھوں نے بیان کیا کہ میرے والد کہتے ہیں کہ
انھوں نے صاحبین کو حدیث کے سوا اور کسی بات میں جھوٹ
بولتے ہوئے نہیں دیکھا۔ امام مسلم اس کی توجہ میں فرماتے
ہیں کہ یہ لوگ حدیث شریف میں جھوٹی باتوں کا اضافہ نہیں
کرتے تھے البتہ اتفاقاً حدیث کے معاملہ میں ان کی زبان
سے جھوٹ نکل جاتا تھا۔

خلیفہ بن موسیٰ بیان کرتے ہیں کہ میں غالب بن عبد اللہ
کے پاس گیا تو وہ مجھے مکحول کی روایت کردہ حدیث سنانے
لگا اسی دوران ان کو پیشاب آگیا میں نے اس وقفہ میں
ان کی اصل کتاب کو دیکھا تو اس میں وہ روایت اس طرح تھی کہ
ابان نے انس سے روایت کی اور ابان نے فلاں شخص سے
”میں اسی وقت دہان سے چلا گیا اور میں نے حسن بن علی
الحلوٰی سے یہ سنا کہ میں نے عفان کی ”اصل کتاب“ میں عمرو
بن عبد العزیز کی حدیث ہشام ابی مقدم کی سند سے دیکھی،
ہشام نے کہا مجھ سے ایک شخص نے یہ حدیث بیان کی
جس کو یحییٰ بن فلاں کہا جاتا ہے اور وہ محمد بن کعب سے
روایت کرتا ہے علوانی کہتے ہیں کہ میں نے عفان سے
پوچھا کہ لوگ کہتے ہیں کہ ہشام نے اس حدیث کو محمد بن کعب
سے سنا ہے۔ عفان نے کہا اسی وجہ سے تو ہشام کو حنفی

فَقَالَ إِنَّمَا ابْتَلَىٰ مِن قَبْلِ هَذَا الْوَحْيُ نَبِيًّا كَانَ يَقُولُ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مُحَمَّدٍ ثُمَّ ادَّعَىٰ بَعْدَ أَنَّهُ سَمِعَهُ مِنْ مُحَمَّدٍ -

کہا جاتا ہے۔ پہلے مہاشم کہتا تھا کہ میں یحییٰ سے روایت کرتا ہوں اور اب وہ محمد بن کعب سے روایت کرتے ہیں بعد میں وہ اس واسطے کہ مذمت کر کے کہنے لگائیں براہ راست محمد بن کعب سے روایت کرتا ہوں۔

عبداللہ بن عثمان بن جبلة بیان کرتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن مبارک سے پرچھا وہ کون شخص ہے جس سے آپ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث روایت کرتے ہیں کہ "عید الفطر تحفہ تھا فک کا دن ہے"۔ ابن مبارک نے جواب دیا سلیمان بن حجاج سے اور فرمایا میں نے جو تم کو سلیمان بن حجاج کی احادیث بیان کی ہیں تم ان میں غور و فکر کر لینا اور عبداللہ بن مبارک نے کہا میں نے حدیث مذہم سے کم غور کی نجاست معلوم ہے! کے راوی رمح بن غلیف کو لوگوں میں بیٹھے دیکھا لیکن چونکہ اس کی حدیث متقابل قبول سمجھی جاتی تھی لہذا اس کی روایت کے مکرر ہونے کی وجہ سے مجھے شرم آیا تھی کہ کہیں میرے اصحاب مجھے اس کے ساتھ دیکھ نہ لیں۔

حضرت عبداللہ بن مبارک بیان فرماتے ہیں کہ بقیہ سچا آدمی ہے لیکن وہ ہر آنے، ہانے والے شخص سے حدیث روایت کرتا ہے۔

شعبی بیان کرتے ہیں کہ مارث اعور ہمدانی نے مجھے ایک حدیث بیان کی مگر وہ جھوٹا شخص تھا۔

شعبی بیان کرتے ہیں کہ مارث اعور ہمدانی نے مجھے ایک حدیث بیان کی اور شعبی اس بات کی گواہی دیتے تھے کہ وہ جھوٹا شخص ہے۔

علقمہ نے کہا میں نے قرآن کریم دو سال میں یاد کر لیا مارث نے جواب میں کہا کہ قرآن کریم کو حاصل کرنا

۲۱ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْزَادٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُثْمَانَ ابْنَ جَبَلَةَ يَقُولُ قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ مَنْ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي رَوَيْتَ عَنْهُ حَدِيثَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَيَوْمَ الْفِطْرِ يَوْمَ الْجَوَائِزِ قَالَ مُسْلِمَانُ بْنُ الْحَجَّاجِ أَنْقَرُ مَا وَضَعْتُ فِي يَدَيْكَ مِنْهُ قَالَ ابْنُ قَهْزَادٍ وَسَمِعْتُ وَهْبَ بْنَ زَمْعَةَ يَذْكُرُ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْسَّكِّتِ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ الْمُبَارَكِ لَوْ رَأَيْتُ رَوْحَ بْنَ غُطَيْفٍ صَاحِبَ الدَّاءِ قَدْ رَأَى رَحِمَهُ وَجَلَسْتُ إِلَيْهِ مَجْلِسًا فَجَعَلْتُ أَسْتَحْيِي مِنْ أَصْحَابِي أَنْ يَرَوْنِي جَالِسًا مَعَهُ كَرَاهَةَ حَدِيثِهِ -

۲۲ - وَحَدَّثَنِي ابْنُ قَهْزَادٍ قَالَ سَمِعْتُ وَهْبًا يَقُولُ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ قَالَ بَقِيَّةٌ صَدُوقُ اللِّسَانِ وَلَكِنَّهُ يَأْخُذُ عَنْ مَنْ آقَبَلَ وَأَذْبَرَ -

۲۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاجِرِيُّ عَنْ مُغِيرَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي الْحَارِثُ الْأَعْوَرُ الْهَمْدَانِيُّ وَكَانَ كَذَّابًا -

۲۴ - حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَسْرًا إِذَا شَعَرْتُ قَالَ نَاجِرِيُّ أَبُو سَامَةَ عَنْ مُفَضَّلٍ عَنْ مُغِيرَةَ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يَقُولُ حَدَّثَنِي الْحَارِثُ الْأَعْوَرُ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنَّهُ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ -

۲۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاجِرِيُّ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قَالَ عَلْقَمَةُ قَرَأْتُ

الْقُرْآنَ فِي سَنَتَيْنِ فَقَالَ الْخَرِثُ الْقُرْآنُ هَيِّنٌ
وَالْوَحْيُ أَشَدُّ -

آسان ہے اور احادیث کو حاصل کرنا بہت مشکل ہے۔

۴۶ - وَحَدَّثَنِي حَبَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ نَا
أَحْمَدُ يَعْنِي ابْنَ يُونُسَ قَالَ نَا زَائِدَةُ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ الْخَرِثَ قَالَ تَعَلَّمْتُ
الْقُرْآنَ فِي ثَلَاثِ سِنِينَ وَالْوَحْيُ فِي سَنَتَيْنِ أَوْ
ثَلَاثِ سِنِينَ وَالْقُرْآنُ فِي سَنَتَيْنِ -

حارث نے کہا کہ میں نے قرآن کریم کو تین سال میں
اور حدیث شریف کو دو یا تین سال میں حاصل کیا ہے۔

۴۷ - وَحَدَّثَنِي حَبَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ حَدَّثَنِي
أَحْمَدُ وَهُوَ ابْنُ يُونُسَ قَالَ نَا زَائِدَةُ عَنْ مَنْصُورٍ
وَمُعِيذَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ الْخَرِثَ أُمِّيٌّ -

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حارث (کذب یا رقص
کے ساتھ) متہم تھا۔

۴۸ - وَحَدَّثَنَا كُثَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا جَرِيرٌ
عَنْ حَمْرَةَ الزَّيَّاتِ قَالَ سَمِعْتُ مَرْثَةَ الْقَهْمَدِ ابْنِي
مِنَ الْخَرِثِ شَيْئًا فَقَالَ لَهُ أُمِّيٌّ قَدْ بَالَ بَابِ
قَالَ فَدَخَلَ مَرْثَةً وَأَخَذَ سَيْفَهُ وَقَالَ وَأَحْسَنُ
الْحَدِيثِ بِالْخَرِثِ قَدْ هَبَ -

حمزہ زبیر بیان کرتے ہیں کہ مرثہ ہمدانی نے حارث
سے کوئی دھوٹی (مدیث سنی، انھوں نے حارث سے
کہا دروازہ پر بیٹھ جاؤ اور وہ اپنی تلوار اٹھلائے، حارث
کو بھی خطرہ کا احساس ہو گیا اور وہ فوراً بھاگ گیا۔

۴۹ - وَحَدَّثَنِي عُبيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ قَالَ
نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ قَالَ قَالَ لَنَا إِبْرَاهِيمُ
إِيَّاكُمْ وَالْمُعِيذَةَ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
فَاتَّهَمَا كَذَّابَانِ -

ابن عون بیان کرتے ہیں کہ ہم سے ابراہیم نے کہا
منیرہ بن سعید اور ابو عبد الرحیم سے روایت کرنے میں
احتراز کرنا کیونکہ یہ دونوں جھوٹے شخص ہیں۔

۵۰ - وَحَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ قَالَ نَا
حَمَّادُ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ قَالَ نَا عَامِرٌ قَالَ لَنَا ابْنُ أَبِي
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشُّكْبِيُّ وَنَحْنُ غِلْمَةٌ أَيْقَاعُ فَكَانَ
يَقُولُ لَنَا لَا تَجَالِسُوا الْقُصَّاصَ غَيْرَ أَبِي الْأَحْوَصِ
وَإِيَّاكُمْ وَشَقِيقًا قَالَ وَكَانَ شَقِيقِي هَذَا يَرَى
رَأَى الْخَوَارِجَ وَكَانَ بَاغِيًّا وَأَبْلَى -

عامر بیان کرتے ہیں کہ ہم نوجوانی میں ابو عبد الرحمن
سلمیٰ کے پاس جایا کرتے تھے انھوں نے ہمیں نصیحت
کی کہ ابوالاحوص کے سوا اور کسی شخص سے حدیث نہ سناؤ
خاص طور پر شقیق سے احتراز کرنا۔ یہ شخص خارجی تھا۔
ربہ خلاف شقیق ابوالاحوص کے کیونکہ وہ ثقہ راوی ہیں، سعیدی

۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةَ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الْوَزَارِيُّ
قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرًا يَقُولُ لَقِيتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدَ
الْجُعْفِيَّ فَلَمْ أَكُتُبْ عَنْهُ كَانَ يُؤْمِنُ بِالرُّجْعَةِ -

جریر بیان کرتے ہیں کہ میری جابر بن زید جعفی سے
 ملاقات ہوئی لیکن میں نے اس کی کسی روایت کو نہیں لکھا
کیونکہ وہ رجعت کا عقیدہ باطلہ رکھتا تھا۔

۵۲۔ حَدَّثَنَا حَسَنُ الْخَلَوَائِي قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ
أَدَمَ قَالَ نَا مِسْرَمٌ قَالَ نَا جَابِرُ بْنُ يَزِيدَ قَبْلَ أَنْ
يُحْدِثَ مَا أَحْدَثَ۔

۵۳۔ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَ نَا
الْحُمَيْدِيُّ قَالَ نَا سُفْيَانُ قَالَ كَانَ النَّاسُ
يَحْمِلُونَ عَنْ جَابِرٍ قَبْلَ أَنْ يُظْهِرَ مَا أَظْهَرَ فَمَكَّنَا
أَظْهَرَ أَتَمَّهُ النَّاسُ فِي حَدِيثِهِ وَتَرَكَ بَعْضُ
النَّاسِ قَيْلَ لَهُ وَمَا أَظْهَرَ قَالَ لَا يُعْمَانُ بِالزَّجَعَةِ

مسر بیان کرتے ہیں کہ ہم ہابر بن یزید سے اس
کی بدعتیہ گویوں کے ظہور سے پہلے اس کی بیان کردہ مادیات
روایت کرتے تھے۔

سفیان بیان کرتے ہیں کہ جب تک ہابر نے اپنے
باطل عقائد کا اظہار نہیں کیا تھا لوگ اس سے روایت کرتے
تھے لیکن جب اس کی بدعتیہ گویاں ظاہر ہو گئی تو وہ مستہم فی الحدیث
ہو گیا اور بعض حضرات نے اس سے روایت ترک کر دی۔ سفیان
سے پوچھا گیا کہ ہابر نے کس بدعتیہ گویاں کا اظہار کیا تھا سفیان
نے جواب دیا "رحمت" کا۔

نوٹ:- روافض کا عقیدہ ہے کہ حضرت علی ابراہیم میں ہیں ان کی اولاد میں سے ایک امام برحق پیدا ہو گا۔ اور جب
حضرت علی امام وقت کے خلاف غرور میں اس کی مدد کے لیے اولاد ملی کہ پکاریں گے تو سب لوگ اس کی مدد کو پہنچیں گے۔
۵۴۔ وَحَدَّثَنِي حَسَنُ الْخَلَوَائِي قَالَ نَا يَحْيَى
يَحْيَى الْحَمَّانِيُّ قَالَ نَا قَبِيصَةُ وَ أَخُوهُ أَكْثَرُ مِمَّا
الْجَوَّاحُ بْنُ مَلِيحٍ يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ يَزِيدَ
يَقُولُ عِنْدِي سَبْعُونَ آفَ حَدِيثٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهَا۔

جراح بن ملیح کہتے ہیں کہ میں نے ہابر بن یزید سے
یہ سن کر میرے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ستر ہزار
احادیث میں جو ابو جعفر سے مروی ہیں۔

۵۵۔ وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ شَاعِرٍ قَالَ نَا أَحْمَدُ
بْنُ يُونُسَ قَالَ سَمِعْتُ زُهَيْرًا يَقُولُ قَالَ جَابِرٌ
أَوْ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ إِنَّ عِنْدِي لَخَمْسِينَ آفَ
حَدِيثٍ مَا حَلَلْتُ مِنْهَا بَشْيَءٍ قَالَ ثُمَّ حَدَّثَ
يَوْمًا بَعْدَ يَوْمٍ فَقَالَ هَذَا مِنْ الْخَمْسِينَ
آفًا۔

نہر سیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے جابر سے سنا کہ
میرے پاس پچاس ہزار ایسی احادیث ہیں جن سے میں
نے ابھی تک کوئی بیان نہیں کیا، پھر ایک دن اس نے
ایک حدیث بیان کی اور کہا کہ یہ ان پچاس ہزار احادیث
میں سے ہے۔

۵۶۔ وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ الشَّكْرِيُّ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْوَلِيدِ يَقُولُ سَمِعْتُ سَلَامَ بْنَ
أَبِي مُطِيعٍ يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرَ الْجَعْفَرِيَّ يَقُولُ
عِنْدِي خَمْسُونَ آفَ حَدِيثٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

سلام بن ابی مطیع کہتے ہیں کہ میں نے جابر جعفی سے
سنا کہ میرے پاس پچاس ہزار احادیث ہیں جو سب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں۔

سفیان بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے ہابر
سے قرآن کریم کی اس آیت کریمہ کی تفسیر پوچھی "لَنْ أَسْعَ"

۵۷۔ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَ نَا
الْحُمَيْدِيُّ قَالَ نَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا

سَأَلَ جَابِرًا عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ
حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ
الْعَاكِمِينَ. قَالَ فَقَالَ جَابِرٌ لَمْ يَجِئْ بِمَثَلٍ
هَذِهِ قَالَ سَفِيَانٌ وَكَذَبَ فَقُلْنَا وَمَا
أَدَاؤُ بِهَذَا فَقَالَ إِنَّ الرَّاغِضَةَ تَقُولُ إِنَّ
عَلِيًّا فِي السَّحَابِ فَلَا تَخْرُجُ مَعَهُ مَنْ يَخْرُجُ
مِنْ وَكِدِهِ حَتَّى يُنَادِيَ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ
يُرِيدُ عَلَيْكَ أَنْتَ يُنَادِي أَخْرَجُوا مَعَ فُلَانٍ
يَقُولُ جَابِرٌ فَذَا تَأْوِيلُ هَذِهِ وَكَذَبَ
كَانَتْ فِي إِخْوَةِ يُوسُفَ.

الارض حتی یاذن لی ابی او یحکم اللہ و ہو خیر الساکین۔
ترجمہ: یوسف علیہ السلام کے بھائیوں میں سے
سب سے بڑے بھائی نے (مصر میں بنیامین پر چوری کا
الزام لگنے کے بعد کہا) ”میں یہاں سے اس وقت تک
نہیں جاؤں گا یہاں تک کہ میرے والد اجازت دیں یا اللہ
تعالیٰ حکم فرمائے اور وہ سب سے بہتر حاکم ہے۔“
(۸:۱۲)۔ جابر نے کہا اس آیت کی تفسیر ابھی ظاہر نہیں ہوئی۔
سفیان نے کہا اس نے جھوٹ بولا لوگوں نے سفیان سے
پوچھا جابر کی کیا مراد تھی سفیان نے کہا شیعہ یہ کہتے ہیں کہ حضرت
علی باولوں میں ہیں اور ان کی اولاد میں سے امام برحق اس
وقت کسی امام وقت کے خلاف جنگ کے لیے نہیں نکلے گا
جب تک حضرت علی باولوں سے نہیں پکاریں گے کہ باؤ
اس کی حمایت میں جنگ کرو۔ سفیان نے کہا جابر جھوٹا ہے
یہ آیت حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں سے متعلق
ہے۔

سفیان بیان کرتے ہیں کہ میں نے جابر سے تیس
ہزار ایسی احادیث سنی ہیں جن میں سے میں کسی کا ذکر جانتا نہیں
سمجھتا خواہ اس کے عوض مجھے کتنا ہی مال دیا جائے۔ ابوشان
محمد بن عمر و رازی بیان کرتے ہیں کہ میں نے جریر بن عبد الحمید
سے پوچھا کیا آپ حارث بن حصیرہ سے ملے ہیں انھوں
نے کہا ہاں وہ ایک بوڑھا شخص ہے زیادہ تر خاموش رہتا
ہے۔ لیکن بڑی سے بڑی فاحش بات پر ڈٹ جاتا ہے۔

حماد بن زید بیان کرتے ہیں کہ ایوب نے ایک
شخص کے بارے میں کہا کہ وہ سچا نہیں ہے اور دوسرے
کے بارے میں کہا کہ وہ تحریر میں زیادتی کر دیتا ہے۔

ایوب نے ذکر کیا کہ میرا ایک ہمسایہ ہے اور وہ

۵۸۔ وَحَدَّثَنَا سَكَمَةُ قَالَ نَا الْحُمَيْدِيُّ
قَالَ نَا سَفِيَانٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا يُحَدِّثُ
بَنَحْوِ مِائَةِ ثَلَاثِينَ أَلْفَ حَدِيثٍ مَا اسْتَجَلُّ
أَنْ أَذْكَرَ مِنْهَا شَيْئًا وَإِنْ لِي كَذَا وَكَذَا أَوْ
سَمِعْتُ أَبَا غَسَّانَ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو الرَّاغِضِيَّ
قَالَ سَأَلْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ الْحَمِيدِ فَقُلْتُ
الْحَرْبُ بْنُ خُضَيْرَةَ لَقِيتَهُ قَالَ تَعَمَّ شَيْئًا طَوِيلًا
الشُّكُوتِ يُصِرُّ عَلَى أَمْرٍ عَظِيمٍ۔

۵۹۔ حَدَّثَنَا ثَنِيَّ أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ
قَالَ حَدَّثَنَا عِنْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ قَهْدٍ عَنِ حَمَّادِ
بْنِ نَزِيدٍ قَالَ وَذَكَرَ أَيُّوبُ رَجُلًا يَوْمًا فَقَالَ لَمْ
يَكُنْ بِمُسْتَقِيمٍ اللِّسَانِ وَذَكَرَ آخَرَ فَقَالَ هُوَ
يَزِيدُ فِي الرَّفْعِ۔

۶۰۔ حَدَّثَنَا ثَنِيَّ حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ نَا

سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَاَحْتًا دُبْنَ زَيْدٍ قَالَ
قَالَ أَيُّوبُ بْنُ أَبِي جَادٍ أَتُحَدِّثُكَ مِنْ فَضِيلِهِ وَ
لَوْ شِئْتُ عَلَى ثَمَرَتَيْنِ مَا رَأَيْتُ شَهَادَتَهُ جَائِزَةً
۶۱ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَحَبِيبُ بْنُ
الشَّاعِرِ قَالَا ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ قَالَ مُعَمَّرٌ مَا رَأَيْتُ
أَيُّوبَ اغْتَابَ أَحَدًا قَطُّ إِلَّا عَمِدَ الْكَرِيمِ يَعْنِي أَبَا أُمَيَّةَ
فَإِنَّهُ ذَكَرَهُ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ كَانَ غَيْرَ ثِقَةٍ لَقَدْ سَأَلَنِي
عَنْ حَدِيثٍ يَعْكُرُمَا ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ عِكْرَمَةَ -

۶۲ - حَدَّثَنِي الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ حَدَّثَنِي
عَقَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ نَاهَتَانِ قَالِ قَدِمَ عَلَيْنَا
أَبُو دَاوُدَ الْأَعْمَى فَبَعَلَ يَقُولُ ثَنَا الْبَرَاءُ وَ
ثَنَا زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لِقَتَادَةَ
فَقَالَ كَذَبَ مَا سَمِعَ مِنْهُمْ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ
سَائِلًا يَتَكَفَّفُ النَّاسَ زَمَنَ طَاعُونِ الْجَارِفِ -

نوٹ :- امام نووی فرماتے ہیں طاعون جارف سے یا شہدہ میں واقع ہوا تھا۔
۶۳ - وَحَدَّثَنِي حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ
قَالَ نَايَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَكَا هَتَامٌ قَالَ
دَخَلَ أَبُو دَاوُدَ الْأَعْمَى عَلَى قَتَادَةَ فَلَمَّا قَامَ
قَالُوا إِنَّا هَذَا يَزْعُمُ أَنَّهُ لَقِيَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ بَدْرِيًّا
فَقَالَ قَتَادَةُ هَذَا كَانَ سَائِلًا قَبْلَ الْجَارِفِ
لَا يَعْزُضُ بِشَيْءٍ مِنْ هَذَا وَلَا يَتَكَلَّمُ فِيهِ فَوَاللَّهِ مَا
حَدَّثَنَا الْحَسَنُ عَنْ بَدْرِيِّ مُشَافَهَةً وَلَا حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ بَدْرِيِّ مُشَافَهَةً إِلَّا عَنْ
سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ -

۶۴ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
جَرِيرٌ عَنْ رَقَبَةَ أَنَّ أَبَا جَعْفَرٍ الْهَاشِمِيَّ الْمَدَنِيَّ
كَانَ يَصْنَعُ أَحَادِيثَ كَلَامَ حَقِّ وَكَيْسَتْ مِنْ
أَحَادِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ
يُرْوِيهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

برسی خوبوں والا ہے تاہم اگر وہ دیکھوروں کے پاس
میں بھی شہادت دے تو میں اس کی شہادت کو مانز نہیں
سمجھوں گا۔

مسم کہتے ہیں کہ میں نے عبدالکریم کے علاوہ الیرب
کو اور کسی شخص کا عیب بیان کرتے ہوئے نہیں دیکھا اس
کے پاس میں انہوں نے کہا وہ غیر ثقہ ہے اس نے مجھ سے
حضرت عکرمہ کی ایک حدیث سنی اور یہ کہتا پھرنا ہے کہ میں
نے براہ راست یہ حدیث عکرمہ سے سنی ہے۔

امام بیان کرتے ہیں کہ ابو داؤد نام کا ایک نابینا
شخص ہم سے کہنے لگا کہ اس نے بلاد بن مازب اور
زید بن ارقم رضی اللہ عنہما سے احادیث سنی ہیں۔ ہم نے
حضرت قتادہ سے اس کی تحقیق کی قتادہ نے کہا کہ یہ جھوٹا ہے
یہ شخص طاعون جارف کے زمانہ میں لوگوں سے بھیک مانگتا
پھرتا تھا اور اس نے ان سے سماع حدیث نہیں کیا۔

امام بیان کرتے ہیں کہ نابینا ابو داؤد حضرت قتادہ کے
پاس گیا جب وہ چلا گیا تو لوگوں نے حضرت قتادہ سے
کہا اس شخص کا دعویٰ ہے کہ وہ اٹھارہ بدری صحابہ سے
بلا ہے، قتادہ نے کہا یہ شخص طاعون جارف سے
پہلے بھیک مانگتا تھا اس کو فن حدیث سے کوئی لگاؤ
تھا اور نہ یہ اس میں گفتگو کرتا تھا۔ خدا کی قسم سعد بن مالک
کے علاوہ حسن بصری اور سعید بن مسیب جیسے لوگوں نے بھی
کسی بدری صحابی سے براہ راست روایت نہیں کی۔

رتبہ بیان کرتے ہیں کہ ابو جعفر ہاشمی، حق اور حکمت
آمیز کلام کو حدیث بنا ڈالتے تھے اور کہہ دیتے تھے کہ
یہ حضور کی احادیث ہیں حالانکہ فی الواقع وہ باتیں حضور کا احادیث
نہ ہوتی تھیں۔

یونس بن عبید بیان کرتے ہیں کہ عمرو بن عبید حدیث میں جھوٹ بولتا تھا۔

۶۵۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْحَلَوَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ يُونُسَ بْنَ حَمَّادٍ قَالَ أَبُو سُهَيْبٍ اِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُهَيْبٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا نَعِيمُ بْنُ حَمَّادٍ قَالَ تَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ كَانَ عَمْرُو بْنُ عُبَيْدٍ يَكْذِبُ فِي الْحَدِيثِ۔
۶۶۔ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ أَبُو حَفْصٍ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاذَ بْنَ مُعَاذٍ يَقُولُ قُلْتُ لِعَوْفِ بْنِ أَبِي جَمِيلَةَ أَنَّ عَمْرُو بْنَ عُبَيْدٍ حَدَّثَنَا عَنِ الْحَسَنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا قَالَ كَذَبَ وَاللَّهِ عَمْرُو۔ لَكِنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَحْوِمَ هَذَا إِلَى قَوْلِهِ الْحَدِيثِ۔

معاذ بن معاذ کہتے ہیں کہ میں نے عوف بن ابی جمیلہ سے پوچھا کہ عمرو بن عبید حسن سے یہ حدیث روایت کرتا ہے جس شخص نے ہمارے خلاف ہتھیار اٹھایا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ عوف نے کہا قسم یہ خدا عمرو جھوٹا ہے وہ اس حدیث سے اپنے باطل عقائد کی تردید چاہتا ہے۔

نوٹ:۔ عوف کا مطلب یہ تھا کہ عمرو اس حدیث کی حضرت حسن بصری کی طرف نسبت کرنے میں جھوٹا ہے کیونکہ حضرت حسن بصری نے یہ حدیث بیان نہیں کی ورنہ فی نفسہ یہ حدیث صحیح ہے اور دیگر اسانید سے مروی ہے۔

۶۷۔ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَرَارِيُّ قَالَ تَنَا حَمَّادُ بْنُ تَرِيدٍ قَالَ كَانَ رَجُلٌ قَدْ لَزِمَ أَيُّوبَ وَسَمِعَهُ فَقَدْ لَا أَيُّوبَ فَقَالُوا يَا بَا يَكْرِي إِنَّهُ قَدْ لَزِمَ عَمْرُو بْنَ عُبَيْدٍ قَالَ حَمَّادُ قَبِينَا أَنَا يَوْمَئِذٍ أَيُّوبَ وَقَدْ بَكَّرْنَا إِلَى السُّوقِ فَاسْتَقْبَلَهُ الرَّجُلُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ أَيُّوبَ وَسَالَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَيُّوبُ بَلَّغْنِي أَنَّكَ لَزِمْتَ ذَلِكَ الرَّجُلُ قَالَ حَمَّادُ سَمَّاهُ يَعْنِي عَمْرُو قَالَ نَعَمْ يَا أَبَا يَكْرِي إِنَّهُ يُجِئُنَا بِأَشْيَاءَ غَرَائِبَ قَالَ يَقُولُ لَهُ أَيُّوبُ إِنَّمَا نِفَرٌ أَوْ تَفَرَّقُ مِنْ تِلْكَ الْقَرَائِبِ۔

حماد بن زید بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص ایوب کی مجلس میں رہا کرتا تھا اور ان سے احادیث کا سماع کرتا تھا ایک دن وہ ایوب کی مجلس میں حاضر نہ ہوا تو لوگوں نے ایوب کو بتلایا۔ اسے ابوبکر (یہ ایوب کی کنیت تھی) اب اس نے عمرو بن زید کی مجلس میں جانا شروع کر دیا ہے، راوی کہتے ہیں کہ ایک دن صبح کے وقت ہم ایوب کے ساتھ بازار جا رہے تھے، راستہ میں ایوب سے وہ شخص ملا۔ سلام کرنے کے بعد ایوب نے اس سے پوچھا مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم نے اب عمرو بن عبید کی مجلس میں جانا شروع کر دیا ہے اس شخص نے جواب دیا اے ابوبکر وہ ہم سے عجیب و غریب احادیث بیان کرتا ہے ایوب نے جواب دیا ہم تو ایسے عجائبات سے دور بھاگتے ہیں۔

۶۸۔ وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا ابْنُ تَرِيدٍ يَعْنِي حَمَّادًا قَالَ قِيلَ لَأَيُّوبَ إِنَّ عَمْرُو بْنَ عُبَيْدٍ رَوَى عَنِ

حماد بیان کرتے ہیں کہ ایوب سے کسی نے کہا کہ عمرو بن عبید حسن بصری سے یہ حدیث روایت کرتا ہے کہ جو شخص نبیذ پی کر مد ہوش ہو جائے اسے کوئے

الْحَسَنُ قَالَ لَا يُجْلَدُ السَّكَرَانُ مِنَ النَّبِيِّ
فَقَالَ كَذَبَ لِسْمَا سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ يُجْلَدُ
السَّكَرَانُ مِنَ النَّبِيِّ.

۶۹۔ وَحَدَّثَنِي حَبَّابٌ قَالَ نَا سَلِيمُ بْنُ
حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ سَلَامَ بْنَ أَبِي مُطِيعٍ يَقُولُ بَلَّغَ
أَيُّوبُ أَبِي أُنَيْسٍ عَنْهُمَا وَاقْفَا قَبْلَ عَلِيٍّ يَوْمَ مَا فَقَالَ
أَرَأَيْتَ رَجُلًا لَا تَأْمَنُهُ عَلَى دِينِهِ كَيْفَ تَأْمَنُهُ
عَلَى الْحَدِيثِ.

۷۰۔ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَ نَا
الْحَمِيدِيُّ قَالَ نَا سَفِينُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا مُوسَى
يَقُولُ نَا عَمْرُو بْنُ عُيَيْدٍ قَبْلَ أَنْ يُحْدِثَ.

۷۱۔ حَدَّثَنِي عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
قَالَ نَا أَبِي قَالَ كَتَبْتُ إِلَى شُعْبَةَ أَسْأَلُهُ عَنْ أَبِي
شُعْبَةَ قَاضِي وَاسِطٍ فَكَتَبَ إِلَيَّ لَا تَكْتُبْ عَنْهُ
شَيْئًا وَهَذَا مَرْقُوعٌ كِتَابِي.

۷۲۔ وَحَدَّثَنَا الْخُلَوَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَفَّانَ
قَالَ حَدَّثْتُ حَمَّادَ بْنَ سَلَمَةَ عَنْ صَالِحِ الْمُرِّي
بِحَدِيثٍ عَنْ ثَابِتٍ فَقَالَ كَذَبَ وَحَدَّثْتُ هَتَمًا
عَنْ صَالِحِ الْمُرِّي بِحَدِيثٍ فَقَالَ كَذَبَ.

۷۳۔ وَحَدَّثَنَا مَحْمُودُ بْنُ غِيلَانَ قَالَ ثَنَا
أَبُو دَاوُدَ قَالَ قَالَ لِي شُعْبَةُ إِنَّتَ جَرِيرٌ
حَارِمٌ قَتَلْتَهُ لَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَرَوِيَ عَنِ
الْحَسَنِ بْنِ عُمَارَةَ فَإِنَّهُ يَكُوبُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ
قُلْتُ لِشُعْبَةَ وَكَيْفَ ذَلِكَ فَقَالَ ثَنَا عَنْ الْحَكَمِ
بِأَشْيَاءَ لَمْ أَجِدْ لَهَا أَصْلًا قَالَ قُلْتُ لَهُ يَا أَيْ
شَيْءٍ قَالَ قُلْتُ لِلْحَكَمِ أَصَلَّى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَتْلِ أَحَدٍ فَقَالَ لَمْ يُصَلِّ
عَلَيْهِمْ فَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ عُمَارَةَ عَنْ الْحَكَمِ

نہیں لگائے جائیں گے۔ ایوب نے کہا جھوٹ کہتا ہے
میں نے عمرو بن بصری سے سنا ہے کہ جو شخص نبیؐ کی مدح میں
ہو جلسے سے کھڑے لگائے جائیں گے۔

سہم بن ابی مطیع کہتے ہیں کہ ایوب کو یہ خبر پہنچی کہ میں عمرو
کے پاس روایت حدیث کے لیے جاتا ہوں ایک دن وہ
مجھ سے ملے اور کہنے لگے کہ یہ بتاؤ تمہیں جس شخص کے
دین کا اعتبار نہیں ہے اس کی روایت پر اعتماد کیسے کر
سکتے ہو۔

ابو موسیٰ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے عمرو بن عبیدے
اس وقت احادیث کا سماع کیا تھا جب اس نے حدیثیں
وضع (گھڑنی) کرنی شروع نہیں کیں تھیں۔

مساذ عنبری بیان کرتے ہیں کہ میں نے شعبہ کو کھاکر
ابو شیبہ قاضی واسطہ کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے
شعبہ نے مجھے جواب میں کھاکر ابو شیبہ کی کوئی روایت نہ
لکھنا اور میرے اس خط کو پھاڑ دینا۔

عفان بیان کرتے ہیں کہ میں نے حماد بن سلمہ کے
سامنے وہ حدیث سنائی جس کو صالح مرقی نے ثابت سے
روایت کیا ہے حماد نے کہا صالح مرقی جھوٹا ہے اور
میں نے ہمام کے سامنے صالح مرقی کی حدیث بیان کی تو
ہمام نے بھی کہا کہ صالح مرقی جھوٹا ہے۔

ابو داؤد کہتے ہیں کہ مجھ سے شعبہ نے کہا کہ جریر بن
حازم سے جا کر کہو کہ حسن بن عمارہ کی کوئی روایت بیان
کرنا جائز نہیں ہے اس لیے کہ وہ جھوٹ بولتا ہے ابو داؤد
کہتے ہیں کہ میں نے شعبہ سے کہا یہ کیسے ہو سکتا ہے شعبہ
نے کہا حسن نے حکم کی روایت سے ہمیں ایسی احادیث
بیان کی ہیں جن کی کوئی اصل نہیں ہے میں نے شعبہ سے
پوچھا ایسی کون سی روایت ہے انھوں نے کہا میں نے
حکم سے پوچھا تھا کیا شہداء احمد بن حنبلہ علیہ السلام نے
نماز پڑھی تھی اس نے جواب دیا نہیں پڑھی تھی لیکن حسن بن عمارہ

عَنْ مِقْسَمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَيْهِمْ وَدَفَنَهُمْ قُلْتُ لِلْحَكَمِ مَا تَقُولُ فِي أَوْلَادِ الزُّنَا قَالَ يُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ قُلْتُ مِنْ حَدِيثٍ مَنْ يَرُوي قَالَ يَرُوي عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ فَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ عُمَارَةَ ثَنَا الْحَكَمُ عَنْ يَحْيَى بْنِ الْجَرَّارِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ -

۴۴ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْخَلَوَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ يَزِيدَ بْنَ هَارُونَ وَذَكَرَ يَزِيدُ بْنُ مَيْمُونٍ فَقَالَ حَلَفْتُ أَنْ لَا أَرُوي عَنْهُ شَيْئًا وَلَا عَنْ خَالِدِ بْنِ مَحْدُوذٍ وَفَقَالَ لَقِيتُ يَزِيدَ بْنَ مَيْمُونٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْ حَدِيثٍ فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْ بَكْرِ الْمَذَنِيِّ ثُمَّ عُدْتُ إِلَيْهِ فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْ مُوَرِّقٍ ثُمَّ عُدْتُ إِلَيْهِ فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْ الْحَسَنِ وَكَانَ يُنْسِبُهُمَا إِلَيَّ الْكَذِبِ قَالَ الْخَلَوَانِيُّ سَمِعْتُ عَبْدَ الصَّمَدِ وَذَكَرْتُ عَنْهُ يَزِيدَ بْنَ مَيْمُونٍ فَنَسَبَهُ إِلَيَّ الْكَذِبِ -

۴۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيلَانَ قَالَ قُلْتُ لِإِبْنِ دَاوُدَ الطَّلَبِيِّ قَدْ أَكْثَرْتَ عَنْ عَبَادِ بْنِ مَنْصُورٍ فَمَا لَكَ لَمْ تَسْمَعْ مِنْهُ حَدِيثَ الْعَطَّارَةِ الَّذِي رَوَى لَنَا النَّضَرُ بْنُ شَمِيلٍ فَقَالَ لِي أَسْكُتْ فَإِنَّا لَقِيتُ يَزِيدَ بْنَ مَيْمُونٍ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ فَسَأَلْنَاهُ فَقُلْنَا لَهُ هَذِهِ الْحَادِيثُ الَّتِي تَرَوْنَهَا عَنْ أَنَسٍ فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ رَجُلًا يُذْنِبُ فَيَتُوبُ أَلَيْسَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ

نے حکم سے روایت کیا اور مقسم از ابن عباس کی سند سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء احد کی نماز پڑھی اور پھر ان کو دفن کر دیا، اس کے علاوہ میں نے حکم سے ولد الزنا کی نماز جنازہ پڑھنے کے بارے میں پوچھا حکم نے کہا ہاں ایسے لوگوں کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی میں نے پوچھا آپ یہ حدیث کس سے روایت کرتے ہیں انھوں نے کہا حسن بصری سے لیکن حسن بن عمارہ نے یہ حدیث حکم سے یحییٰ بن جرار از حضرت علی روایت کی، یہی پہلی حدیث کی اصل عبارت میں اور دوسری کی سند میں غلطی کی ہے۔

یزید بن ہارون نے زیاد بن میمون کے بارے میں کہا کہ میں قسم کھا چکا ہوں کہ نہ اس سے کوئی حدیث روایت کروں گا اور نہ خالد بن محذوذ سے کیونکہ ایک بار میں نے زیاد بن میمون سے ایک حدیث پوچھی تو زیاد نے بکر مزنی کی روایت سے وہ حدیث بیان کی، دوبارہ ملاقات پر اس سے وہی بات پوچھی تو اس نے موریق کی روایت سے بیان کی، سہ بارہ ملاقات پر اس سے یہی حدیث پوچھی تو وہی حدیث حسن کی روایت سے بیان کی، ابن ہارون، زیاد اور خالد دونوں کو جھوٹا کہتے تھے۔ علوانی کہتے ہیں کہ عبد الصمد کے سامنے زیاد بن میمون کا ذکر ہوا تو انھوں نے بھی اسے جھوٹا قرار دیا۔

محمود بن غیلان روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابو داؤد طلیاسی سے پوچھا کہ آپ عباد بن منصور کی روایت بکثرت بیان کیا کرتے تھے کیا آپ نے ان سے عطر فروش عورت کی وہ حدیث نہیں سنی جو نضر بن شمیل نے ہم سے بیان کی تھی، ابو داؤد نے جواب دیا خاموش رہو ایک دفعہ میں اور عبد الرحمن بن مہدی، زیاد بن میمون سے ملے تھے اور ان سے پوچھا حضرت انس رضی اللہ عنہ سے جو تم احادیث روایت کرتے ہو وہ کہاں تک

قُلْنَا نَعَمْ قَالَ مَا سَمِعْتُ مِنْ أَنَسٍ مِنْ ذَا
قَلِيلٍ وَلَا كَثِيرٍ إِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ النَّاسُ
فَأَنْتُمَا لَا تَعْلَمَانِ إِنِّي لَمَّا لَقِيتُ أَبَا
دَاوُدَ فَبَلَغْتَا بَعْدَ أَنَّهُ يَزِيدُ فَأَتَيْنَاهُ أَنَا
وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ فَقَالَ أَتُوبُ ثُمَّ كَانَ بَعْدُ يُحَدِّثُ
فَتَرَكْنَاهُ.

صحیح میں، زیادہ نے جواب دیا اگر کوئی شخص گناہ کرے اور
پھر اس پر توبہ کرے تو کیا تم دونوں کے خیال میں اللہ تعالیٰ
اس کی توبہ نہیں قبول کرے گا ہم نے کہا کیوں نہیں ایسا
نے کہا میں نے حضرت انس سے کسی قسم کی کوئی حدیث روایت
نہیں کی، ہر چند کہ عام لوگوں کو اس بات کا پتا نہیں تاہم تم
دونوں تو جانتے ہو کہ میں نے نہ تو حضرت انس رضی اللہ عنہ
سے ملاقات کی ہے اور نہ ان کا نام پایا ہے۔ ابو داؤد
نے کہا کچھ عرصہ کے بعد ہمیں پھر معلوم ہوا کہ زیادہ نے پھر
حضرت انس کی روایات بیان کرنی شروع کر دی ہیں،
میں اور عبدالرحمن دوبارہ اس کے پاس گئے، اس نے
پھر توبہ کر لی لیکن پھر توبہ توڑ دی اور حضرت انس کی روایات
بیان کرنے لگا۔ بالآخر ہم نے اسے چھوڑ دیا۔

۷۶۔ حَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلُوْا فِيْ قَالَ سَمِعْتُ
كُتَيْبَةَ قَالَ كَانَ عَبْدُ الْقَدُّوْسِ يُحَدِّثُنَا فَيَقُولُ
سُوَيْدُ بْنُ غَفْلَةَ قَالَ كُتَيْبَةُ وَسَمِعْتُ عَبْدَ
الْقَدُّوْسِ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ يُتَّخَذَ الرَّوْحُ عَرْضًا قَالَ فَقِيلَ لَهُ
أَيُّ شَيْءٍ هَذَا قَالَ يَعْنِي يُتَّخَذُ كَوْفًا فِي حَائِطٍ
لِيَدْخُلَ عَلَيْهِ الرَّوْحُ وَسَمِعْتُ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ
عَمْرِ الْقَوَارِيْرِيِّ يَقُولُ سَمِعْتُ حَمَّادَ بْنَ زَيْدٍ
يَقُولُ لِرَجُلٍ بَعْدَ مَا جَلَسَ فَهَدَيْتُ بَنِي هَدَلٍ
بِأَيَّامٍ مَا هَذِهِ الْعَيْنُ الْمَالِحَةُ الَّتِي تَبَعَتْ
قَبْلَكُمْ قَالَ نَعَمْ يَا أَبَا إِسْمَاعِيلَ.

۷۷۔ وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْحُلُوْا فِيْ قَالَ سَمِعْتُ
عَقَّانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَوَانَةَ قَالَ مَا بَلَغَنِي مِنَ
الْحَسَنِ حَدِيثٌ إِلَّا أَتَيْتُ بِهِ أَبَانَ بْنَ أَبِي عَتِيَّاشٍ
فَقَرَأَهُ عَلَيَّ.

۷۸۔ وَحَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَحْنُ

عبدالقدوس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے روح کو "عرض" بنانے سے منع فرمایا ہے
ان سے اس حدیث کا مطلب پوچھا گیا تو انہوں نے کہا
ہوا داخل ہونے کے لیے دیوار میں کوئی روشن دان نہ بنایا
جائے (راوی نے یہ حدیث صحیح بیان نہیں کی اصل لفظ عرض
ہے جس کا معنی ہے نشانہ اور حدیث کا مطلب یہ ہے
کہ نشانہ کی مشق کرنے کے لیے کسی جگہ کو تختہ مشق نہ
بنایا جائے۔ سیدی) امام مسلم فرماتے ہیں کہ عبید اللہ بن
عمر قواریری کہتے تھے کہ حماد بن زید نے مہدی بن ہلال کے
پاس بیٹھے ہوئے ایک شخص کی طرف اشارہ کر کے کہا یہ
تمہیں چشمہ تمہاری طرف سے نکلا ہے انہوں نے
انتہات میں کہا ہاں اسے ابو اسماعیل۔

ابو عوانہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے جس سے
بھی حسن کی روایت سنی میں اس کو لے کر فوراً ابان بن ابی
عباس کے پاس گیا اور ابان نے اسی وقت وہ حدیث
پڑھ کر مجھے سنادی۔

علی بن مسہر بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو حمزہ ثمالی

عَلَى بْنِ مُسْهَرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَا وَحَمْرَةَ الثَّوْرِيَّاتِ
مِنْ أَبَانَ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ قَحْوًا مِنْ أَلْفِ حَدِيثٍ
قَالَ عَلَى فَلَقِيتُ حَمْرَةَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهَا رَأَتْ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ فَحَدَّثَ عَنْهُ
مَا سَمِعَ مِنْ أَبَانَ فَمَا عَرَفَتْ مِنْهَا إِلَّا شَيْئًا يَسِيرًا
خَمْسَةً أَوْ سِتَّةً -

۷۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ
قَالَ أَنَا ذَكْرِيَّا بْنُ عَبْدِ قَيْسٍ قَالَ قَالَ لِي أَبِي
إِسْحَاقُ الْفَزَارِيُّ الْكُتُبُ عَنْ بَقِيَّةٍ مَارَوِي عَنْ
غَيْرِ الْمَعْرُوفِينَ وَلَا تَكْتُبُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عِيَّاشٍ
مَا رَوَى عَنْ الْمَعْرُوفِينَ وَلَا عَنْ غَيْرِهِمْ -

۸۰ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ
قَالَ سَمِعْتُ بَعْضَ أَصْحَابِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ
ابْنُ الْمُبَارَكِ نِعَمَ الرَّجُلِ بَقِيَّةٌ لَوْلَا أَنَّهُ يَكُنِي
الْأَسَافِيُّ وَيُسَمِّي الْأَكْنَى كَانَ دَهْرًا يُحَدِّثُنَا عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْوُثَّاقِيِّ فَتَنْظَرُنَا فَإِذَا هُوَ عَبْدُ الْقُدُّوسِ -

۸۱ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْإِسْطَاقِيُّ
قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّزَّاقِ يَقُولُ مَا رَأَيْتُ ابْنَ
الْمُبَارَكِ يَفْصَحُ بِقَوْلِهِ كَذَّابٌ إِلَّا عَبْدَ الْقُدُّوسِ -

۸۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الدَّارِمِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا نَعِيمٍ وَذَكَرَ الْمُعَلَّى
بْنُ عِمْرَانَ فَقَالَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو وَائِلٍ قَالَ
خَرَجَ عَلَيْنَا ابْنُ مَسْعُودٍ بِصَفَيْنِ فَقَالَ أَبُو
نَعِيمٍ أَتَرَاهُ بَعَثَ بَعْدَ الْمَوْتِ -

۸۳ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ وَحَسَنُ
الْحُلَوَانِيُّ كِلَاهُمَا عَنْ عَفَّانَ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ
كُنَّا عِنْدَ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عُلَيَّةَ فَحَدَّثَنَا
رَجُلٌ عَنْ رَجُلٍ فَقُلْتُ إِنَّ هَذَا الْبَيْسَ يَنْتَبِئُ

نے ابان بن ابی عیاش نے تقریباً ایک ہزار احادیث کا سماع
کیا پھر جب میری حمزہ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے کہا
کہ میں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت
کی میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ابان سے سنی ہوئی احادیث
سنائیں، جن میں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف پانچ
چھ حدیثوں کی تصدیق کی -

ذکر بیان عدی بیان کرتے ہیں کہ ابواسحاق فزاری
نے مجھ سے کہا ”بقیہ“ اگر غیر معروف حضرات کی روایات بھی
بیان کریں تو وہ بھی کھلینا اور اسماعیل بن عیاش کی بیان کردہ
کسی روایت کو نہ کھنا خواہ معروف حضرات سے بیان کرے
یا غیر معروف حضرات سے -

ابن مبارک نے کہا ”بقیہ“ معتبر شخص ہے کاش وہ
راویوں کے ناموں کو ان کی کثیتوں کے ساتھ اور ان
کی کثیتوں کو ان کے ناموں سے نہ تبدیل کر دیتا۔ ایک
عرصہ تک وہ ہم کو ابوسعید و حاذلی کی روایت بیان کرتا رہا بعد
میں چھان بین سے معلوم ہوا کہ وہ عبد القدوس ہے -
عبد الرزاق کہتے ہیں کہ میں نے ابن مبارک کو عبد القدوس
کے سوا کسی شخص کو جھوٹا کہتے ہوئے نہیں سنا -

عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی بیان کرتے ہیں کہ ابو نعیم
نے کہا کہ ان کے سامنے معلی بن عرفان نے کہا کہ ابو وائل
نے بیان کیا کہ ہمارے سامنے عبد اللہ بن مسعود جنگ صفین
کے میدان سے آئے تھے۔ ابو نعیم نے اس پر تبصرہ کرتے
ہوئے کہا تمہارے خیال میں وہ مرنے کے بعد پھر زندہ
ہو گئے تھے -

عرفان بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ ہم اسماعیل بن علیہ
کی مجلس میں تھے کہ ایک شخص نے دوسرے شخص سے
روایت بیان کی میں نے کہا وہ غیر معتبر شخص ہے وہ شخص
کہنے لگا کہ تم نے اس کی غیبت کی ہے یہ سن کر اسماعیل نے

میری تائید میں کہا انہوں نے فیثت نہیں بلکہ فن روایت میں اس کا مقام متعین کیا ہے۔

بشر بن عمر بیان کرتے ہیں کہ میں نے امام مالک بن انس سے محمد بن عبدالرحمان کے ہاں سے میں پوچھا جو کہ سعید بن مسیب سے روایت کرتے ہیں فرمایا وہ غیر ثقہ ہے پھر میں نے ان سے ابوالخویریت کے ہاں سے میں پوچھا، فرمایا وہ بھی غیر ثقہ ہے، پھر شعبہ کے بارے میں پوچھا جس سے ابن ابی ذئب روایت کرتا ہے فرمایا وہ بھی غیر ثقہ ہے پھر میں نے قوامہ کے آزاد کردہ فلم ساج کے متعلق پوچھا فرمایا وہ بھی غیر ثقہ ہے۔

پھر میں نے حرام بن عثمان کے بارے میں پوچھا فرمایا غیر ثقہ ہے، ان پانچوں کے ہاں سے میں امام مالک نے عدم ثقاہت کی تصریح کر دی پھر میں نے ایک اور شخص کے ہاں سے میں پوچھا جس کا نام مجھے بھول گیا آپ نے فرمایا کیا تم نے اس کا نام میری کتابوں میں دیکھا ہے میں نے کہا نہیں، فرمایا اگر وہ ثقہ راوی ہوتا تو تم اس کا نام میری کتابوں میں ضرور دیکھتے۔

علاج بیان کرتے ہیں کہ ابن ابی ذئب نے ہم سے شریح بن سعد کی روایت بیان کی مگر شریح بن سعد متہم فاسق تھے۔

ابو اسحاق طالقانی نے کہا کہ عبداللہ بن مبارک فرماتے تھے اگر مجھے اختیار دیا جاتا کہ پہلے میں جنت میں داخل ہوں یا پہلے عبداللہ بن عمر سے ملاقات کروں تو میں اس سے ملاقات کرنے کو پسند کرتا اور جنت میں اس کے بعد جانا لیکن حب میں نے اس کی تحقیق کی تو وہ مجھے ادب کی میٹگنی سے بھی بدتر معلوم ہوا۔

نرید بن ابی انیسہ کہا کرتے تھے کہ میرے بھائی سے احادیث روایت نہ کیا کرو۔ (یہی یحییٰ بن انیسہ)۔

قَالَ فَقَالَ الرَّجُلُ اُغْتَبَيْتَ قَالَ اِسْمَاعِيلُ مَا اُغْتَابَهُ وَلَيْكِنَّ حَكَمًا اِنَّهٗ لَيْسَ بِثَبَّتٍ - ۸۴ - وَحَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ الدَّارِمِيُّ قَالَ ثَنَا يَشْرُ بْنُ عُمَرَ قَالَ سَأَلْتُ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الذَّيْ يَرُوْنِي عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ فَقَالَ لَيْسَ بِثَقَّةٍ وَسَأَلْتُ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ عَنْ أَبِي الْخَوَرِثِ فَقَالَ لَيْسَ بِثَقَّةٍ وَسَأَلْتُهُ عَنْ مُسْعَبَةَ الذَّيْ يَرُوْنِي عَنْهُ ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ فَقَالَ لَيْسَ بِثَقَّةٍ وَسَأَلْتُهُ عَنْ صَالِحِ مَوْلَى التَّوَّامَةِ فَقَالَ لَيْسَ بِثَقَّةٍ وَسَأَلْتُهُ عَنْ حَرَامِ بْنِ عُثْمَانَ فَقَالَ لَيْسَ بِثَقَّةٍ وَسَأَلْتُ مَالِكًا عَنْ هُوْلَاءِ الْخُمْسَةِ فَقَالَ لَيْسُوا بِثَقَّةٍ فِي حَدِيثِهِمْ وَسَأَلْتُهُ عَنْ رَجُلٍ آخَرَ نَسِيتُ اسْمَهُ فَقَالَ هَلْ رَأَيْتَهُ فِي كُتُبِي قُلْتُ لَا قَالَ لَوْ كَانَ ثَقَّةً لَرَأَيْتَهُ فِي كُتُبِي -

۸۵ - وَحَدَّثَنِي الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مُعِينٍ قَالَ نَا حَجَّاجٌ قَالَ نَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ شَرِّحِ بْنِ سَعْدٍ وَكَانَ مُتَّهِمًا -

۸۶ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُفْرَاذٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا مَخْلَقٍ الطَّالِقَانِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ الْعَبَّارِ يَقُولُ لَوْ وَحِّدْتُ بَيْنَ مَنْ أَدْخَلَ الْجَنَّةَ وَبَيْنَ مَنْ أَلْفَى عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مُحَرَّرٍ لَأَخْتَرْتُ أَنَّ أَلْفَاةَ لِمَنْ أَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَلَمَّا رَأَيْتُهُ كَانَتْ بَعْرَةً أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْهُ -

۸۷ - وَحَدَّثَنِي الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ نَا وَلَيْدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو قَالَ تَرِيدُ يَحْيَى ابْنَ أَبِي أَنَيْسَةَ لَا تَأْخُذْ وَأَعْنِ أَخِي -

۸۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ الْوَابِصِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرَّقِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ كَانَ يَحْيَى بْنُ أَبِي أُتَيْسَةَ كَذَّابًا۔

۸۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ
ذَكَرَ فَرْقَدٌ عِنْدَ أَيُّوبَ فَقَالَ إِنَّ فَرْقَدَ الْيَسَّ
صَاحِبَ حَدِيثٍ۔

۹۰۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ
قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ الْقَطَّانَ وَذَكَرَ عِنْدَهُ
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ اللَّيْثِيُّ فَضَعَّفَهُ جَدًّا
فَقِيلَ لِيَحْيَى أَضَعَّفَ مِنْ يَغْفُوبَ بْنِ عَطَاءٍ قَالَ
نَعَمْ ثُمَّ قَالَ مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ أَحَدًا يَرْوِي عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ۔

۹۱۔ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ
يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ الْقَطَّانَ ضَعَّفَ حَكِيمُ بْنُ جَبْرِ
وَعَبْدُ الْأَعْلَى وَضَعَّفَ يَحْيَى بْنُ مُوسَى بْنِ دِينَارٍ قَالَ
حَدَّثَنَا رِيحٌ وَضَعَّفَ مُوسَى بْنُ دَهْقَانَ وَعَلِيٌّ
بْنُ أَبِي عَيْسَى الْمَدَنِيُّ وَسَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ
يَقُولُ قَالَ لِي ابْنُ الْمُبَارَكِ إِذَا قَدِمْتَ عَلَى جَرِيرٍ
فَاكْتُبْ عِلْمَهُ كُلَّهُ الْأَحَادِيثَ ثَلَاثَةً لَا تَكْتُبْ عَنْهُ
حَدِيثَ عُبَيْدَةَ بْنِ مَعْتَبٍ وَالسَّرِيِّ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَ
مُحَمَّدِ بْنِ سَالِمٍ۔

قَالَ مُسْلِمٌ وَأَشْبَاهُ مَا ذَكَرْنَا مِنْ كَلَامِ
أَهْلِ الْعِلْمِ فِي مَتْنِهِمْ رِوَاةُ الْحَدِيثِ وَأَخْبَارِهِمْ
عَنْ مَعَانِيهِمْ كَثِيرٌ يُطَوَّلُ الْكِتَابُ بِذِكْرِهِ عَلَى
إِسْتِقْصَائِهِ وَفِيمَا ذَكَرْنَا كِفَايَةً لِمَنْ تَفَقَّهُ وَعَقَلَ
مَذْهَبَ الْقَوْمِ فِيمَا قَالُوا مِنْ ذَلِكَ وَبَلَّغُوا وَإِنَّمَا
الزُّمُورُ أَنْفُسُهُمُ الْكُشْفُ عَنْ مَعَارِبِ رِوَاةِ الْحَدِيثِ

عبد اللہ بن عمر بیان کرتے ہیں کہ یحیی بن ائیسہ کذاب تھا۔

حامد بن زید کہتے ہیں کہ ایوب کے سامنے فرقد کا ذکر کیا گیا تو انھوں نے بتایا کہ فرقد روایت حدیث کا اہل نہیں ہے۔

یحیی بن سعید القطان کے سامنے محمد بن عبد اللہ بن عمر لیثی کا ذکر کیا گیا تو انھوں نے محمد بن عبد اللہ کو ضعیف قرار دیا۔ یحیی سے کسی نے پوچھا کیا محمد بن عبد اللہ یغفوب بن عطاء سے بھی زیادہ ضعیف ہے۔ انھوں نے کہا ہاں، پھر کہا میرے خیال میں تو کوئی شخص بھی محمد بن عبد اللہ کی روایات بیان نہیں کرے گا۔

بشر بن حکم کہتے ہیں کہ یحیی بن سعید قطان نے حکیم بن جریر اور عبد اللہ بن جابر کو ضعیف قرار دیا اور یحیی بن موسیٰ کو بھی ضعیف قرار دیا بلکہ اس کے بارے میں تو یہ بھی فرمایا کہ اس کی روایات ہوا کی مثل ہیں اور موسیٰ بن دھقان اور عیسیٰ بن ابوعیسیٰ مدنی کو بھی ضعیف کہا حسن بن عیسیٰ کہتے ہیں کہ مجھ سے ابن مبارک نے فرمایا تھا کہ جس وقت تم جریر کے پاس جاؤ تو ان کا تمام علم لکھ لینا مگر تین شخصوں کی بیان کردہ روایات نہ لکھنا، عبیدہ بن معتب، سری بن اسماعیل اور محمد بن سالم۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ہم نے گذشتہ صفحات میں ضعیف راویوں کی جو تفصیل ذکر کی ہے اور ان کی بیان کردہ احادیث کے جو عیوب اور نقائص ذکر کیے ہیں وہ صاحب فراست شخص کے لیے کافی ہیں اگر ہم اس سلسلہ میں تمام تفصیل ذکر کرتے اور ماہرین اسما و رجال اور ناقدین فن حدیث نے جو ضعیف، مجروح، مطعون اور

وَنَاقِلِي الْأَخْبَارِ وَآفَتُوا بِذَلِكَ حِينَ سُئِلُوا
لِمَ فِيهِ مِنْ عَظِيمِ الْخَطَرِ إِذَا الْأَخْبَارُ فِي أَمْرِ
الْبَيْنِ إِشْمَاقَاتُ بِيْتَحْدِيلٍ أَوْ تَحْرِيرٍ أَوْ أَمْرِ
أَوْ تَهْيٍ أَوْ تَرْغِيبٍ أَوْ تَرْهِيْبٍ فَإِذَا كَانَ
الزَّادِي تَهَاكَيْسَ يَتَعَدُّ لِلصَّدَقِ وَالْأَمَانَةِ
ثُمَّ أَقْدَمَ عَلَى الرِّوَايَةِ عَنْهُ مَنْ قَدْ عَرَفَهُ
وَلَمْ يُبَيِّنْ مَا فِيهِ لِغَيْرِ مَتْنٍ جَهْلٍ مَعْرِفَتُهُ
كَانَ إِشْمًا بِفَعْلِهِ ذَلِكَ عَاشَاءُ الْعَوَامِ الْمُسْلِمِينَ
إِذْ لَا يُؤْمِنُ عَلَى بَعْضٍ مِنْ سَمِعَ ذَلِكَ الْأَخْبَارَ
أَنْ يَسْتَعِيدَهَا أَوْ يَسْتَعِيلَ بَعْضَهَا وَلَعَلَّهَا
أَوْ أَكْثَرَهَا أَكَادِيْبٌ لَا أَصْلَ لَهَا مَعَ أَتِ
الْأَخْبَارِ الصَّحَاحِ مِنْ رِوَايَةِ الْغَفَّاتِ وَ
أَهْلِ الْقَنَاعَةِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُضْطَرَّ إِلَى
نَقْلِ مَنْ لَيْسَ بِثِقَةٍ وَلَا مُقْنَعٍ وَلَا أَحْسَبُ
كَثِيرًا مِمَّنْ يُعَدِّجُ مِنَ النَّاسِ عَلَى مَا
وَصَفْنَا مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ الصَّغَاوِ
وَالْأَسَانِيدِ السَّجْهَوِيَّةِ وَيَعْتَدُّ بِرِوَايَتِهَا
بَعْدَ مَعْرِفَتِهِ بِمَا فِيهَا مِنَ الْعَوَمِ وَالضَّعْفِ
إِلَّا أَنَّ الَّذِي يَحْمِلُهُ عَلَى رِوَايَتِهَا وَالْإِعْتِدَادِ
بِهَا أَرَادَهُ التَّكْثِيرُ بِذَلِكَ عِنْدَ الْعَوَامِ وَلِأَنَّ
يُقَالُ مَا أَكْثَرَ مَا جَمَعَ فَلَانٌ مِنَ الْحَدِيثِ وَ
أَلْفَ مِنَ الْعَدَدِ وَمَنْ ذَهَبَ فِي الْعِلْمِ هَذَا
الْمَذْهَبَ وَسَلَكَ هَذَا الطَّرِيقَ فَلَا نَصِيْبَ
لَهُ فِيهِ وَكَانَ يَأْنُ يُسَمَّى جَاهِلًا أَوْ لِي مِنْ أَنْ
يُنْسَبَ إِلَى الْعِلْمِ۔

غیر ثقہ راویوں کے احوال بیان کیے ہیں ان تمام کا ذکر کر دیتے
تو گفت گو بہت طویل ہو جاتی۔

باقی رہا یہ امر کہ راویوں کے عیوب بیان کرنا کیا نیت
اور مسلمان کی پروردہی ہے جب اس سلسلہ میں علماء محدث
سے فتویٰ طلب کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ راویوں کے احوال
بیان کرنا ضروری ہے کیونکہ دین کے اکثر مسائل جو حلال و
حرام، امر و نہی اور غیبت اور غوف سے متعلق ہیں وہ سب
احادیث پر موقوف ہیں۔ اب اگر کسی حدیث کا کوئی راوی خود
صادق اور امانت دار نہ ہو اور وہ حدیث کو روایت کرے
اور بعد ازاں اس راوی کی عدم ثقاہت کے باوجود اس کی
روایت کو بیان کر دیں اور اصل راوی کے احوال پر کوئی
تنقید اور تبصرہ نہ کریں تو یہ عوام مسلمین کے ساتھ خیانت
ہے کیونکہ ان احادیث میں سے بہت سی احادیث موضوع
اور من گھڑت ہوں گی اور عوام کی اکثریت راویوں کے احوال
سے ناواقفیت کی بناء پر ان احادیث کے مطابق عمل
کرے گی اور اس کا گناہ اس شخص پر ہوگا جس نے حدیث
بیان کر دی اور اس کے راوی کے احوال پر کوئی تبصرہ نہیں
کیا۔ جب کہ احادیث صحیحہ من کو معتبر اور ثقہ راویوں نے
بیان کیا ہے اس قدر کثرت سے موجود ہیں کہ ان باطل
روایات کی مطلقاً ضرورت نہیں ہے اس تحقیق کے بعد
ہمارا خیال یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی کتاب میں مجہول غیر ثقہ،
غیر معتبر راویوں کی احادیث بیان نہیں کرے گا خصوصاً جب
کہ وہ سند حدیث کی کیفیت پر مطلع ہو سوا اس شخص کے
جو لوگوں کے دماغوں میں یہ بات بٹھانا چاہتا ہو کہ وہ
احادیث کا ایک بہت بڑا ذخیرہ پیش کر سکتا ہے اور اس
مقصد کو حاصل کرنے کے لیے وہ باطل اور موضوع
اسانید کے ساتھ بھی احادیث پیش کر دے گا تاکہ جب
لوگوں کے سامنے احادیث کا ایک ضخیم مجموعہ پیش ہو تو لوگ
اس کی وسعت علمی اور ژرف بینی پر راویوں کی جو شخص

ایسے طریقہ کو اختیار کرے گا اہل علم کے نزدیک اس کی کوئی وقعت نہیں ہوگی اور وہ شخص عالم کہلانے کے بجائے جاہل کہلانے کا زیادہ مستحق ہوگا۔

بَابُ صَحَّةِ الْإِحْتِجَاجِ بِالْحَدِيثِ الْمَعْنَنِ إِذَا امْكُنَ لِقَاءُ الْمَعْنَنِ وَلَمْ يَكُنْ فِيهِمْ مُدَلِّسٌ

حدیث معنن کی حجیت پر دلائل

نوٹ: حدیث معنن اس حدیث کو کہتے ہیں جس کا سند میں عن کا لفظ آئے جیسے عن علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث معنن کے بارے میں علی بن مدینی اور امام بخاری کا کہنا یہ ہے کہ یہ حدیث اس وقت مقبول ہوگی جب راوی کی مروی عنہ سے ملاقات ثابت ہو جیسے علقمہ کی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ملاقات ثابت ہے اس کے برخلاف امام مسلم اور دوسرے محدثین یہ کہتے ہیں کہ اگر راوی، مروی عنہ کا ہم عصر ہو پھر بھی اس کی روایت مقبول ہوگی خواہ ان کی آپس میں ملاقات ثابت ہو یا نہ ہو مذکور ذیل باب میں امام مسلم نے اپنے اس مسلک کی حجیت پر دلائل قائم کیے ہیں

وَقَدْ تَكَلَّمُوا بِعَصْرِ مُنْتَحِلِي الْحَدِيثِ مِنْ
أَهْلِ عَصْرِ نَافِي تَصْحِيحِهِ إِلَّا سَابِقًا وَتَفْسِيرُهَا
يَقُولُ لَوْ صَرَّ بَنَّا عَنْ حِكَايَتِهِ وَذِكْرُ فَسَادِهِ
صَفَحًا لَكَانَ رَأْيًا مَتِينًا وَمَذْهَبًا صَحِيحًا إِذَا لَأَعْرَاضُ
عَنِ الْقَوْلِ الْمَطْرُوحِ أَحْرَى لَا مَانِيَةً وَإِخْمَالِ
ذِكْرِ قَائِلِهِ وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَكُونَ ذَلِكَ تَنْبِيْهُهَا
لِلْجَهْلِ عَلَيْهِ غَيْرَ أَنَّهَا تَخَوُّنًا مِنْ شُرُوبِ
الْعَوَاقِبِ وَاعْتِرَازِ الْجَهْلَةِ بِمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ
وَأَسْرَاعِهِمْ إِلَى إِعْتِقَادِ خَطَايَا الْمُخْطِئِينَ وَ
الْأَقْوَالِ الشَّاقِطَةِ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ دَائِبًا أَلْكَشَفَ
عَنْ فَسَادِ قَوْلِهِ وَرَدِّ مَقَالَتِهِ بِقَدْرِ مَا يَلْبِثُ
بِهَا مِنَ الرَّدِّ أَجْدَرُ عَلَى الْأَنَامِ وَأَحْمَدُ
لِلْعَاقِبَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَنَاغَمَ الْقَائِلُ
الَّذِي افْتَتَحَنَا الْكَلَامَ عَلَى الْحِكَايَةِ عَنْ قَوْلِهِ

ہمارے بعض معاصر محدثین نے سند حدیث کی صحت اور فساد کے بارے میں ایک ایسی غلط شرط عائد کی ہے جس کا اگر ہم ذکر نہ کرتے تو یہی زیادہ مناسب تھا کیونکہ جو قول باطل اور مردود ہو اس کا ذکر نہ کرنا ہی زیادہ بہتر ہے تاہم ہم نے خیال کیا کہ اگر اس فاسد قول کو ذکر نہ کر کے اس کا رد نہ کیا جائے تو ممکن ہے کہ کوئی ناواقف شخص اس باطل قول کو صحیح سمجھ لے کیونکہ ناواقف لوگ نئی نئی باتوں کے زیادہ دلدادہ اور عجیب و غریب شرائط کے زیادہ شیدا ہوتے ہیں لہذا اب ہم ان معاصرین کی اس باطل شرط کو ذکر کر کے اس کا فساد، بطلان اور خرابیاں ذکر کریں گے تاکہ عام لوگ غلط فہمی سے محفوظ رہیں۔

ان بعض معاصرین کا خیال ہے کہ جس حدیث کی سند فلاں عن فلاں (فلاں فلاں سے روایت کرتا ہے) ہو اور ہم کو یہ بھی معلوم ہو کہ چونکہ یہ دونوں ہم عصر ہیں اس

وَالْإِخْبَارِ عَنْ سُوءِ رَوَيْتِهِ أَنَّ كُلَّ إِسْنَادٍ
يَحْدِثُ فِيهِ فُلَانٌ عَنْ فُلَانٍ وَقَدْ أَحَاطَ
الْعِلْمُ بِأَنَّهُمَا قَدْ كَانَا فِي عَصْرِ وَاحِدٍ وَجَائِزٌ
أَنْ يَكُونَ الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَى الرَّاوي
عَمَّنْ رَوَى عَنْهُ قَدْ سَمِعَهُ مِنْهُ وَشَافَهُ
بِمَ غَيْرِ أَنَّهُ لَا تَعْلَمُ لَهُ مِنْهُ سَمَاعًا وَلَوْ نَحَدُّ
فِي شَيْءٍ مِنَ الرِّوَايَاتِ أَنَّهُمَا التَّقِيَا قَطُّ أَوْ
تَشَافَهُمَا بِحَدِيثٍ أَنَّ الْحُجَّةَ لَا تَقُومُ عِنْدَهُ بِكُلِّ
تَحْبِيرٍ جَاءَ هَذَا الْمُبْجَى حَتَّى يَكُونَ عِنْدَهُ الْعِلْمُ
بِأَنَّهُمَا قَدْ اجْتَمَعَا مِنْ دَهْرٍ هِمَا مَرَّةً فَصَاعِدًا
أَوْ تَشَافَهُمَا بِالْحَدِيثِ بَيْنَهُمَا أَوْ يَرِدَ خَبَرٌ فِي بَيَانِ
اجْتِمَاعِهِمَا أَوْ تَلَدَّ قِيَهُمَا مَرَّةً مِنْ دَهْرٍ هِمَا قَبْلَ
فَوَقَعَا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ عِلْمُ ذَلِكَ وَلَمْ تَأْتِ
رِوَايَةٌ تُخْبِرُ أَنَّ هَذَا الرَّاوي عَنْ صَاحِبِهِ قَدْ
لَقِيَ مَرَّةً وَسَمِعَ مِنْهُ شَيْئًا لَمْ يَكُنْ فِي نَفْلِهِ
الْخَبَرُ عَمَّنْ رَوَى عَنْهُ عِلْمُ ذَلِكَ وَالْأَمْرُ
كَمَا وَصَفْنَا حُجَّةً وَكَانَ الْخَبَرُ عِنْدَهُ مَوْثُوقًا حَتَّى
يَرُدَّ عَلَيْهِ سَمَاعُهُ مِنْهُ بِشَيْءٍ مِنَ الْحَدِيثِ قَلَّ أَوْ
كَثُرَ فِي رِوَايَةٍ مِثْلُ مَا وَرَدَ فِي هَذَا الْقَوْلِ
يَرْحِمُكَ اللَّهُ فِي الطَّعْنِ فِي الْأَسَانِيدِ قَوْلُ
مُحْتَرَمٍ مُسْتَحْدَثٍ غَيْرُ مُسْبُوقٍ صَاحِبُهُ إِلَيْهِ
وَلَا مَسَاعِدَ لَهُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَيْهِ وَذَلِكَ
أَنَّ الْقَوْلَ الشَّائِعَ السُّفْقَ عَلَيْهِ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ
بِالْإِخْبَارِ وَالرِّوَايَاتِ قَدِيمًا وَحَدِيثًا أَنَّ كُلَّ رَجُلٍ
ثِقَةٍ رَوَى عَنْ مِثْلِهِ حَدِيثًا وَجَائِزٌ مُمَكِّنٌ لَهُ
لِقَاءُ وَكَالسَّمَاعِ مِنْهُ لِكُونِهِمَا جَمِيعًا كَانِ فِي
عَصْرِ وَاحِدٍ قَدْ كَانَتْ يَاتٍ فِي خَبَرٍ قَطُّ أَنَّهُمَا
اجْتَمَعَا وَلَا تَشَافَهُمَا بِكَلَامٍ قَالُوا يَاتٍ ثَابِتَةً
وَالْحُجَّةُ بِهَا لَا زَمَّةَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ هُنَاكَ وَلَا لَمَّةَ

لیجے ممکن ہے کہ راوی نے مروی حدیث سے ملاقات کی ہو اور
اس سے اس حدیث کا سماع کیا ہو البتہ ہمارے پاس کوئی
دلیل یا روایت نہ ہو جس سے قطعی طور پر یہ ثابت ہو کہ ان
دونوں نے ایک دوسرے سے ملاقات کی ہے اور ایک
نے دوسرے سے بالمشافہ حدیث سنی ہے تو
ایسی حدیث ان لوگوں کے نزدیک قابل قبول نہیں ہے
ان کے نزدیک اس قسم کی جو بھی حدیث ہوگی وہ اس وقت
تک قابل اعتبار نہیں ہوگی جب تک انہیں اس بات کا
یقین نہ ہو جائے کہ وہ زندگی میں کم از کم ایک بار آپس میں
ملے ہیں یا ان میں سے ایک شخص نے دوسرے سے بالمشافہ
حدیث سنی ہے یا کوئی ایسی روایت ہو جس سے یہ ثابت
ہو کہ یہ دونوں زندگی میں کم از کم ایک بار ملے ہیں اور اگر
ان کو نہ کسی دلیل سے ان کی ملاقات کا یقین ہو نہ کسی روایت
سے ان کی ملاقات اور سماع ثابت ہو تو ان کے نزدیک
اس روایت کا قبول کرنا اس وقت تک موقوف رہے گا
جب تک کہ کسی روایت سے ان کی ملاقات اور سماع ثابت
نہ ہو جائے خواہ ایسی روایات قلیل ہوں یا کثیر۔

ان معاصرین کی یہ شرط بالکل نئی اور اختراعی ہے
بیشرو علماء حدیث میں سے کسی شخص نے یہ شرط مانتی نہیں
کی اور نہ موجودہ اہل علم میں سے کسی شخص نے اس شرط کی
موافقت کی ہے۔ کیونکہ موجودہ اور سابقین تمام علماء حدیث
ارباب فن اور اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جب
ایک ثقہ اور عادل شخص اپنے ایسے معاصر ثقہ اور عادل
شخص سے کوئی حدیث روایت کرے جس سے اس کی
ملاقات اور سماع ممکن ہو تو اس کی یہ روایت قابل قبول
اور محبت ہے خواہ ہمارے پاس ان کی باہمی ملاقات
اور بالمشافہ حدیث سننے پر نہ کوئی دلیل ہو اور نہ کسی اور
روایت سے یہ چیز ثابت ہو البتہ اگر کسی دلیل یا روایت
سے یہ بات یقینی طور پر ثابت ہو جائے کہ ان دونوں کی

انہیں میں ملاقات نہیں ہوئی ہے یا ملاقات تو ہوئی ہے لیکن انہوں نے ایک دوسرے سے گفتگو نہیں کی مگر ایسی شکل میں یقیناً یہ روایت غیر معتبر ہوگی اور جب تک یہ ثابت نہ ہو اور صرف ابہام ہو تو یہ روایت یقیناً مقبول ہوگی۔

ہم ان لوگوں سے پوچھتے ہیں کہ یہ تو تم بھی تسلیم کرتے ہو کہ ایک ثقہ راوی کی دوسرے ثقہ راوی سے روایت حجت ہوتی ہے اور اس کے مقتضی پر عمل لازم ہوتا ہے اب تم نے اس میں ایک مزید شرط کا اضافہ کر دیا کہ ان دونوں کی ملاقات بھی ضروری ہے اب یہ بتاؤ کہ یہ نئی شرط فن حدیث کے علماء سابقین اور اسلاف نے بھی عائد کی تھی یا صرف تم نے کسی دلیل کی بناء پر یہ نئی اختراعی اور من گھڑت شرط عائد کی ہے، پہلی صورت تو یقیناً باطل ہے کیونکہ اسلاف سے ایسی کوئی شرط منقول نہیں ہے اور دوسری صورت بھی باطل ہے کیونکہ اس شرط کے اضافہ پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ اگر یہ لوگ اپنی اختراعی شرط کے ثبوت میں یہ کہیں کہ ہم نے زمانہ حال اور ماضی میں بہت سے ایسے راویان حدیث دیکھے ہیں جو ایک دوسرے سے روایت کرتے ہیں حالانکہ ان راویوں نے نہ ایک دوسرے کو دیکھا ہوتا ہے اور نہ کوئی حدیث سنی ہوتی ہے اس قسم کی حدیث مرسل کہلاتی ہے اور جمہور اہل علم کے نزدیک حدیث مرسل مقبول نہیں ہوتی۔ اس لیے ہم نے سند حدیث میں راوی کے سماع کی شرط عائد کر دی ہے اب اگر ہمیں کسی قرینہ یا دلیل یا کسی خبر اور روایت سے یہ معلوم ہو جائے کہ راوی نے مروی عنہ سے حدیث سنی ہے تو اس کی کل روایات مقبول ہوں گی اور اگر ہم کو کسی قرینہ یا روایت سے سماع کا ثبوت نہ مل سکا تو ہمارے نزدیک یہ حدیث موقوف ہوگی کیونکہ اس حدیث کے مرسل ہونے کا احتمال موجود ہے۔

بَيِّنَةٌ إِنَّ هَذَا الرَّاَوِي لَمْ يَلِقَ مَنْ رَوَى عَنْهُ أَوْ لَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ شَيْئًا قَامًا وَمَا وَالَا مَرُؤُ مَبْنِيَّهُ عَلَى الْإِمْكَانِ الَّذِي فَتَرْنَا قَالَ رَوَايَةٌ عَلَى السَّمَاعِ أَبَدًا حَتَّى تَكُونَ الدَّلِيلَةُ الَّتِي يَبْتَنَى قِيْقَالُ لِمُخْتَرِعِ هَذَا الْقَوْلِ الَّذِي وَصَفْنَا مَقَالَتَهُ وَلِلدَّابِّ عَنْهُ قَدْ أُعْطِيتَ فِي جُمْلَةٍ قَوْلِكَ أَنَّ خَبَرَ الْوَاحِدِ الثِّقَةِ عَنِ الْوَاحِدِ الثِّقَةِ حُجَّةٌ يَكْزُمُ بِهِ الْعَمَلُ ثُمَّ دَخَلْتَ فِيهِ الشَّرْطَ بَعْدُ فَقُلْتَ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّهُمَا قَدْ كَانَا التَّقِيَّامَرَّةَ فَصَاعِدًا أَوْ سَمِعَ مِنْهُ شَيْئًا فَهَلْ تَجِدُ هَذَا الشَّرْطَ الَّذِي اشْتَرَطْتَهُ عَنْ أَحَدٍ يَكْزُمُ قَوْلُهُ وَلَا أَفْهَلُكَ دَلِيلًا عَلَى مَا زَعَمْتَ فَإِنِ ادَّعَى قَوْلَ أَحَدٍ مِنْ عُلَمَاءِ السَّلَفِ بِمَا زَعَمَ مِنْ إِدْخَالِ الشَّرْطِ فِي تَمْشِيَتِ الْخَبَرِ طَوْلِبَ بِهِ وَلَنْ يَجِدَ هُوَ وَلَا غَيْرُهُ إِلَى إِبْجَادِهِ سَبِيلًا وَإِنْ هُوَ ادَّعَى فِيمَا زَعَمَ دَلِيلًا يُحْتَجُّ بِهِ قِيلَ لَهُ وَمَا ذَلِكَ الدَّلِيلُ فَإِنِ قَالَ قُلْتُ لَا تَقِي وَجَدْتَ رَوَاةَ الْأَخْبَارِ قَدِيمًا وَحَدِيثًا يَزُوِي أَحَدُهُمْ عَنِ الْآخِرِ الْحَدِيثِ وَلَمْ يُعَايِنَهُ وَلَا سَمِعَ مِنْهُ شَيْئًا قَطُّ فَلَمَّا رَأَيْتَهُمْ اسْتَبْجَادُوا رَوَايَةَ الْحَدِيثِ بَيْنَهُمْ هَكَذَا عَلَى الْإِدْسَالِ مِنْ غَيْرِ سَمَاعٍ وَالْمُرْسَلُ مِنَ الرَوَايَةِ فِي أَصْلِ قَوْلِنَا وَقَوْلُ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْأَخْبَارِ لَيْسَ بِحُجَّةٍ اِخْتِجَّتْ بِمَا وَصَفْتَ مِنَ الْعِلَّةِ إِلَى الْبَحْثِ عَنْ سَمَاعِ الرَّاَوِي كُلِّ خَبَرٍ عَنْ رَوَايَةٍ فَإِذَا أَنَا هَجَمْتُ عَلَى سَمَاعِهِ مِنْهُ لَا ذَنْبَ شَيْءٍ كُنْتُ عِنْدِي بِذَلِكَ جَمِيعٌ مَا يَزُوِي عَنْهُ بَعْدُ فَإِنْ عَرَبَ عَنِّي مَعْرِضَةً ذَلِكَ أَوْ قَعَّتِ الْخَبَرُ لَمْ يَكُنْ عِنْدِي مَوْضِعُ حُجَّةٍ لَا مَكَانَ الْإِدْسَالِ فِيهِ فَيُقَالُ لَهُ فَإِنْ كَانَتْ الْعِلَّةُ فِي تَضْعِيفِكَ الْخَبَرَ

وَتَرْكُ الْإِحْتِجَاجِ بِهِ إِمَّا كَانَ الْإِرْسَالُ فِيهِ
لِزَمِكَ أَنْ لَا تُثَبِّتَ إِسْنَادًا مُعْتَمَدًا حَتَّى تَرَى
فِيهِ السَّمَاعَ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ وَذَلِكَ أَنَّ
الْحَدِيثَ الْوَارِدَ عَلَيْنَا بِإِسْنَادِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فَيَقِينُ نَعْلَمُ أَنَّ هِشَامًا
قَدْ سَمِعَ مِنْ أَبِيهِ وَأَنَّ أَبَاهُ قَدْ سَمِعَ مِنْ عَائِشَةَ
كَمَا نَعْلَمُ أَنَّ عَائِشَةَ قَدْ سَمِعَتْ مِنَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ يَجُوزُ إِذَا الْمُرْقُفُ
هِشَامٌ فِي رِوَايَةٍ يَرْوِيهَا عَنْ أَبِيهِ سَمِعَتْ وَ
أَخْبَرَ فِي أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَبِيهِ فِي تِلْكَ
الرِّوَايَةِ إِنْسَانٌ آخَرٌ أَخْبَرَهُ بِهَا عَنْ أَبِيهِ وَلَوْ
يَسْمَعُهَا هُوَ مِنْ أَبِيهِ لَمَّا أَحَبَّ أَنْ يَرْوِيَهَا
مُسْلًا وَلَا يُسَيِّدَهَا إِلَى مَنْ سَمِعَهُ مِنْهُ وَكَمَا
يُمْكِنُ ذَلِكَ فِي هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ فَهُوَ أَيْضًا
مُمْكِنٌ فِي أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ وَكَذَلِكَ كُلُّ إِسْنَادٍ
لِحَدِيثٍ كَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ سَمَاعٍ بَعْضُهُمْ مِنْ
بَعْضٍ وَإِنْ كَانَ قَدْ عُرِفَ فِي الْجُمْلَةِ إِنَّ كُلَّ
وَاحِدٍ مِنْهُمْ قَدْ سَمِعَ مِنْ مَتَابِعِهِ سَمَاعًا
كَثِيرًا وَجَاءَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَنْ يَكْزَلَ
فِي بَعْضِ الرِّوَايَةِ فَيَسْمَعُ مِنْ غَيْرِهِ عَنْهُ
بَعْضُ آخَرٍ يَتَّبِعُهُ ثُمَّ يَرْسِلُهُ عَنْهُ أَحْيَانًا وَلَا
يُسَمِّي مَنْ سَمِعَ مِنْهُ وَيَنْشِطُ أَحْيَانًا نِسْبَتِي
الرَّجُلِ الَّذِي حَمَلَ عَنْهُ الْحَدِيثَ وَيَتْرَكُ
الْإِرْسَالَ وَمَا قُلْنَا مِنْ هَذَا مَوْجُودٌ
فِي الْحَدِيثِ مُسْتَفِيدٌ مَنْ فَعَلَ ثِقَاتِ
الْمُحَدِّثِينَ وَآيَتُهُ أَهْلُ الْعِلْمِ وَسَنَذْكُرُ
مِنْ رِوَايَاتِهِمْ عَلَى الْجِهَةِ الَّتِي ذَكَرْنَا
عَدَدًا يُسَدِّدُ بِهَا عَلَى أَكْثَرِ مِثَالِهَا
شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ آيَتُورَب

ان لوگوں کی یہ دلیل اس لیے غلط ہے کہ ان کے ہاں
ہوئے قاعدہ کی بناء پر یہ لازم آتا ہے کہ حدیث مسنن (یعنی
جس حدیث کی سندوں ہو کہ فلاں شخص نے فلاں سے
روایت کیا) اس وقت تک مقبول نہ ہو جب تک کہ یہ ثابت
نہ ہو جائے کہ سند میں مذکور ہر راوی نے اپنے مروی عنہ
سے سماع بھی کیا ہے فرض کر دو ایک حدیث اس سند سے
مروی ہوئی ہے از ہشام بن عروہ از والد عروہ (یعنی عروہ)
از عائشہ اور ہم کو یقیناً معلوم ہے کہ ہشام نے اپنے والد
سے اور ان کے والد یعنی عروہ نے حضرت عائشہ سے سماع کیا ہے جیسا
کہ ہم کو یہ بھی قطع طور پر معلوم ہے کہ حضرت عائشہ نے حضور صلی اللہ علیہ
و سلم سے سماع کیا ہے اور یہ سند بالاتفاق مقبول ہے لیکن تہا کے تادم کے بناء
پر لازم آئے گا کہ یہ غیر مقبول ہو کیونکہ یہ ممکن ہے کہ ہشام
جس شخص کو یہ حدیث بیان کریں اس شخص سے یہ نہ کہیں کہ
یہ حدیث میں نے اپنے والد عروہ سے سنی ہے (یعنی
سمعت یا اخبرنی کا صغیر استعمال کریں) اور یہ بھی ممکن ہے
کہ وہ حدیث ہشام نے براہ راست اپنے والد سے سنی
ہو بلکہ ان دونوں کے درمیان کوئی تیسرا شخص واسطہ ہو جس
کا ذکر ہشام نے نہ کیا ہو اور براہ راست اپنے والد سے
حدیث روایت کر دی ہو اس طرح یہ بھی ممکن ہے کہ ہشام
کے والد عروہ نے براہ راست حضرت عائشہ سے حدیث
نہ سنی ہو اور ان دونوں کے درمیان کوئی تیسرا شخص ہو جس
کا ذکر عروہ نے نہ کیا ہو اور براہ راست حضرت عائشہ سے
روایت کر دی ہو خلاصہ یہ ہے کہ ہر وہ حدیث جس کا راوی
مروی عنہ سے حدیث سننے کی تصریح نہ کرے اس میں
یہ ممکن ہے کہ راوی نے مروی عنہ سے براہ راست
حدیث نہ سنی ہو اور درمیان شخص کا ذکر نہ کر کے براہ راست
مروی عنہ سے روایت کر دی ہو۔
ہر چند کہ ہمیں یہ معلوم ہو کہ فلاں راوی کا فلاں مروی
عنہ سے حدیث میں سماع ثابت ہے لیکن جب تک اس

السَّخْتِيَانِيَّ وَابْنَ الْمُبَارَكِ وَكَيْعًا وَابْنَ كَثِيرٍ
وَجَمَاعَةً غَيْرَهُمْ رَوَوْا عَنْ هِشَامِ
بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ كُنْتُ
أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِحِلَّتِهِ وَلِحُرْمِهِ بِأَطِيبٍ مَا أَحَدٌ فَرَوَى
هَذِهِ الرِّوَايَةَ بِعَيْنِهَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ
وَدَاوُدُ الْعَقَّارُ وَحَمِيدُ بْنُ الْأَسْوَدِ وَ
وَهَبُ بْنُ خَالِدٍ وَأَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ
قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَةُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

خاص حدیث میں جس کو وہ بیان کر رہا ہے اپنے مروی عنہ سے
سماع کی تصریح نہ کرے اس حدیث میں مرسل ہونے کا احتمال
موجود ہے۔ لہذا انتہائے قاعدہ کے مطابق یہ تمام احادیث
غیر مقبول ہونی چاہئیں۔

بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص نے اپنے
شیخ سے متعدد احادیث سنی ہوتی ہیں لیکن کبھی تو وہ سند میں
اپنے شیخ سے روایت کا ذکر کرتا ہے اور کبھی شیخ اپنے
سے روایت کا ذکر کرتا ہے اور شیخ کا درمیان میں ذکر
نہیں کرتا۔ ہم نے جو سند بیان کرنے کا یہ طریقہ ذکر کیا ہے
یہ ثقہ اہل علم اور ائمہ محدثین کے نزدیک مشہور معروف ہے
مثلاً ابوب سخیانی ابن مبارک، وکیع، ابن نمیر اور ان کے
علاوہ محدثین کی ایک کثیر جماعت نے سند مذکور ذیل
کے ساتھ ایک حدیث روایت کی ہے: از ہشام بن عروہ
از والد خود (یعنی عروہ) از عائشہ: فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے اور کھولنے دونوں
مواقع پر حضور کو وہ خوشبو لگایا کرتی تھیں جو میرے پاس
بہتر سے بہتر موجود ہوتی۔ لیکن اسی حدیث کو لیث بن سعد
داؤد، عطاء، حمید بن اسود، وہیب بن خالد اور ابواسامہ
نے ہشام سے اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ہشام
بیان کرتے ہیں کہ مجھے عثمان بن عروہ نے حدیث بیان کی
ہے از عروہ از عائشہ از نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

نوٹ: امام مسلم یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ دراصل ہشام نے یہ حدیث اپنے بھائی عثمان سے سنی تھی لیکن پہلی بیان کردہ
سند میں اس کا ذکر نہیں اور دوسری میں اس کا ذکر کر دیا ہے۔

وَرَوَى هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ كَانَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ يَدْنِي الْإِخَاءِ مَا اسْتَسْ
فَأَرْجَلَهُ، وَأَنَا حَاضِرٌ فَرَوَاهَا
بِعَيْنِهَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ عُمَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ

دوسری مثال یہ ہے کہ از ہشام از والد خود از عائشہ:
وہ فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حالت اعتکاف میں اپنا
سر میرے قریب کر دیتے اور میں آپ کے سر اقدس
میں لکھی کرتی حالانکہ میں اس وقت حالت حیض (ایام ماہواری)
میں ہوتی تھی۔ اور بعینہ اسی روایت کو مالک بن انس نے
اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ از زہری، از عروہ،

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

از عمرہ از عائشہ از نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

نوٹ :- امام مسلم کا مقصد یہ ہے کہ یہ حدیث عمرہ کے واسطے سے سنی تھی لیکن پہلی سند میں عمرہ کے واسطے کا ذکر نہیں کیا اور دوسری میں اس کا ذکر کر دیا ہے۔

وَرَوَى الزُّهْرِيُّ وَصَالِحُ بْنُ أَبِي حَسَّانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ كَانَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْبِلُ فَهُوَ صَائِمٌ فَقَالَ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ فِي هَذَا الْخَبَرِ فِي الْقُبْلَةِ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ يُقْبِلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ۔

میسری مثال یہ ہے کہ زہری اور صالح بن ابی حسان از ابو سلمہ حضرت عائشہ مدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم روزے کی حالت میں انہیں بوسہ دیتے تھے اور یحییٰ بن ابی کثیر نے اس حدیث کو اس سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ ابو سلمہ نے ان کو یہ حدیث بیان کر کے کہا کہ مجھے یہ حدیث عمر بن عبد العزیز نے بیان کی ان کو عمرہ نے بیان کی اور ان سے حضرت عائشہ مدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں روزے کی حالت میں بوسہ دیا کرتے تھے۔

نوٹ :- امام مسلم کا مطلب یہ ہے کہ یہ حدیث دراصل ابو سلمہ نے عمر بن عبد العزیز اور عمرہ کے واسطے سے سنی تھی لیکن جب زہری اور صالح بن ابی حسان کو یہ حدیث بیان کی تو ان واسطوں کا ذکر نہیں کیا۔

وَرَوَى ابْنُ عُيَيْنَةَ وَغَيْرُهُ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ أَطْعَمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحُومَ الْخَيْلِ وَنَهَانَا عَنْ لَحُومِ الْخَمْرِ إِلَّا هَلِيَّةَ فَرَوَاهُ حَتَّى دُبُّنَ زَيْدٍ عَنْ عَائِشَةَ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

چوتھی مثال یہ ہے کہ عمر بن دینار حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں گھوڑوں کا گوشت کھلایا اور پالتو گھوڑوں کے گوشت کھانے سے منع کر دیا اور اسی حدیث کو حماد بن زید نے عمرہ سے انھوں نے محمد بن علی سے انھوں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اور انھوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔

نوٹ :- امام مسلم کا مقصد یہ ہے کہ عمر بن دینار کی سند میں محمد بن علی بھی ہیں۔ لیکن پہلی سند میں انھوں نے اس کا ذکر نہیں کیا۔

وَهَذَا النَّحْوُ فِي الرِّوَايَاتِ كَثِيرٌ يَكْثُرُ تَعْدَادُهُ وَفِيهَا ذِكْرُنَا مِنْهَا كَفَايَةً بِذَوِي الْفَهْمِ فَإِذَا كَانَتِ الْعِلَّةُ عِنْدَ مَنْ وَصَفْنَا قَوْلَهُ مِنْ قَبْلِ فِي فَسَادِ الْحَدِيثِ وَتَرْهِيْنِهِ إِذَا لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ الرَّاوِي قَدْ سَمِعَ مِمَّنْ رَوَى عَنْهُ شَيْئًا لِمَكَانِ الْإِدْسَالِ فِيهِ لَزِمَهُ تَرْكُ الْأَخِيَّةِ جَابِرٍ فِي قِيَادِ قَوْلِهِ بِرَوَايَةٍ

اس قسم کی روایات کی تعداد بہت زیادہ ہے لیکن عقل مند شخص کے لیے اس مسئلہ کو سمجھنے کے لیے یہ چند مثالیں بھی کافی ہیں کہ جن لوگوں کے نزدیک حدیث کے غیر معتبر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ کسی حدیث کی سند میں مذکور راویوں میں سے کسی ایک کا دوسرے سے سماع معلوم نہ ہو کیونکہ ممکن ہے کہ وہ حدیث مرسل ہو ان لوگوں پر لازم

اُسے لگا کہ وہ ایسی تمام روایات کو رد کر دیں جن میں راوی کی مروی عنہ سے سماع کی تصریح نہ ہو۔ حالانکہ جیسا کہ ہم ابھی ان مثالوں سے واضح کر چکے ہیں کہ کبھی تو ائمہ حدیث کی سند میں سے بعض راویوں کے ذکر کو چھوڑ دیتے ہیں اور حدیث کو یہ طور پر مسل بیان کرتے ہیں اور کبھی ان کا دل چاہتا ہے تو حدیث کی مکمل سند اسی طرح بیان کر دیتے ہیں جس طرح انھوں نے اپنے شیخ سے سنی ہوتی ہے۔ اور اگر کسی سند نے انھوں نے کم واسطوں سے یعنی شیخ کی موجودگی میں شیخ اشیخ سے روایت حدیث کی ہو یا زیادہ واسطوں سے روایت کی ہو یا اس طور کہ شیخ اشیخ سے روایت کی ہو تو اس تمام تفصیل کا ذکر کر دیتے ہیں۔ یہی صورت اصطلاح حدیث میں صعود اور دوسری نزول کہلاتی ہے۔ سیدی جیسا کہ ہم ابھی مثالوں سے واضح کر چکے ہیں۔

مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ سَمِعَ مِمَّنْ رَوَى عَنْهُ إِلَّا فِي نَفْسِ الْخَبَرِ الَّذِي فِيهِ ذِكْرُ السَّمَاعِ بِمَا بَيَّنَّا مِنْ قَبْلُ عَنِ الْأَيْمَةِ الَّذِينَ تَقَلُّوا الْأَخْبَارَ أَنَّهُ كَانَتْ لَهُمْ قَارَاتٌ يُرْسِلُونَ فِيهَا الْحَدِيثَ ارْسَالًا وَلَا يَدْكُرُونَ مَنْ سَمِعُوهُ مِنْهُ وَتَارَاتٌ يَنْشُطُونَ فِيهَا وَيُسَيِّدُونَ الْخَبَرَ عَلَى هَيْئَةٍ مَا سَمِعُوا فَيَحْبِرُونَ بِالتَّرْوِيلِ فَيُفِيرَانِ تَزَلُّوا وَبِالصُّعُودِ فَيُفِيرَانِ صَعِدُوا كَمَا شَرَحْنَا ذَلِكَ عَنْهُمْ۔

وَمَا عَلِمْنَا أَحَدًا مِنْ أَيْمَةِ السَّلَفِ مِمَّنْ يَسْتَعْمِلُ الْأَخْبَارَ وَيَتَقَدُّ صِحَّةَ الْأَسَانِيدِ وَسَقَمَهَا مِثْلَ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِيِّ وَابْنِ عَوْنٍ وَمَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَشُعْبَةَ بْنِ الْحَجَّاجِ وَيَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ الْقَطَّانِ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ مَهْدِيٍّ وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ فَتَشُرُوا عَنْ مَوْضِعِ السَّمَاعِ فِي الْأَسَانِيدِ كَمَا دَعَاهُ التَّحِيُّ وَصَفْنَا قَوْلَهُ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّمَا كَانَ تَقَقُّدٌ مِنْ تَقَقُّدٍ مِنْهُمْ سَمَاعٌ رَوَاةِ الْحَدِيثِ مِمَّنْ رَوَى عَنْهُمْ إِذَا كَانَ

مستفہم میں سے ائمہ حدیث مثلاً ایوب سختیانی، ابن عون، مالک بن انس، شعبہ بن حجاج، یحییٰ بن سعید قطان، عبد الرحمن بن مہدی اور بعد کے تمام محدثین کا طریقہ یہ تھا کہ وہ جو حدیث بیان کرتے اس کی سند کی خوب چھان بین کرتے لیکن ہمارے علم میں ان میں سے کسی محدث نے بھی حدیث کے قبول کرنے کے لیے راوی کے مروی عنہ سے سماع کی قید نہیں لگائی جس طرح ان لوگوں نے یہ باطل شرط عائد کی ہے۔ البتہ جو راوی تدلیس کرنے میں مشہور ہو اس کے بارے میں محدثین یہ تحقیق ضرور کرتے ہیں کہ وہ جس شیخ کی طرف روایت کی نسبت کر رہا ہے فی الواقع اس

سلسلہ تدلیس کا معنی ہے شبہ پیدا کرنا من حدیث کی اصطلاح میں تدلیس اس فعل کو کہتے ہیں کہ راوی نے اپنے جس شیخ سے حدیث سنی ہو وہ اچھی شہرت نہ رکھتا ہو، مثلاً متہم بالکذب ہو اس لیے وہ اپنی روایت کو مقبول بنانے کے لیے اپنے شیخ کے شیخ کی طرف حدیث کی نسبت کر دیتا ہے جس کی اچھی شہرت ہوتی ہے تاکہ لوگوں کو اس سے شبہ ہو کہ راوی نے اس شیخ سے براہ راست حدیث سنی ہے۔ حالانکہ اس نے اس سے وہ حدیث نہیں سنی ہوتی ایسے راوی کو تدلیس اور اس کی حدیث کو تدلیس کہتے ہیں۔ سیدی

الرَّادِي مِمَّنْ عُرِفَ بِالتَّدْلِيْسِ فِي الْحَدِيثِ
وَشَهْرِهِ فَيُحْيِيهِ وَيَبْحَثُونَ عَنْ سَمَاعٍ
فِي رَوَايَتِهِ وَيَتَقَدُّونَ ذَلِكَ مِنْهُ كَمَا
يَنْزَحُ عَنْهُمْ عِلَّةُ التَّدْلِيْسِ فَمَا ابْتَغَى
ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ مُدْلِسٍ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي
زَعَمَ مِنْ حَكِيمِنَا قَوْلَهُ فَمَا سَمِعْنَا ذَلِكَ
عَنْ أَحَدٍ مِمَّنْ سَمِينَا وَلَمْ نَسْمَعْ مِنَ الرَّادِي

شخص سے اس نے حدیث سنی ہے یا اس کی طرف ہماری
نسبت کر دی ہے اور اصل میں کسی اور شخص سے ضعیف
سنی ہے۔ تاکہ حدیث کی مکمل تحقیق ہو جائے اور اگر فلاں
لای نے سند میں تدلیس کی ہو تو اس سند کا عیب ظاہر ہو
جائے لیکن جس شخص پر تدلیس کی تہمت نہ ہو اس کی سند اور
روایت کے بارے میں اس قسم کی تحقیق نہیں کیا کرتے کہ
راوی نے مروی حدیث سے سماع کیا ہے یا نہیں۔ حدیث
کو قبول کرنے کے لیے ان لوگوں نے جویہ باطل شرط
عائد کیا ہے اس کا ذکر ہم نے فن حدیث کے کسی امام سے
نہیں سنا خواہ وہ ائمہ حدیث ہوں جن کا ذکر ہم پہلے کر
چکے ہیں یا ان کے علاوہ۔

اس کی ایک مثال یہ ہے کہ عبد اللہ بن یزید انصاری
کم سن صحابی ہیں وہ حضرت حذیفہ اور ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہما
سے حدیث روایت کرتے ہیں، اس کے باوجود وہ
اپنی کسی روایت میں ان سے سماع کا ذکر نہیں کرتے اور
نہ ہی کسی روایت سے یہ ثابت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن
یزید نے ان دونوں صحابیوں سے ملاقات کی ہو اور اہل علم
میں سے کسی شخص نے بھی عبد اللہ بن یزید کی روایت پر اس
وجہ سے اعتراض نہیں کیا کہ ان کی حذیفہ اور ابو مسعود
سے ملاقات اور سماع ثابت نہیں ہے اس وجہ سے ان
کی روایات ضعیف اور غیر معتبر ہیں اس کے برخلاف ہمارے
علم میں جس قدر اہل علم ہیں وہ سب ان کی سند کو قوی ترین
اسانید میں سے شمار کرتے ہیں، ان کی روایات سے استدلال
کرتے ہیں اور ان کے مقتضی پر عمل کرتے ہیں۔ حالانکہ
ان لوگوں (امام بخاری اور علی بن مدینی) کے محترمہ قاصد
کے مطابق یہ تمام روایات ضعیف اور غیر معتبر ہیں۔ اگر ہم
ان تمام احادیث کا شمار کرنا شروع کریں، جن کو تمام اہل علم
نے صحیح قرار دیا ہے اور وہ ان لوگوں کی ضروری شرط پر پوری
نہیں اترتیں تو اس کے لیے ایک ضخیم کتاب کا کام ہوگا۔

فَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيَّ وَقَدْ
رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ رَوَى
عَنْ حَذِيفَةَ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ وَ
عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَدِيثًا يُسْنِدُهُ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ فِي رَوَايَتِهِ عَنْهُمَا ذِكْرُ
السَّمَاعِ مِنْهُمَا وَلَا حِفْظًا فِي شَيْءٍ مِنَ الرِّوَايَاتِ
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ شَافَهُ حَذِيفَةَ وَأَبَا مَسْعُودٍ
بَعْدَ يَثْقُطُ وَلَا وَجَدْنَا ذِكْرَ رَوَايَتِهِ إِيَّاهُمَا فِي
رَوَايَاتِهِ بَعِيْنَهَا وَلَمْ نَسْمَعْ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ
الْعِلْمِ مِمَّنْ مَضَى وَلَا مِمَّنْ أَدْرَكْنَا أَنَّهُ طَعَنَ
فِي هَذَيْنِ الْخَبَرَيْنِ الَّذِينَ رَوَاهُمَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ تَرَيْدٍ عَنْ حَذِيفَةَ وَأَبِي مَسْعُودٍ بِضَعْفٍ
فِيهِمَا بَلْ هُمَا وَمَا أَشْبَهُهُمَا عِنْدَ مَنْ لَا قِيْنَآ مِنْ
أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ مِنْ صَحَّاحِ الْأَسَانِيدِ وَقَوِيْنَهَا
يَرْوْنِ اسْتِعْمَالَ مَا نَقَلَ بِهَا وَإِلَّا حَتَّى جَا بَرَّ مَا أَتَتْ
مِنْ سُكْنٍ وَآثَارٍ وَهِيَ فِي زُعْمٍ مِنْ حَكِيمِنَا قَوْلُهُ
مِنْ قَبْلِ وَاهِيَةٍ مُهْمَلَةٍ حَتَّى يُصِيبَ سَمَاعُ
الرَّادِي عَمَّنْ رَوَى وَلَوْ ذَهَبْنَا كَعِدَةِ الْأَخْبَارِ

الصِّحَاحَ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِمَّنْ يَهْنِ بِزَعْمِ
هَذَا الْقَائِلِ وَنُحْصِيهَا لَعَجْزَنَا عَنْ تَقْصِي
ذِكْرِهَا وَأَخْصَانِهَا كُلَّهَا وَلَكِنَّا أَحْبَبْنَا أَنْ تَنْصِبَ
مِنْهَا عَدَدًا يَكُونُ سِمَةً لِمَا سَكَنَّا عَنْهُ مِنْهَا -

وَهَذَا أَبُو عُثْمَانَ التَّهْدِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ فِي
الصَّائِغِ وَهُمَا مِمَّنْ أَدْرَكَ الْجَاهِلِيَّةَ وَصَحْبًا مُصْحَابَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْبَدْرِيِّينَ هَلُمَّ
جَزَاءً وَقَلَّا عَنْهُمَا الْأَخْبَارُ حَتَّى تَزُولَ إِلَى مِثْلِ أَبِي
هَرِيرَةَ وَأَبْنِ عُمَرَ وَذَوَيْهِمَا قَدْ اسْتَدَّ كُلُّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَدِيثًا وَلَمْ نَسْمَعْ فِي رِوَايَةٍ يَعْينُهُمَا أَنَّهُمَا
عَمَانَا أَيْبًا أَوْ سَمِعَ مِنْهُ شَيْئًا -

وَاسْتَدَّ أَبُو عَمِيٍّ وَالشَّيْبَانِيُّ وَهُوَ مِمَّنْ
أَدْرَكَ الْجَاهِلِيَّةَ وَكَانَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا وَأَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَخْبَرَةَ
كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَرَيْنِ -

وَاسْتَدَّ عُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ
رَوَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا
وَعُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ وَلِدَا فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

وَاسْتَدَّ قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ وَقَدْ أَدْرَكَ
زَمَنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَبِي
مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَخْبَارٍ -

وَاسْتَدَّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى وَقَدْ
حَفِظَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَصَحْبٍ عَلِيًّا عَنْ
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جس کا یہ مقدمہ متحمل نہیں ہے اس کے باوجود ہم یہ چاہتے
ہیں کہ بطور نمونہ کے ایسی متفق علیہ احادیث کی چند مثالیں
پیش کریں جو تمام اہل علم کے نزدیک صحیح ہیں لیکن ان لوگوں
کی شرط کے مطابق وہ ضعیف اور غیر معتبر قرار پاتی ہیں۔

ابو عثمان نہدی اور ابو رافع صالح ہیں انھوں
نے جاہلیت کا زمانہ پایا اور صحابہ کرام میں سے بہت سے
بدری صحابہ کی مجلس میں رہے اور ان سے احادیث
روایت کیں حتیٰ کہ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عبداللہ بن
عمر سے بھی احادیث روایت کیں اور انھوں نے حضرت
ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی وساطت سے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم سے بھی احادیث روایت کی ہیں حالانکہ کسی روایت
سے ہمیں اس بات کا ثبوت نہیں مل سکا کہ انھوں نے
ابی بن کعب سے سماع کیا ہو یا ان سے ملاقات کی ہو۔

دوسری مثال ابو عمرو شیبانی کی ہے۔ انھوں نے
جاہلیت اور اسلام دونوں زمانے پائے اور ابو ہریرہ
بن سخرہ ان دونوں میں سے ہر شخص نے حضرت ابو مسعود
انصاری رضی اللہ عنہ کے واسطے سے حضور صلی اللہ علیہ
وسلم سے دو حدیثیں روایت کی ہیں۔

تیسری مثال یہ ہے کہ عبید بن عمیر نے جو زمانہ
رسالت میں پیدا ہوئے تھے۔ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا کے واسطے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
ایک حدیث روایت کی ہے۔

چوتھی مثال یہ ہے کہ قیس بن ابی حازم نے جنھوں
نے زمانہ رسالت پایا، ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کے
واسطے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تین حدیثیں روایت
کی ہیں۔

پانچویں مثال یہ ہے کہ عبدالرحمان بن ابی ہلی جنھوں
نے عمر بن الخطاب اور حضرت علی کا زمانہ پایا۔ حضرت انس
بن مالک کے واسطے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک

حَدِيثًا۔

وَأَسَدَ رُبْعِي بْنِ حَرَّاشٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ
بُنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَدِيثَيْنِ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا وَقَدْ سَمِعَ رُبْعِيٌّ مِنْ عَلِيٍّ
بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَرَوَى عَنْهُ۔

وَأَسَدَ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِي
ثَرِيحٍ الْخُزَاعِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَدِيثًا۔

وَأَسَدَ التُّعْمَانِ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ثَلَاثَةَ أَحَادِيثَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

وَأَسَدَ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ يَمِيمِ
الذَّارِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا۔

وَأَسَدَ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ رَافِعِ ابْنِ
خَدِيجٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَدِيثًا۔

وَأَسَدَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُمَيْرِيُّ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ _____ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَادِيثَ۔

فَكَلُّ هَؤُلَاءِ التَّابِعِينَ الَّذِينَ نَصَبْنَا
رِوَايَتَهُمْ عَنِ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ سَمِينَاهُمْ لَمْ يُحْفَظْ
عَنْهُمْ سَمَاعٌ عَلِمْنَا مِنْهُمْ فِي رِوَايَتِهِمْ بِعَيْنِهَا

حدیث روایت کی ہے۔

چھٹی مثال یہ ہے کہ ربیع بن حراش نے عمران بن حصین
رضی اللہ عنہ کے واسطے سے دو حدیثیں روایت کی ہیں اور ابو بکر
رضی اللہ عنہ کے واسطے سے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
ایک حدیث روایت کی ہے اور ربیع نے حضرت علی رضی
اللہ عنہ سے سماع بھی کیا ہے اور ان سے احادیث روایت
کی ہیں۔

ساتویں مثال یہ ہے کہ نافع بن جبر بن مطعم نے ابو ثریح
خزاعی کے واسطے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک
حدیث روایت کی ہے۔

آٹھویں مثال یہ ہے کہ ثمان بن ابی عیاش نے
ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے واسطے سے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم سے تین احادیث روایت کی ہیں۔

نویں مثال یہ ہے کہ عطاء بن یزید لیثی نے حضرت
تیم دارمی رضی اللہ عنہ کے واسطے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے ایک حدیث روایت کی ہے۔

دسویں مثال یہ ہے کہ سلیمان بن یسار نے حضرت
رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کے واسطے سے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم سے ایک حدیث روایت کی ہے۔

گیارہویں مثال یہ ہے کہ حمید بن عبد الرحمن حمیری
نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے واسطے سے کئی
احادیث روایت کی ہیں۔

مذکورہ الصمد سطور میں ہم نے جس قدر تابعین کی
صحابہ کرام سے روایات کا ذکر کیا ہے اور ان کے نام بھی
بتلائے ہیں ان میں سے کسی تابعی کے بارے میں ہمیں

امام نووی فرماتے ہیں کہ ربیع بن حراش متوفی ۱۰۱ھ اور ان کے بھائی دونوں عظیم تابعی تھے مافوف نے ساری عمر جھوٹ نہیں بولا اور قسم کھائی
کہ ہم اس وقت تک نہیں نہیں گئے کہ جب تک ہمیں اپنی ماتحت کا علم نہ ہو جائے، موت کے بعد میرے ہی ان کو غسل دینے کے لیے لایا گیا انھوں
نے مسکراتے شروع کر دیا اور ان کے بھائی مسعود نے موت کے بعد لوگوں سے گفتگو کی۔ (شرح مسلم للنووی ج ۱ ص ۱۰۱)

یہ ثابت نہیں ہو سکا کہ انہوں نے ان صحابہ کرام سے سماع کیا ہے جن کی روایات بیان کی ہیں اور نہ ہی کسی روایت سے یہ ثابت ہو سکا کہ ان تابعین کی ان صحابہ کرام سے ملاقات ہوئی ہے۔ اور یہ اسانید جن کا ہم نے سطور بالا میں ذکر کیا ہے وہ اسانید ہیں جن کو صحیح اسانید قرار دیا گیا ہے اور ہمارے علم میں ایسا کوئی شخص نہیں ہے جس نے ان اسانید کو ضعیف قرار دیا ہو اور نہ ہی ہمارے علم میں کوئی ایسا شخص ہے جس نے اسانید میں اس بات کی چھان بھٹک کرنے کی کوشش کی ہو کہ آیا جو تابعین جن صحابہ کرام سے روایت کر رہے ہیں انہوں نے ان صحابہ سے احادیث سنی بھی تھیں یا نہیں کیونکہ تابعین میں سے ہر تابعی کا صحابہ کرام سے حدیث سنانا ممکن تھا یہ لوگ ایک دوسرے کے معاصرین اور ہم زمانہ تھے اور جن لوگوں نے اپنی اختراعی اور باطل شرط کے پیش نظر احادیث صحیحہ کو ضعیف قرار دیا ہے ان کی شرط اس قابل نہیں ہے کہ اس کی طرف زیادہ التفات کیا جائے، کیونکہ یہ بعد کے لوگوں کا نیا قول اور باطل شرط ہے۔ متقدمین اہل علم اور اسلاف میں سے کسی محدث نے یہ بات نہیں کہی اور بعد والے لوگوں نے بھی اس شرط کو رد کر دیا ہے اور جب اہل علم میں سے اسلاف اور معاصرین نے اس شرط کو رد کر دیا تو اس سے بڑھ کر اس باطل شرط کو رد کرنے کے لیے اور کیا دلیل پیش کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ اب اس شرط اور شرط عائد کرنے والے دونوں کی قدر و منزلت سب پر واضح ہو گئی۔ جو لوگ اہل علم کے خلاف کسی مسلک کو اختراع کرتے ہیں ان کا رد کرنے کے لیے ہم اللہ تعالیٰ سے ہی مدد کے طالب ہیں اور اس کی مدد پر بھروسہ کرتے ہیں۔

تمام حمد و ثناء کا اللہ تعالیٰ ہی مستحق ہے اور اللہ تعالیٰ کی عظیم رحمتیں سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے نمایان شان ہیں۔

وَلَا آتَهُمْ لِقَاؤُهُمْ فِي نَفْسٍ خَيْرٍ بِعَيْنِهِ وَهِيَ آسَانِدُ
عِنْدَ ذِي الْمَعْرِفَةِ بِالْأَخْبَارِ وَالْإِذْوَائَاتِ مِنْ
صَحَابِ الْأَسَانِيدِ لَا تَعْلَمُهُمْ وَهَنُوا مِنْهَا شَيْئًا
قَطُّ وَلَا تَمَسُّوا فِيهَا سَمَاعَ بَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ
إِذَا السَّمَاعُ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مُمَكِّنٌ مِنْ صَاحِبِهِ
غَيْرُ مُسْتَنَكِرٍ لِكُونِهِمْ جَمِيعًا كَانَ فِي الْعَصْرِ
الَّذِي اتَّفَقُوا فِيهِ وَكَانَ هَذَا الْقَوْلُ الَّذِي
أُخْدِثَ الْقَائِلُ الَّذِي حَكِينًا هُوَ فِي تَوْهَبِ
الْحَدِيثِ بِالْعِلَّةِ الَّتِي وَصَفَ أَقْلٌ مِنْ أَنْ
يُعْزَجَ عَلَيْهِ وَيُثَارَ ذِكْرُهُ إِذَا كَانَ قَتُولًا
مُحَدَّثًا وَكَلَامًا خَلْفًا لَمْ يَقْلَهُ أَحَدٌ مِنْ
أَهْلِ الْعِلْمِ سَلَفَ وَيَسْتَنَكِرُهُ مِنْ بَعْدِهِمْ
خَلَفَ فَلَا حَاجَةَ بِنَا فِي رَدِّهِ بِأَكْثَرِ مِمَّا شَرَحْنَا
إِذَا كَانَ قَدْرُ الْمَقَالَةِ وَقَائِلُهَا الْقَدْرُ الَّذِي
وَصَفْنَا وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى دَفْعِ مَا خَالَفَ
مَذْهَبَ الْعُلَمَاءِ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدًا وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا
مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

کتاب الایمان

علامہ رانجب اصفہانی لکھتے ہیں:

ایمان کے لغوی معنی کی تفصیل اور تحقیق

ایمان اَمَن سے ماخوذ ہے اور امن کا معنی ہے نفس کا مطمئن ہونا، اور خوف کا زائل ہونا، امن، امانت اور امان اصل میں مصادر ہیں، امان انسان کی حالت امن کو کہتے ہیں، انسان کے پاس جو چیز حفاظت کے لیے رکھی جائے اس کو امانت کہتے ہیں، قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَ
الرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ - (انفال، ۲۵)
اے ایمان والو! اللہ اور رسول سے خیانت نہ کرو
اور نہ اپنی امانتوں میں خیانت کرو۔

نیز قرآن مجید میں ہے:

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالْجِبَالِ - (احزاب: ۷۲)
بے شک ہم نے آسمانوں، زمینوں اور پہاڑوں پر
اپنی امانت پیش کی۔

اور قرآن مجید میں ہے:

وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا (آل عمران، ۹۷)
یعنی وہ دوزخ سے بے خوف ہو گیا، یا وہ دنیا کی مصیبتوں سے بے خوف ہو گیا، اس کا معنی ہے کہ حرم میں اس سے
قصاص لیا جائے گا نہ اس کو قتل کیا جائے گا۔

ایمان کا استعمال کبھی اس شریعت کو ماننے کے لیے کیا جاتا ہے جس کو حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم
اسلام، اللہ کے پاس سے لے کر آئے، اس استعمال کے مطابق قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

إِن الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى
وَالصَّابِئِينَ - (بقرہ، ۶۲)
بے شک اسلام قبول کرنے والے، یہودی،
عیسائی اور ستارہ پرست۔

ایمان کے ساتھ ہر اس شخص کو متصف کیا جاتا ہے جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں داخل ہو جائے مایکہ
وہ اللہ تعالیٰ کا اور آپ کی نبوت کا اقرار کرتا ہو۔

اور کبھی ایمان کا استعمال بسبیل مدح کیا جاتا ہے اور اس سے مراد ذہن کا بہ طور تصدیق حق کو ماننا اور قبول کرنا ہے اور

اس کا تحقیق دل کے ماتنے، زبان سے اقرار کرنے اور اعضاء کے عمل کرنے سے ہوتا ہے، اس اعتبار سے ایمان کا اطلاق قرآن مجید کی اس آیت میں ہے:

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَالَّذِينَ هُمْ يَصْدَقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ أَجْرُهُمْ
وَلَنُورَهُمْ - (حدید: ۱۹)

اور جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں پر (کامل) ایمان لائے وہی اپنے رب کی بارگاہ میں صدیق اور شہید ہیں، ان کے لیے ان کا اجر اور نور ہے۔

تصدیق بالقلب، اقرار باللسان اور عمل بالارکان میں سے ہر ایک پر ایمان کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ تصدیق بالقلب پر ایمان کا اطلاق، قرآن مجید کی اس آیت میں ہے:

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَالَّذِينَ هُمْ يَصْدَقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ أَجْرُهُمْ
وَلَنُورَهُمْ - (حدید: ۱۹)

وہ لوگ جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان ثبت فرمادیا۔ (مجادلہ: ۲۲)

دل میں صرف تصدیق ہوتی ہے اس لیے اس آیت میں ایمان سے مراد صرف تصدیق ہے۔ قرآن مجید کی اس آیت میں بھی ایمان کا اطلاق تصدیق پر کیا گیا ہے:

وَمَا آتَاكَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ - (یوسف: ۱۷)

اور اعمال صالحہ پر ایمان کا اطلاق قرآن مجید کی اس آیت میں ہے:

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَلَهُمْ - (بقرہ: ۱۲۳)

اور اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ (تحویل قبلہ سے پہلے تمہاری پڑھی ہوئی) نمازوں کو ضائع کر دے۔

جب جبرائیل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس کے فرشتوں، اس کے صحیفوں، اس کے رسولوں، قیامت اور ہر اچھی اور بُری چیز کو تقدیر کے ساتھ دالبتہ ماننا ایمان ہے، اس حدیث میں چھ چیزوں کے ملنے پر ایمان کا اطلاق کیا گیا ہے، یہ حدیث صحیح بخاری، صحیح مسلم اور حدیث کی دوسری مشہور کتابوں میں ہے۔

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

ایمان تصدیق ہے، علامہ زنجبیری نے اس میں اسی پر اعتماد کیا ہے، اور اہل علم میں سے اہل لغت وغیرہ کا اسی پر اتفاق ہے، علامہ سعد الدین تفتازانی نے کہا ہے کہ ایمان کا حقیقی معنی تصدیق ہے، اور کثافت میں لکھا ہے کہ کسی شخص پر ایمان لانے کا معنی یہ ہے کہ اس کو تکذیب سے مامون اور محفوظ رکھا جائے، بعض محققین نے کہا ہے کہ ایمان کا معنی تصدیق ہو تو یہ بنفسبہ متعدی ہوتا ہے، اور جب اس کا معنی اذعان (ماننا اور قبول کرنا) ہو تو لام کے ساتھ متعدی ہوتا ہے اور جب اس کا معنی اعتراف ہو تب بھی لام کے ساتھ متعدی ہوتا ہے، ازہری نے کہا ہے اللہ تعالیٰ نے بندے کو جس امانت پر ایمان بنایا ہے اس میں صدق کے ساتھ داخل ہونا ایمان ہے، اگر بندہ جس طرح زبان سے تصدیق کرتا ہے اسی طرح دل

۱۔ علامہ حسین بن راعب محمد اصفہانی متوفی ۴۰۲ھ مفردات ص ۲۶-۲۵، مطبوعہ المکتبۃ الرضویۃ ایران، ۱۳۴۲ھ

سے بھی تصدیق کرے تو وہ مومن ہے اور جو صرف زبانی اقرار کرے اور دل سے تصدیق نہ کرے وہ اللہ تعالیٰ کی دہائی امانت کو ادا نہیں کر رہا، وہ منافق ہے اور جس کا یہ دعوہ ہے کہ تصدیق بالقلب کے بغیر صرف زبان سے اظہار کرنا ایمان ہے وہ منافق ہوگا یا جاہل (علامہ زبیدی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ کبھی صرف زبانی اقرار پر بھی ایمان کا اطلاق کیا جاتا ہے، جیسا کہ قرآن مجید کی اس آیت میں ہے:

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اٰمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَاَطْبَعْنَا عَلٰی قُلُوْبِهِمْ۔

یہ اس وجہ سے ہے کہ وہ (زبان سے) ایمان لائے پھر انھوں نے (دل کا) کفر (ظاہر) کیا تو ان کے دلوں پر مہر کر دی گئی۔

(منافقون، ۳)

اور اس آیت میں بھی زبانی اظہار پر ایمان کا اطلاق ہے۔

ان الذین اٰمنوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ اٰمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ اٰمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا۔

بے شک جو لوگ زبان سے ایمان لائے پھر دل سے کافر ہوئے، پھر (زبان سے) ایمان لائے، پھر کافر ہوئے پھر وہ کفر میں اور بدھ گئے۔

(نساء، ۱۳۷)

رجاج نے کہا ہے کبھی ایمان کا اطلاق اظہار خشوع پر کیا جاتا ہے اور کبھی شریعت کے قبول کرنے پر اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو دین لے کر آئے ہیں اس پر اعتقاد رکھنے اور دل سے اس کی تصدیق کرنے پر ایمان کا اطلاق کیا جاتا ہے امام بالغ نے کہا ہے کہ ایمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت کا نام ہے اور کبھی یہ طوطی مدح حق کی تصدیق کرنے اور ماننے کو ایمان کہتے ہیں، ایمان تصدیق، اقرار اور عمل سے متحقق ہوتا ہے اور ان میں سے ہر ایک پر الگ الگ بھی ایمان کا اطلاق کیا جاتا ہے، مومن اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جس کا معنی ہے مخلوق کو ظلم سے امن دینے والا، یا اپنے اولیاء کو عذاب سے امن میں رکھنے والا، مندرجہ ابوالعباس سے روایت کیا ہے کہ جب قیامت کے دن اللہ تعالیٰ امتوں سے اپنے رسولوں کی تبلیغ کے متعلق سوال کرے گا اور وہ امتیں انبیاء کی تکذیب کریں گی اور اللہ تعالیٰ کے مسلمان بندے انبیاء کی تصدیق کریں گے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو لایا جائے گا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کی تصدیق کریں گے اور اس وقت اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کی تصدیق کرے گا اور اسی تصدیق کے وجہ سے اللہ کا نام مومن ہے، ایک قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے کیے ہوئے وعدہ کو پورا کرتا ہے اور وہ اس اعتبار سے مومن ہے، ایک قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اپنے بندوں کو عذاب سے امان میں رکھے گا اس وجہ سے وہ مومن ہے، یہ علامہ ابن اثیر کا قول ہے۔ ۱۷

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

ایمان کے شرعی معنی کی تفصیل اور تحقیق ایمان کے شرعی معنی میں اہل قبلہ کے چار قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ ایمان قلب کا فعل ہے اور اس میں پھر دو نظریے ہیں، محققین، امام اشعری، قاضی عبدالجبار، استاذ ابواسحق اسفرائینی، حسین بن فضل اور دیگر ائمہ کا یہ مسلک ہے کہ ایمان صرف تصدیق بالقلب کا نام ہے، یعنی ہر وہ چیز جس کے متعلق بدعتہ علم

ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اللہ کے پاس سے لئے ہیں اس کی تصدیق کرنا ایمان ہے۔ دوسرا نظریہ جہم بن صفوان کا ہے کہ ایمان فقط دل سے اللہ تعالیٰ کی معرفت کا نام ہے اور زبان سے اقرار کرنا اس کے لیے شرط یا رکن نہیں ہے حتیٰ کہ جس شخص کو دل سے اللہ تعالیٰ کی معرفت ہو عواہ وہ زبان سے اقرار نہ کرے اور اسی حال پر مر جائے وہ بھی مومن کامل ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ایمان زبان سے اقرار کا نام ہے، اس میں بھی دو نظریے ہیں، غیلان بن مسلم و مشقی اور فضل رقاشی کا یہ نظریہ ہے کہ ایمان زبان سے اقرار کا نام ہے لیکن اس کی شرط معرفت بالقلب ہے، اور کلامیہ کا قول یہ ہے کہ فقط زبان سے اقرار کرنا ایمان ہے، ان کا زعم یہ ہے کہ منافق بہ ظاہر مومن ہے اور بہ باطن کافر ہے، دنیا میں منافق مومنوں کے حکم میں ہے اور آخرت میں کافروں کے حکم میں ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ ایمان اقرار باللسان اور معرفت بالقلب کا مجموعہ ہے اس قول میں بھی متعدد نظریات ہیں؛
(۱)۔ امام ابو حنیفہ، عامۃ الفقہاء اور بعض متکلمین کے نزدیک ایمان اقرار باللسان اور معرفت بالقلب کا مجموعہ ہے۔

(۲)۔ بشر المریسی اور ابوالحسن اشعری کا نظریہ ہے کہ ایمان زبان اور دل دونوں سے تصدیق کرنے کا نام ہے۔
(۳)۔ زبان سے اقرار اور دل کے اخلاص کا نام ایمان ہے۔

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول پر معرفت بالقلب کا کیا معنی ہے؟ اس کی دو تفسیریں ہیں؛
(۱)۔ معرفت بالقلب سے مراد اعتقاد جازم ہے عام اذیں کہ وہ اعتقاد تقلید سے حاصل ہو یا استدلال سے، اکثر علماء نے اسی تفسیر کو اختیار کیا ہے، اور یہی زیادہ صحیح ہے، اسی لیے وہ کہتے ہیں کہ مقلد کا ایمان صحیح ہے۔
(ب)۔ معرفت بالقلب سے مراد وہ اعتقاد ہے جو دلیل سے حاصل ہو، اس تفسیر کے مطابق مقلد کا ایمان صحیح نہیں ہے۔
اس قول کے قائلین میں یہ اختلاف بھی ہے کہ اقرار باللسان ایمان کا جز ہے یا ایمان کی شرط ہے، امام ابو حنیفہ، امام ابو منصور ماتریدی کا مذہب اور امام ابوالحسن اشعری کا ایک قول یہ ہے کہ اقرار باللسان ایمان کی شرط ہے حتیٰ کہ جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی تمام چیزوں کی تصدیق کی وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن ہوگا، خواہ اس نے زبان سے اقرار نہ کیا ہو، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ اقرار ایمان کی جز ہے مگر یہ اصلی جز نہیں ہے، زائد جز ہے حتیٰ کہ حالت اکراہ میں اقرار ساقط ہو جاتا ہے۔

چوتھا قول یہ ہے کہ ایمان تصدیق، اقرار اور اعمال کے مجموعہ کا نام ہے، یہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد امام اوزاعی اور محدثین کا قول ہے، معتزلہ، خوارج اور زیدیہ کا بھی یہی قول ہے، محدثین کے اس قول میں تین نظریات ہیں؛
(۱)۔ عبد اللہ بن سعید کا قول یہ ہے کہ معرفت ایمان کامل ہے اور یہ اصل ہے، پھر ہر طاعت الگ الگ ایمان ہے اور محمود اور دل سے انکار کہ کفر ہے، پھر اس کی ہر معصیت الگ الگ کفر ہے اور بغیر معرفت کے کوئی طاعت ایمان نہیں ہے اور بغیر انکار کے کوئی معصیت کفر نہیں ہے۔

(۲)۔ فرائض اور نوافل تمام عبادات کے مجموعہ کا نام ایمان ہے جس نے کسی ایک فرض کو ترک کیا اس کا ایمان ناقص ہو گیا اور جس نے نفل کو ترک کیا اس کے ایمان میں کمی نہیں ہوئی۔

(۳)۔ ایمان فرائض کے مجموعہ کا نام ہے نہ کہ نوافل کا۔

معتزلہ کے بھی اس قول میں متعدد نظریات ہیں جن کی تفصیل یہ ہے:

(۱) - واصل بن عطاء، ابو الہذیل اور قاضی عبدالجبار کا مسلک یہ ہے کہ ایمان تمام عبادات کے مجموعہ کا نام ہے خواہ وہ واجب ہوں یا مستحب۔

(۲) - ابوالی جبار اور ابوالثم کا یہ مسلک ہے کہ ایمان فقط عبادات واجبہ کا نام ہے نہ کہ مستحبہ کا۔

(۳) - نظام معتزلی کا مذہب یہ ہے کہ ہر وہ کام جس پر وعید ہے اس کے ترک کا نام ایمان ہے۔

خارج کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت، اس کے تمام احکام کی اطاعت اور تمام مامی سے اجتناب خواہ صغائر ہوں یا کبائر، اس کے مجموعہ کا نام ایمان ہے، ان کا مذہب معتزلہ اور سلف صاحبین کے قریب ہے، مگر ان مذاہب میں یہ فرق ہے کہ معصیت کبیرہ کے ارتکاب سے معتزلہ کے نزدیک انسان ایمان سے خارج ہو جاتا ہے لیکن کفر میں داخل نہیں ہوتا، اور خارج کے نزدیک ارتکاب معصیت سے انسان کفر میں داخل ہو جاتا ہے، اور سلف کے نزدیک ارتکاب معصیت سے انسان فاسق ہو جاتا ہے ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔ لہ

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

نفس ایمان اور ایمان کامل کا بیان

امام شافعی سے منقول ہے کہ ایمان تصدیق، اقرار اور عمل کا نام ہے جس کی تصدیق میں خلل ہو وہ منافق ہے جس کے اقرار میں خلل ہو وہ کافر ہے اور جس کے عمل میں خلل ہو وہ فاسق ہے وہ دوزخ کے دائمی عذاب سے نجات پالے گا، اور جنت میں داخل ہو جائے گا، امام رازی نے کہا اس مسلک پر یہ قوی اشکال ہے کہ جب اعمال ایمان کی جز ہیں اور جز کی نفی سے کل کی نفی ہو جاتی ہے تو بے عمل شخص مؤمن کیسے ہو گا؟ اور وہ کیسے دوزخ سے خارج اور جنت میں داخل ہو گا؟ اس اشکال کا یہ جواب ہے کہ شارح کے کلام میں ایمان کبھی اصل ایمان کے معنی میں ہوتا ہے اور اصل ایمان میں اعمال کا اعتبار نہیں ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

الایمان ان تؤمن بالله وملئکتہ و

بلفائہ ورسلہ وتؤمن بالبعث والاسلامان

تعبد اللہ ولا تشرك به وتقیم الصلوٰۃ و

تؤتی الزکوٰۃ المفروضۃ و تصوم رمضان۔

(صحیح مسلم)

اور کبھی شارح کے کلام میں ایمان، ایمان کامل کے معنی میں ہوتا ہے جس میں اعمال داخل ہوتے ہیں جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفد عبدالقیس سے فرمایا:

اتدرون ما الایمان بالله و احد، قالوا

اللہ ورسولہ اعلو قال شہادۃ ان لا الہ الا اللہ

کیا تم جانتے ہو کہ اللہ وحدہ پر ایمان لانا کیلئے؟ انھوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتا ہے آپ

لے۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی مترنی ۸۵۵ھ، مدۃ القاری ج ۱ ص ۱۰۲-۱۰۳، لمخص، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

وان محمد رسول الله واقام الصلوة وايتاء
الزکوة وصيام رمضان وان تعطوا من المغنم
التخمس۔ (صحیح مسلم)

نے فرمایا: اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت
کا مستحق نہیں، محمد اللہ کے رسول ہیں، اور نماز قائم کرنا، زکوٰۃ
ادا کرنا، رمضان کے روزے رکھنا اور مال غنیمت سے
خمس ادا کرنا۔

پہلی حدیث میں ایمان اصل ایمان یا نفس ایمان کے معنی میں ہے اور اس دوسری حدیث میں ایمان، ایمان کامل کے معنی
میں ہے، اور جن احادیث میں اعمال کی نفی سے ایمان کی نفی کی گئی ہے ان میں ایمان سے مراد ایمان کامل ہے اور جن احادیث
میں عمل کی نفی کے باوجود ایمان کا اطلاق کیا گیا ہے اور جنت کی بشارت دی گئی ہے ان میں ایمان سے مراد نفس ایمان ہے۔
اس کی مثال یہ ہے:

لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مؤمن۔
(صحیح مسلم)

جس وقت زانی زنا کرتا ہے اس وقت وہ مؤمن
نہیں ہوتا۔

اس حدیث میں ایمان کامل کی نفی ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات
على ذلك الا دخل الجنة قلت ان زنی وان
سرق قال وان منی وان سرق۔
(صحیح مسلم)

جس شخص نے بھی لا الہ الا اللہ کہا پھر اسی پر مر گیا وہ
جنت میں داخل ہو جائے گا، میں نے کہا خواہ اس نے
زنا کیا ہو اور چوری کی ہو! آپ نے فرمایا خواہ اس نے
زنا کیا ہو اور چوری کی ہو۔

اس حدیث میں نفس ایمان مراد ہے۔
خلاصہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں اختلاف لفظی ہے کیونکہ اس کا رجوع ایمان کی تفسیر کی طرف ہے اور ایمان کا کون
سامع منقول شرعی ہے اور کون سامع مجاز ہے اس میں اختلاف ہے، اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جس ایمان
کی وجہ سے دوزخ میں داخل سے نجات ملتی ہے وہ ایمان کامل ہے اس پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے اور جس ایمان کی وجہ سے دوزخ کے غلو
سے نجات ملتی ہے وہ نفس ایمان ہے، اس میں اہل سنت کا اتفاق ہے اور خوارج اور معتزلہ کا اس میں اختلاف ہے۔
حاصل بحث یہ ہے کہ سلف اور امام شافعی نے جو اعمال کو ایمان کی جز کہا ہے اس ایمان سے ان کی مراد ایمان
کامل ہے نہ کہ نفس ایمان یا اصل ایمان مراد ہے اور جب وہ کسی بے عمل یا بد عمل شخص پر مومن کا اطلاق کرتے ہیں تو اس
سے ان کی مراد نفس ایمان ہوتی ہے نہ کہ ایمان کامل، وہ کہتے ہیں کہ اس شخص میں ہرچند کہ ایمان کامل نہیں ہے لیکن وہ
نفس ایمان کی وجہ سے نجات پا جائے گا۔ لہ

مومن ہونے کے لیے فقط جاننا کافی نہیں ہے بلکہ ماننا ضروری ہے | علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:
ایمان کی تعریف میں جو تصدیق

بالقلب معتبر ہے اس سے مراد علم، معرفت اور جانتا نہیں ہے بلکہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کو تسلیم کرنا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دعویٰ نبوت کی تصدیق کرنا اور آپ کو خبر صادق ماننا ہے، کیونکہ بعض کفار بھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو جانتے تھے لیکن وہ مومن نہیں تھے، قرآن مجید میں ہے:

الذین اتینہم الكتاب یعرفونہ کما یعرفون ابناؤہم۔

جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ اس نبی کو ایسے پہچانتے ہیں جیسے اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں۔

(بقرہ: ۱۲۶)

نیز اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے حکایت کی ہے، انھوں نے فرعون سے فرمایا:

قال لقد علمت ما انزل هؤلاء الا رب

السموات والارض بصائر وانی لا ظنک یا فرعون

مشیوراً۔

موسیٰ نے فرمایا: یقیناً تم جانتا ہے کہ ان (محبوبی ہوئی نشانیوں) کو آسمانوں اور زمینوں کے رب نے ہی اتارا ہے جو آنکھیں کھولنے والی ہیں، اور اسے فرعون میں گمان کرتا ہوں کہ تو ہلاک ہونے والا ہے۔

(بنی اسرائیل: ۱۰۲)

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رسالت کا کفار اور فرعون کو علم تھا، اس کے باوجود وہ کافر تھے اور وہ مومن نہیں تھے، نیز اس سے واضح ہوا کہ ایمان کے تحقق کے لیے صرف جانتا کافی نہیں ہے ماننا ضروری ہے، یعنی اپنے تصدق اور اختیار سے خبر کی طرف صدق کو منسوب کرے اس سے اس کی وہی ہوئی خبروں میں صادق قرار دے۔ ۱۰

ایمان کی حقیقت میں فقط تصدیق کے معتبر ہونے پر قرآن مجید سے استشہاد ہم نے

ذکر کیا تھا کہ محققین کا مذہب یہ ہے کہ ایمان کی حقیقت فقط تصدیق بالقلب ہے اس پر محققین نے حسب ذیل دلائل پیش کیے ہیں: قرآن مجید میں ہے:

ارنسک کتب فی قلوبہم الایمان۔

(مجادلہ: ۲۲)

یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان ثبت فرمادیا۔

انھوں نے اپنے منہ سے کہا ہم ایمان لائے ہیں، حالانکہ ان کے دل مومن نہیں۔

قالوا امنا باقوا ہم ولو تو من قلوبہم۔

(مائیدہ: ۴۱)

دیہات کے لوگوں نے کہا ہم ایمان لائے، آپ فرمائیں تم ایمان نہیں لائے بلکہ یہ کہو ہم نے اطاعت کی ہے، اور ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا۔

قالت الاعراب امنا ط قل لو تو منوا

ولکن قولوا اسلمنا ولما یدخل الایمان فی قلوبکم۔

(حجرات: ۱۴)

۱۰۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۵۸۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۰۵-۱۰۴، ملخصاً بطبوعہ ادارة الطباعة المنيرة، مصر ۱۲۴۲ھ

ان آیات میں ایمان کا محل قلب کو قرار دیا ہے اور قلب میں تصدیق ہوتی ہے، اقرار کا محل زبان اور اعمال کا تعلق باقی اعضاء سے ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ایمان صرف تصدیق بالقلب کا نام ہے۔

ایمان کی حقیقت میں فقط اقرار کے غیر معتبر ہونے پر قرآن مجید سے استشہاد | صرف اقرار باللسان کے ایمان نہ ہونے پر قرآن مجید کی یہ آیت دلیل ہے:

ومن الناس من يقول انا باللہ وبالیوم الآخر وما هم بمؤمنین۔ (بقرہ: ۸۰)
بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان لے آئے، حالانکہ وہ مومن نہیں ہیں۔
زبان سے اقرار کے باوجود ان لوگوں کو اس لیے مومن نہیں قرار دیا گیا کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دعویٰ نبوت کی تصدیق نہیں کی تھی، نیز قرآن مجید میں ہے:

اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انک لرسول اللہ واللہ یعلم انک لرسولہ واللہ یشہدان المنافقین لکذ بون۔
جب منافق آپ کے پاس آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ بے شک آپ اللہ کے رسول ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ یقیناً ضرور آپ اللہ کے رسول ہیں اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ بے شک منافق ضرور جھوٹے ہیں۔
(منافقون: ۱)

ایمان کی حقیقت میں اعمال کے غیر معتبر ہونے پر قرآن مجید سے استشہاد | اعمال ایمان میں داخل مجید کی حسب ذیل آیات دلیل ہیں:

ان الذین امنوا و عملوا الصلحٰت کانت لہم جنت الفردوس نزلاً۔ (کہف: ۱۰۰)
بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک کام کیے ان کے لیے جنت الفردوس کی مہمانی ہے۔
اس آیت میں اعمال کا ایمان پر عطف کیا گیا ہے اور عطف میں اصل تنابیر ہے اس سے معلوم ہوا کہ اعمال ایمان کا غیر ہیں اور ایمان میں داخل نہیں ہیں، اور قرآن مجید میں ایسی بہت آیات ہیں۔
من عمل صالحاً من ذکر او انثی و هو مؤمن قلنجینۃ حیوۃ طیبۃ۔ (نحل: ۹۷)
جس نے نیک عمل کیے خواہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ وہ مومن ہو تو ہم اس کو ضرور پاکیزہ زندگی کے ساتھ زندہ رکھیں گے۔

اس آیت میں اعمال کو مشروط اور ایمان کو مشروط قرار دیا ہے اور مشروط بشرط سے خارج ہوتا ہے اس سے واضح ہو گیا کہ اعمال ایمان سے خارج ہیں، اور اسی پنج پر یہ آیات ہیں:

ومن یعمل من الصلحٰت من ذکر او انثی و هو مؤمن فاولئک یدخلون الجنة (نساء: ۱۱۲)
اور جس نے نیک کام کیے خواہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ وہ مومن ہو تو وہ لوگ جنت میں داخل ہوں گے۔
ومن یعمل من الصلحٰت و هو مومن فلا یخف
اور جس نے نیک کام کیے بشرطیکہ وہ مومن ہو

ظلمًا ولا هضمًا۔ (طہ: ۱۱۲)

واصلحوا ذات بینکم واطیعوا اللہ ورسولہ

ان کنتم مؤمنین۔ (انفال: ۱)

قراس کو ظلم کا خوف ہو گا نہ کسی نقصان کا۔

اور اپنے باہمی معاملات درست رکھو، اور اللہ

اور اس کے رسول کا حکم مانو، بشرطیکہ تم مومن ہو۔

قرآن مجید میں مرکب کبیرو پر بھی مومن کا اطلاق کیا گیا ہے اگر نیک اعمال ایمان کی جڑ ہوتے تو معصیت کبیرو کرنے والے پر مومن کا اطلاق نہ کیا جاتا۔

یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص

فی القتلی۔ (بقرہ: ۱۷۸)

اے ایمان والو! تم پر ان کا بدلہ فرض کیا گیا ہے

جن کو ناحق قتل کیا گیا ہے۔

قصاص قاتل پر فرض کیا جاتا ہے اور اس آیت میں قاتل پر مومن کا اطلاق کیا گیا ہے، اور قتل کرنا گناہ کبیرو ہے۔

اگر ایمان والوں کی دو جماعتیں آپس میں قتال کریں

تو ان میں صلح کرو۔

وان طائفتان من المؤمنین اقتتلا

فاصلحوا بینہما۔ (حجرات: ۹)

جب دو جماعتیں قتال کریں گی تو ان میں سے ایک حق پر اور دوسری باطل پر ہوگی اور اس آیت میں دونوں جماعتوں

پر مومنوں کا اطلاق کیا گیا ہے۔

وتوبوا الی اللہ جمیعاً ایہ المؤمنون۔ (نور: ۳۱)

اے مومنو! تم سب اللہ کی طرف توبہ کرو۔

توبہ معصیت پر واجب ہوتی ہے۔ اس آیت میں مومنین کو توبہ کا حکم دیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ معصیت ایمان کے منافی نہیں ہے اور اسی نہج پر یہ آیت ہے:

یا ایہا الذین آمنوا توبوا الی اللہ توبۃ نصوحاً (محرّم: ۸)

اے ایمان والو! اللہ کی طرف خالص توبہ کرو۔

ایمان میں کمی اور زیادتی کے ثبوت پر قرآن مجید سے استشہاد جو یہ کہتے ہیں کہ اعمال ایمان میں

داخل ہیں اور ایمان میں کمی اور زیادتی ہوتی ہے وہ قرآن مجید کی ان آیات سے استدلال کرتے ہیں:

اور جب ان پر اللہ کی آیات پڑھی جائیں تو وہ ان

کے ایمان کو اور زیادہ کر دیں۔

اور جب کوئی سورت نازل ہوتی ہے تو ان میں

سے بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس سورت نے تم میں سے

کس کے ایمان کو زیادہ کر دیا سو جو ایمان والے میں تو

اس سورت نے ان کے ایمان کو زیادہ کر دیا ہے اور

خوش ہوتے ہیں۔

لوگوں نے ان سے کہا بے شک لوگوں نے

(تم سے مقابلہ کیے لیے بڑے لشکر) جمع کر لیے ہیں سو

تم ان سے ڈرو، تو ان کا ایمان اور زیادہ ہو گیا۔

واذا تلّیت علیہم آیاتہ زادہ ایماناً۔

(انفال: ۲)

واذا ما انزلت سورۃ فمنہم من یقول

ایکم زادته ہذا ایماناً فاما الذین آمنوا

فزادتهم ایماناً وہم یستبشرون۔

(توبہ: ۱۲۳)

الذین قال لہم الناس ان الناس قد

جمعوا لکم فاخشوہم فزادہم ایماناً۔

(ال عمران: ۱۶۳)

وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَٰذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَادَقُوا الْأَيْمَانَ وَتَسْلِيمًا -
(احزاب: ۲۲)

اور جب مسلمانوں نے (کافروں کے) لشکر دیکھے
(تو) کہنے لگے یہ وہ ہے جس کا اللہ اور اس کے رسول
نے ہم سے وعدہ فرمایا تھا اور اللہ اور اس کے رسول نے
سچ فرمایا تھا، اور اس سے ان کا ایمان اور اسلام اور
زیادہ ہی ہوا۔

وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى -
(محمد: ۱۷)

اور جن لوگوں نے ہدایت کو قبول کیا اللہ نے ان
کی ہدایت کو اور زیادہ کر دیا۔
بے شک کچھ جو ان اپنے رب پر ایمان لائے
اور ہم نے ان کی ہدایت کو زیادہ کر دیا۔
اور جن لوگوں نے ہدایت پائی، اللہ ان کی ہدایت
کو زیادہ کر دیتا ہے۔

أَنَّهُمْ فَتِيَّةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى
(کہف: ۱۳)
وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى -
(مریم: ۷۶)

اور ہم نے (دوزخ کے) فرشتوں کی تعداد صرف
اس لیے مقرر کی ہے کہ کافروں کی آزمائش ہو، اہل کتاب
یقین کر لیں اور ایمان والوں کا ایمان اور زیادہ ہو
جائے۔

وَمَا جَعَلْنَاهُمْ أَتَمًّا وَلَئِن يَرَوْا كُفْرًا
يَلْبِسُوا إِيمَانًا مَعَ كُفْرِهِمْ وَلَئِن يَسْأَلُوا
الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا -
(مدثر: ۳۱)

وہی ذات ہے جس نے ایمان والوں کے دلوں
میں سکون نازل فرمایا تاکہ ان کے ایمان میں اور ایمان
کی زیادتی ہو۔

هُوَ الَّذِي أَتَمَّ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ
لِيَزِدَّهُمْ إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ -
(فتح: ۴)

ایمان میں کمی اور زیادتی کے ثبوت پر احادیث سے استشہاد
داخل ہیں اور ایمان میں کمی اور زیادتی ہوتی ہے، انھوں نے بکثرت احادیث سے استدلال کیا ہے، جن میں سے
بعض احادیث یہ ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان کے ساٹھ اور
کچھ حصے ہیں، اور احیاء بھی ایمان کا ایک حصہ ہے۔
حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے

امام بخاری روایت کرتے ہیں:
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسِتُّونَ شُعْبَةً وَالْحَيَاءُ
شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ -
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم قال المسلم من سلم المسلمون من
لسانه ويده والمهاجر من هجر —
ما نهى الله عنه .

عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتى
يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول
الله ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكاة فاذا
فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم
الا بحق الاسلام وحسابهم على الله يوم

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون
ما الايمان بالله وحده قالوا الله ورسوله
اعلم قال ثم هاتين ان لا اله الا الله وان
محمد رسول الله واقام الصلوة وايتاء
الزكاة وصيام رمضان وان تعطوا من
المغنم الخمس منه

ان احادیث میں ایمان کے متعدد اجزاء بیان کیے گئے ہیں اور جو شخص ان میں سے کسی جز پر عمل ترک کرے گا اس کا ایمان اس شخص سے کم ہوگا جو ان تمام اجزاء پر عمل کرے گا

ایمان میں کمی اور زیادتی کے دلائل کا جواب | مذکورہ صدر آیات اور احادیث سے ائمہ ثلاثہ اور محدثین نے اس پر استدلال کیا ہے کہ اعمال ایمان کا جز ہیں اور ایمان میں کمی

اور زیادتی ہوتی ہے اگر اعمال کم ہوں گے تو ایمان کم ہو گا اور اگر اعمال زیادہ ہوں گے تو ایمان زیادہ ہو گا، ان تمام آیات اور احادیث کا جواب یہ ہے کہ یہ سب ایمان کامل پر محمول ہیں اور ایمان کامل میں اعمال داخل ہیں اور نفس ایمان میں اعمال داخل نہیں ہیں اور وہ یہاں بالاتفاق مراد نہیں ہے امام رازی نے کہا یہ بحث قطعی ہے کیونکہ اگر ایمان سے مراد نفس تصدیق ہو تو وہ کمی اور زیادتی کو قبول کرتا اور اگر اس سے مراد عبادات ہوں تو وہ کمی اور زیادتی کو قبول کرتا ہے، پھر امام نے کہا عبادات تصدیق کی تکمیل کرتی ہیں، اور جن دلائل کا یہ تقاضا ہے کہ ایمان کی کمی اور زیادتی کو قبول نہیں کرتا، ان سے مراد اصل ایمان اور نفس ایمان ہے اور جن

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، تصحیح بخاری ج ۱ ص ۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۵۲ " میخ بخاری ج ۸ ، "

۱۰ " " مجمع بخاری ج ۱ ص ۱۳ " " " "

دلائل کا یہ تقاضا ہے کہ ایمان کی اور زیادتی کو قبول کرتا ہے۔ ان سے مراد ایمان کامل ہے جس میں اعمال داخل ہیں۔ بعض متاخرین نے یہ کہا ہے کہ حق یہ ہے کہ ایمان کی اور زیادتی کو قبول کرتا ہے، خواہ ایمان تصدیق اور اعمال کا مجموعہ ہو یا فقط تصدیق کا نام ہو کیونکہ تصدیق باقلب وہ اعتقاد جازم ہے جو قوت اور ضعف کو قبول کرتا ہے، کیونکہ جس شخص کو ہم قریب سے دیکھتے ہیں اس کی ہمیں اس سے زیادہ تصدیق ہوتی ہے جس کو ہم دُور سے دیکھتے ہیں۔

بعض محققین نے یہ کہا کہ حق یہ ہے کہ تصدیق دو وجہوں سے کم اور زیادتی کو قبول کرتی ہے، پہلی وجہ تو یہ ہے کہ تصدیق کیفیت نفسانیہ ہے، جیسے غشی، غم اور غصہ وغیرہ کیفیات نفسانیہ ہیں اور ان میں قوت، ضعف اور کمی اور زیادتی ہوتی ہے، اسی طرح تصدیق میں بھی کمی اور زیادتی ہوتی ہے، اور اگر ایسا نہ ہو تو لادم آئے گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عام افراد امت کا ایمان برابر ہو اور یہ اجماعاً باطل ہے اور دوسری وجہ ہے تصدیق تفصیلی، کیونکہ انسان کو جس جس چیز کے متعلق علم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کو لے کر آئے ہیں، اس کا ایمان اس کے ساتھ متعلق ہونا چاہیگا اور ایمان زیادہ ہوتا جائے گا۔

بعض علماء نے اس کی تفصیل میں یہ کہا ہے کہ پہلے انسان اجمالی طور پر تمام شریعت پر ایمان لاتا ہے، پھر جیسے جیسے اس کو احکام شریعی کی تفصیل کا علم ہوتا جاتا ہے وہ ان سب پر ایمان لاتا جاتا ہے اور یوں اس کا ایمان زیادہ ہوتا ہے، اور بعض محققین نے یہ کہا ہے کہ زیادہ غور و فکر کرنے اور کثرت دلائل سے ایمان زیادہ ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ صدیقین اور علماء راسخین کا ایمان دوسروں کی بہ نسبت زیادہ قوی ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ تشکیک اور مغالطہ آفرینی سے ان کا ایمان متزلزل نہیں ہوتا۔ لہ

ایمان کی تعریف میں معتزلہ کے دلائل کے جوابات | معتزلہ کا یہ مذہب ہے کہ معصیت کے ارتکاب سے انسان ایمان سے نکل جاتا ہے لیکن کفر میں

داخل نہیں ہوتا انسان کے نزدیک اس کو دائماً دوزخ میں عذاب ہوتا ہے۔

وہ قرآن مجید کی ان آیات سے استدلال کرتے ہیں:

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ ۝

جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ

وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا۔

(نساء: ۹۳)

جو شخص کسی مومن کو عمدتاً قتل کرے تو وہ دوزخ میں ہمیشہ رہنے کا مستحق ہے۔ اللہ تعالیٰ اس پر غضب ناک ہوگا اور اس کو اپنی رحمت سے دور کر دے گا، اور اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے عذاب عظیم تیار کر رکھا ہے۔

معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ قتل کرنا گناہ کبیرہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے قتل کے ارتکاب پر دوزخ کے دائمی عذاب کی وعید سنائی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے انسان ایمان سے نکل جاتا ہے، اس دلیل کے حسب ذیل جوابات ہیں:

(۱)۔ یہ آیت ایک شخص مقیس بن ضبابہ کنانی کے متعلق نازل ہوئی ہے جو اسلام کے بد مرتد ہو گیا اور اس نے بنو نہر کے

لہ۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عیسیٰ متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۰۹-۱۰۸، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

ایک مسلمان شخص کو قتل کر دیا تھا۔ (روح المعانی ج ۵ ص ۱۱۵)

(۲)۔ یہ آیت عام مخصوص عنہ البعض ہے۔ یعنی اگر کسی کافر نے مسلمان کو قتل کر دیا تو اس کی سزا دوزخ میں دائمی عذاب، اللہ کا غضب، اس کی لعنت اور عذاب عظیم ہے۔

(۳)۔ جب مشفق پر حکم لگایا جائے تو اس کا مبداء اشتقاق اس حکم کی علت ہوتا ہے، یعنی جس نے کسی مومن کو قتل کیا اور قتل کی علت مومن کا ایمان تھی، اور اس نے اس کے مسلمان اور مومن ہونے کے سبب سے اس کو قتل کیا اور جو اس وجہ سے کسی مومن کو قتل کرے گا تو وہ کافر ہو جائے گا اور اس کی سزا دائمی عذاب ہی ہے۔ (۴) اگر کسی مسلمان نے مومن کو قتل کیا ہے تو وہ بھی دائمی عذاب کا مستحق ہے، لیکن اللہ تعالیٰ اس کو معاف فرما کر اس کی سزا کم کر دے گا یا بالکل ساقط کر دے گا۔

(۵)۔ مستعداً کا معنی ہے مستعد یعنی جس شخص نے حلال بھوک کر کسی مسلمان کو قتل کیا، اس کی سزا دائمی عذاب ہے کیونکہ حرام کو حلال سمجھنے سے وہ کافر ہو جائے گا۔

(۶)۔ غلود سے مراد مکث طویل ہے، یعنی وہ زیادہ عرصہ تک جہنم میں رہے گا۔

(۷)۔ یہ آیت انشاء تخریفات پر محمول ہے، یعنی زجر و توبیخ اور ڈرانے کے لیے اس طرح فرمایا ہے۔

(۸)۔ اس آیت کے بعد ایک قید محدوت ہے، یعنی اگر میں اس قاتل کو معاف نہ کروں تو اس کو دائمی عذاب دوں گا اسی کو خلف و بعد کے جواز سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

شرح صحیح مسلم جلد سابع کے آخر میں ہم نے اس آیت کی زیادہ تفصیل اور تحقیق کی ہے۔ مستزاد کی دوسری دلیل یہ آیت ہے:

ومن یعص الله ورسوله ويتعد حدوده
يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب
مہین۔

جو اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے اور اس کی (تمام) حدود سے تجاوز کرے، اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ میں داخل کرے گا جس میں وہ ہمیشہ رہے گا اور اس کے لیے ذلت کا عذاب ہے۔

(نساء: ۱۳۱)

اس آیت سے استدلال کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اس شخص کو دائمی عذاب کی وعید سنائی گئی ہے جو جمیع حدود سے تجاوز کرے اور جمیع حدود میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور رسالت بھی داخل ہے اور جو اس حد سے تجاوز کرے گا، وہ کافر ہو جائے گا۔ اور دائمی عذاب کا مستحق ہوگا۔

پہلی آیت سے استدلال کے جواب میں جو جوابات دیے گئے ہیں وہ بھی اس آیت کے جواب میں جاری ہو جائیں گے۔ مستزاد کی تیسری دلیل یہ آیت ہے:

بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته
فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون۔

کیوں نہیں، جس نے برائی کی، اور اس کو اس کے گناہوں نے گیر لیا تو وہی لوگ دوزخی ہیں اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

(بقرہ: ۸۱)

اس آیت سے استدلال کے حسب ذیل جوابات ہیں:

(۱)۔ یہ آیت یہودیوں کے رد میں نازل ہوئی ہے جو یہ کہتے تھے کہ ہم کو صرف چند روز دوزخ کا عذاب ہو گا تو اللہ قتلے لے ان کے متعلق فرمایا وہ جہنمی ہیں اور اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

(۲)۔ اس آیت میں احاطہ سے یہ مراد ہے کہ بُرائی اس کے ظاہر اور باطن کا مکمل احاطہ کر لے، حتیٰ کہ اس کے دل میں تصدیق رہے نہ زبان پر اقرار رہے، تو ایسا شخص کافر ہو جائے گا اور اس کو جہنم میں دائمی عذاب ہو گا۔ اس آیت سے استدلال کے جواب میں پہلی آیت کے جوابات بھی جاری ہوں گے۔

ان تینوں آیات سے استدلال کے جواب میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ آیات، ان آیات سے معارض ہیں جن میں مومنین کو جنت میں دائمی ثواب کی بشارت دی گئی ہے اور رفع تعارض کے لیے یہ کہا جائے گا کہ آیات وحید میں خلود بمعنی مکث طویل ہے۔ دائمی ثواب کی بشارت کی بعض آیات یہ ہیں:

وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنّات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها و
مصنكن طيبة في جنت عدن۔

(قویہ: ۷۲)

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
كانت لهم جنت الفردوس نزلا خالدين
فيها لا يبغون عنها حولا۔

(کھف: ۱۰۸-۱۰۷)

اللہ تعالیٰ نے مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں سے جنتوں کا وعدہ فرمایا ہے جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں وہ ہمیشہ ان میں رہیں گے اور دائمی رشتہ کے باغوں میں پاکیزہ رشتہ گاہوں کا وعدہ فرمایا ہے۔ بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک اعمال کیے ان کے لیے فردوس کے باغات کی مہمانی ہے، وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے، ان سے اپنی جگہ بدلنا نہ چاہیں گے۔

اس طرح کی اور بہت سی آیات ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے مومنین کو جنت میں دوام کی بشارت دی ہے اور اگر صاحب کبیرہ مومن کو دائمی عذاب دیا جائے تو ان آیات میں تعارض لازم آئے گا اس لیے تعارض دور کرنے کے لیے یہ کہا جائے گا کہ جن آیات میں صاحب کبیرہ کو دائمی عذاب کی وعید سنائی گئی ہے وہ انشاء تخلیف پر محمول ہیں، تاکہ ان آیات میں تطبیق ہو، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ تعارض دور کرنے کی یہ صورت بھی ہو سکتی ہے کہ جن آیات میں مومنین کو دائمی ثواب کی بشارت دی گئی ہے ان کو انشاء ترغیب پر محمول کر دیا جائے اور جن آیات میں صاحب کبیرہ کو دائمی عذاب کی وعید سنائی گئی ہے ان کو اپنے ظاہر پر برقرار رکھا جائے اس طرح تطبیق بھی ہو جائے گی اور معتزلہ کا مذہب بھی ثابت رہے گا، اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کریم ہے اور کریم جب انعام کا وعدہ کرے تو اس کے خلاف نہیں کہتا اور جب سزا کی وعید سنائے تو معاف کر دیتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق یہی ہے کہ وعدہ کی آیات کو پورا کرے اور گنہ گاروں کو معاف کرے وعید کی آیات کا بہ ظاہر خلاف کرے۔ ہماری تقریر کی تائید ان احادیث سے ہوتی ہے:-

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله
عن عثمان رضي الله عنه بيان كرتي بين كرسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا اله الا الله

دخل الجنة . له

اس کو لا الہ الا اللہ پر یقین تھا وہ جنت میں داخل ہو گا۔

حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میں شخص نے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی گواہی دی، اللہ تعالیٰ اس پر مدح کو عظیم کرے گا۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
بھی صلے اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت
آپ سفید کپڑا اوڑھے ہوئے سو رہے تھے میں
دوبارہ حاضر ہوا، اس وقت بھی آپ سو رہے تھے،
جب میں سہا ہوا آیا تو آپ بیدار ہو چکے تھے، میں آپ
کے پاس بیٹھ گیا آپ نے فرمایا جس شخص نے بھی
لا الہ الا اللہ کہا پھر اسی پر مر گیا وہ جنت میں داخل ہو
جائے گا میں نے کہا خواہ اس نے زنا کیا ہو اور چوری
کی ہو، آپ نے فرمایا خواہ اس نے زنا کیا ہو اور چوری
کی ہو جو میں نے پھر کہا خواہ اس نے زنا کیا ہو اور چوری
کی ہو؟ آپ نے فرمایا خواہ اس نے زنا کیا ہو اور چوری
کی ہو۔ یہ مکالمہ تین بار ہوا اور چوتھی بار آپ نے فرمایا:
ابوذر کی ناک خاک آلود کرتے ہوئے وہ جنت میں
جائے گا پھر حضرت ابوذر یہ کہتے ہوئے نکلے، خواہ
ابوذر کی ناک خاک آلود ہو!

عن عبادة بن الصامت قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من
شهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول
الله حرم الله عليه النار

عن أبي ذر قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم عليه ثوب أبيي ثم أتيت فإذ هو نائم ثم أتيت وقد استيقظ فجلس إلي فقال ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة قلت وإن زني وإن سرق قال وإن زني وإن سرق قلت وإن زني وإن سرق قال وإن زني وإن سرق ثلاثا ثم قال في الرابعة على رغم أنف أبي ذر فخرج أبو ذر وهو يقول وإن مراغم أنف أبي ذر - هـ

اس حدیث کو امام بخاری نے بھی روایت کیا ہے۔ ۴۰

قرآن مجید کی آیات اور احادیث صحیحہ سے یہ واضح ہو گیا کہ مسلمان صاحب کبیرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا نہ لائق مغفرت ہے اور اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کر دے گا، اور مستزاد کا یہ مذہب صحیح نہیں ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ایمان

۱۷۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۱، مطبوعہ نور محمد اصح الطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۵۲۔ " " " صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۳۔ " " "

" " " سمیع مسلم ج ۶۶ " "

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۷-۸۶۸، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

(۱)۔ ان احادیث میں معصیت کے ارتکاب پر کفر کا اطلاق کیا گیا ہے، انسان کے چند جملہات ہیں، جو شخص نماز کی فرضیت کا انکار کرتے ہوئے نماز کو ترک کرے، یا اپنا نسب غیر کی طرف جائز سمجھ کر منسوب کرے وہ کافر ہے۔

(۲)۔ جو شخص بہ طور استہانت معصیت کا ارتکاب کرے۔

(۳)۔ ان احادیث میں کفر سے مراد کفران نعمت ہے، وہ کفر نہیں ہے جو ایمان کے مقابلہ میں ہے۔

(۴)۔ مرتکب معصیت کو بہ طور تغلیظ اور تہدید کافر کہا گیا ہے۔

(۵)۔ ایسا شخص کفر کے قریب ہے۔

علامہ اہل سنت جو یہ کہتے ہیں کہ مومن کی معصیت مغیرہ ہو یا کبیرہ وہ معصیت کی وجہ سے ایمان سے خارج ہوتا ہے، نہ کفر میں داخل ہوتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے شرک کے سوا ہر معصیت لائق معافی ہے۔

ان الله لا يعقران يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء۔

بے شک اللہ تعالیٰ اس کو معاف نہیں فرماتا کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے، اور جو اس سے کم ہو اس کو معاف کر دیتا ہے جس کے لیے چاہے۔

(نساء: ۱۱۶)

اس آیت کی تائید اس حدیث میں ہے، امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن انس بن مالك ان بنى الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ بن جبل رديغه على الرحل فقال يا معاذ قال لبیک يا رسول الله وسعدیک قال يا معاذ قال لبیک يا رسول الله وسعدیک قال يا معاذ قال لبیک يا رسول الله وسعدیک قال ما من عبد يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله الا حرم الله على النار قال يا رسول الله افلا اخبر بها فنيست بشروا فقال اذن يتكلموا فئاخبر بها معاذ عند موته تاشها۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک کباوے میں تشریف فرما تھے اور حضرت معاذ بن جبل ان کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا اے معاذ! انہوں نے کہا لبیک یا رسول اللہ! میں حاضر ہوں، آپ نے فرمایا: اے معاذ! انہوں نے کہا لبیک یا رسول اللہ! میں حاضر ہوں! آپ نے فرمایا اے معاذ! انہوں نے کہا لبیک یا رسول اللہ! میں حاضر ہوں۔ آپ نے فرمایا: جو شخص بھی یہ گواہی دے گا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور محمد اللہ کے بندے اور رسول ہیں اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ حرام کر دے گا، انہوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا میں لوگوں کو اس کی خبر نہ دوں جس سے وہ خوش ہوں؟ آپ نے فرمایا پھر لوگ اسی پر اعتماد کر لیں گے! پھر حضرت معاذ نے دہلم کو چھپانے کے گناہ سے بچنے کے لیے موت سے

پہلے اس کی خبر دے دی۔

ایمان کی تعریف میں مرجئہ کے دلائل کے جوابات

مرجئہ کا یہ نظریہ ہے کہ ایمان لانے کے بعد مصیبت سے کوئی ضرر نہیں ہوتا اور ہر مومن بغیر عذاب کے جنت میں جائے گا، خواہ اس نے کتنے ہی گناہ کیے ہوں، ان کی دلیل یہ ہے کہ دوزخ میں دخول ذلت کا موجب ہے، اور مومن کو اللہ تعالیٰ ذلیل نہیں کرے گا، اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ مومن کو دوزخ میں داخل نہیں کرے گا، دوزخ میں دخول ذلت کا موجب ہے، اس پر دلیل یہ آیت ہے:

مَبْنَانَا لَكَ مِنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ اخْرَيْتَهُ۔

(آل عمران: ۱۹۲)

اور مومن کو اللہ تعالیٰ رسوا نہیں کرے گا، اس پر دلیل یہ آیت ہے:

يَوْمَ لَا يَخْذِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا

(تحریم: ۸)

جس دن اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو رسوا کرے گا نہ ان لوگوں کو جو اس کے ساتھ ایمان لائے۔

اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ مطلقاً دوزخ میں داخل ہونا ذلت اور رسوائی کا سبب نہیں ہے، بلکہ دائمی دخول ذلت کا سبب ہے اور گناہ گار مومنوں کا دوزخ میں عارضی دخول ہوگا اور وہ بھی تطہیر کے لیے ہوگا تاکہ وہ جنت میں جانے کے اہل ہو جائیں، ان کے لیے دوزخ میں دخول ذلت اس وقت ہوتا جب ان کو معاف نہ کیا جاتا اور دوزخ سے نکالنا نہ جاتا اور جس آیت میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ مومنوں کو رسوا نہیں کرے گا، وہاں یہ قید ہے کہ اللہ تعالیٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ ایمان لانے والوں کو رسوا نہیں کرے گا، مطلقاً مومنوں کے لیے یہ نہیں فرمایا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمان لانے والے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہیں تو دوزخ کے عذاب سے بالکل محفوظ رہنے کی نوبت حضرات صحابہ کرام کے لیے ہے عام مسلمانوں کے لیے نہیں ہے۔

عام مسلمانوں کو مصیبت سے ضرر ہوگا، اس پر دلیل قرآن مجید کی یہ آیات ہیں:

مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۚ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ

بہتیں کون سی چیز دوزخ میں لے گئی؟ وہ کہیں

ہم نماز پڑھنے والوں میں سے نہ تھے اور نہ مسکین کو کھانا کھلاتے تھے۔

المصلين ۚ وَلَمْ نَكُ نَطْعَمُ الْمَسْكِينِ ۚ

(مدثر: ۴۴-۴۵)

ہر طعنہ دینے والے اور غیبت کرنے والے کے لیے تباہی ہے، جس نے مال جمع کیا اور اس کو گن گن کر رکھا، وہ گمان کرتا ہے کہ اس کا مال (دنیا میں) اسے ہمیشہ (زندہ) رکھے گا، ہرگز نہیں! وہ ضرور چورا چورا کر دینے والی میں پھینک دیا جائے گا! اور آپ کیا سمجھے، چورا چورا کرنے والی کیا چیز ہے؟ یہ اللہ کی آگ ہے، بھڑکائی ہوئی جو دلوں پر چڑھ جائے گی

وَيَلْ لَّكُلِّ هَمَزَةٍ لَّهُمَزَةٌ ۚ الَّذِي جَمَعَ مَا لَا

وعدده ۚ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ۚ كَلَّا

لَيُنْذَنَ فِي الْحَطْمَةِ ۚ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَطْمَةُ ۚ

نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ ۚ الَّتِي تَطْلَعُ عَلَى الْإِفْكِ ۚ

أَنهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ ۚ فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ ۚ

(سورة الهمزة)

بے شک وہ ان پر دہرے ہوئے ہوں گے، ہنسی ہوئی ہوگی
(جھڑکتے ہوئے شعلوں کے) لیے لیے ستونوں میں۔

میز حضرت عمرو بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا خواب بیان فرمایا:
ایک رات حضرت جبرائیل اور حضرت میکائیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے گئے اور بوندی میں مختلف لوگوں پر
عذاب ہوتا ہوا دکھایا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

قَالَ نَعَمْ أَمَّا الَّذِي رَأَيْتَهُ يَشْتَقُ شِدْقَهُ
فَكَذَابٌ يَحْدُثُ بِالْكَذِبَةِ فَتَحْمِلُ عَنْهُ حَتَّى
تَبْلُغَ الْإِفَاقَ فَيَصْنَعُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
وَالَّذِي رَأَيْتَهُ يَشْتَدُّ رَأْسَهُ فَرَجُلٌ عَلِمَهُ
الْقُرْآنَ فَنَامَ عَنْهُ بِاللَّيْلِ وَلَمْ يَعْمَلْ فِيهِ
بِالنَّهَارِ يَفْعَلُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالَّذِي
رَأَيْتَهُ فِي النَّقَبِ فَهُوَ الزَّانَاةُ وَالَّذِي رَأَيْتَهُ
فِي النَّهْرِ أَكَلُوا الرِّبَا لَهُ

حضرت جبرائیل اور حضرت میکائیل نے کہا: آپ
نے جس شخص کے جبرٹوں کو چیرا جاتے ہوئے دیکھا یہ
جھوٹا شخص تھا یہ جھوٹ بولتا اور اس کا جھوٹ ساری
دنیا میں پھیل جاتا، اس کو قیامت تک یونہی عذاب
دیا جاتا رہے گا، اور آپ نے جس شخص کے سر کو
پتھر سے کڑھا جاتے ہوئے دیکھا یہ وہ شخص تھا جس
کو قرآن کا علم دیا گیا، یہ رات کو اس سے اعراض کر کے
سو جاتا تھا اور دن کو اس پر ٹیل نہیں کرتا تھا، اس کے
ساتھ قیامت تک یونہی ہوتا رہے گا، اور آپ نے
آگ کے تنور میں جن لوگوں کو جلتے ہوئے دیکھا یہ زنا کار
تھے اور آپ نے عمن کے دریا میں جن لوگوں کو دیکھا
یہ سود خور تھے۔

قرآن مجید کی آیات اور احادیث مجیدہ سے یہ ثابت ہے کہ بعض گنہگار مسلمانوں کو قبر میں اور آخرت میں عذاب
ہوگا، اس لیے مرجعہ کا یہ قول صحیح نہیں ہے کہ ایمان لانے کے بعد اعمال کی کوئی ضرورت نہیں اور کسی مسلمان کو کسی قسم
کا عذاب نہیں ہوگا خواہ وہ عمل کرے یا نہ کرے۔

ایمان کی تعریف میں اہل قبلہ کے مذاہب کا خلاصہ | ایمان کی تعریف میں ہم نے اہل قبلہ کے جو مذاہب
تفصیلی دلائل کے ساتھ بیان کیے ہیں ان کا خلاصہ

- یہ ہے:
- (۱)۔ جمہور متکلمین اور محققین کے نزدیک صرف تصدیق بالقلب کا نام ایمان ہے۔
 - (۲)۔ امام ابو منصور ماتریدی کا مذہب ہے کہ ایمان تصدیق بالقلب کا نام ہے اور اقرار اجماع مسلمین کے لیے
ضرط ہے۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱، ص ۱۸۵، مطبوعہ دار محمد صالح کراچی، ۱۳۸۱ھ

(۳)۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایمان کے دو جز ہیں، اقرار اور تصدیق، لیکن اگر اہل کفر کے وقت اقرار ساقط ہو سکتا ہے۔

(۴)۔ اثر ثلاثہ اور محدثین کے نزدیک ایمان کے تین جز ہیں، تصدیق، اقرار اور اعمال صالحہ، لیکن اعمال کے ترک کرنے سے انسان ایمان سے خارج ہوتا ہے اور کفر میں داخل ہوتا ہے، بلکہ فاسق ہو جاتا ہے۔
(۵)۔ معتزلہ میں سے واصل بن عطاء، ابو الہذیل اور قاضی عبد الجبار کا یہ نظریہ ہے کہ تصدیق، اقرار اور اعمال کے مجموعہ کا نام ایمان ہے اور اعمال میں واجب اور مستحب سب داخل ہیں اور عمل کے ترک کرنے سے انسان ایمان سے نکل جاتا ہے لیکن کفر میں داخل نہیں ہوتا۔ عمل کی نفی سے وہ ایمان سے خارج ہو گیا اور تکذیب نہ کرنے کی وجہ سے وہ کفر میں داخل نہیں ہوا۔

(۶)۔ ابو علی جبائی معتزلی اور ابو ہاشم معتزلی کا یہ مسلک ہے کہ فقط اعمال واجبہ کا نام ایمان ہے، باقی تفصیل حسب سالیق ہے۔

(۷)۔ نظام معتزلی کا مذہب ہے جس کام پر وعید ہے اس کے ترک کرنے کا نام ایمان ہے۔
(۸)۔ خوارج کا مذہب ہے تصدیق، اقرار اور اعمال کے مجموعہ کا نام ایمان ہے اور انسان معصیت کے ارتکاب سے کافر ہو جاتا ہے خواہ معصیت صغیرہ ہو یا کبیرہ۔

(۹)۔ کرامیہ کا یہ قول ہے کہ فقط زبان سے اقرار کرنا ایمان ہے۔
(۱۰)۔ غیلان بن مسلم دمشقی اور فضل رقاشی کا یہ نظریہ ہے کہ اقرار بہ شرط معرفت کا نام ایمان ہے۔
(۱۱)۔ جہم بن صفوان کا یہ نظریہ ہے کہ فقط معرفت بالقلب کا نام ایمان ہے۔
(۱۲)۔ مرجئہ کے نزدیک ایمان صرف تصدیق کا نام ہے اور اعمال کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

آیا اسلام اور ایمان متغایر ہیں یا متحد ایک بحث یہ ہے کہ آیا اسلام اور ایمان متغایر ہیں یا متحد ہیں پس

ہم کہتے ہیں کہ لغت میں اسلام کا معنی ہے انقیاد (اطاعت) اور اذعان (رمانا اور تسلیم کرنا) اور اسلام کا شرعی معنی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مان کر اللہ کی اطاعت کرنا، کلمہ شہادت پڑھنا، واجبات پر عمل کرنا اور منوعات کو ترک کرنا کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت جبرائیل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلام کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: اسلام یہ ہے کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو، نماز قائم کرو، زکوٰۃ مفروضہ ادا کرو، اور رمضان کے روزے رکھو، اور اسلام کا اطلاق دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی کیا جاتا ہے جیسے کہتے ہیں دین یہودیت، دین نصرانیت، اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اللہ تعالیٰ کے نزدیک دین اسلام ہے۔

ان الدین عند اللہ الاسلام (ال عمران ۱۹)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ذاق طعم الاسلام من رضى بالله ربا و

بالاسلام ديناً۔

جس شخص نے اللہ کو رب مان لیا، اور اسلام کو دین

مان لیا، اس نے اسلام کا ذائقہ چکھ لیا۔

Marfat.com

سے مغائر مانتے ہیں، جیسا کہ کفایہ میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کی وحی ہوئی خبیروں اس کے ادا کر اور نواہی کی تصدیق کرنے کا نام ایمان ہے اور انقیاد اور خضوع (اطاعت) کا نام اسلام ہے، اور جب تک انسان اللہ تعالیٰ کے ادا کر اور نواہی کی تصدیق نہیں کرے گا، انقیاد و متحقق نہیں ہوگا، اس لیے ایمان اسلام سے مصداق کے لحاظ سے الگ نہیں ہوتا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ قرآن مجید میں ہے:

قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ

قُولُوا اسْلَمْنَا۔ (حجرات ۱۴) اس آیت میں ایمان کے بغیر اسلام کے تحقق کی تصریح ہے، ہم اس کے جواب میں یہ کہیں گے کہ شریعت میں جو اسلام معتبر ہے وہ ایمان کے بغیر متحقق نہیں ہوتا، اور اس آیت میں اسلام کا شرعی معنی مراد نہیں ہے بلکہ لغوی معنی مراد ہے یعنی تم ظاہری اطاعت کر رہے ہو باطنی اطاعت نہیں کر رہے، جیسے کوئی شخص بغیر تصدیق کے کلمہ شہادت پڑھ لے۔

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ جب حضرت جبرائیل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلام کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا:

الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلوة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا۔ (بخاری و مسلم)

اسلام یہ ہے کہ تم یہ گواہی دو کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور یہ کہ (حضرت) محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور رمضان کے روزے رکھو اور اگر تم کو استطاعت ہو تو بیت اللہ کا حج کرو۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اسلام اعمال کا نام ہے نہ کہ تصدیق قلبی کا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں اسلام سے مراد اسلام کے ثمرات اور اس کی علامات ہیں، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ عبد القیس کے وفد سے فرمایا:

اتدرون ما الایمان بالله وحده قالوا الله ورسوله اعلم قال شهدا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلوة وابتاء الزكاة وصيام رمضان وان تعطوا من المغنم الخمس۔ (بخاری)

کیا تم جانتے ہو کہ فقط اللہ پر ایمان لانے کا کیا معنی ہے؟ انھوں نے کہا اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے، آپ نے فرمایا، یہ گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور (حضرت) محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ ادا کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا اور مال غنیمت میں سے خمس ادا کرنا۔

اس حدیث میں بھی ایمان سے مراد ایمان کی علامات اور اس کے ثمرات ہیں اور جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الایمان بضع وسبعون شعبۂ اعلاھا قول
لا الہ الا اللہ وادناھا اعطاة الاذی عن
الطریق - (بخاری و مسلم)

ایمان کے مترادف کچھ ہیں، سب سے اعلیٰ
عصبہ لا الہ الا اللہ کہنا ہے۔ اور ادنیٰ درجہ راستہ سے
تسلیم وہ چیز کو ہٹانا ہے۔

اس حدیث میں بھی ایمان سے مراد ایمان کی علامات اور اس کے ثمرات ہیں یہ
نیز علامہ تفتازانی لکھتے ہیں:

حشویہ اور بعض معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ ایمان اور اسلام میں تغایر ہے کیونکہ ایمان کا معنی ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق سکرنا اور اسلام کا معنی ہے تسلیم کرنا اور اطاعت کرنا، اور تصدیق کا متعلق ہے
خبر دینا اور اسلام کا متعلق ہے اوامر اور نواہی کو تسلیم کرنا ان کی ایک دلیل تو محدثہ محرات کی آیت نمبر ۱۳ ہے جس کا جواب
ہم ذکر کر چکے ہیں اور دوسری دلیل یہ ہے:

ان المسلمین والمسلمت والمؤمنین و
المؤمنات - (احزاب: ۳۵)

بے شک مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں اور ایمان
والے مرد اور ایمان والی عورتیں۔
اس آیت میں ایمان کا اسلام پر عطف کیا گیا ہے اور عطف تثنیہ کو چاہتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ
عطف کے لیے تثنیہ بالمفہوم کافی ہے اور ہم یہی کہتے ہیں کہ ایمان اور اسلام مفہوماً متناثر اور معداً قائم
ہیں۔ اور تحقیق یہ ہے کہ اسلام اور ایمان دونوں کا مرجع اذعان اور قبول ہے اور تصدیق کا تعلق جس طرح خبر
دینے سے ہے اسی طرح اس کا تعلق اوامر اور نواہی سے بھی ہے بایں طور کہ تمام اوامر اور نواہی حق ہیں۔
علامہ تفتازانی نے ایمان اور اسلام کے اتحاد پر اس سے استدلال کیا ہے کہ قرآن مجید میں ایمان کی جگہ
اسلام اور اسلام کی جگہ ایمان کا استعمال کیا ہے:

یہ لوگ آپ پر اپنے اسلام لانے کا احسان بناتے
ہیں، آپ فرمائیں مجھ پر اپنے اسلام کا احسان نہ رکھو بلکہ
یہ اللہ تعالیٰ کا تم پر احسان ہے کہ اس نے تم کو ایمان
کی ہدایت دی۔ (حجرات: ۱۷)

یہ منون علیک ان اسلموا قل لا تمنوا
علی اسلامکم بل اللہ یمن علیکم ان ھداکم
للایمان -

سیاق کلام میں اسلام کا ذکر تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے آخر میں اسلام کی جگہ ایمان کا ذکر کیا اس سے معلوم
ہوا کہ اسلام اور ایمان واحد ہیں۔

آپ صرف ان ہی کو سناتے ہیں جو ہمارے ہی آیت
پر ایمان لائے ہیں تو وہی مسلمان ہیں۔

ان تسمع الا من یؤمن بایتنا فھم
مسلمون - (نمل: ۸۱)

اے ایمان والو، اللہ سے ڈرو، جس طرح
اس سے ڈرنے کا حق ہے، اور تم کو صرف حالت

یا یہا الذین آمنوا اتقوا اللہ حق تقاتہ
ولا تموتن الا و انتم مسلمون - (بقرہ: ۱۷۵)

۱۔ علامہ سعد الدین مسعود بن تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح عقائد مفسعی ص ۹۶-۹۴، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کرچی

اسلام میں ہی موت آئے۔

ان آیات میں اسلام کی جگہ ایمان کا، اور ایمان کی جگہ اسلام کا اطلاق کیا گیا ہے، جس سے واضح ہوتا ہے کہ ایمان اور اسلام واحد ہیں ان آیات کے علاوہ اور بھی بہت آیات ہیں: ۱۔
علامہ ابن ہمام کہتے ہیں:

قد اتفق اهل الحق وهو فريقا الاشاعرة
والحنفية على انه لا ايمان بلا اسلام وعكسه ۲۔
اس عبارت کی شرح میں علامہ کمال بن ابی شریف لکھتے ہیں:

اہل حق یعنی اشاعرو اور حنفیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ
ایمان اسلام کے بغیر اور اسلام ایمان کے بغیر معتبر نہیں ہے
یعنی ایمان کے بغیر اسلام معتبر نہیں ہے ان میں سے
کوئی دوسرے کے بغیر مستحق نہیں ہوتا۔

ای لا اسلام يعتبر بدون ايمان فلا
ينفك احدهما عن الآخر ۳۔
علامہ میر سید شریف لکھتے ہیں:

اسلام اور ایمان واحد ہیں اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر
ایمان، اسلام کا غیر ہوتا تو پھر ایمان لانے والے کا ایمان
مقبول نہ ہوتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے جس نے اسلام
کے سوا کوئی اور دین قبول کیا تو وہ ہرگز قبول نہیں ہوگا۔

واما ان الاسلام هو الايمان فلا ان الايمان
لو كان غير الاسلام لما قبل من يبتغيه لقوله تعالى
ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل
منه ۴۔

علمائے متکلمین کے ان دلائل اور تصریحات سے واضح ہو گیا کہ ایمان اور اسلام واحد ہیں یہ مفہوم امتناعی ہے اور مصداقاً
متحد ہیں، اور جنہوں نے ان میں تنازعہ کا قول کیا ہے، ان کا قول صحیح نہیں ہے۔

علامہ تفتازانی لکھتے ہیں:

مومن اور مسلمان کی تعریف

شریعت میں ایمان کا معنی یہ ہے کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم اللہ کے پاس سے جو کچھ (احکام اور خبریں)
لے کر آئے ہیں ان سب کی تصدیق کی جائے، یعنی جن
چیزوں کے متعلق بدامت کے ساتھ یہ اجمالاً معلوم ہو کہ
آپ ان کو اللہ کے پاس سے لے کر آئے ہیں ان کو

الايمان في الشرع هو التصديق بما جاء به من
عند الله تعالى اي تصديق النبي بالقلب في جميع
ما علم بالضرورة ما جاء به من عند الله تعالى
اجمالاً فانه كاف في الخروج عن عهدة
الايمان ۵۔

۱۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح مقاصد ج ۲ ص ۲۶۱-۲۶۰، مطبوعہ دارالمعارف النعمانیہ ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، مسائره مع المسامره ج ۲ ص ۳۱۰، مطبوعہ دارالمعارف الاسلامیہ مکران بلوچستان

۳۔ علامہ کمال بن ابی شریف متوفی ۹۰۵ھ، مسامره ج ۲ ص ۳۱۱-۳۱۰،

۴۔ میر سید شریف علی بن محمد جرجانی متوفی ۸۱۶ھ، شرح مواقف ص ۷۲۰، مطبوعہ مطبعہ منشی نواکشتور لکھنؤ

۵۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح عقائد ص ۹۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

مسلمان ہونے کے لیے ضروری ہے کہ انسان پہلے ادیان باطلہ سے بڑھ کا اظہار کرے، پھر اللہ تعالیٰ کی وحدانیت، قرآن مجید پر اور تمام سابقہ آسمانی کتابوں پر ایمان لائے، تمام نبیوں پر، تمام فرشتوں پر، تقدیر پر، قیامت پر مرنے کے بعد اٹھنے پر اور جہنم اور سزا پر ایمان لائے، دن اور رات میں پانچ وقت کی نماز میں پڑھنے، رمضان کے روزے رکھنے، نصاب کے مطابق زکوٰۃ ادا کرنے اور بہ شرط استطاعت حج کرنے کا اقرار کرے، جھوٹ، قتل، زنا، پاکدامن ماننے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے پاس سے جو خبریں لے کر آئے ہیں وہ سب سچی ہیں اور آپ جو احکام لے کر آئے ہیں وہ سب برحق ہیں، جن کاموں کا آپ نے حکم دیا ہے ان پر وہ عمل کرے گا اور جن کاموں سے آپ نے منع فرمایا ہے ان سے اجتناب کرے گا، اس عہد کو ماننے اور اس کی تصدیق کرنے سے انسان مسلمان ہو جاتا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے پاس سے جو کچھ لے کر آئے اس کی تفصیل قرآن مجید اور آپ کی احادیث میں ہے ہم آپ کی احادیث کے ایک مجموعہ صحیح مسلم کی شرح لکھ رہے ہیں اور اگر اللہ تعالیٰ نے توفیق اور استطاعت دی تو ان شاء اللہ قرآن مجید کی تفسیر بھی لکھیں گے تاکہ اسلام کو ہم تفصیلی طور پر خود جانیں اور سمجھیں اور جو کچھ ہم نے سمجھا ہے وہ لوگوں کو بھی سمجھا سکیں، الہ العالمین ہمیں اس شرع میں صراط مستقیم پر قائم رکھو اور خطا و منزل سے محفوظ رکھو، نفس کے شر سے بچاؤ اور حق و صواب لکھنے اور بیان کرنے کی توفیق عطا فرما! فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة بلیق۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ایمان کا بیان

قَالَ أَبُو الْحُسَيْنِ مُسْلِمُ بْنُ الْحَجَّاجِ الْقُشَيْرِيُّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَعُونُ اللَّهُ نَبْتِدِعُ وَرَأْيَا لَا نَسْتَغْفِرُ وَ
مَا تَوْفِيقُنَا إِلَّا بِاللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ -

۱ - حَدَّثَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ كَهْمَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ يَحْيَى
بْنِ يَعْمَرَ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذِ الْعَنْبَرِيِّ
وَهَذَا حَدِيثُهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا كَهْمَسٌ
عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ قَالَ كَانَ
أَوَّلَ مَنْ قَاتَلَ فِي الْقُدَيْرِ بِالْبَصْرَةِ مَعْبِدُ الْجُهَنِيِّ
فَانْطَلَقْتُ أَنَا وَحَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَمِيرِيُّ
حَاجَّيْنِ أَوْ مُعْتَمِرَيْنِ فَقُلْنَا لَوْ أَتَيْنَا
أَحَدًا مِّنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَسَأَلْنَا عَنْ مَا يَقُولُ هَؤُلَاءِ فِي الْقُدَيْرِ
فَنُوفِقَ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
دَاخِلَ الْمَسْجِدِ فَاكْتَنَفْتُهُ أَنَا وَصَاحِبِي
أَحَدُنَا عَنْ تَمِيمٍ وَالْآخَرُ عَنْ شِمَالٍ
فَظَنَنْتُ أَنَّ صَاحِبِي سَيَكِلُ الْكَلَامَ
إِلَيَّ فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّهُ قَدْ
ظَهَرَ قَبْلَنَا نَاسٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ وَ
يَتَقَرَّوْنَ الْعِلْمَ وَذَكَرَ مِنْ شَأْنِهِمْ وَ
إِنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ لَا قُدْرَةَ وَلَا مَرَّةَ إِلَّا مَرَّةَ

امام ابوالحسین مسلم بن الحجاج رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں
کہ ہم اللہ تعالیٰ کی مدد سے ابتداء کرتے ہیں اور اسی کو کافی
سمجھتے ہیں اور ہماری توفیق صرف اللہ عزوجل کی مدد سے ہے۔
امام مسلم اپنی مکمل سند کے ساتھ یحییٰ بن یعمر سے روایت
کرتے ہیں کہ یحییٰ نے بیان کیا کہ جس شخص نے سب سے
پہلے تقدیر کا انکار کیا وہ معبد جہنی نام کا ایک شخص تھا جو بصرہ
میں رہتا تھا، یحییٰ بن یعمر کہتے ہیں کہ میں اور حمید بن عبد الرحمن
حمیری حج یا عمرہ کی غرض سے گئے اور ہم نے آپس میں کہا
کاش ہماری ملاقات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے
کسی صحابی سے ہو جائے اور ہم ان سے تقدیر کے بارے
میں معلومات حاصل کریں۔ اتفاقاً ہماری ملاقات حضرت عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما سے اس وقت ہوئی، جس وقت وہ
مسجد کے اندر موجود تھے، میں اور میرے ساتھی ہم
دونوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو اپنے حلقہ
میں لے لیا، ایک نے دائیں جانب سے اور دوسرے
نے بائیں جانب سے۔ میرا خیال تھا کہ میرا ساتھی مجھے بات
کرنے کا موقع دے گا، لہذا میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن
ہم سے ہاں کچھ ایسے لوگ ظاہر ہوئے ہیں جو قرآن پڑھتے
ہیں اور علمی بحثیں کرتے ہیں (راوی نے ان کی علمی فیہمت
بیان کی) اور ان کا اعتقاد یہ ہے کہ تقدیر کوئی چیز نہیں ہے
اور جو کچھ بھی دنیا میں وقوع پذیر ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ

أَلَمْ يَقَالَ إِذَا لَقِيتَ أُولَٰئِكَ فَخَبِّرْهُم بِأَنِّي
 بَرِيءٌ مِّنْهُمْ وَأَتْلُوهُمْ بِرُءُوسِهِمْ وَالَّذِي
 يَخْلِفُ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَوْ أَنَّ لِأَحَدِهِمْ
 مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا فَأَنْفَقَهُ، مَا قِيلَ اللَّهُ
 مِنْهُ حَتَّى يُثْبِتَ مِنَ الْقَدْرِ ثُمَّ قَالَ حَدَّثَنِي
 أَبِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ
 عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ذَاتَ يَوْمٍ إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ
 بَيَاضِ الثِّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ لَا
 يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا
 أَحَدٌ حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَأَسَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ
 عَلَى فَخْذَيْهِ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي
 عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ
 أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ
 اللَّهِ وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَتَصُومَ
 رَمَضَانَ وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ
 اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا قَالَ صَدَقْتَ
 قَالَ فَعَجِبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ
 قَالَ فَخَبَّرَنِي عَنِ الْإِيمَانِ قَالَ أَنْ
 تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ
 خَيْرِهِ وَشَرِّهِ قَالَ صَدَقْتَ قَالَ فَخَبَّرَنِي
 عَنِ الْإِحْسَانِ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ حَتَّى
 تَرَاهُ حَتَّى تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَدَاكَ
 قَالَ فَخَبَّرَنِي عَنِ السَّاعَةِ قَالَ
 مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ
 قَالَ فَخَبَّرَنِي عَنْ أَمَّا رَيْتَهَا قَالَ

کے علم سابق کے بغیر ابتداء ظہور میں آتا ہے، حضرت علامہ
 بن عمر نے فرمایا جب تم ان لوگوں سے ملو
 تو ان سے کہنا کہ میں ان سے راتلق ہوں اور وہ مجھ
 سے اور عبد اللہ بن عمر علیہ السلام کہتا ہے کہ اگر ان لوگوں میں
 سے کوئی شخص اُحد سیاہ جتنا سونا بھی خیرات کر دے
 تو اللہ تعالیٰ اس کے اسلئے اس وقت تک قبول نہیں کریگا،
 جب تک کہ وہ تقدیر پر ایمان نہ لے آئے، پھر حضرت
 عبد اللہ بن عمر نے کہا میرے والد حضرت عمرؓ الخطاب
 نے فرمایا ایک دن ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں بیٹھے، مرنے لگے، اچانک ایک شخص آیا جس کا لباس
 انتہائی سفید اور بال گہرے سیاہ تھے۔ اس شخص کی حالت
 سے آثار سفر ظاہر نہیں ہوتے تھے، اہم میں سے
 ہر شخص کے لیے وہ اجنبی تھا وہ آکر حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کے سامنے دو زانو بیٹھ گیا۔ اس نے اپنے گھٹنوں
 کو حضور کے گھٹنوں کے ساتھ ڈالیا اور اپنی ہتھیلیاں اپنی
 رانوں پر رکھ لیں (یعنی حضور کے سامنے اس طرح بیٹھا
 جیسے شاگرد اپنے استاد کے سامنے باادب بیٹھتا ہے)
 اور کہنے لگا یا محمد (اے محمد) مجھ کو اسلام کے بارے
 میں بتلائیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام یہ ہے کہ تم
 اللہ کی توحید اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے رسول ہونے
 کی گواہی دو، نماز پڑھو، زکوٰۃ ادا کرو، رمضان شریف
 کے روزے رکھو اور اگر اگر توفیق ہو تو حج کرو، اس اجنبی
 نے کہا آپ نے سچ فرمایا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا میں
 تعجب ہوا کہ شخص پر چھتا بھی ہے اور بد میں اس کی
 تصدیق بھی کرتا ہے، اس شخص نے حضور سے کہا مجھے
 ایمان کے بارے میں بتلائیے، حضور نے فرمایا تم اللہ تعالیٰ
 اس کے فرشتوں، اس کے سمیعوں، اس کے رسولوں،
 قیامت اور ہر خیر و شر کو اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے وابستہ
 مانو، اس شخص نے کہا آپ نے سچ فرمایا ہے، اب مجھ (ترجہ)

أَنْ تَلِدَ الْأُمَمُ رَبَّتَهَا وَأَنْ تَرَى الْحَفَاةَ
الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّيْءِ يَتَطَاوَلُونَ
فِي الْبُنْيَانِ قَالَتْ ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَيْثَ
مَلِيًّا ثُمَّ قَالَتْ لِي يَا عُمَرُ أَتَدْرِي
مَنْ السَّائِلُ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ قَالَتْ فَإِنَّهُ جَبْرِيلُ أَتَاكُمْ
يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ

احسان کے بارے میں بتلائیے۔ حضور نے فرمایا تم اللہ
تعالیٰ کی عبادت اس حال میں کرو گویا کہ تم اللہ تعالیٰ کو دیکھ
رہے ہو اور اگر تم اس حال کو نہ پا سکو تو اللہ تعالیٰ تو تم کو
یقیناً دیکھ رہا ہے، اس نے کہا مجھے قیامت کے بارے
میں بتلائیے، آپ نے فرمایا اس کے بارے میں جواب دینے
والا سوال کرنے والے سے زیادہ جانتے والا نہیں ہے۔
اس شخص نے کہا پھر مجھے قیامت کی علامتیں بتلائیے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب باندیوں سے ان
کے آقا پیدا ہوں، اور جب تم دیکھو کہ برہنہ تن، برہنہ پیر،
تنگ دست چرواہے بڑی بڑی عمارتیں بنانے لگیں۔
حضرت عمرؓ نے کہا پھر وہ شخص چلا گیا، حضرت عمرؓ کہتے ہیں میں
تھوڑی دیر تک بیٹھا رہا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اسے عمر! کیا تم جانتے ہو یہ شخص کون تھا میں نے
عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتا ہے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ جبرائیل تھا جو تمہیں دین سکھانے
کے لیے تمہارے پاس آیا تھا۔

یحییٰ بن یمر کہتے ہیں کہ جب معبد نے تقدیر کا انکار
کیا تو ہم کو اس مسئلہ میں تردد ہوا۔ اتفاق سے میں اور
حمید بن عبد الرحمان حمیری حج کے لیے گئے، امام مسلم
فرماتے ہیں اس کے بعد یحییٰ بن یمر نے بعض لفظی فرق
کے ساتھ وہی حدیث بیان کی ہے جو گذر چکی ہے اور اس
میں کچھ زیادتی اور کمی ہے۔

یحییٰ بن یمر اور حمید بن عبد الرحمان بیان کرتے
ہیں کہ ہماری ملاقات حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
سے ہوئی۔ ہم نے ان سے منکرین تقدیر کا سارا ماجرا
ذکر کیا، اس کے بعد انھوں نے وہی تمام قصہ اور حضرت
عمر رضی اللہ عنہ کی روایت بیان کی مگر اس روایت کے بعض

۲۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَابُو
كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ وَاحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَوا حَدَّثَنَا
حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مَطْرِ الرَّاسِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
بُرَيْدَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ قَالَ لَمَّا تَكَلَّمْ
مَعَهُ بِمَا تَكَلَّمُ بِهِ فِي شَأْنِ الْقَدْرِ انْكَرْنَا
ذَلِكَ قَالَتْ فَحَجَجْتُ أَنَا وَحَمِيدُ بْنُ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ الْجُمَيْرِيُّ حَجَّةً وَسَأَلُوا الْحَدِيثَ بِمَعْنَى
حَدِيثِ كَهْمِيسَ قَائِلًا بِهِ وَفِيهِ بَعْضُ زِيَادَةٍ وَتَقْصَانِ أَحْوَفِ

۳۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ الْقَطَّانِ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ وَحَمِيدِ
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَا لَقِينَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
فَذَكَرْنَا الْقَدْرَ وَمَا يَقُولُونَ فِيهِ فَأَقْتَصَّ

الفاظ میں کمی بیشی ہے۔

الْحَدِيثُ كَمَا وَحَّدَ يَتَرْتَمِ عَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ شَيْءٌ مِنْ زِيَادَةٍ
وَقَدْ لَقِصَ مِنْهُ شَيْئًا.

یحییٰ بن یمر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے
اور وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی حدیث کو بیان کرتے
میں جو تفصیل سے گزر چکی ہے۔

۴ - وَحَدَّثَنَا حَبَّابُ بْنُ الْخَاسِرِ حَدَّثَنَا يُونُسُ
بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِدُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ
يَعْقَبٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحُو حَدِيثَهُمْ.

امام مسلم اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوہریرہ رضی
اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم مجلس صحابہ میں بیٹھے ہوئے تھے، ناگاہ
ایک شخص آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ ایمان کی کیا تعریف ہے
آپ نے فرمایا یہ کہ تم اللہ تعالیٰ، اس کے تمام فرشتوں اس
کی تمام کتابوں، اس سے طاعات کرنے، اس کے تمام عملوں
اور مرضی کے بعد دوبارہ زندہ کیے جانے کو مان لو اس نے کہا یا رسول
اللہ! اسلام کی کیا تعریف ہے؟ آپ نے فرمایا تم اللہ تعالیٰ
کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بناؤ، فرض
نماز ادا کرو، فرض زکوٰۃ ادا کرو اور رمضان کے روزے
رکھو، اس نے کہا یا رسول اللہ! احسان کی تعریف کیجیے، آپ
نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی اس حال میں عبادت کرو کہ گویا تم اللہ
تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو، اور اگر اس کیفیت کو نہ پاسکو تو
وہ تو تم کو ہر حال دیکھ رہا ہے، اس نے کہا یا رسول اللہ!
قیامت کب واقع ہوگی؟ آپ نے فرمایا اس بارے میں
جواب دینے والا سوال کرنے والے سے زیادہ جانتا
ہے، لیکن میں تم کو قیامت کی نشانیاں بتانا ہوں جب
برہنہ تن، برہنہ پا، لوگوں کے سردار بن جائیں تو یہ قیامت
کی علامت ہے، اور جب چرواہے بڑی بڑی عمارتیں
بنائیں گیں تو یہ قیامت کی علامت ہے، اور یہ علم ان
پانچ چیزوں میں سے ہے، بن کر اللہ تعالیٰ کے سوا
رہنات خود کوئی نہیں جانتا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُكَيْتَةَ قَالَ زُهَيْرُ حَدَّثَنَا
اسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ عَنْ أَبِي حَمَّانَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ
بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بَارِئًا مِنَ النَّفَاسِ فَأَتَاهُ
رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِيمَانُ فَقَالَ أَنْ
تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ
بِالنَّبِيِّ وَالْبَعْثِ الْآخِرِ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ مَا الْإِسْلَامُ فَقَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ
وَلَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ
وَتُؤَدِيَ الزَّكَاةَ الْمَقْرُوضَةَ وَتَصُومَ
رَمَضَانَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِحْسَانُ
فَقَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنَّكَ
إِنْ لَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ فَقَالَ مَا الْمُسْتَوَلُّ عَنْهَا
بِأَعْلَمَ مِنَ السَّاعِلِ وَلَكِنْ سَأُحَدِّثُكَ عَنْ
أَشْرَاطِهَا إِذَا وَلَدَتِ الْأُمَمُ رَجُلًا قَدْ ذَاكَ
مِنْ أَشْرَاطِهَا وَإِذَا كَانَتِ الْعُرَاةُ الْحُقَاتُ
رُعُوسَ النَّاسِ فَذَاكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا وَإِذَا
تَطَاوَلَ رِجَالُ الْبُيُوتِ فِي الْبُيُوتِ فَذَاكَ
مِنْ أَشْرَاطِهَا فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ تَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ
الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي
نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ عَذَابًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ
بِأَنَّى آتِي أَزْجِنُ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ قَالَ
ثُمَّ أَذْبَرَ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُدُّوا عَلَى الرَّجُلِ فَأَخَذُوا
لِيَرُدُّوهُ فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا جَبْرِيلُ جَاءَ
لِيُعَلِّمَ النَّاسَ دِينَهُمْ -

۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرَحَةَ حَدَّثَنَا أَبُو حَتَّىانَ التَّمِيمِيُّ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَمُتْلَهُ فَيَدَانِ فِي رِوَايَتِهِ إِذَا وَلَدَتِ الْأُمُّ
بَعْلَهَا يَغْنِي السَّرَّارِي -

۷۔ حَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ عَمَاءَةَ وَهَرَجِ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلَوْتِي
فَهَا بَوَّةٌ أَنْ يُسْأَلُوهُ قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ فَجَلَسَ
عِنْدَ رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِسْلَامُ
قَالَ لَا تُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ
وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ قَالَ
صَدَقْتَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِيمَانُ قَالَ أَنْ تُؤْمِنَ
بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ
بِالْبَعْثِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ كُلِّهِ قَالَ
صَدَقْتَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِحْسَانُ
قَالَ أَنْ تَخْشَى اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنَّكَ
إِنْ لَا تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ وَقَالَ
صَدَقْتَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى تَقُومُ
السَّاعَةُ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ

نے اس آیت کو تلاوت فرمایا: (ترجمہ:) قیامت کا علم اللہ تعالیٰ
ہی کے پاس ہے وہی بارش برساتا ہے وہی جانتا ہے
کہ ماں کے پیٹ میں کیا ہے اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ
وہ کل کیا کرے گا اور نہ کوئی شخص یہ جانتا ہے کہ وہ کہاں
فوت ہوگا یہ غمک اللہ تعالیٰ جلنے والا خبر دینے والا ہے۔
پھر وہ شخص واپس چلا گیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اس کو واپس بلاؤ صحابہ بلائے گئے تو انھیں کچھ
نظر نہ آیا، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا یہ جبریل
تھے جو لوگوں کو ان کے دین کی تعلیم دینے آئے تھے۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک فرق کے
ساتھ یہ روایت منقول ہے، فرق یہ ہے کہ اس میں
باندی سے اس کا مالک پیدا ہوگا کہ جب یہ ہے کہ جب
باندی سے اس کا شوہر پیدا ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے فرمایا: مجھ سے سوالات
کیا کرو لیکن صحابہ سوال کرنے سے جھجکتے تھے، حضرت ابو ہریرہ
کہتے ہیں، پھر ایک دن ایک شخص آیا اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں دو زانو ہو کر بیٹھ گیا اور کہنے لگا یا
رسول اللہ! اسلام کی تعریف کیجئے، آپ نے فرمایا اللہ
تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو، نماز پڑھو، زکوٰۃ ادا
کرو، رمضان کے روزے رکھو، اس شخص نے کہا آپ
نے سچ فرمایا پھر کہا یا رسول اللہ ایمان کی تعریف کیجئے آپ
نے فرمایا اللہ تعالیٰ، اس کے تمام فرشتوں، اس کی تمام
کتابوں، اس سے ملاقات، اس کے تمام رسولوں مرنے
کے بعد دوبارہ اٹھنے اور تمام اُمم کے تقدیر سے
وابستہ ہونے پر ایمان لاؤ، اس نے کہا آپ نے سچ
فرمایا پھر کہا یا رسول اللہ احسان کی تعریف کیجئے، فرمایا تم
اللہ تعالیٰ سے اس طرح ڈرو جیسے اس کو دیکھ رہے ہو
اور اگر یہ نہ کر سکو تو وہ ہر حال میں تم کو دیکھ رہا ہے اس

مِنَ السَّاعِلِ وَمَا حَذَّ ثُلَّةٌ عَنْ أَشْرَاطِهَا
 إِذَا رَأَى آيَتِ السَّمْرِ تَنِيْدُ مَا بَثَّهَا فَذَلِكَ
 مِنْ أَشْرَاطِهَا وَإِذَا رَأَى آيَتِ الْحُفَاةِ
 الْحُرَاةِ الصُّمَّةِ الْبُكْمِ مَلُوكِ الْأَرْضِ فَذَلِكَ
 مِنْ أَشْرَاطِهَا وَإِذَا رَأَى آيَتِ رِجَاءِ الْبُفْهِمِ
 يَنْتَظِرُونَ فِي الْبُنْيَانِ فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا
 فِي خَمْسٍ مِنَ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ
 ثُمَّ قَرَأَ الْآيَةَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ
 وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ
 وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا
 وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِمَا تَأْتِي أَرْضٍ تَمُوتُ
 إِلَى الْآخِرِ السُّهُرَةِ فَتَالَ ثُمَّ قَامَ الرَّجُلُ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رُدُّوهُ عَلَيَّ فَالتُّمِسَ فَلَمْ يَجِدْهُ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَلَّمَ هَذَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَّا
 أَنْ تَعْلَمُوا إِذَا لَمْ تَسْأَلُوا -

شخص نے کہا آپ نے سچ فرمایا پھر کہا یا رسول اللہ !
 قیامت کب واقع ہوگی؟ آپ نے فرمایا اس بارے
 میں جواب دینے والا سوال کرنے والے سے زیادہ
 نہیں جانتا۔ لیکن میں تم کو قیامت کی علامات بتاتا ہوں،
 جب تم دیکھو کہ باندیوں سے ان کے آقا پیدا ہوں تو
 یہ قیامت کی علامت ہے، جب تم دیکھو کہ برہنہ تن،
 برہنہ پا، برہنہ گونگے علاقوں کے سردار بن جائیں تو
 یہ قیامت کی علامت ہے اور جب تم دیکھو کہ حیران
 عظیم الشان عمارت بنانے لگے ہیں تو یہ قیامت کی
 علامت ہے اور وقوع قیامت کا علم اس غیب سے
 متعلق ہے جس کو اللہ تعالیٰ سے سوا (نبات خود) کوئی نہیں
 جانتا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت
 فرمائی: (ترجمہ) قیامت کا علم اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے،
 وہی بارش برساتا ہے، وہی جانتا ہے کہ ماں کے
 پیٹ میں کیا ہے، اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کل کیا
 کرے گا اور نہ کوئی شخص یہ جانتا ہے کہ وہ کہاں فوت
 ہوگا۔ (سعدت کے آخر تک)۔

پھر وہ شخص چلا گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا اس کو بلاؤ، اس کو روکنا چاہا، صحابہ کرام نے نہ پایا
 اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل
 تھے انھوں نے چاہا کہ تم یہ باتیں جان لو کیونکہ تم نے ان
 کے بارے میں سوال نہیں کیا تھا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمام علماء اور صاحبین کے لیے رضی اللہ عنہ کہتے اور لکھتے کا جواز

اس کتاب کے مرتب نے لکھا: امام ابوالحسن مسلم بن الحجاج القشیری رضی اللہ عنہ نے کہا: امام مسلم کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ لکھنے سے یہ معلوم ہوا کہ یہ دعائیہ جملہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ تمام علماء ربانین اور صلحاء اور متقین کے نام کے ساتھ یہ دعائیہ جملہ استعمال کیا جاسکتا ہے، البتہ ہر آدمی اور ہر کلمہ کے لیے ان تعظیمی کلمات کو استعمال نہیں کرنا چاہیے، اس کی دلیل قرآن مجید کی ان آیات میں ہے: رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ ذلک لمن خشی ربہ - (البینہ: ۸) اور یہ رضامندی ان لوگوں کے لیے ہے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں۔

نیز قرآن کریم میں ہے: والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ۔ (توبہ: ۱۰۰) پہلی آیت میں رضی اللہ عنہ کی بشارت، اللہ سے ہر ڈرنے والے مسلمان کے لیے ہے جس کو عرف میں متقی کہا جاتا ہے اور دوسری آیت میں یہ بشارت مهاجرین اور انصار صحابہ کی اتباع بالاحسان کرنے والوں کے لیے ہے، قیامت تک جو مسلمان صحابہ کرام کی حسن و خوبی کے ساتھ اتباع اور پیروی کریں گے اور ان کا حسن و خوبی کے ساتھ ذکر کریں گے ان کو رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ کی بشارت شامل ہوگی۔ علامہ نووی فرماتے ہیں:

تمام علماء دین اور صاحبین کے لیے رضی اللہ عنہ اور رحمہ اللہ کہنا اور لکھنا چاہیے۔

یترونی ویتروحم علی سائر العلماء و الاخیار و یکتب کل هذا۔

وفي بعض الكتب اذا كتب اسم الله تعالى اتبع بالتعظيم بنحو عز وجل و كذا يحافظ على كتب الصلوة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يسأم من تكراره وان لم يكن في الاصل ويصلي بلسانه ايضا وكذا الرضى والرحم على الصحابة والعلماء ويكره الاقتصار على الصلوة دون السلام وبالعكس وفي حاشية مسكين عدم كراهة الافراد قول لعل المنفية التحريجة والمثبتة التنزيهية فيحصل التوفيق ويكره الرمز بالصلوة والتوضي بالكتابة بل يكتب ذلك كله بكماله وفي بعض المواضع عن التارخانية من كتب عليه السلام بالهمزة والميم يكفر لانه تخفيف وتخفيف الانبياء كقر بلا شك ولعله ان صح النقل فهو مقيد بقصد و الا فالظاهر انه ليس بكفر وكون لا ترم الكفر كفر بعد تسليم كونه مذهبا مختاراً محله اذا كان اللزوم بينا نعم الاحتياط في الاحتراز والشبهة له

بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ جب اللہ کا نام لکھا جائے تو تعظیم سے عزوجل لکھا جائے اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ علیہ الصلوٰۃ والسلام لکھا جائے اور بار بار لکھنے سے اکتاہٹ نہ کی جائے، خواہ اہل کتاب میں صلوٰۃ و سلام نہ لکھا ہو، اور زبان سے بھی صلوٰۃ و سلام کہے، اسی طرح صحابہ کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ لکھے اور علماء کے نام کے ساتھ رحمہ اللہ لکھے، صلوٰۃ و سلام میں سے کسی ایک پر اقتصار کر کے دوسرے کو نہ لکھنا مکروہ ہے، ماسکین نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے کہ یہ اقتصار مکروہ نہیں ہے لیکن ان کی مراد یہ ہے کہ مکروہ تحریمی نہیں ہے، اور حنفیوں نے مکروہ کہا ہے ان کی مراد یہ ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور صلی اللہ علیہ وسلم اور رضی اللہ عنہ کو مخفف کر کے لکھنا مکروہ تحریمی ہے، بلکہ ان کو پورا پورا اور مکمل لکھنا چاہیے، تاوی تارخانیہ کے بعض مقامات میں لکھا ہے کہ جس نے علیہ السلام کو مخفف کر کے ہم لکھا وہ کافر ہو جائے گا کیونکہ یہ تخفیف ہے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تخفیف بلاشبہ کفر ہے، اور اگر یہ نقل صحیح ہو تو اس میں یہ قید ہے کہ جو شخص انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تخفیف کے قصد سے علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مخفف کر کے ہم لکھے تو وہ کافر ہو جائے گا، ورنہ یہ ظاہر یہ کفر نہیں ہے اور لازم کفر کا کفر ہونا اگر تسلیم کر لیا جائے تو وہ لازم بین پر محمول ہے، ہاں کفر کے شبہ سے احتراز کرنا، اور احتیاط کرنا لازم ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم گرامی یا آپ کی صفت کے ساتھ پورا صلوٰۃ و سلام لکھنا واجب ہے، اور ص یا سلم لکھنا مکروہ تحریمی ہے، بلکہ بعض فقہاء نے اس کو کفر کہا ہے، اس لیے اس سے اجتناب لازم ہے، ہم نے اس پر زیادہ تفصیل گفتگو اس لیے کی ہے کہ اس دور میں عام اردو میں لکھنے والے مصنفین اس آفت میں مبتلا رہے۔

ہیں۔ واللہ الموفق!

قضاء و قدر کے لغوی معنی کی تحقیق | حدیث نمبر ایک میں مذکور ہے، جس شخص نے سب سے پہلے تقدیر کا الکار کیا وہ مسجد جنہی نام کا ایک شخص تھا جو بصرہ میں رہتا تھا۔

قضاء کے معنی ہیں حکم، اللہ تعالیٰ کی قضاء یعنی اللہ تعالیٰ کا حکم، اور قدر کے معنی ہیں اندازہ، اللہ تعالیٰ کی قدر، یعنی کسی چیز کے متعلق اللہ تعالیٰ کا پیشگی اندازہ جو اللہ تعالیٰ کے علم ازل سے عبارت ہے اور اس کے اندازے میں لطفی، اور اس کے علم میں تنزیہ اور تبدیل محال ہے۔ علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

القدر القضاء الموفق يقال قدر الله
كذا تقديرًا، وإذا وافق الشيء الشيء
قلت جاء قدره. ابن سيده القدر والقدر
القضاء والحكم وهو ما يقدر الله عز وجل
من القضاء ويحكم به من الأمور.

قدر کا معنی ہے جس قضا کی توفیق دی گئی، کہا جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے فلاں چیز کو مقدر کر دیا، اور جب ایک چیز کسی چیز کے موافق ہو تو تم کہتے ہو اس کی تقدیر ہو گئی، ابن سیدہ نے کہا قدر اور قدر کا معنی ہے: قضاء اور حکم، یہ وہ چیزیں ہیں جن کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور ان کا اندازہ کیا ہے۔

نیز علامہ ابن منظور لکھتے ہیں:

والتقدير على وجوه من المعاني: أحدهما
التروية والتفكير في تسوية أمر وتهيئة والثاني
تقديره بعلامات يقطع عليها، والثالث أن تنوي
أمرًا بعقدك تقول: قدرت أمرًا كذا أي نويته
وعقدت عليه ويقال قدرت لأمرًا كذا أقدر له
وأقدر قدرًا إذا نظرت فيه ودبرته وقأليسته
ومنه قول عائشة رضوان الله عليها فأقدروا أقدار
الجارية الحديث السنن أي قدروا وقأيسوا
وانظروا وافكروا فيه، شمر يقال قدّمت
أي هيأت وقدّرت أي أطلقت وقدّرت أي
ملكيت وقدّرت أي وقّئت، قال أبو عبيد
أقدر بذراعك بيننا أي ابصر وأعرف قدرك
(إلى قوله) وقدره أي ضيقه، قال الفراء في قوله

تقدير کے کئی معانی ہیں۔ (۱) کسی چیز کو بنانے میں غور و فکر کرنا، (۲) ایک چیز کو نشانیوں سے دوسری چیز کے مطابق کرنا، (۳) کسی چیز کی نیت کرنا، کسی چیز کا عزم باجزم کرنا۔ (۴) کسی چیز کے متعلق غور و فکر کرنا، قیاس اور اندازہ کرنا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ایک کم سن لڑکی کے متعلق قدر (اندازہ) کرو، شمر نے کہا تقدیر کے معنی ہیں بنانا، طاقت رکھنا۔ مالک ہونا اور کسی چیز کا وقت مقرر کرنا، ابو عبیدہ نے کہا اس کا معنی ہے کسی چیز کا مرتبہ۔ نیز تقدیر کا معنی ہے نیت کرنا، قرآن مجید میں ہے، حضرت یونس علیہ السلام جب اپنی قوم سے ناراض ہو کر اللہ تعالیٰ سے عبادت لیے بغیر، چلے گئے تو انھوں نے یہ گمان کیا کہ ہم ان پر تلگئی نہیں کریں گے، اس آیت میں تقدیر تلگئی کے معنی میں ہے اور

۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن محمد بن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۵ ص ۴۱، مطبوعہ نثر ادب الکھفہ، قم، ایران، ۱۴۰۵ھ

عز وجل وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه من العقوبة ما قد دنا، فاما من اعتقد ان يونس عليه السلام ظن ان لن يقدر الله عليه فهو كافر لان من ظن ذلك غير مؤمن ويونس عليه السلام رسول لا يجوز ذلك الظن عليه (الى قوله) فاما يكون قوله ان لن نقدر عليه من القدرة فلا يجوز، لان من ظن هذا كفر^۱ علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

جس نے اس کو قدرت کے معنی میں بیا یعنی حضرت یونس علیہ السلام نے یہ گمان کیا کہ ہم ان پر قدرت نہیں پائیں گے وہ کافر ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے متعلق قادر نہ ہونے کا گمان کرنا کفر ہے، اور حضرت یونس علیہ السلام اللہ کے رسول ہیں اور ان کا اللہ تعالیٰ کے متعلق یہ گمان کرنا ممکن نہیں ہے، لہذا اس آیت میں قدرت کے لفظ کو قدرت کے معنی میں لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے متعلق قادر نہ ہونے کا گمان کرنا کفر ہے۔

علامہ انہری نے لیث سے نقل کیا ہے کہ القدر کا معنی ہے، القضاء اور الحکم، اس کا معنی ہے، اللہ تعالیٰ جو قضاء مقدر کرتا ہے اور جن چیزوں کا حکم دیتا ہے، نیز قدر کا معنی ہے کسی چیز کا مبلغ کو پہنچنا، مثلاً مقدار، اور قدر کا معنی ہے، طاقت، اور منکھ تقدیر کو قدر یہ کہتے ہیں، اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ازل میں علم تھا کہ انسانوں میں سے کون ایمان لائے گا اور کون کفر کرے گا، اللہ تعالیٰ نے اپنے اس علم سابق کو ثبت کر دیا اور لکھ دیا، اسی کو تقدیر کہتے ہیں، قدر کا معنی تنگی بھی ہے، حضرت یونس علیہ السلام کے متعلق جو قرآن مجید میں فظن ان لن نقدر عليه (انبیاء: ۸۷) اس کا معنی ہے انہوں نے یہ گمان کیا کہ ہم ان پر ہرگز تنگی نہیں کریں گے، اس آیت میں قدر کو قدرت سے تعبیر کرنا کفر ہے۔^۲

قضاء و قدر کے اصطلاحی معنی کی تحقیق | علامہ تفتازانی قضاء کا معنی لکھتے ہیں:

هو عبارة عن الفعل مع زيادة الاحكام^۳ علامہ نجالی لکھتے ہیں:

قضاء مضبوط کام کو کہتے ہیں:

قضاء کی فعل کے ساتھ تعبیر کرنے کی تائید اس آیت میں ہے: (ترجمہ:) تو انھیں مکمل سات آسمان بنا دیا (حکم السجدة: ۱۲) لہذا قضاء صفات فعلیہ میں سے ہے، اور شرح المواقف میں ہے کہ ازل میں اللہ تعالیٰ نے اشیاء کا جیسی وہ ہیں، ارادہ کیا تھا اس

یؤیدہ قوله تعالى فقضاهن سبع سموات فهو من الصفات الفعلية وفي شرح المواقف ان قضاء الله تعالى هو امر ابدى لا يلى بآل اشياء على ما هي عليه فيما لا يزال فهو من الصفات

۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم بن منظور ازرقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۵ ص ۷۷ - ۷۸، مطبوعہ نشر ادب الحوزة قم، ایران، ۱۴۰۵ھ
۲۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۳ ص ۲۸۲ - ۲۸۱، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ
۳۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح عقائد نسفی ص ۴۲، مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۲۷ھ

الذاتية - ٤

ارادہ کا نام قضاء ہے، اس اعتبار سے قضاہ معانی
ذاتیہ میں سے ہے۔

فاضل عبدالحکیم سیالکوٹی اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

قال الشارح في التلويح التحقيق ان
القضاء اتمام الشيء اما قولاً كما في
قوله تعالى وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه
اي حكم، او فعلاً كما في قوله تعالى
فقضاهن سبع سموات. ٥

علامہ تفتازانی نے تخریج میں لکھا ہے کہ تحقیق یہ ہے کہ قضا کا معنی حکم اور فعل ہے، حکم کے معنی میں یہ آیت ہے: اور آپ کے رب نے حکم فرمایا کہ اس (اللہ تعالیٰ) کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو (اسراء ۲۳) اور فعل کے معنی میں یہ آیت ہے: تو انہیں مکمل سات آسمان بنا دیا (حکم السجدۃ: ۱۲)

نیز فاضل سیالکوٹی لکھتے ہیں:

تفسیر کا یہ لفظ بھی ہے :
تفسیر کے تین معنی ہیں ، ایک لغوی معنی ہے یعنی حکم اور فعل ، دوسرا معنی اشعار کی اصطلاح ہے یعنی اشیاء میں
نفس الامر اور واقع میں ہیں ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا جو ارادہ ازل میں متعلق تھا ، اس کا خلاصہ ہے ارادہ ازلیہ اور
تفسیر معنی فلاسفہ کی اصطلاح ہے یعنی موجودات جس طرح احسن نظام اور اکل انتظام پر ہیں ان کا ازل میں اللہ تعالیٰ
کو جو علم تھا وہ تفسیر ہے اور یہی علم تمام موجودات کے لیے مبداء فیضان ہے ، اس علم کو حکماء تمام اشیاء کے
وجود اجمالی ، وجود ظلی ، لوح محفوظ اور جوہر عقلی سے بھی تفسیر کرتے ہیں ، محقق طوسی نے اشارات میں لکھا ہے عالم
عقلی میں تمام موجودات کا بہ طور تخلیق مجتمع ہونا تفسیر ہے اور تمام موجودات کا خارج میں اپنے اپنے مواقع تفصیلی
ایک کے بعد دوسرے کا واقع ہونا قدر ہے ، جیسا کہ قرآن میں ہے :

وان من شيء الا عندنا خزائنه وما
ننزله الا بقدر معلوم۔

اور ہر چیز ہمارے خزانوں میں ہے (یعنی ہمیں اس کا علم ہے) اور ہم ہر چیز کو ایک معلوم اور معین انداز سے کے مطابق نادل کرتے ہیں (یعنی اپنے علم اجمالی کے مطابق ہر چیز کو اپنے وقت پر تفصیل و جود میں لاتے ہیں۔)

(حجر: ۲۱)

علامہ تفتازانی نے بھی تلویح میں لکھا ہے کہ حکماء و جہود مخلوقات کو قضاء سے تعبیر کرتے ہیں۔ مگر

نوط: اللہ تعالیٰ کو ازل میں تمام ممکنات کا جو علم تھا اس کو علم اجمالی۔ اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ ذات واحد

تمام ممکنات کے لیے مبدء انکشاف ہے، علم اجمالی سے یہ وہم نہ کیا جائے کہ البیاد باللہ اس کا کشف ناقص ہے،

۱۰۰- علامہ شمس الدین احمد بن مرسی خیالی متوفی ۸۷۰ھ، حاشیہ خیالی ص ۱۰۲، مطبوعہ مطبع توسعہ کھنڑو

۴۷۔ علامہ شمس الدین احمد بن مرسی خیالی متوفی ۸۷۰ھ، حاشیہ الخیالی ص ۱۱۱، ج ۱، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ھ

علامہ کمال بن ابی شریف نے بھی قضاء و قدر کے یہی معنی ذکر کیے ہیں۔ ۷

تقدیر کی شعلہ علامہ تقی زانی تقدیر کا اکثر علی معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

Marfat.com

معتزلہ اور جبریہ کے نظریہ کا بطلان اور افعال کے خلق اور کسب کا بیان | علامہ تفتازانی لکھتے ہیں: اپنے افعال کا خود خالق ہے، اور اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ انسان کے افعال کا خالق اللہ تعالیٰ ہے، کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

واللہ خلقکم وما تعملون۔
(الصفّٰت: ۹۶)

معتزلہ کی دلیل یہ ہے کہ ہم از خود چلنے والے اور ریشہ والے کی حرکت میں بدلتے فرق دیکھتے ہیں کہ پہلی حرکت اختیاری اور دوسری اضطراری ہے، نیز اگر انسان کے افعال کا اللہ تعالیٰ خالق ہو تو انسان کو مکلف کرنا اس کے اچھے کاموں پر مدح اور ثواب اور بُرے کاموں کی مذمت اور ان پر عذاب دینا باطل ہو جائے گا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ الزام جبریہ کی طرف متوجہ ہو گا جو انسان کے کسب اور اختیار کی بالکل نفی کرتے ہیں، اور ہم بہر حال کسب اور اختیار کے قائل ہیں، جیسا کہ ہم منقریب اس کی تحقیق کریں گے۔

انسان کے افعال اختیاری ہوتے ہیں وہ اگر نیک کام کرے تو اس کو ثواب ملے گا اور اگر بُرے کام کرے تو اس کو عذاب ملے گا، اس کے برخلاف جبریہ، یہ کہتے ہیں کہ بندہ کا بالکل اختیار نہیں ہوتا اور اس کی حرکات جمادات کی حرکت کی طرح ہیں اسے ان پر بالکل قدرت نہیں ہوتی، اور نہ اس کا کوئی قصد اور اختیار ہوتا ہے، اور یہ باطل ہے کیونکہ ہم کسی چیز کو قوت کے ساتھ پکڑنے اور ریشہ والے کی حرکت میں بدلتے فرق کرتے ہیں کہ پہلی حرکت اختیاری ہے اور دوسری اضطراری ہے، اور اگر بندے کا بالکل کوئی فعل نہ ہوتا تو اس کو مکلف کرنا صحیح نہیں ہوتا اور نہ اس کے افعال پر ثواب اور عذاب کا استحقاق مرتب ہوتا اور انسان کی طرف اس کے افعال کی نسبت صحیح نہ ہوتی، حالانکہ قرآن مجید کی نصوص قطعاً اس کی نفی کرتی ہیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فلا تعلم نفس ما أخفی لهم من قرۃ
اعین جزاء بما كانوا يعملون۔
(سجده ۱۷: ۱۷)

اما الذین امنوا وعملوا الصّٰلِحٰت فلهم
جنت المآویٰ نزلوا بہا كانوا يعملون۔
(سجده ۱۹: ۱۹)

تو کسی کو (وہ) آنکھوں کی ٹھنڈک معلوم نہیں، جو ان کے لیے پوشیدہ رکھی گئی ہے (یہ) انعام ہے ان (نیک) کاموں کے بدلہ میں جو وہ کرتے تھے۔ بہر حال جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کیے ان کے لیے رہنے کے باغات ہیں، یہ مہمانی ہے ان (نیک) کاموں کے بدلہ میں جو وہ کرتے تھے۔

انہیں وہی بدلہ ملے گا جو رکھیں وہ عمل کرتے تھے۔

هل یجزون الا ما كانوا یعملون۔

(اعراف: ۱۴۷)

انہم رجس و ما ذلہم جہنم جزاء بما

بے شک وہ (منافق) ناپاک ہیں، اور ان ٹھکانا

کاخوایکسیون (توبہ، ۹۵)

جہنم ہے یہ اس کسب کی سزا ہے جو وہ کرتے تھے۔
اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ بندہ کے فاعل بالا اختیار ہونے کا صرف یہ معنی ہے کہ وہ قصد اور ارادہ کے ساتھ اپنے افعال کا موجب ہو، اور تم پہلے یہ کہہ چکے ہو کہ بندہ کے افعال کا اللہ تعالیٰ موجب ہے اور مقدر واحد و مستقل قدرتوں کے تحت داخل نہیں ہو سکتا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات دلیل سے ثابت ہو چکی ہے کہ خالق صرف اللہ تعالیٰ ہے اور یہ بھی بلا ہمت سے معلوم ہے کہ بعض افعال میں بندہ کا دخل ہوتا ہے اور بعض میں نہیں ہوتا مثلاً کسی چیز کو قوت سے پکڑنے میں اس کا دخل ہے اور ریشہ کی حرکت میں اس کا دخل نہیں ہے اس لیے یہ کہنا پڑے گا کہ اللہ تعالیٰ خالق ہے اور بندہ کا سب سے اور اس کی تحقیق یہ ہے کہ بندہ کا اپنی قدرت اور ارادہ کو صرف کرنا کسب ہے اور بندہ کے ارادہ کے بعد اس پر فعل پیدا کرنا خلق ہے، اور فعل کے ساتھ بندہ کی قدرت بہ حیثیت کسب متعلق ہے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت بہ حیثیت خلق متعلق ہے۔ لہ

علامہ نوری لکھتے ہیں:

تقدیر کے متعلق اہل سنت اور اہل بدعت کے مزیجات

اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ تقدیر

ثابت ہے اور تقدیر کا معنی یہ ہے کہ ازل میں اللہ سبحانہ نے اشیاء کو مقدر کیا (ان کا اندازہ کیا) اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ جان لیا کہ یہ اشیاء ان اوقات میں اس طرح واقع ہوں گی جن کا اللہ سبحانہ کو علم ہے تو یہ اشیاء ان اوقات میں ان صفات کے مطابق واقع ہوتی ہیں جن کا اللہ سبحانہ کو ازل میں علم تھا، قدریہ (منکبین تقدیر) نے ان کا انکار کیا اور ان کا یہ زعم تھا کہ اللہ سبحانہ نے ان اشیاء کو پہلے مقدر نہیں کیا، اور نہ پہلے اللہ تعالیٰ کو ان کا علم تھا، ان اشیاء کے واقع ہونے کے بعد اللہ سبحانہ کو ان کا علم ہوتا ہے، اس فرقہ کو قدریہ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ فرقہ تقدیر کا انکار کرتا ہے، متکلمین نے کہا کہ یہ فرقہ اب ختم ہو چکا ہے اور اب اہل قبلہ میں سے کسی کا یہ مذہب نہیں ہے، البتہ بعد میں قدریہ ان لوگوں کو کہا جائے جو تقدیر کے معتقد ہیں لیکن وہ کہتے ہیں کہ خیر اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے اور بشر اس کے غیر کی جانب سے ہے، اہل حق تمام امور کو اللہ تعالیٰ کی طرف مفعول کرتے ہیں اور تقدیر اور تمام افعال کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور قدریہ افعال کو اپنی طرف منسوب کرتے ہیں، امام اکبرین نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "قدریہ اس امت کے مجوس ہیں" آپ نے یہ تشبیہ اس لیے دی ہے کہ مجوس دو خطا مانتے ہیں یزدان خالق خیر اور اہرمن خالق شر اسی طرح قدریہ بھی خیر کا خالق اللہ تعالیٰ کو اور شر کا خالق اپنے آپ کو قرار دیتے ہیں، یہ امام اکبرین اور امام ابن قتیبہ کا کلام ہے۔ امام اکبرین نے جس حدیث کا حوالہ دیا ہے اس کو امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں اور حاکم نے مستدرک میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ بہت لوگوں کا یہ گمان ہے کہ قضا اور قدر کا یہ معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو اپنے علم اور اپنے حکم کے مطابق عمل کرنے پر مجبور کر دیا ہے حالانکہ اس طرح معاملہ نہیں ہے، تقدیر کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم ازل سے پہلے ہی یہ خبر دے دی ہے کہ بندہ اپنے اختیار اور ارادہ سے کیا

کام کرے گا اور کیا کام نہیں کرے گا اور اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے خیر اور شر میں سے کیا کیا پیدا کیا ہے۔
قرآن مجید میں ہے:

وکل شیء فعلوہ فی الذبیر وکل صغیر
وکید مستطیر۔ (قسم: ۵۲-۵۳)

اور انھوں نے جو کچھ کیا وہ سب فرشتوں میں موجود ہے اور ہر چھوٹا اور بڑا کام لکھا ہوا ہے۔
اس آیت میں یہ نہیں فرمایا کہ جو کچھ فرشتوں میں موجود تھا انھوں نے وہی کیا بلکہ جو کچھ انھوں نے کیا ہے وہ پہلے سے موجود تھا اور ہر چھوٹا اور بڑا کام لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے، یعنی علم معلوم کے تابع ہے، معلوم علم کے تابع نہیں ہے، علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

یعنی ان سے پہلی امتوں نے جو کچھ اچھے اور بُرے کام کیے تھے وہ سب لکھے ہوئے تھے، اس آیت میں قرآن مجید کی اس آیت کا بیان ہے:

انا کل شیء خلقناہ بقدر۔ (قسم: ۲۹)

بے شک ہم نے ہر چیز (ایک خاص) انداز سے بنائی ہے۔
اور ذبیر سے مراد لوح محفوظ ہے، یعنی انسانوں نے جو کچھ اپنے قصد اور اختیار سے کیا ہے وہ سب پہلے سے لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے، ایک قول یہ ہے کہ کائنات میں ان کے کاموں کو اعمال نامے میں لکھ کر محفوظ کیا ہوا ہے اور انسان کا ہر گناہ چھوٹا ہو یا بڑا وہ اس کے کرنے سے پہلے لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے اور یہی اللہ تعالیٰ کا علم سابق اور علم انلی ہے اور اسی کو تقدیر کہتے ہیں۔ لہٰذا نیز علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ سبحانہ نے اشیاء کو مقدر کیا، یعنی چیزوں کو پیدا کرنے سے پہلے وہ ان کی مقادیر، ان کے احوال اور ان کے زماں کو جانتا تھا، پھر اس نے ان چیزوں کو اپنے علم سابق کے مطابق پیدا کیا، لہٰذا عالم مغلی ہو یا علوی اس میں جو چیز بھی صادر ہوتی ہے، وہ اللہ تعالیٰ کے علم، اس کی قدرت اور اس کے ارادہ سے صادر ہوتی ہے اس میں مخلوق کا کوئی دخل نہیں ہوتا، البتہ مخلوق کا ایک قسم کا کسب ہوتا ہے اور ان کی طرف افعال کی نسبت اور اضافت ہوتی ہے اور یہ کسب اللہ تعالیٰ کی وہی ہوئی قدرت اس کی تیسیر، اس کی توفیق اور اس کے الہام سے ہوتا ہے اور غائی صرف اللہ سبحانہ ہے، اس کے برعکس تدبیر نے یہ کہا کہ اعمال ہم پیدا کرتے ہیں اور ان کی مدت اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے، حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں خبر ان کا وفد آیا اور اس نے کہا اے محمد! تمہارے قبضہ میں ہے اور اہل ہما سے غیر کے قبضہ میں ہے تو یہاں تک کہ ان کا کل شیء خلقناہ بقدر۔

سے بنائی ہے۔

(قسم: ۲۹)

انھوں نے کہا: یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمارے لیے گناہ لکھ دیا جاتا ہے، پھر ہمیں اس پر عذاب دیا جاتا

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ، الکامع لاحکام القرآن ج ۱ ص ۱۴۹، مطبوعہ انتشاراتنا فرخساریان، ۱۳۸۷ھ

ہے؛ آپ نے فرمایا تم قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے جھگڑو گے۔

امام ابن ماجہ نے اپنی سند کے ساتھ ابوالزیر سے روایت کیا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی تقدیر کا انکار کرنے والے اس امت کے مجوس ہیں۔ وہ اگر بیمار ہوں تو ان کی عیادت نہ کرو، وہ اگر مر جائیں تو ان کے جنازے پر نہ جاؤ، اور اگر ان سے ملاقات ہو تو ان کو سلام نہ کرو، نیز امام ابن ماجہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں دو گروہ ایسے ہیں جن کا اسلام میں کوئی حصہ نہیں ہے؛ مرجئہ اور قدریہ اور امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا کہ قدریہ کہتے ہیں کہ زبیر اور شہام کے قبضہ میں ہے، ان کے لیے میری شفاعت سے کوئی حصہ نہیں ہے، میں ان سے ہوں نہ وہ مجھ سے ہیں، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تقدیر پر ایمان لانا نیک اور غم کو دور کرنے دیتا ہے اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے قسم کھا کر فرمایا: اگر کوئی شخص اُحد ہاڑ کے برابر سونا خدا کی راہ میں غیارت کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو اس وقت تک قبول نہیں فرمائے گا جب تک کہ وہ تقدیر پر ایمان نہ لے آئے، نیز حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا منکرین تقدیر سے کہہ دو کہ میں ان سے بری ہوں اور وہ مجھ سے بری ہیں۔ ۱۵

اللہ تعالیٰ کو اس کائنات کے پیدا کرنے سے پہلے اس کا علم تھا اللہ تعالیٰ کے اسی علم سابق کو تقدیر کہتے ہیں، بلا تشبیہ و تمثیل جس طرح ایک انجینیئر ڈیم بنانے سے پہلے اس کی تمام تفصیلات پر غور کرتا ہے اس میں استعمال ہونے والے میٹر ٹیل اور اس کی صلاحیت کا جائزہ لیتا ہے۔ اور ڈیم بنانے سے پہلے اس کا ایک تفصیلی نقشہ تیار کرتا ہے پھر اس کو بنانے سے پہلے اس کے میٹر ٹیل کی استعداد اور اس کی کارکردگی کی عمر کا اندازہ کر کے پیش گوئی کرتا ہے کہ مثلاً یہ ڈیم سو سال تک کارآمد رہ سکتا ہے۔ لیکن انجینیئر کا علم چونکہ ناقص ہوتا ہے اس لیے اس کا اندازہ غلط بھی ہو سکتا ہے۔ اس کے برخلاف اللہ تعالیٰ کا علم کامل اور صحیح ہے اس لیے اس کے اندازہ میں کسی غلطی کا کوئی امکان نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کائنات کو پیدا کیا اور اسے اس کائنات کی تمام حقیقتوں کا پیدا کرنے سے پہلے علم تھا کہ بعد میں پیدا ہونے والی یہ تمام مخلوق کس رنج پر کام کرے گی، کتنا عرصہ کام کرے گی اور اس کے کیے ہوئے کاموں میں سے کتنے کام قابل ستائش ہوں گے اور کتنے لائق مذمت اللہ تعالیٰ کے اسی انہی علم کا نام تقدیر ہے۔

تقدیر کے متعلق قرآن مجید کی آیات | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

إِنَّ اللَّهَ بِالْغَاثِ وَالْغَابِطِ عَلِيمٌ ۝ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا۔

بے شک اللہ تعالیٰ اپنا کام پورا کرنے والا ہے، تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے لیے ایک

(طلاق: ۳)

نحن قدرنا بینکم الموت (الواقعہ: ۶۰)
وما تحمل من انثی ولا تضع
بعلمہ وما یعمر من معمر ولا ینقص من
عمرہ الا فی کتاب۔ (فاطر: ۱۱)

ما اصاب من مصیبة فی الارض
ولا فی انفسکم الا فی کتب من قبل ان
نبراها^{۱۵} ان ذلک علی اللہ سیرہ لکیلا
تأسوا علی ما فاتکم ولا تفرحوا بما
اتکم واللہ لا یحب کل مختال فخور۔

(حدید: ۲۳-۲۲)

قل لن یصیبنا الا ما کتب اللہ لنا
هو مولنا وعلی اللہ فلیتوکل المؤمنون۔
(توبہ: ۵۱)

یقولون لو کان لنا من الامر شیء ما
قتلنا ہہنا قل لو کنتم فی بیوتکم
لبرأ الذین کتب علیہم القتل الی
مضاجعہم۔ (ال عمران: ۱۵۴)
ولکل امۃ اجل۔ فاذا جاء اجلہم
لا یستأخرون ساعة ولا یستقدمون۔
(اعراف: ۳۴)

این ما تکنونا یدرکم الموت ولو
کنتم فی بروج مشیدۃ وان تصبہم
حسنۃ یقولوا ہذا من عند اللہ و
ان تصبہم سیئۃ یقولوا ہذا من عندک
قل کل من عند اللہ فمال ہؤلاء القوم

ایمان مقرر کیا ہے۔

ہم نے ہی تمہارے درمیان موت کو مقرر فرمایا۔
اللہ کے علم سے ہی ہر مادہ حادثہ ہوتی ہے اور
وضع حمل کرتی ہے، اور جس مقرر شخص کو عمر دی جاتی ہے
یا اس کی عمر کم کی جاتی ہے، وہ سب لوح محفوظ ہے۔
زمین میں یا مہلکے نفسوں میں تم کو جو بھی مصیبت
پہنچتی ہے، اس سے پہلے کہ ہم اس مصیبت کو پیدا
کریں وہ ایک کتاب میں لکھی ہوئی ہے، بے شک یہ
اللہ پر بہت ہی آسان ہے، یہ اس لیے ہے کہ اگر
کوئی چیز تمہارے ماتحت سے جاتی رہے تو تم اس پر
الوسوسہ نہ کرو، اور جو کچھ اللہ نے تمہیں دیا ہے اس
پر اترا یا نہ کرو، اور اللہ کسی انسان کے والے شکر کو
پسند نہیں کرتا۔

آپ فرمادیجئے، ہمیں وہی (مصیبت) پہنچتی ہے
جو اللہ نے ہمارے لیے لکھ دی ہے، وہی ہمارا مالک
ہے اور ایمان والوں کو اللہ تعالیٰ پر ہی بھروسہ کرنا
چاہیے۔

منافق کہتے ہیں اگر ہماری بات مان لی جاتی تو
ہم یہاں قتل نہ کیے جاتے، آپ کہیے اگر تم اپنے گھروں
میں بھی ہوتے تو جن کے لیے یہاں مرنا مقدر ہو چکا تھا
اور خود کھل کر اپنے مقتل میں چلے آتے۔

اور ہر قوم کی ایک میعاد ہے، اور جب ان کی میعاد
آجائے گی تو وہ ایک پل (ساعت) مؤخر ہو سکیں گے
نہ مقدم۔

تم جہاں کہیں بھی ہو گے تم کو موت آپکڑے گی،
خواہ تم مضبوط قلعوں میں ہو اور اگر انہیں کچھ بھلائی
پہنچتی ہے تو کہتے ہیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے
اور اگر انہیں کچھ برائی پہنچتی ہے تو کہتے ہیں (اے
رسول) یہ آپ کی طرف سے ہے، آپ فرمادیجئے!

لا یکا دون یفقہون حدیثاً۔

(نساء ۷۸۰)

کہ سب اللہ کی طرف سے ہے اس قوم کو کیا ہو گیا ہے؟ یہ کسی بات کو سمجھنے کے قریب بھی نہیں آتے۔

مسئلہ تقدیر میں ایک قوم نے غلو کیا اور یہ کہا کہ انسان مجبور محض ہے، اس کو کسی

چیز کا اختیار نہیں ہے، یہ نظریہ بھی باطل ہے، یہ درست ہے کہ انسان کے عمل اور ارادہ ہر چیز کا خالق اللہ تعالیٰ ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے انسان کو ایک نوع کا اختیار دیا ہے خلق اللہ کی جانب سے ہے اور کسب بندہ کی جانب سے ہے اگر انسان کا سب اور محتار نہ ہوتا، تو انبیاء علیہم السلام کو نبی کی تبلیغ کے لیے مبعوث فرمانا، انسان کو احکام کا مکلف کرنا، اور اس کو اس کے اعمال پر جزا اور سزا دینا بے معنی اور عبث ہوتا، اور اللہ تعالیٰ کا کوئی کام عبث نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے خیر اور شر دونوں کو پیدا کیا ہے، شر کی طرف ترغیب کے لیے شیطان کو پیدا کیا اور خیر کی طرف رہنمائی کے لیے انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا اور انسان کو مقلد و مشور و سکر یہ اختیار دیا کہ وہ ان میں جس راستے کو چاہے اختیار کرے، پھر وہ جس کام کو اختیار کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی قوت اس میں پیدا کر دیتا ہے اور وہ کام اس کے لیے آسان کر دیتا ہے، خواہ نیکی ہو یا بدی اور اسی اختیار کے اعتبار سے وہ جزا اور سزا کا مستحق قرار پاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

انسان کے کسب اور اختیار کے متعلق قرآن مجید کی آیات

الم فجع لہ عینین ۰ ولساناً ۰
شقتین ۰ وھدینہ النجدین ۰ فلا اقتحم
العقبۃ ۰

(بلد : ۱۱ - ۸)

ان سعیکم لشتی ۰ فاما من اعطی
واقفی ۰ وصدق بالحسنی ۰ فسنیسرہ
للیسری ۰ واما من بخل واستغنی ۰
وکذب بالحسنی ۰ فسنیسرہ للعسری ۰
(اللیل : ۱۰ - ۴)

والذین جاھدوا فینا لنھدینھم
سبلنا ۰ (عنکبوت : ۶۹)

وان لیس للانسان الا ما سعی ۰ وان
سعیہ سوف یرى ۰ ثم یجزیہ الجزاء
الاولی ۰ (نجم : ۴۱ - ۳۹)

کیا ہم نے انسان کی دو آنکھیں نہیں بنائیں، اور (اس کی) زبان اور دو ہونٹ (نہیں بنائے) اور ہم نے (سے) نیکی اور بدی کے (دونوں) واضح راستے دکھا دیے تو وہ (عمل کی) دشوار گھاٹی میں سے کیوں نہیں گزرا!۔ بلاشبہ تمہاری کوششیں مختلف نوع کی ہیں، تو جس نے (راہ حق میں) دیا اور اللہ سے ڈرا، اور اچھی بات کو سچ مانا، تو عنقریب ہم اس کے لیے سہولت کا راستہ آسان کر دیں گے، اور جس نے (راہ حق میں) بخل کیا اور بے پروا رہا اور نیک بات کو جھٹلایا تو ہم بہت جلد اس کے لیے دشواری کا راستہ مہیا کر دیں گے۔

اور جن لوگوں نے ہماری راہ میں کوشش کی، ہم ان کو ضرور اپنی راہیں دکھائیں گے۔

انسان کو وہی اجر ملے گا جس کی وہ سعی کرتا ہے، اور عنقریب اس کی سعی دیکھی جائے گی، پھر اس کو پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔

فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره • ومن
يعمل مثقال ذرة شرا يره • (زلزال : ۷-۸)

تو جس نے ذرہ برابر نیکی کی وہ اس کی جزا دیکھے گا
اور جس نے ذرہ برابر برائی کی وہ اس کی (سزا) دیکھے گا۔

انسان کا امور سماویہ میں مجبور اور احکام شرعیہ میں مختار ہونا
یا امور تکوینیہ میں مجبور ہے اور احکام شرعیہ میں مختار ہے، مثلاً موت اور حیات، صحت اور مرض، حادث اور مصائب، زندگی کی
تنگی اور دیگر سماوی اور تکوینی امور میں انسان مجبور ہے، اور ایمان اور کفر، نیک عمل اور بد عمل کرنے میں انسان مختار ہے اور انہی
کے اعتبار سے انسان جزاء اور سزا کا مستحق ہوتا ہے، ہم نے تقدیر کے ثبوت میں جو قرآن مجید سے آیات پیش کی تھیں،
ان کا تعلق آسمانی اور تکوینی امور سے تھا جن میں انسان مجبور ہے اور احکام شرعیہ میں انسان مختار ہے، اس کے ثبوت میں قرآن
مجید کی یہ آیات ہیں:

فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر
(کہف : ۲۹)

تو جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے۔

من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليه
وما ربك بظلام للعبيد۔

جس نے نیک کام کیا تو اپنے نفع کے لیے اور
جس نے برا کام کیا تو اپنے ضرر کے لیے اور آپ کا رب
بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہے۔

(الحج السجدة : ۲۶)

لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت۔
(بقرہ : ۲۸۶)

نفس سے جو نیک کام کیا تو اس کا فائدہ اسی کے
لیے ہے، اور اس سے جو برا کام کیا تو اس کا ضرر (بھی)
اسی کے اوپر ہے۔

بعض کفار کے دلوں پر مہر لگا دینا ان کے اختیار کے منافی نہیں ہے | ایک اعتراض یہ کیا جاتا ہے

مہر لگا دیتا ہے، پھر اگر وہ ایمان نہ لائیں تو اس میں ان کا کیا قصور ہے؟ کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم۔
(بقرہ : ۷۵)

اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں اور کانوں پر مہر ثبت
کر دی۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ان کافروں نے اپنے نقد اور اختیار سے بہت سخت جرم کیے اور اللہ تعالیٰ کے نبی کی
ایسی شدید گستاخی کی جو ناقابلِ معافی تھی تو اللہ تعالیٰ نے بہ طور سزا ان کے دلوں پر مہر لگا دی کہ اب ان کے لیے ایمان لانا
مکن ہی نہیں رہا، قرآن مجید میں ہے:

پھر ان کی مہر شکنی کے باعث، اور اس وجہ سے
کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی آیات کا انکار کیا اور انبیاء کو ناحق
قتل کیا اور انھوں نے کہا کہ ہمارے دلوں پر غلاط ہیں،
(غلاط نہیں ہیں) بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر کی وجہ سے

فما نقضهم ميثاقهم وكفرهم
بآيت الله وقتلهم الانبياء بغير حق و
قولهم قلوبنا غلف بل صم الله عليها
بكنزهم فلا يؤمنون الا قليلا۔

(نساء: ۱۵۵)

ان کے دلوں پر مہر لگا دی ہے تو وہ ایمان نہیں لائیں گے مگر حقوڑے۔

اتخذوا ایما نہم جنة فصدوا عن سبیل اللہ انہم ساء ما کانوا یعلمون ذلک بانہم امنوا ثم کفروا فطبع علی قلوبہم فہم لا یفقیہون ۵

(منافقون: ۲-۳)

اذا تتلی علیہ ایتنا قال اساطیر الاولین کلابل ران علی قلوبہم ما کانوا یکسبون ۵ (تطقیف: ۱۳-۱۴)

منافقوں نے اپنی قسموں کو ڈھال بنالیا، پھر لوگوں کو (اللہ کی) راہ سے روکا، بے شک وہ بہت ہی بُرے کام کر رہے ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ زبان سے ایمان لائے پھر انہوں نے (دل کا) کفر ظاہر کیا، تو ان کے دلوں پر مہر لگا دی گئی سو وہ (کچھ) نہیں سمجھتے۔

جب اس پر ہماری آیات تلاوت کی جاتی ہیں، کہتا ہے (یہ) پہلے لوگوں کی جھوٹی کہانیاں ہیں! ہرگز نہیں! بلکہ ان کے کاموں نے ان کے دلوں پر زنگ چڑھا دیا ہے۔

تقدیر مبرم اور تقدیر معلق کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور احادیث، مستحق اور تقدیر مبرم، تقدیر

معلق بدلتی رہتی ہے اور تقدیر مبرم اٹل اور محکم ہے اس میں تبدیلی محال ہے کیونکہ تقدیر مبرم اللہ تعالیٰ کے علم ازل سے عبارت ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم میں تبدیلی جہل کو مستلزم ہے نہ اس کا علم بدل سکتا ہے نہ تقدیر مبرم بدل سکتی ہے، تقدیر معلق یہ ہے کہ مثلاً لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے کہ فلاں شخص شقی ہے یا سعید ہے، یا فلاں کی عمر اتنی ہے پھر اگر وہ کوئی نیک کام کرے یا کوئی نیک شخص اس کے حق میں دعا کرے تو اس کی شقاوت، سعادت سے بدل جاتی ہے یا اس کی عمر بڑھ جاتی ہے اور اگر وہ نیک کام نہ کرے یا کوئی نیک شخص اس کے حق میں دعا نہ کرے تو وہ بدستور شقی رہتا ہے اور اس کی عمر اتنی ہی رہتی ہے اس کو محو اور اثبات سے تعبیر کرتے ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ کے علم ازل میں یہ مقرر ہوتا ہے کہ وہ بالآخر شقی ہوگا یا نہیں ہوگا اور اس کی عمر بڑھے گی یا نہیں اور یہی تقدیر مبرم ہے اس کو ام الکتاب سے بھی تعبیر کرتے ہیں مفسرین نے اس آیت سے تقدیر معلق اور تقدیر مبرم کا استنباط کیا ہے:

یما حوالہ اللہ ما یشاء و یشیت و عندہ ام الکتاب۔

(رعد: ۳۹)

اس آیت میں محو اور اثبات سے مراد قضاء معلق ہے اور ام الکتاب سے مراد قضاء مبرم ہے۔

قضاء معلق کا ذکر ان احادیث میں ہے:

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن سلمان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرد القضاء الا لدعاء ولا یرید فی العمر الا البر ہذا حدیث حسن

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تقدیر کو صرف دعا ٹال سکتی ہے اور عمر صرف نیکی سے زیادہ ہوتی ہے یہ حدیث حسن

غریب ہے۔

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزيد في العمر الا البر ولا يرد القدر الا الدعاء وان الرجل ليحرم الرزق بخطيئة۔ ۱۰
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن انس بن مالك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سر ان يبسط له رزقه او ينسأ في اثره فليصل رحمه۔ ۱۰

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۰
اور قضاہ مہرم کے متعلق یہ احادیث ہیں:
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

قال ابو هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم جف القلب بما انت لاق۔ ۱۰

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق فوالله ان احداكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها وان الرجل ليعمل بعمل اهل

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عمر صرف نیکی سے زیادہ ہوتی ہے اور تقدیر صرف دعا سے ملتی ہے اور انسان اپنے گناہ کی وجہ سے رزق سے محروم ہو جاتا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جس کو زندگی کی کشادگی یا عمر میں زیادتی سے خوشی ہو وہ رشتہ داروں سے تعلق جوڑے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا اسے ساتھ جو کچھ ہونے والا ہے اس کے متعلق قلم خشک ہو چکا ہے
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے ارشاد فرمایا ادا آپ بہت سچے ہیں؛ بہ عدا تم میں سے کوئی شخص غیور کے سے عمل کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ اس کے اور دماغ کے درمیان صرف ایک گز کا فاصلہ رہ جاتا ہے پھر اس پر تقدیر غالب آتی ہے اور وہ جنتیوں کے عمل کرتا ہے اور جنت

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۱۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۰، ” ” ”

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۴۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۱۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع
فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل
النار فيدخلها۔^۱

میں داخل ہو جاتا ہے، اور کوئی شخص جنتیوں کے سے
عمل کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ اس کے اور جنت کے درمیان
صرف ایک گز کا فاصلہ رہ جاتا ہے، پھر اس پر تقدیر غالب
آتی ہے اور وہ دوزخیوں کے عمل کرتا ہے اور دوزخ
میں داخل ہو جاتا ہے۔

تقدیر مبرم اور تقدیر معلق کے متعلق مفسرین کی آراء | قضاء معلق اور قضا مبرم کے متعلق مفسرین کی تصریحات
حسب ذیل ہیں:

امام لارید حوالہ اللہ ما یشاء و یشبت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:
اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ جو کچھ ہونا ہے اس کے متعلق قلم خشک ہو چکا ہے تو پھر
روح میں کسی چیز کے ملنے اور اس کو ثابت رکھنے کا کیا مطلب ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس محو اور اثبات
کے متعلق بھی قلم خشک ہو چکا ہے، اللہ تعالیٰ کے علم ازلی اور اس کی قضاء میں یہ پہلے سے تھا کہ کس چیز کو مثال ہے
اور کس چیز کو باقی رکھنا ہے، اور اس آیت میں ام الكتاب سے مراد اللہ تعالیٰ کا علم ہے۔^۱
علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قضاء میں کوئی تبدیلی نہیں ہے اور یہ محو اور اثبات قضاء میں پہلے سے تھا،
اور جو کچھ قضاء میں مقرر ہو چکا ہے وہ ختمی طور پر واقع ہونا ہے، حضرت ابن عباس سے ام الكتاب کے متعلق سوال
کیا گیا تو انہوں نے کہا اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا علم ہے۔^۲
علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

بعض افاضل نے تقدیر کے مسئلہ میں یہ لکھا ہے کہ ہر چیز میں تغیر اور تبدل ممکن ہے حتیٰ کہ قضا ازلی میں بھی
تغیر اور تبدل ممکن ہے، ان کے بعض دلائل یہ ہیں:

حدیث صحیح میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت میں دعا کی :-
تو نے جو قضا کی ہے اس کے شر سے مجھے
وقتی شرہ اقصیت۔
محفوظ رکھ۔

اس دعا میں قضا ازلی کے شر سے محفوظ رہنے کی طلب ہے اور اگر قضا ازلی میں تغیر ممکن نہ ہوتا تو اس سے
محفوظ رہنے کی طلب صحیح نہیں تھی، نیز جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح کے لیے نہ آنے کا عذر بیان کیا تو فرمایا:
مجھے یہ خدشہ ہے کہ تراویح تم پر فرض کہہ دی جائیگی
خشیت ان تعرض علیکم فتعجزوا

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متونی ۲۵۶، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۷۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام غزالی محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متونی ۶۰۶، تفسیر کبیر ج ۵ ص ۲۱۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل قرطبی متونی ۶۶۸، الجامع لاحکام القرآن ج ۹ ص ۳۳۳-۳۳۲، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو دہلی، ۱۳۸۷ھ

عنہا۔

اقدام اس کے پڑھنے سے عاجز ہو جاؤ گے!

کیونکہ اگر قضاء انہی میں اس کا فرض ہونا تھا تو یہ ہر حال میں فرض ہوتی اور اگر قضاء سابق میں اس کی فرضیت نہیں تھی تو اگر آپ تراویح پڑھاتے رہتے تب بھی اس کا فرض ہونا محال تھا، اس لیے آپ کو تراویح کی فرضیت کا جو مدشہ تھا وہ اسی وقت صحیح ہو سکتا ہے جب قضاء سابق میں تغیر ممکن ہو، نیز شب صراج آپ کو معلوم ہو چکا تھا کہ صرف پانچ نازیں فرض ہوں گی، امدان کے علاوہ ناز فرض نہیں ہوگی، اس کے باوجود آپ کو یہ مدشہ تھا کہ تراویح فرض نہ ہو، ہلے امدیہ مدشہ بھی صحیح ہو سکتا ہے جب قضاء سابق میں تغیر ممکن ہو، نیز جب سخت امدی آتی تو آپ کو یہ خوف ہوتا کہ کہیں قیامت نہ آگئی ہو، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو خبر دی تھی کہ قیامت آنے سے پہلے مہدی کا ظہور ہوگا، یا صبح یا جمعہ اور دابة الارض کا خروج ہوگا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہوگا، اور سورج مغرب سے طلوع ہوگا، امدان علامتوں کے ظہور سے پہلے آپ کو قیامت کے آنے کا خوف دامن گیر ہونا اسی وقت درست ہو سکتا ہے جب آپ کے نزدیک قضاء سابق میں تغیر ممکن ہو، اسی طرح جن صحابہ کو آپ نے جنت کی بشارت دے دی تھی، وہ بھی دوسرے سے بہت ڈرتے تھے، حنا کہ بعض یہ کہتے تھے کہ "کاش میری ماں نے مجھ کو جہنم ہوتا" حضرت عمر یہ فرماتے تھے کہ اگر یہ اعلان کر دیا جائے کہ ایک شخص کے سوا سب جنت میں چلے جائیں گے تو مجھے یہ گمان ہوگا کہ وہ ایک میں ہوں" اور جب مخبر صادق ان کے جنتی ہونے کی خبر دے چکے ہیں تو ان کے گمان کی صرف یہ وجہ ہے کہ قضاء میں تغیر ممکن ہے، نیز اگر قضا میں تغیر ممکن نہ ہو تو پھر دعا کرنا لغو اور عبث ہوگا، کیونکہ اگر وہ کام ہوتا ہے تو دعا کرے یا نہ کرے وہ کام ہو جائے گا اور اگر نہیں ہوتا تو دعا بے سود ہے اور اس کام کو طلب کرنا محال کو طلب کرنا ہے، حالانکہ دعا کرنے کا حکم ہے، اور اس کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کہ محض بھڑکے اظہار اور اللہ کی طرف احتجاج کو بیان کرنے کے لیے دعا کی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

ادعونی استجب لکم۔

نیز امام حاکم نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے:

لا ینفع الحذر من القدر ولکن اللہ

تعالیٰ یمحو بال دعاء ما یشاء من القدر۔

مادیتا ہے۔

امام ابن مردویہ اور امام ابن عساکر نے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت (یمحو اللہ ما یشاء) کے متعلق سوال کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا قرن عینک بتفسیرھا ولا قرن

عین امتی بعدی بتفسیرھا الصدقة علی

وجہھا وبراوالدین واصطاء المعروف

محول الشفاء سعادة ویزید فی العمر ویقی

مصارع السوء۔

میں اس آیت کی تفسیر کر کے تمہاری آنکھیں ٹھنڈی کروں گا اور میرے بعد میری امت کی آنکھیں تم ٹھنڈی کرنا، صحیح طریقہ سے صدقہ کرنا، ماں باپ سے حسن سلوک کرنا اور نیکی کے کام کرنا، شقاوت کو سعادت سے بدل دیتا ہے، عمر زیادہ کرتا ہے اور ناگہانی آفتوں سے محفوظ رکھتا ہے۔

اس حدیث کا معنی اسی وقت درست ہوگا جب قضا میں تغیر ممکن ہو، اور تقدیر میں تغیر اور تبدل کے متعلق اس قدر زیادہ احادیث اور آثار ہیں جو شمار سے باہر ہیں، لیکن اس کے جواب میں یہی کہا جائے گا کہ قضا میں تغیر اور تبدل کے متعلق جس قدر احادیث اور آثار ہیں ان سب کا رجوع قضا معلق کی طرف ہے اور قضا میں تغیر اور تبدل کے بعد جو کچھ ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کو پہلے سے معلوم ہے اور وہی تقدیر مبرم ہے اور وہی اللہ تعالیٰ کا علم ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم میں تغیر اور تبدل ممکن نہیں ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ کا جہل لازم آئے گا تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً۔ ۱۵

تقدیر مبرم اور تقدیر معلق کے متعلق محدثین کی آراء | قضا مبرم اور قضا معلق کے متعلق محدثین کی آراء حسب ذیل ہیں:

علامہ نووی لکھتے ہیں:

بعض احادیث میں جو بیک اعمال کی وجہ سے رزق اور عمر میں زیادتی کا ذکر ہے، یہ فرشتوں اور روح محفوظ کے اعتبار سے ہے، مثلاً فرشتوں کے لیے یہ ظاہر کیا جاتا ہے کہ فلاں شخص کی عمر ساٹھ سال ہے، البتہ اگر اس نے صلہ رحمی کی تو اس کی عمر چالیس سال زیادہ کر دی جائے گی، اور اللہ سبحانہ کو علم ہوتا ہے کہ واقع میں اس کی عمر کتنی ہوگی، اور قرآن مجید کی آیت یمحو اللہ ما یشاء و یثبت سے یہی مراد ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے علم ازیں اور تقدیر مبرم کے اعتبار سے اس کی عمر میں کوئی زیادتی نہیں ہے بلکہ زیادتی محال ہے اور مخلوق پر جو روح محفوظ سے ظاہر کیا جاتا ہے اس کے اعتبار سے زیادتی ہے اور یہی حدیث میں مراد ہے۔ ۱۶

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

جو چیز اللہ تعالیٰ کے علم سابق میں ہے اس میں کوئی تغیر اور تبدل نہیں ہوتا، اور جو چیز مخلوق کے علم میں ہے اس کے اعتبار سے تغیر اور تبدل جائز ہے، اس علم کا تعلق کرامات کا نہیں اور دیگر ان فرشتوں سے ہوتا ہے جو انسانوں کے ساتھ مومل ہوتے ہیں، اور اسی علم میں محو اور اثبات واقع ہوتا ہے، مثلاً علم کا زیادہ اور کم ہونا، اور جو چیز اللہ کے علم میں ہے اس میں کوئی محو اور اثبات نہیں ہے اور حقیقی علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ ۱۷

حافظ بدرالدین عینی حنفی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حافظ ابو موسیٰ مدینی اپنی سند کے ساتھ حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے آج رات ایک عجیب خواب دیکھا میری امت میں سے ایک شخص کے پاس ملک الموت علیہ السلام روح قبض کرنے کے لیے آیا تو اس کے پاس اس کے باپ کی نیکی آئی اور اس نے ملک الموت کو واپس کر دیا۔ انھوں نے کہا یہ حدیث بہت حسن ہے۔ نیز انھوں نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابن آدم! اپنے رب سے

۱۵۔ علامہ ابو الفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۳، ص ۱۷۱۔ ۱۷۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۱۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۷۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۱ ص ۸۸۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۱ھ

ڈر اور اپنے ماں باپ کے ساتھ نیکی کر، اور اپنے رشتہ داروں سے صلہ رحمی کر، اس سے تیری عمر میں اضافہ ہوگا، تیری آسانیاں (مزید) آسان ہوں گی، تیری مشکلات دور ہوں گی اور تیرا رزق آسان ہوگا، اور انھوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صلہ رحمی عمر کو زیادہ کرتی ہے، اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عمر میں زیادتی صرف ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنے سے ہوتی ہے اور رزق میں زیادتی صرف صلہ رحمی سے ہوتی ہے، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کے متعلق پوچھا:

يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ -

اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے مٹا دیتا ہے اور جو چاہتا ہے

ثابت رکھتا ہے۔ آپ نے فرمایا: صحیح طریقہ سے صدقہ دینا، ماں باپ سے حسن سلوک کرنا، نیک کام کرنا، اور صلہ رحمی کرنا، بری تقدیر کو اچھی تقدیر سے بدل دیتا ہے، عمر زیادہ کرتا ہے اور ناگہانی آفات سے محفوظ رکھتا ہے۔ بعض روایات میں یہ اضافہ بھی ہے کہ جس شخص نے ان میں سے ایک نیکی بھی کر لی، اللہ تعالیٰ اس کو تینوں دسبے عطا کرتا ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک انسان صلہ رحمی کرتا رہتا ہے اور اس کی (مقرر کردہ) عمر میں سے صرف تین دن باقی ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کی عمر میں تیس سال زیادہ کر دیتا ہے، اور ایک آدمی قطع رحمی (رشتہ داروں سے تعلق منقطع) کرتا رہتا ہے اور ابھی اس کی (مقرر کردہ) عمر میں تیس سال باقی ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کی عمر کم کر دیتا ہے، حتیٰ کہ اس کی عمر میں صرف تین دن باقی رہ جاتے ہیں پھر کہا یہ حدیث حسن غریب ہے اور انھوں نے داؤد بن علی سے روایت کیا کہ تو رات میں کھتا ہے کہ صلہ رحمی حسن اخلاق اور خیر داروں سے نیکی کرنا، گھروں کو آباد رکھنا ہے، مال میں اضافہ کرتا ہے اور عمر زیادہ کرتا ہے، خواہ لوگ کافر ہوں، پھر کہا یہ حدیث حسن غریب ہے اور حضرت ابوسعید خدری نے اس حدیث کو قواریات سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ (یہ تمام احادیث حافظ ابو سنان مدینی نے الترغیب والترہیب میں اپنی اسانید کے ساتھ روایت کی ہیں۔)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ رزق اور عمر تقدیر میں مقدور مقرر ہو چکا ہے پھر اس میں یہ کی اور زیادتی کس طرح مستصور ہوگی؟ علامہ ابو الفرج نے اس کے پانچ جواب دیے ہیں جو حسب ذیل ہیں:-

۱۔ رزق میں زیادتی سے مراد رزق کی وسعت اور عمر میں زیادتی سے مراد صحت بدن ہے کیونکہ غنی کو حیات اور فقر کو موت کہا جاتا ہے۔

۲۔ انسان کی زندگی سو سال کھی گئی، اور اس کی نیکی کی زندگی کے اسی سال لکھے گئے اور جب اس نے صلہ رحمی کی تو اللہ تعالیٰ نے اس کی نیکی میں بیس سال بڑھا دیے۔ یہ دونوں جواب علامہ ابن قتیبہ نے دیے ہیں۔

۳۔ عمر میں یہ زیادتی بھی ازل میں مقرر تھی، لیکن اس اضافہ کو بہ طور انعام کے صلہ رحمی پر موقوف کیا گیا تھا گویا، یوں کہا گیا تھا کہ ملاں شخص پچاس سال زندہ رہے گا اور اگر اس نے صلہ رحمی کی تو ساٹھ سال زندہ رہے گا۔

۴۔ یہ زیادتی لوح محفوظ میں لکھی گئی ہے (یعنی لوح میں پچاس سال مٹا کر ساٹھ سال لکھ دیا گیا) اور اللہ تعالیٰ کا علم لوح محفوظ کے مناسبت سے، سو اللہ تعالیٰ کو جو انسان کی عمر کی انتہا معلوم ہے، اس میں کوئی تغیر نہیں ہے اور

روح محفوظ میں رکھی ہوئی عمر کو کبھی مٹا کر بڑھا دیا جاتا ہے اور کبھی اس کو برقرار رکھا جاتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کو انجام کار اس کی عمر کا جو علم ہے وہ حتمی اور قطعی ہے، اس میں کوئی کمی بیشی اور تغیر اور تبدل نہیں ہے، اگر یہ اشکال ہو کہ جب انسان کی حتمی عمر میں کوئی کمی بیشی نہیں ہوتی تو روح محفوظ میں رکھی ہوئی عمر میں کمی اور بیشی کا کیا فائدہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ محاکلات طواہر پر مبنی ہیں اور معلوم باطن (اللہ تعالیٰ کا انہی علم) محض ہے اس پر کوئی حکم معلق نہیں ہے پس یہ جائز ہے کہ روح محفوظ کے لکھے گئے میں زیادتی اور کمی اور محو اور اثبات ہوتا کہ یہ کمی بیشی شارع علیہ السلام کی ترجمانی سے انسانوں تک پہنچے اور اس سے ماں باپ کے ساتھ نیکی کی فضیلت اور سعادت اور ماں باپ کی نافرمانی کی مذمت اور نحوست کا علم ہوا دیکھ لیں جانتے ہیں کہ اس زیادتی اور کمی کا ملائکہ علیہم السلام کے ساتھ تعلق ہو اور انہیں انسان کی عمر کو برقرار رکھنے اور اس میں تبدیلی کرنے کا حکم دیا جائے اور حتمی اور قطعی حکم پر ملائکہ علیہم السلام کو اطلاع نہ ہو۔

(۵)۔ عمر میں زیادتی سے مراد عمر میں برکت، نیک کاموں کی توفیق دینا اور کم عمر میں اپنی ان مہمات اور مقاصد کو انجام تک پہنچانا ہے جن کو دوسرے زیادہ عمر میں بہ مشکل پہنچا سکتے ہیں، اور قاضی عیاض نے یہ کہا اس سے مراد یہ ہے کہ انسان کی موت کے بعد اس کا ذخیرہ خیر لوگوں کی زبانوں پر جاری رہے گا گویا کہ وہ مرا نہیں زندہ ہے اور حکیم ترمذی نے کہا اس سے مراد برزخ میں کم عرصہ کا قیام ہے۔ ۱۷

تقدیر مبرم اور تقدیر معلق کے متعلق متکلمین کی آراء

جن احادیث میں نیکی سے عمر میں اضافہ کا ذکر ہے، ان کے متعلق علامہ تفت زانی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ اگر انسان نے مثلاً یہ نیکی نہیں کی تو اس کی عمر چالیس سال ہوگی، لیکن اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ انسان وہ نیکی کرے گا اور اس کی عمر ستر سال ہو جائے گی تو اللہ تعالیٰ کے علم کی بناء پر اس اضافہ کی نسبت اس نیکی کی طرف کر دی گئی۔ ۱۸

علامہ شمس الدین خیالی لکھتے ہیں:

بلکہ صحیح جواب یہ ہے کہ یہ تمام احادیث اخبار احاد ہیں اور جن آیات قطعیہ سے تقدیر مبرم ثابت ہے یہ ان سے معارضہ کی صلاحیت نہیں رکھتیں یا پھر عمر میں اضافہ سے مراد خیر اور برکت میں اضافہ ہے۔ ۱۹

علامہ عبدالعزیز پرہاروی اس بحث میں لکھتے ہیں:

بعض احادیث میں مذکور ہے کہ عبادت سے عمر زیادہ ہو جاتی ہے اور دعا تقدیر کو بدل دیتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح مسبب مقدر ہے اسی طرح سبب بھی مقدر ہے اور یہ جواب مشکوٰۃ نبوت سے مستفاد ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا گیا کہ کیا دم اور دعا تقدیر کو بدل دیتی ہیں، تو آپ نے فرمایا دم اور دعا کو بھی اللہ نے مقدر کیا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے:

۱۷۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۱ ص ۱۸۲-۱۸۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ

۱۸۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفت زانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح عقائد نسفی ص ۷۳، مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی

۱۹۔ علامہ شمس الدین احمد بن موسیٰ خیالی متوفی ۸۷۰ھ، حاشیۃ النجیالی ص ۱۱۳، مطبوعہ مطبع یوسفی لکھنؤ

یصحواللہ ما یشاء ویثبتہ عندہ امر

الکتاب۔

(دعد: ۳۹)

اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے ثابت کرتا ہے اور جو ہٹاتا ہے

ثابت رکھتا ہے اور اسی کے پاس اصل کتاب ہے۔

اور بعض مفسرین نے نوکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس دو کتابیں ہیں، ایک کتاب المحو و الاثبات ہے، جس میں تغیر اور تبدل ہوتا ہے اور ایک ہم الکتاب ہے جس میں کوئی تغیر اور تبدل نہیں ہوتا۔ نیز علامہ پرہاروی لکھتے ہیں:

مسئلہ تقدیر میں لوگوں کی بعض خرافات ہیں، ان میں سے ایک قول یہ ہے کہ قضاء کی قسمیں ہیں ایک مبرم ہے جس میں تغیر نہیں ہوتا اور ایک قضاء معلوم ہے جس میں دعاء اور دعا سے تغیر ہوتا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ کل قضاء مبرم ہیں ورنہ اللہ تعالیٰ کا علم جہل سے منقلب ہو جائے گا۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک۔

انہی خرافات میں سے بعض شارحین بیضاوی کا یہ قول ہے کہ قضاء مبرم میں بھی تغیر ہوتا ہے کیونکہ ایک حدیث میں ہے کہ ایک بچہ کے قرآن مجید پڑھنے سے حتیٰ عذاب اٹھ جاتا ہے اور تم کو معلوم ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے، اسی طرح بعض صوفیاء کا یہ قول ہے کہ قضاء مبرم میں صرف شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ العزیز تصرف کرتے ہیں، اور انہی خرافات میں سے یہ قول ہے کہ بعض مشائخ سے دعا کا سوال کیا گیا، انہوں نے کہا قضاء الہی میں اس کے خلاف مقرر ہو چکا ہے، پھر انہوں نے دعا کی اور ان کی دعا قبول ہو گئی، اس قسم کے تمام اقوال باطل ہیں۔ نہ میں کہتا ہوں کہ جن مشائخ اور اکابر صوفیہ کی عبارات میں یہ مذکور ہے کہ ان کی دعا سے تعاضد مبرم ٹل جاتی ہے اس کی یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ اس سے مراد مبرم اضافی ہے، حقیقی مبرم نہیں ہے، مبرم اضافی سے یہ مراد ہے کہ حقیقت میں قضاء معلوم ہے لیکن ان سے کم درجہ کے مشائخ کی دعا سے وہ قضاء نہیں ٹل سکتی تھی، اس لیے ان کے اعتبار سے وہ مبرم تھی، اور جو قضاء حقیقتاً مبرم ہو وہ اٹل ہے اس کو کوئی نہیں ٹال سکتا، اور وہی اللہ تعالیٰ کا علم ازی ہے، باقی علامہ پرہاروی کا قضاء معلوم کو خرافات میں شمار کرنا صحیح نہیں ہے۔

تقدیر کا موضوع بہت وسعت کو چاہتا ہے، ہم نے یہاں مختصراً گفتگو کی ہے، تقدیر کے بعض پہلوؤں پر ہم نے ایک مفصل مقالہ لکھا ہے، جو مقالات سعیدی میں شامل ہے، اور اس کے بعض دوسرے پہلوؤں پر ہم نے شرح صحیح مسلم جلد سابع میں بحث کی ہے، جو حضرات اس موضوع کو تفصیل سے پڑھنا چاہیں وہ ان مقامات کا بھی مطالعہ کریں۔

کفار اور بدعقیدہ لوگوں سے تعلقات رکھنے کی تحقیق | اس حدیث میں ہے: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب تم ان لوگوں

(منکرین تقدیر) سے ملو تو ان سے کہنا کہ میں ان سے لا تعلق ہوں، اور وہ مجھ سے اور عبداللہ بن عمر حلفیہ کہتا ہے کہ اگر ان لوگوں میں سے کوئی شخص اُحد پہاڑ جتنا سونا بھی خیرات کر دے، تو اللہ تعالیٰ اس کے اس عمل کو اس وقت تک قبول نہیں کرے گا جب تک کہ وہ تقدیر پر ایمان نہ لے آئے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کفار اور بدعتیہ لوگوں میں میل جول اور دوستی رکھنا حرام ہے، البتہ محبت اور ولی تعلق کے بغیر ان سے بعض معاملہ اور کاروبار کرنا جائز ہے، کفار اور بدعتیہ لوگوں سے محبت اور دوستی کی ممانعت قرآن مجید کی حسب ذیل آیات سے ثابت ہے۔

کفار اور بدعتیہ لوگوں سے محبت رکھنے اور دوستی کرنے کی ممانعت کے متعلق قرآن مجید کی آیات

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ

(ممتحنہ: ۱)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ

(ممتحنہ: ۱۳)

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ

(مجادلہ: ۲۲)

لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُ وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ الْمَصِيرُ

(آل عمران: ۲۸)

وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ

(ہود: ۱۱۳)

اے ایمان والو! میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ، تم ان کو دوستی کا پیغام بھیجتے ہو، حالانکہ انھوں نے اس حق کا انکار کیلئے جو تمہارے پاس آیا ہے۔

اے ایمان والو! ایسے لوگوں سے دوستی نہ کرو جن پر اللہ نے غضب فرمایا، بے شک وہ آخرت سے مایوس ہو چکے، جیسے کفار قبر والوں سے مایوس ہو چکے ہیں۔

(اے محبوب!) جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں، آپ انھیں اس حال پر نہ پائیں گے کہ وہ ان لوگوں سے محبت کریں جو اللہ اور اس کے رسول سے عداوت رکھتے ہوں، خواہ وہ ان کے باپ ہوں، یا ان کے بیٹے یا ان کے بھائی یا ان کے قریبی رشتہ دار!

ایمان والے مومنوں کے سوا کافروں کو دوست نہ بنائیں، اور جو ایسا کرے، اس کا اللہ سے کوئی تعلق نہیں، البتہ اگر تم ان سے جان بچانا چاہو، تو دوستی کے اظہار میں حسرت نہیں، اور اللہ تمہیں اپنے (غضب) سے ڈراتا ہے، اور اللہ ہی کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔

اور جن لوگوں نے ظلم کیا ہے ان کی طرف مائل نہ ہو ورنہ تمہیں دوزخ کی آگ پہنچے گی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ
دُونِكُمْ لَا يَالُو تَكُونُ خِيَالًا - (ال عمران: ۱۱۸)
وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا
فَاعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ
وَأَمَّا يَنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ
مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ .

(انعام: ۶۸)

إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفِرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ
بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ
غَيْرِهِ زَلَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا مَثَلَهُمْ -

(نساء: ۱۳۷)

اے ایمان والو! غیروں کو اپنا ساز و دار نہ بناؤ
وہ تمہاری تباہی میں کمی نہیں کریں گے۔

اور اسے مخاطب) جب تو ان لوگوں کو دیکھے
جو ہماری آیتوں میں کج بخشی کرتے ہیں تو ان سے منہ پھیر
لے، حتیٰ کہ وہ کسی اور بات میں بحث کرنے لگیں، اور
اگر تجھے شیطان بھلا سے تر یاد آنے کے بعد ظلم کرنے
والی قوم کے ساتھ نہ بیٹھ۔

جب تم سلوک اللہ کی آیات کا انکار کیا ہا رہے
اور ان کا استہزاء کیا ہا رہے تو ان کے ساتھ نہ بیٹھو
حتیٰ کہ وہ کسی دوسری بات میں مشغول ہو جائیں (روئے)
بلاشبہ اس وقت تم بھی انہی کی مثل ہو جاؤ گے۔

آخر الذکر دو آیتوں سے معلوم ہوا کہ کفار اور بدعتیہ لوگوں کے پاس اس وقت بیٹھنا منع ہے جب وہ دین
اسلام کے خلاف باتیں کر رہے ہوں، ان کی مجلس میں مطلقاً بیٹھنا منع نہیں ہے، البتہ کفار اور بدعتیہ لوگوں
سے محبت اور دوستی رکھنا مطلقاً حرام اور ممنوع ہے، جیسا کہ باقی ذکر کردہ آیات سے واضح ہو گیا۔

کفار اور بدعتیہ لوگوں سے محبت رکھنے اور دوستی کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار

امام مسلم اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ سَيَكُونُ فِي أَخْرَامَتِي أَتَاس
يَعْدُو نَكْرًا بِنَا لِهَذَا تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاءَكُمْ
فَإَيَّاكُمْ وَيَا هُم -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کے
آخر میں کچھ لوگ ظاہر ہوں گے جو تمہارے سامنے ایسی
مدشیں بیان کریں گے جن کو تم نے سنا ہو گا نہ تمہارے
باپ دادا نے، تم ان سے دور رہنا وہ تم سے دور
ریں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ فِي أَخْرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ
كَذَابُونَ يَا تَوَكَّلُوا مِنْ الْإِحَادِيثِ بِنَا لِهَذَا تَسْمَعُوا
أَنْتُمْ وَلَا آبَاءَكُمْ وَيَا هُم لَا يَضِلُّونَكُمْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمان میں
دجال اور کذاب ہوں گے جو تمہارے پاس ایسی مالومات
لائیں گے جن کو تم نے سنا ہو گا نہ تمہارے باپ دادا

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے

فہم " " سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۹۳ " " " "

Marfat.com

کرتے ہیں۔

وضیبن بن عطاء بیان کرتے ہیں کہ اللہ عزوجل نے حضرت یوشع بن نون کی طرف وحی کی کہ میں تمہاری قوم میں سے ایک لاکھ چالیس ہزار نیکو کاروں کو اور ساٹھ ہزار بدکاروں کو ہلاک کرنے والا ہوں! حضرت یوشع نے عرض کیا اے میرے رب! تو بدکاروں کو تو ہلاک فرمائے گا، نیکو کاروں کو کیوں ہلاک فرمائے گا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ بدکاروں کے پاس جاتے تھے، ان کے ساتھ کھاتے اور پیتے تھے، اور اللہ تعالیٰ کے غضب کی وجہ سے ان پر غضب ناک نہیں ہوتے تھے۔

عن الوضیبن بن عطاء قال اوحی اللہ عزوجل الی یوشع بن نون انی مہلک من قومک مائۃ الف واربعین الفا من خیارہم وستین الفا من شرارہم قاز، یا رب تہلک شرارہم فما بال خیارہم؟ قال، انہم یدخلون علی الاشرام فیثوا کلونہم ویشاربونہم ولا یغضبون غضبی۔ لہ

کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرتی معاملات اور نیکی کرنے پر قرآن مجید سے استدلال

کفار، مشرکین اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ دوستی اور محبت رکھنا تو مطلقاً حرام اور ممنوع ہے، البتہ غیر حربی کافروں اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنا اور معاشرتی معاملات قائم رکھنا جائز ہے اور مریدین کے ساتھ ہر قسم کا معاملہ کرنا، ناجائز اور حرام ہے۔ غیر حربی کافروں اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی، صلہ رحمی اور معاشرتی معاملات کے جواز پر قرآن مجید کی یہ آیت دلیل ہے:

اللہ تعالیٰ تمہیں ان لوگوں کے ساتھ عدل اور نیکی کرنے سے نہیں روکتا، جنہوں نے دین میں تم سے جنگ نہیں کی اور تمہیں تمہارے گھروں سے نہیں نکالا، بے شک اللہ تعالیٰ انصاف کرنے والوں کو پسند فرماتا ہے۔

لا ینہکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین ولم یخرجوکم من دیارکم ان تیرودہم وتقسطوا الیہم ان اللہ یحب المتسطين۔ (ممتحنہ: ۸)

کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرتی معاملات اور نیکی کرنے پر احادیث سے استدلال

لہ۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲، ص ۵۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۱ھ

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
هاجرا براهيم بسارة فدخل قرية فيها ملك او
جبار فقال اعطوها اجر واهديت للنبي صلى
الله عليه وسلم شاة فيها سم وقال ابو حميد
واهدى ملك ايلة للنبي صلى الله عليه وسلم
بغلة بيضاء فكساها بردا وكتب لهم
ببحرهم .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے
حضرت سارہ کے ساتھ ہجرت کی وہ ایک بستی میں گئے جس میں
ایک ظالم بادشاہ تھا، اس ظالم بادشاہ نے ہا حضرت
سارہ کو ہجرہ ہدیہ میں دے دو، اور نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کو ایک یہودی عورت کی طرف سے ایک زہر آلود
بکری دی گئی، اور ایلہ کے بادشاہ نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کو ایک سفید خچر ہدیہ کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس بادشاہ کو ایک چادہ پہنائی اور اس کے لیے اس
علاقے کی حکومت ٹکھو دی۔

عن انس ان اكيد دومة اهدى الى
النبي صلى الله عليه وسلم

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اکیدہ
دومہ رجبوک کے قریب ایک بستی کا عیسائی سرطاب
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدیہ بھیجا۔

صحیح مسلم میں ہے اس نے آپ کو ایک نشینی کپڑا ہدیہ کیا تھا۔
نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرحمن بن ابي بكر قال كتأ مع
النبي صلى الله عليه وسلم ثلخين ومائة
فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل مع احد
منكم طعام فاذا مع الرجل صاع من طعام
او نحوه فعجن ثم جاء رجل مشرك ومشعان
طويل بغنم يسوقها فقال النبي صلى الله عليه
وسلم بيعا امر عطية او قال امر هبة قال لابل
بيع فاشترى منه شاة .

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں ہم ایک سو تیس نقر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا
تم میں سے کسی ایک شخص کے پاس طعام ہے؟ اس
وقت کسی ایک شخص کے پاس ایک صاع یا اس کے
قریب طعام تھا اس کو گوندھا گیا، پھر ایک دوازده مشرک
آدمی آیا جس کے بال بکھرے ہوئے تھے، وہ بکریاں
ہوکاتا ہوا لارہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ
بکریاں بیچو گے یا رہو گے؟ اس نے کہا نہیں بلکہ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۵۶، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۵۶

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۹۲، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۴۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۵۶، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

اسماء بنت ابی بکر یهدایا ضیاب و ترمس و
ممن ثابت اسماء ان تقبل هدیتهما و تدخلها
بیتها فسلات عائشة النبی صری الله علیه وسلم
فأترک الله عز وجل (لا ینهاکم الله عن الذین
لهم یقاتلواکم فی الدین) الی آخر الایة فأمرها
ان تقبل هدیتهما و تدخلها بیتها. رواه
احمد والطبرانی فی الکبیر و جوده -
وفیه مصعب بن ثابت ضعه احمد و
غیره و وثقه ابن حبان له

اپنی بیٹی اسماء بنت ابی بکر کے پاس گودہ اترے جس راہ ایک قسم کی سبزی اور گھی کا ہدیہ لے کر آئی، حضرت اسماء نے اس کا ہدیہ لینے سے انکار کیا اور اس کو اپنے گھر آنے سے بھی منع کر دیا، حضرت عائشہ نے اس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: (ترجمہ:) "اللہ تعالیٰ تمہیں ان لوگوں کے ساتھ عدل اور نیکی کرنے سے نہیں روکتا جنہوں نے دین میں تم سے جنگ نہیں کی،" آپ نے اس کا ہدیہ قبول کرنے اور اس کو گھر میں آنے کی اجازت دینے کا حکم دیا، اس حدیث کو امام احمد اور امام طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند کو عمدہ قرار دیا ہے، اس کی سند میں مصعب بن ثابت ہے۔ امام احمد نے اس کو ضعیف کہا ہے اور امام ابن حبان نے اس کو ثقہ کہا ہے۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مقوقس
قبطی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو کنیزیں دیہ
کیں، ان میں سے ایک ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی والدہ تھیں حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ عنہا، اور دوسری
کنیز آپ نے حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کو ہمہ کر
دی، اس نے آپ کو ایک خنجر بھی ہمہ کیا تھا، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قبول کر لیا تھا۔ اس حدیث
کو امام بزار نے اور امام طبرانی نے معجم اوسط میں
روایت کیا ہے، امام بزار کی سند صحیح ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اسکنندہ کے بادشاہ مقتوقس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک شامی لکڑی کی سرمہ دانی، ایک ایٹنہ اور ایک کنگھا ہدیہ کیا، اس حدیث کو امام طبرانی نے اوسط میں

عن بريدة قال اهدى المقوقس القبطي
لرسول الله صلى الله عليه وسلم جاريتين
احداهما ام ابراهيم بن رسول الله صلى
الله عليه وسلم والاخرى وهبها رسول الله
صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت و
اهدى له بغلة فقبل رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذلك - رمة والا البزار والطبراني
في الاوسط ورجال البزار رجال الصحيح له

عن عائشة قالت اهدى المقوقس
صاحب الاسكندرية الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم مَحَلَّة عيدان شامية و
مراة ومشتطاً رواه الطبراني في الاوسط

۱۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۵۲، مطبوعہ دار الکتب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

۹۲۔ " " " ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۵۲ " " " " "

درجالہ ثقافت ہے

روایت کیلئے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنے کے متعلق علماء و شافعیہ کا منظر یہ

امام رازی شافعی لکھتے ہیں:

زیر بحث آیت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تم کو مشرکین کے ساتھ نیکی کرنے سے منع نہیں کرتا، البتہ تم کو ان لوگوں کے ساتھ دوستی رکھنے سے منع فرماتا ہے، اور یہ مشرکین کی شدت عداوت کے باوجود ان پر رحمت ہے۔ اہل تاویل نے کہا یہ آیت مشرکین اور مؤمنین کے درمیان نیکی کے جواز پر دلالت کرتی ہے، اگرچہ مشرکین کے ساتھ دوستی اور مواصلات منقطع ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مشرکین کے ساتھ صلہ رحمی کرنے اور نیکی کرنے کو پسندیدہ قرار دیا ہے، مقاتل نے کہا اس آیت کا معنی یہ ہے کہ ان کے ساتھ کیے ہوئے عہد پورے کرو اور عدل و انصاف کرو۔ ۷

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

امام موسیٰ بن عقبہ نے مغازی میں عبد الرحمن بن کعب بن مالک سے روایت کیا ہے کہ غامر بن مالک مشرک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ہدیہ دیا تو آپ نے فرمایا میں مشرکین کا ہدیہ قبول نہیں کرتا، اور امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ عیاض بن حماد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک اونٹنی ہدیہ کی، آپ نے اس سے پوچھا تم مسلمان ہو چکے ہو؟ اس نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا مجھے مشرکین کا ہدیہ قبول کرنے سے منع کیا گیا ہے۔

امام بخاری نے مشرکین سے ہدیہ قبول کرنے کے باب میں متعدد احادیث روایت کی ہیں جن میں یہ تصریح ہے کہ آپ نے مشرکین سے ہدیہ قبول کیا ہے، اور اس سے امام بخاری کا ارادہ یہ ہے کہ مشرک کا ہدیہ مسترد کرنے کے سلسلہ میں جو احادیث مروی ہیں وہ سب ضعیف ہیں۔

علامہ طبری نے ان احادیث میں تطبیق دی ہے کہ جس نے خصوصیت سے آپ کو ہدیہ دیا وہ آپ نے مسترد کر دیا اور جس نے عام مسلمانوں کے لیے ہدیہ دیا اس کو آپ نے قبول فرمایا، یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ صحیح بخاری میں ایسی احادیث بھی ہیں جن میں یہ تصریح ہے کہ خصوصیت کے ساتھ آپ کو ہدیہ دیا گیا، اور آپ نے اس کو قبول فرمایا، بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ جس نے محبت اور دوستی کے اظہار کے لیے ہدیہ دیا اس کو آپ نے مسترد کر دیا، اور جس کے اسلام کی آپ کو توقع تھی اس کو آپ نے قبول کر لیا، یہ پہلے جواب سے قوی ہے، ایک قول یہ ہے کہ اہل کتاب کے ہدیے آپ نے قبول کر لیے، اور بت پرستوں کے ہدیے رد کر دیے، ایک قول یہ ہے کہ مشرکین سے ہدیہ قبول کرنا آپ کی خصوصیت ہے اور امراد کے لیے ممنوع ہے، بعض نے کہا جمانت کی احادیث قبول کرنے کی احادیث سے منسوخ ہیں، بعض نے اس کے برعکس کہا، یہ تینوں جواب ضعیف ہیں کیونکہ نسخ احتمال سے ثابت

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۸ ص ۱۳۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

ہوتا ہے نہ تخصیص سے نہ

مشرکین کو ہدیہ دینے کے متعلق جو امام بخاری نے احادیث ذکر کی ہیں ان کی تشریح میں علامہ ابن محمد عسقلانی کہتے ہیں: علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جس طرح مسلمان ماں کے ساتھ مال سے صلہ رحمی کی جاتی ہے اسی طرح مشرک ماں سے بھی مال کے ساتھ صلہ رحمی کی جائے گی، اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر اولاد مسلمان ہو اور ماں باپ مشرک ہوں تو اولاد پر ان کا نفقہ واجب ہے، نیز ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حربی مشرکوں سے کیا ہوا عہد پورا کیا جائے گا اور امن کے زمانہ میں ان سے معاملات کرنا جائز ہیں۔

بعض علماء نے یہ کہا قرآن مجید کی یہ آیت ”اللہ تعالیٰ تمہیں ان لوگوں کے ساتھ عدل اور نیکی کرنے سے نہیں روکتا جنہوں نے دین میں تم سے جنگ نہیں کی“ (ممتحنہ: ۸) سورہ توبہ کی اس آیت سے منسوخ ہو گئی اور تم مشرکین کو جہاں پاؤ قتل کرو، یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ سورہ توبہ کی یہ آیت حربی کافروں سے متعلق ہے اور یہ حکم ذمیوں کو محال نہیں ہے اور سورہ ممتحنہ میں جو مشرکین کے ساتھ نیکی کا حکم دیا ہے یہ ذمی کافروں کے ساتھ مخصوص ہے۔

کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنے کے متعلق علماء مالکیہ کا نظریہ | علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

اکثر علماء تاویل نے یہ کہا ہے کہ یہ آیت لکھ ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ امام بخاری اور امام مسلم نے یہ روایت کی ہے کہ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ان کی مشرک ماں جب ان کے پاس آئیں تو آیا وہ ان کے ساتھ صلہ رحمی کریں؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ اور اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: ”اللہ تعالیٰ تمہیں ان لوگوں کے ساتھ عدل اور نیکی کرنے سے نہیں روکتا جنہوں نے دین میں تم سے جنگ نہیں کی“ (ممتحنہ: ۸) ایک قول یہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے زمانہ جاہلیت میں اپنی بیوی قتیلہ (قتیلہ) کو طلاق دے دی تھی، وہ صلح کے ایام میں اپنی بیٹی حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے لیے ہدیہ لے کر آئی انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کے بغیر اس سے ملنے اور ہدیہ لینے سے انکار کر دیا جب آپ سے پوچھا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنے کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ ان کافروں کے ساتھ احسان کرنے سے منع نہیں فرماتا جو مسلمانوں سے دین میں جنگ نہیں کرتے، پھر حافظ ابن کثیر نے امام احمد اور امام ابن جریر کے حوالوں سے اول الذکر دونوں حدیثیں بیان کی ہیں۔

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن محمد عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۵ ص ۲۳۱-۲۳۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۲۔ فتح الباری ج ۵ ص ۲۳۲، ” ” ” ”

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ، السامع لاحکام القرآن ج ۱۸ ص ۵۹، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۴ھ

۴۔ حافظ ابو الفداء عماد الدین ابن کثیر حنبلی متوفی ۷۴۲ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۶ ص ۶۲۸، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ

کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنے کے متعلق علماء احناف کا نظریہ:

علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں: اکثر مفسرین کا یہ مختار ہے کہ یہ آیت ان کافروں کے متعلق نازل ہوئی ہے، جو صلہ رحمی کے مستحق ہیں اور اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ ذمیوں پر صدقہ کرنا جائز ہے اور اگر کسی باپ ذمی ہو تو اس کا نفقہ واجب ہے، اور اگر اس کا باپ حربی ہو تو پھر اس کا نفقہ دینا واجب نہیں ہے، کیونکہ اس کو قتل کرنا واجب ہے، علامہ عزمی عبد السلام نے فتاویٰ کبریٰ کے باب ایسر میں لکھا ہے کہ کافر کے لیے قیام نہ کیا جائے، کیونکہ ہم کو ان کی امانت کا حکم دیا گیا ہے ہاں اگر کافر سے کسی بڑے نقصان کا اندیشہ ہو تو پھر اس کے لیے قیام جائز ہے۔ ۱۵

علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

ويجوز ان يوصي المسلم للكافر والكافر للمسلم فالاول لقوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين الآية والثاني لانهم بعهد الذمة ساووا المسلمين في المعاملات ولهذا جاز التبرع من الجانبين في الحياة فكذا بعد الممات وفي الجامع الصغير الوصية لاهل الحرب باطلة لقوله تعالى انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين۔ ۱۶

مسلمان کا، کافر کے لیے وصیت کرنا جائز ہے اور کافر کا مسلمان کے لیے وصیت کرنا جائز ہے، اولیٰ الذکر کے جواز کی یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اللہ تعالیٰ تمہیں ان لوگوں کے ساتھ عدل اور نیکی کرنے سے نہیں روکتا جنہوں نے دین میں تم سے جنگ نہیں کی، اور ثانی الذکر کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ جب کافروں سے ذمہ دہیز (کا معاہدہ ہو گیا تو وہ معاملات میں مسلمانوں کے مساوی ہو گئے، اس لیے دونوں کا ایک دوسرے کے ساتھ نیکی اور احسان کرنا جائز ہے اور جب زندگی میں جائز ہے تو موت کے بعد بھی جائز ہے، جامع صغیر میں ہے کہ حربی کافروں کے لیے وصیت کرنا باطل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہیں ان سے منع کرتا ہے جو دین میں تم سے جنگ کرتے ہیں۔

پاکستان کی اسلامی حکومت نے اپنے آئین کے ذریعہ تمام شہریوں کی جان اور مال کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے، اس لیے پاکستان میں رہنے والے تمام کافر غیر حربی ہیں اور ذمیوں کے حکم میں ہیں، اسی لیے پاکستان میں رہنے والے تمام کافر یا بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی کرنا اور دیگر معاشرتی معاملات استوار کرنا جائز ہے، البتہ ان کے ساتھ محبت اور دوستی

۱۵۔ علامہ شہاب الدین سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۴ھ روح المعانی ج ۲۸ ص ۷۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
۱۶۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخیرین ص ۶۵، مطبوعہ مکتبہ شرکت علمیہ ملتان

کے تعلقات قائم کرنا جائز نہیں ہے، اور مرتدین کے ساتھ کسی قسم کا کوئی معاملہ کرنا جائز نہیں ہے، اور یہ واضح رہے کہ مرتدین کی اولاد کافر ہوتی ہے مرتد نہیں ہوتی، مثلاً غلام احمد قادیانی کی ولادت پر جنہوں نے الیاف اللہ اسلام کو ترک کر کے قادیانیت کو اختیار کیا وہ مرتد ہیں، لیکن ان کی اولاد جو ابتداءً قادیانیت پر ہے وہ مرتد نہیں کافر ہے ورنہ دنیا میں کوئی کافر نہیں ہوگا سب مرتد ہوں گے، کیونکہ جس قدر کفار ہیں وہ کسی نہ کسی مرتد کی اولاد ہیں۔

نداء یا محمد کا جواز اور بحث و نظر | اس حدیث میں ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے بیان کیا کہ ایک دن ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے، اچانک ایک ایسا شخص آیا جس کا لباس انتہائی سفید اور بال گہرے سیاہ تھے۔

یہ آنے والے شخص حضرت جبرائیل تھے جو پیکر انسانی میں آئے تھے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فرشتے جس شکل میں چاہیں متشکل ہو سکتے ہیں، فرشتوں کی حقیقت اور انسان اور فرشتہ میں باعتبار حقیقت کون افضل ہے، ان تمام امور پر ہم نے شرح صحیح مسلم جلد سابع (۲) میں مفصل بحث کی ہے۔

اس آنے والے نے کہا یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بتائیے۔

اس حدیث میں حضرت جبرائیل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد کے ساتھ ندا اور خطاب کیا ہے، بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ فرشتوں کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد کے ساتھ ندا اور خطاب کرنا جائز ہے اور آپ کی امت کے لیے ناجائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام لے کر آپ کو بلانا امت پر حرام کر دیا ہے، اس لیے یا محمد کہنا ناجائز ہے، البتہ یا رسول اللہ، یا نبی اللہ کہنا چاہیے، ان کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے:

لا تجعلوا دعاء الذین یبذلون بئس ما یؤتیہم ان یموتوا (نور: ۶۳)

مناہین کا استدلال اس وقت صحیح ہوگا جب دعا کا معنی بلانا اور پکارنا ہو اور دعا کی رسول کی طرف اضافت اضافت الی المفعول ہو، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح نہ بلاؤ، جیسے ایک دوسرے کو بلاتے ہو، اور اس آیت میں زیادہ ظاہر اور منظم قرآن مجید کے قریب — یہ ترکیب ہے کہ یہ اضافت الی الفاعل ہے، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلانے کو ایسا نہ قرار دو، جیسے تم ایک دوسرے کو بلاتے ہو یا دعا کا معنی اللہ سے دعا کرنا ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ناراض نہ کرو، اور اپنے خلاف آپ کی دعا کو اپنی دعاؤں کی طرح نہ قرار دو، کیونکہ آپ کی دعا حتمًا قبول ہوتی ہے۔

امام رازی لکھتے ہیں:

اس آیت میں کئی ترکیبیں ہیں:

(۱)۔ مبرور و فعال نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تم کو جو حکم دیتے ہیں اور تم کو بلاتے ہیں، اُسے تم آپس میں بلانے کی طرح نہ قرار دو، کیونکہ آپ کا حکم دینا فرض اور لازم ہے، اور اس پر دلیل یہ ہے کہ اس آیت کے بعد یہ ارشاد ہے:

جو لوگ رسول کے حکم کی مخالفت کرتے ہیں وہ

فلیحذر الذین یخالفون عن امرہ ان

حیدر اقل
 marfat.com
 Marfat.com

علامہ قاری رحمہ الباری لکھتے ہیں:

اد قصد به المعنى الوصفى دون المعنى العلمى . ۱۰

جب حضرت جبرائیل نے آپ کو یا محمد کہا تو اس سے لفظ محمد کے وصفی معنی کا ارادہ کیا اور علمی (نام کے) معنی کا ارادہ نہیں کیا۔

شیخ شبیر احمد عثمانی نے بھی علامہ قاری کے حوالے سے اس جواب کا ذکر کیا ہے۔ ۱۱

رجی لفظ محمد سے آپ کا علم اور نام ہی مقصود ہو، لیکن آپ کو بلانا مقصود نہ ہو صرف اظہار محبت اور فائق و شوق سے محض آپ کے نام کا معرہ لگانا مقصود ہو، جیسا کہ اس حدیث میں ہے:

امام مسلم حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث روایت کرتے ہیں اس میں ہے:

فصعد الرجال والنساء فوق البيوت

وتفرق الغلمان والخدام في الطريق

ينادون يا محمد يا رسول الله يا محمد يا

رسول الله ۱۲

رحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو مرد اور عورتیں گھروں کی چھتوں پر چڑھ گئے اور بچے اور خدام راستوں میں پھیل گئے اور وہ نعرے لگا رہے تھے یا محمد، یا رسول اللہ، یا محمد یا رسول اللہ۔

حافظ ابن کثیر، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت کے احوال میں لکھتے ہیں:

وكان شعارهم يومئذ يا محمد ۱۳

تھا۔

حافظ ابن اثیر نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ ۱۴

د) لفظ یا محمد کہہ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرنا اور آپ کو یاد کرنا مقصود ہو پھر بھی یا محمد کہنا جائز ہے۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرحمن بن سعد قال:

خدرت رجل ابن عمر فقال له رجل: اذكر احب الناس اليك فقال يا محمد ۱۵

عبد الرحمن بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کا پیروں ہو گیا، ایک شخص نے کہا اس کو یاد کرو، جو تم کو سب سے زیادہ محبوب ہو حضرت ابن عمر نے کہا یا محمد۔

۱۰۔ علامہ ابن کثیر متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۱ ص ۵۱، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۱۱۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۱ ص ۱۲۲، مطبوعہ مدینہ پریس بجنور

۱۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۳۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۳۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ

۱۴۔ علامہ ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۳۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ

۱۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، الادب المفرد ص ۲۵۰، مطبوعہ المطبعة الاشرفیہ لائل پور

یا محمد کہنے کے جواز پر سب سے واضح اور صریح دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نابینا کو دعا تعلیم فرمائی اس میں یہ الفاظ ہیں:

اللهم انی اسئلك واتوجه الیک
بمحمد بنی الرحمة یا محمد انی قد توجهت
بک الی ربی فی حاجتی هذه لتقتنی اللہم
فشفعہ فی۔ ۱

اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری
طرف محمد بنی رحمت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے وسیلہ سے
متوجہ ہوتا ہوں، یا محمد! میں آپ کے وسیلہ سے اپنی
اس حاجت میں اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں تاکہ
یہ حاجت پوری ہو، اے اللہ! حضور کی شفاعت کو میرے
حق میں قبول فرما!۔

حافظ ابن تیمیہ نے اس حدیث کو جامع ترمذی، سنن نسائی اور متقدم کتب حدیث کے حوالوں سے نقل کیا ہے اور
اس میں یا محمد کے الفاظ ہیں۔ ۲

غیر مقلدین کے مشہور عالم شیخ عبدالرحمن مبارک پوری نے اس حدیث کو امام ابن ماجہ، امام ابن خزمیہ، امام حاکم
اور امام طبرانی کے حوالوں سے نقل کیا ہے اور اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور اس میں یا محمد کے الفاظ ہیں۔ ۳

امام ابو یعلیٰ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یقول والذی نفس ابی
القاسم بیدہ لینزلن عینی بن مریم اماماً
مقسطاً وحکماً عادلاً فلیکسرن الصلیب
ولیقتلن الخنزیر، ولیصلحن ذات
البین ولیذهبن الشحناً ولیعرضن
علیہ المال فلا یقبلہ ثم لئن قام علی
قبری فقتال یا محمد لاجبتہ۔ ۴

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں ابوالقاسم کی
جان ہے عیسیٰ بن مریم ضرور نازل ہوں گے، وہ نصف
امام، اور عادل حاکم ہوں گے، وہ صلیب کو توڑ دیں گے،
خنزیر کو قتل کریں گے، لوگوں کی صلح کرائیں گے، نبض کو
دور کریں گے، ان پر مال پیش کیا جائے گا وہ اس کو
قبول نہیں کریں گے، پھر یہ خدا اگر وہ میری قبر پر کھڑے
ہو کر یا محمد کہیں تو میں ان کو ضرور جواب دوں گا۔

اس حدیث کا حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی ذکر کیا ہے، اور اس حدیث سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر
میں حیات پر استدلال کیا ہے۔ ۵

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۹۹، مطبوعہ دار محمد کا رخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ شیخ تقی الدین ابوالعباس احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ، مجموعہ الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۶۷، مطبوعہ سعودی عربیہ

۳۔ شیخ عبدالرحمن مبارک پوری متوفی ۱۳۲۵ھ، تحفۃ الاحوذی ج ۲ ص ۳۸۲، مطبوعہ نشر السنۃ لدان

۴۔ حافظ احمد بن علی عثمنی یتیمی متوفی ۳۰۷ھ، مسند ابو یعلیٰ ج ۶ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار المامون تراث بیروت، ۱۴۰۴ھ

۵۔ حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، المطالب العالیہ ج ۲ ص ۳۴۹، ۲۳۰، مطبوعہ مکرہ

اللہ تعالیٰ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو "یا محمد" کے ساتھ ندا اور خطاب کرنا
 سرہ الخریز تحریر فرماتے ہیں:

بیہقی، امام علقمہ و امام اسود اور ابن نعیم، امام حسن بصری و امام سعید بن جبیر سے تفسیر کریمہ مذکورہ میں راوی
 لا تقولوا یا محمد ولكن قولوا بارسول الله یا نبی اللہ "یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا محمد نہ کہو یا نبی اللہ،
 یا رسول اللہ کہو" اسی طرح امام قتادہ تلمیذ انس بن مالک سے روایت کی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و لہذا علماء
 تصریح فرماتے ہیں، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو نام لے کر ندا کرنی حرام ہے اور واقعی محل انصاف ہے
 جسے اس کا مالک و مولیٰ تبارک و تعالیٰ نام لے کر نہ پکارے غلام کی کیا مجال کہ راہ ادب سے تجاوز کرے۔ لہ
 ہو سکتا ہے کہ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کی مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جل مجدہ نے قرآن مجید میں سیدنا محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم کو نام لے کر نہیں پکارا، وگرنہ اعاذیبت قدسیہ میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو بجزرت یا محمد کے ساتھ خطاب کیا ہے
 اور ادا کیا ہے۔ اور ہمارے نزدیک احادیث بھی حجت ہیں۔

امام بخاری حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے معراج کی ایک طویل حدیث روایت کرتے ہیں اس میں
 ہے:

فقال الجبار یا محمد قال لبيك و
 سعديك قال انه لا يبدل القول لدى كما
 فرضت عليك في ام الكتاب فكل حسنة
 بعشر امثالها فهي خمسون في ام الكتاب و
 هي خمس عليك
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا محمد! آپ نے کہا میں
 حاضر ہوں! اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرے قول میں تبدیلی
 نہیں ہوتی، میں نے جس طرح آپ پر ام الكتاب میں
 (نمازیں) فرض کی ہیں، تو ہر نیکی دس گنی ہے، لہذا ام الكتاب
 میں پچاس نمازیں ہیں اور آپ پر پانچ نمازیں (فرض) ہیں

امام مسلم حضرت انس رضی اللہ عنہ سے حدیث معراج روایت کرتے ہیں، اس میں ہے:
 فلما راجع بين رابي وبين موسى عليه
 السلام حتى قال يا محمد انهن خمس صلوات
 كل يوم وليلة
 میں اپنے رب اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
 درمیان مسلسل آتا جاتا رہا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:
 یا محمد! ہر دن اور رات میں پانچ نمازیں (فرض) ہیں۔

امام ترمذی، حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث روایت کرتے ہیں اس میں ہے:
 فاذا برى تبارك وتعالى في احسن صورة
 فقال يا محمد قلت رب ليك قال فيم يختتم
 اچانک میں نے اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو
 بہترین صورت میں دیکھا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یا محمد! میں

۱۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، تجلی الیقین ص ۲۶، مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور، ۱۳۰۱ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۲۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۹۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

يا محمد! فيما يختصم الملا الأعلى؛
(إلى أن قال) يا محمد! إذا صليت فقل
اللهم اني أسئلك الطيبات وترك المنكرات
وحب المساكين وان تتوب على و إذا
أردت فتنة في العاس فتوفني غير
مفتون له

یا محمد! ملاو اعلیٰ کس چیز میں بحث کر رہے ہیں؟
 اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یا محمد! جب آپ
 نماز پڑھیں تو یہ دعا کہیں: اے اللہ! میں تجھ سے
 اچھی چیزوں کے حصول اور بُری چیزوں کے ترک کا
 سوال کرتا ہوں، اور سکیمینوں سے محبت کا اور میری
 توبہ کی قبولیت کا اور جب تو لوگوں کو فتنہ میں مبتلا
 کرنے کا ارادہ کرے تو مجھے بغیر فتنہ کے اٹھالینا۔

امام ابن جوزی، حضرت مہاذبن جبل رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو روایت کرتے ہیں، اس میں ہے:

فَاذْا اَنَا بَرَجِي عَنْ وَجَلٍ فِي اَحْسَن صُورَةٍ
فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اَتَدْرِي فِيمَا يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ
الْاَعْلَى ۚ

پس اچانک میرے سامنے میرا رب عزوجل
حسین ترین صورت میں تھا اس نے فرمایا یا محمد! کیا آپ
جانتے ہیں ملا اعلیٰ کس بات میں مجھکڑ رہے ہیں؟

امام ابن جوزی نے دیگر اسانید سے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے ۱۷
علامہ زبیدی نے اس حدیث کو امام ترمذی، امام طبرانی اور امام حاکم کے حوالوں سے بیان کیا ہے۔ ۱۸
امام بخاری، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے شفاعت کی ایک طویل حدیث روایت کرتے ہیں اس
میں ہے:

یہ ہے:

فَيَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اِرْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ
يَسْمَعُ لَكَ وَسَلْ تَعْطَهُ وَاشْفَعْ تَشْفَعُ - ۵

پھر کہا جائے گا یا محمد! اپنا سر اٹھائیے، کہیے
آپ کی بات سنی جائے گی اور مانگیئے آپ کو دیا جائے گا
اور شفاعت کیجئے آپ کی شفاعت قبول کی جائے گی۔

اس حدیث کو امام مسلم اور امام ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

نیز امام بخاری حضرت انس سے حدیث شفاعت روایت کرتے ہیں اس میں ہے:

- ۱۔ امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی الجوزی متوفی ۵۹۷ھ، العلل المتناہیہ ج ۱ ص ۱۸-۱۹، مطبوعہ مکتبۃ الریة فیصل آباد، ۱۴۰۱ھ
 ۲۔ " " " " العلل المتناہیہ ج ۱ ص ۱۹،
 ۳۔ " " " " العلل المتناہیہ ج ۱ ص ۲۱-۲۰،
 ۴۔ علامہ سید محمد بن محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، اشخاص السادة المتقين ج ۵ ص ۷۸-۷۷، مطبوعہ مطبعہ مسینہ مصر ۱۳۱۱ھ
 ۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۱۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
 ۶۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۹،
 ۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۳۲۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
 ۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۱۹۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

فاذا سرايته وقعت ساجدا في دعائي
ماشاء الله ان يدعني ثم يقول ارفع محمد
وقل تسمع واشفع تشفع وصل تعطه ۱۷

پھر میں دیکھوں گا کہ میں سجدہ میں گر جاؤں گا، پھر
جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا مجھے سجدہ میں رہنے دیگا،
پھر فرمائے گا یا محمد! کہیے آپ کی بات سنی جائے گی، شفاعت
کیجئے آپ کی شفاعت قبول کی جائے گی اور مانگیے آپ
کو دیا جائے گا۔

اس حدیث میں نحوی قواعد کے مطابق یا محذوف ہے۔

امام ابو عوانہ، حضرت البرکہ صدیق رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو روایت کرتے ہیں اس میں ہے،
فیقول الله يا محمد ارفع رأسك
وقل تسمع واشفع تشفع ۱۸

امام ابو یعلیٰ حضرت انس بن مالک سے اس حدیث کو روایت کرتے ہیں، اس میں ہے:

پھر اللہ تعالیٰ جب تک چاہے گا مجھے سجدہ میں رہنے
دے گا، پھر مجھ سے فرمائے گا: یا محمد! اپنا سر اٹھائیے
کہیے آپ کی بات سنی جائے گی اور شفاعت کیجئے،
آپ کی شفاعت قبول کی جائے گی اور مانگیے آپ کو
دیا جائے گا۔

فیدعني ما شاء الله ثم قال لي :
ارفع رأسك يا محمد قل تسمع واشفع
تشفع وصل تعطه ۱۹

امام ابو یعلیٰ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اپنے رب کی
طرف مسلسل شفاعت کرتا رہوں گا اور میری شفاعت
قبول کی جاتی رہے گی، حتیٰ کہ میں کہوں گا اے میرے
رب تجھوں نے لا الہ الا اللہ کہا ہے ان کے لیے
میری شفاعت قبول فرما، اللہ تعالیٰ فرمائے گا، یا محمد! ان
کی مغفرت کرنا تمہارا منصب نہیں ہے، ان کی رہبر
راست (مغفرت) نہ صرف میری خصوصیت ہے،

عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال: ما نلت استغفر الى ربّي ويشفعني
حتى اقول: رب شفّعني فيمن قال لا
اله الا الله، قال فيقول: ليست هذه
لك يا محمد انتما هي لي اما وعزتي
وحلمي وبرحمتي لا ادع في النار احدا
او قال عبدا قال: لا اله الا الله ۲۰

- ۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۰۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
- ۱۸۔ امام ابو عوانہ یعقوب بن اسحاق اسفرائینی متوفی ۳۱۶ھ، مسند ابو عوانہ ج ۱ ص ۱۱۷، مطبوعہ دارالباز للنشر والتوزيع مکہ مکرمہ
- ۱۹۔ حافظ احمد بن علی المثنیٰ التیمی متوفی ۳۰۷ھ، مسند ابو یعلیٰ الموصلی ج ۳ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار المامون تراث بیروت، ۱۴۰۴ھ
- ۲۰۔ حافظ احمد بن علی المثنیٰ التیمی متوفی ۳۰۷ھ، مسند ابو یعلیٰ الموصلی ج ۳ ص ۱۸۸، مطبوعہ دار المامون تراث بیروت، ۱۴۰۴ھ

مجھے اپنی عزت اپنے علم اور اپنی رحمت کی قسم میں دوسخ
میں کسی ایسے شخص کو نہیں رہنے دوں گا جس نے
لا الہ الا اللہ کہا ہو۔

امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن الحسن ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اتخذ عسیباً یسکت بہ الناس فارحی اللہ
الیہ یا محمد لا تکسر قرون امتک فمادی
العسیب معہ بعد۔ ۱۷

حسن بصری بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک شاخ رکھی جس سے لوگوں کو خاموش
کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی کی یا محمد
اپنی امت کے سروں کو نہ توڑیں، اس کے بعد آپ
کے پاس وہ شاخ نہیں دیکھی گئی۔

علامہ علی نقی ہندی نرسی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عن الروح الامین جبرائیل عن اللہ عزوجل
قال یا محمد اکثر من صنائع المعروف
فانہا تقي مصارع السوء الحدیث۔ ۱۸

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا کہ جبرائیل علیہ السلام بیان
کرتے ہیں کہ اللہ عزوجل نے فرمایا: یا محمد! بہ کثرت
نیک کام کیا کریں، کیونکہ یکیاں ناگہانی آفات سے
بچاتی ہیں۔

الم بخاری نے کہا اس حدیث کی سند میں ایک راوی نصر بن باب ہے جس پر لوگ جھوٹ کی تہمت لگاتے
ہیں، یعنی یہ حدیث ضعیف ہے، لیکن فضائل اعمال میں حدیث ضعیف معتبر ہوتی ہے۔
امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن عیاض بن حمار المجاشعی ان
نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ذات یوم
فی خطبۃ الا ان ربی اوان ربی امرنی ان
اعلمکم ما جہلتم علمنی یوم هذا
فان کر الحدیث قال فقال یا محمد
انما بغثک لا بتلیک وابتلی بک و
انزلت علیک کتاباً لا یغسلہ الماء

عیاض بن حمار مجاشعی بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن دوران خطبہ فرمایا:
سنو میرے رب نے مجھے یہ حکم دیا ہے کہ جو چیزیں
تم کو نہیں معلوم وہ تم کو بتاؤں جن کا اللہ تعالیٰ نے مجھے
آج علم دیا ہے، پھر فرمایا یا محمد! میں نے تم کو امتحان
میں ڈالنے کے لیے مبعوث کیا ہے اور میں تمہاری
وجہ سے (بھی) امتحان لوں گا، اور میں نے تم پر

۱۷۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۳ ص ۱۸۵، مطبوعہ مطبعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۴۰۰ھ
۱۸۔ علامہ علی نقی بن حسام الیل ہندی بریلون پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۵۹، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۵ھ

یہ ہیں امام ربیع قدسیہ میں جن میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد کے ساتھ نماز اور خطاب کیا ہے۔

انبیاء علیہم السلام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد کے ساتھ نماز اور خطاب کرنا امام بخاری

معراج میں روایت کرتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: یا محمد واللہ قدر اودت بنی اسرائیل قوی علی ادنی من هذا فضعفوا وترکوا لہ اس سے کم نمازوں میں تجربہ کیا ہے، وہ کمزور ہو گئے اور انھوں نے ان نمازوں کو ترک کر دیا۔

علامہ علی متقی، امام ابو نعیم اور امام ابن النجار کے حوالوں سے حدیث معراج میں بیان کرتے ہیں: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا یا محمد! اپنی امت کو حکم دیں کہ جنت کے درختوں میں اضافہ کریں، کیونکہ اس کی زمین وسیع ہے اور اس کی مٹی پاکیزہ ہے، حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام فرمایا: جنت کے درخت کیا چیز ہیں؟ حضرت ابراہیم نے فرمایا: لاجول ولا قوۃ الا باللہ۔

حافظ بن محمد عسقلانی، امام ابو یعلیٰ کے حوالے سے حضرت ابو ہریرہ کی روایت ذکر کرتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام میری قبر پر کھڑے ہو کر ندا کریں "یا محمد" تو میں اس کا جواب دوں گا۔

امام ابو یعلیٰ کی روایت یہ ہے:

عن ابی ہریرۃ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول والذی نفس ابی القاسم بیدہ لا یبذل عیسیٰ ابن مریم اماماً مقسطاً وحکماً عدلاً فلیکسر الصلیب ویقتلن الختیزو لیصلحن ذات البین

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں ابو القاسم کی جان ہے، حضرت عیسیٰ ابن مریم ضرور نازل ہوں گے، وہ انصاف کرنے والے امام اور عدل کرنے والے حاکم ہوں گے، وہ ضرور صلیب کو توڑیں گے اور ختیز کو قتل

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۲۱، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
 ۲۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی برہن پوری متوفی ۹۰۵ھ، کنز العمال ج ۲ ص ۲۵۲، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۵ھ
 ۳۔ حافظ احمد بن علی ابن حبیب عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، المطالب العالیہ ج ۲ ص ۳۲۹، ۲۳۰ مطبوعہ مکتبہ مکرمہ

ولید هبن الشحناء وليعرضن عليه المال
فلا يقبله ثم لئن قام على قبري فقال
يا محمد لا جنة له
کریں گے اور لڑنے والوں میں صلح کرائیں گے اور نفع کو دور کریں گے
ان پر مال ضرور پیش کیا جائے گا اور وہ اس کو قبول نہیں
کریں گے، پھر اگر وہ میری قبر پر کھڑے ہو کر کہیں "یا محمد"
تو میں ان کو ضرور جواب دوں گا۔

ہم نے بیس مستند احادیث بیان کی ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو "یا محمد" کے ساتھ ندا
کی ہے، اور پانچ احادیث بیان کی ہیں جن میں اہلبیت علیہم السلام نے آپ کو یا محمد کے ساتھ ندا کی ہے اور صحابہ کرام
اور عام مسلمانوں کے یا محمد کے ساتھ ندا کے حوالے ہم نے پہلے بیان کر دیے ہیں۔ اب ہم خود اعلیٰ حضرت احمد رضا
رحمہ اللہ کی کتاب مذکور کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو یا محمد کے ساتھ ندا کی ہے:
اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی تحریر فرماتے ہیں:
ابن مردویہ اپنی تفسیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے راوی حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں:

ما حلف الله بحيوة احد قط الا بحيوة
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال تعالى لعمر
انهم لفي سكرتهم يعمهون وحياتك يا محمد
اللہ تعالیٰ نے کبھی کسی کی زندگی کی قسم یاد نہ فرمائی،
سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ آیہ نمک میں فرمایا مجھے
تیری جان کی قسم اے محمد۔

اس کتاب کے صفحہ ۲۶ پر اعلیٰ حضرت نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد کے ساتھ ندا کرنا
حرام ہے جسے اس کا ملک و مولیٰ تبارک و تعالیٰ نام لے کر نہ پکارتے غلام کی کیا مجال کہ راہ ادب سے تجاوز کرے
اور صفحہ ۲۸ پر یہ روایت استدلال میں پیش کی ہے جس میں مذکور ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو یا محمد کے ساتھ ندا کی ہے۔
ہم اس تعارض اور تسامح سے صحت نظر کرتے ہوئے صرف یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ احادیث اور آثار کی روشنی میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو "یا محمد" کے ساتھ ندا کرنا جائز ہے، اور یہ ندام ادب اور احترام کے خلاف نہیں ہے، اگر ندام
کرنا ادب اور احترام کے خلاف ہوتا تو یا اللہ کہنا بھی حرام ہوتا، ندا کا معنی ہے منادی کو اپنی طرف متوجہ کرنا، ہم یا محمد کہہ کر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی طرف متوجہ کرتے ہیں، ادب کے خلاف یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نام سے
پکار کر بلایا جائے جیسے زید، عمر و کو نام لے کر بلاتے ہیں اور ایک تفسیر کے مطابق اسی کی قرآن مجید میں ممانعت ہے
نیز "محمد" آپ کا نام بھی ہے اور آپ کی صفت بھی سو اگر اس لفظ سے آپ کی صفت کا قصد کر کے ندا کر کی جائے تو کوئی
اشکال ہی نہیں ہے اور کبھی ندا کسی کو یاد کرنے کے لیے بھی کی جاتی ہے لہذا یا محمد اگر بہ طور ذکر کہا جائے یا اظہار
مسترت کے لیے نعرہ لگاتے ہوئے یا محمد کہا جائے تو یہ بھی جائز ہے اور صحابہ کرام نے جو یا محمد کے ساتھ ندا کی ہے
وہ اسی معنی پر محمول ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ صحابہ کرام نے جو یا محمد کہا تھا وہ سورہ نور کی آیت لا تجعلوا دعاء الرسول الخ
(۶۳) سے منسوخ ہو گیا یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ اگر یا محمد کہنے میں بے ادبی تھی تو کیا اس آیت کے نازل ہونے سے

۱۔ حافظ احمد بن علی الشافعی المتوفی ۳۰۴ھ، مسند ابو یعلیٰ الموصلی ج ۶ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار المأمون تراث بیروت ۱۴۰۲ھ

۲۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، تجلّی الیقین ص ۲۸، مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور

پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبی الیاذ باللہ جائز تھی؛ جب کہ اسی آیت کے حوالے کے بعد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بھی محمد کرام اور تابعین عظام یا محمد کے ساتھ نہ رہتے رہے ہیں، اس مسئلہ پر مزید دلائل اور سیر حاصل۔ بحث ہم نے شرح صحیح مسلم جلد سابع کے شروع اور آخر میں کی ہے اس بحث کو وہاں بھی دیکھ لیا جائے۔ میں نے اس مسئلہ میں زیادہ تفصیل اور تحقیق اس لیے کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد کے ساتھ نہ لے کر مسلمان حرام سمجھنے سے باز رہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت، صحابہ کرام، تابعین عظام، سلف صالحین اور اخیار امت کی اتباع کے طامن کو ہاتھ سے نہ چھوڑیں۔ واخود عواذنا ان الحمد للہ رب العلمین والصلوٰۃ والسلام۔

— علی سیدنا محمد خاتم النبیین وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ اجمعین

ارکان اسلام میں جہاد کو ذکر کرنے کی وجہ | اس سیٹ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارکان اسلام میں توحید و رسالت کی گواہی، نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج کا ذکر فرمایا، اس پر یہ اشکال ہے کہ آپ نے ارکان اسلام میں جہاد کا ذکر نہیں فرمایا، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے ان ارکان کا بیان فرمایا ہے جو ہر حال میں فرض عین ہیں اور جہاد بعض احوال میں فرض عین ہے اور بعض احوال میں فرض کفایہ ہے، تبلیغ اسلام کے لیے جہاد کرنا فرض کفایہ ہے اور جب کفار کسی مسلمان ملک کی سرحدوں پر حملہ کریں تو اس ملک کی سرحدوں کی حفاظت کے لیے ہر اس مسلمان پر جہاد کرنا فرض عین ہے جس کو مسلمانوں کا امیر جہاد کے لیے بلائے۔

اس کے بعد حضرت جبرائیل نے ایمان کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ، اس کے فرشتوں، اس کے صحیفوں، اس کے رسولوں، قیامت اور خیر و شر کو اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے وابستہ مانو۔ اسلام اور ایمان کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور ان کے باہمی مفہوموں میں فرق کی تفصیل اور تحقیق ہم کتاب الایمان کے شروع میں بیان کر چکے ہیں۔

اس حدیث میں ہے: حضرت جبرائیل نے کہا مجھے (مرتبہ) احسان کے متعلق بتائیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اللہ تعالیٰ کی عبادت اس حال میں کرو گویا کہ تم اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو اور اگر تم اس حال کو نہ پاسکو تو اللہ تعالیٰ تو تم کو یقیناً دیکھ رہا ہے۔

مرتبہ احسان کی تفصیل اور تحقیق | علامہ نروسی نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو احسان کے دو مرتبے بیان کیے ہیں ان دونوں کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر بالفرض کوئی شخص اس بات پر قادر ہو کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہو اور اس کو دیکھ رہا ہو تو وہ عبادت کو پورے کمال کے ساتھ انجام دے گا اور اس کے ظاہری ارکان و آداب اور باطنی خضوع و خشوع میں سے کسی چیز میں کمی نہیں کرے گا، اور انتہائی احسن اور اکمل طریقہ سے عبادت کو انجام دے گا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منشاء یہ ہے کہ ہر حال میں عبادت اس طرح کرو کہ گویا کہ تم خدا کے سامنے کھڑے ہو یا خدا تم کو دیکھ رہا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے بیان فرمایا ہے کہ احسان کے پہلے مرتبہ کا مطلب یہ ہے کہ مسلمان کے دل پر معرفت الہیہ کا اس قدر غلبہ ہو کہ وہ مشاہدہ حق میں اس طرح کھو جائے گویا کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے اور دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ وہ معرفت الہیہ کے اس مقام پر نہ تو اگرچہ نہ ہو لیکن اس کے ذہن میں ہر وقت یہ بات حاضر ہے کہ اللہ تعالیٰ

اس کو دیکھ رہا ہے، ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ احسان کا پہلا مرتبہ عارف کے احوال اور اس کی واردات قلبیہ کی طرف اشارہ ہے یعنی سالک پر ایسا حال طاری ہو جائے کہ گویا وہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے اور احسان کے دوسرے مرتبہ میں عابد کے علم کی طرف اشارہ ہے یعنی جس وقت کوئی مسلمان عبادت کرے تو اس علم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے کہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے اور جب کسی مزدور کو یہ علم ہو کہ مالک اس کو کام کرتے ہوئے دیکھ رہا ہے تو وہ کام میں کسی قسم کی کوتاہی نہیں کرتا۔ پس عابد بھی علم کی اسی کیفیت سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے۔

احسان کا پہلا مرتبہ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس حال میں کرے کہ گویا اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے۔ یہ کاٹین کا معنی ہے، کیونکہ ان لوگوں کی شان یہ ہوتی ہے کہ نعمت ملنے کے وقت ان کی نظر نعمت پر نہیں منعم کی طرف ہوتی ہے، اس طرح مصیبت کے حال میں ان کی توجہ مصیبت پر نہیں ہوتی اور نہ اس کے اثرات یعنی رنج و ملال ان کی طبیعت پر مرتب ہوتے ہیں بلکہ ان کی نظر مصیبت ڈالنے والے کی طرف ہوتی ہے اور جن لوگوں کا یہ حال ہو وہ ہر وقت اللہ تعالیٰ کی معرفت میں مستغرق رہتے ہیں یہی وجہ ہے کہ ایک مرتبہ امام اعظم ابو حنیفہ مسجد میں نماز پڑھ رہے تھے اچانک چھت سے سانپ گھر پڑا تمام لوگ مسجد سے نمازیں توڑ کر بھاگ گئے لیکن امام اعظم کو پتا بھی نہ چلا۔ (تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اسی طرح عروہ بن مسعود کے جسم کے کسی عضو میں زخم تھا لوگ اس عضو کو کاٹنا چاہتے تھے۔ نماز کی حالت میں ان کا عضو کاٹ ڈالا گیا۔ اور ان کو اس کا مطلقاً احساس نہیں ہوا۔ (تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت)۔ ایک مرتبہ امام بخاری نماز پڑھ رہے تھے، نماز کے بعد انھوں نے قمیص کا دامن اٹھایا اور ایک شاگرد سے کہا ذرا دیکھنا میری قمیص کے نیچے کیا ہے شاگرد نے دیکھا قمیص کے نیچے زنبور (بھڑ) تھی جس نے ان کے بدن پر سولہ ڈنک لگائے تھے جس کی وجہ سے ان کا جسم جگہ جگہ سے سوچ گیا تھا، شاگرد نے پوچھا جب زنبور نے پہلی مرتبہ کاٹا تو آپ نے اس وقت نماز کیوں نہیں توڑ دی، فرمایا میں قرآن کریم کی جس آیت کی تلاوت کر رہا تھا اس کے ذوق میں اتنا مدہوش تھا کہ اس تکلیف کی طرف متوجہ ہی نہ ہو سکا۔ (ہدی الساری ج ۲ ص ۲۵۳، مطبوعہ مصر)۔ بہر حال یہ نفوس قدسیہ مشاہدہ جمال ذات اور معرفت میں اس قدر منہمک اور مستغرق ہوتے ہیں کہ نماز کی حالت میں دنیا کی کسی بات یا جسمانی تکلیف کی طرف ان کی توجہ نہیں ہوتی، بھلا جب مخلوق کے حسن و جمال میں محویت کا یہ عالم تھا کہ مصر کی عورتوں نے جلوہ یوسف دیکھنے کے بعد لیموں کی جگہ اپنی انگلیاں کاٹ ڈالیں تو جن نفوس قدسیہ کے سامنے تجلیات خالق بے حجاب ہوتی ہوں انھیں اپنا یا اپنے گرد و پیش کا کب احساس ہو سکتا ہے۔

اور احسان کا دوسرا مرتبہ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ عبادت کرنے والا یہ یقین رکھے کہ خدا اس کو دیکھ رہا ہے یہ متوسطین حضرات کا مرتبہ ہے جن کی صفت یہ ہے کہ اگر مشاہدہ ذات اور معرفت حق کے اس مرتبہ کو نہیں پاسکے تو کم از کم خضوع و خشوع اور اخلاص اور للہیت کا یہ مرتبہ تو ہوتا ہے کہ عین عبادت کے عالم میں یہ ذہن میں رکھیں کہ خود مہبود ہماری طرف دیکھ رہا ہے۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ عابدین کے بہ اعتبار ایمان کے تین مراتب ہیں، ایک وہ شخص ہے جو عذاب کے خوف اور ثواب کی طمع سے اطاعت کرتا ہے اس کا ایمان علم الیقین کے مرتبہ میں ہے اور اس کی اطاعت کو

عبادت کہتے ہیں دوسرا وہ شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل اطاعت کے شوق سے کرتا ہے اس کا ایمان یقین کے مرتبہ میں ہے اور اس کی اطاعت کو عبودیت کہتے ہیں تیسرا وہ شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کی عبادت محض اس نیت سے کرتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بندہ ہے اور بندہ کا یہی کام ہے کہ وہ اپنے مولیٰ کی اطاعت کرے اس شخص کا ایمان حق الیقین کے مرتبہ میں ہے اور اس کی اطاعت کو عبودۃ کہتے ہیں اور احسان کے پہلے مرتبہ سے مراد اصحاب حق الیقین ہیں اور احسان کے دوسرے مرتبہ سے مراد اصحاب یقین ہیں، رہے ہم لوگ تو وہ ایمان کے تیسرے درجہ میں آتے ہیں جن کا ایمان علم الیقین کے درجہ کا ہے اور جن کی اطاعت عبادت سے آگے نہیں بڑھتی، ہم وہ لوگ ہیں جو مرتبہ احسان کی دونوں قسموں سے غاری ہیں، اللہ تعالیٰ ہماری اصلاح فرمائے اور ہمیں مرتبہ احسان سے حظ وافر عطا فرمائے (آمین)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علوم خمسہ حاصل ہونے کے متعلق علماء اسلام کی تصریحات اس

میں ہے سائل نے کہا مجھے قیامت کے متعلق بتائیے! آپ نے فرمایا: اس کے متعلق جواب دینے والا سوال کرنے والے سے زیادہ جاننے والا نہیں ہے۔

قیامت کب واقع ہوگی، بارش کب ہوگی، ماں کے پیٹ میں کیا ہے، انسان کل کیا کرے گا اور کون شخص کس جگہ مرے گا، یہ وہ امور خمسہ ہیں جن کا ذاتی علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، بحث اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی مخلوق کو ان پانچ چیزوں کا علم عطا فرمایا ہے یا نہیں، بعض علماء سلف نے نیک میتی کے ساتھ یہ کہا یہ علوم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں اور اس نے مخلوق میں سے کسی کو ان پانچ چیزوں پر مطلع نہیں فرمایا، اور اکثر اہل اسلام نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو عموماً اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خصوصاً ان پانچ چیزوں کے علوم میں سے بھی حظ وافر عطا فرمایا ہے۔ اب ہم ذیل میں ان علماء اسلام کی عبارات پیش کر رہے ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان علوم کے عطایہ جانے کی تصریح کی ہے۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

علامہ قرطبی نے کہا جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وساطت کے بغیر ان پانچ چیزوں کے جاننے کا دعویٰ کرے وہ اس دعویٰ میں جھوٹا

قال القرطبی فمن ادعی علوشیء منها غیر مسند الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان کاذباً فی دعواہ۔

علامہ ابن حجر عسقلانی، علامہ احمد قسطلانی، ملا علی قاری اور شیخ عثمانی نے بھی اپنی مشروح میں علامہ قرطبی

- ۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۹۰، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ
- ۲۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۲۴، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ
- ۳۔ علامہ احمد قسطلانی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، ارشاد الساری ج ۱ ص ۱۳۸، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۷ھ
- ۴۔ ملا علی بن سلطان محمد نقاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ، ہرقات ج ۱ ص ۶۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ
- ۵۔ شیخ فہر احمد عثمانی متوفی ۶۶۷ھ، فتح الملہم ج ۱ ص ۱۷۲، مطبوعہ مکتبۃ السکھار کراچی

کی اس عبارت کو نقل کیا ہے۔
علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

قال بعضهم ليس في الآية دليل على ان
الله لم يطلع نبيه على حقيقة الروح بل يحتمل
ان يكون اطلعه ولم يأمره ان يطلعهم وقد
قالوا في علم الساعة نحو هذا والله اعلم به

بعض علماء نے کہا ہے کہ سورہ بنی اسرائیل
کی آیت میں یہ دلیل نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کو روح کی حقیقت پر مطلع نہیں کیا، بلکہ احتمال
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو روح کی حقیقت پر مطلع
کیا، اور آپ کو اس کی اطلاع دینے کا حکم نہ دیا ہو،
قیامت کے علم کے متعلق بھی علمائے اسی طرح کہا ہے۔ واللہ اعلم۔

علامہ احمد قسطلانی نے بھی یہ عبارت نقل کی ہے۔ ۱

علامہ ورقانی المواہب کی شرح میں لکھتے ہیں:
(وقد قالوا في علم الساعة) وباقي الخمس
المذكورة في آية ان الله عنده علم الساعة
(نحو هذا) يعني انه علمها ثم امر بكتمها به

علم قیامت اور باقی ان پانچ چیزوں کے
متعلق جن کا سورہ لقمان کی آخری آیت میں ذکر ہے
علماء نے یہی کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو
ان پانچ چیزوں کا علم عطا فرمایا اور آپ کو انہیں مخفی
رکھنے کا حکم دیا۔

علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

ذهب بعضهم الى انه صلى الله عليه
وسلم اوتي علم الخمس ايضاً وعلم
وقت الساعة والروح وانه امر بكتمه
ذلك۔ ۲

اور بعض علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو امور خمسہ کا بھی علم دیا گیا ہے اور وقوع قیامت کا اور روح
کا بھی علم دیا گیا ہے اور آپ کو ان کے مخفی رکھنے کا حکم دیا
گیا ہے۔

علامہ صاوی مالکی لکھتے ہیں:

قال العلماء الحق انه لم يخرج نبينا من

علماء کرام نے فرمایا کہ حق بات یہ ہے کہ رسول

۱۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۴۰۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ احمد قسطلانی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، ارشاد الساری ج ۴ ص ۲۰۳، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۰۶ھ

۳۔ علامہ احمد قسطلانی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، المواہب اللدنیہ مع الزرقانی ج ۱ ص ۲۶۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۲ھ

۴۔ علامہ محمد عبدالباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المواہب اللدنیہ ج ۱ ص ۲۶۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۲ھ

۵۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، المحضات الکبریٰ ج ۲ ص ۱۹۵، مطبوعہ مکتبہ فوریہ رضویہ فیصل آباد

۶۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، شرح الصدور ص ۱۳۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ مصر

الدنيا حتى اطلعه الله على تلك الخس ولكن
امره بكتبتها له

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا سے اس وقت تک
وفات نہیں پائی جب تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو
الہی پانچ چوروس کے علوم پر مطلع نہیں فرمایا لیکن آپ
کو ان علوم کے غنی رکھنے کا حکم فرمایا۔

اور علامہ آلوسی فرماتے ہیں:

لہ یقبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم حتی علم کل شیء یمکن العلم بہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت
تک وفات نہیں پائی جب تک کہ اللہ تعالیٰ نے
آپ کو ہر اس چیز کا علم نہیں دے دیا جس کا
علم دینا ممکن تھا۔

نیز علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

ویجوز ان یکون اللہ تعالیٰ قد اطلع
حبیبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام علی وقت قیامہا
علی وجہ کامل لکن لا علی وجہ یحاکی
علمہ تعالیٰ بہ الا انه سبحانہ اوجب
علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کتبہ
لحکمة ویكون ذلک من خواصہ علیہ
الصلوٰۃ والسلام ویس عندی ما یفید الجزم
بذلک۔

اور یہ بات جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے
حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وقوع وقت قیامت پر
مکمل اطلاع دی ہو مگر اس طریقہ پر نہیں کہ اس سے علم
الہی کا اشتعاہ ہو الا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے کسی حکمت کی وجہ
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کا اخفا واجب
کر دیا ہو اور یہ علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خواص
میں سے ہو لیکن مجھے اس پر کوئی قطعی دلیل حاصل نہیں
ہوئی۔

امام رازی لکھتے ہیں:

عالم الغیب فلا یظهر علی غیبہ المخصوص
وهو قیام القیامة احدا ثم قال بعدہ لکن
من ارتضی من رسول۔

اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے وہ اپنے مخصوص غیب
یعنی قیامت قائم ہونے کے وقت پر کسی کو مطلع نہیں
فرماتا البتہ ان کو مطلع فرماتا ہے جن سے وہ مامنی ہوتا
ہے اور وہ اللہ کے رسول ہیں۔

۱۔ علامہ احمد صاوی مالکی، تفسیر صاوی ج ۳ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ مصر

۲۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۵، ص ۱۵۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت

۳۔ علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۱ ص ۲۱۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت

۴۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۸ ص ۲۳۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

علامہ علاؤ الدین خازن نے بھی یہی تفسیر کی ہے۔ ۱۔
علامہ تفت زانی لکھتے ہیں:

والجواب ان الغیب لہنا لیس للعموم
بل مطلقا ومعین ہو وقت وقوع القیمة
بقیمة السیاق ولا یبعد ان یطلع علیہ
بعض الرسل من الملائکة والبشر۔ ۲۔

اور جواب یہ ہے کہ یہاں غیب عموم کے لیے
نہیں ہے بلکہ مطلق ہے یا اس سے غیب خاص مراد
ہے یعنی وقت وقوع قیامت اور آیات کے سلسلہ
رابطہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور یہ بات مستقیمہ نہیں
ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض رسولوں کو وقت وقوع قیامت پر
مطلع فرمائے خواہ وہ رسل ملائکہ ہوں یا رسل البشر۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

وحق آنست کہ در آیت ویلے نیست بر آنکہ حق تعالیٰ
مطلع نگردانیدہ است حبیب خود را صلے اللہ علیہ وسلم بر مہیت
روح بلکہ احتمال دارد کہ مطلع گردانیدہ باشد و امر مکرر دارد کہ
مطلع گردانیدہ ہیں قوم را و بعضی از علماء و ر علم ساعت نیز
ہیں معنی گفتہ اندالی ان قال وے گوید بندہ مسکین خدائے
بنور العلم والیقین وچگونہ جملات کند مومن عارف کہ نفی علم
بحقیقت روح سید مرسلین و امام العارفین صلے اللہ علیہ وسلم
کند و دادہ است اور احق سبحانہ علم ذات و صفات خود و
فتح کردہ بروے فتح مبین از علوم اولین و آخرین روح
انسانی چہ باشد کہ در جنب حقیقت جامعہ مدی قطرہ البیت
از دریائے از بیضاے فافہم و باللہ التوفیق۔ ۳۔

حق یہ ہے کہ قرآن کی آیت میں اس بات پر کوئی
دلیل نہیں ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے حبیب صلے اللہ علیہ
وسلم کو روح کی حقیقت پر مطلع نہیں کیا بلکہ جانتے ہے کہ مطلع
کیا ہو اور لوگوں کو بتلانے کا حکم آپ کو نہ دیا ہو۔ اور بعض
علماء نے علم قیامت کے بارے میں بھی یہی قول کیا ہے
اور بندہ مسکین را اللہ اس کو نور علم اور یقین کے ساتھ فاضل
فرمائے، یہ کہتا ہے کہ کوئی مومن عارف حضور صلے اللہ
علیہ وسلم سے روح کے علم کی کیسے نفی کر سکتا ہے۔
وہ جو سید مرسلین اور امام العارفین ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے
اپنی ذات اور صفات کا علم عطا فرمایا ہے اور تمام اولین
اور آخرین کے علوم آپ کو عطا کیے ہیں ان کے سامنے
روح کے علم کی کیا حیثیت ہے۔ آپ کے علم کے سمندر
کے سامنے روح کے علم کی ایک قطرہ سے زیادہ کیا
حقیقت ہے۔

سید عبدالعزیز وبلغ عارف کامل فرماتے ہیں:

وکیف یخفی امر الخمس علیہ صلی اللہ

رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم سے ان پانچ چیزوں

۱۔ علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۴۵۰ھ، تفسیر خازن ج ۲ ص ۳۱۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بپشاور

۲۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفت زانی متوفی ۹۱۰ھ، شرح المقاصد ج ۲ ص ۲۰۵، مطبوعہ دار المعارف النہانیہ ۱۴۰۱ھ

۳۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، مارج النبوت ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ رضویہ سکھر

علیہ وسلم والواحد من اهل التصرف من امة الشریفة لا یمكن التصرف الا بمعرفۃ هذه الخمس۔
 کاظم کیے محقق ہوگا، حالانکہ آپ کی امت شریفہ میں سے کوئی شخص اس وقت تک صاحب تصرف نہیں ہو سکتا جب کہ اس کو ان پانچ چیزوں کی معرفت نہ ہو۔

اللہ تعالیٰ کی ذات میں علوم خمسہ کے انحصار کی خصوصیت کا سبب | سورہ لقمان کی اس آخری آیت میں یہ فرمایا گیا ہے:

ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدری نفس ما ذا تكسب غداً وما تدری نفس بما ی ارض تموت ان الله علیم خبیر۔
 بے شک اللہ ہی کے پاس ہے قیامت کا علم اور وہی بارش نازل کرتا ہے، اور وہی جانتا ہے جو رحموں میں ہے، اور کوئی نہیں جانتا کہ وہ کل کیا کرے گا، اور کوئی نہیں جانتا کہ وہ کہاں مرے گا، بے شک اللہ ہی جاننے والا، (جسے چاہے) خبر دینے والا ہے۔ (لقمان: ۳۳)

اس آیت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ان پانچ چیزوں کا ذاتی علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے، اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ ہر چیز کا ذاتی علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے، پھر ان پانچ چیزوں کی تخصیص کیا ہے؟ اس کے دو جواب ہیں، ایک یہ کہ مشرکین ان چیزوں کے متعلق سوال کرتے تھے اس لیے بتایا گیا کہ ان چیزوں کا علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ مشرکین کا اعتقاد یہ تھا کہ ان کے کاہنوں اور نجومیوں کو ان کا علم ہے اس لیے بتایا گیا کہ ان کا علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے۔ علامہ اسماعیل حقی لکھتے ہیں:

اس آیت میں ان پانچ چیزوں کا شمار کیا گیا ہے، حالانکہ تمام مغیبات کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگ ان چیزوں کے متعلق سوال کرتے تھے روایت ہے کہ دیہاتیوں میں سے عارت بن عمر بنی مملی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ سے قیامت کے وقت کے متعلق سوال کیا، اور یہ کہ ہماری زمین خشک ہے میں نے اس میں بیج ڈالنے ہیں، بارش کب ہوگی؟ اور میری عورت حاملہ ہے، اس کے پیٹ میں مذکر ہے یا مؤنث، اور مجھے گزشتہ کل کا تو علم ہے لیکن آئندہ کل میں کیا کروں گا؟ اور مجھے یہ علم تو ہے کہ میں کس جگہ پیدا ہوا، لیکن میں کہاں مروں گا؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔

نیز اہل جاہلیت نجومیوں کے پاس جا کر سوال کرتے تھے اور ان کا یہ زعم تھا کہ نجومیوں کو ان چیزوں کا علم ہوتا ہے اور اگر کاہن غیب کی کوئی خبر دے اور کوئی شخص اس کی تصدیق کرے تو یہ کفر ہے، یہی صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کاہن کے پاس گیا اور اس کے قول کی تصدیق کی تو اس نے محمد صلے اللہ علیہ وسلم پر نازل شدہ دین کا کفر کیا۔

۱۔ سید احمد بن عبدالمبارک الابریز من کلام سیدی عبدالعزیز دہلوی ص ۸۳، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ ابالی دادلادہ مصر ۱۳۸۰ھ

اور یہ جو بعض روایت میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام غیب کی خبریں دیتے ہیں تو ان کا یہ خبر دینا، وحی، الہام اور کشف کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم دینے سے ہوتا ہے، لہذا ان پانچ چیزوں کے علم کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہونا اس بات کے منافی نہیں ہے کہ ان غیب پر انبیاء، اولیاء اور ملائکہ کے سوا اور کوئی مطلع نہیں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

عالم الغیب فلا یظهر علی غیبہ احدًا
الا من ارتضیٰ من رسول۔

(جن ۲۴: ۲۶)

اللہ (غیب جاننے والا ہے تو اپنے غیب پر کسی کو (کامل) اطلاع نہیں دیتا مگر جن کو اس نے پسند فرمایا جو اس کے (سب) رسول ہیں۔ اور بعض غیب وہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کے ساتھ خاص کر لیا، جن کی اطلاع کسی مقرب فرشتے کو ہے اور نہ کسی نبی مرسل کو جیسا کہ اس آیت میں اشارہ ہے:

عندہ مفاتح الغیب لا یعلمہا الا هو۔

(انعام ۵۹)

اور اسی کے پاس غیب کی چابیاں ہیں، اس کے سوا (ذات خود) انھیں کوئی نہیں جانتا۔ قیامت کا علم بھی انھی امور میں سے ہے، اللہ تعالیٰ نے وقوع قیامت کے علم کو مخفی رکھا، لیکن صاحب شرع کی زبان سے اس کی علامتوں کو ظاہر فرما دیا، مثلاً "خروج و جال، نزول عیسیٰ اور سورج کا مغرب سے طلوع ہونا، اسی طرح بعض اولیاء نے الہام صحیح سے بارش ہونے کی خبر دی اور یہ بھی بتایا کہ مال کے پیٹ میں کیا ہے، اسی طرح ابوالعزم اصفہانی شیراز میں بیمار ہو گئے انھوں نے کہا میں نے اللہ تعالیٰ سے طرطوس میں موت کی دعا کی ہے اگر بالفرض میں شیراز میں مر گیا تو مجھے یہودیوں کے قبرستان میں دفن کر دینا، (یعنی ان کو یقین تھا کہ ان کی موت طرطوس میں اُسے گی) وہ تندرست ہو گئے اور بعد میں طرطوس میں ان کی وفات ہوئی، اور میرے شیخ نے بیس سال پہلے اپنی موت کا وقت بتا دیا تھا، اور وہ اپنے بتائے ہوئے وقت پر ہی فوت ہوئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قیامت کی علامات کو بیان فرمانے اور سن بیان نہ فرمانے کا سبب

اس حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت کی علامتیں بتلائی، جب باندیوں نے ان کے آقا پیدا ہوں، اور حب تم دیکھو کہ برہنہ تن، برہنہ پا، تنگ دست چرواہے بڑی بڑی عمارتیں بنا لگیں۔ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت وقوع قیامت کا علم تھا لیکن اس علم کو عام لوگوں سے مخفی رکھنا

۱۔ علامہ اسماعیل حقی حنفی متوفی ۱۱۳۷ھ، روح البیان ج ۲، ص ۱۰۵-۱۰۳، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوٹہ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

مقصود تھا، اس لیے سائل نے جب وقت وقوع قیامت کے بارے میں استفسار کیا تو حضور نے یہ نہیں فرمایا کہ میں وقت قیامت کو نہیں جانتا بلکہ یہ فرما کہ بات حال دی کہ اس بات کے بارے میں میں سائل سے زیادہ نہیں جانتا۔

باندیوں سے آقا پیدا ہونے کے شارمین نے بہت سے مطالب بیان کیے ہیں لیکن زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ قرب قیامت میں اولاد اپنی ماں کی نافرمانی کرے گی، اس سے قرین آمیز سلوک کرے گی اور ماں پر اپنا حکم چلائے گی اور اولاد کے سامنے مائیں بوں معلوم ہوں گی جیسے آقاؤں کے سامنے ان کی باندیاں ہوں۔

قیامت کی علامتوں میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں صرف دو علامتیں بیان فرمائی ہیں۔ ایک باندیوں سے آقا کا پیدا ہونا، دوسری چرواہوں کا امیر و کبیر، موحانا، دریگر احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور بھی متعدد علامتیں بیان فرمائی ہیں مثلاً یا جوج ماجوج اعداء الارض کا طغیانی اور حضرت عیسیٰ اور مہدی کا ظہور، عورتوں کا عریاں لباس پہننا، نابل لوگوں کا منصب امارت پر فائز ہونا ان کے علاوہ حضور نے مہینہ اور تاریخ بھی بتلائی کہ عرم کا مہینہ اعدس تا یک ہنگون بھی بتلایا کہ جمعہ کا دن ہوگا صرف سن نہیں بتلایا، کیونکہ اگر سن بھی بتلا دیتے تو آج ایک کچھ بھی حساب لگا کر جان لیتا کہ قیامت آنے میں کتنے سال رہ گئے ہیں حالانکہ قرآن کریم میں ہے:

لَا تَأْتِيكَوَالَابَغْتَةٍ (احراف: ۱۸۷) تم پر قیامت اپنا تک ہی آئے گی۔

اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقوع قیامت کا سن بھی بتلا دیتے تو قیامت کا آنا اچانک نہ رہتا اور قرآن مجید ہوتا ہو جاتا۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے کذب نہیں مصدق بن کر آئے ہیں نہ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی تصدیق کے لیے سن نہیں بتلایا اور اپنا علم ظاہر کرنے کے لیے آپ نے عام علامتوں سے لے کر دن اور تاریخ تک سب کچھ بتلا دیا۔

جامع ترمذی اور سنن ابوداؤد کی روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تین دن بعد بتلایا کہ وہ اجنبی شخص حضرت جبرائیل علیہ السلام تھے اور حضرت ابوہریرہ کی روایت میں جس کا نام کرام مسلم اسی باب کی پانچویں اور چھٹی حدیث میں گریں گے، مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اجنبی شخص کے ہاتھ ہی فرمایا اس کو واپس بلاؤ، صحابہ کرام فوراً مجلس سے اٹھ کر گئے لیکن انہیں دیاں کچھ نظر آئیں۔ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بتلایا کہ وہ آنے والا شخص جبرائیل تھا، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر کو جو تین دن بعد معلوم ہوا، اس کی وجہ یہ ہوگی کہ وہ مجلس سے اٹھ کر چلے گئے ہوں گے اور پھر تین دن بعد ان کو حضور سے پہچاننے پر معلوم ہوا ہوگا کہ وہ شخص جبرائیل تھے۔ لے

✽

بَابُ بَيَانِ الصَّلَوَاتِ الَّتِي هِيَ أَحَدُ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ

۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ جَمِيلِ بْنِ ظُرَيْفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ التَّقِيفِيِّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ يَقُولُ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ بَجْدٍ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ كِسْفًا مِنْ صَوْتِهِ وَلَا تَفْقَهُ مَا يَقُولُ حَتَّى دَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ صَلَوَاتٌ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَقَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِ هَذِهِ فَقَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعٌ وَصِيَامٌ شَهْرٍ مَضَانٍ فَقَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِ هَذِهِ فَقَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعٌ وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّكَاةَ فَقَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِ هَذِهِ فَقَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعٌ قَالَ فَأَذَى الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ وَاللَّهِ لَا أَرِيدُ عَلَى هَذَا وَلَا أَنْقُصُ مِنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَمْ أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ۔

۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي يُوسُفَ عَنْ قُتَيْبَةَ بْنِ سَعِيدٍ بِحَيْثُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ تَحْوِيْدِيَّتِ مَالِكِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَمْ أَفْلَحَ وَابْنُ أَبِي إِدْرِيسٍ إِنْ صَدَقَ أَوْ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَابْنُ أَبِي إِدْرِيسٍ إِنْ صَدَقَ۔

نمازوں کا بیان جو ارکان اسلام میں سے ایک کن ہیں

حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اہل نجد سے ایک شخص حاضر ہوا جس کے بال کھڑے ہوئے تھے ہم اس آواز کی گنگناہٹ سن رہے تھے اور ہماری سمجھ میں نہیں آ رہا تھا کہ وہ کیا کہہ رہا ہے مگر کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پہنچا تب معلوم ہوا کہ وہ پوچھ رہا ہے کہ اسلام کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دن اور رات میں پانچ نمازیں پڑھنا اس شخص نے پوچھا کیا ان کے علاوہ اور کوئی نماز بھی فرض ہے، آپ نے فرمایا نہیں البتہ تم نقلی نمازیں پڑھ سکتے ہو اور ماہ رمضان کے روزے، اس شخص نے پوچھا کیا ان کے علاوہ اور روزے بھی فرض ہیں آپ نے فرمایا نہیں البتہ تم نقلی روزے رکھ سکتے ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کا ذکر کیا، اس نے پوچھا کیا اس کے علاوہ اور کوئی صدقہ بھی فرض ہے آپ نے فرمایا نہیں البتہ تم نقلی صدقہ کر سکتے ہو حضرت طلحہ بیان کرتے ہیں کہ وہ شخص واپس چلا گیا اور جلتے ہوئے کہہ رہا تھا یہ خدا میں ان احکام میں زیادتی کروں گا اور نہ کمی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ سچا ہے تو کامیاب ہو گیا۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ اسی حدیث کو حضرت طلحہ بن عبید اللہ سے روایت کیا اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ اخیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے باپ کی قسم اگر یہ شخص سچا ہے تو کامیاب ہو گیا یا فرمایا اس کے باپ کی قسم اگر یہ شخص سچا ہے تو جنت میں داخل ہو گیا۔

نقلی عبادات کو پورا کرنے کے وجوب پر فقہاء احناف کے دلائل | حدیث نمبر ۸ میں ہے: بول

فرمایا: دن اور رات میں پانچ نمازیں (فرض) ہیں، اس شخص نے پورا کیا ان کے علاوہ اور کوئی نماز بھی فرض ہے! آپ نے فرمایا نہیں مگر یہ کہ تم نقلی نمازیں پڑھو۔ علامہ نوری لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ یہ جملہ استثناء منقطع ہے، اور اس کا معنی یہ ہے لیکن تھا کہ یہ نقل پڑھنا مستحب ہے، بمعنی علماء نے اس کو استثناء متصل قرار دیا اور اس سے یہ استدلال کیا کہ جس آدمی نے نقلی روزہ یا نقلی نماز شروع کی، اس پر اس کو پورا کرنا واجب ہے، اور ہمارا مذہب یہ ہے کہ نقل شروع کرنے کے بعد اس کو پورا کرنا مستحب ہے، واجب نہیں ہے۔ لے

فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ نقلی عبادات مثلاً نماز یا روزے کو شروع کرنے کے بعد پورا کرنا واجب ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی نے نقل شروع کر کے اس کو توڑ دیا اور بعد میں اس کو قضاء نہیں کیا تو اس کا وہ عمل باطل ہو جائے گا، اور قرآن مجید میں ہے:

وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ۔ (محمد: ۳۳)

اور اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔ اس لیے نقلی نماز اور نقلی روزے کو توڑنے کے بعد اس کی قضاء کرنا واجب ہے، نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نقلی روزہ توڑنے پر اس کی قضاء کرنے کا حکم دیا ہے۔ امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں اور حضرت حفصہ (نقلی) روزے سے تھیں، ہمارے پاس ایسا کھانا آیا جسے کھانے کو ہمارا دل چاہتا تھا، ہم نے اس سے کچھ کھایا، آپ نے فرمایا: اس کے بدلے دوسرا روزہ قضاء کرنا۔

عن عائشة قالت كنت أنا وحفصة صائمتين فعرض لنا طعام اشتھيناه فاكلنا منه قال اقضيا يوما آخر مكانه۔ لے

اس حدیث کو امام مالک علیہ السلام نے بھی روایت کیا ہے۔ قرآن مجید کی آیت کریمہ اور ان مستند احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ نقلی نماز اور روزے کو توڑنے کے بعد اس کی قضاء کرنا واجب ہے اور اس معاملہ میں فقہاء احناف کثر، ہم اللہ کا مذہب بھی قرآن اور حدیث

- ۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوری شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ
- ۲۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی
- ۳۔ امام مالک بن انس متوفی ۲۴۹ھ، مؤطا امام مالک ص ۲۴۸، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان، لاہور
- ۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۳، ۶۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

کے مطابق ہے۔

فرائض میں کمی اور اضافہ کرنے کی توجیہ | اس حدیث میں ہے وہ شخص واپس چلا گیا اور جاتے ہوئے یہ کہہ رہا تھا کہ خدا میں ان احکام میں زیادتی کروں گا نہ کمی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر یہ شخص سچا ہے تو کامیاب ہو گیا۔

علامہ نووی فرماتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کامیابی کی جو بشارت دی ہے وہ اس شخص کے اس قول کی وجہ سے ہے۔ "میں ان احکام میں کوئی زیادتی کروں گا اور نہ کمی" اگر اس پر یہ اشکال ہو کہ اگر کسی شخص نے نفل عبادات زیادہ کیں تو کیا وہ کامیاب نہیں ہوگا، اس کا جواب یہ ہے کہ جب صرف فرض اور واجب کی ادائیگی سے فلاح حاصل ہو جائے گی تو ان کے ساتھ مستحبات ادا کرنے سے بہ طریقہ اولیٰ فلاح حاصل ہوگی۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ اس شخص نے یہ کیوں کہا کہ میں ان عبادات پر کوئی اضافہ نہیں کروں گا، حالانکہ اس حدیث میں تمام واجبات کا ذکر ہے نہ تمام منہیات کا اور مستحبات کا، اس کا جواب یہ ہے کہ صحیح بخاری کی روایت میں زیادہ وضاحت ہے، اس میں مذکور ہے اس شخص نے کہا: یا خدا، اللہ تعالیٰ نے مجھ پر جو کچھ فرض کیا ہے اس میں میں کوئی اضافہ کروں گا نہ کمی، باقی اس سے نوافل تو ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث نوافل کی مشروعیت سے پہلے کی ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فرض میں اضافہ کرنے سے اس کی مراد یہ ہو کہ مثلاً وہ ظہر کے فرض چار رکعت ہی پڑھے گا، پانچ رکعت نہیں پڑھے گا یا اس کی مراد یہ ہو کہ وہ دن رات میں پانچ فرض نمازیں پڑھے گا، چھ فرض نہیں پڑھے گا، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی شخص صرف فرائض اور واجبات ادا کرے اور سنن اور نوافل اور مستحبات کو ترک کر دے، تب بھی اس کو نفس فلاح اور نجات حاصل ہو جائے گی اگرچہ فلاح کامل کے لیے سنن اور نوافل کو ادا کرنا بھی ضروری ہے۔ بعض روایات میں حج کا ذکر نہیں ہے، بعض میں روزے کا اور بعض میں صلہ رحمی کا، اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ بعض راویوں سے بعض چیزوں کا ذکر چھوٹ گیا، ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام فرائض اور واجبات بیان فرما دیے تھے۔ ۱۰

غیر اللہ کی قسم کھانے کا شرعی حکم | حدیث نمبر ۹ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کے باپ کی قسم! اگر یہ شخص سچا ہے تو کامیاب ہو گیا!

علامہ نووی لکھتے ہیں: اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قسم کھانی ہے وہ صرف اللہ کی قسم کھائے اور اللہ تعالیٰ نے تم کو تمہارے باپ دادا کی قسم کھانے سے منع فرمایا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا "اس کے باپ کی قسم" یہ اہل عرب کے کلام اور ان کے عرف اور عادت کے مطابق ہے کہ وہ قسم کا ارادہ کیے بغیر اس قسم کے کلمات کہتے تھے اور آپ کا منع فرمانا قصد اور ارادہ سے غیر اللہ کی قسم کھانے پر محمول ہے یا جب کوئی شخص کسی آدمی کی تعظیم کو اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے ساتھ مشابہ کر

کے اس کی قسم کھاٹے، یا آپ کا یہ قسم کھانا پہلے کا واقعہ اور غیر اللہ کی قسم کھانے کی ممانعت اس کے بعد کی ہے۔ اس کا ایک یہ جواب بھی ہے کہ عانت ہونے کے قصد سے غیر اللہ کی قسم کھانا ممنوع ہے اور اس کے بغیر جائز ہے۔ (سعیدی غفرلہ)۔

تہجد کی فرضیت کے منسوخ ہونے کا بیان | اس حدیث سے جو مسائل مستنبط ہوتے ہیں ان میں سے ایک مسئلہ یہ ہے کہ نماز اسلام کا رکن ہے اور جیسا کہ دیگر اعماد میں بیان کیا گیا ہے، دن اور رات میں ہر مکلف پر پانچ نوازیں فرض کی گئی ہیں مکلف کی قید اس لیے ہے کہ حیض اور نفاس والی صورت حیض اور نفاس کی مدت میں نماز کی مکلف نہیں ہے اور باقی احکام شرعیہ کی مکلف ہے، نیز اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ امت کے حق میں تہجد کی نماز کی فرضیت منسوخ ہو چکی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں تہجد کی نماز کی فرضیت کے منسوخ ہونے میں اختلاف ہے، امام شافعی کا صحیح قول یہ ہے کہ آپ کے حق میں بھی تہجد کی نماز کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔

فتر کی نماز کے وجوب میں اختلاف فقہاء اور فقہاء احناف کے موقف پر دلیل علامہ نووی کہتے ہیں:

اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ وتر کی نماز واجب نہیں ہے اور عید کی نماز بھی واجب نہیں ہے اور یہی جمہور علماء کا مذہب ہے، اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور بعض فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وتر کی نماز واجب ہے اور علامہ ابو سعید اصطخری شافعی کا مذہب یہ ہے کہ عید کی نماز فرض کفایہ ہے۔ لے

علامہ نووی کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ اس حدیث سے وتر کے وجوب کی نفی ہوتی ہے، اس حدیث میں فرض نماز کا ذکر ہے اور اس شخص نے یہ کہا کہ میں فرض نمازوں پر زیادتی یا کمی نہیں کروں گا، سو اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وتر کی نماز فرض نہیں ہے، اس سے وتر کے وجوب کی نفی نہیں ہوتی، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وتر کی نماز فرض نہیں واجب ہے اور وتر کے وجوب کی یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر فوت ہو جانے کی صورت میں اس کی قضا کرنے کا حکم دیا ہے اور قضا واجب کی ہوتی ہے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وتر کی نماز پڑھے بغیر سو گیا یا اس کو بھول گیا تو اس کو وتر کی نماز جب یاد آئے یا بیدار ہو تو وہ اس کو پڑھ

عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من نام عن الوتر
أو نسيه فليصل إذا ذكر وإذا استيقظ ٥٣

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۰، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۲ " شرح مسلم ج ۱۳۰ " ۱۱ ۶

۵۳۔ امام ابوعلیٰ محمد بن علیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۹۳ " " "

نیز امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله ابن نبيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من نام عن وتره فليصل اذا أصبح - ۱۰

حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وتر کی نماز پڑھے بغیر سوجائے تو جب صبح ہو وتر پڑھ لے۔

رمضان کے روزوں اور زکوٰۃ کے علاوہ دیگر روزوں اور صدقات کے فرض نہ ہونے کی تحقیق

علامہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عاشوراء کا روزہ واجب نہیں ہے، نہ رمضان کے علاوہ اور کوئی روزہ واجب ہے، اور یہ اجماعی امر ہے، اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ رمضان کے روزوں کی فرضیت سے پہلے عاشوراء کا روزہ واجب تھا یا فرض، امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں، اظہر قول یہ ہے کہ عاشوراء کا روزہ واجب نہیں تھا، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب تھا، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو مسلمان صاحب نصاب ہو اس کے مال میں زکوٰۃ کے سوا اور کوئی حق واجب نہیں ہے۔ ۱۱

تضار رمضان، کفارہ ظہار، کفارہ قتل اور کفارہ قسم کے روزے بھی فرض ہیں، تصدق رمضان کا روزہ توڑنے سے کفارے کے روزے بھی فرض ہیں، احرام میں ممنوعہ کام کرنے سے بھی روزے فرض ہیں، اور نذر کے روزے واجب ہیں، مالی صدقات میں روزہ کا فدیہ واجب ہے اور صاحب نصاب پر قربانی کرنا واجب ہے، اور اگر کسی صدقہ کی نذر مان لی تو اس کو پورا کرنا واجب ہے، اس لیے علامہ نووی کا علی الاطلاق یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ رمضان کے روزوں کے علاوہ اور کوئی روزہ واجب ہے نہ زکوٰۃ کے سوا اور کوئی مال صدقہ واجب ہے۔

ارکان اسلام سے متعلق سوال

بَابُ السُّؤَالِ عَنْ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے سے روک دیا گیا، اس لیے ہماری خواہش ہوتی کہ کوئی سمجھدار دیہاتی آئے اور حضور سے سوالات کرے اور ہم حضور

۱۰۔ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ بَكْرِ النَّافِدِ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ أَبُو النَّصْرِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ فَهَيِّنَا أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

۱۰۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۹۳، مطبوعہ نور محمد، مطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۱۱۔ علامہ نجیب بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳، مطبوعہ نور محمد، مطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ فَمَا كَانَ يُعْجِبُنَا أَرْ تَبِعَنِي الرَّجُلُ
 مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ الْعَاقِلُ فَيَسْأَلُهُ وَنَحْنُ نَسْمَعُ
 فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ
 أَتَانَا رَسُولُكَ فَزَعَمَ كُنَّا أَقَابَ تَزَعَّمُ أَنْ
 اللَّهُ أَرْسَلَكَ قَالَ صَدَقَ قَالَ فَمَنْ خَلَقَ
 السَّمَاءَ قَالَ اللَّهُ قَالَ فَمَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ فَمَنْ نَصَبَ هَذِهِ الْجِبَالَ
 وَجَعَلَ فِيهَا مَا جَعَلَ قَالَ اللَّهُ قَالَ فَبِالَّذِي
 خَلَقَ السَّمَاءَ وَخَلَقَ الْأَرْضَ وَنَصَبَ هَذِهِ
 الْجِبَالَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَزَعَمَ
 رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْنَا خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِنَا
 وَلَيْلَتِنَا قَالَ صَدَقَ قَالَ فَبِالَّذِي أَرْسَلَكَ اللَّهُ
 أَمْرَكَ بِهَذَا قَالَ نَعَمْ قَالَ وَزَعَمَ رَسُولُكَ
 أَنْ عَلَيْنَا زَكَاةً فِي أَمْوَالِنَا قَالَ صَدَقَ قَالَ
 فَبِالَّذِي أَرْسَلَكَ اللَّهُ أَمْرَكَ بِهَذَا قَالَ نَعَمْ
 قَالَ وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْنَا صَوْمَ شَهْرِ
 رَمَضَانَ فِي سِتِّينَا قَالَ صَدَقَ قَالَ فَبِالَّذِي
 أَرْسَلَكَ اللَّهُ أَمْرَكَ بِهَذَا قَالَ نَعَمْ قَالَ وَ
 زَعَمَ رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْنَا حَجَّ الْبَيْتِ مَنْ
 اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا قَالَ صَدَقَ قَالَ ثُمَّ رَوَى
 قَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أُرِيدُ عَلَيْهِنَّ
 وَلَا أَنْقُصَ مِنْهُنَّ فَفَتَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَيْنَ صَدَقَ لِيَدُ خَلْقِ الْجَنَّةِ -

کے جوابات سنیں ایک دن ایک دیہاتی آیا اور کہنے لگا
 کہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کا قاصد کتا
 پاس آیا ہے اور کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو رسول
 بنا کر بھیجا ہے۔ آپ نے فرمایا اس نے سچ کہا ہے،
 اس نے پوچھا آسمان کو کس نے پیدا کیا؟ آپ نے فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے۔ اس نے پوچھا زمین کو کس نے پیدا
 کیا؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے، اس نے پوچھا
 زمین پر پہاڑوں کو کس نے نصب کیا اور باقی چیزیں زمین
 میں کس نے پیدا کیں؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔
 اس نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے آسمان
 کو پیدا کیا، جس نے زمین کو پیدا کیا اور پہاڑوں کو اس
 میں نصب کیا، کیا اللہ تعالیٰ نے ہی آپ کو رسول بنایا
 ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں، اس نے کہا آپ کا قاصد
 کہتا ہے کہ ہم پر دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض
 ہیں، آپ نے فرمایا اس نے سچ کہا ہے اس نے
 کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو رسول بنایا
 ہے، کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان نمازوں کا حکم دیا
 ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں، اس نے کہا آپ کا قاصد کہتا
 ہے کہ ہم پر ہمارے اموال میں زکوٰۃ بھی فرض ہے آپ
 نے فرمایا اس نے سچ کہا اس نے پوچھا قسم ہے اس
 ذات کی جس نے آپ کو رسول بنایا کیا اللہ تعالیٰ نے
 آپ کو اس بات کا حکم دیا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں،
 اس نے کہا آپ کا قاصد کہتا ہے ہم پر سال میں ایک
 بار ماہ رمضان کے روزے فرض ہیں آپ نے فرمایا
 اس نے سچ کہا اس نے کہا میں آپ کو اس ذات کی
 قسم دیتا ہوں جس نے آپ کو رسول بنایا ہے کیا آپ کو
 اللہ تعالیٰ نے اس بات کا حکم دیا ہے آپ نے فرمایا
 ہاں اس نے کہا آپ کا قاصد کہتا ہے کہ ہم جس سے
 جو شخص حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اس پر حج فرض ہے

آپ نے فرمایا اس نے سچ کہا، حضرت انس کہتے ہیں کہ وہ دیہاتی چلا گیا اور جانے وقت کہہ رہا تھا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے نہ میں ان احکام میں اپنی طرف سے کچھ زیادتی کموں گا اور نہ کمی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ سچا ہے تو ضرور جنت میں داخل ہو گا۔

امام مسلم ایک اور سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: قرآن کریم میں ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات کرنے سے روک دیا گیا تھا اور باقی حدیث حسب سابق بیان کی۔

۱۱۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا بِهِ حَدَّثَنَا سَكِيمَانُ بْنُ الْمَغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ أَنَسٌ كُنَّا يَهِينَا فِي الْقُدَانِ أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ وَوَسَّاقِ الْحَدِيثِ بِمِثْلِهِ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات کو منع کرنے کی وجوہات | اس باب کی حدیث نمبر ۱ میں ہے ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے سے روک دیا گیا تھا۔

قرآن مجید کی اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے سے روک دیا گیا ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءٍ أَنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ تَشْوِكُمْ (مائداہ: ۱۰۱)۔ مافظ ابن کثیر اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے مومن بندوں کو بارگاہ نبوت کے آداب بتائے ہیں کہ آپ سے غیر متعلق اور بے فائدہ چیزوں کے متعلق سوالات مت کرنا، اور ان کی تحقیق کے واسطے نہ ہو، کیونکہ اگر تم پر وہ امور ظاہر کر دیے گئے تو بعض اوقات وہ تم پر گراں گزریں گے، امام ابن جریر نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن آپ سے بکثرت سوالات کیے گئے تو آپ نے منبر پر رونق افروز ہو کر فرمایا ”تم آج مجھ سے جس چیز کے متعلق بھی سوال کرو گے میں تم کو اس کی خبر دوں گا، یہ سن کر صحابہ خوف زدہ ہو گئے اور ہر شخص اپنے کپڑے میں منہ چھپا کر رونے لگا، پھر ایک شخص اٹھا جس کے نسب میں طعن کیا جاتا تھا، اس نے پوچھا: اے اللہ کے نبی! میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا تمہارا باپ حذافہ ہے! پھر حضرت عمر کھڑے ہو کر عرض کرتے گئے: ہم اللہ کو رب مان کر راضی ہیں، اور دین اسلام پر راضی ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہونے پر راضی ہیں۔ نیز امام ابن جریر نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہاں آپ کا چہرہ غصہ سے سرخ تھا، جب آپ منبر پر بیٹھ گئے تو ایک شخص نے سوال کیا میرا باپ کہاں ہے؟ آپ نے فرمایا دوزخ میں! اس

کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ بعض لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استہزاء سوال کرتے تھے کوئی کہتا تھا میرا باپ کون ہے؟ کوئی کہتا تھا میری اور مثنیٰ کہاں گم ہو گئی ہے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ اور امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی:

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعَةٍ

الیہ سبیلاً۔

(ال عمران: ۹۷)

لوگوں پر اللہ کا یہ حق ہے کہ وہ حج بیت اللہ کریں جو اس کے راستہ کی طاقت رکھتا ہو۔

توصحا کبرہ نے کہا: یا رسول اللہ! کیا ہر سال میں حج ہے؟ آپ خاموش رہے، انہوں نے پھر کہا: کیا ہر سال میں حج ہے؟ آپ پھر خاموش رہے، انہوں نے پھر کہا: کیا ہر سال میں حج ہے؟ تب آپ نے فرمایا نہیں! اور اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال حج فرض ہو جاتا اور اگر یہ ہر سال فرض ہو جاتا تو تم اس کو ادا کرنے کی طاقت نہ رکھتے، اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: اسے ایمان والو! ایسی چیزوں کے متعلق سوال مت کر دو جو اگر تم کو بتا دی جائیں تو تم کو ناگوار ہو یہ انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے کی تحقیق | اس حدیث میں ہے: آپ کا قصد کہتا ہے کہ ہم ہر سال میں ایک بار ماہ رمضان کے روزے

فرض ہیں، آپ نے فرمایا اس نے سچ کہا۔

اس حدیث میں روزوں کا ذکر کیا گیا ہے، ہمارے زمانہ میں انجیکشن ایک تازہ ایجاد ہے، انجیکشن دوا کا بھی لگایا جاتا ہے اور گلوکوز کی صورت میں غذا کا بھی انجیکشن لگایا جاتا ہے، اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ خواہ کسی قسم کا انجیکشن لگایا جائے، وہ دوا کا انجیکشن ہو، جسمانی طاقت کا، یا جنسی طاقت کا، یا گلوکوز کی ڈرپ لگائی جائے یا کسی دوا کی ڈرپ لگائی جائے، کسی طریقہ سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا، کیونکہ ان کے نزدیک جب تک دوا یا غذا جوف عمدہ یا جوف دماغ میں نہ پہنچے (ان کا کہنا ہے کہ دماغ اور عمدہ کے درمیان ایک منفذ (نالی) ہے جس کے ذریعہ دماغ سے عمدہ میں غذایا دوا منتقل ہوتی ہے) روزہ نہیں ٹوٹتا۔

اس مسئلہ میں ہماری رائے یہ ہے کہ دوا یا گلوکوز کا انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ غذا ہضم کے مراحل طے کرنے کے بعد گلوکوز بن جاتی ہے، اور اسی سے ہمارے جسم کو توانائی حاصل ہوتی ہے لہذا جب منہ کے ذریعہ غذا گلوکوز بن کر ہمارے جسم میں پہنچ جاتی ہے اور اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے تو اگر براہ راست گلوکوز انجیکشن یا ڈرپ کے ذریعہ ہمارے جسم میں پہنچا دیا جائے تو اس سے بھی روزہ ٹوٹ جائیگا اسی طرح جب منہ سے دوا کھائی جائے تو وہ ہضم کے بعد ہمارے خون میں شامل ہو جاتی ہے اور اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے تو اگر انجیکشن کے ذریعہ وہ دوا براہ راست خون میں پہنچا دی جائے تو اس سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ انجیکشن کے ذریعہ دوا خون میں پہنچانے سے بھی وہی فائدہ زیادہ سرعت اور زیادہ اثر انگیزی سے

حاصل ہوتا ہے، لہذا انجیکشن سے بہ طریق اولیٰ روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اگر کوئی روزہ دار شخص روزے کی حالت میں کسی اچانک تکلیف یا بیماری کا شکار ہو جائے تو اس کے لیے اسلام میں روزہ توڑنے کی رخصت ہے بلکہ اس حالت میں اس پر روزہ توڑنا واجب ہے، کیونکہ اس کے پاس یہ جسم اللہ تعالیٰ کی امانت ہے اور وہ اس جسم کو کسی طور سے بھی نقصان پہنچانے کا مجاز نہیں ہے، لہذا ڈاکٹر اس کے لیے انجیکشن لگانا تجویز کرے یا منہ سے کھانے کی دوا، اس پر لازم ہے کہ وہ ڈاکٹر کی ہدایت کے مطابق علاج کرے اور اس صورت میں تندرست ہونے کے بعد اس پر اس روزے کی صرف قضاء لازم ہوگی، کفارہ لازم نہیں ہوگا، ان تمام امور پر ہم آگے چل کر تفصیل سے شرعی دلائل بیان کریں گے۔

اس سلسلہ میں ہم پہلے روزے کا لغوی اور شرعی معنی بیان کریں گے، پھر روزے کے مفسدات بیان کریں گے (وہ امور جن سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے) پھر عقل، مشاہدہ اور تجربہ کی روش سے یہ استدلال کریں گے کہ انجیکشن سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، پھر احادیث صحیحہ سے استشہاد کریں گے اور اس کے بعد فقہاء کے ذکر کردہ جزیئوں سے اس پر استدلال کریں گے، پھر جوف معدہ اور دماغ کی قید اور منافیہ اصلیہ کی شرط پر گفتگو کریں گے، پھر انجیکشن لگوانے سے روزہ نہ ٹوٹنے کی دلیل کا تجزیہ کریں گے، اور اخیر میں یہ بیان کریں گے کہ اگر کسی روزہ دار کو روزے کی حالت میں اچانک کوئی تکلیف یا بیماری لاحق ہو جائے تو اس پر اس کا علاج کب کرنے کے لیے روزہ توڑ دینا واجب ہے، خواہ اس علاج میں منہ سے کھانے والی دوا کھانی پڑے یا انجیکشن لگوانا پڑے اور اس کا روزہ نہ توڑنا کوئی تقویٰ یا پرہیزگاری نہیں ہے بلکہ شدید گناہ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ مبارک اور آپ کے احکام کی سخت خلاف ورزی ہے، اور اس قدر کی بنا پر روزہ توڑنے سے اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا بلکہ تندرست ہونے کے بعد صرف قضاء لازم ہوگی۔

روزہ کے لغوی اور شرعی معنی | علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

کھانے پینے، جماع اور کلام کے ترک کرنے کا نام روزہ ہے۔

الصوم ترك الطعام والشراب والنكاح والكلام۔^۱

عالمگیری میں ہے:-

اما تفسيره فهو عبارة عن ترك الاكل والشرب والجماع من الصبح الى غروب الشمس بنية التقرب من الالہ كذا في الكافي۔^۲

روزہ کا شرعی معنی یہ ہے کہ جو شخص روزہ رکھنے کا اہل ہو وہ طلوع فجر سے لے کر غروب آفتاب تک عبادت کی نیت سے، کھانے پینے اور جماع کو ترک کر دے۔

۱۔ علامہ جلال الدین محمد بن محمد بن منظور افریقی متوفی ۱۱، ۷۰، لسان العرب ج ۱۲ ص ۳۵۰، مطبوعہ نثر ادب الخوزہ قم ایران ۱۴۰۵ھ
۲۔ علا نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۹۴، مطبوعہ مطبعہ کبری بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

علامہ حنفی حنفی نے لکھا ہے کہ روزہ کی اہلیت کے لیے مسلمان اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ضروری ہے، عقل، بلوغ اور صحت روزے کی اہلیت کے لیے شرط نہیں ہیں، کیونکہ بچہ، مجنون اور بیمار کا روزہ بھی صحیح ہے۔

روزے کے مفطرات اور مفسدات کا بیان

بعض چیزوں سے روزہ توڑنے پر صرف قضا لازم ہے اور بعض چیزوں سے روزہ توڑنے پر کفارہ لازم ہے۔ اس سلسلہ میں قاعدہ یہ ہے کہ جو چیز صرۃً اور معنیً دونوں طرح مفطر ہو مثلاً منہ کے لیے جسم میں دوا یا غذا پہنچانا، یا کسی عورت سے جماع کرنا اس سے قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں، اور جو چیز صرف صرۃً مفطر ہو مثلاً کافد، مٹی، کٹکر، لوسے کا ٹکڑا یا پلاسٹک کا بین کھالینا اس سے صرف قضا ہے کفارہ نہیں ہے، اور جو چیز صرف معنیً مفطر ہو صورتاً مفطر نہ ہو مثلاً کان میں تیل یا دوا ڈالنا کیونکہ اس سے اصلاح بدن حاصل ہوتی ہے یا استمناء بالید کرنا کیونکہ اس سے معنیً شہوت پوری ہو جاتی ہے، اس سے بھی صرۃً کی قضا لازم ہے کفارہ لازم نہیں ہے۔

علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

فاما صوم رمضان فيتعلق بفساد هكمان
احدهما وجوب القضاء والثاني وجوب الكفارة
اما وجوب القضاء فانه يثبت بمطلق الافساد
سواء كان صورة ومعنى او صورة لا معنى او معنى
لا صورة وسواء كان عمدا او خطأ وسواء
كان بعذر او بغير عذر لان القضاء يجب جبر
للفائت فيستدعي فوات الصوم لا غير والفوات
يحصل بمطلق الافساد فتقع الحاجة الى
الجبر بالقضاء ليقوم مقام الفائت فيجبر
الفوات معنى واما وجوب الكفارة فيتعلق
بافساد مخصوص وهو الافطار الكامل
بوجود الاكل او الشرب او الجماع صورة
ومعنى متعمدا من غير عذر مبيح ولا مريض
ولا شبهة الاباحة ونعني بصورة الاكل و
الشرب ومعناها ايصال ما يقصد به التغذي
او التداوى الى جوفه من الفم لان به يحصل

روزہ توڑنے کے ساتھ دو حکم متعلق ہوتے ہیں، ایک قضا کا وجوب اور دوسرا کفارہ کا وجوب۔ روزہ توڑنے سے قضا تو مطلقاً واجب ہے، خواہ صورتاً اور معنیً روزہ توڑے، یا صرف صورتاً یا صرف معنیً، عام ازیں کہ عمدتاً روزہ توڑے یا خطاً، عذر کی وجہ سے روزہ توڑے یا بغیر عذر کے، کیونکہ قضا کسی فوت شدہ چیز کی تلافی کے لیے واجب ہوتی ہے، اس وجہ سے قضا کے لیے صرف روزہ کا فوت ہونا کافی ہے، اور روزہ کا فوت ہونا اس کو مطلقاً توڑنے سے حاصل ہو جائے گا، اور کفارہ کا وجوب روزے کو مخصوص طریقہ سے توڑنے پر ہو گا اور وہ افطار کامل سے ہو گا، یعنی کھانا یا پینا یا جماع کرنا صورتاً اور معنیً دونوں طرح سے ہو، اور عمدتاً اور بلا عذر، ہوا اس میں روزہ توڑنے کی رخصت کا کوئی عذر (سفر یا مرض) ہونا اس کا شبہ ہو، صورتاً اور معنیً مفطر ہونے سے ہماری مراد یہ ہے کہ منہ کے

قضاء شهوة البطن على سبيل الكمال ونفى
بصورة الجماع ومعناه ايلاج الفرج في القبل
لان كمال قضاء شهوة الفرج لا يحصل الا به
ولا خلاف في وجوب الكفارة على الرجل
بالجماع ۱۰

راستے پیٹ میں اس چیز کو پہنچانا جس سے دوا یا
غذا کا قصد کیا جاتا ہو، کیونکہ اس سے مکمل طور پر پیٹ
کی خواہش پوری ہو جاتی ہے اور صورت اور معنی جماع
سے مراد یہ ہے کہ مرد اپنے آلہ کو عورت کے اندام
نہانی میں داخل کرے، کیونکہ اسی سے فرج کی شہوت
کا تقاضا مکمل طور پر پورا ہوتا ہے اور اس پر کفارہ
کے واجب ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے (مرد
اور عورت دونوں پر کفارہ واجب ہے)

علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

ولو اقطر في اذنيه الماء او دخلهما
لا يفسد صومه لان عدم المعنى والصورة
بتخلات ما اذا دخله الدهن ۱۱

اگر روزہ دار نے اپنے کان میں پانی ٹپکایا یا پانی
خود چلا گیا تو اس کا روزہ نہیں فاسد ہوگا، کیونکہ یہ
صورت مفسد نہیں ہے (کیونکہ منہ سے نہیں پیا) اور
نہ معنی مفسد ہے (کیونکہ پانی کے چند قطروں سے
اصلاح بدن نہیں ہوتی) اس کے برخلاف کان میں
تیل ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

علامہ بدرالدین عینی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:
يعني افطر اذا ادخل في اذنيه الدهن
لوجود صلاح البدن ۱۲

یعنی روزہ دار اگر کان میں تیل ڈالے تو اس
سے روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس سے صلاح
(منفعت) بدن حاصل ہوتی ہے۔

نیز علامہ مرغینانی لکھتے ہیں:

ومن ابتلع الحصة او الحديد افطر
لوجود صوم الفطر وكافارة عليه
لعدم المعنى ۱۳

جس شخص نے سوے یا کنکر کا ٹکڑا نگل لیا اس
کا روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ یہ مکمل صورت مفسد ہے
اور اس پر کفارہ نہیں ہے، کیونکہ یہ عمل معنی مفسد نہیں
ہے (کیونکہ یہ چیزیں دوا یا غذا نہیں ہیں)

۱۰۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متون ۵۸۷، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۹۸-۹۹، مطبوعہ ایتھ۔ سید، ایڈٹ کیپی، ۱۴۰۰ھ

۱۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متون ۵۵۹، ہدایہ اولین ص ۲۰۰، مطبوعہ کارخانہ محمد علی کراچی

۱۲۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متون ۵۸۵، بنایہ ج ۲ ص ۱۳۳۹، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد

۱۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متون ۵۵۹، ہدایہ اولین ص ۱۹۹، مطبوعہ کارخانہ محمد علی کراچی

علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

ولو انزل فیما دون الفرج فعليه القضاء
ولا كفارة عليه لقصور في الجماع لوجوده
معنی ولا صوماً لہ

اگر کسی شخص نے عورت کے اندام نہانی کے بغیر
اپنی منی خارج کی، تو اس پر روزے کی قضاء لازم ہے اور کفارہ نہیں
ہے، کیونکہ یہ ناقص جماع ہے، منی جماع ہے اور
صورۃ نہیں ہے

انجیکشن سے روزہ ٹوٹنے پر عقل اور مشاہدہ سے استدلال

مشتعل جو غذا کھاتے ہیں اس میں مختلف حیاتین (VITAMINS) اور معدنی لمکیات (MINERALS) ہوتے
ہیں۔ وٹامنز کے ذریعہ غذا مکمل طور پر مضہم ہوتی ہے اور جزو بدن بنتی ہے، اس لیے انسان کی نشو و نما اور
جسمانی ساخت کی خوب صورتی اور بقا کے لیے وٹامنز ایک اہم رول ادا کرتے ہیں، اسی طرح معدنی لمکیات
بھی انسان کی صحت اور بقا کے لیے بہت ضروری ہیں، خون کی کمی دور کرنے کے لیے لوہہ (IRON) کی ضرورت
ہوتی ہے، ہڈیوں اور اعصاب کی کمزوری دور کرنے کے لیے اور فلوئڈ کو جسم میں جذب کرنے کے لیے
کیلشیم کی ضرورت ہوتی ہے اور بلڈ پریشر کو متوازن رکھنے کے لیے سوڈیم کی ایک خاص مقدار کی ضرورت
ہوتی ہے۔

پال۔ جے۔ فرائیڈمین۔ ایم۔ ڈی (Paul Jay Friedman . M.D) لکھتے ہیں:

(۱)۔ وٹامن۔ اے (V.A) قوت بینائی میں مدد دیتا ہے اور جلد کی عطر بصورتی برقرار رکھتا ہے۔
(۲)۔ وٹامن۔ بی۔ کمپلکس (V.B. Complex) جسم کی نشو و نما کے لیے بے حد ضروری ہے، اس کی کمی
سے اعصابی جلدی اور مضمہ کا نظام صحیح طور پر کام نہیں کر پاتا، نیز اس کی کمی سے خون کی کمی (ANEMIA)
ہو جاتی ہے۔

(۳)۔ وٹامن۔ سی۔ (ASCORBIC ACID) جسم میں فلوئڈ کو جذب کرنے میں معاون ہے، اس کی کمی سے
مسوڑھوں کی بیماری ہو جاتی ہے۔
(۴)۔ وٹامن۔ ڈی۔ (V.D) جسم میں کیلشیم کو جذب کرنے میں معاون ہے۔

- ۱۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متونی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۰۰، مطبوعہ راجہ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۰ھ
- ۲۔ پال۔ جے۔ فرائیڈمین۔ ایم۔ ڈی۔ بائیو کیمسٹری ص ۵۶، مطبوعہ میوزی لینڈ، بار سوم
- ۳۔ " " " " بائیو کیمسٹری ص ۵۲-۴۷، " " " "
- ۴۔ " " " " بائیو کیمسٹری ص ۵۵، " " " "
- ۵۔ " " " " بائیو کیمسٹری ص ۵۸-۵۷، " " " "

(۵)۔ وٹامن۔ ای (V. E) جسم میں چربی کے اتھڑھام میں معاون ہے، اس کی کمی سے خون میں سرخ خلیے ٹوٹنے لگتے ہیں، اعصابی کمزوری ہوتی ہے اور مادہ تولید میں کمی ہوتی ہے۔ لہ

(۶)۔ وٹامن۔ کے (V. K) اس کی کمی سے خون میں چھنے کی صلاحیت کم ہو جاتی ہے۔ ۵

یہ تمام وٹامنز اور معدنی نمکیات مختلف سبزیوں، پھلوں، چکنائی اور لکھنات میں ہوتے ہیں، بعض اوقات غذا مکمل طور پر ختم نہیں ہوتی جس کی وجہ سے یہ وٹامنز جسم میں بالکل تیار نہ ہوتے یا پھر بہت کم مقدار میں تیار ہوتے ہیں، اور ان کی کمی کی وجہ سے انسان مختلف بیماریوں میں مبتلا ہو جاتا ہے، قدیم زمانہ میں اس مسئلہ کا کوئی حل نہیں تھا، لیکن اب کیمیائی طریقہ سے ان تمام وٹامنز اور معدنی نمکیات کو تیار کر لیا گیا ہے اور جس شخص کو ان وٹامنز یا معدنی نمکیات کی ضرورت ہو اس کی روزمرہ کی غذا میں یہ کیمیائی وٹامنز اور معدنی نمکیات اضافی طور پر شامل کیے جاتے ہیں اور اگر اس کے معدہ کی کارکردگی بہت سست ہو یا اس کے جسم کو ان کی فوری ضرورت ہو تو یہ وٹامنز اور معدنی نمکیات انجکشن اور ڈرپ کے ذریعہ اس کے خون میں داخل کر دیے جاتے ہیں۔

یہی حال منہ سے کھانے والی دواؤں کا ہے، جب کسی مرض کے تقاضے سے دوا کا فوری اثر مطلوب ہو اور انسان کا معدہ بہت کم زور ہو اور نظام ہضم بہت خراب ہو اور منہ کے ذریعہ دوا کھا کر اور معدہ کے عمل ہضم سے گزرنے کے بعد اس دوا کے خون میں شامل ہونے اور پیاسی کے خلاف موثر ہونے تک یا تو مرض خطرناک حد تک بڑھ جاتا ہے یا مریض مر جاتا ہے، انجیکشن کی ایجاد سے پہلے اس مسئلہ کا کوئی حل نہیں تھا، لیکن اب مرض کی شدت اور فوری علاج کے حصول کے لیے منہ سے کھانے والی دوا کے طریقہ کار کو ترک کر کے انجیکشن کے ذریعہ وہ دوا براہ راست خون میں پہنچا دی جاتی ہے۔

یہی حال غذا کا ہے ہم جو کچھ بھی غذا کھاتے ہیں وہ ہضم کے مراحل سے گزرنے کے بعد مال کار گلوکوز بن جاتی ہے تو اگر انجیکشن یا ڈرپ کے ذریعہ خود گلوکوز کو براہ راست جسم میں پہنچا دیا جائے تو گلوکوز کی ضرورت پوری ہو جاتی ہے، یہ درست ہے کہ _____ گلوکوز عام معتاد اور معروف غذا نہیں ہے، لیکن یہ کسی نہ کسی وجہ میں غذا کا متبادل ضرور ہے، جب کسی انسان کے پتہ کا آپریشن کرنا ہو یا کوئی اور پیٹ کا بڑا آپریشن کرنا ہو تو اس کے معدہ کو خالی کر لیا جاتا ہے، اور بعض اوقات دس پندرہ دن تک اس کا آپریشن نہیں ہوتا، اس عرصہ میں اس کا معدہ غذا سے خالی رکھا جاتا ہے اور صرف گلوکوز کی ڈرپ کے ذریعہ اس کو غذا ملتی ہے۔

ڈاکٹر رچرڈ اے۔ ہاروے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی (RICHARD A. HARVEY, PH.D) کہتے ہیں:
 This is equivalent to 3.74 Kcal/G (ایک گرام گلوکوز سے ۳.۷۴ کیلو ریز (حرکے) حاصل ہوتی ہیں۔
 of glucose. ۳

۱۔ پال۔ جے۔ فرائیڈمین۔ ایم۔ ڈی۔ بائیو کیمسٹری ص ۵۸، مطبوعہ نیوزی لینڈ، بارسوم

" " - باغیو کمیٹری ص ۵۹ " " "

✓ RICHARD A. HARVEY, PH.D. LIPPINCOTT'S PAGE 96 - London/new york ^{Sydney}

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

ملاحظہ یہ ہے کہ انجیکشن کے ذریعہ جسم میں دوا یا غذا (گلوکوز) داخل کی جاتی ہے خواہ وہ انجیکشن رگ میں لگایا جائے یا مسلز میں لگایا جائے اور اس سے انسان کے بدن کو صلاح اور منفعت حاصل ہوتی ہے اور اگر وہ چیز جس کے دخول سے انسان کے بدن کو صلاح یا منفعت حاصل ہو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا، البتہ انجیکشن یا ڈرپ کے ذریعہ دوا یا گلوکوز کے دخول سے روزہ دار پر صرف قضاء لازم ہوگی، کفارہ لازم نہیں ہوگا، قدیم فقہاء کے زمانہ میں میڈیکل سائنس نے اتنی ترقی نہیں کی تھی اور ان کے زمانہ میں انجیکشن یا ڈرپ کے ذریعہ انسان کے جسم میں دوا یا گلوکوز پہنچانے کا کوئی مقصد نہیں تھا، ان کے زمانہ میں صرف منہ یا ناک کے ذریعہ جسم میں دوا یا غذا پہنچانی جاسکتی تھی، اس لیے انھوں نے صرف اسی معروف طریقہ سے جسم میں دوا یا غذا پہنچانے کو روزہ ٹوٹنے کا سبب قرار دیا ہے، اور دوا یا غذا کے جوفِ معدہ میں پہنچنے کی قید انھوں نے اپنے اجتہاد سے اس لیے لگائی تھی کہ جب تک غذا یا دوا معدہ کے محل ہضم سے گذر کر خون میں نہ پہنچ جائے اس وقت تک اس سے منفعت اور صلاح حاصل نہیں ہوتی، اور جب یہ دوا یا غذا (گلوکوز) معدہ کی وساطت کے بغیر انجیکشن کے ذریعہ بہ راہِ راست خون میں پہنچ جائے تو پھر بہ طریقِ اولیٰ روزہ ٹوٹ جائے گا۔

روزے میں انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر احادیث اور آثار سے استدلال | یہ بات بھی ملحوظ

رہنی چاہیے کہ غذا یا دوا کے لیے جوفِ معدہ یا جوفِ دماغ میں پہنچنے کی قید فقہاء نے اپنے اجتہاد سے لگائی ہے احادیث اور آثار میں بغیر کسی قید کے مطلقاً یہ حکم ہے کہ الفطر مما دخل "کسی چیز کے داخل ہونے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے" عام ازیں کہ وہ چیز جسم کے کسی حصہ میں بھی داخل ہو ماسوا جسم کے ان حصوں کے جن کا شاسا علیہ السلام نے خود استثناء کر دیا ہے مثلاً آنکھ میں سرمہ ڈالنے کی اجازت دی ہے

یا مسواک کرنے، کلی کرنے، ناک میں پانی ڈالنے کی اجازت ہے، ان حصوں اور ان چیزوں کے سوا جسم کے جس حصہ میں کسی طریقہ سے بھی دوا یا غذا پہنچائی گئی تو ان احادیث اور آثار کے مطابق روزہ ٹوٹ جائے گا وہ احادیث اور آثار یہ ہیں:

مانظ الہیثمی بیان کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا: اے عائشہ! کیا روٹی کا کوئی ٹکڑا ہے؟ میں آپ کے پاس روٹی کا ایک ٹکڑا لے کر آئی، آپ نے اسے منہ پر رکھ کر فرمایا: اے عائشہ! بتاؤ اس سے کوئی چیز میرے پیٹ میں گئی؟ یہی معاملہ روزہ دار کے بوسہ دینے کا ہے، روزہ صرف کسی چیز کے داخل ہونے سے

عن عائشۃ قالت دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا عائشۃ هل من کسرة فاقیتہ بقرص فوضعه علی فیه وفتال یا عائشۃ هل دخل بطنی منہ شیء کذلک قبلۃ الصائم انما الافطار مما دخل و لیس مما خرج رواہ ابو یعلیٰ

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی مترونی، ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۶۷، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

ٹوٹنا ہے خارج ہونے سے نہیں ٹوٹنا۔

امام بخاری بیان کرتے ہیں:

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَكْرَمَةُ الْفَطْرِ
مِمَّا دَخَلَ وَلَيْسَ مِمَّا خَرَجَ بِهِ

حضرت ابن عباس اور عکرمہ بیان کرتے ہیں
روزہ کسی چیز کے داخل ہونے سے ٹوٹتا ہے
خارج ہونے سے نہیں ٹوٹتا۔

حضرت ابن عباس کے اس اثر کو امام ابن ابی شیبہ اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

اور امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ:
إِنَّمَا الْوَضُوءُ مِمَّا خَرَجَ وَالصَّوْمُ
مِمَّا دَخَلَ وَلَيْسَ مِمَّا
خَرَجَ - ۱۴

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں: وضو (ٹوٹنے) کا تعلق ان چیزوں سے ہے جو
خارج ہوں اور روزہ (ٹوٹنے) کا تعلق ان چیزوں سے
ہے جو داخل ہوں ان سے تعلق نہیں ہے جو خارج
ہوں۔

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ہر وہ چیز جو جسم میں داخل ہو اس سے روزہ
ٹوٹ جاتا ہے، لیکن کھلی کبڑا، ناک میں پانی ڈالنا، آنکھوں میں سرمہ ڈالنا اس کلیہ سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ روزے
میں ان کے دخول کا خود شارع علیہ السلام سے ثبوت ہے۔
کھلی کمرے اور ناک میں پانی ڈالنے کا ثبوت روزے میں وضو کی مشروعیت سے ہے، اور سرمہ کے
متعلق یہ حدیث ہے:

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتَشْتَبِكُ
عَيْنِي أَفَاكْتُحِلُّ وَأَنَا صَائِمٌ قَالَ نَعَمْ ۝

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا،
اس نے عرض کیا میری آنکھ میں تکلیف ہے، آیا میں
روزے میں سرمہ لگا سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں!

- ۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
- ۲۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۳ ص ۵۱، مطبوعہ ادارۃ القسآن کراچی، ۱۴۰۶ھ
- ۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۴۶۱، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان
- ۴۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۱ ص ۱۰، مطبوعہ مجلس علمی بیروت، ۱۳۹۰ھ
- ۵۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۲۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

جلد اول

Marfat.com

علیٰ ہذا القیاس جب انجیکشن یا ڈرپ کے ذریعہ کسی روزہ دار کے جسم میں دوا یا گلوکوز پہنچایا جائے گا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا، اور اس پر اس روزہ کی صرف قضاء لازم ہوگی۔

اور عمداً منہ بھر کر پانی کے متعلق علامہ المرغینانی لکھتے ہیں:

فان استقاً عمداً ملاً فیہ فعلیہ القضاء
لما روینا والقیاس متروک بہ ولا کفارة
لعدم الصورة۔ ۱۷

اگر کسی شخص نے عمداً منہ بھر کر پانی کی تو اس پر قضاء ہے، اس کی وجہ وہ حدیث ہے جس کو ہم روایت کر چکے ہیں اور اس حدیث کی وجہ سے قیاس کو ترک کر دیا جائے گا اور چونکہ یہ عمل صورتہ مفطر نہیں ہے اس لیے اس پر کفارہ نہیں ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ متعدد اساتید صحیحہ سے یہ حدیث وارد ہے کہ ”کسی چیز کے داخل ہونے سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور جوف معدہ یا جوف دماغ تک پہنچنے کی تیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں لگائی، یہ قید فقہاء نے اپنے اجتہاد سے لگائی تھی کیونکہ دوا یا گلوکوز کے خون میں شامل ہونے کا انحصار صرف معدہ کے عمل مضغ پر تھا، اور اب چونکہ انجیکشن اور ڈرپ کے ذریعہ دوا اور گلوکوز کو معدہ کے عمل کی وساطت کے بغیر براہ راست خون میں داخل کیا جاسکتا ہے اس لیے اس سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، البتہ اس سے صرف قضاء لازم ہوگی، کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ انجیکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا، ان کے نزدیک کسی بھی انجیکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا، خواہ جسمانی طاقت کا انجیکشن ہو، جنسی طاقت کا انجیکشن ہو، دوا کا انجیکشن ہو، گلوکوز کی ڈرپ ہو یا دوا کی، کسی چیز سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

اب دیکھیے اللہ تعالیٰ نے تو روزے میں کھانا پینا بند کر کے انسان کو بھوک اور پیاس میں مبتلا کر دیا ہے اور اس کی حیوانی طاقت کو کم کیا ہے، اب ایک شخص روزہ رکھ کر گلوکوز کی ڈرپ لگا کر تندرستی اور توانائی کو روزے میں بحال رکھ رہا ہے تو کیا یہ شخص اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے شرعی نظام کو ناکام کرنے کی سعی نہیں کر رہا؟

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ فقال عبد اللہ کنا مع
النبی صلی اللہ علیہ وسلم شباباً لا یجد
شیئاً فقال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یا معشر الشباب من استطاع منکم الباءة
فلیتزوج فانہ اغض للبصر و احسن
للفرج و من لم یستطع فلیصوم

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جوانی میں تھے، اور ہمارے پاس بالکل مال نہیں تھا، ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے جوانو! تم میں سے جو شخص شادی کرنے کی وسعت رکھتا ہو وہ شادی کر لے، کیونکہ اس سے نظر نیچی رہتی ہے

۱۷۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۱۹۸، مطبوعہ دارخانہ محمد علی کراچی

اور آدمی پاک دامن رہتا ہے اور جو شادی کرنے کی
وسعت نہ رکھتا ہر روز سے رکھے، کیونکہ روزہ اس
کی جنسی طاقت کم کرے گا۔

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ روزوں سے جنسی طاقت کم ہوتی ہے، اب فرض کیجئے ایک شخص روزہ رکھتا
ہے اور روزوں میں جنسی طاقت کے انجیکشن لگواتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانی ہوئی بات
غلط ہوگئی، میں نے روزے رکھے اور میری جنسی طاقت میں کمی نہیں ہوئی۔ یہ نہایت قوی اشکال ہے اور اس کا صحیح
جواب اسی وقت ہو سکتا ہے کہ جب یہ مان لیا جائے کہ انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس شخص سے
کہا جائے کہ تم نے روزے رکھے ہی نہیں، کیونکہ انجیکشن لگوانے سے تمہارا روزہ جاتا رہا۔ اس لیے اگر زبانِ لست
کی تصدیق کرنی ہے تو یہ ماننا ہوگا کہ انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

روزے میں انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر فقہی جزئیات سے استدلال | ہمارے قدیم فقہاء
اور ائمہ مجتہدین

نے اگر انجیکشن لگوانے کو روزہ ٹوٹنے کا سبب قرار نہیں دیا تو وہ اس میں معذور تھے، کیونکہ ان کے زمانہ میں انجیکشن ایجاد
نہیں ہوا تھا تاہم ان کے بیان کردہ بعض اصولوں سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ روزے میں انجیکشن لگوانے سے روزہ
ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ ہمارے فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ کھانا، پینا صورت ہو یا معنی اس سے روزہ ٹوٹ جاتا
ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ انجیکشن کے ذریعہ معنی دوا یا ٹکڑوں کو حاصل ہوتا ہے۔
ملک العلماء علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

کسی چیز کے رکن کے فوت ہو جانے سے اس
چیز کا ٹوٹ جانا ایسی امر ہے اور یہ (یعنی روزہ ٹوٹنا)
کھانے اور پینے اور جماع سے ہوتا ہے، غلہ یہ
صورت اور معنی ہو یا صرف صورت ہو معنی نہ ہو یا صرف معنی
ہو صورت نہ ہو۔

لان انتقاض الشيء عند خواتم دکنہ امر
ضروری وذلک بالاکل والشرب والجماع سواء
کان صورۃ ومعنی او صورۃ لا معنی او معنی
لا صورۃ الخ۔ لہ

میز فقہاء کے نزدیک یہ ثابت ہے کہ جب منہ کے علاوہ کسی اور راستہ سے کوئی چیز جسم میں داخل ہو تو اس
سے روزہ اس وقت ٹوٹے گا جب اس سے اصلاح بدن ہو، کیونکہ فقہاء کے نزدیک کان میں پانی جانے
سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور تیل ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ پانی سے اصلاح بدن حاصل نہیں ہوتی اور
تیل سے حاصل ہوتی ہے۔

علامہ مرغینانی لکھتے ہیں:

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۵۸، مطبوعہ نور محمد ص ۱۳۸۱،
۲۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۹۰، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ

ولو اقطر في اذنيه الماء ودخلهما لا
يفسد صومه لانعدام المعنى والصورة بخلاف
ما اذا دخله الدهن ۱۰

اگر روزہ دار نے اپنے کانوں میں پانی ٹپکایا یا
خود پانی چلا گیا تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ یہ صورت
مفطر ہے (منہ سے کھانا پینا) اور نہ معنی (صلاح بدن)
اس کے برخلاف کان میں تیل ڈالنے سے روزہ ٹوٹ
جاتے گا۔

علامہ بدر الدین یعنی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

یعنی افطر اذا دخل في اذنيه الدهن
لوجود صلاح البدن ۱۰

یعنی روزہ دار اگر کان میں تیل ڈالے تو اس کے
روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس سے صلاح بدن حاصل
ہو جاتی ہے۔

حدید طبی تحقیق سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ کان کے پردہ میں کوئی صلاح نہیں ہے اور کان کا مدہ یا دماغ
کی طرف کوئی منفذ نہیں ہے، اور جب کان میں تیل یا دوا ڈالی جائے تو وہ مدہ یا دماغ کی طرف نہیں پہنچتی، اس کے باوجود
تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ کان میں تیل یا دوا ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور یہ جزئیۃ بعینہ انجیکشن سے
روزہ ٹوٹنے پر دلیل ہے کہ جب انجیکشن کے ذریعہ جسم میں دوا یا گلوکوز پہنچا دیا جائے تو اس سے روزہ ٹوٹ
جائے گا، خواہ وہ دوا مدہ یا دماغ تک نہ پہنچے۔

نیز ہمارے فقہاء نے یہ بیان کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے پیٹ پر آلہ تناسل رگڑے اور اس کو انزال
ہو جائے یا اس کو بوسہ دے یا اس کو آغوش میں لے اور اس کو انزال ہو جائے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن
اس پر کفارہ نہیں ہے صرف قضاء ہے، کیونکہ اس کا یہ فعل مسنی جماع ہے، اس لیے کہ اس فعل سے قضا شہوت
ہو جاتی ہے (اگرچہ یہ فعل صورتہ جماع نہیں ہے اسی لیے اس پر کفارہ نہیں ہے) اسی اصول کے مطابق ہم کہتے
ہیں کہ انجیکشن لگوانے سے خون میں دوا یا غذا پہنچ جاتی ہے اور منہ کے ذریعہ مدہ میں دوا یا غذا پہنچانے سے بھی یہی
مقصد ہوتا ہے کہ خون میں دوا یا گلوکوز پہنچے اس لیے دوا یا غذا کھانے کا مقصد انجیکشن لگوانے سے بدرجہ اتم پیدا
ہو جاتا ہے اس لیے انجیکشن لگوانے سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن چونکہ یہ صرف معنی مفطر ہے صورتہ مفطر
نہیں ہے اس لیے اس میں بھی صرف قضاء ہے کفارہ نہیں ہے، ہم نے فقہاء کے بیان کردہ جس مسئلہ پر
قیاس کیا ہے اس کی عبارت یہ ہے:

علامہ کا سانی لکھتے ہیں:

ولو جامع امراته فيما دون الفرج فانزل
ادباً شراً او قبلها او لمسها بشهوة فانزل
اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے فرج کے ماسوا
میں جماع کیا اور اس کو انزال ہو گیا یا اس کو پٹایا یا اس

۱۰۔ علامہ علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۲۰۰، مطبوعہ کارخانہ محمد علی کراچی
۱۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۸۵ھ، بنایہ ج ۲ ص ۱۳۳۹، مطبوعہ ملک اینڈ سنز فیصل آباد

يفسد صومه وعليه القضاء ولا كفارة
عليه وكذا اذا فعل ذلك فانزلت المرأة
لوجود الجماع من حيث المعنى وهو
قضاء الشهوة بفعله وهو المسـ له

کو بوسہ دیا یا اس کو شہوت سے چھوا اور اس کو انزال ہو
گیا تو اس پر قضاء ہے اور کفارہ نہیں ہے، اسی طرح
اس صورت میں اگر عورت کو انزال ہو گیا تو اس پر بھی
قضاء ہے اور کفارہ نہیں ہے (کیونکہ یہ من حیث المعنی
جماع ہے کیونکہ اس کے چھونے سے اس کی شہوت
پوری ہو گئی اور یہی جماع کا مقصد ہے۔

باقی رہا یہ اشکال کہ ہمارے فقہاء نے معنی کھانا پینا اس کو قرار دیا
ہے کہ انسان کے جسم میں منافذ اعلیہ (مثلاً منہ، ناک، کان اور
دُبر) سے کوئی چیز اس کے جوف معدہ یا جوف دماغ میں پہنچ جائے اور اگر کسی مصنوعی سوراخ سے کوئی دوا یا غذا
معدہ اور دماغ کے سوا جسم کے کسی حصہ میں پہنچ جائے تو یہ ان کے نزدیک معنی کھانا پینا نہیں ہے اور نہ اس
سے ان کے نزدیک روزہ ٹوٹتا ہے۔

اس کا اولاً جواب تو یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر کسی مصنوعی سوراخ سے بھی جوف معدہ یا جوف
دماغ میں دوا پہنچ جائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اس لیے یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ جسم میں دوا یا غذا پہنچنے کے لیے
منفذ اصلی ضروری اور شرط ہے۔
علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

واما ما وصل الى الجوف او الى الدماغ
عن غير المخارق الاصلية بان داوى الجائفة
والآمة فان داواها بدواء يابس لا يفسد
لانه لو يصل الى الجوف ولا الى الدماغ ولو
علم انه وصل يفسد في قول ابي حنيفة وان
داواها بدواء رطب يفسد عند ابي حنيفة
وعندهما لا يفسد هما اعتبار المخارق
الاصلية لان الوصول الى الجوف من المخارق
الاصلية متيقن به ومن غيرهما مشكوك
فيه فلا تحكم بالفساد مع الشك ولا بى حنيفة
ان الدواء اذا كان رطباً فالظاهر هو ان يصل
لوجود المنفذ الى الجوف فيبنى الحكم

جو چیز پیٹ یا دماغ میں منفذ اصلی کے بغیر
(مصنوعی سوراخ کرنے سے) پہنچے بایں طور کہ پیٹ
یا دماغ کے زخم پر دوائی لگائی جائے، تو اگر خشک دوا
لگائی گئی ہے تو روزہ فاسد نہیں ہوگا، کیونکہ وہ پیٹ
تک پہنچی ہے نہ دماغ تک، اور اگر یہ یقین ہو جائے
کہ وہ دوا پیٹ یا دماغ تک پہنچ گئی ہے تو امام ابو حنیفہ
کے قول کے مطابق روزہ ٹوٹ جائے گا اور اگر
تو دوا لگائی ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک بہر حال
روزہ ٹوٹ جائے گا اور صاحبین کے نزدیک روزہ
نہیں ٹوٹے گا، صاحبین منافذ اعلیہ کا اعتبار کرتے
ہیں کیونکہ منافذ اعلیہ سے پیٹ تک پہنچنا یقینی ہے
اور غیر منافذ اعلیہ سے پیٹ تک پہنچنا مشکوک ہے،

علی الظاہر یہ

اس لیے شک کے ساتھ روزے کے فساد کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ جو دوا تر ہے اس کا پیٹ تک پہنچنا ظاہر ہے کیونکہ زخم کی وجہ سے پیٹ تک منفذ ہے اس لیے ظاہر حال کے اعتبار سے حکم لگا دیا جائے گا۔ علامہ کا سانی کی اس عبارت سے ظاہر ہو گیا کہ روزہ ٹوٹنے کے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ دوا یا گلوکوز کو منفذ اصلی سے جسم میں پہنچایا جائے بلکہ اگر کسی مصنوعی سوراخ کے ذریعہ بھی دوا یا گلوکوز جسم میں پہنچ جائے تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا، اور اگر یہ اعتراف کیا جائے کہ فقہاء کے نزدیک دوا یا غذا کا مطلقاً جسم میں پہنچنا مفسد صوم نہیں ہے، بلکہ روزہ ٹوٹنے کے لیے دوا یا غذا کا جوف معدہ یا جوف دماغ میں پہنچنا ضروری ہے، تو اس کے متعدد جواب ہیں: (۱)۔ کان میں تیل یا دوا ڈالنے سے فقہاء کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے، حالانکہ اب یہ بات تحقیق سے ثابت ہو چکی ہے کہ کان کے پردہ میں کوئی ایسا سوراخ یا منفذ نہیں ہے جس سے تیل یا دوا معدہ یا دماغ تک پہنچ جائے۔ اول الذکر فقہی حجتیہ سے معلوم ہوا کہ فساد صوم میں دوا یا غذا جسم میں پہنچانے کے لیے منفذ اصلی ضروری نہیں ہے اور ثانی الذکر فقہی حجتیہ سے معلوم ہوا کہ فساد صوم کے لیے دوا یا غذا کا معدہ یا دماغ تک پہنچنا ضروری نہیں ہے، صرف اصلاح بدن ضروری ہے اور ان دونوں جڑیوں سے یہ معلوم ہوا کہ انجیکشن کے ذریعہ دوا یا گلوکوز کو جسم میں پہنچا دیا جائے خواہ وہ معدہ یا دماغ تک نہ پہنچے تب بھی اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

(ب)۔ فقہاء نے دوا یا غذا کے معدہ میں پہنچنے کی شرط اس لیے لگائی تھی کہ جب تک معدہ کے عمل مضمر کامر حلہ نہ طے ہو اس وقت تک غذا گلوکوز بن کر خون میں شامل نہیں ہوتی، اور نہ ہی دوا خون میں شامل ہوتی ہے اسی چیز کو فقہاء وصول کامل سے تعبیر کرتے ہیں، اور اس زمانہ میں میڈیکل سائنس نے اتنی ترقی نہیں کی تھی، اور انجیکشن کا طریقہ دریافت نہیں ہوا تھا جس سے معدہ کی وساطت کے بغیر دوا یا گلوکوز کو براہ راست خون میں پہنچا دیا جائے، اگر قدیم فقہاء کے زمانہ میں انجیکشن کے ذریعہ دوا یا گلوکوز کو خون میں پہنچانے کا طریقہ دریافت ہو گیا ہوتا تو وہ یقیناً اس سے روزہ ٹوٹنے کا حکم لگا دیتے۔

(ج)۔ انسانی جسم اور اس کے تمام اعضاء اودان کی ساخت اور ان کے باہمی ارتباط کے بارے میں قدیم زمانہ میں اتنی معلومات نہیں ہوئیں تھیں، اب تو پوسٹ مارٹم کے ذریعہ انسانی جسم کے ایک ایک عضو اور ایک ایک رگ وریشہ کے متعلق صحیح معلومات مہیا ہو گئی ہیں جو مشاہدہ اور مطالعہ پر مبنی ہیں اور انسانی جسم کی ساخت کے متعلق قدیم فقہاء کے بعض نظریات کا غلط ہونا واضح ہو گیا ہے اس لیے روزے کے جو احکام انسان کے بدن کی تشریح سے متعلق ہیں ان کو اب بھی قدیم فقہاء کی آراء کے مطابق قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

اس کی تفصیل ہم بیان کر رہے ہیں:

انسانی بدن کی تشریح کے مطابق قدیم فقہاء کی بعض آراء کا غلط ہونا | قدیم زمانہ میں فقہاء نے جو کچھ
 بتایا تھا وہ ان کے محض قیاس اور انداز سے تھے (اور وہ اس میں معذور تھے) اور موجودہ علم اور تحقیق سے
 ان کی کئی باتیں غلط ثابت ہو گئی ہیں، اس لیے اب علم اور تحقیق سے حقائق سامنے آنے کے باوجود اسی پرانی پتھر
 کو پیٹے جاتا کوئی دانش مندی کی بات نہیں ہے مثلاً قدیم فقہاء نے کہا کہ دماغ اور مسدہ کے درمیان ایک منفذ
 ہے اور دماغ سے چیز مسدہ میں پہنچ جاتی ہے۔
 علامہ کا سانی لکھتے ہیں:

اما اذا وصل الى الجوف فلا شك فيه
 لوجود الاكل من حيث الصورة وكذا
 اذا وصل الى الدماغ لانه له منفذ الى
 الجوف فكان بمنزلة زاوية من زوايا
 الجوف - لہ

جب دماغ یا غذا پیٹ میں پہنچ جائے تو فساد
 موسم میں کوئی شک نہیں کیونکہ صورتہ افطار پایا گیا،
 اسی طرح جب کوئی چیز دماغ میں پہنچ جائے (تو فساد
 فاسد ہوگا) کیونکہ دماغ کا پیٹ کی طرف منفذ ہے
 اور دماغ پیٹ کے زاویوں (گوشتوں، کوزوں) میں سے
 ایک زاویہ (گوشتہ، کونہ) ہے۔

علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں:

وفي التحقيق ان بين الجوفين منفذا
 اصليا فصار وصل الى جوف الراس يصل
 الى جوف البطن كذا في النهاية والبدائع

تحقیق یہ ہے کہ جوف دماغ اور جوف مسدہ کے
 درمیان منفذ اصلی (رنالی) ہے تو جو چیز جوف دماغ
 میں پہنچتی ہے وہ پیٹ کے جوف میں پہنچ جاتی ہے
 اسی طرح نہایہ اور بدائع میں لکھا ہے۔

یہ بات تازہ ترین علم اور تحقیق کے خلاف ہے دماغ اور پیٹ کے درمیان کوئی منفذ نہیں ہے اور نہ دماغ
 پیٹ کا زاویہ ہے۔
 اسی طرح قدیم فقہاء نے یہ کہا ہے کہ کان اور پیٹ کے درمیان منفذ ہے اور کان سے کوئی چیز ڈالی
 جائے تو وہ پیٹ میں پہنچ جاتی ہے، اسی طرح کان اور دماغ میں منفذ ہے اور کان میں پانی ڈالنے سے دماغ میں
 چلا جاتا ہے۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

اذا خاض الماء فدخل اذنه لا يفسد

جب کسی شخص نے پانی میں غوطہ لگایا اور پانی اس

۱۔ علامہ ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۹۳، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ
 ۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۷۹، مطبوعہ مطبعہ ملیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

صومہ وان صب الماء فیہا اختلفوا فیہ و
الصحیح هو الفساد لانه موصل الی الجوف
بفعلة۔^۱

کے کان میں داخل ہو گیا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اگر
اس نے خوردگان میں پانی ڈالا تو اس میں اختلاف ہے
اور صحیح یہ ہے کہ روزہ فاسد ہو جائے گا، کیونکہ وہ اپنے
فعل سے پانی کو پیٹ تک پہنچا رہا ہے۔

علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں:

فلو دخل الماء فی الغسل انفق او اذنه ووصل
الدماغ لاشیء علیہ۔^۲

اگر غسل کرتے وقت پانی ناک یا کان میں چلا
گیا اور دماغ میں پہنچ گیا تو کوئی حرج نہیں ہے۔
اور یہ بات بھی تازہ ترین علم اور تحقیق کے خلاف ہے، کان میں ایک پردہ ہے اور اس میں کوئی سوراخ نہیں
ہے، نہ کوئی منفذ ہے، جو چیز کان میں ڈالی جائے وہ کان ہی میں رہتی ہے، کان سے پیٹ میں جاتی ہے،
نہ دماغ میں پہنچتی ہے۔

اسی طرح امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف میں یہ اختلاف ہے کہ پیشاب کی نالی اور پیٹ کے درمیان کوئی
منفذ ہے یا نہیں؟۔

علامہ المرغینانی لکھتے ہیں:

وقع عند ابی یوسف ان بینہ و بین
الجوف منقذاً ولہذا یرجى منہ البول و
وقع عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ ان المثانۃ
بینہما حائل و البول یتروشح منہ۔^۳

امام ابو یوسف کے نزدیک مثانہ اور پیٹ کے
درمیان ایک منفذ (نالی) ہے، اسی لیے مثانہ سے
پیشاب خارج ہوتا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
کے نزدیک پیشاب کی نالی اور پیٹ کے درمیان مثانہ
حائل ہے جس سے پیشاب مترشح ہو کر پیشاب کی نالی
سے خارج ہوتا ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے اس اختلاف سے یہ معلوم ہو گیا کہ تشریح الابدان کے متعلق فقہاء کا
علم صرف ظن، تخمین، قیاس اور انداز سے پر مبنی تھا، انھوں نے اعضا بدن کا مشاہدہ نہیں کیا تھا، اس لیے ان
امور میں صحیح فیصلہ صحیح معلومات کی بنیاد پر ہی کیا جاسکتا ہے۔

علامہ خوارزمی لکھتے ہیں:

وہذا لیس من باب الفقہ ای فقہ الشریعة
بل یرجع الی معرفة فقہ الطب۔^۴

اس چیز کا تعلق شریعت کی فقہ سے نہیں ہے،
بلکہ طب کی فقہ سے ہے۔

- ۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۶۷، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
- ۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مطہری حنفی متوفی ۹۰۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۷۹، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ
- ۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۲۲۰، مطبوعہ کارخانہ محمد علی کراچی
- ۴۔ علامہ جلال الدین خوارزمی، کفایہ علی الہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۲۶۷، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

کیونکہ پیٹ سے مشانہ کی طرف پیشاب کا منتقل ہونا کسی نقیہ کے اجتہاد پر موقوف نہیں ہے اور یہ واقعہ میں ایک طریقہ ہے، اور اس کی معرفت علم طب کے ذریعہ ہی ممکن ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ روزہ ٹوٹنے کے لیے دوا یا غذا کے جوت ممدہ یا جوف دماغ میں پہنچنے کی شرط، قرآن مجید اور حدیث شریف میں مذکور نہیں ہے، یہ شرط قدیم فقہاء نے صرف اپنے اجتہاد سے لگائی ہے، اور اس شرط کا تعلق انسان کے اعضاء اور تشریکات بدن سے ہے، اور تشریکات بدن کے متعلق صحیح علم حاصل کرنے کے فرائض اس قدر میں قیصر نہیں تھے، اس لیے اس سلسلہ میں ان کا اس وقت کا اجتہاد غیر معتبر اور غیر مستند ہے، نیز ہمارے نزدیک اس کی توجیہ یہ ہے کہ چونکہ ممدہ کے مل ہضم کے بعد ہی دماغ میں داخل ہوتا ہے، اور ممدہ میں ہضم ہونے کے بعد ہی غذا گلوکوز بن کر خون میں داخل ہوتی ہے، اس لیے قدیم فقہاء نے ممدہ میں پہنچنے کی قید لگائی اور اب جب کہ دوا یا گلوکوز کو ممدہ کی وساطت سے بغیر انجیکشن کے وسیعہ براہ راست خون میں پہنچا دیا جاتا ہے تو اس سے بہ طریق اولیٰ روزہ ٹوٹ جائے گا اور اس سے اس روزہ کی صحت قضا لادم ہوگی اور اگر قدیم فقہاء کے زمانہ میں انجیکشن ایجاد ہو گیا، ہوتا تو وہ بھی یہی حکم دیتے، کیونکہ شریعت کی منشاء اور اس کا صحیح انداز اور صوفی عہد ہمارے بہ نسبت ان میں بہت زیادہ تھا۔

انجیکشن سے روزہ نہ ٹوٹنے کی دلیل کا تجزیہ | انجیکشن سے روزہ نہ ٹوٹنے پر بعض علماء نے یہ دلیل قائم کی ہے کہ پھر شہد کی مکھی، یا بھرٹ کے

ڈنک مارنے یا کسی بھی زہریلے کیڑے کے کاٹنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا، حالانکہ ان تمام جانوروں کے کاٹنے سے جسم کے اندر زہریلا مادہ اس انداز سے داخل ہوتا ہے جس انداز سے انجیکشن لگانے سے داخل ہوتا ہے۔ اس پر یہ بھی تیا س کیا جاسکتا ہے کہ انجیکشن بھی مفسد صوم نہیں ہے۔

یہ دلیل حسب ذیل وجوہ سے صحیح نہیں ہے :-

(۱)۔ شہد کی مکھی، بھرٹ یا کسی بھی زہریلے جانور کے ڈنک سے اپنے آپ کو محفوظ رکھنا اور اس سے احتراز کرنا انسان کے لیے ممکن نہیں ہے اور جس سے احتراز کرنا ممکن نہ ہو اس کو عموم بلوئی سے تعبیر کیا جاتا ہے، اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

علامہ کا سانی لکھتے ہیں :

ولو دخل الذباب حلقه لم يفطر
لانه لا يمكنه الاحتراز عنه۔

اگر روزہ دار کے حلق میں مکھی چلی جائے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ اس سے احتراز کرنا ممکن نہیں ہے۔

عالم گیری میں ہے :

وما ليس بمقصود بالاكل ولا يمكن

جس کا کھانا مقصود نہ ہو اور جس سے احتراز

علامہ ابوبکر بن مسعود کا سانی متوفی ۵۸ھ، جامع الصنائع ج ۲ ص ۹۰، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی کراچی

الاحتراز عنه کالذباب اذا وصل الى جوف الصائم لم يفطره ۱۰
 ممکن نہ ہو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، مثلاً مکھی روزہ دار کے پیٹ میں چلی جائے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔
 (ب)۔ جس چیز کا دخول انسان کے علم اور قصد کے بغیر بے خبری سے ہو، اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، مثلاً سگریٹ کا دھواں اس کے علم اور قصد کے بغیر ناک یا حلق میں چلا جائے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر سگریٹ کا دھواں خود کشید کرے گا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

عالم گیری میں ہے:

ولو دخل حلقه غبار الطاحونة او طعام الادوية او الدخان واشياء ذلك لم يفطره ۱۱

اگر روزہ دار کے حلق میں چکی کے آٹے کا غبار، دواؤں کا فائض یا دھواں یا اسی جیسی چیزیں (مثلاً مٹی کا غبار) چلی جائیں تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

(ج)۔ جب منہ کے علاوہ کسی اور راستہ سے کوئی چیز جسم میں داخل ہو تو روزہ اس وقت ٹوٹے گا جب اس سے اصلاح بدن حاصل ہو، کیونکہ فقہاء کے نزدیک کان میں پانی چلے جانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور تیل ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ پانی سے اصلاح بدن حاصل نہیں ہوتی اور تیل سے اصلاح بدن حاصل ہوتی ہے۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

يعني اقترأ اذا دخل في اذنيه الدهن لوجود صلاح البدن ۱۲

یعنی روزہ دار اگر کان میں تیل ڈالے تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا، کیونکہ اس سے اصلاح بدن حاصل ہوتی ہے۔

علامہ مرغینانی لکھتے ہیں:

ولو اقطر في اذنيه الماء ودخلهما لا يفسد صومه لانعدام المعنى والصورة ۱۳

اگر روزہ دار نے اپنے کانوں میں پانی ٹپکایا یا از خود پانی چلا گیا تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ یہ صوزۃ مفطرہ ہے (منہ سے کھانا پینا) اور نہ معنی مفطرہ ہے، کیونکہ اس سے اصلاح بدن حاصل نہیں ہوتی۔

۱۰۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۰۳، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۱۱۔ "فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۰۳، " مطبوعہ ملک اینڈ سنز فیصل آباد

۱۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۲ ص ۱۳۳۹، مطبوعہ ملک اینڈ سنز فیصل آباد

۱۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۲۰۰، مطبوعہ کارخانہ محمد علی کراچی

اس کے برخلاف بھڑیا کسی بھی نہ ہریلے کیرے کے کاٹنے سے بطور انجیکشن جوڑ ہر ملا مادہ جسم میں داخل ہوتا ہے اس سے اصلاح بدن حاصل نہیں ہوتی بلکہ اضرار بدن ہوتا ہے۔
خلاصہ یہ ہے کہ بھڑیا وغیرہ کے ڈنک لگانے اور دوا یا طاقت کے انجیکشن لگانے میں تین وجہ سے فرق ہے، بھڑیا وغیرہ کا کاٹنا علم اور ارادہ کے بغیر ہوتا ہے، اس سے اعتزاز صحت نہیں اور اس میں اضرار بدن ہے، اور دوا یا طاقت کے انجیکشن علم اور ارادہ سے لگائے جاتے ہیں، ان سے اعتزاز صحت ہے اور اس میں بدن کی اصلاح اور تقویت ہے، اس لیے بھڑیا وغیرہ کے ڈنک لگانے پر انجیکشن کو تکیاس کرنا درست نہیں ہے۔

آپاروزہ دارمریض انجیکشن لگوانے یا نہیں؟ اس چیز کی وضاحت کے بعد کہ انجیکشن یا ڈنک لگانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، ہم یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ اگر کسی روزہ دارمریض کو اچانک روزے میں کوئی تکلیف لاحق ہو جائے اور ڈاکٹر اس کے لیے منہ سے کھانے کی دوا یا انجیکشن تجویز کرے تو اس کو ڈاکٹر کی ہدایت کے مطابق فوری علاج کرنا چاہیے، اور علاج نہ کرا کر بیماری کو برقرار رکھنا یا بیماری بڑھانا کوئی تقویٰ اور پرہیزگاری نہیں ہے بلکہ گناہ ہے کیونکہ ہم جسم کے مالک نہیں ہیں اور اس کو خلع کرنے کا ہمیں اختیار ہے نہ اجازت، اس لیے روزہ میں لاحق ہونے والے مرض کا علاج کرنا لازم ہے اور اس روزے کی صحت قضا و لادم ہوگی، گناہ نہیں ہوگا۔

اللہ تعالیٰ نے اصل حکم رخصتیت بھی مشروع فرمایا ہے، اور قدر کے وقت رخصت بھی مشروع فرمائی ہے کیونکہ اسلام دین فطرت اور دین یسر ہے، اور جس طرح بلا عذر اصل حکم پر عمل نہ کرنا گناہ ہے، اسی طرح قدر کے وقت رخصت پر عمل نہ کرنا بھی گناہ ہے۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ لیے اللہ کی ان دسی ہوئی رخصتوں پر عمل کرنا واجب ہے جو اس نے تم کو دی ہیں۔

عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عییکو برخصة اللہ الذی رخص لکم۔

امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے

عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ

۵۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

صلى الله عليه وسلم من لم يقبل رخصة الله
كان عليه من الاثم مثل جبال عرفة

نیز امام احمد روایت کرتے ہیں:

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اللہ کی دی ہوئی نعمت کو قبول نہیں کیا، اس کو عرفات کے پہاڑوں جتنا گناہ ہو گا۔

عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله يحب ان توثق
ونحصة كما يكره ان توثق معصيته - ٥٤

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن حابر بن عبد الله ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم خرج عام الفتح الى مكة في
رمضان فصام حتى بلغ كراع الغميم فصام
الناس ثم دعا بقدر من ماء فرفعه حتى
نظر الناس اليه ثم شرب ف قيل له بعد ذلك
ان بعض الناس قد صام فقال اولئك
العصاة اولئك العصاة - ٣٥

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى مَنْ تَضَرَّرَ بِالصَّوْمِ

علامہ مرغیتانی لکھتے ہیں:

ومن كان مريضاً في رمضان فخاف

۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

" " سنن احمد ج ۲ ص ۱۰۸ "

۴۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۱۵۔ علامہ یحییٰ ابن شرف نورسی متوفی ۷۷۴ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۵۶، " " "

ان صام اذا داء مرضه افطر وقضى (الی قولہ)
لان زیادة المرض وامتدادہ قد تغنی
الی الهلاک فیجب الاحتراز عنہ۔

رہنما مرض میں اضافہ کا سبب ہو تو روزہ افطار کر لے
اصلاً اس روزے کی قضا کرے، کیونکہ مرض کا برہنہ ہونے
افقات ہلاکت کا سبب ہوتا ہے، اس لیے اس
سے احتراز کرنا واجب ہے۔

ان احادیث اور عبارات فقہار سے یہ معلوم ہوا کہ جب مریض کے لیے روزہ پر بقرار رہنا مرض میں اضافہ اور
در اور تکلیف میں شدت کا سبب ہو تو اب روزہ کو توڑنا واجب ہے اور روزے کو برقرار رکھنا بھی ہے،
اس لیے ایک معقول اور مخلص حکم مریض کو یہ بتائے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ متقی نہیں ہو
آپ نے سفر میں ضرر کی وجہ سے روزہ افطار کر لیا تھا۔ اس لیے تم بھی افطار کرو، اللہ کی دی ہوئی رحمت
پر عمل کرو، اور یہ کہ رحمت پر عمل کرنا کارِ ثواب ہے اور عمل نہ کرنا گناہ ہے، اسلام دینِ فطرت اور دینِ یسر
ہے اس نے ہر مشکل کا حل رکھا ہے اور انسان کو اس کی طاقت سے زیادہ مکلف نہیں کیا، اس لیے ضرورت مند
مریض روزے میں انجیکشن ضرور لگوائے، بلکہ کھانے کی دعا بھی کھائے اور اس ایک روزہ کی قضا کرے۔ اور
یہ اس سے کہیں آسان ہے کہ انجیکشن لگوا کر بدن کی اصلاح بھی حاصل کر لے، اور اپنے نفس کو یہ فریب دے کہ
وہ بدستور روزہ دار ہے اور روزے کی قضا سے جان چھڑاتا ہے۔

انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے اور نہ ٹوٹنے کا اثر اختلافِ اجتہاد ہے۔ جو علماء اس بات
کے قائل ہیں کہ

انجیکشن لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا ان کے اور ہمارے اختلاف کا اثر یہ ہے کہ اگر کسی بیمار آدمی روزے
میں انجیکشن لگوا لیا تو ان کے نزدیک اس روزے کی قضا لازم نہیں ہے اور ہمارے نزدیک اس روزے کی قضا لازم
ہے، اب دیکھیے شرعی تقاضے کو پورا کر لے، عفوِ خدا اور احتیاط کے اعتبار سے کون سا نظریہ زیادہ صحیح ہے
آیا اس روزہ کی قضا کرنا یا قضا نہ کرنا، اگر بالفرض دوسروں کی رائے درست ہوئی اور پھر بھی اس روزے کی قضا کر
لی گئی تو آخرت میں اس شخص کو ایک دائرہ روزہ رکھنے کا ثواب مل جائے گا، اور اگر واقع میں ہماری رائے درست
ہوئی اور روزہ دار نے روزے میں انجیکشن لگوا کر اس روزہ کی قضا نہ کی تو اس سے اس روزے کا مواخذہ ہوگا
اور اگر اس نے اس روزہ کی قضا کر لی تو وہ بارِ عبادت سے بری الذمہ ہوگا، اس لیے ہر تقدیر پر اخروی نفع ہمارے
ہی نظریہ کے مطابق عمل کرنے پر موقوف ہے اور انجیکشن لگوا کر روزہ کی قضا نہ کرنے والا اخروی مواخذہ کے
خطرہ سے بہر حال دوچار رہے گا۔

الفتاویٰ الاسلامیہ ج ۱

ص ۸۹ ج ۵ ص ۸۵

روزے میں انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے کے سلسلہ میں حرفِ آخر

مطبوعہ مصر یسٹونک فی الدین والحیاء ج ۱ ص ۱۲۲، مطبوعہ بیروت۔ الفقہ الاسلامی وادلتہ ج ۲ ص ۶۵۸

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہایہ اقلین ص ۲۰۱، مطبوعہ کراچی

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

مطبوعہ بیروت) اور فتاویٰ فورہ (جلد ۲ ص ۱۲۳-۱۲۴، مطبوعہ لاہور) میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے اور لکھا ہے کہ روزے میں انجیکشن لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور دلیل یہ قائم کی ہے کہ ہمارے فقہاء کے نزدیک منافع اصلہ کے علاوہ کسی اور سبب سے معدہ اور دماغ کے علاوہ جسم کے کسی حصہ میں دوا یا غذا پہنچ جائے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، لیکن جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا قدیم فقہاء کے زمانہ میں گلوکوز کے خون میں شامل ہونے یا حیاتین اور معدنیات یا دوا کے خون میں شامل ہونے کا معروف اور عام طریقہ صرف معدہ کا عمل ہضم تھا اس لیے انھوں نے غذا یا دوا کے لیے معدہ میں پہنچنے کی تیدر لگائی اگر ان کے زمانہ میں کیمیائی طریقوں سے معدہ کی وساطت کے بغیر براہ راست گلوکوز کے خون میں شامل ہونے یا حیاتین اور ادویات کے براہ راست خون میں شامل ہونے کا معروف اور عام طریقہ ہوتا تو وہ اس سے روزہ ٹوٹنے کا حکم بطریق اولیٰ لگاتے، اس کی نظیر یہ ہے کہ پہلے صرف عموماً کی وساطت سے سامع تک آواز پہنچانے کا ذریعہ تھا، اور جب لاؤڈ اسپیکر ایجاد ہوا تو بجلی کی وساطت سے قدر تک آواز پہنچانے کا ذریعہ بن گیا ہو گیا اس لیے متقدمین فقہاء کی تصانیف میں لاؤڈ اسپیکر پر نماز پڑھانے اور پڑھنے کا ذکر نہیں ہے، لیکن مؤخرین نے اس کو اشتراک علت کی وجہ سے جائز قرار دیا، اسی طرح پہلے نظر کی عینک لگا کر قرآن مجید پڑھنے کا تصور نہیں تھا، دور بین سے چاند دیکھنے کا تصور نہیں تھا، لیکن جب یہ آلات ایجاد ہو گئے تو اشتراک علت کی بناء پر احکام شرعیہ میں ان سے استفادہ کیا جانے لگا، قدیم فقہاء کے زمانہ میں اونٹوں اور بیل گاڑیوں پر سفر کیا جاتا تھا، اور اسی کے لحاظ سے مسافت قصر کے شرعی احکام مرتب ہوتے تھے، اب ریل اور ہوائی جہاز سے مسافت قصر کے احکام مرتب ہوتے ہیں، کیونکہ مسافت قصر کی علت ان تمام سواریوں میں مشترک ہے اسی طرح معدہ میں غذا یا دوا جانے کے بعد کھانے پینے کا مقصد تب پورا ہوتا ہے جب گلوکوز اور دوا خون میں شامل ہو جائے اور یہ مقصد انجیکشن کے ذریعہ بدستور قائم پورا ہوتا ہے اور جب مقصد دونوں میں مشترک ہے تو دونوں سے روزہ ٹوٹ جائے گا البتہ روزے میں انجیکشن لگوانے سے صرف روزہ کی قضاء لازم ہوگی، کفارہ لازم نہیں ہوگا، میں نے کافی غور و فکر کرنے کے بعد یہ مسئلہ اسی طرح سمجھا ہے، اگر یہ حق و صواب ہے تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی جانب سے ہے ورنہ میری فکر کی غلطی ہے اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں، وأخودعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین قائد المرسلین اکرم الاولین والاخرین وعلی آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ الکاملین وازواجه امہات المؤمنین واولیاء امتہ وعلما امتہ وامتہ اجمعین۔

ایمان کے جس درجہ کی وجہ سے جنت کے دخول کا استحقاق ہے اور جس نے احکام پر عمل کیا وہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔

بَابُ بَيَانِ الْإِيمَانِ الَّذِي يَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ وَأَنَّ مَنْ تَمَسَّكَ بِمَا أَمَرَ بِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

حَدَّثَنَا ابْنُ حَزَنٍّ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ عَنْ هَذَا عَنْ
مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ أَعْرَابِيًّا
عَرَضَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهَرَفَ فِي سَفَرٍ فَأَخَذَ بِعِطَامٍ نَاقَتِهِ أَوْ بِرِجَالِهَا
ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ يَا مُحَمَّدًا أَخْبِرْنِي
بِمَا يَقْرِبُنِي مِنَ الْجَنَّةِ وَمَا يَبْعِدُنِي مِنَ
النَّارِ قَالَ فَكَلِّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ نَظَرَ فِي أَصْحَابِهِ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ وَفَّقَ أَوْلَقًا
هَدَى قَالَ كَيْفَ كُنْتُ قَالَ فَأَعَادَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ
بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصِلُ
الرَّحِمَ دَعِ الثَّاقَةَ .

۱۳۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ حَزَنٍّ عَنْ ابْنِ
أَبِي بَشِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي أَيُّوبَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوَهَّبٍ
وَأَبُوهُ عَنْ عُثْمَانَ أَتَاهُمَا سَمِعًا مُوسَى بْنُ طَلْحَةَ
يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ أَبِي أَيُّوبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ .

۱۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو
الْأَحْوَصِ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ ابْنِ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ مُوسَى
بْنِ طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ
أَعْمَلُهُ يُدْنِيَنِي مِنَ الْجَنَّةِ وَيُبْعِدُنِي مِنَ النَّارِ
قَالَ تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ
الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصِلُ ذَا رَحِمِكَ فَلَمَّا
أَذْبَرَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ
تَمَسَّكَ بِمَا أَمَرْتُ بِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ
أَبِي شَيْبَةَ إِنْ تَمَسَّكَ بِهِ .

یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تشریف
لے جا رہے تھے، اچانک ایک دیہاتی آیا اور آپ کی
اونٹنی کی ٹیکل پکڑ کر کھٹکایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جو مجھ کو جنت سے قریب اور دوزخ سے دور کرے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بات سن کر رُک گئے اور
اپنے اصحاب کی طرف دیکھ کر فرمایا اس شخص کو اس سوال
کی من مانہ اللہ توفیق ملی ہے، اس کے بعد آپ نے
اس شخص کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا تم نے کیا کہا تھا، اس
شخص نے اپنا سوال دہرایا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا
شریک نہ بناؤ، نماز قائم کرو، زکوٰۃ ادا کرو، اور صلہ رحم
کرو۔ اب، اونٹنی کی ٹیکل چھوڑ دو۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو
انصاری کی بیسیہ ہی روایت ذکر فرمائی ہے۔

حضرت ابوالیوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا
اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے
جو مجھ کو جنت سے قریب اور جہنم سے دور کرے
آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا
شریک نہ بناؤ، نماز قائم کرو، زکوٰۃ ادا کرو اپنے رشتہ
داروں سے حسن سلوک کرو۔ جب وہ شخص چلو گیا تو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر اس شخص نے ان
باتوں پر عمل کیا تو جنت میں جائے گا۔

۱۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُهُ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَالَ تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتَقِيمُ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ وَتُؤَدِّي الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومُ مَرَمَضَانَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا آيِدُكَ عَلَى هَذَا شَيْئًا أَبَدًا وَلَا أَنْقُصُ مِنْهُ قَلَمًا وَلِي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک دیہاتی آیا اس نے لگا یا رسول اللہ مجھے ایسا عمل بتائیے جس کو اختیار کرنے سے میں جنت میں چلا جاؤں۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو، کسی کو اس کا شریک نہ بناؤ، فرض نماز ادا کرو، فرض زکوٰۃ دو، رمضان کے روزے رکھو، دیہاتی نے کہا قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں ان احکام میں نہ کچھ زیادتی کروں گا اور نہ کمی، جب وہ شخص چلا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی جنتی کے دیکھنے سے خوش ہو رہا ہے وہ اس شخص کو دیکھ لے۔

۱۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَآبُو كَرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كَرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التُّعْمَانُ بْنُ قَوْقِلٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِذَا صَلَّيْتُ الْمَكْتُوبَةَ وَحَرَمْتُ الْحَرَامَ وَاحْتَلَلْتُ الْحَلَالَ أَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پاس نعمان بن قوقل آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ مجھے یہ بتائیے کہ اگر میں فرض نمازیں پڑھتا رہوں، حرام سے بچتا رہوں اور حلال کام کرتا رہوں تو کیا میں جنت میں چلا جاؤں گا۔ آپ نے فرمایا ہاں۔

۱۷۔ وَحَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ الشَّاعِرِ وَالْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَاءَ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَابْنِ سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ التُّعْمَانُ ابْنُ قَوْقِلٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ بِمِثْلِهِ وَنَادَيْتُهُ وَلَمْ آيِدْ عَلَى ذَلِكَ شَيْئًا۔

امام مسلم ایک اور سند سے ساتھ حضرت جابر کی بھی روایت ذکر کرتے ہیں اس میں یہ اضافہ ہے کہ نعمان بن قوقل نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ان احکام پر کچھ زیادتی نہ کروں گا۔

۱۸۔ وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا مجھے یہ بتلائیے کہ اگر میں زمین و آسمان پر چاروں طرف سے بچوں اور ان کاموں پہ کر لی اضافہ نہ کر دوں تو کیا میں جنت میں چلا جاؤں گا؟ آپ نے فرمایا ہاں اس شخص نے کہا یہ خدا! میں ان احکام پہ کر لی اضافہ نہ کر دوں گا۔

الْحَسَنُ بْنُ أَغَثٍ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا صَلَّيْتَ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَاتِ وَصُمْتَ رَمَضَانَ وَأَحَلَلْتَ الْحَلَالَ وَحَرَمْتَ الْحَرَامَ وَلَحَّزْتَ عَلَى ذَلِكَ شَيْئًا أَدْخَلَ الْجَنَّةَ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَاللَّهِ لَا آيِدُ عَلَى ذَلِكَ شَيْئًا۔

توفیق کا معنی اور شرک کی تعریف | حدیث نمبر ۱۲۱۱۱ مکرر ہے: اس شخص کو من جانب اللہ توفیق ملی ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں توفیق کا معنی ہے اطاعت کی قدرت کو پیدا کرنا۔

اور خدا ان کا معنی ہے معصیت کی قدرت کو پیدا کرنا۔ اسی حدیث میں ہے اللہ کے ساتھ کسی کو شرک نہ باڑا۔ اللہ کے شرک بنانے کا یہ معنی ہے کسی کو اللہ کے مساوی ماننا، یعنی کسی شخص کو واجب الوجود اس کی صفات کو مستقل اور قدیم اور اس کو عبادت کا مستحق ماننا۔ علامہ تفتازانی لکھتے ہیں:

شرک کرنا یہ ہے کہ کسی شرک کو واجب الوجود اور الہ مانا جائے جیسے مجوس مانتے ہیں یا کسی کو عبادت کا مستحق مانا جائے جیسے بت پرست مانتے ہیں۔

الاشراك هو اثبات الشريك في الالهية بمعنى وجوب الوجود كما للمجوس او بمعنى استحقاق العبادة كما لعبادة الاصنام له

حدیث نمبر ۱۵ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی جنتی کو دیکھ کر خوش ہوتا ہو وہ اس شخص کو دیکھ لے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ یہ شخص ان احکام پر عمل کرے گا اور ان کو ہمیشہ کریگا اور جنت میں داخل ہوگا۔

بَابُ بَيَانِ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ وَدَعَائِهِ الْعِظَامِ اسلام کے ارکان اور عظیم ستونوں کا بیان

۱۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۱۱ھ، شرح عقائد معنی ص ۶۱، مطبوعہ مطبع مجتہد دہلی

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۱، مطبوعہ دار محمد مع المطابع کراچی

۱۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
الْهَمْدَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ يُعْنِي سُلَيْمَانَ بْنَ
حَقَّانَ الْأَخْمَرِيَّ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ
سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسَةٍ
عَلَى أَنْ يُؤَحَّدَ اللَّهُ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ
الزَّكَاةِ وَصِيَامِ رَمَضَانَ وَالْحَجِّ فَقَالَ رَجُلٌ
الْحَجِّ وَصِيَامِ رَمَضَانَ قَالَ لَا صِيَامَ وَرَمَضَانَ
وَالْحَجِّ هَكَذَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۲۰۔ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عُمَرَ الْعَسْكَرِيُّ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ
عُبَيْدَةَ الشُّكَيْمِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَنِيَ الْإِسْلَامُ
عَلَى خَمْسٍ عَلَى أَنْ يُعْبَدَ اللَّهُ وَيُكْفَرَ بِمَا
دُونَهُ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَ
حَجِّ الْبَيْتِ وَصَوْمِ رَمَضَانَ۔

۲۱۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبُو حَدَّادٍ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ
بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِيَ الْإِسْلَامُ
عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ
مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ
وَحَجِّ الْبَيْتِ وَصَوْمِ رَمَضَانَ۔

۲۲۔ وَحَدَّثَنِي ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
حَدَّادٍ حَدَّثَنَا حُظَلَّةٌ قَالَ سَمِعْتُ عِكْرِمَةَ بْنَ خَالِدٍ
يُحَدِّثُ طَاوُسًا أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِعُبَيْدِ اللَّهِ

جلد اول

ابن عمرؓ آلا تَعْرِفُوا فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْإِسْلَامَ
بُنِيَ عَلَى خَمْسَةِ مَقَامَاتٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَصَيَّامَ رَمَضَانَ
وَحَجَّ الْبَيْتِ -

آپ فرماتے تھے اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے
اللہ تعالیٰ کی توحید، اگر ایسا ہوگا تو اس کا نام کرنا، اللہ کا
کرنہ، رمضان کے روزے رکھنا اور بیت اللہ کا
حج کرنا۔

الفاظ حدیث میں رد و بدل کرنے کی ممانعت

رمضان کے روزے کو کفر میں ہونے پر اور
حج کو فرض ہونا۔

حدیث نمبر ۱۹ میں ہے: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اسلام کی پانچ بنیادیں بیان کرتے ہوئے
رمضان کے روزے اور حج کا ذکر کیا اور جب ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمر سے کہا حج اور رمضان
کے روزے تو فرمایا انہیں رمضان کے روزے اور حج ایسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح
سنا ہے، اور حدیث نمبر ۲۱ میں حضرت عبداللہ بن عمر نے عموماً ان پانچ چیزوں کے بیان میں پہلے حج اور رمضان
کے روزوں کا ذکر کیا۔

علامہ نووی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں:

علامہ کا اس کی توجیہ میں اختلافات ہے کہ حضرت ابن عمر نے حج کو رمضان سے مقدم کرنے پر کیوں اصرار
کیا جب کہ حضرت ابن عمر سے بھی اسی ترتیب سے روایت ہے، زیادہ ظاہر یہ ہے کہ حضرت ابن عمر نے صل
اللہ علیہ وسلم سے دو مرتبہ یہ حدیث سنی، ایک بار آپ نے رمضان کو حج پر مقدم فرمایا اور دوسری بار حج کو
رمضان پر، اور اسی طرح حضرت ابن عمر نے ان دو حدیثوں کو دو مختلف وقتوں میں روایت کیا، اور جب اس شخص نے
اس حدیث کو دہرایا اور حج کا ذکر مقدم کیا تو حضرت ابن عمر نے فرمایا تم بغیر علم کے اس روایت کی ترتیب نہ بدلو اور
اس پر اعتراض نہ کرو، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح سنا ہے، اور اس میں دوسری ثقا
کی نفی نہیں ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس وقت حضرت ابن عمر کو وہ دوسری روایت یاد نہ رہی ہو۔
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جو اس شخص کو ٹوکا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح حدیث سنی ہو اسی طرح
روایت کرنا چاہیے۔ اس میں تو تبدل کرنا اور حدیث کے الفاظ کی ترتیب بدلنا جائز نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان
لانے احکام شریعت پر عمل کرنے ان کو یاد رکھنے اور
ان کی دعوت دینے اور تبلیغ کرنے کا حکم

بَابُ الْأَمْرِ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَرَائِعِ الدِّينِ وَاللُّغَاةِ
إِلَيْهِ وَالسُّؤَالِ عَنْهُ وَحِفْظِهِ وَتَبْلِيغِهِ مَنْ
لَمْ يَبْلُغْهُ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے

۲۳ - حَدَّثَنَا خَلْفٌ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا خُتَّابُ بْنُ

۱۔ علامہ نجیب بن شریف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۲، مطبوعہ دار الفکر کراچی، ۱۳۷۵ھ

میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عبد القیس کا وفد حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے اور آپ کے درمیان قبیلہ مضر کے کفار شامل ہیں اور ہم صرف حرمت والے مہینوں میں آپ کی خدمت میں حاضر ہو سکتے ہیں لہذا آپ ہمیں کسی ایسی چیز کا حکم دیجیے جس پر ہم خود بھی عمل کریں اور اپنے قبیلہ کے لوگوں کو بھی اس پر عمل کرنے کی دعوت دیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو چار چیزوں کا حکم دیتا ہوں، اور چار چیزوں سے روکتا ہوں، اللہ پر ایمان لانا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر کی اور فرمایا اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور یہ کہ محمد اللہ کے رسول ہیں، اور نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ ادا کرنا، اور میں تم کو خشک کدو کے برتن، سبز گھڑے، لکڑی کے برتن اور اس برتن کے استعمال سے منع کرتا ہوں جس پر روغن قار (طل) ملا ہوا ہو، حلف بن ہشام نے اپنی روایت میں یہ اضافہ بھی کیا کہ حب آپ نے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا ذکر فرمایا تو اپنی انگلی سے اشارہ فرمایا۔

ابو جبرہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور دوسرے لوگوں کے درمیان ترجمانی کیا کرتا تھا، ایک وفد ایک عورت آئی اور اس نے حضرت ابن عباس سے گھرے میں بنائے ہوئے بید کے بارے میں سوال کیا، حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عبد القیس کا وفد حاضر ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کون لوگ ہیں ان لوگوں نے کہا رہبر ہم آپ نے فرمایا ان لوگوں کو خوش آمدید ہو یہ لوگ یہاں شرمندہ اور نادوم نہیں ہوں گے، ان لوگوں نے عرض کیا کہ ہم لوگ آپ کی خدمت میں بہت دور سے آئے ہیں۔ حضور ہمارے اور آپ کے درمیان قبیلہ

زید عن ابی جمرۃ قال سمعت ابی عباس ح وحدثنا یحییٰ بن یحییٰ واللفظ لنا اخبرنا عیث بن زید عن ابی جمرۃ عن ابن عباس قال قدام وفد عبد القیس علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا یا رسول اللہ انا ہذیہ الہی من ربیعۃ وقد خالت بیننا و بینک کفار ومضّر ولا تخلص الیک الا فی شہر الحرام فمذنا یا مہر قتل یم وقد عوا الینہ من و ما آؤنا قال امروکم بما نابع وانہا کفر عن اربع الایمان باللہ جہر فشرھا لہم فقال شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمدا رسول اللہ و اقام الصلوۃ و ایتاء الزکوۃ و ان تؤدوا خمس ما غنمتم و انہا کفر عن الدباء والحنتم والتفیر والمقیر و ما ادخلک فی ربایہ شہادۃ ان لا الہ الا اللہ و عقد واحدۃ۔

۲۴۔ حدثنا ابو بکر بن ابی شیبۃ و محمد بن المثنی و محمد بن بشار و الغناظہ متقاربۃ قال ابو بکر حدثنا عن شعیب قال الاخران حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبۃ عن ابی جمرۃ قال کنت اترجم بین یدی ابن عباس و بین الناس فأتته امراة تسالہ عن نبید الجہر فقال ان وفد عبد القیس اتوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الوفد من قوم قالوا ربیعۃ قال مرۃ بیا لقوم ماؤی بالوفد غیر خزایا ولا النہا لی فقال

فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَأْتِيكَ مِنْ شِقَّةٍ بَعِيدَةٍ
وَأَنْ يَبَيِّنَا وَبَيِّنَكَ هَذَا الْحَقُّ مِنْ كُفْتَارِ
مُضَرٍّ وَإِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيَكَ إِلَّا فِي شَهْرِ
الْحَرَامِ فَسُزِّنَا بِأَمْرِ فَصِّلْ تُخَيِّرُ بِهِ مَنْ
وَرَاءَنَا وَنَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ قَالَ فَأَمَرَهُمْ
عَنْ أَرْبَعٍ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ قَالَ فَأَمَرَهُمْ
بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَقَالَ هَلْ تَدْرُونَ
مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ
مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ
الزَّكَاةِ وَهَوْمُ رَمَضَانَ وَأَنْ تُؤَدَّ الْأَخْمُسَا
مِنَ الْمَغْنَمِ وَنَهَاهُمْ عَنِ الدُّبَاةِ وَالْحَنْتَمِ
وَالْمُزَفَّتِ قَالَ شُعْبَةُ وَرُبَّمَا قَالَ النَّفِيرُ
قَالَ وَرُبَّمَا قَالَ الْمُقْتِيرُ قَالَ أَحْفَظُوهُ وَ
أَخْبِرُوا بِهِ مِنْ وَرَاءَ كُفْرٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ فِي رِوَايَتِهِمْ مَنْ وَرَاءَ كُفْرٍ وَلَيْسَ
فِي رِوَايَتِهِ الْمُقْتِيرُ

۲۵۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي جَرٍّ وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ قَالَ
أَنَا أَبُو قَالٍ جَمِيعًا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ
أَبِي جَمْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ نَحْوَ حَدِيثِ
شُعْبَةَ وَقَالَ إِنَّهَا كُفْرٌ عَمَّا يُكْبَدُ فِي الدُّبَاةِ
وَالْمُزَفَّتِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمُزَفَّتِ وَرَأْدُ ابْنِ مُعَاذٍ
فِي حَدِيثِهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ وَقَالَ رَسُولُ

مضر کے کفار مائل ہیں اس لیے ہم حرمت والے مہینوں کے
علاوہ اور کسی مہینہ میں آپ کی خدمت میں حاضر نہیں ہو
سکتے لہذا آپ ہمیں کوئی فیصلہ کن بات بتا دیجئے جس کی
تبلیغ ہم اپنے قبیلہ کے لوگوں کو بھی کریں اور ہم جنت
میں داخل ہو جائیں، حضرت ابن عباس نے کہا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں چار باتوں کا حکم دیا اور
چار سے روکا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو
مذکورہ واعد پر ایمان لانے کا حکم دیا اور فرمایا کیا تمہیں
مذکورہ واعد پر ایمان لانے کا مطلب معلوم ہے؟
انہوں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی زیادہ جانتے
والے ہیں، آپ نے فرمایا اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ
تعالیٰ کے سوا اور کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور یہ کہ محمد اللہ
کے رسول ہیں، نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، رمضان کے
روزے رکھنا اور مال غنیمت سے پانچواں حصہ
ادا کرنا، اور ان کو خشک کتد سے بنائے ہوئے
برتن، سبز گھڑے اور روغن قارطے ہونے برتن
کے استعمال سے روکا، شعبہ نے لکڑی کے برتن کا
بھی ذکر کیا، حضور نے فرمایا ان باتوں کو خود بھی یاد رکھو
اور اپنے قبیلہ کے لوگوں تک پہنچا دو، ابو بکر بن ابی
شیبہ نے اپنی روایت میں لکڑی کے برتن کا ذکر نہیں
کیا۔

اہم مسلم اسی حدیث کو ایک اور سند کے ساتھ
بیان کر کے یہ اضافہ ذکر کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو اس مہینہ سے منع کرتا ہوں
جو کتد اور لکڑی کے برتن میں اور سبز گھڑے اور
روغن قارطے ہونے برتن میں بنایا جاتا ہے، اور معاذ
نے اپنی روایت میں یہ الفاظ زیادہ کیے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفد عبدالقیس کے سردار
سے کہا تم میں دو خصلتیں ایسی ہیں جن کو اللہ تعالیٰ پسند

فرمان ہے: سمجھ اور بردباری۔

قتادہ کہتے ہیں میں نے اس شخص سے حدیث سنی ہے جس نے اس وفد سے ملاقات کی تھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تھا۔ سعید بن ابی عروبہ کہتے ہیں کہ قتادہ نے بیان کیا کہ انھوں نے ابو نصرہ کے واسطے سے حضرت ابو سعید خدری سے روایت بیان کی کہ عبد القیس کے کچھ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم قبیلہ ربیعہ سے ہیں اور ہمارے اور آپ کے درمیان قبیلہ مضر کے کفار مائل ہیں اس لیے حرمت دالے مہینوں کے علاوہ اور کسی مہینہ میں ماضی ہمارے لیے ممکن نہیں ہے لہذا آپ ہم کو ایسا حکم دیجئے جو ہم اپنے قبیلہ تک پہنچائیں اور ہم خود بھی اس پر عمل کر کے جنت میں داخل ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم کو چار چیزوں کا حکم دیتا ہوں، اور چار چیزوں سے روکتا ہوں، اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک مت بناؤ، نماز قائم کرو، زکوٰۃ ادا کرو، رمضان کے روزے کھو مال غنیمت سے پانچواں حصہ ادا کرو، اور چار چیزوں سے تم کو روکتا ہوں، ان کا استعمال مت کرو، خشک کتوں سے بنائے ہوئے برتن، سبز گھڑے، لکڑی کے برتن اور روغن قار ملے ہوئے برتن۔ ان لوگوں نے عرض کیا حضور آپ کو معلوم ہے لکڑی کا برتن کیسا ہوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیوں نہیں! تم لکڑی کو کھوکھلا کر کے اس میں کھجوریں بھگو دیتے ہو، راوی کو شک ہے کھجوریں فرمایا یا چھوڑا (اور جب اس کا کچا پانی جوشن کھا کر ٹھہر جاتا ہے تو پھر

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا شیعہ اشیعہ
عبد القیس ان فیك لخصلتین لحبہما
اللہ الجلمہ وازناہ۔

۲۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ
قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ثَنِيٌّ مَنِ لَقِيَ الْوَحْدَ الَّذِي
قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ قَالَ سَعِيدًا وَذَكَرَ قَتَادَةُ أَبَا
نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي حَدِيثِهِ
هَذَا أَنَّ النَّاسَ هُنَّ عَبْدُ الْقَيْسِ قَدِمُوا عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَحْنُ مِنْ تَبِيعَةٍ وَبَيْنَنَا وَ
بَيْنَكَ كُفَّارٌ مُضَرٌّ وَلَا نَقْدِرُ عَلَيْكَ إِلَّا فِي
أَشْهُمِ الْخُدْمِ فَمَرْنَا بِأَمْرِنَا مُرِيهِمْ مِنْ قَدَائِنَا
وَنَدَخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ إِذَا نَحْنُ أَحَدُ نَابِهِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرُكُمْ
بِأَرْبَعٍ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ أَعْبُدُوا اللَّهَ
وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
وَصُومُوا رَمَضَانَ وَاعْطُوا الْخُمْسَ مِنَ
الْغَنَائِمِ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ عَنِ الذُّبَابِ
وَالْحَنْتَمِ وَالْمُرْقَتِ وَالْتَقِيرِ قَالُوا يَا نَبِيَّ
اللَّهُ مَا عَلَيْكَ بِالتَّقِيرِ قَالَتْ بَلَى جَذَعٌ
تَنْقُرُونَهُ فَتَقْدِرُونَ فِيهِ مِنَ الْقُطَيْعَاءِ
قَالَ سَعِيدًا أَوْ قَالَ مِنَ التَّمْرِ ثُمَّ تَصْبُرُونَ
فِيهِ مِنَ الْمَاءِ حَتَّى إِذَا سَكَنَ غَلِيَانُهُ شَرِبْتُمُوهُ
حَتَّى إِنْ أَحَدَكُمْ أَوْ لَانَ أَحَدَهُمْ لِيَضْرِبَ
ابْنُ عَمِّهِ بِالسَّيْفِ قَالُوا فِي الْقَوْمِ رَجُلٌ
أَصَابَتْهُ جَرَاخَةٌ كَذَلِكَ قَالَ وَكُنْتُ أَخْبَاهَا
حَيًّا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قُلْتُ فَعَيْمَ كُشْرِبَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فِي
أُسْقِيَةِ الْأَدَمِ الَّتِي يَلَاثُ عَلَى أَفْوَاهِهَا فَقَالُوا
يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّ أَرْضَنَا كَثِيرَةٌ الْجُرْذَانُ وَلَا
تُبْقَى بِهَا أُسْقِيَةُ الْأَدَمِ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ أَكَلْتُمَا الْجُرْذَانُ وَإِنْ
أَكَلْتُمَا الْجُرْذَانُ قُلَانُ أَكَلْتُمَا الْجُرْذَانُ قَالَ
فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا شَيْءَ
عَبْدُ الْقَيْسِ إِنْ فَيْكَ لَخَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ
الْحِلْمُ وَالْإِنَاةُ -

تم اس کو پیتے ہوئے جس کے فم کا یہ اثر ہوتا ہے (یہاں تک کہ تم
میں سے ایک شخص اپنے چاڑا کو تلوار سے قتل کر
ڈالتا ہے۔ وفد میں سے ایک شخص تھا جس کو اسنی وجہ
سے زخم لگا تھا اور اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے شرم کی وجہ سے اپنا زخم چھپایا ہوا تھا اس
نے کہا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر ہم کس قسم کے
برتنوں میں پیا کریں، آپ نے فرمایا چمڑے کے ان مشکوں
میں پیو جن کے منہ بندھے ہوئے ہوں۔ اہل وفد
نے عرض کیا یا نبی اللہ! ہمارے علاقہ میں چمڑے کے بھرتے
ہیں وہاں چمڑے کے مکیزہ وغیرہ نہیں رہ سکتے، یہ
سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان ہی
برتنوں میں پیو اگرچہ چمڑے کاٹ ڈالیں، اگرچہ چمڑے
کاٹ ڈالیں، اگرچہ چمڑے کاٹ ڈالیں، پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد القیس کے سردار سے
فرمایا تمہارے اندر وہ ایسی خصلتیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ
پسند فرماتا ہے: سمجھو اور برو باری۔

امام مسلم نے قنادہ کی اسی حدیث کو ایک اور سند
کے ساتھ بیان کیا جس میں کچھ لفظی تغیر ہے کھجوروں
کو پانی میں ڈالنے کے لیے قنادہ زن کی جگہ تدریجین
کا لفظ ہے اور اس میں ملوی سعید کا یہ قول بھی نہیں کہ
”اس کو شک ہے کہ حضور نے کھجوروں کا ذکر کیا تھا
یا چھوڑوں کا!“

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب وفد عبد القیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ
ہمیں آپ پر فدا کرے کس قسم کے برتنوں میں پینا

۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
قَنَادَةَ قَالَ حَدَّثَنِي غَيْرُ قَاحِدٍ لَقِيَ ذَلِكَ الْوَقْدَ
وَذَكَرَ أَبَا نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ
وَقْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَمَّا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِثِلُ حَدِيثُ ابْنِ عُكَيْتٍ
غَيْرَ أَنَّ فِيهِ وَقْدَ يُفُونَ فِيهِ مِنَ الْقَطِيعَاءِ
وَالشُّرُ وَالْمَاءِ وَلَمْ يَقُلْ قَالَ سَعِيدُ بْنُ
مِنْ التَّمْرِ -

۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ الْبَصْرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالْفَقْلُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو قُرَّةَ عَمَّا

أَنَّ أَبَا نَضْرَةَ أَخْبَرَكَ وَحَسَنًا أَخْبَرَهُمَا أَنَّ أَبَا
سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ أَخْبَرَكَ أَنَّ وَحْدًا عَبْدَ الْقَيْسِ
لَمَّا أَتَوَانِيَّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا
نَبِيَّ اللَّهِ جَعَلْنَا اللَّهُ فِدَاكَ مَاذَا يَصْلُحُ لَنَا
مِنَ الْأَشْرِبَةِ فَقَالَ لَا تَشْرَبُوا فِي النَّبِيِّ
قَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ جَعَلْنَا اللَّهُ فِدَاكَ أَوْ تَدْرِي
مَا التَّقْيِيرُ قَالَ نَعَمْ الْيَحْزُوعُ يَنْقَرُ وَسَطُهُ وَلَا فِي
الدُّبَاءِ وَلَا فِي الْحَنْمَةِ وَعَلَيْكُمْ بِالْمُرْكَاءِ

ہمارے لیے جائز ہے، آپ نے فرمایا لکڑی کے برتنوں میں
میت پیا کرو۔ اہل وفد نے عرض کیا یا نبی اللہ! اللہ تعالیٰ ہمیں
آپ پر فدا کرے آپ کو معلوم ہے لکڑی کا برتن کیسا ہوتا
ہے؟ آپ نے فرمایا اہل لکڑی کو اندر سے کھو دیتے ہیں
پھر فرمایا کدو کے برتن کو استعمال کرو۔ وہ سبز گھڑے کو ان کی
جگہ سے چڑے کی ان مٹکوں سے بیا کر دو جن کا منہ بندھا
ہوا ہو۔

حرمت والے مہینوں میں جہاد کرنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۲۳ میں ہے: وفد عبد القیس نے کہا ہم صرف
حرمت والے مہینوں میں آپ کی عہدیت میں آسکتے ہیں۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

حرمت والے مہینے چار ہیں، جیسا کہ قرآن مجید میں اس کی تصریح ہے، اور وہ یہ ہیں ذوالقعدہ، ذوالحجہ،
محرم اور رجب، تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ یہ حرمت والے مہینے ہیں۔
علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

اہل عرب میں حضرت ابراہیم کے وقت سے یہ قاعدہ چلا آ رہا تھا کہ انھوں نے ذوالقعدہ، ذوالحجہ اور محرم کے مہینے
حج کے لیے خاص کر لیے تھے اور رجب کا مہینہ عمر کے لیے مقرر کیا گیا تھا۔ ان چار مہینوں میں جنگ، قتل اور سفارت
مکمل منع تھی تاکہ دلائلین گم نہ ہوں۔ امن و امان سے بیت اللہ تک جائیں اور حج یا عمرہ کر کے اپنے گھروں کو واپس ہو
سکیں، اس بنا پر ان مہینوں کو حرمت والے مہینوں کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا۔
وفد عبد القیس کا مطلب بھی یہ تھا کہ چونکہ ان کی مفر کے کافروں سے آویزش رہتی ہے اس لیے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلامتی کے ساتھ حاضر ہونے کے لیے حرمت والے مہینوں کا وقت ہی مناسب تھا جب
کافر بھی جنگ سے اپنے ہاتھ روک لیتے تھے۔
ان حرمت والے مہینوں میں مسلمانوں کو کفار سے ابتداءً جنگ کرنے سے روک دیا گیا تھا جیسا کہ اس آیت
سے ظاہر ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کی بے حرمتی

وَاللَّشَّعْرَ الْحَرَامَ - (مائتہ و ۸: ۲)

نہ کرنا اور نہ حرمت والے مہینوں میں جنگ کرو۔

اب یہ سوال رہ جاتا ہے کہ کیا ان مہینوں میں اب بھی کفار سے جہاد کرنا جائز ہے؟ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف
ہے تاہم میں عطاء کا مسلک یہ ہے کہ یہ حکم ابھی باقی ہے اور مسلمان ان مہینوں میں کفار پر حملہ آور نہیں ہو سکتے الا یہ کہ ان

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۳ ص ۳۳، مطبوعہ نور محمد اصبغ المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

مہینوں میں کفار مسلمانوں پر حملہ کریں اور ان سے مدافعت میں جنگ کی جائے۔ اور تابعین میں سے دوسرے بزرگ حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ یہ حکم اب باقی نہیں ہے، کیونکہ اسلام کی سرحدیں اب سرزمین عرب تک محدود نہیں رہیں بلکہ مشرق و غرب میں پھیل چکی ہیں اور سرزمین عرب کے علاوہ دوسرے علاقوں میں جہاد کرنے کے لیے ان مہینوں کی حرمت مانع نہیں ہے کیونکہ جس وجہ سے ان مہینوں میں جنگ و جدال سے منع کیا تھا وہ وجہ غیر عرب علاقوں میں نہیں پائی جاتی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبیدہ بن حصین فراسی کو محرم ۹ء میں بنو تمیم پر حملہ کے لیے بھیجا اور سند صحیح سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیس محرم کو طائف کا محاصرہ کیا۔ اور محرم حرمت والے مہینوں میں سے ہے نیز علامہ اسحاق سیوطی نے بیان کیا ہے کہ حرمت والے مہینوں میں جنگ کے جواز پر اجماع ہو چکا ہے عنوان باب کی مطابقت حدیث شریف کے اسی جملہ سے ہے جس میں وفد عبدالقیس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ حضور ان کو احکام بیان فرمائیں تاکہ وہ ان احکام کی اپنے قبیلہ میں تبلیغ کریں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زمانہ رسالت میں احادیث کو یاد کرنے اور انھیں دوسروں تک پہنچانے کا رواج تھا اور یہ محبت حدیث کی دلیل ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خبر واحد محبت ہوتی ہے۔

ایک اشکال کا جواب | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میں تم کو چار چیزوں کا حکم دیتا ہوں لیکن پانچ چیزیں فرمائیں (۱) ایمان (۲) توحید (۳) اللہ کی گواہی (۴) نماز (۵) زکوٰۃ (۶) مال غنیمت کا پانچواں حصہ ادا کرنا۔ اس سوال کے کئی جواب دیے گئے ہیں جن میں سے زیادہ معقول جواب یہ ہے کہ مال غنیمت کا پانچواں حصہ ادا کرنا کوئی علیحدہ حکم نہیں ہے بلکہ زکوٰۃ ہی کا ایک حصہ ہے۔

چار قسم کے برتنوں کے استعمال کی ممانعت کی وضاحت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چار قسم کے برتنوں میں نبیذ بنا کر پینے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ پہلے ان برتنوں میں شراب بنائی جاتی تھی اس میں اختلاف ہے کہ یہ حکم اب بھی باقی ہے یا منسوخ ہو گیا، جمہور کی رائے یہ ہے کہ یہ حکم اب منسوخ ہو چکا ہے کیونکہ امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت بریدہ سے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تم کو مشکیزوں میں نبیذ بنانے سے منع کیا تھا اب ہر برتن میں نبیذ بنا سکتے ہو لیکن اس کو نشہ آور کر کے نہ پینا۔ اس کے برخلاف صحابہ میں حضرت عمر اور حضرت ابن عباس اور ائمہ میں سے امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک حرمت کا یہ حکم اب بھی باقی ہے۔

نبیذ کا معنی | اگر پانی میں ڈال کر معمولی جوش دیا جائے تو اس سے نبیذ بن جاتا ہے اس کا پینا جائز ہے۔ صحابہ کرام بالعموم نبیذ پیتے تھے لیکن اگر ان چیزوں کو پانی میں زیادہ دیر رکھا جائے حتیٰ کہ پانی گاڑھا ہو کہ جھاگ چھوڑنے لگے تو پھر یہ نشہ آور ہو جاتا ہے اور یہ خراب خالص ہے اس کا پینا حرام ہے اور یہ ناپاک ہے۔ خمر اور دیگر نشہ آور شرابوں کی تعریف اور ان کے احکام شرح صحیح مسلم جلد رابع اور جلد سادس میں ملاحظہ فرمائیں۔

فت : حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ وفد عبد القیس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رجب ۹ھ میں حاضر ہوا تھا۔

توحید و رسالت کی گواہی اور احکام شرعیہ کی دعوت دینا

بَابُ الدُّعَاءِ إِلَى الشَّهَادَتَيْنِ وَ
شَرَائِعِ الْإِسْلَامِ

۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كُرَيْبٍ وَاسْتَحَقُّ بْنُ إِسْرَاهِيْمَ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ
قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ
إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
صَيْفِيٍّ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ
مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رُبَّمَا قَالَ وَكِيعٌ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ مُعَاذًا قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّكَ سَأَتُنِي
قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَأَدْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ
أَطَاعُوا لِدَاكَ فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ اقْتَرَضَ
عَلَيْهِمْ خُمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلِيْلَكَ
فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِدَاكَ فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ
اقْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَاءِهِمْ
فَتُرَدُّ فِي فَقَرَائِهِمْ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِدَاكَ
فَأَيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ فَاتَّقِ دُعَاةَ الْمَظْلُومِ
فَإِنَّكَ لَيْسَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ -

۳۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُثْمَةَ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ
السَّرِيِّ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ وَحَدَّثَنَا
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ زَكْرِيَّا
ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ عَنْ
أَبِي مَعْبُدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ إِنَّكَ
سَتَأْتِي قَوْمًا بِمِثْلِ حَدِيثِ وَكِيعٍ -

۱۔ حافظ ابو الفداء عماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کا حاکم بنا کر، بھیجا اور فرمایا تم بعض اہل کتاب کے پاس جا رہے ہو تو پہلے ان کو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور میری رسالت کی شہادت دینے کی دعوت دینا جب وہ اس کو مان لیں تو انھیں بتلانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں جب وہ ان کو تسلیم کر لیں تو ان کو بتلانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر زکوٰۃ بھی فرض کی ہے جو ان کے دولت مند لوگوں سے لے کر ان کے فقراء میں تقسیم کی جائے گی جب وہ اس کو قبول کر لیں تو تم زکوٰۃ میں ان کا بہترین مال ہرگز نہ لینا اور مظلوم کی بددعا سے بچنا، کیونکہ مظلوم کی بددعا اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کوئی حجاب نہیں ہوتا۔

امام مسلم ایک اور سند سے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل کو یمن کا حاکم بنا کر بھیجا اور وہی ہدایات بیان کیں جو پہلی حدیث میں گذر چکی ہیں۔

۳۱۔ حَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ يَسْطَامٍ الْعَيْشِيُّ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا دَوْحٌ وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي يَعْقِبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ صَيْفِي عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَ
مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ قَالَ إِنَّكَ تَقْدِمُ عَلَى قَوْمٍ أَهْلُ
كِتَابٍ فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ عِبَادَةُ
اللَّهِ فَإِذَا عَرَفُوا اللَّهَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ
فَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ مَلَائِكَةٍ فِي يَوْمِهِمْ وَ
لِيَلْتَهَمُوا فَإِذَا فَعَلُوا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ
وَجَلَّ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةً لِيُؤْخَذَ مِنْ
أَمْوَالِهِمْ قَلِيلًا عَلَى قُلُوبِهِمْ فَإِذَا اطَّاعُوا
فَمَا تَخْذُ مِنْهُمْ وَتَتَوَقَّى كَرَائِبَهُمْ أَمْوَالَهُمْ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل
کو یمن کا حاکم بنا کر بھیجا تو فرمایا تم اہل کتاب کے پاس جاؤ گے
سب سے پہلے انھیں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی دعوت دینا،
جب وہ اس کو قبول کر لیں تو ان کو بتلانا کہ اللہ تعالیٰ نے
ان پر دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں جب وہ
اس حکم کی تعمیل کر لیں تو انھیں بتلانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر
زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے اموال سے لے کر انھیں کے
نقداد میں تقسیم کر دی جائے گی، جب وہ اس کو مان لیں
تو ان سے زکوٰۃ لینا لیکن ان کے بہترین مال سے تمہیں نہ
کرنا۔

اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:
۱۔ خبر و امد کو قبول کرنا صحیح ہے اور اس کے مقتضی پر

باب مذکور کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل

- ۱۔ عمل کرنا واجب ہے۔
- ۲۔ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر واجب نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
حضرت معاذ کو اپنی وفات سے بہت کم عرصہ پہلے یمن بھیجا تھا اور اس حدیث میں صرف دن اور رات میں پانچ نمازوں
کی فرضیت کا ذکر ہے، علامہ نووی کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ وتر فرض نہیں ہے واجب ہے اور
اس کے وجوب پر دلیل ہم باب: ۱ میں بیان کر چکے ہیں۔
- ۳۔ سنت یہ ہے کہ کفار سے جہل کرنے سے پہلے انھیں اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانے کی دعوت دی
جانی چاہیے۔
- ۴۔ جب تک کوئی شخص کلمہ شہادت نہ پڑھے اس پر اسلام کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔
- ۵۔ دن اور رات میں پانچ نمازوں کا پڑھنا فرض ہے۔
- ۶۔ ظلم بہت شدید حرام ہے اور امام پر لازم ہے کہ وہ اپنے حکام کو نصیحت کرے، ان کو اللہ سے ڈرائے اور
شدت کے ساتھ ظلم کرنے سے روکے اور ظلم پر آخرت کے عذاب کو بیان کرے۔
- ۷۔ زکوٰۃ وصول کرنے والے عاملین پر زکوٰۃ دینے والوں کے بہترین مال کو لینا حرام ہے، اسی طرح زکوٰۃ دینے
والے پر خراب مال دینا حرام ہے بلکہ متوسط مال دینا اور لینا چاہیے۔
- ۸۔ کافر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اسی طرح غنی (مالک نصاب) کو زکوٰۃ دینا بھی جائز نہیں ہے۔

(۹)۔ علامہ عطابی مالکی نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ ایک شہر کی زکوٰۃ کو دوسرے شہر والوں پر غریج کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے اغنیاء سے مال لے کر ان کے فقراء میں تقسیم کر دیا جائے۔ لیکن یہ استدلال ضعیف ہے، کیونکہ ان کے فقراء کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کے فقراء میں مال تقسیم کر دیا جائے اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ اس شہر کے فقراء میں مال تقسیم کر دیا جائے، اور جب دونوں احتمال ہیں تو استدلال صحیح نہیں ہے۔

(۱۰)۔ بعض علماء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ کفار نماز، روزہ اور زکوٰۃ کی فرضیت اور قتل اور زنا کی حرمت ایسے احکام شرعیہ فرعیہ کے مخاطب نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پہلے ان کو اللہ کی توحید اور میری رسالت کی گواہی دینے کی دعوت دینا سوا گمراہی کے اس کو مان لیں تو ان کو بتلانا کہ اللہ نے ان پر دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لائیں تو ان پر پانچ نمازیں پڑھنا واجب نہیں ہے، یہ استدلال ضعیف ہے کیونکہ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ ان کو یہ بتلایا جائے کہ دنیا میں ان سے نماز پڑھنے اور دیگر احکام شرعیہ پر عمل کرنے کا مطالبہ ہے، اور دنیا میں یہ مطالبہ اسلام قبول کرنے کے بعد ہی ہوگا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ احکام شرعیہ کے مخاطب نہ ہوں تاکہ ان احکام پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے آخرت میں ان پر عذاب زیادہ کیا جائے، نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت دینے میں اہمیت کے اعتبار سے تدریج کو اختیار فرمایا، کیا تم نہیں دیکھتے کہ آپ نے فرمایا پہلے ان کو نماز کی دعوت دو جب اس کو مان لیں تو ان کو یہ بتاؤ کہ ان پر زکوٰۃ بھی فرض ہے اور اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے کہ انسان صرف فرضیت نماز کا مخاطب ہے اور زکوٰۃ کا مخاطب نہیں ہے۔

آیا کفار احکام شرعیہ فرعیہ کے مخاطب ہیں یا نہیں؟ | علامہ نووی نے کہا ہے کہ محققین اور اکثرین کا قول یہ ہے کہ کفار تمام احکام شرعیہ فرعیہ کے مخاطب ہیں، عام ازیں کہ وہ احکام مامورات ہوں یا منہیات، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ احکام فرعیہ کے مطلقاً مخاطب نہیں ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ مامورات کے مخاطب ہیں اور منہیات کے مخاطب نہیں ہیں۔ لہ

قرآن مجید میں ہے: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** (بقرہ ۲۱، ۲۲)

تافضی بیضاوی توافقی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: اس آیت میں اگرچہ کفار کو عبادت کرنے کا حکم دیا ہے لیکن حکم کفار کے ساتھ خاص نہیں ہے کیونکہ عبادت کرنے کا حکم، عبادت کی ابتداء کرنے اور عبادت میں زیادتی اور دوام کرنے میں مشترک ہے، پس کفار سے مطلوب یہ ہے

کہ وہ اللہ پر ایمان لا کر عبادت کو شروع کریں کیونکہ عبادت کی صحت ایمان لانے پر موقوف ہے اور جب کسی چیز کو واجب کیا جائے تو اس کا مقدمہ اور موقوف علیہ بھی واجب ہوتا ہے اور جس طرح کسی شخص کا بے وضو ہونا اس پر نماز کے وجوب کے منافی نہیں، اسی طرح کسی شخص کا کفر اس پر عبادت کے وجوب پر منافی نہیں ہے بلکہ اس پر واجب ہے کہ وہ ایمان لا کر عبادت کو شروع کرے، اور مومنین سے مطلوب یہ ہے کہ وہ عبادت کرنے پر ثابت قدم رہیں اور اس عبادت میں اور زیادتی کریں۔ ۱۷

علامہ محی الدین قوجی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

یا بیہا الناس میں تین فرقوں سے خطاب کر کے ان کو عبادت کرنے کا حکم دیا ہے۔ (۱) مومن مخلص (۲) کافر ظاہر (۳) منافق مداحین، کافر ظاہر کو جو عبادت کرنے کا حکم دیا ہے اس سے مطلوب یہ ہے کہ پہلے تصدیق بالقلب اور اقرار باللسان کریں اور پھر عبادت کریں کیونکہ عبادت کی شرط ایمان ہے اور کسی کام کا حکم اس کام کی شرط کے حکم کو بھی مستلزم ہوتا ہے جیسے بے وضو مسلمان کو نماز کا حکم نماز سے پہلے وضو کے حکم کو مستلزم ہوتا ہے اور مسلمان کو عبادت کے حکم سے مطلوب یہ ہے کہ وہ عبادت پر برقرار رہے اور زیادہ عبادت کرے اور منافق کو عبادت کے حکم سے مطلوب یہ ہے کہ وہ دعویٰ ایمان میں اخلاص سے کام لے۔ لفظ عبادت ان تینوں معانی میں مشترک ہے اگر یہ مترادف ہو کہ ائمہ حنفیہ کے نزدیک لفظ مشترک سے بیک وقت متعدد معانی کا ارادہ کرنا جائز نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ائمہ حنفیہ کے نزدیک بھی اشتراک معنوی جائز ہے یعنی لفظ مشترک سے ایک عام معنی مراد لیا جائے اور تمام مختلف معانی اس کے افراد بن جائیں، سو یہاں مراد ہے عبادت کو عام ازیں کہ شرائط عبادت کے بعد ابتداء عبادت کرو یا عبادت میں برقرار رہو، یا عبادت میں اخلاص لاؤ۔ ۱۸

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی لکھتے ہیں:

یہ اس بحث کی طرف اشارہ ہے جس کی تفصیل اصول فقہ میں بیان کی گئی ہے کہ آیا کفار احکام فرعیہ کے مخاطب ہیں یا نہیں، علامہ ابن ہمام نے "تحریر" میں لکھا ہے کہ محل نزاع یہ ہے کہ جن احکام کے لیے ایمان شرط ہے آیا بغیر ایمان کے ان احکام کا مکلف کرنا صحیح ہے یا نہیں، مشائخ سمرقند نے یہ کہا ہے کہ جن احکام کے لیے ایمان شرط ہے بغیر ایمان کے ان کا مکلف کرنا صحیح نہیں ہے، ایمان تمام عبادات میں اعظم اور تمام طاعات میں اصل ہے، لہذا اس سے کم وجہ کی طاعات میں ایمان کو شرط اور بالتبع قرار دے کر اس کا مکلف نہیں کیا جائے گا اور مشائخ سمرقند کے علاوہ باقی تمام مشائخ اس بات پر متفق ہیں کہ احکام فرعیہ کا مکلف کرنا صحیح ہے اور ان کا اختلاف اس میں ہے کہ حق اعتقاد اور حق ادا دونوں اعتبار سے ایمان کا مکلف کرنا صحیح ہے یا احکام فرعیہ کا صرف اعتقاد کے اعتبار سے مکلف کیا جائے گا۔ فقہاء احناف میں سے اہل عراق کا اور فقہاء شافعیہ کا یہ نظریہ ہے کہ کفار کو احکام فرعیہ کے اعتقاد اور ان کے ادا کرنے دونوں کا مکلف کیا جائے گا، ان کے نزدیک کفار کو احکام فرعیہ پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے بھی گناہ ہو گا اور فقہاء بخارا کا نظریہ یہ ہے کہ انھیں صرف احکام فرعیہ پر اعتقاد رکھنے کی وجہ سے گناہ ہو گا، امام

۱۷۔ تاجی ابو الخیر عبد اللہ بن عمر بیضاوی شافعی متوفی ۶۸۵ھ، انوار التنبیل علی ما مشی الخفاجی ج ۲ ص ۸۰۔ ۱۸۔ مطبوعہ دار صادر بیروت ہند
۱۹۔ علامہ محی الدین محمد بن مصطفیٰ قوجی متوفی ۹۵۱ھ، حاشیہ شیخ زادہ علی البیضاوی ص ۱۶۹-۱۷۰، مطبوعہ مکتبہ یوسفی دیوبند

ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے ان میں سے کسی چیز کی تصریح نہیں کی ہے، البتہ امام محمد کے قول میں فقہاء مثالیہ کے مختار پر دلالت ہے اور سداً مجید کا اس آیت سے بھی یہ ظاہر اسی کی تائید ہے :-

وَدِيلٌ لِلْمُشْرِكِينَ • الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ
وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَاذِبُونَ • (حَمَّ السَّجْدَةِ ۱۰۱-۹۹)

البتہ اس پر اتفاق ہے کہ کفار عذاب اور معاملات کے مخاطب ہیں۔ علامہ آؤسی حنفی لکھتے ہیں :-

کفار بھی عبادت کرنے کے حکم میں داخل ہیں اور ان کو جس طرح احکام فرعیہ پر اعتقاد رکھنے کا حکم دیا گیا ہے اسی طرح ان کو ادا کرنے کا بھی حکم دیا گیا ہے، اور کسی چیز کا حکم اس کے مقدمہ اور موقوف علیہ کا بھی حکم ہوتا ہے، اور یہ کہنا باطل ہے کہ ایمان عبادات کی اصل ہے، اگر احکام فرعیہ کے سبب سے ایمان واجب ہوا تو جو اصل تھا وہ بالیقین ہو جائے گا، کیونکہ یہ تب ہوتا جب ایمان اسالۃ اور استقلالاً واجب نہ ہوتا، اور تعجب ہے کہ مشائخ سمرقند پر یہ نکتہ کیسے مخفی رہا، فقہاء عراق اور فقہاء شافعیہ کے مذہب پر یہ آیات دلیل ہیں :-

وَدِيلٌ لِلْمُشْرِكِينَ • الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ •
(حَمَّ السَّجْدَةِ : ۱۰۱-۹۹) دیتے۔

ما سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ • قَالُوا لَوْلَا نَذْرٌ مِنَ الْمَصْلُومِينَ • وَلَوْلَا نَذْرُ الْمُسْكِينِ •
(مَدَنُور : ۲۴-۲۲)

فقہاء بخارا کا مذہب یہ ہے کہ کفار احکام فرعیہ پر صرف اعتقاد رکھنے کے مکلف ہیں، اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اس مسئلہ میں کسی جانب تصریح نہیں کی، لیکن امام محمد کے کلام میں اس پر دلالت ہے، امام اعظم نے اس لیے تصریح نہیں کی کہ دنیا میں اس اختلاف کا کوئی ثمرہ نہیں، کیونکہ جب وہ کافر ہیں تو ان کا احکام فرعیہ پر عمل کرنا محال ہے اور ایمان لانے کے بعد ان سے ان احکام کی قضاء کا مطالبہ نہیں ہوگا، اس اختلاف کا ثمرہ صرف آخرت میں ہوگا جن کے نزدیک وہ احکام فرعیہ کے مخاطب ہیں ان کے نزدیک آخرت میں کفار کو ان احکام پر اعتقاد نہ رکھنے اور عمل نہ کرنے دونوں وجہوں سے عذاب ہوگا، اور جن کے نزدیک وہ احکام فرعیہ کے مخاطب نہیں ہیں، صرف ان پر اعتقاد رکھنے کے مخاطب ہیں ان کے نزدیک کفار کو آخرت میں احکام فرعیہ پر صرف اعتقاد نہ رکھنے کی وجہ سے عذاب ہوگا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَئِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَنَكُونَنَّ لَهُمْ فُقَرَاءَ غَدًا •
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَئِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَنَكُونَنَّ لَهُمْ فُقَرَاءَ غَدًا •

۱۔ علامہ احمد شہاب الدین حنفی حنفی، متوفی ۱۰۶۹ھ، عنایت القاضی ج ۲ ص ۷، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۲۸۳ھ

۲۔ علامہ سید محمود آؤسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱ ص ۱۸۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۳۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَقِيلِ بْنِ الزُّهَيْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا كُنَّا نُسَوِّدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتُخِلْتُ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ بَعْدَهُ فَكَفَرَ مَنْ كَفَرَ بِالْعَرَبِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِيَا أَبَا بَكْرٍ كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصِمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابِهِ عَلَى اللَّهِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَاللَّهِ لَا فَتَايَ لَنْ مِنْ قَرَى بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ مَتَّعَنِي عَقْلًا كَانُوا يُؤْذُونَنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنْعِهِمْ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَوْلُ اللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَكَ اللَّهُ فَتُدْشِرَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلِقَاتِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ہو گیا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ علیہ مقرر ہوئے اور عرب کے بعض قبائل مزید ہو گئے اور حضرت ابو بکر نے مالین زکوٰۃ کے خلاف جنگ کا ارادہ کیا تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق اکبر سے عرض کیا آپ ان لوگوں سے کس طرح جنگ کر سکتے ہیں جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یہ ہے مجھے اس وقت تک لوگوں سے جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ لیں اور لا الہ الا اللہ کہنے کے بعد میری طرف سے ان کی جان و مال محفوظ ہے البتہ جس شخص نے احکام اسلامیہ کی خلاف ورزی کی اس سے مواخذہ ہوگا۔ اور اس کے باطن کا حال اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے حضرت ابو بکر نے اس کے جواب میں فرمایا بہ خدا میں اس شخص سے ضرور جنگ کروں گا جو نماز اور زکوٰۃ کی ادائیگی میں فرق کرے گا، کیونکہ مال زکوٰۃ میں اللہ کا حق ہے۔ بہ خدا اگر یہ لوگ رسی کے اس ٹکڑے کو دینے سے بھی انکار کریں جس کو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دیا کرتے تھے تو میں ان سے جنگ کروں گا۔

حضرت عمر فرماتے ہیں کہ بہ خدا میں نے سمجھ لیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس معاملہ میں حضرت ابو بکر کا سینہ کھول دیا ہے، اور مجھے بھی یقین ہو گیا کہ صحیح بات یہی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس وقت تک لوگوں سے جنگ کرنے کا حکم دیا ہے جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ نہ پڑھ لیں، اور لا الہ الا اللہ کہنے کے بعد میری طرف سے ان کی جان اور مال محفوظ ہے اور اس کے باطن کا حال اللہ کے سپرد ہے، البتہ اگر کسی شخص نے اسلامی احکام کی خلاف ورزی کی تو اس سے مواخذہ ہوگا۔

۳۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ ابْنُ يَحْيَى وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا وَفَّالُ الْأَحْزَانِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ ابْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالُهُ وَنَفْسُهُ إِلَّا بِحَقِّهِ
حِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ -

۳۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الطَّبَرِيُّ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّائِدِي عَنِ الْعَلَاءِ وَحَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا أُمَيَّةُ بْنُ سَطَّامٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ
بْنُ زُرَّاعٍ حَدَّثَنَا دَوْحٌ عَنِ الْعَلَاءِ وَبْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ يَعْقُوبَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ
النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيُؤْمِنُوا
بِي وَيَسَاجِدُوا لِي فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي
دِيْنَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ -

۳۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ
عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ
أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ بِسَبِيلِ حَدِيثِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ -

۳۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ هُرَيْرَةَ قَالَ أَجْمَعًا حَدَّثَنَا
سَفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ
النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمُوا مِنِّي دِيْنَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ
إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ ثُمَّ قَرَأَ آيَةَ
أَنْتَ مَذْكُورٌ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسَيِّطِرٍ -

۳۷ - حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْمَسْمُوعِيُّ مَالِكُ بْنُ
عَبْدِ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ الصَّبَّاحِ عَنْ
شُعْبَةَ عَنْ وَاقِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس وقت تک لوگوں
سے جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ وہ لا الہ
الا اللہ کی گواہی نہ دیں اور میری رسالت کا اقرار نہ کریں اس کے بعد میری
طرف سے ان کی جان اور مال محفوظ ہے اور ان کے
باطن کا حال اللہ کے سپرد ہے، البتہ اسلامی احکام کی خلاف
ورزی پر ان سے مواخذہ ہوگا۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے حضرت ابو ہریرہ
کی یہی روایت بیان کی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس وقت تک
لوگوں سے جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک
وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ لیں اور لا الہ الا اللہ کہنے کے بعد میری طرف سے
ان کی جان اور مال محفوظ ہے، البتہ اسلامی احکام
کی خلاف ورزی پر ان سے مواخذہ ہوگا اور ان کے
باطن کا حال اللہ کے سپرد ہے پھر آپ نے ایک
آیت تلاوت فرمائی (جس کا ترجمہ یہ ہے) آپ محض لوگوں
کو نصیحت کرنے والے ہیں ان پر جبر کرنے والے
نہیں ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے اس
وقت تک لوگوں سے جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے

اور دیگر احکام شریعیہ کو ترک کر دیا اور زمانہ جاہلیت کے پچھلے طریقہ کی طرف لوٹ گئے، اس وقت روئے زمین پر صرف تین مسجدوں میں اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا جارہا تھا، مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد عبدالمقیس جو بحرین میں قریہ جراثا میں تھی۔ مرتدین عرب کی دوسری قسم وہ تھی جنہوں نے نماز اور زکوٰۃ میں فرق کیا تھا، انہوں نے نماز کی فرضیت کا اقرار کیا اور زکوٰۃ کی فرضیت اور امام کو زکوٰۃ ادا کرنے کے وجوب کا انکار کیا، یہ لوگ درحقیقت باغی تھے، اس زمانہ میں ان لوگوں کو باغی نہیں کہا گیا تھا اور ان کو مرتدین کی سلک میں منسلک کر دیا گیا تھا کیونکہ باغیوں کی اصطلاح حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے دور میں شروع ہوئی تھی، ان میں سے بعض لوگ زکوٰۃ دینا چاہتے تھے، مگر ان کے سرداروں نے انہیں روک دیا، یہ بنو یربوع کے لوگ تھے، انہوں نے اپنے صدقات جمع کر کے حضرت ابوبکر کو دینا چاہا، لیکن مالک بن نویرہ نے ان کو منع کر دیا اور ان کے صدقات کو انہی میں تقسیم کر دیا، انہی لوگوں کے معاملہ میں حضرت عمر کو شبہ لاحق ہوا تھا اور حضرت عمر اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما میں اختلاف ہوا اور بحث ہوئی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث سے استدلال کیا: مجھے اس وقت تک لوگوں سے قتال کرنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ لیں اور جس نے لا الہ الا اللہ کہہ لیا اس نے اپنی جان اور مال کو محفوظ کر لیا، حضرت عمر نے اس حدیث کی ظاہری عبارت سے استدلال کیا تھا اور اس کے معانی اور شرائط پر غور نہیں کیا تھا، حضرت ابوبکر نے فرمایا زکوٰۃ مال کا حق ہے اور کلمہ پڑھنے والے کی جان اور مال اس وقت محفوظ رہے گی جب وہ ان کے تقاضوں کو پورا کرے گا اور تمام احکام شریعیہ کو تسلیم کرے گا، کیا جس شخص نے نماز کا انکار کیا اس سے قتال واجب نہیں؟ اسی طرح زکوٰۃ کا انکار کرنے والے سے بھی قتال واجب ہے، حضرت عمر نے حدیث کی ظاہر عبارت سے استدلال کیا تھا اور حضرت ابوبکر نے قیاس سے استدلال کیا تھا، انہوں نے زکوٰۃ کو نماز پر قیاس کیا تھا۔

مانعین زکوٰۃ کا شبہ مانعین زکوٰۃ میں سے بعض مرتدین تھے جنہوں نے زکوٰۃ کی فرضیت کا انکار کر دیا تھا اور بعض اصل دین پر قائم تھے، زکوٰۃ کی فرضیت مانتے تھے، لیکن امام کو زکوٰۃ دینے سے انکار کرتے تھے وہ کہتے تھے کہ زکوٰۃ وصول کرنا صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی ان کا استدلال اس آیت کریمہ سے تھا:

خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم۔
(توبہ: ۱۰۳)

ان کے مالوں سے زکوٰۃ لیجیے جس کے ذریعہ آپ انہیں پاک اور بابرکت کر دیں اور ان کے لیے دعا کیجئے، بے شک آپ کی دعا ان کے لیے باعث تسکین ہے۔

مانعین زکوٰۃ کو مرتدین میں شمار کرنے کی توجیہ اور اہل ان کے شبہ کا جواب یہ لوگ دراصل باغی تھے، لیکن ان کو بھی اس دور میں مرتد کہا گیا، اس کی وجہ یا تو یہ تھی کہ دین کے بعض احکام پر عمل نہ کرنے اور اس پر اصرار کرنے میں یہ مرتدین کے ساتھ تھے یا ان پر مرتد کا اطلاق لغوی معنی کے اعتبار سے کیا گیا، کیونکہ یہ ادا بیگی زکوٰۃ کے طریقہ سابقہ سے پھر گئے تھے، اور اس اعتبار سے یہ بھی مرتد تھے، باقی رہا ان کا یہ کہنا کہ زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا،

یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ قرآن مجید کے خطابات کئی قسم کے ہیں، (۱) خطاب عام (۲) وہ خطاب جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہو اور دوسرا اس میں شریک نہ ہو، (۳) وہ آیت جس میں خطاب آپ کو ہے اور امت بھی اس میں آپ کے ساتھ شریک ہے، (۴) وہ آیت جس میں خطاب آپ کو ہے اور مراد آپ کا غیر ہے، ان کی مثالیں حسب ذیل ہیں:

قرآن مجید کے خطاب کرنے کی اقسام | خطاب عام کی مثال یہ ہے:

یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم الصیام (بقرہ: ۱۸۳)

اسے ایمان والو! تم پر روزے فرض کیے گئے ہیں۔

یا ایہا الذین آمنوا اذا قنتم بدین الی اجل مسمی فاکتبوا۔ (بقرہ: ۲۸۲)

اسے ایمان والو! جب تم ایک مدت مقررہ تک قرض کا معاملہ کرو تو اس کو لکھ لو۔

اور جو خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہو اور اس خطاب میں آپ کی امت شریک نہ ہو، اس کی یہ مثال ہے:

ومن اللیل فتہجد بہ فافلہ لک۔ (بنو اسرائیل: ۷۹)

رات کے کچھ حصے میں تہجد کی نماز پڑھیں جو خاص آپ کے لیے زیادہ ہے۔

وامرأة مؤمنة ان وہیت نفسها للنبی ان اراد النبی ان یتکحھا خالصة لک من دون المؤمنین۔ (احزاب: ۵۰)

اور مسلمان عورت اگر (بلاہر) اپنے آپ کو نبی کے لیے ہدیہ کر دے سوا اگر نبی اس سے نکاح کرنا چاہیں (تو یہ جائز ہے) یہ حکم آپ کے ساتھ مخصوص ہے بغیر دوسرے مسلمانوں کے۔

جو خطاب آپ کے ساتھ مخصوص ہو اس میں اس قسم کی خصوصیت کی علامات ضروری ہیں جیسی مذکورہ آیات میں ہیں اور جس آیت میں خطاب آپ کو ہو اور آپ کی امت بھی اس حکم میں شریک ہو اس کی مثال یہ ہے:

اقم الصلوة لدلول الشمس الی غسق اللیل۔ (بنی اسرائیل: ۷۸)

آپ نماز قائم کریں سورج ڈھلنے کے وقت (ظہر) رات کی تاریکی تک (مغرب اور عشاء)

فاذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ من الشیطن الرجیم۔ (نحل: ۹۸)

جب آپ قرآن مجید پڑھنے لگیں تو شیطان مردود سے اللہ کی پناہ طلب کریں۔

ہر چند کہ ان آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہے، لیکن اس کا حکم آپ، اور آپ کی امت دونوں کو شامل ہے، اسی طرح خذ من اموالہم صدقاتاً میں بھی خطاب اگرچہ آپ کو ہے لیکن اس کے حکم میں آپ اور آپ کی امت دونوں شامل ہیں، کیونکہ اس آیت میں آپ کے ساتھ اس حکم کی خصوصیت کی کوئی علامت نہیں ہے، اور جب یہ حکم دونوں کو شامل ہے تو آپ کو خطاب کرنے کی کیا حکمت ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ آپ احکام شرعیہ کے داعی ہیں اور آیات قرآن کے معانی اور مراد بیان کرنے والے ہیں، اس لیے اللہ تعالیٰ نے بعض مواقع پر صرف آپ کو خطاب کیا اور بعض مواقع پر پہلے آپ کو خطاب کیا اور پھر آپ کی امت کو خطاب کیا، تاکہ اس حکم پر عمل کرنے میں امت آپ کے عمل سے راہنمائی حاصل کرے، اس پہنچ پر قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

یا یھا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن
لعدتھن۔
اسے نبی! جب تم لوگ اپنی عورتوں کو طلاق دو تو
ان کی عدت کے وقت (سے پہلے طہر میں) انھیں طلاق
(طلاق) دو۔

اور کبھی آیت میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتا ہے اور اس سے مراد آپ کا غیر ہوتا ہے، اس کی مثال
یہ ہے:

فان كنت في شك مما انزلنا اليك
فاستل الذين يقرءون الكتاب من قبلك۔
(یونس: ۹۴)
تو (بالفرض) اگر آپ کو اس کلام میں شک ہو جو ہم
نے آپ پر نازل کیا ہے، تو آپ ان لوگوں سے پوچھ لیں،
جو آپ سے پہلے کتاب پڑھتے ہیں۔
یہ ممکن نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن مجید کے اللہ کے کلام ہونے میں شک ہو، اس لیے لامحالہ
اس خطاب میں آپ سے مراد آپ کا غیر ہے۔

لین اشراکت لیحبطن عملک ولتکون
من الخاسرین۔ (زمرہ: ۶۵)
اگر (بالفرض) آپ نے شرک کیا تو آپ کے سب
عمل ضرور منقطع ہو جائیں گے اور ضرور آپ نقصان اٹھانے
والوں میں سے ہوں گے۔

ولین اتبعتم اھواءھو من بعد ما
جاءک من العلم انک اذا لمن الظالمین۔
(بقرہ: ۱۷۵)
اور اگر (بالفرض) علم آنے کے بعد آپ نے
ان (کافروں) کی پیروی کی تو بے شک اس وقت ضرور
آپ ظلم کرنے والوں میں سے ہوں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شرک کرنا اور کافروں کی اتباع کرنا دونوں امر محال ہیں اس لیے لامحالہ ان
آیات میں اگرچہ خطاب آپ کو ہے لیکن مراد آپ کے غیر ہیں۔

اس تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ کسی آیت میں آپ کو خطاب ہونے (مثلاً خذ من اموالھم صدقات)
سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ حکم آپ کے ساتھ مخصوص ہو، بلکہ یہ بھی لازم نہیں ہے کہ اس خطاب سے آپ کی ذات
مقدسہ مراد ہو کیونکہ بعض اوقات اس خطاب سے آپ کا غیر مراد ہوتا ہے، اور بعض اوقات اس خطاب میں امت
بھی مشرک ہوتی ہے وہ حکم آپ کے ساتھ اس وقت مخصوص ہوتا ہے جب کہ اس کی خصوصیت پر قرآن اور
علامات ہوں جیسے ہم اس کی مثال بیان کر چکے ہیں، اس لیے مسلمانوں کے اموال سے زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم
قیامت تک کے تمام ائمہ مسلمین کو ہے اور ائمہ اور عاملین زکوٰۃ کے لیے مستحب ہے کہ وہ صدقہ دینے والے
کے لیے حصول برکت کی دعا کریں اور اللہ تعالیٰ سے یہ امید رکھیں کہ وہ ان کی دعا قبول فرمائے گا۔

ضروریات دین کا انکار کفر ہے | اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جن لوگوں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
کو زکوٰۃ دینے سے انکار کیا ان کو تم نے باغی قرار دیا ہے تو

اگر آپ کوئی گمراہ زکوٰۃ کی فرضیت اور امام کو ادائیگی کا انکار کر دے تو آیا اس کو باغی قرار دیا جائے گا یا متردّد؟ اس
کا جواب یہ ہے کہ جس شخص نے اب زکوٰۃ کی فرضیت کا انکار کیا وہ اجماع مسلمین سے کافر ہے، اس زمانہ کے

لوگوں میں اسباب کے لوگوں میں فرق ہے، وہ لوگ نزول شریعت کے زمانہ کے قریب تھے جب احکام منسوخ ہوتے رہتے تھے، نیز وہ لوگ نئے نئے اسلام میں داخل ہوئے تھے، ان کو احکام اسلام کا پورا پورا علم نہیں تھا اس لیے وہ لوگ ان شبہات کی وجہ سے مندرجہ تھے، لیکن اب دین اسلام کی مکمل اشاعت ہو چکی ہے، اور ہر خاص و عام کو زکوٰۃ کی فرضیت قطعیہ کا علم ہو چکا ہے، اس میں عالم اور جاہل کا کوئی فرق نہیں ہے، اس لیے اب جس شخص نے زکوٰۃ کی فرضیت کا انکار کیا اس نے اپنے کسی عذر کی گنجائش نہیں ہے اور اس کو لامحالہ کافر قرار دیا جائے گا، اسی طرح پانچ نمازیں، رمضان کے روزے، حج، غسل جنابت کی فرضیت، زنا، شراب، قتل اور محارم سے نکاح کی حرمت وغیرہ، یہ امور ضروریات دین میں سے ہیں اور ان کے دین ہونے پر تمام امت کا اجماع ہے اور ان کا علم شائع ہو چکا ہے، لہذا جس شخص نے ان میں سے کسی کا بھی انکار کیا وہ کافر ہو جائے گا۔

حدیث مذکور کی تفصیل میں دیگر احادیث | حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو جس طرح نقل کیا ہے اس میں کافی عبارات اور حدیث کے الفاظ محدث ہیں اور ان الفاظ کے ذکر کرنے کی وجہ سے حضرت عمر کو یہ شبہ لاحق ہوا، دہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں تمام الفاظ حدیث موجود ہیں جس کی وجہ سے کوئی شبہ نہیں ہوتا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے لوگوں سے قتال کرنے کا حکم دیا گیا ہے حتیٰ کہ وہ یہ شہادت دے دیں کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور نماز پڑھیں اور زکوٰۃ ادا کریں، اور جب وہ یہ کریں گے، تو وہ اپنی جانوں اور مالوں کو مجھ سے محفوظ کر لیں گے، البتہ جو اسلام کا حق ہوگا وہ دیا جائے گا اور ان کا حساب اللہ کے ذمہ ہے، اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے مجھے لوگوں سے قتال کا حکم دیا گیا ہے حتیٰ کہ وہ یہ شہادت دے دیں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اور وہ ہمارے قبیلہ کی طرف منہ کریں اور ہمارا زہیچہ کھائیں اور ہماری نماز پڑھیں، جب وہ ایسا کر لیں گے تو ان کا خون اور مال کا مل ہم پر حرام ہے، ہاں جان اور مال کا حق ان سے وصول کیا جائے گا اور ان کے لیے وہی حقوق اور فرائض ہوں گے جو مسلمان کے حقوق اور فرائض ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو حضرت انس اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کی پوری روایت مستحضر نہیں تھی ورنہ حضرت عمر کے اس اشکال کا جواب ایسی حدیث میں صراحتہ موجود ہے، اور حضرت ابوبکر کو بھی قیاس سے استدلال کرنے کی ضرورت نہ پڑتی کیونکہ اس حدیث میں مذکور ہے جو زکوٰۃ نہیں دے گا اس سے جنگ کی جائے گی۔

باب مذکور کی حدیث سے استنباط شدہ دیگر مسائل | اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

- (۱)۔ اس حدیث میں جن سے قتال کا حکم ہے وہ کفار اور مشرکین ہیں۔
- (۲)۔ ”جان اور مال کا حق وصول کیا جائے گا“ اس سے مراد یہ ہے کہ اگر اس نے اسلام لانے کے بعد کسی کا ظلم یا ہتھ کاٹنا تو اس کے بدلہ میں ہتھ کاٹ دیا جائے گا، اگر کسی کو قتل کیا تو بدلہ میں قتل کر دیا جائے گا اور مال کے بدلہ میں مال وصول کیا جائے گا۔

(۳)۔ "ان کا حساب اللہ پر ہے" اس کا مطلب یہ ہے کہ انھوں نے اگر کسی کا حق لے لیا اور اس کا پتا نہیں چلا تو اس کا حساب اللہ پر ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس شخص نے اسلام کو ظاہر کیا اور دل میں کفر نہ کھا تو اس کا اسلام قبول کیا جائے گا اور اس کا حساب اللہ پر ہے، اکثر علماء کا بھی قول ہے اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ زکوٰۃ کی توبہ قبول نہیں ہوتی، امام احمد کا بھی ایک قول یہی ہے، صحیح یہ ہے کہ اس کی توبہ قبول ہوگی۔

(۴)۔ حضرت ابو بکر نے فرمایا "اگر کسی شخص نے وہ عقال نہیں دی جس کو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں دیتا تھا تو میں اس سے قتال کروں گا" اس حدیث میں عقال کا کیا معنی ہے؟ بعض علماء نے کہا عقال سے مراد سالانہ زکوٰۃ ہے، بعض علماء نے کہا اونٹ کے گلے کی رسی مراد ہے یعنی اگر زکوٰۃ میں ایک اونٹ دینا ہے تو اس کے گلے کی رسی بھی دینی ہوگی، بعض علماء نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ جو شخص رسیوں کی تجارت کرتا ہو تو زکوٰۃ کے حساب سے جو رسی نکلے وہ دینی ہوگی، بعض علماء نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ اگر ایک رسی کے ٹکڑے کے برابر بھی زکوٰۃ نکلتی ہو تو دینا ہوگی۔

(۵)۔ حضرت عمر نے محض کے بعد حضرت ابو بکر کے قول کی طرف رجوع کر لیا یہ ان کی بلہیت کی علامت ہے۔ (۶)۔ اس حدیث میں ہے کہ جس نے لا الہ الا اللہ پڑھ لیا اس سے قتال نہیں کیا جائے گا، اس سے معلوم ہوا کہ جب کوئی شخص دین اسلام پر ایمان لے آئے اور کلمہ پڑھ لے تو یہ اس کے مسلمان ہونے کے لیے کافی ہے اور اس پر مشکلیں کے دلائل کو جاننا ضروری نہیں ہے۔

(۷)۔ اس حدیث میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شجاعت پر دلیل ہے کیونکہ وہ کفار اور مرتدین کے خلاف جنگ کرنے میں ثابت قدم رہے، انھوں نے مدینہ منورہ سے باہر دشمنان اسلام سے بھی جنگ کی اور مدینہ منورہ کے اندر جو داخلی فتنے اٹھے ان کا بھی جرأت سے مقابلہ کیا، اس حدیث میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے علم پر بھی دلیل ہے انھوں نے وقت نظر اور صحیح فکر و فراست سے وہ مسائل مستنبط کیے جن میں کما کو ان پر سبقت نہیں ہے اسی وجہ سے اہل حق کا اجماع ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سب سے افضل ہیں۔

(۸)۔ اس حدیث میں اہل علم کے مباحثہ اور حق کی طرف رجوع کرنے کا بیان ہے۔

(۹)۔ اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ احکام اسلام جاری کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ زبان سے کلمہ پڑھا جائے۔

(۱۰)۔ اس حدیث میں جہاد کے وجوب کا بیان ہے۔

(۱۱)۔ جو شخص کلمہ پڑھ لے اس کی جان اور مال محفوظ ہے۔

(۱۲)۔ احکام شرعیہ انسان کے ظاہر حال کے مطابق جاری ہوتے ہیں اور دل کے حال کا اللہ مالک ہے۔

(۱۳)۔ اس حدیث میں قیاس سے استدلال کرنے اور اس پر عمل کرنے کا بیان ہے۔

(۱۴)۔ نماز، زکوٰۃ اور دیگر احکام شرعیہ میں سے اگر کوئی شخص کسی حکم پر حقوق اساعمل کرنے سے بھی انکار کئے تو اس سے جہاد کرنا واجب ہے، کیونکہ حضرت ابو بکر نے فرمایا اگر یہ زکوٰۃ میں سے ایک بکری کا بچہ یا رسی کا ٹکڑا بھی نہ دیں تو میں ان سے جہاد کروں گا۔

- (۱۵) اس حدیث میں عموم سے استدلال کرنے کا بیان ہے، کیونکہ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا زکوٰۃ مال کا حق ہے۔
 (۱۶) باغیوں سے قتال کرنا واجب ہے۔
 (۱۷) پیش آمدہ مسائل میں علماء کو غور و فکر کرنا اور بحث مباحثہ کرنا چاہیے اور حق واضح ہونے کے بعد اپنے ساتھی کی بات مان لینا چاہیے۔
 (۱۸) مسائل فرعیہ میں جب مجتہدین کا اختلاف ہو تو ایک دوسرے کو غلط نہیں کہنا چاہیے، کیونکہ حضرت بزرگوار نے حضرت عمرؓ سے یہ نہیں کہا تم غلط کہتے ہو۔
 (۱۹) اگر مجتہدین میں سے ایک کا بھی اختلاف ہو تو اجماع منعقد نہیں ہوگا۔
 (۲۰) اس حدیث میں لا الہ الا اللہ پڑھنے پر ترک قتال کا بیان ہے، اس سے مراد لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنا ہے اور یہاں جز کا اطلاق کل پر کیا گیا ہے، یا اس لیے کہ لا الہ الا اللہ پورے کلمہ طیبہ کا کلمہ دہنام ہے، جیسے کہتے ہیں الحمد للہ پڑھو، یعنی سورہ فاتحہ پڑھو، یہ واضح ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت انس رضی اللہ عنہم کی مفصل روایات میں پورے کلمہ طیبہ کا ذکر ہے، یہ اختصار صرف حضرت ابو ہریرہؓ نے کیا ہے۔

بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى صِحَّةِ إِسْلَامٍ مَنْ حَضَرَ
 الْمَوْتَ مَا لَمْ يَشْرَعْ فِي التَّزْيِعِ وَهُوَ الْغَرَّغَةُ
 وَلَسِيَ جَوَازِ الْإِسْتِغْفَارِ لِلْمُشْرِكِينَ وَالذَّلِيلِ
 عَلَى أَنَّ مَنْ مَاتَ عَلَى الشِّرْكِ فَهُوَ مِنْ
 أَصْحَابِ الْجَحِيمِ وَلَا يُنْقَذُ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ
 مِّنَ الْوَسَائِلِ .

موت کے وقت غرغہ موت سے پہلے
 ایمان لانے کی صحت، مشرکین کے لیے
 استغفار کا منسوخ ہونا اور اس پر دلیل کہ شرک
 پر مرنے والا جہنمی ہے

۴۰۔ حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ
 أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ
 عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ
 عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ
 جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ
 عِنْدَكَ أَبَا جَهْلٍ وَحَبَدَ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ ابْنَ
 الْمُغِيرَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سعید بن مسیب کے والد رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں جب ابوطالب کی وفات کا وقت قریب آ پہنچا تو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف
 لے گئے، اس وقت ابوطالب کے پاس ابو جہل اور
 عبداللہ بن ابی امیہ بھی موجود تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا: اے چچا ایک بار لا الہ الا اللہ کہو تو میں
 تمہارے حق میں اسلام کی گواہی دوں گا۔ ابو جہل اور

يَا عَزَّ وَجَلَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَشْهَدُ لَكَ بِهَا
عِنْدَ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي
أُمَيَّةٍ يَا أَبَا طَالِبٍ أَتُرْعِبُ عَنْ قَوْلِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
فَلَمْ يَزَلْ دَسُورُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَعْرِضُهَا عَلَيْهِ وَيُعِيدُ لَكَ تِلْكَ الْمَقَالَةَ حَتَّى قَالَ
أَبُو طَالِبٍ أَخِرَ مَا كَلِمَتُهُمْ هُوَ عَلَى قَوْلِ عَبْدِ
الْمُطَّلِبِ وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ اللَّهُ
لَا تُسْتَغْفَرُ لَكَ مَا لَمْ أُنْزَلْ عَنْكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ
يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى
مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَفْجَاءُ الْبَحْجِيمِ
وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ
أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِينَ -

۴۱- وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ
حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ
حَرْ حَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا
حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ سَعْدٍ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ صَالِحٍ
انْتَهَى عِنْدَ قَوْلِهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَلَمْ
يَذْكُرْ الْآيَتَيْنِ وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ وَيَعُودَانِ
بِتِلْكَ الْمَقَالَةِ وَفِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ مَكَانَ هَذِهِ
الْمَقَالَةِ حَدِيثٌ فَلَمْ يَذْكُرْهَا -

۴۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ
قَالَا حَدَّثَنَا مَرْوَانُ عَنْ يَزِيدَ وَهُوَ ابْنُ
كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

عبداللہ بن ابی امیہ کہنے لگے اے ابوطالب کیا تم اپنے باپ
عبدالطلب کی ملت کو چھوڑ رہے ہو۔ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم مسلسل ابوطالب کو کلمہ پڑھنے کی تلقین کرتے
رہے، بہر حال ابوطالب نے جو آخری الفاظ کہے وہ یہ تھے
میں اپنے باپ عبدالطلب کی ملت پر ہوں اور لا الہ الا اللہ
کہنے سے انکار کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
بہ خدا میں اس وقت تک تمہارے لیے مغفرت کی دعا کرتا
رہوں گا جب تک اللہ تعالیٰ اس سے روک نہ دے،
اس لیے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: (ترجمہ) نبی
اور مسلمانوں کے لیے مشرکین کی مغفرت کی دعا کرنا جائز نہیں
خواہ وہ ان کے رشتہ دار کیوں نہ ہوں جب کہ ان کا جہنمی
ہونا معلوم ہو چکا ہو۔ اور ابوطالب کے بارے میں یہ
آیت بھی نازل فرمائی: (ترجمہ) ہر وہ شخص جس کو آپ چاہیں آپ
اس میں ہدایت جاری نہیں کر سکتے۔ البتہ اللہ تعالیٰ جس
کے حق میں چاہتا ہے ہدایت پیدا فرما دیتا ہے اور وہ
ہدایت ہانے والوں سے بخوبی واقف ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے یہی حدیث روایت
کی مگر اس میں ان دو آیتوں کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا (ابوطالب) کی موت
کے وقت فرمایا آپ لا الہ الا اللہ پڑھ لیں میں قیامت کے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَيْتِهِمْ عِنْدَ الْمَوْتِ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَبَى قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ الْآيَةَ -

دن آپ کے اسلام کی گواہی دوں گا لیکن ابوطالب نے انکار کر دیا، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ -

۴۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَيْتِهِمْ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ لَوْلَا أَنْ تُعَيِّرَنِي قُرَيْشٌ يَقُولُونَ إِنَّمَا حَمَلَهُ عَلَى ذَلِكَ الْبَجَرُ لَأَهْرَأْتُ بِهَا عَيْنَيْكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا (ابوطالب) سے فرمایا آپ کلمہ پڑھ لیجیے میں قیامت کے دن آپ کے اسلام کی گواہی دوں گا، ابوطالب نے کہا اگر مجھے قریش کی ان باتوں سے مار نہ ہوتا کہ ابوطالب موت سے ڈر کر مسلمان ہو گیا، تو میں کلمہ پڑھ کر تمہاری آنکھیں ٹھنڈی کر دیتا اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ -

غمرہ موت کے وقت ایمان نامقبول ہونے پر دلیل اور ابوطالب کے ایمان نہ لانے کی بحث

حدیث نمبر ۴۰ میں ہے جب ابوطالب کی وفات کا وقت قریب آ پہنچا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لے گئے اور اس کو دعوت اسلام دی۔ غمرہ موت اس وقت کو کہتے ہیں جب انسان کے بدن سے روح نکالی جاتی ہے، جب انسان اخروی معاملہ کو دیکھ لیتا ہے، اس وقت ایمان لانا مقبول نہیں ہوتا، قرآن مجید میں ہے:

وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ - (نساء: ۱۸)

جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوطالب کو دعوت اسلام دی تھی تو اس پر یہ وقت ابھی نہیں آیا تھا کیونکہ ابوطالب نے اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور کفار قریش سے کافی باتیں کی تھیں۔ ابوطالب کی وفات ہجرت سے تین سال پہلے مکہ میں ہوئی، ابن فارس نے کہا ہے کہ جس وقت ابوطالب کی وفات ہوئی اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر ۴۹ سال آٹھ ماہ گیارہ دن تھی، ابوطالب کی وفات کے تین دن بعد حضرت ام المومنین خدیجہ رضی اللہ عنہا کی وفات ہو گئی۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۰، مطبوعہ نور محمد مع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں :

جب ابوطالب پر موت کی علامات ظاہر ہونے لگیں تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس گئے اور ابوطالب کو اسلام کی دعوت دی، علامہ خطابی نے کہا، ابھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حمل میں تھے کہ آپ کے والد فوت ہو گئے پھر آپ کے دادا حضرت عبدالمطلب نے آپ کی کفالت کی، اور جب وہ فوت ہو گئے تو آپ کے چچا ابوطالب نے آپ کی کفالت کی، ابوطالب آپ سے محبت کرتے تھے اور آپ کی حفاظت کرتے تھے اور قریش میں سے جو لوگ آپ کو ایذا پہنچانے کی کوشش کرتے ان سے مداخلت کرتے تھے، قریش نے یہ مطالبہ کیا کہ وہ آپ کو ان کے حوالے کر دیں، مگر ابوطالب نے انکار کر دیا، پھر قریش اور کفار مکہ نے یہ قسم کھائی کہ وہ بنو ہاشم کا بائیکاٹ کر دیں گے، ان سے خرید و فروخت کا کوئی معاملہ کریں گے نہ نکاح کریں گے پھر شعب ابی طالب میں ابوطالب اور بنو ہاشم تین سال تک سخت تنگی میں محصور رہے، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے اس اعلان کے صحیفہ کو ختم کر دیا۔

اس باب کی احادیث میں یہ تصریح ہے کہ ابوطالب کا خاتمہ شرک پر ہوا۔ سہیلی نے کہا ہے کہ میں نے مسعودی کی بعض کتابوں میں دیکھا ہے کہ ابوطالب کی موت ایمان پر ہوئی لیکن یہ قرآن مجید کی ان آیات اور احادیث کی وجہ سے صحیح نہیں ہے جو اس باب میں مذکور ہیں، اور بعض سیرت کی کتابوں میں لکھا ہے کہ عباس نے کہا میرے بھائی نے وہ کلمہ پڑھ لیا جس کا آپ نے حکم دیا، اس سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے نہیں سنا، اور عباس اس وقت مسلمان نہیں ہوئے تھے، اس لیے ان کی شہادت معتبر نہیں ہے، یہ شیعہ کی روایت ہے، امام بیہقی نے کہا اس کی سند منقطع ہے، نیز صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ اسلام لانے کے بعد حضرت عباس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ابوطالب کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا وہ بخون ہیک آگ میں ہے اور اگر میں نہ ہوتا تو وہ دوزخ کے آخری طبقہ میں ہوتا (دلائل النبوة ج ۲ ص ۲۶۶)۔ سییدی غفرلہ اگر یہ کہا جائے کہ ابوطالب دل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مصدق تھا تو کیا اس وجہ سے اس کو مومن کہا جائے گا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس نے ایمان کو یہ کہہ کر مسترد کر دیا کہ وہ عبدالمطلب کی ملت پر ہے۔ لہ

ابوطالب کے ایمان نہ لانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور ان کی تفسیر میں مذاہب اربعہ

کے مفسرین کی تصریحات

حدیث نمبر ۴۰ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موت سے کچھ وقت پہلے ابوطالب کو اسلام قبول کرنے کی تلقین کی لیکن ابوطالب نے لا الہ الا اللہ کہنے سے انکار کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ خدا میں تمہارے لیے اس وقت تک مغفرت کرتا رہوں گا جب تک مجھے اللہ تعالیٰ اس سے روک نہ دے، اس لیے یہ آیت نازل ہوئی: مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا

لہ۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۱ ص ۱۱۱، ۱۱۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد ما تبين لهم انهما اصحاب الجحيم -

مشركين کے لیے مغفرت کی دعا کریں، غمنا وہ ان کے قریب تار ہوں، جب ان پر ظاہر ہو چکا کہ وہ فتنی ہیں۔

(توبہ ۱۱۳)

علامہ آکوسی حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں،

صحیح یہ ہے کہ یہ آیت ابو طالب کے متعلق نازل ہوئی ہے، کیونکہ امام احمد، امام ابن ابی شیبہ، امام بخاری، امام مسلم، امام نسائی، امام ابن جریر، امام ابن منذر اور امام بیہقی نے مسیب بن حزن سے روایت کیا ہے کہ جب ابو طالب کی وفات کا وقت آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لے گئے، اس وقت اس کے پاس، ابو جہل اور عبداللہ بن ابی امیہ بیٹھے ہوئے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: اے چچا! لا الہ الا اللہ کہو، میں اللہ کے نزدیک اس کلمہ سے محبت پکڑوں گا، ابو جہل اور عبداللہ بن ابی امیہ نے کہا، اے ابو طالب! کیا تم عبدالمطلب کی ملت سے اعراض کر رہے ہو؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر لا الہ الا اللہ پیش کرتے رہے، اور ابو جہل اور عبداللہ اس کو اس کلمہ کے خلاف بھڑکاتے رہے، آخر میں ابو طالب نے کہا کہ وہ عبدالمطلب کی ملت پر ہے اور لا الہ الا اللہ کہنے سے انکار کر دیا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں تمہارے لیے اس وقت تک مغفرت کی دعا کرتا رہوں گا جب تک مجھے اس سے منع نہ کیا جائے، اس لیے یہ آیت نازل ہوئی۔

حسین بن فہل نے یہ کہا ہے کہ ابو طالب کی موت ہجرت سے تین سال پہلے ہوئی ہے، اور یہ سورت مدینہ میں آخر میں نازل ہوئی ہے، اس لیے اس حدیث کو اس آیت کا شان نزول قرار دینا مستبعد ہے، علامہ وادی نے کہا یہ استبعاد خود مستبعد ہے، یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ابو طالب کی موت کے بعد اس کے لیے مسلسل استغفار کرتے رہے ہوں، حتیٰ کہ مدینہ منورہ میں یہ آیت نازل ہو گئی کیونکہ کفار کے ساتھ سختی کرنے کی آیات مدینہ منورہ میں ہی نازل ہوئی ہیں، اس تاویل کی بناء پر حدیث کا معنی یہ ہوگا، اس لیے اللہ نے یہ آیت نازل کی، یہ معنی نہیں ہوگا، اس کے بعد یہ آیت نازل کی اور فائزل میں فاسیبت کے لیے ہوگی نہ کہ تعقیب کے لیے، اکثر علماء نے اس توجیہ کو پسند کیا ہے اور یہ ہے بھی عمدہ توجیہ۔ لیکن اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ امام ابن سعد اور امام ابن عساکر نے حضرت علی سے روایت کیا ہے کہ ابو طالب کی موت کے بعد کئی دن تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے لیے استغفار کرتے رہے، حتیٰ کہ جبرائیل اس آیت کو لے کر نازل ہوئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ ہو سکتا ہے کہ سورہ توبہ کی یہ آیت مکہ میں پہلے نازل ہوئی ہو اور باقی آیات بعد میں مدینہ میں نازل ہوئی ہوں اور اس سورت کو بہ اعتبار غالب کے مدنی کہا جاتا ہو، بحال یہ آیت اس پر دلیل ہے کہ ابو طالب کفر پر مرا اور یہی اہل سنت و جماعت کا معروف مذہب ہے۔

امام ابن اسحاق نے اپنی سیرت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک طویل حدیث روایت کی ہے جس میں یہ ہے کہ ابو طالب کے مرض الموت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہا کہ اے چچا آپ لا الہ الا اللہ کہیں تاکہ قیامت کے دن آپ کے لیے میری شفاعت جائز ہو، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بہ اصرار ترغیب دی، ابو طالب نے کہا بہ خدا! اے بھتیجے اگر مجھے یہ خدشہ نہ ہوتا کہ میرے بعد قریش تم پر اور تمہارے باپ کی اولاد پر

ملا مت کریں گے اور قریش یہ کہیں گے کہ اس نے موت کے ڈر سے کلمہ پڑھ لیا تو میں یہ کلمہ پڑھ لیتا اور میں صرف تہا
عوشی کے لیے یہ کلمہ پڑھتا، جب ابوطالب پر موت کا وقت قریب آیا تو عباس نے اس کی طرف دیکھا تو اس کے
ہونٹ ہل رہے تھے، انھوں نے کان لگا کر سنا اور حضور سے کہا اے بھتیجے! تم نے اسے جس کلمہ کو
پڑھنے کے لیے کہا تھا اس نے وہ کلمہ پڑھ لیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے نہیں سنا
رسیرۃ ابن ہشام ج ۲ ص ۲۷، البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۱۲۳ اس روایت سے اور ابوطالب کے جو اشعار حضور کی مدح
میں مشہور ہیں، ان سے علماء شیعہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ ابوطالب مومن تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ ان اشعار
کی سند منقطع ہے، علاوہ انہیں ان اشعار میں ابوطالب کے ایمان لانے کی تصریح نہیں ہے، رہی یہ روایت تو
یہ شیعہ کی روایت ہے اس سے استدلال صحیح نہیں ہے، علاوہ انہیں اس روایت میں بھی یہ ہے کہ آپ نے
فرمایا ”میں نے نہیں سنا“ باقی ابوطالب نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد اور نصرت کی تو وہ دین اسلام
کی محبت میں نہیں کی بلکہ نسب اور قرابت کی محبت کی وجہ سے کی، اور اعتبار دینی محبت کا ہے نسب کی محبت کا نہیں ہے،
علاوہ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شدید اصرار کے بعد بھی ابوطالب نے ایمان نہ لایا کہ آپ کو سخت اذیت
بھی تو پہنچائی ہے، تاہم ابوطالب کے کفر کے باوجود اس کی اس طرح مذمت نہ کی جائے جس طرح ابو جہل اور دیگر
کفار کی مذمت کی جاتی ہے۔ ۱۷

امام رازی ثنائی نے بھی اس آیت کی تفسیر میں یہی لکھا ہے کہ یہ آیت ابوطالب کے لیے استغفار کی ممانعت
میں نازل ہوئی ہے، کیونکہ وہ مشرک تھا۔ ۱۸
حافظ ابن کثیر جنبل نے اس آیت کی تفسیر میں احادیث کے حوالے سے ابوطالب کے ایمان نہ لانے کو بیان
کیا ہے۔ ۱۹

علامہ قرطبی مالکی نے بھی اس آیت کی تفسیر میں یہی لکھا ہے۔ ۲۰

- ۱۷۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۱ ص ۳۳-۳۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۱۸۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر طبری متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ
- ۱۹۔ حافظ ابوالفداء عماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۶۰، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ
- ۲۰۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی مالکی متوفی ۶۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۸ ص ۲۴۳-۲۴۲، مطبوعہ انتشارات ناصر وایران، ۱۳۸۴ھ
- ۲۱۔ امام بیہقی نے اس روایت کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس کی سند منقطع ہے، اور حضرت عباسؓ جو اس
حدیث کے راوی ہیں اس وقت مسلمان نہیں ہوئے تھے، اور مسلمان ہونے کے بعد انھوں نے خود رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے ابوطالب کی عاقبت کے متعلق سوال کیا کہ آپ نے ابوطالب کو کیا نفع پہنچایا! وہ آپ کی ملافت کرتا تھا!
آپ نے فرمایا ہاں! وہ کنوؤں تک آگ میں ہے اور آگ میں نہ ہوتا تو وہ دوزخ کے آخری طبقہ میں ہوتا، اس حدیث
کو امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے، اور وہ ضعیف روایت اس صحیح حدیث سے تصادم کی قوت نہیں رکھتی۔
(ردائل البیۃ ج ۲ ص ۳۶۶)

بیز قرآن مجید میں ہے:

انک لا تعہدی من احببت ولكن الله

یہدی من یشاء

(قصص ۵۶۱)

بے شک آپ جسے چاہیں اس کو ہدایت یافتہ نہیں کرتے، لیکن اللہ جسے چاہے اس کو ہدایت یافتہ کرتا ہے۔ آپ بظاہر ہدایت دیتے ہیں، حقیقتہً ہدایت نہیں دیتے، حقیقتہً ہدایت اللہ تعالیٰ دیتا ہے، یعنی ہدایت کو پیدا کرتا ہے۔

حافظ ابن کثیر حنبلی نے بھی اس آیت کی تفسیر میں بحرف اعاذیث کے حوالوں سے ابوطالب کا ایمان نہ لانا بیان کیا ہے۔ ۱۔

علامہ قرطبی مالکی نے بھی یہی لکھا ہے۔ ۲۔

امام رازی شافعی لکھتے ہیں:

بظاہر اس آیت کی ابوطالب کے کفر پر دلالت نہیں ہے۔ زجاج نے کہا مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت ابوطالب کے متعلق نازل ہوئی ہے، کیونکہ ابوطالب نے اپنی موت کے وقت کہا: اے بنو عبد مناف کی جنت! محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اطاعت کرو، اور ان کی تصدیق کرو، تم ہدایت اور فلاح پاؤ گے، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا: اے چچا آپ ان کو تو نصیحت کر رہے ہیں خود اس نصیحت پر عمل کیوں نہیں کرتے، ابوطالب نے کہا تم کیا چاہتے ہو؟ آپ نے فرمایا آج آپ کا دنیا میں آخری دن ہے، میں چاہتا ہوں کہ آپ لا الہ الا اللہ کہیں تاکہ میں اللہ کے سامنے آپ کے ایمان کی گواہی دوں! ابوطالب نے کہا اے بھتیجے میں جانتا ہوں کہ تم صادق ہو لیکن میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ یہ کہا جائے کہ ابوطالب موت سے ڈر گیا، اگر یہ بات نہ ہوتی تو میں یہ کلمہ پڑھ کر تمہاری آنکھوں کو ٹھنڈا کرتا، کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ تم بہت نصیحت کرتے ہو، اور بہت غم کھاتے ہو، لیکن میں عنقریب عبدالمطلب، ہاشم اور عبدمناف کی ملت پر جان دوں گا۔ ۳۔

علامہ آلوسی حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام عبد بن حمید، امام مسلم، امام ترمذی، امام ابن ابی حاتم، امام ابن مردویہ، اور امام بیہقی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب ابوطالب پر موت آنے لگی، تو اس کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے اور فرمایا: اے چچا! لا الہ الا اللہ کہیے، میں قیامت کے دن اللہ کے سامنے آپ کے حق میں گواہی دوں گا، ابوطالب نے کہا اگر مجھے قریش کی ملامت کا حدشہ نہ ہوتا کہ وہ کہیں گے کہ اس نے موت کے ڈر سے کلمہ پڑھا ہے تو میں تمہاری آنکھیں ٹھنڈی کر دیتا، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی:

۱۔ حافظ ابو الفداء عماد الدین ابن کثیر حنبلی متوفی ۷۴۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۲۹۲-۲۹۰، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱۳ ص ۲۹۹، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۶ھ

۳۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۶ ص ۴۹۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

انک لا تصدی من احببت ولكن الله يهدى من يشاء۔
بے شک آپ جسے چاہیں اس کو ہدایت یافتہ نہیں کر سکتے
لیکن اللہ جسے چاہے اس کو ہدایت یافتہ کرتا ہے۔

امام بخاری، امام مسلم، امام احمد، امام نسائی، اور دیگر ائمہ حدیث نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یہ
آیت ابوطالب کے متعلق نازل ہوئی ہے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوطالب سے اسلام لانے کے لیے شدید
اصرار کیا، امام ابن مردودہ نے بھی اس روایت کو حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے (علامہ نووی شافعی نے لکھا
ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت ابوطالب کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱)۔
ابوطالب کے اسلام کا مسئلہ مختلف فیہ ہے، اور یہ کہنا کہ تمام مسلمانوں کا، یا تمام مفسرین کا اس پر اجماع
ہے کہ یہ آیت ابوطالب کے متعلق نازل ہوئی ہے، صحیح نہیں ہے، کیونکہ علماء شیعہ اور ان کے اکثر مفسرین کا یہ نظریہ
ہے کہ ابوطالب اسلام لے آئے تھے، اور ان کا دعویٰ ہے کہ ائمہ اہل بیت کا بھی اس پر اجماع ہے، اور ابوطالب
کے اکثر قصائد اس پر شاہد ہیں، اور جن کا یہ دعویٰ ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت ابوطالب کے متعلق
نازل ہوئی ہے، وہ علماء شیعہ کے اختلاف اور ان کی روایات کا اعتبار نہیں کرتے تاہم ابوطالب کے اسلام نہ
لانے کے قول کے باوجود ابوطالب کو برا نہیں کہنا چاہیے اور نہ اس کے حق میں یا وہ کوئی کفری چاہیے، کیونکہ اس
سے علویین کو ایذا پہنچتی ہے اور یہ بعید نہیں ہے کہ اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ایذا پہنچے۔ ۱۵
قرآن مجید میں ہے:

وهم ينهون عنه وينثون عنه۔
اور وہ لوگوں کو (انہیں ایذا پہنچانے سے)
روکتے ہیں اور خود (ان سے) دور رہتے ہیں۔
(انعام: ۲۶)
علامہ قرطبی مانکی نے اس آیت سے ابوطالب کا ایمان نہ لانا ثابت کیا ہے اور قرآن اور حدیث سے
بکثرت دلائل پیش کیے ہیں۔ ۱۶

حافظ ابن کثیر حنبلی نے بھی اس آیت کی تفسیر میں ابوطالب کا ایمان نہ لانا بیان کیا ہے۔ ۱۷
اور امام ملازمی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:
اس آیت کی تفسیر میں دو قول ہیں: بعض علماء نے کہا کہ کفار لوگوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرنے
اور آپ کی رسالت کا اقرار کرنے سے روکتے ہیں اور خود بھی آپ سے دور رہتے ہیں اور عطا اور متقاتل نے
یہ کہا کہ یہ آیت ابوطالب کے متعلق نازل ہوئی ہے، کیونکہ ابوطالب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچانے
سے قریش کو منع کرتا تھا اور خود بھی آپ سے دور رہتا تھا، اور آپ کے دین کی اتباع نہیں کرتا تھا لیکن قول
اقل حق کے زیادہ مشابہ ہے۔ ۱۸

۱۵۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۰، ص ۹۱-۹۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت
۱۶۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد انصاری قرطبی متوفی ۶۷۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۶، ص ۲۰۸-۲۰۹، مطبوعہ انتشارات دار الفکر، بیروت
۱۷۔ حافظ عطاء الدین ابن کثیر حنبلی متوفی ۷۴۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۳، ص ۱۲، مطبوعہ دارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ
۱۸۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر ملازمی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲، ص ۲۷، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۹۸ھ

علامہ سید اوسی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابن ابی شیبہ، امام ابن حمید، امام ابن جریر اور امام ابن المنذر وغیرہم نے مجاہد سے اس آیت کی تفسیر نقل کی ہے کہ کفار لوگوں کو قرآن سننے سے روکتے ہیں اور خود بھی قرآن سے دور بھاگتے ہیں، اور امام ابن جریر، امام ابن منذر، امام ابی حاتم، امام ابن مردودہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ تفسیر نقل کی ہے، کفار لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے روکتے ہیں اور خود بھی آپ سے دور رہتے ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ آیت ابو طالب اوصان کے اتباع کے متعلق نازل ہوئی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچانے سے لوگوں کو روکتے ہیں، اور اس کے باوجود خود آپ سے دور رہتے ہیں اور آپ پر ایمان نہیں لاتے۔

اس روایت کی بناء پر بعض علماء نے اس آیت سے ابو طالب کے ایمان نہ لانے پر استدلال کیا ہے، لیکن امام رازی نے اس تفسیر کو رد کر دیا ہے کیونکہ تمام آیات متقدمہ مشرکین کی مذمت میں ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا رسانی سے روکنا مذموم نہیں ہے۔ ۱۷

امام ملذی کے اعتراض کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ مذمت آپ کو ایذا رسانی سے منع کرنے کی نہیں ہے بلکہ مذمت اس بات کی ہے کہ عود ایمان نہیں لاتے اور ایمان لانے سے دور بھاگتے ہیں، جیسے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مذمت کی جو دوسروں کو نیکی کا حکم دیتے ہیں اور خود نیکی نہیں کرتے۔

اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسكم
وانتم تتلون الكتاب افلا تعقلون۔
کیا تم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہو، اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہو، حالانکہ تم کتاب پڑھتے ہو تو کیا تم عقل نہیں رکھتے؟ (بقراہ: ۲۴)

اس آیت میں بھی نیکی کا حکم دینے کی مذمت نہیں کی گئی بلکہ نیکی کا حکم دینے کے باوجود نیکی پر عمل نہ کرنے کی مذمت کی گئی ہے، اسی طرح زیر بحث آیت میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچانے کی ممانعت کی مذمت نہیں کی گئی بلکہ مذمت اس بات کی ہے کہ آپ کو ایذا رسانی سے منع کرنے کے باوجود یہ لوگ آپ پر ایمان نہیں لاتے اور آپ سے دور بھاگتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ سورہ توبہ، سورہ قصص اور سورہ انعام کی ان تین آیتوں میں ابو طالب کے ایمان نہ لانے کو بیان کیا گیا ہے اور یہی اہل سنت و جماعت کا مسلک ہے، البتہ جب کوئی مسئلہ پوچھے تو صرف اتنا کہنا چاہیے کہ ابو طالب کا ایمان قرآن اور حدیث سے ثابت نہیں ہے، اور یہی اہل سنت و جماعت کا مختار ہے، بلا ضرورت اور بلا وجہ ابو طالب کو کافر کہنے کی رٹ لگانا چاہیے اور نہ دیگر کفار قسریں کی طرح ابو طالب کو برا کہنا چاہیے کیوں کہ بہر حال ابو طالب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش آپ کی حفاظت اور آپ کی ممانعت کی ہے اور نبی قرابت اور ابو طالب کی خدمات کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو طالب سے بہت محبت تھی، آپ آخر وقت تک ابو طالب کو مسلمان کرنے کی کوشش فرماتے رہے لیکن تقدیر کا کھاپورا ہو کر رہتا ہے، اب ہم ابو طالب کے

ایمان نہ لانے کے متعلق احادیث بیان کر رہے ہیں:

ابوطالب کے ایمان نہ لانے کے متعلق احادیث | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ناسعید بن المسیب عن ابیہ انہ أخبرہ
انہ لما حضرت اباطالب الوفاۃ جاءہ من رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوجد عندہ اباجہل
بن ہشالم وعید اللہ بن ابی امیۃ بن المغیرۃ
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لا بی طالب ای عم قل لا الہ الا اللہ کلمۃ
اشہدک بہا عند اللہ فقال ابوجہل و
عبد اللہ بن ابی امیۃ یا اباطالب اترغب
عن ملة عبد المطلب فلم یزل رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعرضہا علیہ
و یعودان بتلك المقالة حتی قال ابوطالب
اخرما کلہم بہ ہو علی ملة عبد المطلب
وابی ان یقول لا الہ الا اللہ فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اما واللہ لا استغفرن
لک ما لہا عنہ فانزل اللہ فیہ ما کان
للنبی الایۃ ۱۰

سعید بن مسیب اپنے والد رضی اللہ عنہ سے
روایت کرتے ہیں کہ جب ابوطالب کو موت آنے
لگی تو اس کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
لے گئے، آپ نے وہاں ابو جہل بن ہشام اور عبد اللہ بن ابی
امیہ کو بیٹھے ہوئے دیکھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ابوطالب سے کہا: اے چچا! کلمہ لا الہ الا اللہ پڑھیے
میں قیامت کے دن اس کلمہ کی آپ کے لیے شہادت دوں گا، ابو جہل
اور عبد اللہ بن ابی امیہ نے کہا: اے ابوطالب کیا تم عبد المطلب
کی ملت سے اعراض کر رہے ہو؟ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مسلسل ابوطالب پر کلمہ پیش کرتے رہے
اور وہ دولاں اپنی بات دہراتے رہے حتیٰ کہ ابوطالب
نے انھیں یہ کہا کہ وہ عبد المطلب کی ملت پر رہے،
اور لا الہ الا اللہ کہنے سے انکار کر دیا، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بہ خدا! میں آپ کے لیے اس
وقت تک استغفار کرتا رہوں گا جب تک مجھے
اس سے روک نہ دیا جائے اس وجہ سے اللہ
تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: نبی اور مومنین کے
لیے یہ جائز نہیں کہ وہ مشرکین کے لیے استغفار کریں۔

اس حدیث کو امام مسلم، امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۲۸ - ۱۸۱ ج ۲ ص ۶۴۵-۶۴۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۴۵ھ

۱۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۴۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۱۳۔ حضرت عبد المطلب عہد ندرت میں تھے، یہ نصوص قطعیہ سے ثابت ہے، ثانیاً بعض روایات صحیحہ سے حضرت عبد المطلب

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلہ نسب میں تمام آباد کاموعد اور مومنین ہونا ثابت ہے، شرح صحیح مسلم جلد
ثانی میں ہم نے اس پر دلائل پیش کیے ہیں اس لیے ابوطالب کا اپنے دین کو حضرت عبد المطلب کی ملت قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

نیز یہ حدیث مسند احمد اور دلائل النبوة میں بھی موجود ہے۔
نیز امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعمہ قل لا الہ الا اللہ اشہد لك بہا یوم القیامۃ قال لولا ان تعیرنی قریش یقولون انما حمیلہ علی ذلک الجزع لا قدرت بہا عینک فانزل اللہ تعالیٰ ان لا تہدی من احببت ولكن اللہ یہدی من یشاء۔^۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چلتے سے فرمایا لا الہ الا اللہ پڑھیں، میں قیامت کے دن آپ کے حق میں اس کی گواہی دوں گا، ابو طالب نے کہا اگر مجھے قریش کے عار دلانے کا خوف نہ ہوتا کہ وہ کہیں گے کہ یہ بے صبری کی وجہ سے مسلمان ہو گیا، تو میں کلمہ پڑھ کر تمہاری آنکھ ٹھنڈی کر دیتا، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: بے شک آپ جس کو چاہیں ہدایت یافتہ نہیں کرتے لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے ہدایت یافتہ کرتا ہے۔

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حدثنا العباس بن عبد المطلب قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ما اغنیت عن عملک فانه کان یحوطک ویغضب لک قال ہو فی ضحضناح من نار ولولا انا لکان فی الدرك السفلی من النار۔^۲

حضرت عباس بن عبد المطلب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: آپ نے اپنے چلتے سے کس فذاب کو دور کیا؟ وہ آپ کی طرف سے مدافعت کرتے تھے، آپ کی خاطر غضب ناک ہوتے تھے، آپ نے فرمایا: وہ ٹخنوں تک آگ میں ہے، اور اگر میں نہ ہوتا تو وہ آگ کے آخری طبقہ میں ہوتا۔

- ۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۲۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۲۴۳-۲۴۲، مطبوعہ دار المکتب العلمیہ بیروت
- ۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۴۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۴۵۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی
- ۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۴۱-۲۴۲، ج ۵ ص ۳۴۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۶۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۲۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

اس حدیث کو امام مسلم، امام احمد، امام ابو یعلیٰ اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔
نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ذکر عندہ عمہ فقال لعلہ تنفعہ شفاعتی یوم القیامۃ فیجعل فی صحفہ من النار یبلغ کعبیہ یغلی منہ دماغہ ۛ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے سنا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ابو طالب کا ذکر کیا گیا، آپ نے فرمایا تیاست کے دن میری شفاعت سے اس کو نفع پہنچے گا، اس کو تھوڑی سی آگ میں ڈالا جائے گا جو اس کے سینے میں پھنسے گی، جس سے اس کا دماغ کھول رہا ہوگا۔

اس حدیث کو امام مسلم، امام احمد اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اھون اھل النار عذاباً ابو طالب وھو منتعل بنعلین یغلی منھما دماغہ ۛ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے کم دوزخ کا عذاب ابو طالب کو ہوگا اس کو آگ کی دو جوتیاں پہنائی جائیں گی جن سے اس کا دماغ کھول رہا ہوگا۔

اس حدیث کو امام احمد اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۲۰۲، ج ۳ ص ۱۵۵-۱۵۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ حافظ احمد بن علی المثنیٰ التیمی متوفی ۳۰۷ھ، مسند ابو یعلیٰ موصلی ج ۲ ص ۳۹۹-۱۲۵، مطبوعہ دار المامون تراث بیروت، ۱۴۰۴ھ

۴۔ حافظ ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۳۲۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۴۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۶۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۱۵۵-۱۵۰، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۸۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۳۲۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۹۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۰۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۲۹۵، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۱۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۳۲۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن النعمان بن بشير قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اهل النار عذابا يوم القيمة رجل اخمص قدميه جمرتان يغلي منهما دماغه كما يغلي الرجل بالقمطر له

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا قیامت کے دن دوزخ میں سب سے کم عذاب والا وہ شخص ہوگا جس کے پیروں کے تلووں میں دو انگارے ہوں گے جن سے اس کا دماغ اس طرح کھل رہا ہوگا جس طرح پتیل کی دیچی میں پانی کھوتا ہے۔

اس حدیث کو امام مسلم، امام ترمذی، امام دارمی نے بھی روایت کیا ہے۔ امام احمد نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابو سعید خدری اور حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہم سے نقل کیا ہے۔

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن علي قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ان عملك الشيعة الضال قدامات فمن يواريه قال اذهب فوارا باله

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، آپ کا بوڑھا گمراہ چچا فوت ہو گیا اس کو زمین میں کون دفن کرے گا؟ آپ نے فرمایا جاؤ، اپنے باپ کو زمین میں دفن کر دو۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام ابن ابی شیبہ اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹، جامع ترمذی ص ۳۷۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵، مسند دارمی ج ۲ ص ۲۴۶، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱، مسند احمد ج ۲ ص ۴۳۹، ۴۳۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۶۔ مسند احمد ج ۳ ص ۷۸، ۱۱۳، " " " " " "

۷۔ مسند احمد ج ۴ ص ۲۷۴، ۲۷۱، " " " " " "

۸۔ امام احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳، سنن نسائی ج ۱ ص ۲۰۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۹۔ امام ابو داؤد سیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۰۳، مطبوعہ مطبع مجتہائی پاکستان لاہور، ۱۳۵۱ھ

۱۰۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵، المصنف ج ۳ ص ۳۴۷، مطبوعہ ادارۃ القصد آن کراچی، ۱۳۶۱ھ

۱۱۔ امام ابو یوسف احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸، دلائل النبوت ج ۲ ص ۳۴۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

عن علی رضی اللہ عنہ انہ اقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان اباطالب مات فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذهب فوارہ فقال انہ مات مشرکاً فقال اذهب فوارہ فلما واریتہ رجعت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لی اغتسل لہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ ابوطالب فوت ہو گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جا کر اس کو دفن کر دو، میں نے عرض کیا وہ مشرک ہونے کی حالت میں فوت ہوا ہے، آپ نے فرمایا: جا کر اس کو دفن کر دو، جب میں دفن کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس آیا تو آپ نے فرمایا غسل کر لو۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن الشعبي قال لما مات ابوطالب جاء علی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان عملک الشیخ الکافر قد مات الحدیث۔

شعبی بیان کرتے ہیں کہ جب ابوطالب فوت ہوا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر کہا آپ کا بوڑھا چچا جو کافر تھا وہ فوت ہو گیا۔

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس فی قول اللہ عز وجل: (وہم ینہون عنہ وینشون عنہ) قال نزلت فی ابی طالب کان ینہی المشرکین ان یؤذوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویتباعد عما جاء بہ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا قرآن مجید کی آیت: ”اور وہ لوگوں کو راہیں ایذا پہنچانے سے منع کرتے ہیں اور خود ان سے دور رہتے ہیں“ ابوطالب کے متعلق نازل ہوئی تھی، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچانے سے مشرکین کو منع کرتا تھا، اور آپ کے لائے ہوئے دین سے دور رہتا تھا۔

ابوطالب کے ایمان نہ لانے کی بحث میں مصنف کا موقف | قرآن مجید کی اول الذکر آیات اور ثانی الذکر احادیث صحیحہ

- ۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۲۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۳۴۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۳۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، مصنف ج ۳ ص ۳۴۸، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ
- ۴۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۳۴۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

کی روشنی میں مذاہب اربعہ کے معروف علماء، فقہاء، مفسرین اور جمہور اہل سنت کا یہ موقف ہے کہ ابو طالب کا ایمان ثابت نہیں ہے، ہم نے ملکہ ان تمام تصریحات کا ذکر نہیں کیا، کیونکہ ہمارے لیے یہ کئی خوشگوار موضوع نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑی خواہش تھی کہ ابو طالب ایمان لے آئے، لیکن تقدیر کا کچھ پورا ہو کر رہا، یہ بہت نازک مقام ہے جو لوگ اس مسئلہ میں شدت کرتے ہیں اور ابو طالب کی ابوہب اور ابو جہل کی طرح مذمت کرتے ہیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اہل بیت کی دل آزاری سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں، ہم اس بحث میں صرف اتنا کہنا چاہتے ہیں کہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے ابو طالب کا ایمان ثابت نہیں ہے اور یہ چیز ہم پر بھی اتنی ہی گراں اور باعث رنج سے جتنی اہل بیت کے لیے ہے، اس سے زیادہ ہم اس بحث میں کچھ لکھنا چاہتے ہیں اور نہ اس مسئلہ کی باریکیوں میں الجھنا چاہتے ہیں، بعض علماء اہل سنت نے ابو طالب کے ایمان کو ثابت کیا ہے، ہر چند کہ یہ رائے تحقیق اور جمہور کے موقف کے خلاف ہے، لیکن ان کی نیت محبت اہل بیت ہے، اس لیے ان پر طعن نہیں کرنا چاہیے۔

جس شخص کا توحید پر خاتمہ ہوا وہ جنت میں
قطعاً طور پر داخل ہوگا

بَابُ التَّلِيلِ عَلَى أَنَّ مَنْ مَاتَ عَلَى
التَّوْحِيدِ دَخَلَ الْجَنَّةَ

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اس
ایمان پر مرا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق
نہیں ہے وہ جنت میں داخل ہوگا۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت
عثمان کی یہی روایت بیان کی ہے۔

۴۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ يَڪْلَاهُمَا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْتٍ عَنْ خَالِدٍ قَالَ
حَدَّثَنِي الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ حُمَرَانَ عَنْ
عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ إِلَهُ الْآ
لِهَةِ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔

۴۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّسِيُّ
حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمَفْضَلِ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ
عَنِ الْوَلِيدِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ حُمَرَانَ
يَقُولُ سَمِعْتُ عُثْمَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلَهُ سَوَاءً۔

۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنُ أَبِي النَّضْرِ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر

عُبَيْدُ اللَّهِ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ مَالِكِ بْنِ مَعْوَلٍ عَنْ
طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسِيرٍ
قَالَ فَنِعْدَتْ أَرْوَادُ الْقَوْمِ قَالَ حَتَّى هَتَمَ بِذَخِرِ
بَعْضِ حَبَائِلِهِمْ قَالَ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
لَوْ جَمَعْتَ مَا بَقِيَ مِنْ أَرْوَادِ الْقَوْمِ قَدْ عَوَتْ
اللَّهُ عَلَيْهَا قَالَ فَفَعَلَ قَالَ فَجَاءَ ذُو الْبُرِّ
يَبْرَءُ وَذُو الْعَمْرِ يَتَمِرُ قَالَ وَقَالَ مُبَاهِدُ
وَالْكَوَاةُ يَتَوَاتِمُ قُلْتُ وَمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ
بِالْكَوَاةِ قَالَ كَانُوا يَمْضُونَهُ وَيَشْرَبُونَ عَلَيْهِ
الْمَاءَ قَالَ قَدْ عَا عَلِيهَا قَالَ حَتَّى مَلَأَ الْقَوْمُ
أَزْوَدَهُمْ قَالَ فَقَالَ عِنْدَ ذَلِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ لَا يَلْقَى اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ بِهِنَّ عَبْدًا غَيْرَ شَائِلٍ فِيهِمَا إِلَّا دَخَلَ
الْجَنَّةَ -

۴۷۰ - وَحَلَّ ثَنَا سَهْلُ بْنُ عُمَرَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْعَلَاءِ وَجَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ
أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَوْعَنْ أَبِي سَعِيدٍ شَكَّ
الْأَعْمَشُ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ غَزْوَةِ تَبُوكَ أَصَابَ
النَّاسَ مَجَاعَةٌ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَعَاذَتْ
لَنَا قَنَحَرُنَا نَوَاضِحُنَا قَالُوا وَادَّهَنَّا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ افْعَلُوا فَقَالَ
فَجَاءَ عُمَرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ فَعَلْتُ
قُلَّ الظَّمُّ وَلَكِنْ أَدْعُهُمْ بِفَضْلِ أَرْوَادِهِمْ
ثُمَّ أَدْعُ اللَّهَ لَهُمْ عَلَيْهَا بِاتِّبَاعِ لَعَلَّ اللَّهَ

(غزوہ تبوک) میں جا رہے تھے کہ زاوراہ ختم ہو گیا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال تھا کہ بعض اونٹ ذبح کر دیے
جائیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کاش
آپ لوگوں کے بچے کچے کھانے کو جمع کر کے اس پر برکت
کی دعا فرمائیں! حضور نے ایسا ہی کیا۔ پھر جس شخص کے
پاس گندم تھا وہ گندم لے آیا اور جس کے پاس کھجوریں
تھیں وہ کھجوریں لے آیا۔ مجاہد نے کہا اور جس کے
پاس گٹھلیاں تھیں وہ گٹھلیاں لے آیا۔ راوی نے کہا
میں نے مجاہد سے پوچھا کہ گٹھلیوں کا وہ لوگ کیا کرتے
تھے؟ مجاہد نے کہا ان کو چوس کر پانی پی لیتے تھے،
حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ان تمام چیزوں کو اکٹھا کر کے دعا فرمائی جس
کی برکت سے وہ کھانا اس قدر زیادہ ہو گیا کہ تمام لوگوں
نے اپنے برتنوں کو بھر لیا۔ یہ دیکھ کر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے
سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول
ہوں جو شخص توجید و رسالت پر ایمان کی حالت میں اللہ
تعالیٰ سے ملاقات کرے گا وہ جنتی ہو گا۔

حضرت ابو ہریرہ یا حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ
عنہما نے بیان فرمایا کہ غزوہ تبوک کے سفر میں لوگوں
کو سخت بھوک لگی ہوئی تھی، صحابہ کرام نے عرض کیا یا
رسول اللہ! اگر آپ ہمیں اجازت دیں تو ہم پانی لانے
والے اونٹوں کو ذبح کر کے کھالیں اور چربی کا تیل
بنالیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت نہ
دی، اتنے میں حضرت عمر آگئے اور عرض کیا یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ نے ایسا کیا تو سواریاں کم ہو
جائیں گی، البتہ آپ لوگوں کا بچا ہوا کھانا منگوا لیجئے اور
اس پر برکت کی دعا کیجئے۔ اللہ تعالیٰ سے امید ہے
کہ وہ برکت عطا فرمائے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ٹھیک ہے۔ اور ایک چمڑے کا دسترخوان بچھا دیا۔ پھر لوگوں کا بچا ہوا کھانا منگوایا کوئی شخص اپنی ہتھیلی میں جوار اور کوئی کھجوریں اور کوئی روٹی کے ٹکڑے لیے چلا آ رہا تھا، یہ سب چیزیں مل کر بہت مقدار میں جمع ہوئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کی دعا فرمائی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب اپنے اپنے برتنوں میں کھانا بھر لیں۔ چنانچہ تمام لوگوں نے اپنے اپنے برتن بھر لیے یہاں تک کہ لشکر کے تمام برتن بھر گئے اور سب نے مل کر کھانا کھا یا اور سیر ہو گئے اور کھانا پھر بھی بچ گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دیکھ کر فرمایا! میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور یہ کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اور جو شخص بھی اس کلمہ پر یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا۔ وہ شخص جنتی ہوگا۔ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کلمہ شہادت پڑھے اور اس بات کی گواہی دے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بندے، اس کی بندی مریم کے بیٹے ہیں اور اس کا وہ کلمہ ہیں جس کو اس نے حضرت مریم کی طرف اتکا کیا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ روح ہیں، اور یہ کہ جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے آٹھ دروازوں میں سے جس دروازے سے وہ چاہے گا اس کو جنت میں داخل کر دے گا۔

امام مسلم نے یہی حدیث ایک اور سند سے بھی ذکر کی ہے جس کے اخیر میں یہ ہے کہ اس کے مل جیسے بھی ہوں اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل کر دیگا اور اس روایت میں آٹھ دروازوں میں سے جس سے چاہے

أَنْ يَجْعَلَ فِي ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَمُّ قَالَ فَدَعَا بِنِطْعٍ فَبَسَطَهُ ثُمَّ دَعَا بِفَضْلِ آدَا دِهْمًا قَالَ فَجَاءَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِكَفٍّ ذُرِّيَّةٍ قَتَالَ وَجَعَلَ يَجِيءُ الْآخَرُ بِكَفٍّ تَمْرٍ وَقَالَ وَيَجِيءُ الْآخَرُ بِكُسْرَةٍ حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَى النَّطْعِ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ يَسِيرٌ قَالَ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْبَرَكَةِ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ خُذُوا فِي أَوْعِيَتِكُمْ قَالَ فَآخَذُوا فِي أَوْعِيَتِهِمْ حَتَّى مَاتَرَكُوا فِي الْعُسْكَرِ وَعَاءً إِلَّا مَلَكُوهُ قَالَ قَالَ فَآكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا وَفَضَلَتْ فَضْلَهُ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ لَا يَلْقَى اللَّهُ بِهَذَا عَبْدٌ غَيْرُ شَائِلٍ فَيُحْجَبُ عَنِ الْجَنَّةِ .

۳۸۔ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ عَنِ ابْنِ جَابِرٍ كَانَ حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ هَانِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي جُنَادَةُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةٍ حَدَّثَنَا عَبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَابْنُ أَمَتِهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْفَا هَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ وَأَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ وَأَنَّ النَّارَ حَقٌّ أَدْخَلَهُ اللَّهُ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ شَاءَ .

۳۹۔ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ حَدَّثَنَا مُبَشِّرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ عُمَيْرِ بْنِ هَانِيٍّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنْ

کا ذکر نہیں ہے۔

عَمِلَ وَلَوْ يَدُكُورُ مِنْ آتِي الْبَوَابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ شَاءَ -

۵۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُحْيَى ابْنِ حَبَّانَ عَنِ ابْنِ مُعَيَّرٍ عَنِ الصَّغَابِيِّ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَوْتِ فَبَكَيْتُ فَقَالَ لِي صَهْ لَا تَبْكِي فَإِنَّهُ لَيَنْ أَسْأَلُكَ شَهَدْتَ لَكَ وَلَكِنْ شَفِيعْتُ لَكَ شَفْعَةً لَكَ وَلَكِنْ أَسْتَطَعْتُ لَكَ نَفْعَتَكَ ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ مَا مِنْ حَدِيثٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكَ فِيهِ تَعْيِيرٌ إِلَّا حَدَّثْتُكُمْ بِهِ إِلَّا حَدِيثًا وَاحِدًا أَوْ سَوَاءَ أَحَدٍ تَكُونُ الْيَوْمَ وَقَدْ أُحِيطَ بِنَفْسِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ شَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ -

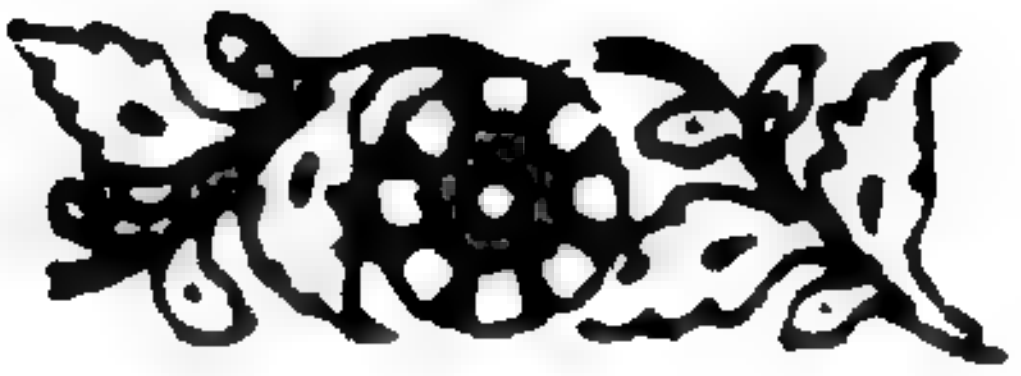
مناہجی بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عبادہ بن مسعود کی عبادت کے لیے گیا۔ حضرت عبادہ نزع کی حالت میں تھے میں انہیں دیکھ کر رونے لگا انہوں نے فرمایا کہ کیوں ہوا؟ یہ خدا اگر مجھے گواہ بنایا گیا تو میں تمہارے حق میں گواہی دوں گا، اور اگر مجھے شفیع بنایا گیا تو میں تمہارے حق میں شفاعت کروں گا، اور اگر مجھے قدرت ہوئی تو تم کو ضرور نفع پہنچا دوں گا، اس کے بعد فرمایا میں نے ایک حدیث کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی تمام احادیث تم کو سنا دیں اور وہ حدیث بھی آج تم کو سنا دیتا ہوں، کیونکہ میرا آخری وقت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ جس شخص نے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی گواہی دی، اللہ تعالیٰ اس پر جہنم کی آگ حرام کر دے گا۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک سفر میں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری پر آپ کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا۔ میرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان کجاوے کی درمیانی لکڑی کاٹ لی تھی، اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ بن جبل! میں نے عرض کیا بیک یا رسول اللہ! کچھ دور چلنے کے بعد پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ بن جبل! میں نے عرض کیا بیک یا رسول اللہ! پھر کچھ دور چلنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ بن جبل! میں نے عرض کیا میں آپ کی فرمانبرداری کے لیے تیار ہوں، آپ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو بندوں پر اللہ

۵۱ - حَدَّثَنَا هَذَابُ بْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ حَدَّثَنَا هَنَاقَةُ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كُنْتُ رَدَفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ إِلَّا مَوْخَرَةٌ الرَّحْلِ فَقَالَ يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ هَلْ تَذَرُنِي مَا حَقَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ قَالَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا

یہ شینا ثور سار ساعۃ ثم قال یا معاذ بن جبیل کلت کبیک یا رسول اللہ وسعدیک قال هل تدیری ما حق العباد علی اللہ اذا فعلوا ذلک کلت اللہ وترسولہ اعلو قال ان لا یعد بہم۔

کمال کا کیا حق ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ تعالیٰ اس کا رسول ہی خوب جانتے والا ہے آپ نے فرمایا بندہ پر اللہ تعالیٰ کا حق ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت کریں اور کسی کو اس کا شریک نہ بنائیں۔ اس کے بعد حضور کو دیر تک سفر کرنے رہے پھر فرمایا اے معاذ بن جبیل میں نے عرض کیا ایک میں آپ کے احکام کی اطاعت کے لیے حاضر ہوں، یا رسول اللہ! فرمایا تمہیں معلوم ہے جب بندے یہ احکام سمجھ لائیں تو ان کا اللہ تعالیٰ پر کیا حق ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی خوب جانتے ہیں، فرمایا بندوں کا اللہ تعالیٰ پر حق یہ ہے کہ اللہ انہیں طلب نہ دے



۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَسِ سَلَامُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ هِرْدَوْنٍ مَيْمُونٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كُنْتُ رُفْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِمَارٍ يَقَالَ لَهُ غَفِيرٌ قَالَ فَقَالَ يَا مُعَاذُ أَتَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ قَالَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَيَنْحَقُّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَعَذِّبَ مَنْ لَا يَشْرِكُ بِهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أَبَشِّرُ الْمَنَاسِقَ قَالَ لَا أَبَشِّرُهُمْ قِيَتُكُمُورًا۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں طغیر نامی سوار گرش پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سوار تھا حضور نے فرمایا اے معاذ کیا تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کا بندوں پر اللہ بندوں کا اللہ تعالیٰ پر کیا حق ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی خوب جانتے والا ہے، فرمایا اللہ تعالیٰ کا بندوں پر حق یہ ہے کہ وہ اس کی عبادت کریں اور کسی کو اس کا شریک نہ بنائیں اور اللہ تعالیٰ پر بندوں کا حق یہ ہے کہ وہ ان کو عذاب نہ دے، جنہوں نے کسی کو اس کا شریک نہیں ٹھہرایا، حضرت معاذ کہتے ہیں میں نے عرض کیا حضور میں لوگوں کو یہ خوش خبری نہ سناؤں فرمایا نہیں ورنہ وہ اسی پر توکل کر کے بیٹھ جائیں گے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ

قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي حَصِينٍ وَالْأَشْعَثِ بْنِ سُلَيْمٍ أَتَاهُمَا سَمِيعُ الْأَسْوَدِ بْنِ هِلَالٍ يُحَدِّثُ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاذُ أَتَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ قَالَ اللَّهُ وَمَا سَأَلَهُ أَعْلَمُ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا يُشْرِكَ بِهِ شَيْءٌ قَالَ أَتَدْرِي مَا حَقُّهُمْ عَلَيْهِ إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ أَنْتَ لَا يُعَذِّبُهُمْ

میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے مواد کیا تم جانتے ہو اللہ کا بندوں پر کیا حق ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی خوب جانتا ہے۔ آپ نے فرمایا یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں اور کسی چیز کو اس کا شریک نہ قرار دیں۔ پھر فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ جب بندے سے یہ احکام بحال نہیں تو ان کا اللہ تعالیٰ پر کیا حق ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی خوب جانتے والا ہے۔ فرمایا یہ کہ اللہ تعالیٰ ان کو عذاب نہ دے۔

۵۴۔ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَاءَ حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ هِلَالٍ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاذًا يَقُولُ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْتَنُّ فَقَالَ هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى النَّاسِ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے اس میں یہ تغیر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل کو بلایا اور پھر یہ مکالمہ ہوا۔

۵۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يُونُسَ الْحَنَفِيُّ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ بْنُ عَمَارٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا قُعُودًا حَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فِي نَفَرٍ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ أَظْهُرِنَا فَأَبْطَأَ عَلَيْنَا وَخَشِيبَتَا أَنْ يُقَطَعَ دُونَنَا وَخِزَعُنَا فَقُمْنَا فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ قَزَعُ فَخَرَجْتُ ابْتِغَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَتَيْتُ حَائِطًا لِلْأَنْصَارِ لِبَنِي النَّجَارِ فَدَارَتْ بِهِ هَلْ أَجِدُ لَهُ بَابًا فَلَمْ أَجِدْ فَإِذَا رَيْبِعٌ يَدْخُلُ فِي جَوْفِ حَائِطٍ مِنْ بَيْتٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے اور ہمارے ساتھ دیگر صحابہ کے علاوہ حضرت ابوبکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما بھی بیٹھے ہوئے تھے، اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کر چلے گئے اور کافی دیر تک تشریف نہ لائے تو ہمیں خوف ہوا کہ کہیں خدا نخواستہ آپ کو کوئی تکلیف نہ پہنچی ہو، اس خیال سے ہم سب کھڑے ہو گئے سب سے پہلے میں گھبرا کر آپ کی تلاش میں نکلا اور انصار بنی نجار کے باغ تک پہنچ گیا، میں باغ کے چاروں طرف گھومتا رہا لیکن مجھے اندر جانے کے لیے کوئی دروازہ نہ ملا۔ اتفاقاً ایک نالہ دکھائی دیا

خَارِجَةً وَالتَّرْبِيعَ الْجَدُولَ فَأُخْتَفِرْتُ كَمَا
يُخْتَفِرُ الثَّعْلَبُ فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبَاهُ يُرَى فَقُلْتُ نَعَمْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا شَأْنُكَ قَالَ قُلْتُ
كُنْتُ بَيْنَ أَظْهَرِنَا فَقُتِمَتْ فَأَبْطَأَتْ عَلَيْنَا
فَحَشِينَا أَنْ يَقْطَعَ دُونَنَا فَفَزِعْنَا فَكُنْتُ
أَوَّلَ مَنْ فَزِعَ فَأَتَيْتُ هَذَا الْحَايِطَ فَأُخْتَفِرْتُ
كَمَا يُخْتَفِرُ الثَّعْلَبُ وَهُوَ لَاءِ النَّاسِ وَرَأَيْتُ
فَقَالَ يَا أَبَاهُ يُرَى وَأَعْطَانِي نَعْلِي فَقَالَ
إِذْ هَبْ بِنَعْلِي هَاتَيْنِ فَمَنْ لَقِيتَ مِنْ وَرَائِ
هَذَا الْحَايِطِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا
بِهِمَا قَلْبَهُ فَبَشَّرَهُ بِالْجَنَّةِ فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ
لَقِيتُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ مَا هَاتَانِ
النَّعْلَانِ يَا أَبَاهُ يُرَى قُلْتُ هَاتَيْنِ نَعْلَا
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنِي
بِهِمَا مَنْ لَقِيتُ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
مُطْمَئِنِّيًا بِهِمَا قَلْبَهُ بَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ وَقَالَ
فَضْرَبَ عُمَرُ بِيَدِهِ بَيْنَ ثَدْيِي فَخَرَرْتُ
لِإِسْتِي فَقَالَ ارْجِعْ يَا أَبَاهُ يُرَى فَدَجَعْتُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَجْهَشْتُ بُكَاءً وَمَا كَبِنِي عُمَرُ فَإِذَا هُوَ
عَلَى آخِرِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ يَا أَبَاهُ يُرَى قُلْتُ
لَقِيتُ عُمَرَ فَأَخْبَرْتُهُ بِأَلَّذِي بَعَثْتَنِي
بِهِ فَضْرَبَ بَيْنَ ثَدْيِي صَرْبَةً فَخَرَرْتُ
لِإِسْتِي فَقَالَ ارْجِعْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عُمَرُ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا
فَعَلْتَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا أَبِي أَنْتَ وَارْقَى
أَبْعَثْتَ أَبَاهُ يُرَى بِنَعْلَيْكَ مَنْ لَقِيَ يَشْهَدُ

جو باہر کے کنوئیں سے باغ کے اندر کی طرف جا رہا تھا
میں نوٹری کی طرح گھسٹ کر اس نالہ کے راستہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ابوہریرہ! میں نے عرض کیا جی یا رسول
اللہ! حضور نے فرمایا کیا بات ہے؟ میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! آپ ہمارے درمیان تشریف فرما
تھے۔ پھر آپ اچانک اٹھ کر تشریف لے گئے آپ
کی واپسی میں دیر ہو گئی، اس وجہ سے ہمیں خوف
دامن گیر ہوا کہ کہیں دشمن آپ کو تنہا دیکھ کر پریشان
نہ کریں، ہم سب گھبرا کر اٹھ کھڑے ہوئے اور سب
سے پہلے میں آپ کی تلاش میں نکلا۔ پس میں اس
باغ تک پہنچا اور نوٹری کی طرح گھسٹ کر باغ کے اندر
آگیا، باقی صحابہ میرے پیچھے آ رہے ہیں، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نعین مبارک مجھے
عطا فرمائی اور فرمایا اسے ابوہریرہ! میری یہ دونوں
جوتیاں لے کر چلے جاؤ اور باغ کے باہر جو شخص
تم کو کلمہ طیبہ کی دلی یقین سے شہادت دیتا ہو اسے
اس کو جنت کی بشارت دے دو۔ حضرت ابوہریرہ
کہتے ہیں کہ باغ کے باہر سب سے پہلے میری
ملاقات حضرت عمر سے ہوئی انھوں نے پوچھا
اسے ابوہریرہ یہ جوتیاں کیسی ہیں؟ میں نے کہا یہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جوتیاں ہیں جو حضور
نے مجھے اس لیے دی ہیں کہ جو شخص مجھے یقین
کے ساتھ کلمہ طیبہ کی گواہی دیتا ہو اسے اس کو جنت
کی بشارت دے دوں۔ یہ سن کر حضرت عمر نے میرے
سینہ پر ایک تھپڑ مارا جس کی وجہ سے میں پیٹھ کے
بل گر پڑا، پھر حضرت عمر نے مجھ سے کہا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں واپس جاؤ واپس
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ کر

أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ بَشَرًا
بِالْجَنَّةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ فَيَأْتِي
أَخْشَى أَنْ يَتَّكِلَ النَّاسُ فَخَلَعَهُمْ يَعْمَلُونَ
قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ فَخَلَعَهُمْ -

روئے لگا ساتھ ہی حضرت عمر بھی ہر پنج گئے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اے ابوہریرہ کیا ہوا؟
میں نے عرض کیا سب سے پہلے میری ملاقات حضرت
عمر سے ہوئی میں نے ان کو آپ کا پیغام پہنچایا انھوں
نے میرے سید پر تھپڑ مار کر مجھے پیٹھ کے بل گرا
دیا اور کہا واپس چلے جاؤ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت عمر سے پوچھا تم نے ایسا کیوں کیا حضرت
عمر نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا دانتی آپ نے ابوہریرہ
کو اپنی جرتیاں دے کر بھیجا تھا کہ جو شخص اسے
یقین قلب کے ساتھ کلمہ طیبہ کی گواہی دیتا ہوا ہے
اس کو یہ جنت کی بشارت دے دے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے حضرت عمر نے عرض
کیا حضور ایسا نہ کہہیں کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ لوگ
پھر کلمہ پر ہی بھروسہ کر کے بیٹھ جائیں گے ان کو عمل
کرنے دیجیئے آپ نے فرمایا اچھا پھر انہیں عمل
کرنے دو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سواری پر سوار تھے اور
حضرت معاذ بن جبل آپ کے پیچھے بیٹھے ہوئے
تھے حضور نے فرمایا یا معاذ! حضرت معاذ نے کہا
بیک یا رسول اللہ! آپ نے پھر فرمایا یا معاذ! حضرت
معاذ نے کہا بیک یا رسول اللہ! آپ نے پھر فرمایا
معاذ! حضرت معاذ بن جبل نے کہا بیک یا رسول اللہ!
آپ نے فرمایا جو شخص اس بات کی گواہی دے کہ
اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور یہ
کہ محمد اللہ کے بندے اور رسول ہیں، اللہ تعالیٰ
اس شخص کو دوزخ پر حرام کر دے گا۔ حضرت معاذ نے
عرض کیا کہ حضور! میں لوگوں کو یہ خوش خبری نہ سنا دوں۔
آپ نے فرمایا پھر لوگ اس پر اعتماد کر کے بیٹھ

۵۶۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا
مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ تَادِيْفُهُ
عَلَى الرَّحْلِ فَقَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَبَّيْكَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ
لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ يَا
مُعَاذُ قَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ
قَالَ مَا مِنْ عَبْدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا حَرَّمَهُ
اللَّهُ عَلَى النَّارِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا
أُخْبِرُ بِهَا لَيْسَ تَبْشُرُونَ قَالَ إِذَا يَتَّكِلُونَ
فَأُخْبِرُوا بِهَا مُعَاذُ عِنْدَ مَوْتِهِ تَأْتِيًا -

جائیں گے، پھر حضرت معاذ نے موت کے وقت گناہ سے بچنے کے لیے یہ حدیث بیان کر دی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ مجھ سے محمود بن سہیل نے کہا کہ مدینہ میں میری ملاقات عتبہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے ہوئی میں نے کہا میں نے آپ کی روایت کر وہ ایک حدیث سنی ہے وہ مجھے براہ راست سنائی ہے، حضرت عتبہ بن مالک نے کہا میری آنکھوں میں کچھ تکلیف واقع ہو گئی تھی۔ اس لیے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیغام بھیجا کہ حضور میری تنہا ہے کہ آپ میرے گھر تشریف لا کر کس جگہ نماز پڑھ لیں تاکہ میں اس جگہ کو نماز پڑھنے کے لیے متعین کر لوں، حضرت عتبہ بن مالک نے کہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چند صحابہ کے ساتھ میرے گھر تشریف لائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں مشغول ہو گئے اور صحابہ آپس میں باتیں کرنے لگے، دوران گفتگو مالک بن خثعم کا بھی ذکر کیا گیا، لوگوں نے اسے مغرور اور متکبر کہا اور یہ خواہش ظاہر کی کہ حضور اس کے حق میں ہلاکت کی دعا فرمائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے فارغ ہو کر ان سے پوچھا کہ کیا مالک بن خثعم اس بات کی گواہی نہیں دیتا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں، صحابہ نے کہا وہ زہر بانی تو کہتا ہے لیکن دل سے نہیں کہتا، آپ نے فرمایا جو شخص بھی اس بات کی گواہی دے گا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں، وہ دوزخ میں داخل ہو گا نہ دوزخ اسے کھائے گی، حضرت انس کہتے ہیں کہ یہ حدیث مجھے بہت اچھی معلوم ہوئی، میں نے اپنے بیٹے سے کہا اس کو لکھ لو، تو انہوں نے اس حدیث کو لکھ لیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں مجھے عتبہ بن مالک رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ وہ نابینا ہو گئے

۵۷۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا سُكَيْنَانُ يَعْنِي ابْنَ الْمُبَيْرِ قَالَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَخْمُودُ بْنُ الزَّيْبِعِ عَنْ عَتَبَانَ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَلَقِيتُ عَتَبَانَ فَقُلْتُ حَدِيثٌ بَلَغَنِي عَنْكَ قَالَ أَصَابَنِي فِي بَصَرِي بَعْضُ الشَّيْءِ فَبَعَثْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ آتِي أَحِبُّ أَنْ تَأْتِيَنِي نُصَلِّيَ فِي مَنْزِلِي فَأَتَيْتُكَ مُصَلِّيًا قَالَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ أَصْحَابِهِ فَدَخَلَ وَهُوَ يُصَلِّيُ فِي مَنْزِلِي وَأَصْحَابُهُ يَتَعَدُّونَ بَيْنَهُمْ شَمًّا أَسْنَدُ ذَا عَظَمَ ذَلِكَ وَكَبْرَهُ إِلَى مَالِكِ ابْنِ دُخَشِيمٍ قَالَ وَذُو آتَهُ دَعَا عَلَيْهِ فَهَلَكَ وَذُو آتَهُ أَصَابَهُ شَيْءٌ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ وَقَالَ أَيْسَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآتَى رَسُولُ اللَّهِ قَالُوا لَا يَشْهَدُ ذَلِكَ وَمَا هُوَ فِي قَلْبِهِ قَالَ لَا يَشْهَدُ أَحَدٌ آتَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآتَى رَسُولُ اللَّهِ قَبْلَ دُخْلِ النَّارِ أَوْ تَطْعَمُهُ قَالَ أَنَسٌ فَأَعْجَبَنِي هَذَا الْحَدِيثُ فَقُلْتُ لِابْنِي الْكُتُبَةُ فَكُتِبَ.

۵۸۔ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ كَافِرٍ الْعَبْدِيِّ حَدَّثَنَا بِهِ حَدَّثَنَا حَمَادٌ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ

تھے اس وجہ سے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمدست میں پیغام بھیجا کہ میرے مکان پر تشریف لا کر نماز پڑھنے کے لیے ایک جگہ متعین کر دیجئے، جب حضور تشریف لائے تو حضرت عثمان بن مالک کے غامدان کے لوگ آئے، لیکن مالک بن وحیشم نہیں آئے، باقی حدیث حسب سابق ہے۔

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَعَالٍ لَأُخَطَّ بِمَسْجِدٍ أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَاءَ قَوْمُهُ فَتَغَيَّبَ رَجُلًا مِنْهُمْ يُقَالُ لَهُ مَالِكُ بْنُ الدَّخِيشِمِ ثُمَّ ذَكَرْنَا هَذَا حَدِيثَ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُفَيْرَةِ۔

آیات تکب کبیرہ کی بغیر عذاب کے نجات ہو سکتی ہے یا نہیں | حدیث نمبر ۴۴ میں ہے جو شخص توحید پر مراودہ جنت میں داخل ہوگا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اہل سنت و جماعت کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص بھی توحید و رسالت کے عقیدہ پر فوت ہوا وہ ہر حال میں جنت میں داخل ہوگا، اگر وہ گناہوں سے بالکل محفوظ تھا مثلاً نابالغ بچہ، وہ شخص جو بلوغت کی ابتداء سے مجنون تھا اور اسی جنون پر فوت ہوا، جس شخص نے تمام گناہوں سے توبہ کر لی اور بعد میں کوئی گناہ نہیں کیا، اور وہ شخص جس نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے زندگی میں کوئی گناہ نہیں کیا، یہ لوگ جنت میں داخل ہوں گے اور دوزخ میں بالکل داخل نہیں ہوں گے، البتہ ان کا حق جہنم کو عبور کرنے کے لیے جہنم سے گزر ہوگا اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ وہ جہنم سے گزریں گے یا جہنم کے اوپر رکھے ہوئے پل صراط سے گزریں گے، اور صحیح قول یہ ہے کہ ان کا پل صراط سے ہی گزر ہوگا اللہ تعالیٰ ہمیں دوزخ اور تمام ضرر دینے والی چیزوں سے اپنی پناہ میں رکھے۔ اور جس شخص نے گناہ کبیرہ کیے ہوں اور توبہ کیے بنیمر گیا ہو، وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہے وہ چاہے تو اس کو معاف کر دے اور اس کو ابتداءً جنت میں داخل کر دے اور اگر وہ چاہے تو اس کے گناہوں کے حساب سے اس کو عذاب دے اور پھر جنت میں داخل کر دے، لہذا جو شخص بھی عقیدہ توحید پر فوت ہوا اس کو دوزخ میں دائمی عذاب نہیں ہوگا، خواہ اس نے گناہ کبیرہ کیے ہوں، جس طرح وہ شخص ہرگز جنت میں داخل نہیں ہوگا جس کا کفر پر خاتمہ ہوا ہو، خواہ اس نے کتنی ہی نیکیاں کی ہوں، یہ اس مسئلہ میں اہل حق کے موقف کا مختصر بیان ہے، اور قرآن و سنت اور اجماع سے اس موقف پر بہ کثرت دلائل قائم ہیں، اور اس موقف پر نصوص متواترہ قائم ہیں جن سے علم قطعی حاصل ہوتا ہے اور احادیث سے بھی اس کی تائید اور تقویت ہوتی ہے اور جو حدیث بظاہر اس موقف کے خلاف ہو اس کی تاویل اور توجیہ کرنا واجب ہے۔

تاصنی عیاض نے کہا ہے کہ جو مسلمان گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرے، اس کے متعلق اختلاف ہے، مرجحہ نے کہا کہ ایمان کے بعد معصیت سے کوئی ضرر نہیں ہوتا، خوارج نے کہا کہ معصیت کے ارتکاب سے مسلمان کافر ہو جاتا ہے، معتزلہ نے کہا کہ معصیت کبیرہ سے اس کو دوزخ میں دائمی عذاب ہوگا، اور اس پر مومن کا اطلاق ہوگا نہ کافر کا، اور وہ قاسمی نے کہا بلکہ وہ مومن ہے اور اگر اس کی مغفرت نہ ہو اور اس کو عذاب ہو تو بہر حال اس کو دوزخ سے نکال کر جنت میں داخل کیا جائے گا اور اس باب کی حدیثیں خوارج اور معتزلہ پر حجت ہیں، مرجحہ

اس باب کی احادیث سے استدلال کر سکتے ہیں، ہم کہتے ہیں کہ ترکب کبیرہ کی مغفرت کر دی جائے گی اس لیے وہ جنت میں جائے گا، یا اپنے گناہوں کی سزا پانے کے بعد جنت میں جائے گا یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کی وجہ سے اس کو جنت میں داخل کیا جائے گا یہ تاویل کرنا اس لیے ضروری ہے کہ بعض احادیث میں گناہوں پر سزا دینے کا بیان ہے اگر ان احادیث میں تاویل نہ کی جائے تو پھر احادیث میں تعارض لازم آئے گا۔ لہ

کلمہ گو کے لیے جنت کی بشارت کا حکم دینا پھر اس حکم کو منسوخ کرنے کی وجہ اور دیگر مسائل

حدیث نمبر ۵۵ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان بیٹھے ہوئے تھے، پھر آپ اٹھ کر چلے گئے اور واپس آنے میں دیر ہو گئی، حضرت ابو ہریرہ آپ کو تلاسف کرتے ہوئے بنو نجار کے باغ میں پہنچے آپ نے کلمہ پڑھنے والے کو جنت کی بشارت دینے کا حکم دیا، پھر حضرت عمر کے مشورہ سے اس حکم کو منسوخ کر دیا۔

اس حدیث سے مستنبط ہونے والے مسائل حسب ذیل ہیں:

- (۱) - عالم کو اپنے اصحاب اور عام سائلین کے ساتھ بیٹھنا چاہیے تاکہ ان کو اپنے علم سے فائدہ پہنچائے۔
- (۲) - صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد و رجہ تعظیم اور آپ سے محبت کرتے تھے اور اگر آپ کو ذرا دیر ہو جاتی تو مشکل ہو جاتی۔

- (۳) - بنو نجار کے باغ کے چاروں طرف چار دیواری تھی، اور سب دروازے بند تھے، اس کے باوجود حضرت ابو ہریرہ کو یقین تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس باغ میں موجود ہیں، اس کا سبب یہ تھا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مشام نبوت اور خوشبو سے رسالت سے آشنا تھے۔ انھیں باغ کے اندر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشبو آرہی تھی، اس لیے انھوں نے جان لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس باغ میں موجود ہیں، نیز باغ میں جس قسم کے پھول یا پھل ہوں ان پھولوں اور پھلوں کی خوشبو دور دور تک پھیلتی ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشبو اس باغ کے پھولوں کی خوشبو پر غالب تھی اور باغ کے پھولوں کی خوشبو مغلوب تھی۔

- (۴) - جب انسان کو یہ معلوم ہو کہ ملک کو اس کے آنے سے اعتراض نہیں ہوگا تو ملک کی اجازت کے بغیر بھی اس کی ملک میں داخل ہونا جائز ہے۔

کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس باغ میں بغیر اجازت کے داخل ہوئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو برقرار رکھا، اسیہ اجازت صوف کسی کے گھر جانے کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ اس کی چیزوں کو استعمال کرنے، اس کے طعام کو کھانے، اس کے طعام کو اٹھا کر اپنے گھر لے جانے، اس کی سواری پر سوار ہونے اور اس

قسم کے دیگر تعارف کو بھی شامل ہے، جمہور سلف اور خلف کے نزدیک یہی صحیح مذہب ہے، البتہ قدر معروہ سے زیادہ کھانا اور اٹھا کر لے جانا جائز نہیں ہے، اور اس کی اصل قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

لیس علی الاعمی حرج ولا علی الاعمی حرج ولا علی المؤمنین حرج
ولا علی انفسکھان تا کلوا من بیوتکم و بیوت
اباءکم و بیوت امھتکم و بیوت اخوانکم
و بیوت اخواتکم و بیوت اعمامکم و
بیوت عمتکم و بیوت اخوالکم و بیوت
خلتکم و ما ملکتم مفاتحہ و صدیقکم
لیس علیکم جناح ان تا کلوا جمیعاً و
اشتاقاً

(النور: ۶۱)

اندھے پر کچھ تنگی نہیں اور نہ لنگڑے پر کوئی
معاذت ہے اور نہ بیمار پر کوئی روک اور نہ تمہاری
بازوں پر کوئی رکاوٹ کہ کھاؤ اپنے (اور اپنی اولاد
کے) گھروں سے یا اپنے باپ دادا کے گھروں سے
یا اپنی ماؤں کے گھروں سے یا اپنے بھائیوں کے
گھروں سے یا اپنی بہنوں کے گھروں سے یا
اپنے چچاؤں کے گھروں سے یا اپنی پھوپھیوں
کے گھروں سے یا اپنے ماموں کے گھروں سے
یا اپنی خالاؤں کے گھروں سے یا جس جگہ کی کنجیاں
تمہارے قبضہ میں ہوں یا اپنے دوست کے گھر سے
تم پر کوئی حرج نہیں ہے کہ مل کر کھاؤ یا الگ الگ۔

۵۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو جو اپنی انگلیں دے کر بھیجا اس سے معلوم ہوا
کہ جب اہل قوم کی طرف کسی کو اپنا پیغام دے کر بھیجے تو ایسی علامت دے کر بھیجے
جس کو وہ پہچانتے ہوں تاکہ وہ مطمئن ہوں۔

۶۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس ایمان کی وجہ سے انسان دوزخ کے دائمی مذاب سے محفوظ رہتا ہے
اس کا زبان سے اظہار کرنا ضروری ہے۔

۷۔ حضرت عمر نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو تحییر مارا جس سے وہ گر گئے اور بعد میں پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا واقعی آپ نے ابو ہریرہ کو اپنی انگلیں دے کر بھیجا تھا کہ جو شخص بھی یقین
سے لا الہ الا اللہ کی گواہی دے اس کو جنت کی بشارت دے دو! اس سے حضرت عمر کا مقصد رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراض کرنا یا آپ کے حکم کو مسترد کرنا نہ تھا، کیونکہ اس پیغام سے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد صرف امت کی دلداری اور ان کو بشارت دینا تھا، حضرت عمر کی یہ رائے
تھی کہ اس بشارت کو مخفی رکھنا بہتر ہے تاکہ لوگ صرف کلمہ پڑھ لینے پر ہی تکیہ نہ کر لیں اور اعمال سے
غافل ہو جائیں، اور جب حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ رائے پیش کی تو آپ
نے اس کو صحیح قرار دیا۔ اس حدیث میں اکابر کا اصغر کی رائے سے موافقت کرنے کا بیان ہے۔
۸۔ اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ اگر اصغر کی رائے میں کوئی مصلحت ہو تو اکابر کو ان کی رائے کی طرف
رجوع کر لینا چاہیے۔

.....

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کا بیان | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو جو یہ حکم دیا تھا کہ وہ کلمہ شہادت پڑھنے والوں کو نجات دے دیں اور پھر آپ نے اس سے منع فرما دیا تو وہ اس پر ہنسی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد متغیر ہو گیا تھا اور محققین کے نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اجتہاد کرنا جائز ہے بلکہ واقعہ ہے اور آپ کو تمام مجتہدین پر یہ فوقیت حاصل ہے کہ آپ اجتہاد میں خطا پر برقرار نہیں رہتے، اور جو علماء آپ کے اجتہاد کی نقل کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ امور دینیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم وحی کے بغیر کچھ نہیں فرماتے، ان کے طور پر بھی یہ ہو سکتا ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمر سے گفتگو فرما رہے ہوں اس وقت آپ پر وحی نازل ہوئی، سو جس کی وجہ سے آپ نے اپنے سابق قول کو منسوخ کر دیا ہو۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد میں تفصیل مشہور ہے، دنیاوی امور میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے جواز اور وقوع پر تمام علماء کا اتفاق ہے، اور احکام دینیہ میں اکثر علماء کا یہ نظریہ ہے کہ آپ کے لیے اجتہاد کرنا جائز ہے، کیونکہ جب دوسروں کے لیے اجتہاد کرنا جائز ہے تو آپ کے لیے بہ طریق اولیٰ اجتہاد جائز ہوگا، اور بعض علماء نے کہا آپ کے لیے اجتہاد جائز نہیں ہے کیونکہ آپ کو وحی کے ذریعہ یقینی حکم حاصل کرنے پر قدرت ہے۔ بعض علماء نے کہا جنگی معاملات میں اجتہاد کرنا جائز ہے اور باقی معاملات میں جائز نہیں ہے، اور بعض علماء نے اس مسئلہ میں توقف کیا، پھر جمہور علماء جن کے نزدیک آپ کا اجتہاد کرنا جائز ہے، ان میں یہ اختلاف ہے کہ اجتہاد واقع ہے یا نہیں، ان میں سے اکثر نے کہا کہ آپ نے اجتہاد کیا ہے اور دوسروں نے کہا آپ نے اجتہاد نہیں کیا، اور بعض نے توقف کیا، پھر وہ اکثر علماء جنہوں نے کہا آپ کا اجتہاد جائز ہے اور آپ نے اجتہاد کیا ہے، ان کا اس میں اختلاف ہے کہ آپ کی اجتہادی خطا جائز ہے یا نہیں، محققین نے کہا آپ کی اجتہادی خطا جائز نہیں ہے اور اکثر علماء نے یہ کہا کہ آپ کی اجتہادی خطا جائز ہے لیکن آپ اس پر برقرار نہیں رہتے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے متعلق پوری تفصیل ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث میں بیان کر دی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منع کرنے کے باوجود حضرت معاذ نے حدیث نجات کیوں بیان کی؟

حدیث نمبر ۵۶ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص لا الہ الا اللہ وان محمدًا عبدہ ورسولہ کی شہادت دیتا ہے، اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کو حرام کر دیتا ہے، حضرت معاذ نے پوچھا میں لوگوں کو اس کی بشارت دے دوں؟ آپ نے فرمایا پھر لوگ ناشی پر اعتماد کر لیں گے! پھر حضرت معاذ نے گناہ سے بچنے کے لیے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۶، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

موت سے پہلے یہ حدیث بیان کر دی۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

حضرت معاویہؓ کی حفاظت کرتے تھے اور ان کو یہ غدر نہ تھا کہ ان کی موت سے یہ ظلم نہصت ہو جائے گا اور ان کا شمار ظلم کے چھپانے والوں میں ہوگا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اپنی امانت کی تبلیغ کا حکم دیا اس پر ان سے عمل نہیں ہو سکے گا، اس لیے انھوں نے احتیاط پر عمل کیا، اور موت سے پہلے یہ حدیث بیان کر دی، اور ان کا یہ خیال تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث کو بیان کرنے سے تحریماً منع نہیں فرمایا، یا ان کا خیال تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث کو عام لوگوں کے سامنے بیان کرنے سے منع فرمایا تھا، کیونکہ ہو سکتا تھا جن لوگوں کی فہم و فراست کم ہو وہ اس حدیث کو سن کر غلط فہمی میں مبتلا ہوں اور صرف کلمہ پڑھ لینے کو ہی نجات کے لیے کافی سمجھیں اور اعمال کو ترک کر دیں، اس لیے حضرت معاویہؓ نے موت سے پہلے خواص اور اہل علم کو اس حدیث کی اطلاع دے دی۔ لے

حضرت عتبہ بن مالک انصاری کی روایت سے استنباط شدہ مسائل | حدیث نمبر ۵

حضرت عتبہ بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ نابینا ہو گئے اور انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ پیغام بھیجا کہ آپ میرے گھر تشریف لا کر کسی جگہ نماز پڑھیں تاکہ میں اس کو مصیبتی بنا لوں! اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

- ۱۔ جب کوئی شخص مسجد میں جانے سے معذور ہو تو گھر کی کسی جگہ کو نماز کے لیے مخصوص کر دینا مستحب ہے۔
- ۲۔ نوافل کی جماعت جائز ہے۔
- ۳۔ رئیس کا اپنے ماننے والوں کے گھر جانا جائز ہے۔
- ۴۔ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن خلق اور تواضع کا بیان ہے۔
- ۵۔ نابینا شخص کی امامت جائز ہے۔
- ۶۔ بارش، اندھیرے یا جان کے خوف کے عذر کی وجہ سے جماعت سے نماز پڑھنے کو ترک کرنا جائز ہے۔
- ۷۔ کسی شخص کا اپنی بیماری یا اور کسی مصیبت کی خبر دینا، شکایت ہے نہ صبر کے خلاف ہے۔
- ۸۔ اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ مہمان گھر والوں کو نماز کی امامت کرا سکتا ہے، بعض علماء نے کہا کہ صاحب خانہ مہمان کی بہ نسبت امامت کرانے کا زیادہ حقدار ہے، اور بعض اہل علم نے یہ کہا ہے کہ صاحب خانہ کی اجازت سے مہمان جماعت کرا سکتا ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ صاحب خانہ کے لیے مستحب یہ ہے کہ جب اس سے افضل شخص اس کے گھر آئے تو اس کو نماز کے لیے مقدم کرے اور اکثر علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ صاحب خانہ کی اجازت سے مہمان کا نماز پڑھنا جائز ہے۔

- ۹۔ مکان میں جس جگہ کو مسجد بنالیا جائے وہ مالک مکان کی ملکیت سے خارج نہیں ہوتی، اس کے برخلاف محلہ میں جو مسجد بناٹی جائے وہ بنانے والے کی ملکیت سے خارج ہو جاتی ہے۔
- ۱۰۔ نیک لوگوں کے نماز پڑھنے اور فاضل لوگوں کے سجدہ کرنے کی جگہ سے تبرک حاصل کرنا جائز ہے۔
- ۱۱۔ جب کسی نیک شخص کو کوئی آدمی اس سے تبرک حاصل کرنے کے لیے بلائے تو اس کو جانا چاہیے، بشرطیکہ اس سے تکبر پیدا نہ ہو۔
- ۱۲۔ جب کہیں جانے کا وعدہ کیا جائے تو اس کو پورا کرے۔
- ۱۳۔ دن میں نوافل کی جماعت جائز ہے۔
- ۱۴۔ علماء کی ضیافت کر کے ان کی تعظیم کرنا چاہیے۔
- ۱۵۔ امام کو فساق اور منافقوں پر متنبہ کرنا جائز ہے۔
- ۱۶۔ اگر لوگ کسی شخص پر فسق کی شہرت لگائیں اور وہ فاسق نہ ہو تو امام پر لازم ہے کہ اس کی بابت بیان کرے۔
- ۱۷۔ اگر کوئی شخص بغیر عذر کے جماعت میں شریک نہ ہو تو وہ بدگمانی کے محل میں ہے۔
- ۱۸۔ دن کے نوافل دو، دو کر کے پڑھنے چاہئیں۔
- ۱۹۔ اگر کسی شخص کو دعوت دی ہو پھر بھی اس کو میزبان کے گھر میں داخل ہونے سے پہلے اجانت طلب کرنی چاہیے۔
- ۲۰۔ جب کوئی نیک شخص کسی کے گھر جائے تو اہل محلہ کو بھی اس کی زیارت اور اس سے استفادہ کے لیے جانا چاہیے۔
- ۲۱۔ جو شخص توجہ پر مرے اس کو دوزخ میں دائمی عذاب نہیں ہوگا۔
- ۲۲۔ بعض صحابہ نے حضرت مالک بن دھنم کے متعلق یہ گمان کیا تھا کہ وہ دل سے کلمہ نہیں پڑھتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا رد کیا، اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں کے محل پر مطلع ہیں۔
- ۲۳۔ اس حدیث کے آخر میں ہے حضرت انس نے اپنے بیٹے سے کہا اس حدیث کو لکھ لو، اس میں احادیث کے لکھنے کا ثبوت ہے۔ اور جس حدیث میں حدیث کو لکھنے کی ممانعت ہے وہ ابتداء امر پر محمول ہے، اس کی تفصیل شرح صحیح مسلم جلد سابع میں ہے۔
- ۲۴۔ اس حدیث میں ہے پہلے آپ نے نماز پڑھائی اور پھر کھانا کھایا، کیونکہ حضرت عتبہ نے آپ کو نماز پڑھنے کے لیے بلایا تھا، اور حضرت اسلم کی حدیث میں ہے پہلے آپ نے کھانا کھایا پھر آپ نے نماز پڑھائی، کیونکہ انھوں نے آپ کو کھانا کھانے کے لیے بلایا تھا، خلاصہ یہ ہے کہ دونوں جگہ آپ نے تقاضائے حال کے لحاظ سے ترتیب رکھی۔
- ۲۵۔ اگر نمازی بیٹھے ہوئے لوگوں کی باتیں نماز میں سن لے تو اس سے نماز کے خشوع میں فرق نہیں آتا کیونکہ حضور نے صحابہ کی باتیں سنیں اور ان پر تبصرہ فرمایا:

نوٹ: یہ حدیث صحیح بخاری اور دیگر کتب حدیث میں زیادہ تفصیل سے آئی ہے اور یہ فوائد اس حدیث کی تمام روایات کے اعتبار سے ہیں۔

بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَجًا
وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ رَسُولًا فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَإِنْ ارْتَكَبَ الْمُعَاصِيَ
الْكَبِيرَ

۵۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَدَنِيُّ
وَيُحْيَى بْنُ الْحَكَمِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ وَهُوَ
ابْنُ مُحَمَّدٍ النَّدَا وَرُوِيَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْقَادِ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ
الْعَبَّاسِ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ذُاقِ طَعْمَ الْإِيمَانِ
مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا۔

جو شخص اللہ تعالیٰ کو رب، اسلام کو دین اور
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی مان کر راضی ہو،
وہ مومن ہے خواہ وہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب
کرے

حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جو شخص اللہ تعالیٰ کو رب، اسلام کو دین، اور محمد رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول مان کر راضی ہو گیا اس
نے ایمان کا ذائقہ چکھ لیا۔

ف: اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جس شخص نے اللہ کے سوا اور کسی چیز کو اپنا مطلوب نہیں بنایا، اسلام کے
سوا اور کسی طریقہ کو نہیں اپنایا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور کسی کی شریعت کو نہیں اپنایا، اس کے ظاہر
اور باطن میں اسلام سرایت کر جائے گا۔

بَابُ بَيَانِ عَدَدِ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَأَفْضَلِهَا
وَأَدْنَاهَا وَفِضِيلَةُ الْحَيَاءِ وَكُونُهُ مِنَ
الْإِيمَانِ

ایمان کی شاخوں کی تعداد ایمان کے اعلیٰ
اور ادنیٰ درجہ کا بیان اور حیا بھی ایمان
کا ایک حصہ ہے

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایمان کی ستر (۷۰)
سے زیادہ شاخیں ہیں اور حیا بھی ایمان کی ایک
شاخ ہے۔

۶۰۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ بْنُ
حَمِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ
أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً وَالْحَيَاءُ
شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ۔

۶۱ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ أَوْ بِضْعٌ وَسِتُّونَ شُعْبَةً فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَدْنَاهَا مَا طُفِئَ الْأَذَى عَنِ الظَّرِئَةِ وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ -

۶۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو التَّائِقُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَعْطُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ فَقَالَ الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ -

۶۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقُ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ مَرَّ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ يَعْطُ أَخَاهُ -

۶۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَالتَّلْفُظُ بِدِينِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا السَّوَارِ يُحَدِّثُ أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَيَاءُ رَأْيٌ فِي الْإِخْوَانِ كَقَالَ بُشَيْرُ بْنُ كَعْبٍ إِنَّهُ مَكْتُوبٌ فِي الْحِكْمَةِ أَنْ مِنْهُ وَقَارٌ وَمِنْهُ سَكِينَةٌ فَقَالَ عُمَرُ إِنَّ أَحَدَكُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَحْنُ عَنْ مُحَمَّدٍ -

۶۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ وَهُوَ ابْنُ سُوَيْدٍ أَنَّ أَبَا قَتَادَةَ حَدَّثَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رَهْطٍ مِنَّا وَفِيْنَا بُشَيْرُ بْنُ كَعْبٍ فَحَدَّثَنَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایمان کا شریک ساٹھ سے زیادہ شاخیں ہیں جن میں سب سے افضل شاخ کلمہ طیبہ کا اعتقاد ہے اور سب سے ادنیٰ شاخ راستہ میں سے کسی تکلیف و چیز کو دور کر دینا ہے اور حیا بھی ایمان کی ایک شاخ ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ایک شخص اپنے بھائی کو حیا کرنے سے منع کر رہا ہے یہ سن کر آپ نے فرمایا حیا ایمان کی ایک شاخ ہے۔

امام سلم نے ایک اور سند سے اسی حدیث کو روایت کیا جس میں یہ بیان ہے کہ حیا سے روکنے والا شخص ایک انصاری صحابی تھا۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حیا سے بھلائی ہی حاصل ہوتی ہے یہ سن کر بشیر بن کعب نے کہا کہ حکمت کی کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ حیا سے وقار اور اطمینان حاصل ہوتا ہے، حضرت عمران نے اس کے جواب میں کہا میں تم کو حدیث رسول سن رہا ہوں اور تم اس کے مقابلہ میں اپنی کتابوں کی باتیں پیش کر رہے ہو۔

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دن ہم اپنے ساتھیوں کے ساتھ حضرت عمران بن حصین کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور ہم میں بشیر بن کعب بھی موجود تھے، حضرت عمران نے ایک حدیث

عَمْرَانُ يَوْمَئِذٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلُّهُ قَالَ أَوْ قَالَ الْحَيَاءُ كُلُّهُ خَيْرٌ فَقَالَ بُشَيْرُ بْنُ كَعْبٍ إِنْ لَمْ تَجِدْ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ أَوْ الْحِكْمَةِ أَنَّ مِنْهُ سَكِينَةٌ وَوَقَاتٌ إِيَّاهُ تَعَالَى وَمِنْهُ ضَعْفٌ قَالَ فَغَضِبَ عُمَرَانُ حَتَّى احْمَوَّتَا عَيْنَاهُ وَ قَالَ لَا آمَانِي أَحَدًا قُلْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَتُعَارِضُ فِيهِ قَالَ فَأَعَادَ عُمَرَانُ الْحَدِيثَ قَالَ فَمَا لَنَا نَقُولُ إِنَّهُ مَكَائِلٌ أَبَانُ جَبْدٍ إِنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ.

بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حیا پوری کی پوری خیر سے یا آپ نے فرمایا حیا مکمل خیر سے، بشیر بن کعب نے کہا ہم نے بعض کتابوں میں یہ پڑھا ہے کہ بعض دفعہ حیا سے وقار اور اطمینان حاصل ہوتا ہے اور بعض دفعہ اس سے کمزوری پیدا ہوتی ہے۔ یہ سن کر حضرت عمر ان کی آنکھیں غصہ سے سرخ ہو گئیں اور فرما نے لگے میں تم کو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سناتا ہوں اور تم اس کے غلط باتیں کہتے ہو۔ یہ کہہ کر حضرت عمر ان نے دوبارہ یہی حدیث بیان کی اور ہم ان کا غصہ ٹھنڈا کرنے کے لیے کہنے لگے اے ابو جہد! بشیر ہم ہی میں سے ہیں اور انہوں نے یہ بات کسی بری نیت سے نہیں کہی۔ امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ یہی روایت بعینہ اسی طرح ذکر کی ہے۔

۶۶۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ حَدَّثَنَا أَبُو نَعَامَةَ الْعَدَوِيُّ قَالَ سَمِعْتُ حُمَيْرَ بْنَ الرَّبِيعِ الْعَدَوِيَّ يَقُولُ عَنْ عَمْرَانِ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ حَدِيثِ حَمَّادِ ابْنِ تَرْدِيدٍ -



علامہ یحییٰ بن بشر
نورانی لکھتے ہیں:

ایمان کی شاخوں کی تعداد میں مختلف روایات ہیں راجح روایت کا بیان

امام بخاری، امام مسلم، امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا

ہے کہ ایمان کی ستر اور کچھ شاخیں ہیں اور امام بخاری نے بعض اسانید سے ساتھ اور کچھ شاخوں کی حدیث روایت کی ہے اور اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ کون سی روایت راجح ہے، قاضی عیاض نے کہا ستر شاخوں والی روایت صحیح ہے، امام بیہقی نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے، اور بعض علماء نے ساتھ شاخوں والی روایت کو ترجیح دی ہے، پھر انی ساتھ شاخوں کی تین میں بھی تفصیل ہے، امام ابو عبد اللہ عیسیٰ شافعی نے اس موضوع پر ایک کتاب لکھی ہے، اور اسی کی نمک کی ایک کتاب امام بیہقی نے لکھی ہے جس کا نام انھوں نے شعب الایمان رکھا ہے۔ لہٰذا یہ کتاب پہلے نایاب تھی، اب الحمد للہ بیروت میں چھپ گئی ہے اور ہمیں دستیاب بھی ہے۔ اس موضوع پر اور بھی کتابیں ہیں، سعیدی غفرلہ

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

ایمان کی شاخوں کی تفصیل اور تعین

ایمان کی ستر سے زیادہ شاخیں ہیں، ان کی تفصیل اور تعین میں بہت کچھ کہا گیا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ ایمان کی اصل تین چیزیں ہیں، تصدیق بالقلب، اقرار باللسان اور عمل بالارکان، تصدیق کے لحاظ سے ایمان کی اکتیس شاخیں ہیں، اقرار کے لحاظ سے سات اور عمل کے لحاظ سے چالیس شاخیں ہیں اور یہ کل اٹھتر شاخیں ہیں۔ تصدیق بالقلب کے لحاظ سے ایمان کی شاخیں:

- (۱) اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات اور وحدانیت پر ایمان لانا بایں طور کہ اس کی کوئی مثل نہیں ہے (۲)
- اللہ تعالیٰ کے ماسوا ہر چیز کے حادث ہونے پر ایمان لانا (۳) فرشتوں پر ایمان لانا (۴) اللہ کی تمام کتابوں پر ایمان لانا (۵) اللہ تعالیٰ کے تمام رسولوں پر ایمان لانا (۶) ہر خیر اور ہر شر کو اللہ تعالیٰ کی تدبیر کے ساتھ وابستہ ماننا۔ (۷) قیامت پر ایمان لانا، اس میں قبر کے سوال اور عذاب، مرنے کے بعد اٹھنا، حساب میزان اور پل صراط پر ایمان لانا داخل ہے (۸) جنت کے وعدہ اور اس کے دوام پر ایمان لانا (۹) دوزخ کی وعید، اس کے عذاب اور اس کے غیر فانی ہونے پر ایمان لانا۔ ۱۰۔ اللہ تعالیٰ کی محبت پر ایمان لانا۔
- (۱۱) اللہ کے بی محبت اور اللہ کے لیے بعض مثلاً مہاجرین اور انصار تمام صحابہ سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل سے محبت کرنا اور کافروں سے بغض رکھنا (۱۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرنا، آپ پر درود پڑھنا اور آپ کی سنتوں کی اتباع کرنا (۱۳) اخلاص، اس میں ریاء اور نفاق کو ترک کرنا داخل ہے۔ (۱۴) توبہ کرنا اور نادام ہونا۔ (۱۵) خدا سے ڈرنا (۱۶) خدا سے امید رکھنا۔ (۱۷) ناامیدی کو ترک کرنا (۱۸) شک کرنا (۱۹) عہد پورا کرنا (۲۰) صبر کرنا (۲۱) تواضع کرنا اور بڑوں کی تعظیم کرنا۔ (۲۲) رحمت کرنا اور چھوٹوں پر شفقت کرنا (۲۳) قضاء و قدر پر راضی رہنا (۲۴) توکل کرنا (۲۵) شک کرنا کو ترک کرنا، اس میں خود سرائی اور خود پسندی کو ترک کرنا بھی داخل ہے (۲۶) حسد کو ترک کرنا (۲۷) کینہ اور بغض کو ترک کرنا (۲۸) غیظ و غضب کو ترک کرنا (۲۹) دھوکا دہی کو ترک کرنا، بدگمانی اور مکر و فریب کو ترک کرنا بھی اس میں داخل ہے (۳۰) دنیا یعنی مال اور جاہ کی محبت کو ترک کرنا۔ (۳۱) جیاد کرنا، یعنی خوفِ خدا سے

۱۔ علامہ نجیب بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

گناہوں اور بُری باتوں کو ترک کرنا۔

اقرار باللسان کے لحاظ سے ایمان کی شاخیں

(۱)۔ توحید و رسالت کا اقرار کرنا (۲)۔ قرآن کی تلاوت کرنا (۳)۔ علم دین حاصل کرنا (۴)۔ علم دین پڑھانا۔ (۵)۔ دعا کرنا (۶)۔ ذکر کرنا، اس میں استغفار کرنا بھی داخل ہے (۷)۔ فضول باتوں سے اجتناب کرنا۔ عمل بالارکان یعنی بذن کے اعمال کے اعتبار سے ایمان کی شاخیں:

۱۔ پاکیزگی حاصل کرنا، یعنی بدن اکپڑے اور عیگہ کو پاک کرنا، اس میں وضو اور غسل جنابت اور حیض و نفاس کے انقطاع کے بعد غسل کرنا داخل ہے۔ (۲)۔ نماز پڑھنا، اس میں فرائض، نوافل اور قضاء نمازوں کا پڑھنا داخل ہے (۳)۔ زکوٰۃ ادا کرنا، اس میں صدقہ فطر، اور دیگر صدقات داخل ہیں، مہمانوں کی ضیافت کرنا اور کھانا کھانا بھی اس میں داخل ہے۔ (۴)۔ روزہ رکھنا خواہ فرض ہو یا نقل (۵)۔ حج اور عمرہ کرنا (۶)۔ اعتکاف کرنا اور لیلة القدر کو تلاش کرنا (۷)۔ دین کو بچانے کے لیے جنگل کی طرف بھاگنا اور دارالکفر سے ہجرت کرنا (۸)۔ تدریجی کرنا (۹)۔ قسم پوری کرنا (۱۰)۔ کفارہ ادا کرنا (۱۱)۔ شہ گاہ کی حفاظت کرنا خواہ نماز کی حالت ہو یا غیر حالت نماز (۱۲)۔ قربانی کرنا (۱۳)۔ نماز جنازہ پڑھنا (۱۴)۔ قرض ادا کرنا (۱۵)۔ معاملات میں صدق اور اخلاص سے کام لینا اور ریاء سے احتراز کرنا (۱۶)۔ سچی گواہی دینا اور گواہی چھپانے سے احتراز کرنا (۱۷)۔ نکاح کے ذریعہ پاکیزگی حاصل کرنا (۱۸)۔ اہل و عیال اور غلام کے حقوق ادا کرنا (۱۹)۔ ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنا اور ان کی نافرمانی سے اجتناب کرنا (۲۰)۔ اولاد کی تعلیم و تربیت کرنا (۲۱)۔ رشتہ داروں سے حسن سلوک کرنا (۲۲)۔ مالک کی اطاعت کرنا (۲۳)۔ لوگوں کے درمیان صلح کرنا اور خارجوں اور باغیوں سے جنگ کرنا (۲۴)۔ عدل سے حکومت کرنا۔ (۲۵)۔ جماعت کی پیروی کرنا (۲۶)۔ حکام کی اطاعت کرنا (۲۷)۔ نیکی میں تعاون کرنا (۲۸)۔ نیکی کا حکم دینا اور بُرائی سے روکنا (۲۹)۔ حدود قائم کرنا (۳۰)۔ جہاد کرنا اور سرحدوں کی حفاظت کرنا (۳۱)۔ قرض کو وقت پر ادا کرنا (۳۲)۔ پڑوسی کے حقوق ادا کرنا (۳۳)۔ حسن معاشرت سے کام لینا (۳۴)۔ مال کو صحیح طریقہ سے خرچ کرنا اور بخل اور اسراف سے اجتناب کرنا (۳۵)۔ سلام کا جواب دینا (۳۶)۔ چھینک کا جواب دینا۔ (۳۷)۔ لوگوں کو اپنے ضرر سے محفوظ رکھنا (۳۸)۔ لہو و لعب سے اجتناب کرنا۔ (۳۹)۔ راستہ سے تکلیف دہ چیز کو ہٹانا۔ ایمان کی یہ اٹھتر شاخیں ہیں۔ لہ

حیاء کا لغوی اور اصطلاحی معنی | اس حدیث میں ہے حیاء ایمان کی ایک شاخ ہے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

بعض روایات میں ہے حیاء جزو ایمان ہے، بعض روایات میں ہے حیاء سے صرت حیر حاصل ہوتی ہے بعض میں ہے حیاء پوری کی پوری خیر ہے۔

امام واحدی نے کہا اہل لغت کے نزدیک حیا، حیات سے ماخوذ ہے، کیونکہ حیات کے سبب سے علم حاصل ہوتا ہے اور جب انسان کو غیب نکلنے کے کاموں کا علم ہو تو وہ ان سے احتراز کرتا ہے اور یہی حیا ہے، لہذا حیا، حیات اور جس کی قوت اور لطف سے حاصل ہوتی ہے، اسٹاذ ابوالقاسم قشیری نے سید جنید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انسان جب اللہ تعالیٰ کی وحی ہوتی نعمتوں کو اور اپنی تقصیر کو دیکھتا ہے تو اس سے جو حالت پیدا ہوتی ہے وہ حیا ہے۔ قاضی عیاض اور دیگر شراح نے بیان کیا ہے کہ حیا انسان کی ایک جبلتی اور فطری صفت ہے جو اس کے اختیار میں نہیں ہے اس کے باوجود حیا کو ایمان کا جزو قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ بسا اوقات انسان اور دیگر نیک کاموں کی طرح حیا کا بھی اکتساب کرتا ہے اور اس کو اپنے قصد اور اختیار سے حاصل کرتا ہے، حیا انسان کا وہ وصف ہے جو اس کو نیک کاموں پر براہیگختہ کرتا ہے اور بُرے کاموں سے روکتا ہے، اس اعتبار سے حیا ایمان کا جزو ہے، بعض لوگوں نے یہ اعتراض کیا کہ بعض اوقات انسان شدت حیا کی وجہ سے کسی شخص کے سامنے حق بات کہہ نہیں سکتا اور امر بالمعروف اور نہی منکر کو ترک کر دیتا ہے اور بعض اوقات حیا کی وجہ سے انسان بعض حقوق کی ادائیگی نہیں کرتا، پھر حیا پوری کی پوری خیر کس طرح ہوگی؟ علامہ ابو عمر ابن الصلاح نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ یہ وصف حیا نہیں ہے جس کی وجہ سے انسان حق بات نہ کہہ سکے اور حق کام نہ کر سکے بلکہ یہ عجز، کم ہمتی اور بزدلی ہے، اس کو طرف میں مجازاً حیا کہتے ہیں، حقیقت میں یہ حیا نہیں ہے، حیا کی تعریف یہ ہے:

حیا وہ وصف ہے جو بُرے کام کے ترک پر براہیگختہ کرتا ہے اور مقدار کے حق کی ادائیگی میں تقصیر سے منع کرتا ہے۔

الحیاء خلق یبعث علی ترک القبیح و یمنع من التقصیر فی حق ذی الحق۔^۱

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

حیا کا شرعی معنی

سب سے زیادہ جس سے حیا کرنی چاہیے وہ اللہ تعالیٰ ہے، اور اللہ تعالیٰ سے حیا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تم کو وہ کام کرتے ہوئے نہ دیکھے جس کام سے اللہ تعالیٰ نے تم کو منع کیا ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم اس طرح اللہ تعالیٰ کی مبارکت کردگیا کہ تم اللہ تعالیٰ کو دیکھو رہے ہو، اور اگر تم اللہ تعالیٰ کو نہ دیکھ پاؤ، تو یہ یقین رکھو کہ وہ تم کو دیکھ رہا ہے“ اور امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ یہ روایت بیان کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سے حیا کرو جو حیا کرنے کا حق ہے، صحابہ کرام نے کہا: اے اللہ! ہم حیا کرتے ہیں، آپ نے فرمایا یہ حیا نہیں ہے، اللہ تعالیٰ سے اس طرح حیا کرنا جو حیا کا حق ہے، وہ یہ ہے کہ سر اور اس کے نیچے کے اعضاء اور بیٹ اور اس کے نیچے والے اعضاء کی (از تکاب معصیت سے) حفاظت کرو، اور موت کو اور جسم کے بوسیدہ ہونے کو یاد رکھو، سو جس نے ایسا کر لیا اس نے اللہ تعالیٰ سے اس طرح حیا کی جو حیا کرنے کا حق ہے۔

ایک سوال یہ ہے کہ تمام شاخوں میں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حیا کا خصوصیت کے ساتھ کیوں ذکر فرمایا، اس کا جواب یہ ہے کہ حیا تمام شاخوں کو شامل ہے، کیونکہ گناہ اور بے حیائی کے کام کرنے سے دنیا اور آخرت میں رسوائی ہوتی ہے اور حیا دار آدمی رسوائی سے ڈرتا ہے اس لیے وہ گناہوں سے باز رہے گا اور تمام احکام شرعیہ پر عمل کرے گا، علامہ طیبی نے کہا کہ حیا کا خصوصیت سے الگ ذکر کرنے کی یہ وجہ ہے کہ یہ ایمان کی ستر سے زیادہ شاخوں میں سے ایک شاخ ہے کیا انسان نے اس کو مکمل طور پر حاصل کر لیا ہے! اس پر قیاس کر کے سوچے کہ ایمان کی تمام شاخوں کو حاصل کرنا کس قدر مشکل ہے!

نیز علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

ان الحیاء تغیر وانکسار عند خوف ما یعاب او یدنم۔ کسی کام کے ارتکاب کے وقت مذمت اور ملامت کے خوف سے انسان کی ہیئت کا متغیر ہونا حیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے لیے جب یہ لفظ استعمال ہو تو اس سے مراد صرف ترک کرنا ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے: ان اللہ حی کریم یستحي اذا رفع الیہ العبد یدیه ان یردھما صفا حتی یصنع فیہما خیرا۔ اللہ تعالیٰ حیا دار کریم ہے، جب بندہ اس کی طرف ہاتھ بڑھاتا ہے تو وہ ان کو خالی لٹانے سے حیا فرماتا ہے، حتیٰ کہ ان ہاتھوں میں خیر رکھ دیتا ہے۔ اس حدیث میں حیا کا معنی ترک کرنا ہے۔ اسی طرح قرآن مجید اور دیگر احادیث میں جہاں اللہ تعالیٰ کے لیے حیا کا لفظ استعمال ہوا ہے اس کا معنی ترک کرنا ہے۔

ایک سوال یہ ہے کہ اس حدیث کا معنی ہے، حیا ایمان کی جز ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ایمان ذوا جزا ہے اور مرکب ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ حیا ایمان کا ملکی جز ہے اور وہ ذوا جزا ہے۔

اسلام کے جامع اوصاف

حضرت سفیان بن عبد اللہ ثقفی رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اسلام کے متعلق مجھے کوئی ایسا ارشاد فرمائیے کہ پھر میں آپ کے بعد کسی اور سے سوال نہ کروں، ابو اسامہ کی روایت میں ہے، میں آپ کے غیر سے سوال نہ کروں، آپ نے فرمایا: کہو میں اللہ پر ایمان لایا پھر اسی پرستقیم ہوں۔

بَابُ جَامِعِ أَوْصَافِ الْإِسْلَامِ

۶۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ كُمَيْلٍ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاسْتَحَقُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ جَرِيرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا بَعْدَكَ وَفِي حَدِيثِ أَبِي أُسَامَةَ غَيْرَكَ قَالَ قُلْ أَمِنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمَّ۔

۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۱۷، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

استقامت کا بیان

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جامع کلمات میں سے ہے اور یہ حدیث قرآن مجید کی اس آیت کے مطابق ہے:

ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا
تتوكل عليهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا
وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون۔

(حج السجدة: ۳)

بے شک جن لوگوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے
پھر وہ اس پر مضبوطی سے قائم رہے ان پر فرشتے اترتے
ہیں کہ نہ خوف کرو اور نہ غمگین ہو اور اس جنت کے
ساتھ خوش ہو جاؤ جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا ہے کہ پورے قرآن میں جو آیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سب
سے زیادہ دشوار اور شاق تھی وہ یہ تھی:

فاستقم كما امرت۔

جیسا آپ کو حکم دیا گیا ہے آپ اس کے مطابق

قائم رہیں۔

(ہود: ۱۱۲)

اس لیے جب صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا آپ پر بڑھاپے کے آثار بہت
جلد نمودار ہو گئے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ کو سورہ ہود اور اس جیسی سورتوں نے بوڑھا کر
دیا۔ استاد البراق اسم قشیری نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے کہ استقامت وہ درجہ ہے جس سے تمام امور کامل
ہوتے ہیں، کیونکہ تمام نیکیاں اسی سے حاصل ہوتی ہیں، اور جو شخص استقامت پر نہ ہو اس کی جدوجہد ضائع اور
بے کار جاتی ہے، ایک قول یہ ہے کہ اکابر کے سوا استقامت کی کوئی طاقت نہیں رکھتا، کیونکہ استقامت کا
مطلب یہ ہے کہ انسان اپنے معمولات اور رسم و رواج کو ترک کر کے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے احکام
کے مطابق کرے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: استقامت پر رہو، اور تم اس کا
ہرگز احاطہ نہیں کر سکو گے۔ علامہ واسطی نے کہا استقامت وہ وصف ہے جس کی وجہ سے نیکیوں میں حسن پیدا
ہوتا ہے اور جس کے نہ ہونے کی وجہ سے نیکیاں قبیح ہو جاتی ہیں۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت
کیا ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے: یا رسول اللہ! آپ کو میرے متعلق کس چیز کا زیادہ خوف ہے؟ آپ نے اپنی
زبان پکڑ کر فرمایا: اس کا۔

”جن لوگوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے پھر وہ اس پر مضبوطی سے قائم رہے“ اس کی تفسیر میں میں نے لکھا تھا:
یعنی اس اقرار کے بعد اس سے انحراف نہیں کیا اور زندگی بھر اللہ تعالیٰ کے تمام احکام کی اطاعت کا التزام کرتے
رہے اور کسی آن اور کسی لمحہ بھی اس کی یاد سے غافل اور اس کی اطاعت سے باہر نہیں رہے کڑے سے کڑے
امتحان اور مشکل سے مشکل مرحلہ میں حرص و ہوس کی آندھیوں میں اور خوف و خطر کے طوفانوں میں، خلوت و جلوت
سفر و حضر ہر موقع اور ہر جگہ پر اللہ تعالیٰ کو یاد رکھنا اور اس کے حکم کی تعمیل کے مقابلہ میں کسی چیز کو خاطر میں نہ لانا

یہی استقامت ہے اور یہ بہت بڑا مرتبہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس کا حکم دیا گیا، فاستقم کما امرت۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: سورہ ہود نے مجھے بڑھا کر دیا۔ یہ مرتبہ کا ملین کے سوا کسی کو حاصل نہیں ہوتا، اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس مرتبہ سے حظ وافر عطا فرمائے (آمین) ملا علی قاری لکھتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے وصیت کیجئے! آپ نے فرمایا کہ میرا رب اللہ ہے پھر اس پر مستقیم رہو! حضرت علی نے کہا میرا رب اللہ ہے اور صرف اللہ کی مدد سے مجھے توفیق ہے، میں نے صرف اسی پر توکل کیا اور میں اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں، آپ نے فرمایا: اے ابوالحسن، تم کو یہ علم مبارک ہو، یہ حدیث توحید الہی اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو شامل ہے، جب بندہ نے یہ کہا میرا رب اللہ ہے تو یہ توحید کو ماتتا ہے اور جب اس پر وہ مستقیم ہو گیا تو یہ تمام طاعات کو شامل ہے، کیونکہ استقامت کا مطلب ہے، اللہ تعالیٰ کے ہر حکم کو ماننا اور اس پر عمل کرنا اور ہر اس چیز سے اجتناب کرنا جس سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا ہے، اس میں قلب اور بدن کے تمام اعمال آگئے، کیونکہ اگر ذرا سی بھی کجی اور ناہمواری ہو تو استقامت محقق نہیں ہوگی، اسی لیے صوفیہ نے کہا ہے کہ ہزار کلماتوں سے استقامت بہتر ہے امام غزالی نے کہا ہے کہ استقامت بہت مشکل چیز ہے کیونکہ یہ تمام عقائد صحیحہ اور اعمال حسنہ کو شامل ہے بایں طور کہ تمام باطل عقائد سے اجتناب کرے اور تمام برے اخلاق سے احتراز کرے اور ہر معاملہ میں افراط اور تفریط سے بچے اور طریق متوسط پر گامزن رہے۔

امام غزالی نے کہا ہے کہ دنیا میں استقامت پر قائم رہنا سخت مشکل ہے یہ اسی طرح مشکل ہے جس طرح پل صراط سے گزرنا جو بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے۔ استقامت اعوجاج و ٹیڑھا ہونا، کفہ سے اور یہ اعمال کی استقامت اور قلب کی استقامت دونوں کو شامل ہے، اعمال کی استقامت یہ ہے کہ اعمال متوسط ہوں، سنت سے متجاوز نہ ہوں، اخلاص سے خارج نہ ہوں، ان میں ریا ہو نہ کسی سے عوض کی طلب ہو اور نہ کوئی غرض ہو، اور قلب کی استقامت یہ ہے کہ وہ صحیح چیز پر ثابت ہو اور اس کو سیر الی اللہ کے بعد سیر فی اللہ کا مرتبہ حاصل ہو، سیر الی اللہ کا مطلب ہے صفات الہیہ کا مشاہدہ کرنا، اور سیر فی اللہ کا مطلب ہے صفات الہیہ سے متصف ہونا، فاستقم کما امرت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سیر فی اللہ میں استقامت کا حکم دیا گیا تھا۔

بعض عارفین نے کہا ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب تم توحید سے واقف ہو جاؤ اور جلال ذات کا مشاہدہ کر لو تو ہر حال میں حق کے تابع رہو اور مقام رضا کی بلندی کو چھوڑ کر نفس اور خواہش کی پستی میں نہ گرد، امام غزالی نے کہا استقامت کی اہمیت کی وجہ سے ہر روز پانچ نمازوں میں استقامت کو طلب کرنے کی دعا کا حکم دیا ہے، ہم اللہ تعالیٰ سے استقامت کی اور حسن خاتمہ کی دعا کرتے ہیں۔ (آمین) لے

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

کفر، فسق، جہل، بدعت اور خواہش نفس کے جہنم کی پشت پر بندے اور اللہ سبحانہ کے درمیان ایک پل بچھا ہوا ہے اور یہ علم، عمل، خلُق اور حال کے اعتبار سے شریعت پر استقامت کا پل ہے اور آخرت میں یہی پل نار جہنم کی پشت پر رکھ دیا جائے گا، شریعت پر استقامت کا پل بھی بال سے زیادہ باریک اور ستلار سے زیادہ تیز ہے جو دنیا میں اس پل سے آسانی سے گزر گیا وہ آخرت میں پل صراط سے بھی آسانی سے گزر جائے گا۔ اللہ تعالیٰ ہم کو دنیا میں شریعت پر استقامت نصیب فرمائے اور آخرت میں پل صراط سے آسانی اور سہولت سے گزار دے۔ (۱۰۰ رآین)

بَابُ بَيَانِ تَفَاضُلِ الْإِسْلَامِ وَأَيِّ أُمُورِهِ أَفْضَلُ

احکام اسلام میں سے بعض کی بعض فضیلت

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اسلام کا کون سا حکم بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا: لوگوں کو کھانا کھلانا اور ہر مسلمان کو سلام کرنا، خواہ وہ شخص تمہارا جانا پہچانا ہو یا اجنبی۔

۶۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُطَاهِرِ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ وَأَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ قَالَ تَطِيعُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ.

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کون سا مسلمان بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔

۶۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سُرُجٍ الْمِصْرِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ الْحَارِثِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ أَنَّ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ وَبْنِ الْعَاصِ يَقُولُ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ قَالَ مَنْ سَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (کامل) مسلمان وہ شخص ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔

۷۰۔ وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْخَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي عَاصِمٍ قَالَ عَبْدُ أَنْبَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَنَّ سَمِعَ أَبَا الزُّبَيْرِ يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ.

۱۰۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱ ص ۹۳-۹۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۴۱۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَمَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهِ ابْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَدِينِهِ۔

۴۲۔ وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي رَاهِمٍ عَنْ سَعِيدِ الْجَوْهَرِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا بَرِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ أَفْضَلُ فَذَكَرَ مَثَلَهُ۔

حضرت ابو موسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ اسلام کا کون سا عمل افضل ہے؟ فرمایا مسلمان کے جس عمل کے سبب سے اس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو موسی سے یہی روایت ذکر کی ہے اور اس میں یہ الفاظ ہیں کون سا مسلمان افضل ہے۔

افضل اعمال کے اعتبار سے احادیث میں تعارض کا جواب

حدیث نمبر ۶۸ میں ہے اسلام کا سب سے افضل حکم لوگوں کو کھانا

کھلانا اور ہر مسلمان کو سلام کرنا ہے، اور حدیث نمبر ۶۹ میں ہے سب سے افضل مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔

ان حدیثوں پر یہ اعتراض ہے کہ افضل عمل تو ایک ہی ہو سکتا ہے اور یہاں ایک حدیث میں لوگوں کو کھانا کھلانا افضل عمل بتلایا ہے اور دوسری حدیث میں زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمانوں کو محفوظ رکھنے کو افضل عمل فرمایا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ حصول منفعت کے اعتبار سے لوگوں کو کھانا کھلانا افضل عمل ہے اور دفع ضرر کے اعتبار سے زبان اور ہاتھ سے لوگوں کو محفوظ رکھنا افضل عمل ہے، یا یہ جواب سائلین اور حاضرین کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہے، جس موقع پر حاضرین میں کھانا کھلانے اور سلام کرنے کی کمی تھی وہاں اس کو افضل عمل فرمایا اور جس موقع پر حاضرین میں ایذا رسانی سے احتراز میں کمی تھی وہاں اس کو افضل عمل فرمایا۔ زبان کا ذکر اس لیے مقدم کیا ہے کہ زبان کا ضرر ہاتھ سے زیادہ ہوتا ہے اور حاضر و غائب سب کو شامل ہوتا ہے۔

بَابُ خِصَالٍ مَنِ اتَّصَفَ بِهِنَّ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ

ان خصائل کا بیان جن کے ساتھ متصف ہونے سے ایمان کی حلاوت حاصل ہوتی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص میں تین خصلتیں ہوں گی، وہ ایمان کی مٹھاس کو پائے گا۔

(۱)۔ اللہ اور اس کا رسول اس کو باقی تمام چیزوں

۴۳۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ أَبِي عُمَرَ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنِ الشَّافِعِيِّ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ
وَجَدَ بِهِنَّ حَلَاوَةً الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ
أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سَوَاهُمَا وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا
لِلَّهِ وَأَنْ يَكْفُرَ أَنْ يَتُودِعَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ
مِنْهُ كَمَا يَكْفُرُ أَنْ يَقْذَرَ فِي الثَّانِيَةِ .

۴۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ
قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ
طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ يُحِبُّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا
لِلَّهِ وَمَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا
سَوَاهُمَا وَأَنْ يُكْفِيَ فِي الثَّانِيَةِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مَنْ أَنْ
يَرْجِعَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ .

۴۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَنْبَاءُ النَّضْرِ
ابْنُ شَيْبَلٍ أَنْبَاءُ حَسَّاءَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحَوِ
حَدِيثُهُمْ غَيْرَ آتٍ قَالَ مَنْ أَنْ يَرْجِعَ يَفُودِيًا
أَوْ نَضْرَانِيًا .

سے زیادہ محبوب ہوں جس شخص سے بھی اس محبت
ہو وہ محض اللہ تعالیٰ کی وجہ سے ہو (۳) کفر سے
نجات پالنے کے بعد دوبارہ کفر میں لوٹنے کو اس
طرح ناپسند کرتا ہو جیسے آگ میں پھینکے جانے
کو ناپسند کرتا ہو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص میں
تین خصلتیں ہوں وہ ایمان کا مزہ پالے گا۔ (۱) جس
شخص سے محبت کرے محض اللہ کے لیے کرے
(۲) اللہ اور اس کا رسول اس کو سب سے زیادہ
محبوب ہوں (۳) کفر سے نجات پالنے کے بعد دوبارہ
کفر میں لوٹنا اس کو آگ میں ڈالے جانے سے زیادہ
ناپسند ہو۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے بھی یہ روایت
ذکر کی ہے جس میں یہ تغیر ہے دوبارہ یہودی یا
نصرانی ہو جانے سے آگ میں ڈالے جانے کو زیادہ
بہتر سمجھے۔

علامہ یحییٰ بن شریف نورمی لکھتے ہیں:

حلاوت ایمان کا معنی

ایمان کی حلاوت کا معنی یہ ہے کہ انسان کو عبادت کرنے اور اللہ تعالیٰ
اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کی خاطر مشقت برداشت کرنے میں لذت حاصل ہو، اللہ تعالیٰ
کی اطاعت بجا لا کر اور اس کی مخالفت کو ترک کر کے، اللہ اور اس کے رسول کی محبت کو دنیا اور دنیا والوں
کی محبت پر ترجیح دے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ انسان کے دل میں اللہ کی محبت اور کفر سے نفرت اسی
وقت مستحق ہوگی، جب اس کا ایمان قوی ہوگا، اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھنے میں اس کو شرع صدمہ ہوگا
اور اس کا نفس مطمئن ہوگا اور یہ ایمان اس کے رگ وریشہ میں سرایت کر جائے گا اس وقت انسان کو ایمان
کی حلاوت محسوس ہوگی۔

اللہ اور اس کے رسول کے سب سے زیادہ محبوب ہونے کی وجہ سے | بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ اللہ سے محبت کا مطلب

یہ ہے کہ اللہ کی رضا پر اس کا دل راہی ہو، انسان اسی چیز کو پسند کرے جو اللہ کو پسند ہو، اور جو چیز اللہ کو

نا پسند ہو وہ اس کو ناپسند ہو، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ انسان اس چیز سے محبت کرتا ہے جس سے اس کے حواس کو لذت حاصل ہوتی ہے، مثلاً حسین و جمیل صورتیں، اچھی آوازیں، مزے دار کھانے، اور کبھی ان چیزوں سے محبت کرتا ہے جن سے اس کی عقل کو لذت حاصل ہوتی ہو، مثلاً علم و حکمت کی باتیں، تقویٰ اور طہارت، علماء اور متقی لوگ، اور کبھی وہ اس شخص سے محبت کرتا ہے جو اس کے ساتھ حسن سلوک کرے اور اس سے شر اور ضرر کو دور کرے، محبت کے یہ تمام اسباب نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہیں، جو اس کی محبت کا سبب آپ کا سب سے زیادہ حسن و جمال ہے، عقل کی محبت کا سبب آپ کا سب سے زیادہ علم اور آپ کا سب سے زیادہ زہد و تقویٰ ہے اور اگر حسن سلوک اور دفع شر کی وجہ سے محبت ہو تو آپ محسن انسانیت ہیں آپ نے صراط مستقیم اور دوام نعیم کی ہدایت دی ہے اور جہنم کے غلاب سے بچایا ہے اور ان تمام محاسن اور فضائل کا مبداء اللہ عزوجل کی ذات ہے، اس لیے سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہونی چاہیے۔ ۱۰

اپنے والد، اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کا وجوب

بَابُ وَجُوبِ مَحَبَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مِنَ الْآهْلِ وَالْوَالِدِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ وَلَا طَلَقَ عَدَمِ الْإِيْمَانِ عَلَى مَنْ لَمْ يُحِبَّهُ هَذِهِ الْمَحَبَّةُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کے اہل، اس کے مال اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔

۷۶۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِثِ الرَّجُلُ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کی اولاد، اس کے والد اور تمام

۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ

۱۰۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَ
النَّاسِ أَجْمَعِينَ۔

لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا وجوب

قل ان كان اباؤكم و ابناءكم و اخوانكم
وانا جكم و عشيرتكم و اموال اقتصروها
و تجارة تخشون كسادها و مساكن ترضونها
احب اليكم من الله و رسوله و جهاد في سبيله
فتربصوا حتى ياتي الله بامر و الله لا يهدي
القوم الفاسقين۔

(توبہ: ۲۴)

”آپ فرما دیجئے کہ اگر تمہارے ماں باپ، اولاد،
بھائی، بیویاں، دیگر رشتہ دار، کمایا ہوا مال، وہ
تجارت جس میں نقصان سے تم ڈرتے ہو اور تمہارے
پسندیدہ مکان تم کو اللہ اور اس کے رسول اور اس کی
راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ محبوب ہوں تو اللہ تعالیٰ
کے حکم کا انتظار کرو، اور اللہ تعالیٰ فاسقوں کو ہدایت
نہیں دیتا۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے ساتھ مکلف کرنے کی توجیہ | ایک سوال یہ ہے کہ محبت

اور غیر اختیاری چیز کا انسان مکلف نہیں ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا مکلف کہنا کس طرح نتیجہ
ہوگا، اس کا جواب یہ ہے کہ محبت کی دو قسمیں ہیں۔ ”ایک ”محبت طبعی“ اور دوسری ”محبت عقلی“ محبت طبعی غیر اختیاری
ہوتی ہے جیسے ماں باپ، اولاد اور مال و دولت کی محبت، اور ”محبت عقلی“ اختیاری ہوتی ہے۔ محبت عقلی سے
مراد یہ ہے کہ عقل محبوب چیز کو دوسری چیزوں پر ترجیح دے اور یہ انسان کے اختیار میں ہے اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے اسی قسم کی محبت کہنا فرض ہے، یعنی ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ انسان اپنی ذات، اپنے ماں باپ، دیگر
اقرباء اور مال و دولت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر قربان کر دے، جیسا کہ جنگ بدر میں حضرت ابو بکر
رضی اللہ عنہ اپنے بیٹے، اور حضرت ابو ہذیفہ بن عتبہ نے اپنے باپ کے خلابان مبارزت کی اور حضرت عمر
رضی اللہ عنہ نے اپنے ماموں کو قتل کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر صحابہ کرام اپنے وطن، اقرباء، مکانوں
اور مال و دولت کو چھوڑ کر بے سروسامانی کی حالت میں ہجرت کر کے مدینہ آ گئے۔ غزوہ تبوک کے موقع پر حضرت ابو بکر
نے سارا مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں میں لا کر رکھ دیا۔ اور جب یہ آیت نازل ہوئی:

وَلَوْ اَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ اَنِ اقْتُلُواْ اَنْفُسَكُمْ۔ (نساء: ۶۶) اور اگر ہم ان پر یہ فرض کر دیتے کہ اپنے آپ کو قتل کرو

تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فوراً کہا حضور اگر حکم دیں تو میں ابھی اپنی گردن کاٹ دوں۔
بعض علماء نے بیان کیا ہے کہ ایمان کامل کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت فرض ہے، لیکن تحقیق یہ
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت مطلقاً فرض ہے جس شخص میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت مطلقاً
نہ ہو وہ مطلقاً مومن نہ ہوگا اور جس شخص میں کمال محبت نہ ہو وہ مومن کامل نہیں ہوگا۔

(۱) انسان حسن و جمال سے محبت کرتا ہے اور
اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کائنات میں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب ہونے کی وجوہات

سب سے زیادہ حسن اور جمال عطا فرمایا ہے۔ امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن البراء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس وجهاً

حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ تمام لوگوں سے زیادہ حسین تھا۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ غزوہ تبوک سے
تختلف کہ حدیث بیان کر رہے تھے، انہوں نے
کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا، اس
وقت آپ کا چہرہ خوشی سے چمک رہا تھا اور جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی بات سے غمگین ہوتے تو
آپ کا چہرہ اس طرح روشن ہو جاتا جیسے وہ چاند کا ٹکڑا
ہو۔

عن كعب بن مالك يحدث حين تختلف
عن تبوك فلما سلمت على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سر
استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر يه

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک
رات دیکھا جب بادل نہیں تھے، آپ نے سرخ عتکہ
پہنا ہوا تھا، میں سمجھی آپ کی طرف دیکھتا اور کبھی چاند کی
طرف، بلاشبہ آپ میرے نزدیک چاند سے زیادہ
حسین تھے۔

عن جابر بن سمرة قال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم في ليلة اضمحيان وعليه
حلة حمراء فجعلت انظر اليه والى القمر فلهو
عندي احسن من القمر به

(۲)۔ انسان علم و حکمت سے محبت کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کائنات میں سب سے زیادہ علم عطا فرمایا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کو جو علم دیا اس کے متعلق فرمایا:

وما اوتیتہم من العلم الا قلیلا۔

اور تمہیں جو علم دیا گیا ہے وہ تقویرا ہی ہے۔

(نور اسرار: ۱۸۸)

(دیتواسرائیل: ۸۵)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو علم عطا کیا ہے اس کے متعلق فرمایا:

وَعَلَيْكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ
عَلَيْكَ عَظِيمًا - (نساء: ۱۱۳)

اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان تمام چیزوں کا علم دے
دیا جن کو آپ پہلے نہیں جانتے تھے، اور اللہ کا آپ پر

(نساء: ۱۱۳)

۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۰۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۵۲- " " " " صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۰۲ " " " " " " " "

۵۳۔ امام ابوعلی محمد بن علی بن ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۵۶۸، مطبوعہ نور محمدیہ خانہ تجارت کتب کراچی

غور کیجئے! اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات کے علم کو محفوظ فرما رہا ہے تو جس کے علم کو وہ عظیم فرما دے، اس کی وسعتوں اور عظمتوں کا کون اندازہ کر سکتا ہے!

(۳)۔ بعض لوگ داود و دیش اور جبر و سخا سے محبت کرتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر سخا و کرم اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ولا تبسطها کل البسط۔

(بنی اسرائیل: ۲۹)

(۴)۔ انسان زہد و تقویٰ اور عبادت و ریاضت سے محبت کرتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر عبادت کی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

يا ايها المزملة قوالليل الا قليلا۔

(مزمّل: ۱-۲)

اے چادر لیٹنے والے (محبوب) رات کو (نماز میں) محفوظ اقامت کیا کریں۔

(۵)۔ انسان اس شخص سے محبت کرتا ہے جو نرم دل اور رحم کرنے والا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ نرم دل اور رحیم تھے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت

فطا غليظ القلب لانقضوا من حولك۔

(آل عمران: ۱۵۹)

تو اللہ کی کیسی (بے پایاں) رحمت سے آپ ان (مسلمانوں) کے لیے نرم دل ہوئے، اور اگر آپ تند خواہ اور سخت دل ہوتے تو وہ ضرور آپ کے گرد و پیش سے بھاگ جاتے۔

لقد جاءك رسول من انفسك عزيز عليه ما

عنتم حريص عليكم بالموثمين رءوف

(توبہ: ۱۲۸)

رحيم۔

بیشک تمہارے پاس تم میں سے ایک عظمت والے رسول تشریف لائے، ان پر تمہارا مشقت میں پڑنا سخت گراں ہے، وہ تمہاری بھلائی بہت چاہنے والے ہیں اور مومنوں پر بہت شفیع اور رحیم ہیں۔

(۶)۔ انسان اس سے محبت کرتا ہے جس کے اخلاق اچھے ہوں اور بدخلق سے متنفر ہو تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق سب سے اچھے تھے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وانك لعلی خلق عظیم۔

(قلہ: ۴۱)

(۷)۔ انسان کو جس سے علم اور ادب حاصل ہو اس سے محبت کرتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مومنوں کو تعلیم دیتے تھے اور ان کا تزکیہ کرتے تھے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم

بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے مومنین پر بہت بڑا احسان

دسولامن انفسهم یتلوا علیہم آیاتہ ویذکیہم
ويعلمہم الكتاب والحکمة ق وان کانوا من
قیل لفی ضلل مبین۔

(ال عمران ۱۶۳)

هو الذی بعث فی الامیین دسولامنہم یتلوا
علیہم آیاتہ ویذکیہم وיעلمہم الکتاب و
الحکمة ق وان کانوا من قیل لفی ضلل مبین
واخرین منہم لما یدلحقوا بہم وهو العزیز
الحکیم۔

(جمعہ ۲-۳)

کما ارسلنا فیکم دسولامنکم یتلوا علیکم
ایتنا ویذکیکم وיעلمکم الکتاب والحکمة و
یعلمکم مالہم تکنونوا تعلمون۔

(بقرہ ۱۵۱)

کیا جب ان میں انہی میں سے ایک عظیم رسول بھیجا،
جو ان پر اس کی آیتیں تلاوت کرتا ہے انہیں پاک
کرتا ہے اور ان کو کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتا ہے
اور بے شک وہ اس سے پہلے ضرور کھلی گمراہی میں
تھے۔

وہی ہے جس نے ان پر وہ لوگوں میں انہی
میں سے ایک عظیم رسول بھیجا، وہ ان پر اس کی آیتیں
تلاوت کرتے ہیں، انہیں پاک کرتے ہیں، اور انہیں
کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتے ہیں اور بے شک
وہ لوگ پہلے کھلی گمراہی میں تھے، اور ان میں سے
دوسروں کو بھی (کتاب و حکمت کی تعلیم دیتے ہیں اور
پاک کرتے ہیں) جو ابھی ان (پہلے لوگوں) سے نہیں
ملے، اور وہ غالب حکمت والا ہے۔

جس طرح ہم نے تم میں ایک عظیم رسول بھیجا جو
تم پر ہماری آیات تلاوت کرتے ہیں اور تمہیں پاک
کرتے ہیں اور تمہیں کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتے
ہیں، اور تم کو ان تمام چیزوں کی تعلیم دیتے ہیں جن کو
پہلے تم نہیں جانتے تھے۔

۱۸) انسان اس سے محبت کرتا ہے جس کی وجہ سے اس کو دنیا میں کسی مصیبت اور عذاب سے نجات ملے اور
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آسمانی عذاب بھیجنے کا سلسلہ بند کر دیا۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وما کان اللہ لیعذبہم و انت فیہم۔

(انفال ۳۳)

اور اللہ کی شان نہیں کہ لوگوں کو عذاب دے
وہاں حاکم (اے محبوب) آپ ان میں موجود ہیں۔

۱۹) جس کی وجہ سے دنیا کی مصیبت سے نجات ملے جب انسان اس سے محبت کرتا ہے تو اس سے محبت
کرنا زیادہ لائق ہے جس کی وجہ سے اس کو آخرت کی مصیبت اور عذاب سے نجات ملے اور آخرت میں
جب مصیبت الہی سے تمام انبیاء اور رسل خوف زدہ ہوں گے، جب کوئی کسی کے کام نہیں آئے گا سب
نفسی نفسی کہہ رہے ہوں گے اس وقت صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کام آئیں گے اور اللہ تعالیٰ سے
شفاعت کر کے لوگوں کو مصیبت سے چھڑائیں گے اور جنت میں داخل کریں گے۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون انت الذي خلقك الله بيده وتفرغ فيك من روحه وامر الملائكة فسجدوا لك فاشفع لنا عند ربنا فيقول لست هناكم ويزدكر خطيئته ايتوا نوحا اول رسول بعثه الله فيأتونه فيقول لست هناكم ويزدكر خطيئته ايتوا ابراهيم الذي اتخذه الله خلیلا فيأتونه فيقول لست هناكم فيزدكر خطيئته ايتوا موسى الذي كلمه الله فيأتونه فيقول لست هناكم فيزدكر خطيئته ايتوا عيسى فيأتونه فيقول لست هناكم ايتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتوني فاستاذن على ربي فاذا رايته وقعت ساجدا فيبدعني ما شاء الله ثم يقال لي ارفع راسك فسل تعطه وقل تسمع واشفع تشفع فارفع راسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني ثم اشفع فيحد لي حدا ثم اخرجهم من النار فادخلهم الجنة ثم اعود فاقع ساجدا مثله في الثالثة او الرابعة حتى ما بقي في النار الا من حبسه القرآن وكان قتادة يقول عند هذا اي وجب عليهم الخلود - ۱۰

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن لوگوں کو جمع فرمائے گا، لوگ کہیں گے کہ کاش ہم اپنے رب کے حضور کسی کی شفاعت طلب کریں جو ہم کو اس جگہ سے راحت دلائے، پھر وہ حضرت آدم کے پاس آئیں گے اور کہیں گے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے دست قدرت سے پیدا کیا ہے اور آپ میں اپنی پسندیدہ روح پھونکی اور فرشتوں کو حکم دیا کہ وہ آپ کو سجدہ کریں، آپ ہمارے رب کے حضور شفاعت کیجئے۔ حضرت آدم کہیں گے میں تمہارا کام نہیں کر سکتا اور اپنی (اجتہادی) خطا یاد کریں گے، تم نوح کے پاس جاؤ، وہ پہلے رسول ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے شریعت کے ساتھ بھیجا، لوگ ان کے پاس جائیں گے، وہ کہیں گے میں تمہارا کام نہیں کر سکتا اور اپنی (اجتہادی) خطا یاد کریں گے، تم ابراہیم کے پاس جاؤ جن کو اللہ نے اپنا خلیل بنایا تھا، لوگ ان کے پاس جائیں گے وہ بھی کہیں گے میں تمہارا کام نہیں کر سکتا اور اپنی (اجتہادی) خطا یاد کریں گے، تم موسیٰ کے پاس جاؤ جن سے اللہ تعالیٰ ہم کلام ہوا، لوگ ان کے پاس جائیں گے وہ کہیں گے میں تمہارا کام نہیں کر سکتا اور اپنی اجتہادی خطا کو یاد کریں گے، تم عیسیٰ کے پاس جاؤ، وہ ان کے پاس جائیں گے وہ کہیں گے میں تمہارا کام نہیں کر سکتا، تم (حضرت) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ، جن کی اگلی اور پچھلی سب (ظاہری یا اجتہادی) خطائیں معاف کر دی گئی ہیں پھر لوگ میرے پاس آئیں گے میں اللہ تعالیٰ سے اجازت طلب کروں گا، میں سجدہ میں گر جاؤں پھر جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا مجھے سجدہ میں رہنے دے گا، پھر مجھ سے کہا جائے گا اپنا سراٹھاؤ، اٹھو تم کو دیا جائے گا کہ تم تمہاری بات سنی جائے گی، شفاعت کرو قبول کی جائے گی، پھر میں

اپنا سر اٹھاؤں گا پھر میں اپنے رب کی ان کلمات کے ساتھ
 حمد کروں گا جو وہ مجھے تعلیم دیگا پھر میں شفاعت کروں گا پھر میرے لیے
 ایک حد مقرر کی جائیگی میں اس حد کے مطابق لوگوں کو جہنم سے نکال کر
 جنت میں داخل کروں گا پھر میں دوبارہ سجدہ کروں گا پھر پھر میری بارگاہِ حق پر
 فرمایا، حتیٰ کہ جہنم میں صرف وہ لوگ رہ جائیں گے جن کا جہنم
 سے نکلنا از روئے قدر ان سے ہے، یعنی جن لوگوں
 کے لیے جہنم میں خلود ہے، (اور یہ کفار ہیں)۔

اللہ اکبر! وہ عجب منظر ہو گا، لوگ حیران ہوں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ کرتے ہی کیسا انقلاب
 آگیا وہ عدلے تھے تہا جو کسی کے منائے مان نہیں رہا تھا کسی سے راضی نہیں ہو رہا تھا وہ اب مصطفیٰ اللہ کو راضی کر
 رہا ہے!۔

(۱۰)۔ انسان اس سے محبت کرتا ہے جو اس پر احسان کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نوع انسانیت
 پر عموماً اور مسلمانوں پر خصوصاً احسان کیے ہیں ان کو کون شمار کر سکتا ہے! لوگ بے تحاشا جہنم کی طرف بھاگ
 رہے تھے آپ ان کو پکڑ پکڑ کر جہنم سے جنت کی طرف لائے، پتھر کھا کر، گالیاں سن کر ان جفاکیشوں کو دعائی
 نعمتوں کی طرف بلاتے رہے، دنیا میں نیکی کے ساتھ جینے اور حق کی راہ میں مرنے کا چلن سکھاتے رہے۔
 جن کی تعلیم و تربیت نے کایا پلٹ دی، بت پرستوں کو بت شکن، رہزموں کو رامنا اور عصیاں شکاروں کو
 رشک قدسیاں بنا دیا!

تو اگر تم جمال سے محبت کرتے ہو تو ان جیسا کوئی جمیل نہیں اور اگر کمال سے محبت کرتے ہو تو ان جیسا
 کسی میں کمال نہیں، وہ ایسے باکمال ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سلسلہ تخلیق نبوت کو ان پر ختم کر دیا، اور اگر احسان کرنے
 والے سے محبت کرتے ہو تو وہ محسن اعظم ہیں دنیا کی نعمت ہو یا آخرت کی نعمت ہو، ہر نعمت ان کے ذریعہ
 اور ان کے وسیلہ سے ملتی ہے تو ایسے منعم اور محسن سے ایسے حسین و جمیل اور صاحب کمال سے جتنی
 محبت کی جائے وہ کم ہے اور حق یہ ہے کہ ان کو اپنے آپ سے زیادہ چاہا جائے، بلکہ اپنے ماں باپ
 اور اولاد سے اہتمام لوگوں سے زیادہ چاہا جائے!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور محبت کے چند مظاہر
 قاضی عیاض مالکی لکھتے ہیں:
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ سے بہت زیادہ محبت کرنے والے لوگ میرے
 بعد ہوں گے ان کی یہ تمنا ہوگی کہ کاش ان کے تمام اہل اور مال کو لے لیا جائے اور اس کے بعد ان کو میری زیارت
 حاصل ہو جائے۔

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۷۹)

امام ابن عساکر نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے اگر میرے باپ ابو قحافہ کی آنکھوں کی ٹھنڈک تھا۔

امام بیہقی اور امام بزار نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے کہا: آپ کا اسلام لانا میرے نزدیک (میرے باپ) خطاب کے اسلام لانے سے زیادہ محبوب ہے، کیونکہ آپ کا اسلام لانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ محبوب تھا۔ ان حدیثوں میں یہ بیان ہے کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی محبت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو ترجیح دی۔ (نسیم الریاض ج ۳ ص ۳۵۳)

امام ابن اسحاق نے اپنی سیرت میں لکھا ہے اور امام بیہقی نے اسماعیل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص سے مرسل روایت کیا ہے کہ انصار کی ایک خاتون کا باپ، بھائی اور شوہر جنگ امد میں شہید ہو گئے، یہ تینوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ امد میں گئے تھے، اس نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حال ہے؟ صحابہ نے کہا اللہ کا شکر ہے جس طرح تمہاری تنہائی آپ خیریت سے ہیں، اس نے کہا مجھے دکھاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہیں حتیٰ کہ میں آپ کو دیکھ لوں! جب اس نے آپ کی زیارت کی تو کہنے لگی، آپ کو سلامت دیکھنے کے بعد ہر مصیبت آسان ہے (اور اب مجھے کسی چیز کی پروا نہیں ہے۔)

امام بیہقی نے عروہ سے روایت کیا ہے کہ جب اہل مکہ حضرت زید بن وثنہ رضی اللہ عنہ کو قتل کرنے کے لیے حرم سے باہر لے جانے لگے تو ابوسفیان نے کہا اے ابوزید! میں تم کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں یہ بتاؤ کہ کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ اس وقت ہمارے پاس تمہاری جگہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہوتے اور تمہارے بجائے ان کی گردن ماری جاتی؟ حضرت زید نے کہا خدا کی قسم مجھے تو یہ بھی گوارہ نہیں ہے کہ میں اپنے اہل میں عافیت سے ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیڑ میں کاٹا چھو جائے، ابوسفیان نے کہا خدا کی قسم! میں نے کسی شخص کو کسی سے اتنی محبت کرتے ہوئے نہیں دیکھا جتنی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اصحاب کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے محبت کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ لہٰذا اور امام بخاری روایت کرتے ہیں:

صلح حدیبیہ کے موقع پر عروہ نے کنکھوں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اس نے کہا خدا کی قسم، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی تھوکتے تو صحابہ میں سے کوئی نہ کوئی آپ کے لعاب کو اپنے ہاتھوں پر لے لیتا اور اس کو اپنے چہرے اور جسم پر ملتا، اور جب آپ انھیں کسی چیز کا حکم دیتے تو اس پر عمل کرنے کے لیے سب جھپٹ پڑتے، اور جب آپ دھوکہ دیتے تو آپ کے جسم سے لگ کر گرنے والے پانی کو لینے کے لیے

وہ ٹوٹ پڑتے اور یوں لگتا تھا اس پانی کو حاصل کرنے کے لیے وہ ایک دوسرے کو قتل کر دیں گے، جب آپ گفتگو کرتے تو وہ سب خاموش ہو جاتے اور تعظیم کی وجہ سے آپ کی طرف نظر نہیں اٹھاتے تھے، جب عہدہ اپنے ساتھیوں (کفار مکہ) کی طرف لوٹا تو اس نے کہا خدا کی قسم میں بڑے بڑے بادشاہوں کے دربار میں گیا ہوں، میں قیصر کسریٰ اور نجاشی کے ہاں گیا ہوں، خدا کی قسم میں نے کسی بادشاہ کے درباریوں کو اس بادشاہ کی اس قدر تعظیم کرتے ہوئے نہیں دیکھا جس طرح محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اصحاب کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تعظیم کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ ۱۷

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی علامات | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی بہت سی علامتیں ہیں، ہم یہاں پر ان میں سے

علامتوں کا بیان کر رہے ہیں:

اطاعت رسول | جس شخص سے محبت ہوتی ہے انسان اس کی اطاعت اور اتباع کرتا ہے، سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی علامت یہ ہے کہ آپ کے احکام پر عمل کیا جائے اور آپ کے نقش قدم پر چلا جائے۔

قرآن مجید میں ہے:

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا - (حشر: ۵)

قل ان كنته تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم -

(آل عمران: ۳۱)

قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا فإنا نكفركم -

(آل عمران: ۳۲)

اور رسول تمہیں جو حکم دیں، اس کو لے لو اور جس چیز سے روکیں اس سے رک جاؤ۔ آپ فرما دیجئے اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری پیروی کرو، اللہ تمہیں اپنا محبوب بنالے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا۔

آپ فرما دیجئے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو، پھر اگر وہ روگردانی کریں تو بے شک اللہ کافروں کو پسند نہیں فرماتا۔

اس لیے آپ سے محبت کا تقاضا یہ ہے کہ آپ کے احکام پر عمل کیا جائے اور جن کاموں سے آپ نے منع کیا ہے ان سے اجتناب کیا جائے، خواہ تکلیف ہو یا راحت، خوشی ہو یا رنج، ہر حال میں آپ کے افعال کی اتباع اور آپ کی سنتوں کی اقتداء کی جائے اور اپنے نفس کی خواہشوں اور تقاضوں پر آپ کی سنت کو ترجیح دی جائے۔

حافظ ابن عساکر روایت کرتے ہیں:

۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۳۷۹، مطبوعہ نور محمدی مطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

من احب سنتی فقد احبنی ۛ

جس نے میری سنت سے محبت کی اس نے مجھ سے محبت کی۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن انس بن مالك قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني ان قدرت ان تصبح وتمسي ليس في قلبك غش لاحد فافعل ثم قال لي يا بني وذلك من سنتي ومن احب سنتي فقد احباني ومن احباني كان معي في الجنة ۛ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے بیٹے اگر تم اس پر قادر ہو کہ اس حال میں صبح اور شام کرو کہ تمہارے دل میں کسی کے خلاف کھوٹ نہ ہو تو ایسا کرو، پھر فرمایا: اے بیٹے یہ میری سنت ہے جس نے میری سنت کو زندہ کیا اس نے مجھے زندہ کیا اور جس نے مجھے زندہ کیا وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا۔

قاضی عیاض نے اس حدیث کا ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے جس نے میری سنت سے محبت کی، اس نے مجھ سے محبت کی اور جس نے مجھ سے محبت کی وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا ۛ، اس روایت کی اصل امام ابن عساکر کی روایت ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل اطاعت اور اتباع کرتا ہے اس کو آپ سے کامل محبت ہے اور جس کی اطاعت اور اتباع میں کمی ہے اس کی محبت میں کمی ہے لیکن وہ محبت سے خالی نہیں ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عمر بن الخطاب ان رجلا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان اسمه عبد الله وكان يلقب حمارا وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جلداه في الشراب فأتى به يوما فأمربه فجلد فقال رجل من القوم اللهم العنه ما أكثر ما يؤتى به فقال النبي

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں عبد اللہ نام کا ایک شخص تھا، اس کو حمار کا لقب دیا گیا تھا، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنسایا کرتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو شراب نوشی پر کوڑے لگائے تھے، اس کو ایک دن پھر لایا گیا اور آپ نے اس کو کوڑے مارنے کا حکم دیا۔ لوگوں میں سے ایک

- ۱۔ حافظ ابو القاسم علی بن حسین المعروف بابن عساکر متوفی ۵۴۱ھ، تہذیب تاریخ دمشق ج ۲ ص ۱۴۵، مطبوعہ بیروت
- ۲۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۸۲، مطبوعہ دار محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۳۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی اندلسی متوفی ۵۴۲ھ، شفاء ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ عبد القواب اکبر می ملتان

صلی اللہ علیہ وسلم لا تلعنوا فواللہ ما علمت انہ یحب اللہ ورسولہ ﷺ

شخص نے کہا اے اللہ! اس پر لعنت کر، اس کو کتنی دفعہ کوڑے لگائے گئے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو لعنت نہ کرو، یہ خدا تم کو نہیں معلوم! یہ شخص اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے۔

اتباع رسول کی حلاوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی پاشنی اور آپ کی اتباع کی حلاوت یہ ہے کہ آپ کی مطلقاً اتباع کی جائے، خواہ کسی کام کی حکمت عقل میں آئے یا نہ آئے اور کسی فعل کا فائدہ سمجھ میں آئے یا نہ آئے جو کام آپ نے کیا ہو اس کام کو صرف اس نیت سے کیا جائے کہ چونکہ آپ نے یہ کام کیا ہے اس لیے ہم کر رہے ہیں۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں:

زید بن اسلم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور کہا اگر میں نے یہ نہ دیکھا ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھے بوسہ دیا ہے تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا۔

عن زید بن اسلم عن ابيه قال رايت عمر بن الخطاب قبل الحجر وقال لولا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك ﷺ

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

امیہ بن عبد اللہ بن خالد کہتے ہیں کہ انھوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ وطن میں اور حالت جنگ میں نماز پڑھنے کا طریقہ تو قرآن میں مذکور ہے لیکن سفر میں نماز پڑھنے کا طریقہ (یعنی قصر کرنا) ہمیں قرآن میں نہیں ملا۔ حضرت عبد اللہ بن عمر نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہماری طرف مبعوث کیا۔ ہمیں کسی چیز کا علم نہیں، ہم وہی کرتے ہیں جو ہم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہوئے دیکھا ہے۔

عن امیة بن عبد الله بن خالد انه قال لعبد الله بن عمر انما نجد صلوة الحضر و صلوة الخوف في القرآن ولا نجد صلوة السفر فتال له عبد الله ان الله بعث الينا محمدا صلى الله عليه وسلم ولا نعلم شيئا فانما نفعل ما راينا محمدا صلى الله عليه وسلم يفعل ﷺ

علامہ عفا جی مسند بزار اور سند احمد کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۰۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ " " " صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۱۸

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۷۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ ستجارت کتب کراچی

عن عبد الله بن عمر يدبرنا في
مكان فمثل فقال لا ادرى الا اني رايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل
فعلته له

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ایک مقام پر
اوٹھی پر سوار ہو کر دائرہ بنا رہے تھے (یعنی گول چکر
لگا رہے تھے) ان سے پوچھا گیا اس طرح گول
چکر لگانے کی کیا حکمت ہے؟ انہوں نے کہا
مجھے کچھ پتا نہیں، میں نے اس مقام پر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو چکر لگاتے دیکھا تھا سو میں
اسی طرح چکر لگا رہا ہوں۔!

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبيد بن جريح انه قال لعبد
الله بن عمر يا ابا عبد الرحمن رايتك
تصنع اربعاً اراحداً من
اصحابك يصنعها قال وما هي يا
ابن جريح قال رايتك لا تمس
من الاركان الا اليمينين ورايتك
تلبس النعال السبتية ورايتك تصبغ
بالصفرة ورايتك اذا كنت بمكة اهل
الناس اذا راوا البهلال ولم تهل انت
حتى كان يوم التروية قال عبد الله اما
الاركان فاني لم ادر رسول الله صلى الله عليه
وسلم يمس الا اليمينين واما النعال السبتية
فاني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يلبس النعال التي ليس فيها شعرو ويتوضا
فيها فانا احب ان البسها واما الصفرة
فاني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصبغ بها فاني احب ان اصبغ بها
واما الالهلال فاني لم ادر رسول
الله صلى الله عليه وسلم يهل

عبيد بن جریج کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت
عبداللہ بن عمر سے پوچھا: اے ابو عبد الرحمن میں
نے آپ کو چار ایسے کام کرتے دیکھے ہیں جو آپ
کے اصحاب میں سے اور کوئی نہیں کرتا، حضرت ابن عمر
نے پوچھا وہ کیا کام ہیں؟ انہوں نے کہا میں نے دیکھا
ہے کہ آپ کعبہ کے چار کونوں میں سے صرف دو کونوں
کو مس کرتے ہیں (حجر اسود اور رکن یمانی) اور
میں نے آپ کو بغیر بالوں کی کھال کی جوتی پہنے ہوئے
دیکھا ہے اور میں نے آپ کو زنگ کا غضاب
لگاتے ہوئے دیکھا ہے اور میں نے دیکھا آپ
مکہ میں تھے لوگوں نے چاند دیکھتے ہی احرام باندھ
لیا، اور آپ نے یوم ترویہ (آٹھ ذی الحجہ) سے پہلے
احرام نہیں باندھا، حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا:
ارکان کی وجہ یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو صرف دو کونوں (حجر اسود اور رکن یمانی)
کو مس کرتے ہوئے دیکھا ہے اور رہی بغیر بالوں کی کھال
کی جوتی تو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اس چمڑے کی جوتی پہنتے تھے جس میں بال نہیں
ہوتے تھے، اور اسی میں وضو کرتے تھے تو میں

۱۔ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ، نسیم الریاض ج ۳ ص ۳۳۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت

حتی تلبعت به راحلته۔ لہ

بھی ایسے چمڑے کی جوتی پہنتا پسند کرتا ہوں اور رہا
 زرد رنگ کا عَضَاب تو اس کی وجہ یہ ہے کہ میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ کا عَضَاب
 لگاتے ہوئے دیکھا ہے تو مجھے بھی زرد رنگ کا
 عَضَاب لگانے سے محبت ہے اور رہا آٹھ ذواکھ
 کو احرام باندھنا تو میں نے آپ کو اسی دن احرام باندھتے
 ہوئے دیکھا ہے جب آپ کی اونٹنی آپ کو لے کر
 روانہ ہوتی۔

ولیسے تو اس حدیث میں مذکور چاروں امور، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اتباع رسول پر دلالت کرتے
 ہیں، لیکن خصوصیت کے ساتھ پہلا امر قابل غور ہے کیونکہ کعبہ کے چاروں گوشوں کے عقلی اعتبار سے متعظیم کیے جاتے
 ہیں مساوی ہیں اور رکن یمانی فائے کونوں کی عقلاً کوئی وجہ ترجیح نہیں ہے لیکن حضرت ابن عمر نے چونکہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف ارکان یمانیہ ہی کو مس کرتے ہوئے دیکھا تھا اسی لیے وہ صرف انہی کو مس کرتے تھے۔
 اسی طرح جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صحابہ کرام عمرہ حدیبیہ کرنے گئے تو کفار مکہ نے
 صحابہ کرام کو دیکھ کر کہا یثرب کے سب سے بڑے ان کو کمزور کر دیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر صحابہ
 سے فرمایا کہ وہ طواف میں رمل کریں، یعنی پہلوانوں کی طرح اکڑا کر طواف کریں تاکہ کفار مکہ کو پتا چلے کہ یہ کمزور نہیں
 توانا ہیں، لیکن جب مکہ فتح ہو گیا اور تمام سرزمین عرب میں اسلام پھیل گیا تو اب عقلاً طواف میں رمل کی کوئی وجہ نہیں تھی
 لیکن چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف میں رمل کیا تھا اس لیے اصحاب رسول بعد میں بھی طواف میں رمل
 کرتے رہے اور آج تک اس پر عمل ہو رہا ہے۔
 امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن زید بن اسلم عن ابيه ان عمر
 بن الخطاب قال للركن اما والله اني
 لا علم انك حجر لا تنفع ولو
 لا اني ما ايت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم استلمك ما استلمتك فاستلمه
 ثم قال وما لنا وللمل انما كنا
 ما ايناه المشركين وقد اهلكهم
 الله ثم قال شيء صنع رسول الله

زید بن اسلم اپنے والد سے روایت کرتے
 ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حجر اسود کو مخاطب ہو کر
 کہا: خدا کی قسم مجھے یقیناً علم ہے کہ تو محض ایک
 پتھر سے نفع دیتا ہے نہ نقصان! اور اگر میں نے
 یہ نہ دیکھا ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 تجھے بوسہ دیا ہے تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا، پھر حضرت
 عمر نے حجر اسود کو بوسہ دیا، پھر فرمایا: اب ہمیں رمل کرنے
 کی کیا ضرورت ہے، ہم تو مشرکین کو (اپنی قوت) دکھانے

صلی اللہ علیہ وسلم فلا تحب ان
تترکہ

کے لیے رمل کرتے تھے، ادا اب اللہ تعالیٰ نے مشرکین
کو عزم کر دیا ہے، پھر فرمایا: رمل وہ کام ہے جس کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے اور جس کام
کو آپ نے کیا ہو ہم اس کو ترک کرنا ناپسند کرتے ہیں۔
ہم نے بعض احادیث بیان کی ہیں ورنہ احادیث اور آثار میں ایسی بہت مثالیں ہیں کہ صحابہ کرام رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں ہر اس کام کو کرتے تھے جس کو آپ نے کیا ہو خواہ اسی کام کی کوئی حکمت اور عقلی
توجیہ ہو یا نہ ہو اور اسی میں اتباع رسول کی علامت ہے اور یہی آپ کی محبت کی علامت ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بے عیب ہونا

عیب دیکھ سکتا ہے نہ اس کا عیب سن سکتا ہے:

امام ابو داؤد وروایت کرتے ہیں:

عن ابی الدرداء عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال حبک الشیء یعد
یصو۔

حضرت ابو درود وادرنی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی شے
کی محبت تم کو اس کا عیب دیکھنے سے، اندھا
کر دیتی ہے، اور اس کا عیب سننے سے
بہرا کر دیتی ہے۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے:

ایک مرتبہ کسی مجلس میں ایک شخص کے شیخ طریقت کا ذکر ہو رہا تھا، ان کی شخصیتی ڈاڑھی تھی، کسی نے کہا
پیر صاحب کامل بزرگ ہیں لیکن ان کی ڈاڑھی چھوٹی ہے، اس شخص نے کہا نہیں نہیں، ان کی ڈاڑھی پوری ہے
یہ ہماری نظروں کا نقص ہے کہ ان کی ڈاڑھی پوری نظر نہیں آتی، ہماری نظر میں کمی ہے، ان کی ڈاڑھی میں
کوئی کمی نہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ اگر فی الواقع محبوب میں کوئی عیب ہو تو محب کو وہ عیب نظر نہیں آتا، اور نہ وہ اس
عیب کا ذکر سن سکتا ہے فوراً اس کا رد کر دے گا تو جس ذات کریم کو اللہ تعالیٰ نے بنایا ہی بے عیب ہو، جو
شخص اس میں عیب نکالے یا کوئی شخص ان کا عیب نکالے اور وہ سن کر خاموش رہے اور عیب نکالنے
والے کا رد نہ کرے وہ ان کا محب نہیں ہو سکتا۔

- ۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری، ج ۱ ص ۲۱۸، مطبوعہ نوری محمد صالح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ
- ۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۴۳، مطبوعہ مجتہدائی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ
- ۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۱۹۲، ج ۶ ص ۴۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بے عیب ہونے پر دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو محمدؐ فرمایا ہے اور محمدؐ کا معنی ہے جس کی حمد اور تکریم کی گئی ہو جس کو سراہا گیا ہو، اور جس میں عیب ہو اس کی مذمت کی جاتی ہے حمد نہیں کی جاتی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے مطلقاً محمدؐ فرمایا ہے، اگر آپ میں کسی وجہ سے بھی کوئی عیب ہوتا تو آپ مطلقاً محمدؐ نہ ہوتے۔

ایک مرتبہ ایک علمی مجلس میں، میں نے یہ دلیل بیان کی تو ایک عالم نے یہ اعتراض کیا کہ احتیاج الی غیر عیب ہے یا حسن، اگر یہ عیب ہے تو آپ میں عیب ثابت ہو گیا اور اگر یہ حسن ہے تو تمام محاسن کا جامع اللہ تعالیٰ ہے تو پھر اللہ تعالیٰ کو بھی غیر کا محتاج ہونا چاہیے، میں نے کہا نماز پڑھنا، روزہ رکھنا اور حج کھانا یہ افعال قبیح ہیں یا حسن ہیں، اگر یہ قبیح ہوں تو لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنا لائق مذمت ہو، اور اگر یہ حسن ہوں تو آپ کی دلیل کے اعتبار سے چاہیے کہ پھر اللہ تعالیٰ بھی نماز پڑھے، روزہ رکھے، حج کرے اور کسی کی عبادت کرے کیونکہ وہ تمام محاسن کا جامع ہے، اور اس کا حل یہ ہے کہ یہ افعال حسن لذاتہ اور قبیح لغيرہ ہیں، بندہ کے اعتبار سے یہ افعال حسن ہیں کیونکہ بندہ کا حسن یہ ہے کہ وہ مولیٰ کی عبادت کرے اور اللہ تعالیٰ کے اعتبار سے قبیح ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی کی عبادت کرے اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے ہیں اور بندہ کا کمال یہ ہے کہ وہ اپنے مولیٰ کا محتاج ہو، اور اللہ تعالیٰ کے اعتبار سے غیر کا محتاج ہونا قبیح ہے اور اس کی شان کے لائق نہیں ہے، لہذا احتیاج الی غیر حسن لذاتہ اور قبیح لغيرہ ہے، بندہ کے اعتبار سے حسن ہے اور اللہ تعالیٰ کے اعتبار سے قبیح ہے، لہذا یہ واضح ہو گیا کہ نبی کویم صلی اللہ علیہ وسلم میں کسی اعتبار سے کوئی عیب نہیں ہے اور آپ کا محمدؐ ہونا آپ کے بے عیب ہونے پر دلیل ہے، اور جو شخص آپ میں عیب نکالے وہ سب کچھ ہو سکتا ہے آپ کا محب نہیں ہو سکتا، یہ نکتہ کفار مکہ کو بھی معلوم تھا اس لیے وہ آپ کو محمدؐ کہہ کر برا نہیں کہتے تھے، کیونکہ محرم تو بڑا ہو ہی نہیں سکتا اس لیے اہل غلو نے آپ کا نام اپنے طور پر مذقم رکھ دیا اور اب وہ محمدؐ کی بجائے مذقم کی برائی کرتے تھے، اور یوں اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کی مذمت سے بری کر دیا۔!

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تعجبون کیف یصرف اللہ عتی شتم قریش ولعنہم یشتمون مذمما ویلعنون مذمما وانما محمدؐ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم کو تعجب نہیں ہوتا، اللہ تعالیٰ نے قریش کے سب و شتم کو مجھ سے کیسے دور کر دیا وہ مذقم کو برا کہتے ہیں اور مذقم کو لعنت کرتے ہیں اور میں محمدؐ ہوں۔

دوسری چیز یہ ہے کہ محب محبوب کے متعلق کوئی عیب سن نہیں سکتا اگر کوئی عیب بیان کرے تو محب فوراً اس کا رد کرتا ہے، ولید بن مغیرہ نے آپ کو مجنون کہا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق یہ آیات نازل کیں :-

ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۝ مَا
انت بنعمة ربك بسبحنون ۝ و
ان لك لاجرا غير ممنون ۝ وانك
لعلی خلق عظیم ۝ فستبصر و
یبصرون ۝ یا ایکو المفتون ۝ ان
ربك هو اعلم بمن ضل عن
سبيله ۝ و هو اعلم بالمهتدين ۝
فلا تطع المكذبین ۝ و ذوالو
تدھن فیدھنون ۝ ولا تطع
كلا حلاف مھین ۝ هما ذمشاء
بنمیم ۝ متاع للخیر معتد
اثیم ۝ عتل بعد ذلك ذنیم ۝

(قلم: ۱-۱۳)

ج، قسم قلم کی اور اس کی جو (فرشتے) لکھتے ہیں،
(اے محبوب) آپ اپنے رب کے فضل سے مجنون
نہیں ہیں، اور یقیناً آپ کے لیے کبھی ختم نہ ہونے
والا اجر و ثواب ہے، اور بے شک آپ بہت
عظیم خلق پر فائز ہیں، اور عنقریب آپ دیکھیں گے
اور وہ بھی دیکھ لیں گے کہ تم میں سے کون مجنون تھا
بے شک آپ کا رب ہی اس کو خوب جانتا ہے جو اس
سے بھٹکا ہوا ہے، اور وہ ہمارے بیباقتہ لوگوں کو بھی
عوب جانتا ہے، تو آپ کذبین کی بات سے متاثر
نہ ہوں، انھوں نے یہی چاہا کہ آپ ان سے (بے جا)
نرمی کریں تو وہ بھی آپ کے ساتھ نرمی کریں، اور آپ
کسی ایسے شخص کی بات سے متاثر نہ ہوں جو بہت
قسمیں کھانے والا انتہائی ذلیل ہے، بڑا طعنہ زن،
بہت چلتا پھرتا چغل خور، نیکی سے منع کرنے والا،
حد سے بڑھنے والا، سخت گنہگار، نہایت بدخوا
اور اس کے علاوہ ولدا الحرام ہے۔

اسی طرح جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کا وصال ہو گیا تو عاص بن وائل
نے آپ کو ابتر (مقطوع النسل) کہا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں:

انا اعطیناك الكوثر ۝ فصل لربك
وانحره ۝ ان شانئك هو الابتر ۝

(کوثر: ۱-۳)

(اے محبوب) بے شک ہم نے آپ کو غیر
کثیر عطا فرمائی، تو آپ اپنے رب کے لیے نماز پڑھیں
اور قربانی کریں، بے شک آپ کا دشمن ہی (ہر خیر
سے محروم اور) مقطوع النسل ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ محبت کی علامت یہ ہے کہ محب محبوب میں کوئی عیب دیکھ سکتا ہے اور نہ اس کے
متعلق کوئی عیب سننا گوارا کر سکتا ہے۔

محبت کی تیسری علامت یہ ہے کہ محب محبوب کا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بہ کثرت ذکر کرنا
علامہ علی متقی ہندی امام دینی کی مسند الفردوس کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب شيئاً أكثر ذكره

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جس چیز سے محبت کرتا ہے اس کا بہ کثرت ذکر کرتا ہے۔

علامہ زبیدی نے بھی اس حدیث کا امام دہلوی کا مسند الفردوس اور امام ابو نعیم اصفہانی کی حلیۃ الاولیاء کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب ہے اور اس نے قرآن مجید میں آپ کا بہ کثرت ذکر کیا ہے اور فرمایا:

ان الله و ملائکته یصلون علی النبی۔ (احزاب ۵۶)

اللہ اور اس کے سارے فرشتے اس نبی پر صلوٰۃ پڑھتے رہتے ہیں اور وہ بھیجتے رہتے ہیں۔

یہ جملہ اسمیہ ہے اور اس کی خبر فعل مضارع ہے اور اس میں ضم کا جملہ دوام تجدیدی پر دلالت کرتا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے سارے فرشتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ ہمیشہ صلوٰۃ پڑھتے رہتے ہیں فرشتے اللہ تعالیٰ سے آپ کے لیے رحمت طلب کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ آپ پر رحمت نازل کرتا رہتا ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ورفعنا لک ذکرک۔ (انشاء ۳۱)

اور ہم نے آپ کے لیے آپ کا ذکر بلند کر دیا۔ دنیا میں کسی نہ کسی جگہ ہر وقت آفتاب غروب ہو رہا ہے اور جہاں آفتاب غروب ہو رہا ہے وہاں اذان میں اشہد ان محمداً رسول اللہ پڑھا جا رہا ہے، اسی طرح دنیا میں ہر وقت کسی نہ کسی جگہ طلوع فجر کا وقت ہے اور فجر کی اذان ہو رہی ہے اور بہ آواز بلند آپ کا نام پڑھا جا رہا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ ہر لمحہ روئے زمین آپ کا ذکر بلند ہو رہا ہے اور قیامت تک آپ کا ذکر یونہی بلند ہوتا رہے گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بہ کثرت صلوٰۃ و سلام پڑھنا، محافل میلاد اور مجالس تیر منفقہ کرنا اور آپ کی عظمت اور شان پر مشتمل نعتیں پڑھنا یہ تمام امور آپ کی محبت کی علامت ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان سے خوش ہونا محبت کی چوتھی علامت یہ ہے کہ محبوب جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت پڑھی جا رہی ہو اور آپ کے فضائل و کمالات بیان کیے جا رہے ہوں تو جن چہروں پر خوشی اور مسرت کے آثار ہوں، جو چہرے پھول کی طرح کھل جائیں جو لوگ آپ کی تعریف سن کر وجد میں آئے لگیں اور مسرت سے نرے لگائیں وہ آپ کے محب ہیں اور جن لوگوں کے چہرے آپ کے فضائل

۱۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱ ص ۲۲۵، مطبوعہ مؤسستہ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۵ھ
۲۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، اتحان السادة المتقين ج ۵ ص ۱۲۰ ج ۹ ص ۶۲۱، مطبوعہ مطبعہ

دکالات سن کر مرجھا جائیں، جو لوگ آپ کے حامدار و محاسن سن کر غیظ و غضب میں آجائیں، جو لوگ آپ کا ذکر کرنے اور آپ پر مسلوۃ و سلام پٹھنے سے روکیں اور منع کریں وہ آپ کے محب نہیں ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان بیان کرنے میں غلو سے احتراز کرنا | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی نعمت میں یہ ادب ملحوظ رہنا چاہیے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ کے برابر بیان کیا جائے نہ آپ کو اللہ تعالیٰ سے بڑھایا جائے مثلاً یوں نہ کہا جائے: خدا کا ذکر مٹ جائے گا اور مصطفیٰ کا ذکر جاسی رہے گا یا خدا کی دی ہوئی آنکھ میں اتنی روشنی نہیں تھی جتنی مصطفیٰ کی دی ہوئی آنکھ میں روشنی تھی، اس طرح یہ شعر بھی غلط ہے: خدا جس کو کپڑے چھڑائے محمد۔ محمد کا پکڑا چھڑا کوئی نہیں سکتا۔ یہ شعر بھی غلط ہے:

بجا۔ تے تھے جو دنیا میں انی عہدہ کی بنسری ہر دم۔ وہ محشر میں انی انا اللہ کہہ کے نکلیں گے۔ بعض واعظین کلمہ میں اللہ کے ذکر کے مقدم ہونے کی یہ وجہ بیان کرتے ہیں کہ پہلے لا الہ الا اللہ کہنے سے زبان پاک ہو جائے، پھر محمد رسول اللہ پڑھا جائے۔ بعض واعظین جوش خطابت میں یا نعرہ لگانے اور داد حاصل کرنے کے شوق میں اس قسم کی باتیں کہہ جاتے ہیں ان سے احتراز لازم ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی مخلوق اور اس کے بندے ہیں، خدا ہیں نہ خدا سے بڑھ کر ہیں، نہ اس میں آپ کی کوئی فضیلت ہے نہ آپ ایسی تعریف سے خوش ہوتے ہیں، آپ اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں، سب سے اعلیٰ اور افضل ہیں اور یہ آپ کی بہت بڑی فضیلت ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر کرنا | محبت کی پانچویں علامت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کے وقت آپ کی تعظیم و توقیر کرنا، اور آپ کا اسم مبارک سننے پر اظہار خضوع اور خشوع کرنا آپ سے محبت کی علامت ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ:

ابو ابراہیم یحییٰ فرماتے ہیں کہ ہر مسلمان پر لازم ہے کہ جب اس کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا جائے تو وہ ادب اور احترام سے سنے اور بدن کو جنبش نہ دے اور خود پر اس طرح ہیبت جلال طاری کرے گویا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑا ہے، حضرت ابو ایوب سختیانی کے سامنے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا جاتا تو اس قدر روتے کہ لوگوں کو ان کے حال پر رحم آجاتا، جعفر بن محمد کثیر المزاح اور منس مکہ شخص تھے مگر جب ان کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا جاتا تو ان کا رنگ زرد پڑ جاتا، عامر بن عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم کے سامنے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا جاتا تو رونے لگتے حتیٰ کہ ان کی آنکھوں کے آنسو پانی نہ رہتے، زہری بڑے با اخلاق اور مجلسی آدمی تھے لیکن جب ان کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا جاتا تو اس طرح گم گم ہو جاتے کہ گویا وہ کسی کو

جانتے ہیں نہ کوئی ان کو جانتا ہے، عبدالرحمان بن مہدی کے سامنے جب حدیث پڑھی جاتی تو لوگوں کو خاموش رہنے کا حکم دیتے اور کہتے:

یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی۔ (حجرات ۲۱)

اے ایمان والو! اس نبی کی آواز پر اپنی آواز اونچی نہ کرو۔

وہ کہتے تھے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کے دوران خاموش رہنا ضروری ہے اس طرح آپ کی حدیث سننے کے وقت بھی خاموش رہنا ضروری ہے کیونکہ حدیث بھی آپ کا کلام ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام پڑھنا

محبت کی چھٹی علامت یہ ہے کہ محبوب کا ذکر سننے کے بعد محبوب کے حق میں دنا کرے۔ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی علامت یہ ہے کہ جب کوئی مسلمان آپ کا نام لے یا اس کے سامنے آپ کا نام لیا جائے تو وہ آپ پر صلوٰۃ و سلام (درود شریف) پڑھے۔

علامہ ابن قیم جوزیہ کہتے ہیں:

امام ابو جعفر طحاوی اور علامہ ابو عبد اللہ یحییٰ کا مسلک یہ ہے کہ جب بھی کوئی شخص آپ کا ذکر کرے تو اس پر آپ کے ذکر کے ساتھ درود شریف پڑھنا فرض ہے اور انہیں پڑھے گا تو گتہ گار ہو گا، ان کے دلائل یہ ہیں امام ترمذی نے سند حسن اور امام حاکم نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص بخیل ہے جس کے سامنے میرا ذکر کیا گیا اور اس نے مجھ پر درود نہیں پڑھا۔

امام نسائی نے سند صحیح کے ساتھ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص بخیل ہے جس کے سامنے میرا ذکر کیا گیا اور اس نے مجھ پر درود نہیں پڑھا۔ نیز انہوں نے کہا کہ جس شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا یا اس کے سامنے آپ کا ذکر کیا گیا اور اس نے آپ پر درود نہیں پڑھا اس نے آپ سے بے وفائی کی اور کسی مسلمان کے لیے آپ سے بے وفائی کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ امام عبدالرزاق نے قنادہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

من الجفاء ان اذکر عند الرجل فلا یصلی علی صلی اللہ علیہ وسلم۔

بے وفائیوں میں سے یہ ہے کہ کسی شخص کے سامنے میرا ذکر کیا جائے اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے، صلی اللہ علیہ وسلم۔

اور حدیث صحیح میں ہے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک اپنی اولاد، مال، باپ اور تمام لوگوں سے زیادہ آپ سے محبت نہ کرے، اس لیے مومن کے نزدیک آپ کا سب سے زیادہ محبوب ہونا

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، مدارج النبوت ج ۱ ص ۳۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کھڑ

باہلہ ومالہ - ۱

کی یہ تمنا ہوگی کہ کاشش اس کے تمام اہل اور مال کے بدلہ میں اس کو میری زیارت ہو جائے۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے
امام ویلی روایت کرتے ہیں :

عن ابن عمر قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حج البیت ولو یزورنی فقد جفانی ۳

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے بیت اللہ کا حج کیا اور میری زیارت نہیں کی اس نے مجھ سے بے وفائی کی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوبوں سے محبت کرنا

اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کا تقاضا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب اہل بیت اور ازواج مطہرات سے بھی محبت ہو۔
امام ترمذی روایت کرتے ہیں :

عن عبد اللہ بن مغفل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ فی اصحابی لا تتخذوہم غرضا بعدی فمن احبہم فبحبی احبہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم ومن اذاہم فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ ومن اذی اللہ یوشک ان یاخذہ ہذا حدیث غریب لانعرفہ الا من ہذا الوجه ۴

حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے صحابہ کرام کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو میرے بعد انھیں اعتراضات کا نشانہ نہ بنانا جس نے ان سے محبت کی اس نے میری محبت کی وجہ سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا اس نے میرے ساتھ بغض کی وجہ سے ان سے بغض رکھا جس نے انھیں اذیت پہنچائی اس نے مجھے اذیت پہنچائی اور جس نے مجھ کو اذیت پہنچائی اس نے اللہ تعالیٰ کو اذیت دی زنا راض کیا اور جس نے اللہ تعالیٰ کو اذیت پہنچائی قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے پکڑ لے یہ حدیث غریب ہے
حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے

عن البراء بن عازب انہ سمع النبی

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۹، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۱۵۴، ۱۶۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ حافظ شیرازی بن شہر دار ویلی متوفی ۵۰۹ھ، فردوس الاخبار ج ۴ ص ۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت

۴۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۲۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

صلى الله عليه وسلم او قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم في الانصاف ولا يحبه
الامؤمن ولا يبغضهم الامنافق
— من احبهم فاحبه الله ومن
ابغضهم فابغضه الله فقلنا له انت
سمعت من البراء فقال اياي حدث
هذا حديث صحيح له

عن عمرو بن العاص ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم استعمله على جيش
ذات السلاسل قال فأتيته فقلت يا رسول
الله اى الناس احب اليك قال عائشة
قلت من الرجال قال ابوها هذا حديث
حسن صحيح - هـ

عن المسور بن مخرمة قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو على
المدبر ان بني هشام بن المغيرة استاذنوني
في ان ينكحوا ابنتهم على بن ابي طالب فلا
اذن ثم لا اذن الا ان يريد ابن ابي طالب
— ان يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فانها
بضعة مني يريدني ما ارا بها ويؤذي ما
اذاها هذا حديث حسن صحيح .

ہیں کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا یا حضور نے انصار کے بارے میں فرمایا ان سے مومن ہی محبت رکھتا ہے اور منافق ہی بعض رکھتا ہے جو ان سے محبت کرے اللہ تعالیٰ اس سے محبت کرتا ہے اور جو ان سے عداوت رکھے وہ اللہ تعالیٰ کا مغضوب ہے۔ راوی کہتے ہیں ہم نے عدی بن ثابت سے پوچھا کیا آپ نے حضرت براد سے سنا فرمایا انہوں نے مجھ ہی سے بیان کیا۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں جنگ، ذات السلاسل کا سردار مقرر فرمایا، فرماتے ہیں میں نے حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو لوگوں میں سب سے کون زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا "عائشہ" عرض کیا مردوں میں سے؟ فرمایا ان کے والد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت مسور بن مخزوم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر فرماتے
ہوئے سنا کہ علی بن ہشام بن مغیرہ نے مجھ سے اجازت
مانگی کہ وہ اپنی لڑکی، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
کے نکاح میں دیں، میں انھیں اجازت نہیں دیتا پھر میں
انھیں اجازت نہیں دیتا۔
مگر یہ کہ علی بن ابی طالب میری صاحبزادی کو طلاق دے
کر ان کی لڑکی سے نکاح کریں، ناظمہ میرے جگر کا گنڈا
ہیں اس کی تکلیف میری تکلیف ہے جو چیز اسے اذیت
دے میرے لیے بھی اذیت ناک ہے۔ یہ حدیث

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۵۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب پرجا۔
 ۲۔ " " " جامع ترمذی ص ۵۵۱، " "
 ۳۔ " " " جامع ترمذی ص ۵۴۹، " "

انی احبہما فاحبہما ہذا حدیث حسن
صحیح ہے

محمد بن بكر عن ابن جريج عن زيد
 بن اسلم عن ابيه عن عمر انه فرض الاسامة
 في ثلاثة آلاف وخمسمائة وفرض لعبد
 الله بن عمر في ثلاثة آلاف فقال عبد الله
 بن عمر لابي له فضلت اسامة على والله
 ما سبقني الى مشهد قال لان نريد ان كان
 احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من ابيك وكان اسامة احب الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم منك فاثرت
 حب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على حبي هذا الحديث حسن غريب - طه

دیکھا تو فرمایا، یا اللہ! میں ان سے محبت کرتا ہوں تو
 بھی انہیں محبوب رکھ، یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

زید بن اسلم سے روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کا وظیفہ ساٹھ تین ہزار اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا وظیفہ تین ہزار مقرر فرمایا۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے اپنے والد سے پوچھا آپ نے حضرت اسامہ کو مجھ پر کیوں فضیلت دی؟ وہ کسی جنگ میں مجھ پر سبقت نہیں لے گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زید، تنہارے باپ سے اور حضرت اسامہ تم سے زیادہ محبوب تھے۔ تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب کو اپنے محبوب پر ترجیح دی ہے۔ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبتوں سے محبت کرنا

سے بھی محبت کرتا ہے، سو جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہے وہ قرآن مجید سے محبت کرے گا کہ یہ کلام آپ پر نازل ہوا ہے، وہ مکہ مکرمہ سے محبت کرے گا کہ یہ آپ کا مولد ہے، وہ مدینہ منورہ سے محبت کرے گا کہ یہ آپ کا مسکن ہے، وہ کعبہ سے محبت کرے گا کہ آپ اس کا طواف کرتے تھے، وہ غار حرا سے محبت کرے گا کہ اس میں آپ پر پہلی وحی نازل ہوئی تھی، وہ غار ثور سے محبت کرے گا کہ ہجرت کے موقع پر تین دن آپ اس غار میں مستور رہے، وہ اُحد پہاڑ سے محبت کرے گا کہ آپ نے فرمایا ”اُحد پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے، ہم اس سے محبت کرتے ہیں“ وہ وادی بدر سے محبت کرے گا کہ یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کے دفاع میں کفار سے پہلا مقابلہ کیا تھا، وہ مکہ اور مدینہ کے سنگ ریزوں سے محبت کرے گا کہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کف پا سے نسبت ہے، آخر اللہ تعالیٰ نے یونہی تو نہیں فرمایا تھا!

لا أقسم بهذا البلد • وانت حل بهذا

(پیلد: ۱-۲)

البلد •

میں اس شہر کی قسم صرف اس وجہ سے کھاتا ہوں
کہ (اے محبوب) اس شہر میں آپ جلوہ فرما ہیں۔

۵۱۔ امام ابوعلی بن محمد بن علی ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۴۱، مطبوعہ نذر محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۵۲۔ " " " جامع ترمذی ص ۵۴۲، " "

الأخوة یوادون من حاد الله ورسوله
ولو کان آباءهم وأبناءهم وأخوانهم
أو عشیرتهم

(بخاری: ۲۲)

پرا ایمان رکھتے ہیں آپ ان کو اللہ اور اس کے رسول
کے ساتھ عداوت رکھنے والوں کے ساتھ محبت کرنے
والا نہ پائیں گے خواہ وہ ان کے باپ، ہمسایہ یا بیٹے
یا بھائی یا قریبی رشتہ دار۔

حضرت عبداللہ بن عبداللہ بن ابی بن رسول رضی اللہ عنہ نے اپنے باپ (عبداللہ بن ابی) کے خلاف اس
وقت تلوار کھینچ لی تھی جب اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ایک گستاخانہ کلمہ کہا اور اس وقت
تک تلوار میان میں نہیں رکھی جب تک کہ اس نے اس گستاخانہ کلمہ کو واپس نہیں لے لیا۔
علامہ سید محمود آلوسی لکھتے ہیں:

غزوہ بنو عبدالمصطلق میں رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی بن رسول نے ایک گستاخانہ کلمہ کہا جس کا قرآن مجید
میں ذکر ہے:

یقولون لین رجعتا الی المدینة
لیخرجنا الا عزمنا الاذل -

(منافقون: ۸)

(وہ منافقین) کہتے ہیں کہ اگر اب ہم مدینہ کی
طرف لوٹ کر گئے تو ضرور وہاں سے عزت والا ذلت
والے کو نکال دے گا۔

متحدہ اسانید سے روایت ہے کہ عبداللہ بن ابی بن رسول کے بیٹے حضرت عبداللہ بن عبداللہ بن
ابی رضی اللہ عنہ مخلص صحابی تھے ان کو جب یہ علم ہوا کہ عبداللہ بن ابی نے یہ گستاخانہ کلمہ کہا ہے تو انھوں
نے مدینہ کے قریب پہنچ کر اپنے باپ پر تلوار سونپ لی، اور کہا خدا کی قسم میں اس تلوار کو اس وقت تک میان
میں نہیں ڈالوں گا جب تک تم یہ نہیں کہو گے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) عزت والے اور میں ذلت والا ہوں
اور جب تک عبداللہ بن ابی نے یہ نہیں کہا انھوں نے اس کو نہیں چھوڑا۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ انھوں
نے اپنے باپ عبداللہ بن ابی کو مدینہ میں داخل ہونے سے روک دیا اور کہا جب تک تم رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے مدینہ میں داخل ہونے کی اجازت حاصل نہیں کرو گے میں تم کو مدینہ جانے نہیں دوں گا،
یہاں تک کہ تم کو یہ معلوم ہو جائے کہ آج عزت والا کون ہے اور ذلت والا کون ہے، حتیٰ کہ اس نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے اجازت حاصل کی، تب حضرت عبداللہ بن ابی نے اس کو مدینہ میں داخل ہونے دیا۔
امام بخاری، امام مسلم اور امام ترمذی نے روایت کی ہے کہ جب عبداللہ بن ابی نے یہ گستاخانہ کلمہ کہا تو
حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیں میں اس منافق کی گردن اڑا دوں! تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا چھوڑو، لوگ یہ نہ کہیں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے اصحاب کو قتل کر رہے ہیں۔

حافظ ابوالکریم ابن عبدالبر انکی لکھتے ہیں:
امام ابن اسحاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ کعب بن اشرف

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۴۰ھ، روح المعانی ج ۲۸ ص ۱۱۶ - ۱۱۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

ایک یہودی تاجر تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت ایذا پہنچاتا تھا اور عربوں کو مسلمانوں کے خلاف جنگ پر بھڑکاتا تھا جب وہ قتل کر دیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو یہودی تم لوگوں کے ہاتھ لگے اس کو قتل کر دو، تو حضرت مجیہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ابن سنیہ نام کے ایک یہودی تاجر کو قتل کر دیا، حضرت مجیہ کے بڑے بھائی حوئیہ بن مسعود اسی وقت تک اسلام نہیں لائے تھے، جب حضرت مجیہ نے اس کو قتل کر دیا تو حوئیہ حضرت مجیہ کو مارنے لگے اور کہنے لگے اسے تم خدا باقم بنے اس کو قتل کر دیا خدا کی قسم! اس کے مال کی چربی تو ابھی تک مٹھاسے پیٹ میں موجود ہے! حضرت مجیہ نے ان سے کہا خدا کی قسم! جس ذات نے مجھے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا یہ تو الگ رہا، اگر وہ مجھے تمہیں قتل کرنے کا حکم دیتے تو میں تمہاری گردن بھی تن سے جدا کر دیتا! حوئیہ نے کہا: کیا واقعی اگر وہ میرے قتل کرنے کا حکم دیتے تو تم مجھے قتل کر دیتے؟ حضرت مجیہ نے کہا: ہاں خدا کی قسم اگر وہ مجھے تمہیں قتل کرنے کا حکم دیتے تو میں تم کو قتل کر دیتا، حوئیہ نے کہا: خدا کی قسم یہ دین تمہارے رگ و پے میں سرایت کر چکا ہے اور یہ بڑے تعجب کی بات ہے! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور دین اسلام کی اس اطاعت کے جذبہ سے متاثر ہو کر حوئیہ نے بھی اسلام قبول کر لیا! رضی اللہ عنہما۔ ۱

ملا علی قاری لکھتے ہیں:

جنگ بدر میں حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے اپنے باپ کو قتل کر دیا، حضرت معصب بن عمیر رضی اللہ عنہ نے اپنے بھائی کو قتل کر دیا اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اپنے ماموں عاص کو قتل کر دیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے کئی رشتہ داروں کو قتل کر دیا۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو مقابلہ کے لیے لٹکارتا۔ ۲

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی علامات محبت میں حروف آخر

تاضی عیاض مالکی لکھتے ہیں:

سہل بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ

اللہ سے محبت کی علامت قرآن سے محبت کرنا ہے اور قرآن مجید سے محبت کی علامت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرنا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی علامت آپ کی سنت سے محبت کرنا ہے اور سنت سے محبت کی علامت آخرت سے محبت کرنا ہے اور آخرت سے محبت کی علامت دنیا سے بغض رکھنا ہے اور دنیا سے بغض رکھنے کی علامت یہ ہے کہ قدر ضرورت کے علاوہ دنیا کے مال کو ذخیرہ نہ کیا جائے۔ اور حضرت ابن مسعود نے کہا جو شخص قرآن مجید سے محبت رکھتا ہے وہ اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی علامتوں سے یہ بھی ہے کہ آپ کی امت پر شفقت کی جائے

دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۔ حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر متوفی ۴۴۳ھ، استیعاب علی بامش لا صابہ ج ۳ ص ۵۰۰۔ ۴۹۸ مطبوعہ
۲۔ ملا علی بن سلطان محمد انقاری متوفی ۱۰۱۴ھ شرح الشفا ج ۳ ص ۴۶۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت

اور اس کی خیر خواہی کی جائے، اس کے لیے بھلائیوں کے حصول کی کوشش کی جائے اور اس سے بھلائیوں کو دور کرنے کی سعی کی جائے، جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت پر شفقت اور مہربانی فرماتے تھے، نیز آپ کی محبت کی علامتوں سے یہ بھی ہے کہ دنیا سے بے رغبتی کی جائے اور آخرت کو ترجیح دی جائے، اور مال و دولت کے مقابلہ میں فقر کو اختیار کیا جائے جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہاڑوں کا فرشتہ آیا اور کہا اگر آپ چاہیں تو اللہ تعالیٰ آپ کے لیے سورن کا پہاڑ بنا دے تو آپ نے انکار کر دیا، ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ کو یہ پیشکش کی گئی کہ مکہ کی وادی کو سونے کا بنا دیا جائے تو آپ نے فرمایا نہیں، اسے رب! میں ایک دن سیر ہو کر کھاؤں گا اور ایک دن بھوکا رہوں گا، جب میں بھوکا ہوں گا تو تجھ سے فریاد کروں گا اور جب سیر ہو کر کھاؤں گا تو تیرا شکر ادا کروں گا۔ شرح الشفا علی نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے فرمایا تم میں سے جو شخص مجھ سے محبت کرے گا اس کی طرف فقر ایسی تیزی اور سرعت کے ساتھ آئے گا جیسے تیزی کے ساتھ وادی کی اوپر والی جانب سے پانی نیچے کی طرف آتا ہے، حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا میں آپ سے محبت کرتا ہوں! آپ نے فرمایا سوچو اگر تم کیا کہہ رہے ہو! اس نے تین بار کہا میں آپ سے محبت کرتا ہوں، آپ نے فرمایا تو پھر فقر کی تیاری کر لو بلکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے بیان میں بہت دماغ سوزی اور محنت کی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی دس وجوہات اور آپ سے محبت کی دس علامتیں بیان کی ہیں، اللہ تعالیٰ میری اس محنت کو قبول فرمائے اور میری اس کاوش کو میرے لیے توشہ آخرت کر دے اور میرے اور میرے قارئین کے دل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل محبت پیدا کر دے، اور دنیا اور آخرت میں ہمیں آپ کی زیارت اور شفاعت سے بہرہ مند فرمائے، دنیا اور آخرت کے ہر رنج، بلا اور عذاب سے محفوظ اور مامون رکھے اور آخرت کی ہر نعمت، جنت الفردوس اور اپنا دیدار عطا فرمائے، آمین یا رب العالمین بجاہ حبیبک رحمۃ للعالمین و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین افضل الانبیاء والمرسلین قائد الغر المحجلین وعلیٰ آلہ الطیبین الطاہرین و اصحابہ الراشدین المہدیین وازواجہ الطہرات امہات المؤمنین وعلیٰ اولیاء امتہ وعلما ملتہ من المحدثین والمفسرین والفقہاء والمجتہدین اجمعین۔

ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ جو اچھی چیز اپنے لیے پسند کرے وہی اپنے مسلمان بھائی کے لیے بھی پسند کرے

بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ مِنْ خِصَالِ
الْإِيمَانِ أَنْ يُحِبَّ لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ مَا
يُحِبُّ لِنَفْسِهِ مِنَ الْخَيْرِ۔

۱۔ تاضی عیاض بن موسیٰ مالکی اندلسی متوفی ۵۴۲ھ، شفا ج ۲ ص ۲۲، مطبوعہ عبد القواب اکیڈمی ملتان

۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ
سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِإِخِيهِ أَوْ قَالَ
لِجَارِهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ

۴۹۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِي تَفْسِيحُ بَيْدَهُ لَا يُؤْمِنُ
عَبْدًا حَتَّى يُحِبَّ لِجَارِهِ أَوْ قَالَ لِإِخِيهِ مَا
يُحِبُّ لِنَفْسِهِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
کہ تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہوگا
جب تک کہ اپنے بھائی یا پڑوسی کے لیے ایسی چیز
پسند نہ کرے جس کو خود اپنے لیے پسند کرتا ہو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم اس
خاتون کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے
کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہوگا جب تک
اپنے پڑوسی یا بھائی کے لیے اس چیز کو پسند نہ کرے
جسے وہ خود اپنے لیے پسند کرتا ہو۔

علامہ نووی کہتے ہیں:

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اس وقت تک ایمان کامل حاصل نہیں ہوگا، جب تک کہ اپنے بھائی کے لیے بھی اسی
چیز کو پسند نہ کرے جس کو اپنے لیے پسند کرتا ہے، اور اس چیز سے مراد عبادات ہیں یا اشیاء مباحہ، اور جس
شخص کا ایمان کامل ہوگا وہ اپنے بھائی کے لیے بھی اسی نعمت کو پسند کرے گا جس کو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

جو چیز لائق استفادہ اور قابل استعمال نہ ہے اس کا دوسرے مسلمانوں کو دینا جائز نہیں اور جو
چیز پسندیدہ نہ ہو لیکن قابل استعمال ہو اس کا دینا جائز ہے۔

بعض دفعہ ایک چیز کسی کے مزاج کے موافق اور دوسرے کے مخالف ہوتی ہے مثلاً ذیابیطس کے مریض
کے لیے میٹھی چیز اور بلند فشار دم کے مریض کے لیے نمکین اور کلسر سول کی زیادتی اور یرقان کے مریض کے لیے
چکنائی اور گوشت منع ہیں، ایسی اشیاء اس حدیث کے عموم میں داخل نہیں ہیں، نیز بعض اشیاء فی نفسہا مفید
ہوتی ہیں لیکن اگر بعض اہل ثروت ان کو اپنے لحاظ سے لائق استعمال نہ سمجھیں اور وہ چیز اپنے نوکروں کو دے دیں،
اور وہ چیزیں ان کے حق میں مفید ہوں تو وہ بھی اس حکم میں داخل نہیں ہیں، علاوہ انہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ
عنها فرماتی ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا ہے

امروا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوروی متوفی ۶۷۶ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۵۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

ان ننزل الناس منازلهم

کہ ہر شخص سے اس کی حیثیت اور رتبہ کے لحاظ سے سلوک کر دے۔

مثلاً اگر کسی شخص کے ہاں امیر و جبر و ہمان ہو تو اس کی ہمان نوازی اس کے رتبہ کے لحاظ سے کی جائے اور اگر ایک عام مزدور ہمان ہو تو اس کی ہمان نوازی اس کی حیثیت سے کی جائے گی، اسی طرح رشتہ داروں کے قریب و بعید اور دوستوں کے ساتھ تعلقات کی ترتیب کے لحاظ سے بھی سلوک میں حسب مراتب فرق ہوگا۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو چیز فی نفسہ اپنی افادیت کو کھو چکی ہو جیسے پھل گل شراب یا جو کھانا خراب ہو چکا ہو تو وہ کسی کو نہ دیا جائے۔ یا کوئی چیز ہے تو عمدہ لیکن جس شخص کو دی جائے اس کے رتبہ کے اعتبار سے وہ مناسب نہیں ہے جبکہ دینے والا اس کا ہم رتبہ ہو، یا اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے لیے جس کام کو ناپسند کرتا ہو اس کا مکمل دوسرے کو نہ دے لیکن یہاں بھی جانبین کے درمیان مساوات ملحوظ کی قید ملحوظ ہوگی۔

بَابُ تَحْرِيرِ اِيْذَا الْجَاہِرِ

پڑوسی کو تکلیف پہنچانے کی ممانعت

۸۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ اَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ اِسْمَاعِيْلَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ اَيُّوبَ حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيْلُ قَالَ اَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بَوَاقِيَةٍ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کی ایذا رسانی سے اس کا پڑوسی محفوظ نہ ہو وہ جنت میں نہیں جائے گا۔

پڑوسی کے حقوق کا بیان | جو شخص اس حکم شرعی کو جانتا ہو اور اس کو معمولی اور غیر اہم سمجھ کر پڑوسی کو تکلیف دے یا اس حکم شرعی کی مخالفت یا توہین کرنے کے لیے پڑوسی کو تکلیف دے وہ شخص کافر ہو جائے گا اور مطلقاً جنت میں نہیں جائے گا اور جس شخص کی نیت یہ نہ ہو بلکہ غفلت یا غلبہ معصیت سے مغلوب ہو کر پڑوسی کو ستائے گا اور اس کی تلافی کے بغیر مر جائے تو وہ اولاً جنت میں نہیں جائے گا، بعد میں سزا بھگت کر بفضل الہی چلا جائے گا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے اس کی مغفرت ہو جائے گی۔

امام غزالی فرماتے ہیں کہ پڑوسی کے حقوق میں سے یہ ہے کہ اس کو ابتداءً سلام کہہ دے اور اس سے زیادہ دیر گفتگو نہ کرے، اس کے خانگی معاملات کی تفتیش نہ کرے۔ بیماری میں اس کی عیادت نہ کرے۔ مصیبت میں اظہار ہمدردی اور موت میں اس کی تعزیت نہ کرے۔ اور تجھیز و تکفین میں شریک ہو، خوشی کے موقع

۹۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، مقدمہ صحیح مسلم ج ۱ ص ۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

پر اس کو مبارک باد دے اور اس کی خوشیوں میں شریک ہو، اس کے عیوب معلوم کرنے کی کوشش نہ کرے۔ اس کے گھر میں نظر نہ ڈالے اور اگر اس کے گھر کا اندرون منظر دکھائی دیتا ہو تو اس کو چھپانے کی کوشش کرے۔ اس کی غیر موجودگی میں اس کے گھر والوں کا خیال رکھے، اور اس کی خواتین سے گفتگو کرنی پڑے تو منظر نیچے رکھے، اس کے بچوں سے پیار کرے اور دین اور دنیا کی بھلائی سے جو باتیں اس کے بچے نہ جانتے ہوں ان کو بتلائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر پڑوسی تم سے مدد طلب کرے تو مدد کرو، اگر قرض مانگے تو قرض دو۔ فقر اور مرض میں اس کی عیادت کرو۔ مرنے والے کو جنازہ میں شریک ہو، خوشی میں مبارکباد دو، اس کی اجازت کے بغیر اس کے مکان کے سامنے اتنا اونچا مکان نہ بناؤ جس سے اس کی ہوا رک جائے۔ ریابے پر دگی ہو، سعیدی) اس کو ایذا رست پہنچاؤ، اگر پھل خریدو تو اس کو ہدیہ دو اگر نہ دے سکو تو اپنے گھر میں چھپے سے پھل لے جاؤ تاکہ اس کے بچوں کو پتا نہ چلے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم سالن پکاؤ تو اس میں شور بہ زیادہ کر دیا کرو۔ تاکہ بوقت ضرورت پڑوسی کو دے سکو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پڑوسن اپنی پڑوسن کے تحفہ کو حقیر نہ سمجھے خواہ وہ اس کے پاس بکری کا ایک گھر ہی کیوں نہ بھیجے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے باغ میں کوئی شریک یا اس کا پڑوسی ہو وہ اس کو باغ خریدنے کی پیشکش کیے بغیر نہ فروخت کرے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر پڑوسی تمہاری دیوار میں اپنا شہتیر رکھتا چاہے تو اس کو منع نہ کرو، حضرت عبداللہ بن عمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پڑوسی کے بارے میں اس قدر احکامات دیے ہیں کہ، میں خون تھا کہ کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو، ہمارے اموال میں وارث نہ بنا دیں۔

نیز امام غزالی نے فرمایا پڑوسی تین قسم کے ہیں اول وہ جو پڑوسی بھی ہو اور رشتہ دار بھی، اس کا حق سب سے زیادہ ہے، دوسری قسم عام مسلمان پڑوسی ہے، اس کا حق دوسرے درجہ پر ہے، اور اس تفصیل میں تمام احکام اسی سے متعلق ہیں۔ اور تیسرا پڑوسی غیر مسلم شخص ہے اور جو احکام مسلمانوں کے ساتھ خاص نہیں ہیں، ان تمام احکام اور حقوق کا غیر مسلم پڑوسی بھی مستحق ہے۔ لہ

باب الحث علی إکرام الجار والصّیف
وَلَزَوْهُمُ الصَّمْتِ إِلَّا عَنِ الْخَيْرِ وَكُونَ
ذَلِكَ كُلِّهِ مِنَ الْإِيمَانِ۔
پڑوسی اور مہمان کی تکریم کرنا اور نیکی کی بات
کے سوا خاموش رہنا علامات ایمان سے

۱۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم ج ۲ ص ۲۱۲ - ۲۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۸۱۔ حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَىٰ أَنبَاَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ.

۸۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي حُصَيْنٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِ جَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَسْكُتْ.

۸۳۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى ابْنُ يُونُسَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي حُصَيْنٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَلْيُحْسِنِ إِلَى جَارِهِ.

۸۴۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَآلِهِ سَمِعَهُ تَافِعُ بْنُ جَبْرِ يُخْبِرُ عَنْ أَبِي شَرِيحٍ الْأَحْزَاعِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُحْسِنِ إِلَى جَارِهِ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَسْكُتْ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو اس کو چاہیے کہ اچھی بات کہے یا پھر خاموش رہے، اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنے پڑوسی کی عزت کرے، اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنے مہمان کی عزت کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنے پڑوسی کو تکلیف نہ پہنچائے، اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنے مہمان کی عزت کرے اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ یا تو اچھی بات کہے یا خاموش رہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی جس میں یہ الفاظ ہیں کہ وہ اپنے پڑوسی کے ساتھ اچھا سلوک کرے۔

حضرت ابو شریح خزاعی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنے پڑوسی کے ساتھ حسن سلوک کرے اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنے مہمان کی عزت کرے اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ یا تو اچھی بات کہے یا خاموش رہے۔

افضلیت سکوت کے مواقع

ہر چند کہ سکوت بہتر ہے لیکن مطلقاً باتیں کرنا مباح ہے، بشرطیکہ وہ جھوٹا غیبت، تممت، چاپلوسی اور دیگر ممنوع اور حرام باتیں نہ ہوں، اور بعض دفعہ سکوت حرام ہوتا ہے جبکہ خاموشی سے کسی کو نقصان پہنچنا یقینی ہو، یا کوئی کلمہ حق کو پھپھار رہا ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ اظہار حق، یا کسی کو یقینی ضرر سے بچانے کے لیے بولنا واجب ہے اور وعظ و نصیحت اور حکیمانہ باتوں کے لیے بولنا مستحب ہے اور عام دنیاوی باتیں کرنا مباح ہے لیکن اس کے مقابلہ میں سکوت افضل ہے۔

مہمان کے حقوق اور میزبانی کے آداب

امام غزالی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مہمان کو ناپسند نہ کرو، جو شخص مہمان کو ناپسند کرتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اس شخص کو ناپسند کرتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام ابو رافع بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مہمان آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی کے پاس اپنی زرہ رہن رکھ کر اس کی ضیافت کی، امام غزالی فرماتے ہیں کہ مہمانوں کی ضیافت سے شہرت اور فخر کا ارادہ نہ کرے بلکہ مہمان کو خوش کرنے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو اپنانے کا ارادہ کرے۔ امام عبدالوہاب شمرانی فرماتے ہیں کہ جب کوئی مہمان تمہارے پاس آئے تو اس کی ضیافت کے وقت تمہارے دل میں یہ خیال نہیں آنا چاہیے کہ وہ اس دعوت کے عوض میں تمہیں کوئی چیز دے گا یا تم اس سے کوئی دینی مطلوب حاصل کرو گے، ورنہ اس دعوت سے اخلاص کی دولت نصیب ہوگی نہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت حاصل ہوگی۔ اصل طریقہ یہ ہے کہ مہمان کے ساتھ خود کھانا، کھانا چاہیے۔

امام غزالی فرماتے ہیں کہ اگر ایک دو دن کے بعد مہمان رخصت ہونے کا ارادہ ظاہر کرے کہ میزبان کو چاہیے کہ وہ مہمان کو تنہا کھانا کھانے کا موقع دے ممکن ہے کہ میزبان کا ساتھ کھانا کھانا اس پر گراں گزرتا ہو۔

امام شمرانی لکھتے ہیں کہ حضرت سیدی علی خواص فرماتے ہیں کہ کوئی شخص اس وقت تک کامل نہیں ہوتا، جب تک کہ وہ اپنے پاس آنے والے ہر مہمان کی تعظیم و تکریم نہ کرے اور یہ خیال نہ کرے کہ یہ لوگ اس کے پاس اللہ تعالیٰ نے بھیجے ہیں ان کے آئے سے خواہش ہو اور سنت نبوی کے مطابق ان سے حسن سلوک اور ان کی خاطر تواضع کرے۔

میزانوں نے فرمایا اگر کسی دوسرے شیخ، استاذ یا کسی دوسرے صاحب منصب کے مریدین تلامذہ اور متعلقین کسی شخص کے ہاں مہمان بن کر جائیں تو ان کے سامنے ان کے ممدوح کی شان میں کوئی کلمہ تنقیص نہ کہے اور نہ ان لوگوں کو اپنی طرف مائل کرنے کی کوشش کرے، جو ان کے ممدوحین سے منقطع ہونے سبب ہو بلکہ جس قدر ممکن ہو ان کے سامنے ان کے ممدوحین کی وہ خوبیاں بیان کرے جو دراصل ان میں موجود ہوں۔

۱۔ امام عبدالوہاب شمرانی المتوفی ۹۷۳ھ، مواقع الالوار القدسیہ ص ۲۲۶-۲۲۵، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی واولادہ، مصر ۱۳۸۱ھ۔

بَابُ بَيَانِ كَوْنِ النَّهْيِ عَنِ الْمُشْكِرِ
مِنَ الْإِيمَانِ وَأَنَّ الْإِيمَانَ يَزِيدُ
وَيَنْقُصُ

۸۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
الْمُنْثَرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
بُلاَ هُشَا عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ
شَهَابٍ وَهَذَا حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَالَ
مَنْ أَبْدَأَ بِالْخُطْبَةِ يَوْمَ الْعِيدِ قَبْلَ الصَّلَاةِ
مَرْوَانُ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ الصَّلَاةُ قَبْلَ
الْخُطْبَةِ فَقَالَ قَدْ تَرَكْتُ مَا هُنَاكَ قَالَ أَبُو
سَعِيدٍ أَمَا هَذَا فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ
رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ
يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ
وَذَلِكَ أَطْعَمَ الْإِيمَانَ -

۸۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ
إِسْمَاعِيلَ بْنِ رَجَاءٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ وَعَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ
ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي قِصَّةِ
مَرْوَانَ وَحَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ شُعْبَةَ وَسُفْيَانَ -

۸۷ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
النَّضْرِ وَعَبْدُ بْنُ هَمْبِلٍ وَاللَّفْظُ لِعَبْدِ بْنِ
حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ الْحَارِثِ
عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

برائی سے روکنا ایمان کی علامت ہے،
اور ایمان میں زیادتی اور کمی ہوتی ہے۔

حضرت طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ عید کے دن نماز سے پہلے جس شخص نے سب
سے پہلے خطبہ دینا شروع کیا وہ مروان تھا۔ ایک
شخص نے مروان کو ٹوکا اور کہا کہ نماز خطبہ سے پہلے
ہوتی ہے، مروان نے جواب دیا کہ وہ دستور اب
متروک ہو چکا ہے۔ حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ نے
کہا اس شخص پر شریعت کا جو حق تھا وہ اس نے ادا کر
دیا۔ میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ
ارشاد سنا ہے کہ تم میں سے جو شخص غلام شریعت
کام دیکھے تو اسے ہاتھوں سے اس کی اصلاح کرے
اور اگر طاقت نہ رکھتا ہو تو زبان سے اس کا رد کرے
اور اگر اس کی بھی طاقت نہ رکھتا ہو تو دل سے اس
کو برا جانے اور یہ ایمان کا کمزور ترین وجہ ہے۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی
ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
نے مجھ سے پہلے جس امت میں بھی جیسا اس
نبی کے لیے اس کی امت میں۔ سے کچھ مددگار اور
اصحاب ہوتے تھے جو اپنے نبی کے طریقہ پر کاربند

بْنِ الْمُسَوِّرِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّةٍ
قَبْلِي إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّةٍ حَوَارِيٌّ يُؤْنِصُهَا
يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ وَيَقْتَدُونَ بِأَمْرِهَا ثُمَّ إِنَّهَا
تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ يَقُولُونَ مَا لَا
يَفْعَلُونَ وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ فَسَنَ جَاهِدُكُمْ
بِبِدَائِهِمْ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَدَهُمْ يَقْلِبْهُ
فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَكَيْسٌ وَرَأَى ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ
حَبَّةً خَرْدَلٍ قَالَ أَبُو رَافِعٍ فَحَدَّثْتُ بِهِ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ فَأَنْكَرَهُ عَلَى فَقْدِ ابْنِ
مَسْعُودٍ فَقَتَلَ يَقْنَاةً فَاسْتَتَبَعَنِي إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ عُمَرَ يَعُودُ فَانْطَلَقْتُ مَعَهُ فَلَمَّا جَلَسْنَا
سَأَلْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَحَدَّثَنِي
كَمَا حَدَّثَنِي ابْنُ عُمَرَ قَالَ صَالِحٌ فَقَدْ تَحَدَّثَ
بِتَحْوِيلِ ذَلِكَ عَنْ أَبِي رَافِعٍ -

۸۸ - وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ بْنُ مُحَمَّدٍ
الْحَبَشِيُّ ابْنُ أَبِي مَرْثُومَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْحَارِثُ بْنُ الدُّسَيْلِ
الْحَطَّابِيُّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ
عَنْ أَبِي رَافِعٍ مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانَ لَهُ
حَوَارِيٌّ يُؤْنِصُهَا بِهَدْيِهِمْ هَسْتَتُونَ بِسُنَّتِهِمْ
بِمِثْلِ حَدِيثِ صَالِحٍ وَلَمْ يَذْكُرْ قُدُّوسُ ابْنُ
مَسْعُودٍ قَاجِيَتَاءُ ابْنِ عُمَرَ مَعَهُ -

رہتے، پھر ان صحابہ کے بعد کچھ نالائق لوگ پیدا ہوئے
جنہوں نے اپنے فعل کے خلاف قول اور قول کے
خلاف فعل کیا لہذا جس شخص نے انہوں سے ان
کے خلاف جہاد کیا وہ بھی مومن ہے اور جس نے
دل سے ان کے خلاف جہاد کیا وہ بھی مومن ہے
اور اس کے بعد رافعی کے دامن برابر بھی ایمان کا گونہ
درجہ نہیں ہے، ابو رافع کہتے ہیں کہ میں نے حضرت
عبداللہ بن عمر کے سامنے یہ حدیث بیان کی تو انہوں
نے اس کو نہیں مانا، اتفاق سے اس وقت حضرت
عبداللہ بن مسعود بھی آچکے تھے اور مدینہ کی ایک
وادی ثقات میں بٹھڑے ہوئے تھے۔ حضرت
عبداللہ بن عمر ان کی عیادت کے لیے گئے اور مجھے
بھی ساتھ لے گئے، جب ہم سب وہاں جمع ہوئے
تو میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے اس حدیث
کے بارے میں پوچھا انہوں نے وہ حدیث پھر اسی
طرح سنائی جس طرح میں حضرت عبداللہ بن عمر کو سنا چکا تھا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کے کچھ حواری (مددگار) ہوتے تھے جو
اس نبی کے طریقہ پر کار بند رہتے تھے، باقی رتبات
اس سے پہلی حدیث کی طرح ہے مگر اس میں حضرت
عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عمر کی ملاقات کا
ذکر نہیں ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نوروی لکھتے
ہیں :

خطبہ کو نماز عید پر مقدم کرنے کا پس منظر اور پیش منظر

مروان نے خطبہ کو عید کی نماز پر اس لیے مقدم کیا تھا کہ لوگ عید کی نماز پڑھ کر پہلے جاتے تھے اور اس کا خطبہ سننے کے لیے کوئی نہیں بیٹھتا تھا، اور جو طریقہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے وہ یہ ہے کہ پہلے عید کی نماز پڑھی جائے اور اس کے بعد خطبہ پڑھا جائے اور بنو امیہ کے بعض خلفاء کی مخالفت کا کوئی اعتبار نہیں ہے، تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے اور اسی پر اجماع ہے اور جب مروان نے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا تو اس کو ٹوکا گیا، اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ نے کہا اس شخص پر جو فرض تھا وہ اس نے ادا کر دیا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جو شخص کسی بڑے کام کو دیکھے وہ اس کو اپنے ہاتھوں سے بدلے اور اگر اس کی طاقت نہ رکھے تو اپنی زبان سے ٹوکے اور اگر اس کی استطاعت بھی نہ رکھے تو اس کو اپنے دل سے بڑا جانے۔ اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ مروان سے پہلے اس بدعت کا کسی نے ارتکاب نہیں کیا تھا، اور قاضی عیاض وغیرہ نے جو یہ لکھا ہے کہ اس سے پہلے حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت معاویہ نے بھی خطبہ کو نماز پر مقدم کیا تھا وہ صحیح نہیں ہے۔

ایک سوال یہ ہے کہ حضرت ابو سعید نے خود مروان کو کیوں نہیں ٹوکا، اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو سعید بعد میں آئے ہوں جس وقت وہ شخص ٹوک چکا تھا، دوسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو سعید کو اپنی جان پر خطرہ ہو اس لیے انھوں نے خود نہ ٹوکا ہو۔

صحیح مسلم اور صحیح بخاری کی باب صلوٰۃ العید میں یہ روایت ہے کہ جب نماز سے پہلے مروان خطبہ پڑھنے کے لیے منبر کی طرف جا رہا تھا تو حضرت ابو سعید نے مروان کا ہاتھ پکڑ کر کہینچا اور کہا پہلے نماز پڑھو، اس روایت سے معلوم ہوا کہ یہ دو واقعات ہیں۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تفصیل اور تحقیق | برائی سے روکنا اور نیکی کا حکم دینا فرض کفایہ ہے، جب بعض لوگ اس فرض کو ادا کر لیں تو باقیوں سے اس کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے، اور جب تمام لوگ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو ترک کر دیں تو سب گنہگار ہوں گے، اور جس جگہ کوئی شخص بُرائی سے روکنے والا نہ ہو اور وہاں صرف ایک عالم ہو تو اس پر بُرائی سے روکنا فرض عین ہے۔ مثلاً کوئی شخص اپنی بیوی کو، اپنی اولاد کو یا اپنے نوکر کو کوئی بُرا کام کرنے دیکھے یا کسی نیکی میں تقصیر کرتا ہوا پائے تو اس کے لیے نہی عن المنکر فرض ہے۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ شخص خود کامل ہو تمام احکام شریعیہ پر عامل اور تمام محرمات شریعیہ سے مجتنب ہو اور نہ ہی یہ حکام کے ساتھ خاص ہے اور نہ ہی علماء کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ جو احکام ظاہر اور مشہور ہیں مثلاً نماز، روزہ کی فرضیت، جھوٹے قتل، زنا اور چوری وغیرہ کی حرمت ان کا علم ہر مسلمان کو ہے اور ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ مثلاً نماز نہ پڑھنے اور جھوٹ بولنے پر ٹوکے اور نیکی کا حکم دے اور بُرائی سے روکے، اور جو احکام شریعیہ غامض اور دقیق ہیں یا جن کا تعلق اجتہاد سے ہے، عام لوگوں کا ان میں دخل نہیں ہے اور نہ وہ اس میں الکار کر سکتے ہیں (مثلاً

روزہ میں انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹتا ہے یا نہیں، ٹیلی فون پر نکاح ہوتا ہے یا نہیں، اعضاء اور قریبہ کی پیوند کاری، انتقال خون وغیرہ جو مسئلہ اجتہادی اور مختلف فیہ ہو، مثلاً کسی مجتہد کے نزدیک جائز اور کسی کے نزدیک ناجائز ہو اور عمل کرنے والا کسی مفتی کے فتویٰ کے مطابق عمل کر رہا ہو تو اس کو گناہ نہیں ہوگا خواہ وہ دوسرے مجتہد کے نزدیک ناجائز ہی کیوں نہ ہو، ایسی صورت میں بھی عالم کو چاہیے کہ اس کو شک کے ناکہ وہ ایسا صورت پر عمل کرے جس میں کسی مجتہد کا اختلاف نہ ہو، مثلاً بیمار روزہ دار، اگر روزہ میں انجیکشن لگواتا ہے تو اس روزہ کی قضا کرے۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے متعلق قرآن مجید کی آیات

اور تم میں سے ایک گروہ ایسے لوگوں کا ہونا چاہیے جو بھلائی کی طرف بلائیں، نیکی کا حکم دیں اور بُرائی سے روکیں۔

ان سب امتوں میں جو لوگوں کے لیے ظاہر کی گئی ہیں تم بہترین امت ہو، تم نیکی کا حکم دیتے ہو اور بُرائی سے روکتے ہو۔

اے میرے بیٹے نماز قائم رکھ، اور نیکی کا حکم دے اور بُرائی سے روک۔

اور اگر ایمان والوں کی دو جماعتیں آپس میں جنگ کریں تو ان میں صلح کرا دو، پھر اگر ان میں سے ایک جماعت دوسری پر زیادتی کرے تو اس جماعت سے جنگ کرو جو زیادتی کرے، حتیٰ کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف لوٹ آئے۔

بنو اسرائیل سے جنھوں نے کفر کیا، وہ داؤد اور عیسیٰ بن مریم کی زبان پر لعنت کیے گئے، اسی کی وجہ یہ ہے کہ انھوں نے نافرمانی کی، اور وہ حد سے تجاوز کرتے تھے، وہ ایک دوسرے کو ان بُرے کاموں سے نہیں روکتے تھے جو انھوں نے کیے تھے۔ یقیناً وہ بہت ہی بُرے کام کرتے تھے۔

حضرت ابو بکر جصاص حنفی لکھتے ہیں:

ان آیات کا تقاضا یہ ہے کہ امر بالمعروف اور

ولتکن منکھامة يدعون الى الخیر و یأمرون بالمعروف وینہون عن المنکر۔

(آل عمران: ۱۰۴)

کنتم خیرامة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنہون عن المنکر۔

(آل عمران: ۱۱۰)

یٰبنی اقم الصلوٰۃ و امر بالمعروف و انہ عن المنکر۔

(لقمان: ۱۷)

وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا فاصلحوا بینهما فان یغت احداہما علی الاخری فقاتلوا الی تبغی حتی تقی الی امر اللہ۔

(حجرات: ۹۱)

لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان داؤد و عیسیٰ بن مریم ذلک بما عصوا و کانوا یعتدون ہ کانوا لایتناہون عن منکر فعلوہ لبش ما کانوا یفعلون ہ

(مائیدہ: ۷۹ - ۷۸)

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے متعلق احادیث

نہی عن المنکر واجب ہے، اور اس کے کئی مراتب ہیں، پہلا مرتبہ یہ ہے کہ اگر طاقت ہو تو بُرائی کو ہاتھ سے روکنے اور اگر بُرائی کو ہاتھ سے روکنے میں اس کی جان کا خطرہ ہو تو زبان سے بُرائی کا انکار کرے، اور اگر زبان سے بُرائی کو روکنے میں بھی جان کا خطرہ ہو تو دل سے اس بُرائی کا انکار کرے، اس باب کی احادیث میں بھی یہی بیان کیا گیا ہے۔ سیدی غفرلہ (اور حضرت عبداللہ بن جریر بجلي اپنے والد سے روایت کرتے ہیں جس نوم میں کثرت سے گناہ کیا جائے اور ان کو گناہ سے روکا نہ جائے تو اللہ تعالیٰ ان سب پر عذاب نازل کرتا ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بنو اسرائیل پر جو پہلا نقصان داخل ہوا وہ یہ تھا کہ ایک شخص کسی شخص سے ملاقات کر کے کہتا ہے شخص! اگر سے ڈرو اور اس کام کو چھوڑ دو، کیونکہ یہ کام تمہارے لیے جائز نہیں ہے، پھر گنگ دن جب اس سے ملتا تو اس کو منع دے کرتا، اس کے ساتھ کھانا پیتا اور اٹھتا بیٹھتا، جب انھوں نے اس طرح کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دل ایک دوسرے کے موافق کر دیے، اور حضرت داؤد اور حضرت عیسیٰ کی زبانوں سے ان پر لعنت بھیجی، پھر فرمایا خدا کی قسم تم ضرور نیکی کا حکم دینا اور بُرائی سے روکنا اور ظلم کرنے والوں کے ہاتھ پکڑ لینا اور تم اس کو حق کی طرف موڑ دینا، اور اس کو حق پر مجبور کرنا، امام ابو داؤد نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب کوئی شخص کسی بُرائی سے روکنے کے لیے پھر بُرے کام کرنے والے کے ساتھ بیٹھے نہ کھائے اور نہ پیے۔

کن حالات میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو ترک کرنا جائز ہے | قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَضُرُّوْا
 من ضل إذا هتد يترك (ما شد، ۱۵۰)
 اے ایمان والو! تم اپنی جانوں کی فکر کرو جب تم ہدایت پر ہو تو کوئی گمراہ تم کو نقصان نہیں پہنچا سکے گا۔
 حضرت ابو بکر نے ایک خطبہ میں اس آیت کو تلاوت کر کے فرمایا تم اس آیت کا غلط مطلب لیتے ہو، ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب لوگ کسی ظلم کرنے والے کو دیکھیں اور اس کے ہاتھوں کو نہ پکڑیں، تو قریب ہے اللہ تعالیٰ ان سب پر عذاب نازل فرمائے، ابوامیہ شعبانی بیان کرتے ہیں کہ ہم نے ابو شبلہ خشنی سے اس آیت کے متعلق پوچھا انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کے متعلق سوال کیا تھا، آپ نے فرمایا تم نیکی کا حکم دیتے رہو اور بُرائی سے روکتے رہو حتیٰ کہ جب تم یہ دیکھو کہ بخل کی اطاعت کی جا رہی ہے اور خواہش کی پیروی کا جا رہی ہے، دنیا کو ترجیح دی جا رہی ہے اور ہر شخص اپنی رائے پر اتر رہا ہے، اس وقت تم صرور اپنی جان کی فکر کرو اور عوام کو چھوڑ دو، کیونکہ تمہارے بعد صبر کے ایام ہیں، ان ایام میں صبر کرنا انگڑے پکڑنے کے مترادف ہے اس وقت میں ایک ٹل کرنے والے کو پچاس ٹل کرنے والوں کو اجر عطا کیا۔
 یہ حدیث اس چیز پر دلالت کرتی ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے دو حال ہیں، ایک حال وہ ہے جس میں بُرائی کو بدلنا اور اس کو مٹانا ممکن ہو، اس حال میں جس شخص کے لیے بُرائی کو اپنے ہاتھوں سے مٹانا ممکن ہو اس پر اس بُرائی کو مٹانا فرض ہے، اور اس کی کئی صورتیں ہیں، ایک صورت یہ ہے کہ وہ بُرائی کو تنہا سے مٹائے مثلاً ایک شخص اس کو یا کسی اور شخص کو قتل کرنے کا قصد کرے، یا اس کا مال لوٹنے کا قصد کرے، یا اس کی بیوی سے

زنا کرنے کا قصد کرے، اور اس کو یقین ہو کہ زبانی منع کرنے سے وہ باز نہیں آئے گا یا بغیر ہتھیار کے اس سے جھگ کی (مثلاً) تھپڑ یا لکڑی مارا، تب بھی باز نہیں آئے گا تب اس پر لازم ہے کہ اس کو قتل کر دے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "تم میں سے جو شخص بُرائی دیکھے اس کو اپنے ہاتھ سے مٹائے، اور جو شخص بُرائی کر رہا ہے اگر اس کو قتل کے بغیر اس بُرائی کو مٹانا ممکن نہ ہو تو اس کو قتل کرنا اس پر فرض ہے، اور اگر اس کو ظن غالب ہو کہ بغیر ہتھیار کے بھی اس بُرائی کو مٹانا ممکن ہے (مثلاً تھپڑ اور ٹکٹے مارنے سے) تو پھر اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، اور اگر اس کو یہ گمان ہو کہ اب اگر اس کو بغیر ہتھیار کے مارا یا زبان سے منع کیا تو یہ باز آجائے گا لیکن بعد میں اتنی مسز سے باز نہیں آئے گا اور اس کو قتل کیے بغیر یہ بُرائی نہیں مٹ سکے گی تو پھر اس کو قتل کرنا لازم ہے۔ ایک آدمی کے لیے ملکی قانون کو اپنے ہاتھ میں لینا جائز نہیں ہے، البتہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان کی جان یا مال یا عزت پر حملہ آور ہو تو وہ اپنی یا دوسرے مسلمان کی جان، مال اور عزت بچانے کے لیے مزاحمت کرے اور اگر اس مزاحمت کے دوران وہ حملہ آور اس کے ہاتھوں مارا جائے تو اس سے شرعاً کوئی مواخذہ نہیں ہے۔ (سیدی غفرلہ)۔

ابن رستم نے امام محمد سے نقل کیا ہے کہ ایک آدمی نے کسی کا سامان چھین لیا تو متہاسے لیے اس کو قتل کرنا جائز ہے حتیٰ کہ تم اس کا سامان چھڑاؤ، اور اس آدمی کو واپس کر دو، اسی طرح امام ابوحنیفہ نے فرمایا جو چور مکانوں میں نقب لگا رہا ہو متہاسے لیے اس کو قتل کرنا جائز ہے، اور جو آدمی تمہارا دامن تڑنا چاہتا ہو (مدافعت میں) تمہارا اس کو قتل کرنا جائز ہے، بہ شریک تم ایسی جگہ پر ہو جہاں لوگ تمہاری مدد کو نہ پہنچیں، اور ہم نے جو یہ ذکر کیا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيَّ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ
(حجرات: ۹)

اسی طرح حدیث میں ہے: "تم میں سے جو شخص کسی بُرائی کو دیکھے وہ اس کو اپنے ہاتھوں سے مٹائے۔" اس لیے جب کوئی شخص کسی بُرائی کو دیکھے تو اس کو ہاتھ سے مٹائے خواہ بُرائی کرنے والے کو قتل کرنا پڑے اور اگر وہ زبان سے منع کرنے سے باز آجائے تو اس کو زبان سے منع کرے، یہ حکم ہر اس بُرائی کے لیے ہے جو علی الاعلان کی جارہی ہو اور اس پر اصرار کیا جا رہا ہو مثلاً کوئی شخص بھتہ اور جبری ٹیکس وصول کرے اور جب ہاتھ سے بُرائی کو مٹانا اور زبان سے منع کرنا دونوں میں اس کی جان کو خطرہ ہو تو اس کے لیے سکوت جائز ہے اور اس وقت اس پر لازم ہے کہ اس بُرائی سے امدان بُرائی کرنے والوں سے الگ ہو جائے۔

قرآن مجید میں ہے:

عَلَيْكَوَانْفُسُكَوَلَايُضْرَكُ مِنْ صُلَا إِذَا
اِهْتَدَيْتَ۔

تم اپنی جانوں کی فکر کرو جب تم ہدایت پر ہو تو کوئی گمراہ تم کو نقصان نہیں پہنچا سکے گا۔
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا: جب تک تمہاری بات کو قبول کیا جائے تم نیکی کا حکم دے اور بُرائی سے روکو، اور جب تمہاری بات کو قبول نہ کیا جائے تو پھر تم اپنی جان کی فکر کرو، اسی طرح حضرت ابو ثعلبہ خضنی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نیکی کا حکم دیتے رہو اور بُرائی سے روکتے

رہو حتی کہ جب تم یہ دیکھو کہ بخل کی اطاعت کی جا رہی ہے، خواہش کی پیروی کی جا رہی ہے، دنیا کو ترجیح دی جا رہی ہے اور ہر شخص اپنی رائے پر اتر رہا ہے تو پھر تم اپنی جان کی فکر کرو اور لوگوں کی فکر کرنا چھوڑ دو، اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب لوگ امر بالمعروف اور نہی المنکر کو قبول نہ کریں اور اپنی خواہشات اور آراء کی پیروی کریں تو پھر تمہارے لیے ان کو چھوڑنے کی گنجائش ہے اور تم اپنی فکر کرو اور لوگوں کو ان کے حال پر چھوڑ دو، اور جب لوگوں کا یہ حال ہو تو پھر آپ نے بلائی پر ٹوکنے کو ترک کرنا مباح کر دیا۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے خود نیک ہونا ضروری نہیں ہے۔ علامہ ابوبکر رازی فرماتے ہیں قرآن مجید اور

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے ہم نے یہ واضح کر دیا ہے کہ امر بالمعروف اور نہی المنکر فرض کفایہ ہے اور جب بعض لوگ اس فرض کو ادا کر لیں تو پھر یہ باقیوں سے ساقط ہو جاتا ہے، اور اس فرض کی ادائیگی میں نیک اور بد کا کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ اگر کوئی شخص کسی ایک فرض کو ترک کر دے تو اس کی وجہ سے باقی فرض اس سے ساقط نہیں ہوتے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ اگر کوئی شخص ناز نہ پڑھے تو اس سے روزہ اور دیگر عبادات کی فرضیت ساقط نہیں ہوتی، اسی طرح جو شخص تمام نیکیاں نہ کرے اور کسی برائی سے نہ بچے تو اس سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی فرضیت ساقط نہیں ہوتی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صحابہ کی ایک جماعت حاضر ہوئی، انھوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے کہ اگر ہم تمام نیکیوں پر عمل کر لیں حتیٰ کہ کوئی نیکی باقی نہ بچے مگر ہم نے اس پر عمل کر لیا ہو اور تمام برائیوں سے بچیں حتیٰ کہ کوئی برائی نہ بچے مگر ہم اس سے رک چکے ہوں تو کیا اس وقت ہمارے لیے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو ترک کرنے کی اجازت ہے؟ آپ نے فرمایا نیکیوں کا حکم دو، خواہ تم نے تمام نیکیوں پر عمل نہ کیا ہو اور برائی سے روکو خواہ تم بلائی سے نہ رکھتے ہو۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ادائیگی کو باقی تمام فرض کی ادائیگی کے مساوی قرار دیا ہے، جس طرح بعض واجبات میں تقصیر کے باوجود دیگر فرض کا ادا کرنا ساقط نہیں ہوتا، اسی طرح بعض واجبات میں تقصیر کے باوجود امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فرض ساقط نہیں ہوتا۔

مہتیاروں سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو فتنہ کہنے کا بطلان علماء امت میں سے صرف ایک جاہل قوم نے یہ کہا

ہے کہ باقی جماعت سے قتال نہ کیا جائے اور مہتیاروں کے ساتھ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہ کیا جائے، انھوں نے کہا جب امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں مہتیار اٹھانے کی ضرورت پڑے تو یہ فتنہ ہے، حالانکہ قرآن مجید میں ہے:

فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الى امر الله - جو جماعت بغاوت کرے اس سے جنگ کرو حتیٰ کہ وہ اللہ کے امر کی طرف لوٹ آئے۔

ان لوگوں نے یہ کہا کہ سلطان کے ظلم اور جور پر الکار نہ کیا جائے، البتہ سلطان کا غیر اگر بلائی کرے تو اس کو قتل سے منع کیا جائے اور بغیر مہتیار کے ہاتھ سے منع کیا جائے یہ لوگ بدترین امت ہیں، امام ابو داؤد

اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سب سے افضل جہاد یہ ہے کہ ظالم سلطان یا ظالم امیر کے سامنے کلمہ حق کہا جائے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سید الشہداء حمزہ بن عبدالمطلب ہیں اور وہ شخص جس نے ظالم حاکم کے سامنے کھڑے ہو کر اس کو نیکی کا حکم دیا اور برائی سے روکا اور اس کی پاداش میں اس کو قتل کر دیا گیا یہ کسی شخص سے محبت کی وجہ سے امر بالمعروف کو ترک نہ کیا جائے کسی شخص سے دوستی اور

اور نہ ہی عن المنکر کو ترک نہیں کرنا چاہیے، نہ کسی شخص کے نزدیک قدر و منزلت بڑھانے اور اس سے کوئی فائدہ طلب کرنے کے لیے مداخلت دے جائے اور دنیاوی مفاد کے لیے نہی عن المنکر کو ترک کرنا چاہیے۔ کیونکہ کسی شخص سے دوستی اور محبت کا تقاضا یہ ہے کہ اس کے ساتھ خیر خواہی کی جائے اور اس کی خیر خواہی یہ ہے کہ اس کو آخرت کی فلاح کی ہدایت دی جائے اور اس کو آخرت کے عذاب سے بچایا جائے اور کسی انسان کا سچا دوست وہی ہے جو اس کے لیے آخرت کی بھلائی کی سعی کرے، اور اگر وہ فرائض اور واجبات کی ادائیگی میں تقصیر کر رہا ہو تو اسے ان فرائض کی ادائیگی کا حکم دے اور اگر وہ کسی برائی کا ارتکاب کر رہا ہو تو اس کو بھلائی سے روکے۔

امر بالمعروف میں ملامت کو اختیار کیا جائے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں نرمی اور ملامت کو اختیار کرنا چاہیے تاکہ وہ مؤثر ہو، امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی کو تنہائی میں نصیحت کی اس نے خیر خواہی کی، اور جس نے کسی شخص کو لوگوں کے سامنے نصیحت کی اور ملامت کی اس نے اس کو شرمندہ اور رسوا کیا۔

اگر کسی برائی کو اپنے ہاتھوں سے مٹانے سے کی ملکی قوانین کو اپنے ہاتھوں میں لینا لازم نہیں آتا تو اس برائی کو اپنے ہاتھوں سے مٹایا جائے ورنہ زبان سے اس کی اصلاح کی کوشش کی جائے، اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو پھر اس برائی کو دل سے ناپسند کرے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ حکام اور ارباب اقتدار پر لازم ہے کہ وہ برائی کو اپنے ہاتھوں سے مٹائیں مثلاً قاتل کو قصاص میں قتل کریں اور چور کا ہاتھ کاٹیں، زانی کو کوڑے لگائیں یا رجم کریں اسی طرح دیگر حدود الہیہ جاری کریں۔ اور علماء پر لازم ہے کہ وہ زبان سے برائی کی مذمت کریں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دیں، اور عوام کو چاہیے کہ وہ ہر برائی کو دل سے بڑا جانیں، لیکن صحیح یہ ہے کہ جس شخص کے سامنے ظلم اور زیادتی ہو تو اس کو حسب مقتدرہ مثلاً نے کی کوشش کرے جیسا کہ ہم نے اس سے پہلے قوسین میں بیان کیا ہے۔

اس حدیث میں ہے انبیاء کے خوار کیوں کے بدخلوف گئے، جو ان کاموں کا حکم دیتے تھے جو خود نہیں کرتے تھے اور وہ کام کرتے تھے جن کو وہ کہتے نہیں تھے۔

علامہ نووی خلوت کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

خلوت خلوت کی جمع ہے اور خلوت بد میں آنے والے برے لوگوں کو کہتے ہیں اور خلوت بد میں آنے والے اچھے لوگوں کو کہتے ہیں علامہ ابن منظور نے بیان کیا ہے کہ خلوت کی جمع اخلاف اور خلوت کی جمع خلوت آتی ہے۔ ۱

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الْإِيمَانَ فِيهِ

وَرُجُوحَانِ أَهْلِ الْيَمَنِ فِيهِ

اہل ایمان کی ایمان میں ایک دوسرے پر
فضیلت اور اہل یمن کی ایمان میں ترجیح

۸۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو اسَّامَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو ح
وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ
عَنْ إِسْمَاعِيلَ ابْنِ أَبِي خَالِدٍ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ وَاللَّفْظُ لَنَا حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ
إِسْمَاعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسًا يَدْوِي عَنْ أَبِي
مَسْعُودٍ قَالَ أَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِيَدِهِ وَخَوَّالِیْمَنٍ فَقَالَ أَلَا إِنَّ الْإِيمَانَ لَهْمَانَا
وَأَنَّ الْقَسْرَةَ وَخَلَطَ الْقُلُوبَ فِي الْفَدَاذِينَ عَدُوَّ
— أَصْرُلْ أَذُنَابِ الْإِبِلِ حَيْثُ يَطْلَعُ قُرُونُ
الشَّيْطَانِ فِي رَبِيعَةٍ وَمُعَرَّ

حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کی طرف اشارہ
کر کے فرمایا سنو ایمان اس طرف ہے اور شقاوت
اور سنگدلی (مدینہ کی شرقی جانب) ربیعہ اور مضر میں ہے
جو بکثرت اونٹ پالتے ہیں اور اونٹوں کی دُموں کے
پچھے ہانکتے ہوئے جاتے ہیں۔ اس جگہ سے شیطان
کے دو سینک نکلیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل یمن آئے
ہیں ان کے دل سب سے زیادہ نرم ہیں اور فقہ
اور حکمت دونوں میں ہیں۔

۹۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْبِعِ الزَّهْرَانِيُّ أَنَا نَاسِئًا
حَدَّثَنَا أَيُّوبُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ جَاءَ
أَهْلُ الْيَمَنِ هُمَارًا أَفْعَدَةً الْإِيمَانُ يَمَانِيَّةٌ
الْفَقَّةُ يَمَانِيَّةٌ وَالْحِلَّةُ يَمَانِيَّةٌ

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا
کہ اس سے بھی اسی طرح روایت منقول ہے۔

۹۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ يَسَافٍ الْأَزْدِيُّ كَلَّاهُمَا عَنْ ابْنِ سَوَّيْ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۵۲، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۲۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۹ ص ۸۹-۸۸، مطبوعہ مطبعة النشر ادب بحوزہ ایران، ۱۳۰۵ھ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -
 ۹۲. وَحَدَّثَنَا ثَنِي عَمْرُو الشَّافِعِ وَحَسَنُ الْخَلَوَانِيُّ
 قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ
 حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ سَالِحٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمَ أَنَا كَرَاهِلُ الْيَمَنِ هُمُ أَضْعَفُ قُلُوبًا وَأَرْقُ
 أُنْدَادًا الْفَقِيرُ يَمَانٍ وَالْحَكِيمُ يَمَانِيَّةٌ
 ۹۳. حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى
 مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأْسُ
 الْكُفْرِ نَحْوُ الْمَشْرِقِ وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي أَهْلِ
 الْخَيْلِ وَالْيَدِيلُ الْقَدَّادِينَ أَهْلُ الْوَبَرِ وَالسَّيْكِينَةُ
 فِي أَهْلِ الْغَنَمِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے پاس
 اہل یمن آئے ہیں ان کے دل سب سے زیادہ نرم
 ہیں اور فقہ اور حکمت میں ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کفر کا گڑھ
 (مدینہ کے) مشرق میں ہے اور فخر اور غرور، گھوڑے
 اور اونٹ رکھنے والوں میں ہے، اور تواضع اور جبر
 بکریاں چرانے والوں میں ہے۔

۹۴. وَحَدَّثَنَا ثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كُرَيْبٍ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ
 حُجْرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ أَبِي كُرَيْبٍ
 حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ يَمَانٍ وَالْكُفْرُ
 قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالسَّيْكِينَةُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ وَالْفَخْرُ
 وَالْيَدِيلُ فِي الْقَدَّادِينَ أَهْلُ الْخَيْلِ وَالْوَبَرُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان یمن
 ہے اور کفر (مدینہ کے) مشرق میں ہے اور عاجزی
 بکریاں چرانے والوں میں اور غرور گھوڑے اور اونٹ
 رکھنے والوں میں ہے۔

۹۵. وَحَدَّثَنَا ثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ
 وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
 أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ الْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي الْقَدَّادِينَ أَهْلُ
 الْوَبَرِ وَالسَّيْكِينَةُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غرور اور
 تکبر، اونٹ اور گھوڑے رکھنے والوں میں اور عاجزی
 بکریاں چرانے والوں میں ہے۔

۹۶. وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ
 أَخْبَرَنَا أَبُو لُبَابٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ

امام مسلم نے زہری سے ایسی ہی ایک سند
 بیان کر کے فرمایا کہ اس سند کے ساتھ روایت میں

یہ اضافہ بھی ہے ایمان اور حکمت یعنی ہیں۔

الْإِسْتِثْنَاءُ مِنْهُ وَتَرَادُ الْإِيمَانُ يَمَانٌ وَالْحِكْمَةُ
يَمَانِيَّةٌ ۝

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل یمن آئے
ہیں ان کے دل سب سے زیادہ نرم ہیں، ایمان اور
حکمت یعنی ہیں، عاجزی بکریاں چلانے والوں میں ہے
اور غرور و سادنت رکھنے والوں میں ہے حکم مشرق کی
جانب رہتے ہیں۔

۹۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا
أَبُو الْيَمَانِ عَمْرٌ، شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي مَعِيذُ
ابْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ جَاءَ أَهْلُ الْيَمَنِ
هُمْ أَرَقُّ أَفْئِدَةً وَأَضْعَفُ قُلُوبًا الْإِيمَانُ
يَمَانٌ وَالْحِكْمَةُ يَمَانِيَّةٌ وَالتَّكِينَةُ فِي أَهْلِ الْعَقَمِ
وَالْفَخْرُ الْخَيْلَاءُ فِي الْقَدَادِينِ أَهْلُ الْوَبَرِ
قَبْلَ مَطْلِعِ الشَّمْسِ ۝

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے پاس
اہل یمن آئے ہیں ان کے دل سب سے زیادہ
نرم ہیں، ایمان اور حکمت یعنی ہیں، اور کفر کا گڑھ مدینہ
کے مشرق میں ہے۔

۹۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُوَيْبٍ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَتَاكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ هُمَا لَيْسَ
قُلُوبًا وَأَرَقُّ أَفْئِدَةً الْإِيمَانُ يَمَانٌ وَالْحِكْمَةُ
يَمَانِيَّةٌ رَأْسُ الْكُفْرِ قَبْلَ الْمَشْرِقِ ۝

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اس میں آخری
جملہ نہیں ہے۔

۹۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَزُهَيْرُ بْنُ
حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَلَوْ يَدُ كُورَ رَأْسِ الْكُفْرِ قَبْلَ الْمَشْرِقِ
۱۰۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي عَدِيٍّ - قَحْدَثَنِي بِهَرَبُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ جَرِيرٍ وَزَادَ
الْفَخْرُ وَالْخَيْلَاءُ فِي أَصْحَابِ الْإِدْيَلِ وَالسَّكِينَةُ
وَالْوَقَارُ فِي أَصْحَابِ الشَّاءِ ۝

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور بتلایا
کہ اس سند کے ساتھ روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں
غرور اور تکبر اونٹ رکھنے والوں میں اور عاجزی اور
وقار بکریاں رکھنے والوں میں ہے۔

۱۰۱ - وَحَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ الْحَارِثِ الْمُخَرَّمِيُّ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الرَّبِيعِ مِمَّنْ جَاءَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ شقاوت اور سنگ دلی مدینہ کے مشرق میں
ہے۔ اور ایمان اہل حجاز میں ہے۔

يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
غَلُظَ الْقُلُوبُ وَالْجَفَاءُ فِي الْمَشْرِقِ وَالْإِيمَانِ
فِي أَهْلِ الْحِجَازِ -

یمن کی طرف ایمان کی نسبت کرنے کی توجیہ | حدیث نمبر ۸۹ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: سنو ایمان اس طرف ہے۔

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: بعض علماء نے اس حدیث کو ظاہر پر محمول نہیں کیا، کیونکہ ایمان کا مبداء تو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں ہے اور اس حدیث کی حسب ذیل توجیہات ہیں:

- (۱)۔ یمن سے مراد مکہ ہے کیونکہ مکہ نہامہ سے ہے اور نہامہ ان بنی یمن سے ہے۔
 - (۲)۔ یمن سے مراد مکہ اور مدینہ ہے کیونکہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبوک میں تھے اس وقت آپ نے یہ ارشاد فرمایا تھا، اس وقت مکہ اور مدینہ آپ کے اور یمن کے درمیان میں تھا تو آپ نے یمن کی جانب اشارہ کر کے فرمایا ایمان اس طرف ہے اور اس سے آپ کی مراد مکہ اور مدینہ تھی، جیسے کعبہ کے ان دو کونوں کو ارکانِ یمانیہ کہتے ہیں جو یمن کی جانب ہیں۔
 - (۳)۔ اہل یمن سے مراد انصار ہیں، کیونکہ وہ اصل یمن کے رہنے والے تھے اور چونکہ انھوں نے آپ کی نصرت کی تھی، اس لیے آپ نے ایمان کو ان کی طرف منسوب کیا۔
- بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور یمن کی طرف ایمان کی نسبت کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں ایمان نہ ہو، اور یمن والوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں یمن میں رہتے تھے، قیامت تک کے لوگ مراد نہیں ہیں۔
- اسی حدیث میں ہے شقادت اور سنگدلی قبیلہ ربیعہ اور مضر میں ہے | اونٹ پالنے والوں میں سنگدلی کی وجہ سے یہ کثرت اونٹ پالتے ہیں۔

علامہ ابی مالکی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: اونٹوں کا ذکر اونٹوں کی خصوصیت کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ اس سے مراد مال کی کثرت ہے کیونکہ لوگوں کو حقیر جاننے اور تمکیر کرنے کا سبب مال کی کثرت ہے، اور اونٹوں کا ذکر اس لیے کیا گیا ہے کہ اس زمانہ میں عرب میں مال کی کثرت کی علامت اونٹوں کی کثرت تھی۔ ۷

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۵۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۴۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۱ ص ۱۵۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

شیطان کے دو سینگوں سے کیا مراد ہے؟ نیز اس حدیث میں ہے کہ (مدینہ کے) مشرق علامہ ابی مالکی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

مشرق سے مراد مدینہ کا مشرق ہے اور وہ نجد ہے، اسی طرح تبوک کے مشرق میں بھی نجد ہی ہے، نیز اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ: اے اللہ! ہمارے یمن اور شام میں برکت دے، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے نجد میں؟ تیسری بار آپ نے فرمایا: ہاں! اور طاعون ہوگا، اور شیطان کا سینگ وہیں سے نکلے گا، ایک اور حدیث میں ہے اے اللہ! مغز کو سختی سے پھیل دے، اور مغز بھی نجد میں ہے۔ یہ صوبہ نجد میں ایک مقام ہے عینہ اسی جگہ سیدہ کذاب پیدا ہوا اور اسی جگہ محمد بن عبدالوہاب، نجدی پیدا ہوا، اور ان کی وجہ سے لوگوں کے عقائد متزلزل ہوئے، اور بہت فتنے ظاہر ہوئے۔ ہو سکتا ہے کہ اس حدیث میں شیطان کے جو دو سینگوں کا ذکر کیا گیا ہے، اس سے مراد یہی دو شخص ہوں۔

فقہ اور حکمت کی تعریفات | حدیث نمبر ۹۷ میں ہے: ایان اور حکمت یعنی حسمہ۔ علامہ ابی مالکی نے جو حدیث نقل کی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں ایان بیانی ہے، فقہ بیانی ہے اور حکمت بیانی ہے، نور محمد صرح المطالع کے نسخہ میں فقہ کا لفظ نہیں ہے لیکن اس کے ساتھ جو علامہ نوری کی شرح ہے اس میں فقہ کا لفظ ہے۔

علامہ ابی مالکی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

فقہ کا لغوی معنی فہم، اور اصطلاحی معنی ہے: احکام شرعیہ فرعیہ جو دلائل تفصیلیہ سے حاصل کیے گئے ہوں، (امام ابوحنیفہ نے فقہ کی تشریح کی: نفس کا اپنے نفع اور ہنر کر جان لینا) اور یہاں فقہ سے مراد دین کی فہم ہے اور حکمت کا لغوی معنی ہے: جو چیز جہل سے منع کرے، ابن درید نے کہا ہر وہ علم جو حسن اور کمال کی طرف پہنچائے اور نقص اور قبیح سے مانع ہو وہ حکمت ہے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا
الْمُؤْمِنُونَ وَأَنَّ حُبَّ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْإِيمَانِ
وَأَنَّ إِقْنَاءَ السَّلَامِ سَبَبٌ لِحُصُولِهَا
۱۰۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

جنت میں صرف مومنین داخل ہوں گے مومنین
سے محبت رکھنا ایمان کی علامت ہے اور
زیادہ سلام کرنا محبت کا سبب ہے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المسلم ج ۱ ص ۱۵۹ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
۲۔ اکمال الکمال المسلم ج ۱ ص ۱۶۰

أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
حَتَّى تَوْمِنُوا وَلَا تَوْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا وَلَا آدُ لَكُمْ عَلَى
شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمْ شَيْئًا تَحَابَبْتُمْ أَفْشُوا السَّلَامَ
بَيْنَكُمْ

۱۰۳۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ أَنَّ
جَرِيرَ بْنَ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُونَ
الْجَنَّةَ حَتَّى تَوْمِنُوا بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي
مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٍ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک ایمان
نہیں لاؤ جنت میں داخل نہیں ہو گے اور تم اس وقت
تک مومن (کامل) نہیں ہو گے۔ جب تک آپس میں
محبت نہ کریں گے کیا میں تم کو ایسی چیز نہ بتلاؤں کہ
جس پر عمل کر کے تم ایک دوسرے سے محبت کرنے
لگو؟ ایک دوسرے کو بہ کثرت سلام کیا کرو۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان فرمائی، اور کہا
یہ حدیث اس سند کے ساتھ کچھ تغیر کے ساتھ منقول
ہے اس میں یوں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ و قدرت
میں میری جان ہے، جب تک ایمان نہیں لاؤ گے
جنت میں داخل نہیں ہو گے، بقیہ حدیث اسی طرح

ہے۔ وہ افعال جن کی وجہ سے ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان
سے محبت ہو سکتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

مسلمانوں کے درمیان حسن معاشرت کا بیان

وسلم نے متعدد احادیث میں بیان فرمائے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ ملاقات کے وقت سلام کرنے میں پہل
کرنا اگر وہ سلام کرے تو اس کے سلام کا جواب دینا، چھینک آنے پر جب وہ الحمد للہ کہے تو یرحمک اللہ کہنا،
بیمار ہو تو اس کی عیادت کرنا، اور اس کے بال بچوں کی خبر گیری کرنا، اور مدد کرنا، موت پر اس کے جنازہ میں شریک
ہونا، موت کے بعد اس کے حق میں مغفرت کا دعا کرنا اگر کوئی مسلمان قسم کھالے تو قسم پوری کرنے میں اس کی مدد کرنا
ہر حال میں اس کی خیر خواہی چاہنا، اس کی غیر ماضی میں اس کے گھر کی حفاظت کرنا، آپس میں اگر ناچاقی ہو جائے تو تین
دن سے زیادہ سلام و کلام نہ چھوڑنا، کسی زیادتی پر انتقام لینے کی بجائے معاف کر دینا، جو مسلمان کسی دینی یا دنیاوی
معاملہ کا علم نہ رکھتا ہو، اس کو وہ علم سکھانا، چھوٹوں پر شفقت اور بڑوں کی تعظیم کرنا، اپنی ذات سے کسی مسلمان کو ضرر اور
تکلیف نہ پہنچنے دینا، ہر مسلمان سے عاجزی اور انکساری سے پیش آنا۔ ہر مسلمان سے مسکراتے ہوئے خوشگوار
حال میں ملنا، سچ بولے، وعدہ وفا کرے، امانت ادا کرے، اپنے لیے جو پسند کرے وہی اپنے مسلمان بھائی
کے لیے پسند کرے، اگر وہ مسلمان آپس میں ناراض ہوں تو ان کی صلح کرادے، کسی مسلمان کی غیبت کرے نہ چغلی کھائے
نہ اس پر افتراء باندھے، نہ اس کے بارے میں بدگمانی کرے، نہ اس کے شخصی احوال کی کھوج میں لگا رہے۔ اگر کسی مسلمان کے
عیب پر مطلع ہو جائے تو اس کی پردہ پوشی کرے، بیماری، تنگ دستی یا کسی بھی ضرورت کے موقع پر اس کی مدد
کرے، مسلمان سے محبت کا تقاضا یہ ہے کہ کسی مسلمان کو دشوار کام کے لیے نہ کہے بلکہ دشوار کاموں میں اس کی
مدد کرے، اس سلسلہ میں اپنی جان اور مال سے دریغ نہ کرے، مال سے خدمت کرنے کے تین مراتب ہیں،

اول یہ کہ ایک مسلمان کو اپنے نوکر کے مرتبہ میں رکھے، اور اس کی ضرورت کے وقت اس کے سوال سے پہلے اپنا بچا ہوا مال اس کو دے دے اور یہ ادنیٰ درجہ ہے، دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ اس کو اپنی ذات کے مرتبہ میں رکھے اور اس کی ضرورت کو اپنی ضرورت سمجھے اور اپنے مال کو اس میں شریک رکھے، تیسرا مرتبہ یہ ہے کہ اس کی ضرورت کو اپنی ضرورت پر مقدم رکھے، اور اپنے آپ پر اس کو ترجیح دے۔ اس طرح اپنی ذات سے بھی ان تین درجات سے اس کی مدد کرے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الدِّينَ النَّصِيحَةُ

دین خیر خواہی ہے

حضرت قسیم داری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دین خیر خواہی کا نام ہے ہم نے عرض کیا معذور کس کی خیر خواہی کریں، آپ نے فرمایا، اللہ کی، کتاب اللہ کی، رسول اللہ کی، اللہ مسلمان کی اور عام مسلمانوں کی۔

۱۰۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قُلْتُ لِسُهَيْلِ بْنِ عَمْرٍو وَاحِدًا ثَنَا عَنْ الْقُتَيْبَةِ عَنْ أَبِيكَ قَالَ وَرَجَوْتُ أَنْ يُسْقِطَ عَنِّي رَجُلًا قَالَ فَقَالَ مِيعَةُ بْنُ أَبِي سَمْعَةَ مِنْ أَبِي كَانَ صَدِيقًا لَهُ يَالشَّامِ ثُمَّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ تَمِيمٍ الدَّارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدِّينُ النَّصِيحَةُ قُلْنَا لِمَنْ قَالَ لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور فرمایا اس سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

۱۰۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ الْكِنِّيِّ عَنْ تَمِيمٍ الدَّارِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔

امام مسلم نے تیسری سند بیان کی اور فرمایا اس سند کے ساتھ بھی حضرت قسیم داری سے یہ حدیث مروی ہے۔

۱۰۶۔ وَحَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ يَعْنِ ابْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَرٍّ وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَزِيدَ مِيعَةُ وَهُوَ يَحْدِثُ أَبُو سَالِحٍ عَنْ تَمِيمٍ الدَّارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز پڑھنے، زکوٰۃ دینے اور ہر مسلمان کے ساتھ خیر خواہی کرنے پر بیعت کی ہے۔

۱۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُسَيْرٍ وَأَبُو سَامَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ جَرِيرٍ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنَّصِيحِ بِكُلِّ مُسْلِمٍ۔

۱۰۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ ثُمَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ سَمِعَ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ بَايَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّصْرِ بِكُلِّ مَسْلَمٍ۔

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر مسلمان کی خیر خواہی کرنے پر بیعت کی۔

۱۰۹۔ حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَيَعْقُوبُ الدَّوْرَقِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ سَيَّارٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ بَايَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فَلَقِّنَنِي فِيمَا اسْتَطَعْتُ وَالنَّصْرَ بِكُلِّ مَسْلَمٍ۔

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کاموں کے کرنے کی بیعت کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر حکم دل سے سننا، ہر حکم پر عمل کرنا، مسلمان کے ساتھ خیر خواہی کرنا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ان تمام چیزوں پر بقدر استطاعت عمل کرنے کی تلقین فرمائی۔

اللہ تعالیٰ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عام مسلمانوں کی خیر خواہی کی تفصیل | اللہ تعالیٰ کی خیر خواہی کا مطلب ہے

اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کی تمام صفات پر ایمان لانا اس کے تمام احکامات پر عمل کرنا اور درحقیقت یہ اپنے آپ سے خیر خواہی ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی خیر خواہی سے مستغنی ہے اور کما باللہ سے خیر خواہی کا مطلب ہے کہ اس پر ایمان لائے، اس کی تعظیم کرے اس کی تلاوت کرے، اس کی آیات میں تدبر کرے اور اس کے مقتضی پر عمل کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خیر خواہی کا مطلب ہے آپ کی نبوت پر ایمان لائے آپ کی وحی، ہر نبی خبروں کی تصدیق اور آپ کے دیے ہوئے احکام پر عمل کرے، آپ کی تعظیم و توقیر کرے۔ آپ کے دوستوں سے محبت اور آپ کے دشمنوں سے عداوت رکھے، ائمہ مسلمین سے مراد اگر حکام ہیں تو اس کا مطلب ہے یہی میں ان کی اطاعت کرے، ان کے خلاف بناو نہ کرے اور اگر مجتہدین یا اصحاب فتاویٰ علماء مراد ہیں تو مطلب یہ ہے کہ ان کی تقلید کرے اور ان کے فتوے پر عمل کرے اور عام مسلمانوں کی خیر خواہی یہ ہے کہ دنیا اور آخرت میں ان کی خیر کی طرف رہنمائی کرے، ان کی مصیبت اور تکلیف کو دور کرے۔ ان کے غیوب کی پردہ پوشی کرے، ان کی جان و مال اور عزت کی حفاظت کرے اور ان کو فائدہ پہنچائے۔

بَابُ بَيَانِ نَقْصَانِ الْإِيمَانِ بِالْمَعَاصِي وَتَقْيِهِ عَنِ الْمَتَكَلِّسِ بِالْعَصِيَّةِ عَلَى إِمْرَادَةٍ نَفِي كَمَالِهِ

گناہوں سے ایمان کامل میں کمی اور گناہ کے ارتکاب کے وقت ایمان کامل کا منتفی ہونا

۱۱۰۔ حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ بْنِ النَّجَّارِ بْنِ أَبِي نَافِعٍ وَهَبٌ قَالَ
أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا
سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ
يَقُولَانِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ
يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ
يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ
يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ قَالَ أَبُو شَهَابٍ فَأَخْبَرَنِي
عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ
أَبَا بَكْرٍ كَانَ يَحَدِّثُهُمْ هَذَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
ثُمَّ يَقُولُ وَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَدْعُو مَعَهُمْ وَ
لَا يَنْتَهَبُ نَهْبَةً ذَاتَ شَرَفٍ يَرْفَعُ الْكَفَّ إِلَيْهِ
فِيهَا أَبْصَارُهُمْ حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ۔

۱۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ ابْنُ
الْكَوَيْتِ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي
قَالَ حَدَّثَنِي عُتَيْلُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ قَالَ أَبُو
شَهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ
الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزْنِي الزَّانِي وَاقْتَصَّ الْحَدِيثُ
بِمِثْلِهِ يَذْكُرُ مَعَهُ ذِكْرُ النَّهْبَةِ وَلَحْدِيدُ كُرْدَاتٍ
شَرَفٍ قَالَ وَ قَالَ أَبُو شَهَابٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ
ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ هَذَا إِلَّا ذِكْرَ النَّهْبَةِ۔

۱۱۲۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّائِزِيُّ
قَالَ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
الْأَوْثَارِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَابْنِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص
ایمان کی حالت میں زنا نہیں کرتا نہ کوئی شخص ایمان
کی حالت میں چوری کرتا ہے اور نہ کوئی شخص ایمان
کی حالت میں شراب پیتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
عنہ اس میں یہ اضافہ بھی کرتے تھے کہ نہ کوئی شخص
حالت ایمان میں کسی عمدہ چیز کو برسرِ عام لوٹ کے سامنے
لوٹتا ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے کہا اس سند
کے ساتھ روایت میں لوٹی ہوئی چیز کی عمدگی کا ذکر نہیں
ہے، اور ایک اور سند بیان کر کے فرمایا اس روایت
میں سرے سے لوٹ کا تذکرہ ہی نہیں ہے۔

امام مسلم ایک اور سند بیان کر کے فرماتے ہیں:
اس روایت میں لوٹ کا ذکر ہے مگر لوٹی ہوئی چیز کے
عمدہ ہونے کا بیان نہیں ہے۔

سَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ
بْنِ هِشَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
أَبِي بَكْرٍ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَذَكَرَ
الثُّبَّةَ وَلَمْ يَكُنْ ذَاتَ شَرْفٍ -

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی ہے یہ روایت
بھی حضرت ابو ہریرہ پر ختم ہوئی۔

۱۱۳- وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْحَلَوَاتِي قَالَ
حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
بْنُ الْمُطَّلِبِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ
يَسَارٍ مَوْلَى مَيْمُونَةَ وَحَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی ہے یہ روایت
بھی حضرت ابو ہریرہ پر ختم ہوتی ہے (بظاہر مقصد یہ
ہے کہ یہ روایت ان دو سندوں سے بھی ثابت ہے)

۱۱۴- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّادَ وَرَدِي عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

امام مسلم ایک سند بیان کر کے فرماتے ہیں
صفوان کی روایت میں یہ الفاظ نہیں ہیں کہ وہ شخص لوگوں
کے سامنے لوٹے اور ہمام کی روایت میں ہے کہ
لوگوں کے سامنے لوٹے اور یہ اضافہ بھی ہے کہ
کوئی شخص حالت ایمان میں کسی کے مال میں خیانت
نہیں کرتا لہذا تم ان تمام کاموں سے احتراز کرو۔

۱۱۵- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ أَقْبَعُ
الدَّرَاقُ قَالَ أَقْبَعُ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ
هُوَ لَا بِمِثْلِ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ غَيْرَ أَنَّ الْعَلَاءَ
وَصَفْوَانَ بَنِي سُلَيْمٍ لَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا يَرْفَعُ
النَّاسَ إِلَيْهِ فِيهَا أَبْصَارُهُمْ وَفِي حَدِيثِ هَمَّامٍ
يَرْفَعُ إِلَيْهِ الْمُؤْمِنُونَ أَعْيُنُهُمْ فِيهَا وَهُوَ
حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُرْمٍ وَنَزَادُ لَا يَغْلُ
أَحَدُكُمْ خَيْنَ يَغْلُ وَهُوَ مُؤْمٍ فَا يَأْكُمُ
وَأَيَّاكُمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص حالت
ایمان میں زنا نہیں کرتا اور نہ کوئی شخص حالت ایمان
میں چوری کرتا ہے اور نہ کوئی شخص حالت ایمان
میں شراب پیتا ہے لیکن ان افعال کے باوجود

۱۱۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا بَنُ
أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ ذَكْوَانَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ
سَلَّمَ قَالَ لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمٍ
وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمٍ -

توبہ کی گنجائش رہتی ہے۔

وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ
وَالْتَّوْبَةُ مَعْرُوضَةٌ بَعْدُ۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا
اس سند کے ساتھ بھی یہ حدیث مروی ہے۔

۱۱۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الدَّرَّاقِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ ذَكْوَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ قَالَ لَا يَذُفُ
الزَّانِي حِينَ يَذُفُ ثَمَرُ ذَكَرٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ شُعْبَةَ۔

حدیث الباب کی تشریح

اس حدیث کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ان حرام افعال کے ارتکاب کے وقت وہ شخص
قطعاً مومن نہیں ہوتا، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان حرام افعال کے ارتکاب کے
وقت اس میں نور ایمان نہیں ہوتا یا اس میں ایمان کامل نہیں ہوتا، البتہ اگر کوئی شخص ان افعال کو حلال سمجھ کر کرے تو وہ
کافر ہو جائے گا، اور اس میں بالکل ایمان نہیں رہے گا یا اگر ان کاموں کو معمولی سمجھے یا حرمت شرعی کی توہین کرتے
ہوئے یہ کام کرے تب بھی وہ العیاذ باللہ کافر ہو جائے گا لیکن یہ نیت مسلمان کے مال سے بہت بعید ہے۔
قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہ حدیث تمام قسم کے گناہوں کو شامل ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ زنا تمام افعال
شہوانیہ کو شامل ہے، چوری دنیا میں رغبت اور حرام کی حرص کو شامل ہے، شراب پینا ان تمام کاموں کو شامل ہے۔
جو اللہ تعالیٰ کی یاد سے غافل کرتے ہیں اور لوٹ مار، حقوق العباد کی رعایت نہ کرنے کی تمام صورتوں کو شامل ہے۔

منافق کی صفات کا بیان

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص
میں چار عادتیں ہوں گی وہ خالص منافق ہوگا، اور جس شخص
میں ان چار عادتوں میں سے کوئی ایک عادت ہوگی اس
میں نفاق کی ایک عادت ہوگی، جب تک کہ وہ اس
عادت کو نہ چھوڑ دے۔ ایک یہ کہ جب بات کرے تو
جھوٹ بولے، دوسری یہ کہ جب کوئی عہد کرے
تو اس کی خلاف ورزی کرے، تیسری یہ کہ جب کوئی
وعدہ کرے تو اس کو پورا نہ کرے اور چوتھی یہ کہ جب
کسی سے جھگڑا ہو تو بدکلامی کرے۔ امام مسلم فرماتے ہیں
کہ سفیان کی سند کے ساتھ جو روایت ہے اس میں ہیں
ہے کہ جس شخص میں ان میں سے کوئی عادت ہوگی اس میں
نفاق کی عادت ہوگی۔

بَابُ بَيَانِ خِصَالِ الْمُنَافِقِ

۱۱۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
عَنْ الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ
نَاوَكِيْعٌ قَالَ نَاَسُفِيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ مُرَّةَ عَنْ مُسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ
كَانَتْ فِيهِ خُلَّةٌ مِّنْهُنَّ كَانَ فِيهِ خُلَّةٌ
مِّنْ نِّفَاقٍ حَتَّى يَدَّعَهَا إِذَا
حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا وُعِدَ
أَخْلَفَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ
سُفْيَانَ وَإِنْ كَانَتْ فِيهِ نَحْصَلَةٌ مِّنْهُنَّ
كَانَتْ فِيهِ نَحْصَلَةٌ مِّنَ النِّفَاقِ۔

۱۱۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَالْكَفْظُ لِيَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَهْلٍ تَابِعُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي عَامِرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ۔

۱۲۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَةَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ مَوْلَى الْحَرَوِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَلَامَاتِ الْمُنَافِقِ ثَلَاثَةٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ۔

۱۲۱۔ حَدَّثَنَا عَقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعُتَيْبِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ قَيْسٍ أَبُو زَكِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ الْعَلَاءَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُحَدِّثُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ۔

۱۲۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو تَوَّضُّعٍ التَّمَارِيُّ وَعَبْدُ الْأَعْلَى ابْنُ حَتَّابٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ دَاوُدَ ابْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَحْيَى ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ الْعَلَاءِ وَذَكَرَ فِيهِ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافق کی تین نشانیاں ہیں جب بات کرے تو جھوٹ بولے، وعدہ کرے تو خلاف ورزی کرے اور اگر اس کے پاس امانت رکھی جائے تو اس میں خیانت کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافق کی تین علامات ہیں، جب بات کرے تو جھوٹ بولے، وعدہ کرے تو اس کے خلاف کرے اور اگر اس کے پاس امانت رکھی جائے تو اس میں خیانت کرے۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا کہ اس سند کے ساتھ روایت میں یہ اضافہ ہے منافق کی تین نشانیاں ہیں اگرچہ وہ نماز پڑھتا ہو، اور روزہ رکھتا ہو اور اپنے آپ کو مسلمان سمجھتا ہو۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی جو ابو ہریرہ پر ختم ہوتی ہے اس میں بھی یہ اضافہ ہے اگرچہ وہ نماز پڑھے، روزہ رکھے اور اپنے آپ کو مسلمان سمجھے۔

میں جصلتوں میں منافق کی علامتوں کے انحصار کی وجہ

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: منافق کی علامتوں کو تین میں منحصر کرنے کی وجہ یہ ہے

کہ ثواب اور عذاب کا ملازمین چیزوں پر ہے، نیت، قول اور فعل، اور منافق میں یہ تینوں چیزیں فاسد ہیں، نیت کا فساد اس میں ہے کہ جب منافق وعدہ کرتا ہے تو اس کے خلاف کرتا ہے، کیونکہ وعدہ کی خلاف ورزی اس وقت قابل مذمت ہے جب وعدہ کرتے ہی دل میں اس کے خلاف کرنے کی نیت کر لے، لیکن جب وعدہ کرتے ہی اس کے پورا کرنے کا عزم ہو، پھر کوئی مانع پیش آجائے یا کسی اور سبب سے اس کی رائے بدل جائے تو یہ

صفت نفاق نہیں ہے، کیونکہ طبرانی کی روایت میں اس طرح ہے:

اذا وعد دھو بحدث نفسه انه يخلع - وعدہ کرتے وقت اس کے دل میں یہ تھا کہ وہ اس کے خلاف کرے گا۔
 علمائے بیان کیا ہے کہ جب کوئی انسان وعدہ کرے تو مستحب یہ ہے کہ اس کو پورا کرے۔ اور وعدہ کو پورا نہ کرنا مکروہ تنزیہی ہے، اور مستحب یہ ہے کہ جب وعدہ کرے تو اس کے ساتھ "ان شاء اللہ" کہہ لے تاکہ وعدہ پورا نہ کرنے کی صورت میں صورتہ کذب کا ترکیب نہ ہو اور جب کسی شخص کو سزا دینے کی دھمکی دی ہو، اور دھمکی پورا کرنے میں کوئی خرابی نہ ہو تو اس دھمکی کو پورا نہ کرنا افضل ہے اور قول کا فساد یہ ہے کہ جب منافق بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے اور فعل کا فساد یہ ہے کہ منافق کے پاس جب امانت رکھوائی جاتی ہے تو وہ اس میں خیانت کرتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ منافق کی نیت قول اور فعل تینوں میں فساد ہوتا ہے۔

ان تین خصلتوں کے منافقوں کی علامت ہونے کی وجہ | علمائے اس حدیث کو مشکل قرار دیا ہے کیونکہ جن تین چیزوں کو اس حدیث میں منافق کی علامتیں

قرار دیا ہے یہ اوقات اس مسلمان میں بھی پائی جاتی ہیں جو دل اور زبان سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تسبیح کرتا ہے، حالانکہ اس پر اجماع ہے کہ اس پر کفر کا حکم لگایا جائے گا نہ نفاق کا، اس وجہ سے علماء نے اس حدیث کی حسب ذیل توجہات کی ہیں:-

(۱) - یہ تین خصلتیں نفاق کی خصلتیں ہیں اور جس شخص میں یہ تین خصلتیں ہوں گی وہ منافق کے مشابہ ہوگا، اور ان کے اوصاف سے متصف ہوگا، کیونکہ نفاق باطن کے خلاف ظاہر کرنے کو کہتے ہیں اور ان تین خصلتوں میں باطن کے خلاف اظہار ہوتا ہے۔

(۲) - جس شخص میں اکثر و بیشتر یہ خصلتیں پائی جائیں وہ منافق ہوگا اور جس شخص میں کبھی یہ خصلتیں پائی جائیں وہ منافق نہیں ہوگا۔

(۳) - نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان خصلتوں کو ہمیشہ کرنے اور عادت بنانے سے ڈرانے کے لیے یہ فرمایا ہے کہ یہ منافق کی علامات ہیں، جس طرح حدیث میں ہے:

التاجر فاجر و اکثر صدق امتی - تاجر جھوٹ بولنے والا ہے اور میری امت کے اکثر قاری منافق ہیں۔

اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ تمام تاجر جھوٹ بولتے ہیں اور اکثر قاری دکھاوے کے لیے قرآن

مجید پڑھتے ہیں، بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تحذیراً یہ ارشاد فرمایا ہے

(۴) - نفاق کی دو قسمیں ہیں نفاق اعتقادی یعنی انسان کے دل میں کفر ہو اور زبان سے ایمان کا اظہار کرے، اور نفاق عملی یعنی خلوت میں ارکان دین کی حفاظت نہ کرے اور لوگوں کے سامنے ارکان دین پابندی ادا کرے، یہ کم درجہ کا نفاق ہے۔ اور اس حدیث میں اس قسم کا نفاق مراد ہے۔

(۵) - یہ حدیث ایک خاص منافق کے متعلق ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ یہ تھا کہ آپ صراحتاً یہ نہیں فرماتے تھے کہ فلاں شخص منافق ہے بلکہ اشارہ اور کنایہ سے فرماتے تھے، اسی طرح یہاں بھی اس منافق کا ذکر اس میں پائی جلد نے دال علامتوں کے ساتھ فرمایا۔

۱۷۔ اس سے مراد عہد رسالت کے وہ منافقین ہیں کہ جب وہ یہ کہتے کہ ہم ایمان لائے تو جھوٹ بولتے، ان کے پاس دین امانت رکھا جاتا تو وہ اس میں خیانت کرتے اور دین کی نصرت کا وعدہ کرتے اور اس کے خلاف رہے۔ سعید بن جبیر کو اس حدیث میں اشکال ہوا، انھوں نے حضرت عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے اس حدیث کے متعلق پوچھا، انھوں نے کہا ہم کو بھی اس حدیث میں اشکال ہوا تھا جب ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا اس حدیث سے کیا تعلق ہے، میں نے اس حدیث میں منافقین کی نشانیاں بیان کی ہیں میں نے جو یہ کہا ہے کہ جب وہ بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے اس سے مراد یہ ہے:

اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون۔
(منافقین ۱۱)

جب منافق آپ کے پاس آتے ہیں تو کہتے ہیں ہم گواہی دیتے ہیں کہ بے شک ضرور آپ اللہ کے رسول ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ یقیناً ضرور آپ اللہ کے رسول ہیں اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ بیشک منافق ضرور جھوٹے ہیں۔

آپ نے فرمایا: بتاؤ کیا تم اس طرح ہو؟ ہم نے کہا نہیں! فرمایا پھر کوئی حجت نہیں تم اس سے بری ہو، اور یہ جو میں نے کہا ہے کہ جب وہ وعدہ کرتا ہے تو اس کے خلاف کرتا ہے تو اس سے مراد یہ ہے:

ومنهم من عهد الله لئن اثنأ من فضله لنصدقن، ولنكونن من الصالحين، فلما اثنهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون، فاعقبتهم نفاقاً في قلوبهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون۔

اور ان میں سے بعض وہ ہیں جنھوں نے اللہ سے عہد کیا تھا کہ اگر اللہ ہمیں اپنے فضل سے دے گا تو ہم ضرور صدقہ کریں گے، اور ہم ضرور نیکو کاروں میں سے ہو جائیں گے، تو جب اللہ نے ان کو اپنے فضل سے دے دیا تو وہ اس میں بخل کرنے لگے اور روگردانی کرتے ہوئے پلٹ گئے تو اس کے نتیجہ میں اللہ نے ان سے روز ملاقات تک ان کے دلوں میں نفاق رکھ دیا، کیونکہ انھوں نے اللہ سے اپنے وعدہ میں خلافت ورزی کی اور اس لیے کہ وہ جھوٹ بولتے تھے۔

(توبہ ۷۷ تا ۷۵)

آپ نے فرمایا بتاؤ کیا تم اس طرح ہو؟ ہم نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا پھر کوئی حجت نہیں تم اس سے بری ہو، اور یہ جو میں نے کہا ہے کہ جب اس کے پاس امانت رکھی جاتی ہے تو وہ اس میں خیانت کرتا ہے، اس سے مراد اللہ تعالیٰ کی اس امانت میں خیانت ہے:

انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابدين ان يحملنها واشفقن

بے شک ہم نے آسمانوں، زمینوں اور پہاڑوں پر اپنی اطاعت کی امانت پیش کی، انھوں نے

سہ زجاج نے کہا یہ حملتھا کا معنی ہے میخنتھا، سان العرب ج اس ۱۵، اتاج الروس ج ۲، ۳۸۸

تفسیر مبارک میں بھی اسی طرح ہے اور اس حدیث سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، اس آیت کے ترجمہ میں اکثر علماء نے غور نہیں کیا۔ منہ

منها وحملها الانسان ان كان ظلوما
جهولا

اس امانت میں خیانت سے انکار کیا اور خیانت
کرنے سے ڈرے، اور انسان نے اس امانت
میں خیانت کی، بے شک وہ بہت ظالم اور بڑا جبار تھا۔

(احزاب: ۷۲)

ہر انسان کے پاس اس کا دین بہ طور امانت رکھا گیا ہے مسلمان پشیدہ اور ظاہر عقل جانت کرتا ہے نماز
پڑھتا ہے، اور روزہ رکھتا ہے، اور منافق صرف لوگوں کے سامنے احکام شرعیہ کی اطاعت کرتا ہے،
آپ نے فرمایا کیا تم لوگ اس طرح ہو، ہم نے عرض کیا نہیں! آپ نے فرمایا پھر تم اس سے برمی ہو۔

(۸) حضرت خلیفہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ منافق صرف عہد رسالت میں تھے، اب صرف اسلام ہے یا کفر ہے
اور جو شخص دل میں کفر رکھے اور ظاہر اسلام کرے، وہ بظاہر مسلمان ہے اور حقیقت میں کافر ہے،

خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث میں جو علامتیں بیان کی گئی ہیں وہ عہد رسالت کے منافقین کے ساتھ مخصوص ہیں۔
(۹) اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ جس شخص میں یہ صفات ہوں وہ منافقین کی صفات کے ساتھ مشابہ ہے۔

(۱۰) اس حدیث میں نفاق عمل مراد ہے، کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت خلیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا
تھا: کیا تمہارے علم میں میرے اندر کوئی نفاق ہے؟

(۱۱) المنافق میں الف لام اگر جنس کا ہو تو پھر اس سے حقیقت نفاق مراد نہیں ہے، بلکہ یہ طور تمثیل اور تشبیہ
منافق کا اطلاق ہے، اور اگر اس میں الف لام عہد کا ہو تو کوئی خاص منافق مراد ہے یا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے منافقین مراد ہیں۔

بعض روایات میں منافق کی چار علامات بیان کی گئی ہیں لیکن یہ روایات اس حدیث کے معارض نہیں
ہیں، کیونکہ نفاق کی متعدد علامات تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی موقع پر تین علامتیں
بیان فرمائی اور کسی موقع پر چار، اور حصر کہیں نہیں فرمایا۔ لہ

مسلمان کو کافر کہنے والے کا حکم

بَابُ بَيَانِ حَالِ اِيْمَانٍ مَنْ قَالَ لِاخِيهِ

الْمُسْلِمِ يَا كَافِرٌ

۱۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
ابْنُ بَشِيرٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ
ابْنُ عُمَرَ عَنْ قَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكْفَرَ الرَّجُلُ أَخَاهُ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَخَاهُمَا.

۱۲۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَيَحْيَى
بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا
عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب
کوئی شخص اپنے (دینی) بھائی کو کافر کہتا ہے
تو دونوں میں سے کسی ایک شخص کی طرف کفر ضرور پڑتا ہے۔
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص
نے اپنے کسی (دینی) بھائی سے کہا اے کافر تو

۱۲۵ - علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ عمدة القاری ج ۱ ص ۲۲۲-۲۲۱ مختصاً وموضئاً مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بیروت

إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ
ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَيُّمَا امْرِئٍ قَالَ لِذِيخِرٍ يَا كَافِرٌ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا
إِنْ كَانَ كَمَا قَالَ وَإِلَّا رَجَعَتْ عَلَيْهِ -

۱۲۵۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا حُسَيْنُ
الْمَعْلَمُ عَنْ ابْنِ بَرِيدَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ أَنَّ أَبَا
الْأَسْوَدِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْسَ مِنْ رَجُلٍ ادَّعَى
لِغَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ إِلَّا كَفَرَ وَمَنْ ادَّعَى مَا لَيْسَ
لَهُ فَلَيْسَ مِنَّا وَلَيْتَبَوُّا مَقْعَدَكُمْ مِنَ النَّارِ وَمَنْ
دَعَا رَجُلًا بِالْكَفْرِ أَوْ قَالَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَلَيْسَ
كَذَلِكَ إِلَّا عَادَ عَلَيْهِ -

کفر دونوں میں سے ایک کی طرف ضرور لوٹے گا، اگر
وہ شخص واقعی کافر ہو گیا تھا تو ٹھیک ہے ورنہ کفر
کہنے والے کی طرف لوٹ آئے گا۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے علم
کے باوجود اپنے نسب کے خلاف کسی اور سے
نسب قائم کیا اس نے کفر کیا اور جس شخص نے
دوسرے کی چیز پر دعویٰ کیا وہ ہم میں سے نہیں ہے
وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے، اور جس نے کسی شخص کو کافر
یا دشمن خدا کہہ کر پکارا حالانکہ وہ ایسا نہیں ہے تو یہ کفر
اس کی طرف لوٹ آئے گا

مسلمان کو کافر کہنے والے کی تکفیر کی توجہات

علامہ یحییٰ بن شرف نوروی لکھتے ہیں:

بعض علماء نے اس حدیث کو مشکل احادیث میں

شمار کیا ہے کیونکہ اس حدیث کا ظاہر معنی مراد نہیں ہے، اس لیے اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ قتل، زنا اور
اسی طرح دوسرے کبیرہ گناہوں کی وجہ سے مسلمان کی تکفیر نہیں کی جاتی، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنے مسلمان
بھائی کو "اے کافر" کہے درآں حالیکہ اس کا یہ اعتقاد نہ ہو کہ دین اسلام باطل ہے تو اس کی تکفیر نہیں کی
جائے گی اس وجہ سے اس حدیث کی حسب ذیل توجہات کی گئی ہیں:

- (۱)۔ جو شخص جائز اور حلال سمجھ کر کسی مسلمان کو اے کافر کہے وہ کافر ہو جائے گا۔
- (۲)۔ جو شخص مسلمانوں کو بہ کثرت کافر کہے گا اس کی شامت سے وہ خود مال کار کافر ہو جائے گا۔
- (۳)۔ جو شخص کسی مسلمان کو کافر کہہ رہا ہے وہ درحقیقت خود کو کافر کہہ رہا ہے کیونکہ جس کو کافر کہہ رہا
ہے اس کے عقائد اسی کی مثل ہیں اور وہ اسی کی طرح مسلمان ہے۔
- (۴)۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی مسلمان کو کافر کہے گا تو اس کی تکفیر کا گناہ اس کی طرف لوٹے گا۔
- (۵)۔ اگر کسی شخص نے مسلمان کو بہ طور ست و شتم کافر کہا تو یہ گناہ کبیرہ ہے اور اگر مسلمان کو اس کے اسلامی عقائد
کی وجہ سے کافر کہا تو پھر یہ کفر اس کی طرف لوٹ جائے گا۔

(۶)۔ قاضی عیاض نے امام مالک بن انس سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث خوارج پر محمول ہے جو مسلمانوں کی تکفیر
کرتے تھے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ باقی اہل بدعت کی طرح خوارج کی بھی تکفیر نہیں کی جاتی۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوروی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱، ص ۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

مبتدعین اہل قبلہ کی تکفیر کے متعلق متکلمین کا نظریہ

علامہ تفتازانی لکھتے ہیں:

والجمعہ بین قولہما لا یکفر احد من
اہل القبلة وقولہما یکفر من قال بنحل
القرآن واستحالة الرویتا وسب الشیخین
اولعنہما وامثال ذلك مشکل

متکلمین کا ایک قول ہے کہ اہل قبلہ میں سے
کسی کی تکفیر نہیں کی جائے گی، اور ان کا دوسرا قول
ہے کہ قرآن مجید کو مخلوق کہنا، رویت باری تعالیٰ کو محال
کہنا، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کذاب یا لعنت
کرنا کفر ہے، ان دونوں قولوں میں تطبیق مشکل
ہے۔

علامہ عبدالعزیز پرہاروی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس اشکال کے تین جواب دیے گئے ہیں:

(۱) - تکفیر نہ کرنا شیخ اشعری اور ان کے موافق متکلمین کا مذہب ہے، ملتقی (منتقی) میں امام اعظم سے
بھی یہی مذہب مروی ہے، اور تکفیر کرنا فقہاء کا مذہب ہے لہذا دونوں قولوں کے قائل الگ الگ ہیں۔
(۲) - کتاب و سنت کے دلائل قطعیہ اور اجماع سلف کی اس پر دلالت ہے کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور
رویت باری واقع ہے، اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو مشرف عظیم موصول ہے، سو جو شخص
ان امور کا انکار کرے اس کو اہل قبلہ میں سے شمار نہیں کیا جائے گا۔

(۳) - جن علماء نے تکفیر کی ہے وہ تہدید اور تغلیط پر محمول ہے اس کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے۔
ناضل سیاح کوئی اس بحث میں لکھتے ہیں:

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کی جائے گی شیخ اشعری نے
بیان کیا ہے اور اکثر فقہاء نے اس کی موافقت کی ہے، ملتقی (منتقی) میں امام ابوحنیفہ سے بھی یہی
مروی ہے، اور دوسرے فقہاء نے اس قاعدہ کی موافقت نہیں کی اور انھوں نے کہا کہ ہم شیعہ اور معتزلہ
کی تکفیر کرتے ہیں چونکہ دونوں قولوں کا قائل ایک نہیں ہے، اس لیے ان میں تطبیق کی ضرورت
نہیں ہے۔

علامہ ابن ہمام اس بحث میں لکھتے ہیں:

واعلم ان الحكم بکفر من ذکرنا من اهل
الاهواء مع ما ثبت عن ابي حنيفة والشافعي

جان لو کہ ہم نے جو اہل اہواء (مثلاً حضرت
ابوبکر کی امامت کے منکر اور ان سب کرنے والے)

۱۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح عقائد نسفی ص ۱۲۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۲۔ مولانا عبدالعزیز پرہاروی، نبراس ص ۵۷۲، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور ۱۳۹۷ھ

۳۔ مولانا عبدالحکیم سیاح کوئی متوفی ۱۰۶۷ھ، حاشیہ عبدالحکیم علی انجیالی ص ۳۴۳، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ھ

رحمہما اللہ من عدم تکفیر اہل القبۃ من
المبتدعة کلہم عملہ ان ذلک المعتقد
نفسہ کفر قال قائل بہ قائل بہا ہو کفر وان
لم یکفر بناء علی کون قولہ ذلک عن استفراغ
وسعہ مجتہدا فی طلب الحق لکن جز مہم
ببطلان الصلاة خلفہ لا یصح هذا الجمع
اللہم الا ان یراد بعدم الجواز خلفہم عدم
الحل ای عدم حل ان یفعل وهو لا ینافی
الصحة والافہر مشکل واللہ سبحانہ
اعلم۔ ۱۵

پر کفر کا حکم لگایا ہے، حالانکہ امام ابو حنیفہ اور امام
شافعی رحمہما اللہ سے یہ ثابت ہے کہ مبتدعین اہل
قبلہ کی تکفیر نہیں کی جائے گی سوائے تکفیر کا محمل یہ ہے
کہ فی نفسہ یہ معتقدات کفر ہیں اور جو ان کا قول کرے گا
وہ کفر کا قول کرے گا، ہر چند کہ اس کی تکفیر نہیں کی
جائے گی، کیونکہ اس قول کے قائل نے حق کو طلب
کرنے کے لیے حتیٰ الوسع اجتہاد کر کے یہ قول کیا
ہے، لیکن ان کی اقتداء میں نماز کے بطلان کا قول
کرنا اس تطبیق کی نصیح نہیں کرتا، اسے اللہ! البتہ ان
کی اقتداء میں نماز کے بطلان کے قول کو اس پر محمول
کیا جائے، کہ ان کی اقتداء نہیں کرنی چاہیے اور یہ
چیز صحت نماز کے منافی نہیں ہے، اور اگر یہ توجیح
نہ کی جائے تو پھر اہل قبلہ کی عدم تکفیر کے قاعدہ سے
یقیناً اشکال واقع ہوگا، واللہ اعلم بالصواب۔

علامہ علی قاری اس بحث میں لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ نے اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنے پر تفصیل سے کلام کیا ہے خواہ وہ اہل معصیت ہوں یا اہل
بدعت اور امام اعظم کا یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنا کفر نہیں ہے، چنانچہ
ابو شکور سالمی نے مہتد میں اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے، کیونکہ اس تکفیر کا معنی ثابت نہیں ہے، مسلمان کو
سب کرنا فسق ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے اور اس لحاظ سے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اور دوسرے مسلمان
مساوی ہیں بلکہ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ کسی شخص نے حضرت ابوبکر اور عمر کو قتل کر دیا بلکہ حضرت عثمان اور حضرت
علی کو بھی قتل کر دیا تب بھی وہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک اسلام سے خارج نہیں ہوگا اور یہ مسلم ہے
کہ سب کرنا قتل کرنے سے کم درجہ کا گناہ ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص حلال کچھ کر قتل یا سب کرے تو وہ لامحالہ کافر
ہوگا، (الی قولہ) شرح عقائد میں ہے ”صحابہ کو سب کرنا اور ان پر طعن کرنا اگر اولہ قطعیہ کے مخالف ہو تو
کفر ہے جیسے حضرت عائشہ پر بیتان لگانا، ورنہ بدعت اور فسق ہے، اس عبارت میں یہ تصریح ہے
کہ متکلمین کے نزدیک حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنا کفر نہیں ہے۔ ۱۶
نیز علامہ علی قاری لکھتے ہیں:

۱۵۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۱۳۴، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کھڑ

۱۶۔ ملا علی بن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح فقہ اکبر ص ۷۲-۷۱، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۷۵ھ

ولا یحقی انہ یمکن ان یقال فی دفع
الاشکال ان جزمهم ببطلان الصلاة
خلفهم احتیاطاً لا یتلزم جزمهم
یکفرهم۔

(الی قولہ) وان المراد بعدم تکفیر احد
من اهل القبلة عند اهل السنة انہ لا
یکفر ما لم یوجد شیء من امارات الکفر
وعلاماته ولم یصدر عنه شیء من
موجباتہ۔

(الی قولہ) واختلفوا ایضاً هل یکفر
المخالف للحق بذلک الاعتقاد والقول
به علی وجه الاعتماد لا وذهب الاشعری
و اکثر اصحابہ الی انہ لیس بکافر، وبہ
یشعر ما قاله الشافعی رحمہ اللہ: لا ارد
شهادة اهل الاهواء الا الخطابیة
لاستحلالهم الکذب و فی المنتقی
عن ابی حنیفة رحمہ اللہ لم نکفر احداً
من اهل القبلة و علیہ اکثر الفقہاء و
من اصحابنا من قال یکفر المخالفین
وقال قد ماء المعتزلة یکفر القائل
بالصفات القدیمة و بخلق الاعمال و قال
الاستاذ ابو اسحاق نکفر من یکفرنا و من
لا فلا واختار الرازی ان لا یکفر احد من
اهل القبلة و قد اجیب عن الاشکال
بان عدم التکفیر مذهب المتکلمین
والتکفیر مذهب الفقہاء فلا یتحد
القائل بالانقیضین فلا محذور و لو
سلم فیجوز ان یکون للتغلیظ فی رد
ما ذهب الیه المخالفون والاول لا حد ترام

یہ بات معنی نہ ہے کہ اس اشکال کو دور کرنے کے
لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ روافض وغیرہ کی اقتدار میں نماز
کے باطل ہونے کا حکم اخیاطاً ہے، اور یہ ان کے
کفر کو مستلزم نہیں ہے۔

متکلمین نے جو یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ اہل سنت
کے نزدیک اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کی جائیگی
یہ اس وقت ہے کہ جب ان میں کفر کی کوئی علامت نہ
پائی گئی ہو اور نہ ان سے کوئی چیز موجب کفر صادر ہوئی
ہو۔

اس میں اختلاف ہے کہ جو شخص اعتقاد و حق کا مخالف
ہو اور اس کا اعتماد سے قائل ہو آیا اس کی تکفیر کی
جائے گی یا نہیں؟ امام اشعری اور ان کے اکثر اصحاب
کا مذہب یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہے، امام شافعی کا
یہ قول بھی اس کی تائید کرتا ہے کہ: میں خطابیہ کے
علاوہ باقی اہل ہوام کی شہادت کو مسترد نہیں کرتا اور خطابیہ
کی شہادت اس لیے مسترد کرتا ہوں کہ وہ جھوٹ کو
حلال قرار دیتے ہیں، منتقی میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
سے یہ منقول ہے کہ ہم اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں
کرتے، اکثر فقہار کا یہی مختار ہے اور ہم سے بعض
اصحاب نے مخالفین کی تکفیر کی ہے اور قدیم معتزلہ
ان کی تکفیر کرتے تھے جو اللہ تعالیٰ کی صفات کو قدیم
مانتے تھے، اور استاذ ابو اسحاق نے کہا جو ہماری
تکفیر کرے گا ہم اس کی تکفیر کریں گے، اور جو ہماری
تکفیر نہیں کرے گا ہم اس کی تکفیر نہیں کریں گے، امام رازی
کا مختار یہ ہے کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہ کی
جائے، اور اس اشکال کا یہ جواب بھی ہے کہ روافض
وغیرہ کی تکفیر نہ کرنا متکلمین کا مذہب ہے اور تکفیر
کرنا فقہار کا مذہب ہے، سو ان دو متضانی قولوں
کا قائل ایک نہیں ہے، اور اگر قائل ایک ہو تو تکفیر

شأن أهل القبلة فانهم في الجملة
معنا موافقون له

مخالفین کے روکی وجہ سے تغلیظ پر محمول ہے اور
تکفیر نہ کرنا ان کے اہل قبلہ ہونے کے احترام کی وجہ
سے ہے، کیونکہ یہ لوگ بعض امور میں بہر حال ہمارے
موافق ہیں۔

حدیث نمبر ۱۲۵ میں ہے: جس نے غیر کے مال پر دعویٰ کیا وہ ہم میں سے نہیں ہے، اس کی تشریح یہ ہے
غیر کے مال پر دعویٰ کرنے کا حکم | جس نے غیر کے مال پر حلال سمجھ کر دعویٰ کیا تو ہم میں سے نہیں ہے
کا مطلب ہے وہ ہمارے دین والوں میں سے نہیں ہے اور اگر
حلال نہیں سمجھا تو مطلب یہ ہے وہ ہمارے طریقہ صحیحہ پر نہیں ہے یعنی خصال محمودہ کا حامل نہیں ہے یا وہ ہماری
ابھی عادتیں رکھنے والا نہیں ہے۔

جو شخص علم کے باوجود اپنے باپ کے نسب
سے انکار کرے اس کے ایمان کا بیان

بَابُ بَيَانِ حَالِ إِيْمَانِ مَنْ رَغِبَ
عَنْ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے آباء
کے نسب کا انکار نہ کرو، جس شخص نے اپنے
باپ کے نسب سے انکار کیا وہ کافر ہو گیا۔

۱۲۶۔ حَدَّثَنِي هُرْدُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا
ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ جَعْفَرٍ ابْنُ رِبْعَةَ
عَنْ عَمْرِاءِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ يَقُولُ إِنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا
تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ
فَقَدْ كَفَرَ۔

حضرت ابو عثمان بیان کرتے ہیں کہ جب زیادہ سے بھائی
ہونے کا دعویٰ کیا گیا تو میں نے ابوہریرہ سے ملاقات کی (زیادہ ان کا
ماں بھایا بھائی تھا) اور ان سے کہا یہ تم نے کیا کیا میں نے کہا میں نے
حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے
کہ میں نے خود اپنے کانوں سے سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جس مسلمان نے اپنا نسب اپنے باپ
کے علاوہ کسی اور شخص سے منسوب کیا اس پر جنت
حرام ہے، حضرت ابوہریرہ نے کہا میں نے بھی رسول اللہ

۱۲۷۔ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مَالِكٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمُ
بْنُ يَسْرِقٍ قَالَ أَخْبَرَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ
أَبِي زَيْدًا يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرَةَ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا الَّذِي
صَنَعْتُ رَأَيْتُ سَمِعْتُ سَعْدَ ابْنَ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ
سَمِعْتُ أَدْنِيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ يَقُولُ مَنْ ادَّعَى أَبَا فِي الْإِسْلَامِ غَيْرَ أَبِيهِ
يَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ أَبِيهِ فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ فَقَالَ
أَبُو بَكْرَةَ وَأَنَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۱۲۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
يُحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ ابْنِ أَبِي نُمَيْرٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ
عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عُثْمَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ
كُلِيْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُهُ أَذُنَايَ وَدَعَا قَلْبِي أَنْ
مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَذَى
إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ أَبِيهِ فَالْجَنَّةُ
عَلَيْهِ حَرَامٌ۔

صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی سنا ہے۔
حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے خود اپنے کانوں سے سنا اور میں نے
دل میں یاد رکھا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا جس شخص نے اپنا باپ کسی اور شخص کو بنایا
حالانکہ وہ جانتا تھا کہ یہ اس کا باپ نہیں ہے تو اس
پر جنت حرام ہے۔

استلحاق زیاد کا بیان | زیاد حضرت ابو بکرہ کے ماں جائے بھائی تھے، ان کی والدہ زمانہ جاہلیت میں مار
بن کلدہ طیب کی لونڈی تھیں ان کا نام سمیہ تھا اسی کے پاس سمیہ کے بطن سے ابو بکرہ
پیدا ہوئے، پھر حارث نے سمیہ کی شادی اپنے ایک آزاد کردہ غلام سے کر دی، ابوسفیان اپنے کسی کام سے طائف
گئے ہوئے تھے انھوں نے سمیہ سے اس طرح کا نکاح کیا جس طرح کے نکاح زمانہ جاہلیت میں رائج تھے اور اس سے
مباشرت کی، اسی مباشرت کے نتیجہ میں زیاد پیدا ہوئے اور سمیہ نے زیاد کو ابوسفیان سے منسوب کیا، خود ابوسفیان
نے بھی اس نسب کا اقرار کر لیا تھا مگر خبیثہ طور پر۔

جب حضرت علی رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے اور زیاد نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے صلح کر لی تو زیاد نے
مصلحہ بن عبیدہ فہلبانی کو مقرر کیا کہ وہ حضرت معاویہ کو ابوسفیان کے بارے میں بتائیں اور حضرت معاویہ کی رائے بھی
تھی کہ زیاد کو اپنے نسب کے ساتھ لاحق کر کے انھیں اپنی طرف مائل کریں، چنانچہ انھوں نے ایسے گواہ طلب
کیے جو اس بات سے واقف ہوں کہ زیادہ کا نسب ابوسفیان سے لاحق ہو چکا ہے، چنانچہ بصرہ کے باشندوں
میں سے کچھ لوگوں نے اس بات کی گواہی دی کہ لیکن اکثر شیعان علی کو یہ بات ناگوار تھی حتیٰ کہ ان کے بھائی ابو بکرہ
بھی اس استلحاق کو ناپسند کرتے تھے۔ ۱۵

علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے زیاد کا استلحاق اس لیے کیا تھا کہ زمانہ جاہلیت میں نکاح کی بہت سی قسمیں تھیں
ان سب قسموں کو توڑ کر کرنے کی ضرورت نہیں، البتہ ان میں سے ایک قسم یہ تھی کہ کسی عورت سے بہت سے لوگ
مباشرت کرتے تھے پھر جب وہ حاملہ ہو کر بچہ جنم دیتی تو اس بچہ کو جس کی طرف چاہتی منسوب کر دیتی سودہ اس شخص کا بیٹا
قرار پا جاتا۔ اسلام نے نکاح کے اس طریقہ کو حرام قرار دیا لیکن نکاح کے جاہلی طریقوں میں سے جس طریقہ سے
بھی کوئی بچہ کسی باپ کی طرف منسوب ہوا ہو، اسلام کے بعد بھی اس کو اسی نسب پر برقرار رکھا گیا اور ثبوت نسب کے
معاملہ میں کوئی تفریق نہیں کی گئی۔ ۱۶

۱۵۔ علامہ عبدالرحمن بن خلدون متوفی ۸۰۸ھ تاریخ ابن خلدون ج ۳ ص ۷۰۸، مطبوعہ موسسۃ الاعلیٰ بیروت، ۱۳۹۰ھ

۱۶۔ علامہ ابن اثیر شیبانی متوفی ۷۴۳ھ، کامل ابن اثیر ج ۳ ص ۱۷۶، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۰ھ

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حضرت معاویہ نے سلسلہ میں زیاد کو اپنے نسب کے ساتھ لاحق کیا اور اس بات کی زیاد بن اسماء الحرامی مالک بن ربیعہ سلولی اور منذر بن زبیر رضی اللہ عنہم نے شہادت دی تھی، مراثی نے اس واقعہ کو اپنی مختلف سندوں سے روایت کیا ہے اور گواہوں میں مندرجہ ذیل ناموں کا اضافہ کیا:

جویرہ بنت ابی سفیان، مسور بن قوامہ البابی، ابن ابی نصر الشقی، زید بن نفیل الازدی، شعبہ بن الحلقم المازنی، بنو عمر و بن شیبان کا ایک شخص اور بنو مصطلق کا ایک شخص، ان سب نے ابو سفیان کے بارے میں گواہی دی کہ زیاد ان کا بیٹا ہے۔

اس سلسلہ میں سب سے زیادہ مضبوط بات یہ ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس استحقاق کو تسلیم کیا۔ آپ نے زیاد کے نام خط میں لکھا:

عن عائشہ ام المؤمنین الی زیاد بن ابی سفیان کہ

ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے ابو سفیان کے بیٹے زیاد کے نام۔ صحابہ کرام میں سے جن بعض حضرات کو اس نسب کو قبول کرنے میں تامل تھا، اس کی وجہ یہ تھی کہ ابو سفیان نے اس نسب کا اقرار برسر عام نہیں کیا تھا بلکہ خفیہ طور سے دس گواہوں کے سامنے بیان کیا جن میں بعض صحابہ کرام بھی شامل ہیں) لیکن جب امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک دس گواہوں سے یہ نسب ثابت ہو گیا اور ام المؤمنین نے اس کی تصدیق کر دی تو وہ اس معاملہ میں بالکل پاک دامن ہیں، جو لوگ اس معاملہ میں حضرت امیر معاویہ پر طعن کرتے ہیں انھیں خوف خدا کرنا چاہیے۔

بَابُ بَيَانِ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ

اس کا بیان کہ مسلمان کو بُرا کہنا فسق ہے اور اس سے قتال کرنا کفر ہے

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کو بُرا کہنا فسق ہے اور اس سے لڑنا کفر ہے راوی کہتا ہے کہ میں نے ابو وائل سے پوچھا کیا تم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے خود سنا ہے کہ وہ اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت

۱۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ الْوَيْلَانِيُّ وَعَوْنُ بْنُ سَلَامٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ قَهْدٍ تَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ كُلُّهُمْ عَنْ مُبَيِّدٍ عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، الاصابہ ج ۱ ص ۵۸۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ بردوان عبد القادر متوفی ۱۹۲۷ع، تہذیب تاریخ ابن عساکر ج ۵ ص ۴۱۱، مطبوعہ بیروت

کہتے ہیں ابو داؤد نے کہا ہاں۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْإِلهِ وَسَلَّمَ سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَ
قَتْلُهُ كُفْرٌ قَالَ مَنْ يَبِيدُ قَتَلْتُ لِأَبِي وَآئِلٍ
أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ يُرْوِيهِ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْإِلهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ وَلَيْسَ
فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ قَوْلُ مَنْ يَبِيدُ لِأَبِي وَآئِلٍ

۱۳۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَمْدُ بْنُ
مُثَنَّى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مَنْصُورٍ
وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَاعِقَانُ قَالَ نَاشِعَةُ
عَنِ الْأَعْمَشِ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْإِلهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے یہ فرمایا
اس سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۵ میں ہے: مسلمان کو بُرا کہنا فسق ہے۔

فسق کا بیان

فسق کا لغوی معنی خروج یعنی نکلنا ہے اور اصطلاح شرع میں فسق اس شخص کو کہتے ہیں جو
گناہ کبیرہ کر کے اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے باہر نکل آئے، گناہ کبیرہ فرض کے ترک اور حرام کے ارتکاب کو کہتے
ہیں۔ فسق کے تین مراتب ہیں:

(۱)۔ تغابی: گناہ کبیرہ کو بُرا جانتے ہوئے کبھی کبھی شامت نفس سے گناہ کرے۔

(۲)۔ انفہاک: گناہ کبیرہ میں لذت محسوس کرے اور اس کا عادی ہو جائے۔

(۳)۔ جہود: گناہ کو صحیح اور بہتر سمجھنے لگے اور اس کو صحیح سمجھ کر کرے، جب انسان فسق کے اس مرتبہ
پر پہنچ جاتا ہے تو گمراہی میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اگر وہ گناہ حرام قطعی ہو تو اسلام سے غاصب ہو کر کافر ہو
جائے گا ورنہ گمراہی میں تو کوئی شبہ نہیں ہے، العیاذ باللہ!

مسلمان کو ناحق گالی دینا حرام ہے اسی طرح مسلمان کو ناحق قتل کرنا حرام ہے۔

مسلمان سے قتال پر کفر کے اطلاق کی توجیہ | اس حدیث میں ہے کہ مسلمانوں سے جنگ کرنا
کفر ہے، یہ ظاہر مسلمانوں سے جنگ کرنا حرام

حدیث شریف میں جو اس کو کفر سے تعبیر کیا ہے یہ اس صورت پر محمول ہے جب کوئی شخص مسلمان کے
قتل کو حلال سمجھ کر اس کو قتل کرے، یا مطلب یہ ہے کہ یہ کافروں کا فعل ہے یا یہ کہ ناحق لڑائی مال کا ر کفر تک
پہنچا دیتی ہے۔ یا کفر بمعنی کفران نعمت ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو آپس میں بھائی بھائی بنا کر جو انعام کیا
تھا یہ اس کی ناشکری کرنا ہے۔



بَابُ بَيَانِ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا
يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ

۱۳۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ
بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ
عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ وَالتَّلْفُظُ
لَهُ قَالَ نَا أَيْ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُدْرِكٍ
سَمِعَ أَبَا لُرْعَةَ يُحَدِّثُ عَنْ جَدِّهِ جَرِيرٍ أَنَّهُ
قَالَ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجَّةِ
الْوَدَاعِ اسْتَنْصِيتُ النَّاسَ ثُمَّ قَالَ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي
كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ

۱۳۲۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ قَالَ نَا
أَيْ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ وَاقِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ
أُمِّ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ
۱۳۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَابُوكَرُ
بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا
شُعْبَةُ عَنْ وَاقِدِ بْنِ نَزِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ قَالَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ وَيُحَكِّمُ أَوْ قَالَ وَيُنَكِّمُ
لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ
بَعْضٍ

۱۳۴۔ وَحَدَّثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ
أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنْ وَاقِدٍ

اس حدیث کا بیان کہ میرے بعد ایک دوسرے
کی گردنیں مار کر کافر نہ ہو جانا۔

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حجۃ
الوداع کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مجھ سے فرمایا لوگوں کو خاموش کر دو، پھر فرمایا میرے بعد
ایک دوسرے کو قتل کر کے کافر نہ ہو جانا۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور فرمایا اس
سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع
کے خطبہ میں فرمایا سنو! میرے بعد ایک دوسرے کو
قتل کر کے کافر نہ ہو جانا۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا اس
سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۱ میں ہے: میرے بعد ایک
دوسرے کو قتل کر کے کافر نہ ہو جانا۔
ایک دوسرے کے قتل پر کفر کے اطلاق کی توضیحات
اہل سنت کا اس پر اجماع ہے کہ مسلمان کو قتل کرنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے لیکن یہ کفر نہیں ہے اور اس حدیث

میں مسلمان کے قتل پر کفر کا اطلاق کیا ہے، علماء اسلام نے اس اطلاق کی متعدد توجیہات بیان کی ہیں۔
(۱) جو شخص جائز اور حلال سمجھ کر مسلمان کو قتل کرے وہ کافر ہے۔

(۲) مسلمان کو قتل کرنا کفرانِ نعمت ہے، یعنی کفرِ ایمان کے مقابلہ میں نہیں شکمہ کے مقابلہ میں ہے۔
(۳) مسلمان کو قتل کرنے کی شامت بسا اوقات کفر تک پہنچا دیتی ہے۔

(۴) مسلمان کو قتل کرنا کفر کے مشابہ ہے کیونکہ یہ کافروں کا فعل ہے۔

(۵) کفر نہ کرو اور ہمیشہ مسلمان رہو تاکہ تمہیں کفر کی وجہ سے قتل نہ کر دیا جائے۔

(۶) کافر کا ایک مہنی ہے متکفر بالاسلاح، یعنی ہتھیاروں سے مسلح ہو کر ایک دوسرے سے جنگ نہ کرنا۔

(۷) ایک دوسرے پر (بلا وجہ) کفر کے فتوے نہ لگاؤ تاکہ اس کے نتیجہ میں ایک دوسرے کو قتل کر دیے۔

بَابُ إِطْلَاقِ اسْمِ الْكُفْرِ عَلَى الطَّعْنِ فِي النَّسَبِ وَالنِّيَاحَةِ

نَسَبِ میں طعن کرنے اور نوحہ کرنے پر کفر کا اطلاق

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں میں دو خصلتیں ایسی ہیں جن کی وجہ سے کفر میں مبتلا ہو ہیں کسی کے نسب میں طعن کرنا اور میت پر نوحہ کرنا۔

۱۳۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ كُلُّهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اثْنَانِ فِي النَّاسِ هُمَا يَرُمُ الْكُفْرَ الطَّعْنُ فِي النَّسَبِ وَالنِّيَاحَةُ عَلَى الْمَيِّتِ

شیخ مرتضیٰ حبیبی
ناضل لکھتے ہیں۔

تعزیر اور ماتم کے جواز پر علماء شیعوں کے دلائل اور ان کی تاریخ عہد بہ عہد

لَفْتِ عَرَبِيٍّ فِي اس کا مادہ "ع۔ ز۔ ی" ہے اور مجز و عززی یعنی عز آہ، مصیبت پر صبر کرنا، تعزیر (تفعلة) مزید، متقدم، تلقین صبر کرنا، تسلی دینا، پرسا دینا۔

قرآن مجید میں اس مادے کا استعمال بعض کے نزدیک سورۃ المعارج، آیت ۳۷ میں ہے: عَنْ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ (از عز می فعل ماضی: تسکینا کی) فقہ و حدیث میں اس لفظ کا استعمال الباب ذیل میں ملتا ہے: عبادات، جائز، آداب تلقین صبر و تسلی۔ فارسی ادب و تاریخ میں لفظ "تعزیر" و ارشادِ میت سے اظہارِ افسوس و اظہارِ ہمدردی کے لیے مستعمل ہوا ہے۔ مثنوی مولانا روم

و قفیفہ گب، ۱۳۷: ۵، شعر

سرسبہ چون نامہ بای تعزیر

پر معاصی متن آن باعاشیہ

شمارہ ۲۱۰۲ میں ہے:

اردو میں تعزیر کے معنی ہیں امام حسین علیہ السلام کی تربت، ضرب، عمارت، روضہ کی شبیہ، جسے سونے چاندی، لکڑی، بانس، کپڑے، کاغذ وغیرہ سے بناتے ہیں۔ یہ شبیہ غم، سوگ اور علامت محترم کے طور پر کبھی جلوس کی شکل میں لے کر نکلتے ہیں، کبھی گھروں، امام باڑوں یا ان کشادہ و مخصوص چوتروں پر رکھتے ہیں انھیں امام صاحب کا چوک کہا جاتا ہے۔

حیدر آباد دکن میں تعزیر تابلت اور ماتم و سینہ زنی کو کہتے ہیں۔ تعزیر کرنا = ماتم کرنا؛ تعزیر دار = ماتم دار سینہ زنی کرنے والا، وہ شخص جس کے گھر میں تعزیر رکھا جاتا ہو اور مجلس ہوتی ہو، محبت حسین، شیعہ، عزادار، تعزیر اپنی بناوٹ اور ساخت کے لحاظ سے صنعت کا اچھا نمونہ ہوتا ہے اور تعزیر بنانے والے اس کی شکل و صورت میں علاقائی خصوصیات اور کاریگری کے نمونے پیش کرتے ہیں، چنانچہ بعض تعزیرے سال سال دو سال تک بنتے رہتے ہیں، ان کے نام بھی الگ الگ ہیں مثلاً:

۱۔ ضرب و اس کی قسمیں: ان میں متنازع ترین ضرب وہ ہے جو عمارت روضہ امام حسین علیہ السلام کی ہو، شبیہ ہو۔ ایسی ضربیں نظام دکن، والی رامپور، راجہ محمود آباد اور کراچی کے بعض عزاداروں میں ہیں۔ ایک مومی ضرب حسین آباد لکھنؤ میں بنا ہی زمانے سے بنتی چلی آتی ہے۔

۲۔ ہنگامہ: یہ تعزیر محمل ناقہ یا عمارتی فل سے مشابہ ہوتی ہے اور عموماً لکھنؤ میں یا مضافات لکھنؤ میں بنائی ہے شاید نقشہ اس محل یا ڈول یا پلائی وغیرہ کا ہوتا ہو جس میں تبرکات رکھ کر شاہان ہلال قلعة سے مسجد جامع لے جاتے تھے۔

۳۔ صوھی تعزیر: بانس کی تیلیوں پر ضرب یا ہنگامہ یا کسی اور شکل کا ڈھانچا بنا کر اس پر موم چڑھایا اور کمال فن کا مظاہرہ کیا جاتا ہے۔

۴۔ جو کے تعزیر: ڈھانچے پر مٹی کی ایک ہلکی تہ جما کر گہروں یا جو کے دانے ترتیب سے چپکا دیتے ہیں، جن میں عاشور یا ربیع تک اکھوئے نکل آتے ہیں اور سارا تعزیر ایک رنگ ہو جاتا ہے اس تعزیر پر اشناٹے جلوس میں مسلسل پانی چھڑکتے جاتے ہیں۔

تعزیر کے اجزائے ترکیبی یہ ہیں: تخت، خطیرہ، تربت، علم (ضرب میں گزری)۔ پاکستان، کشمیر، خیال، ہندوستان، افریقہ میں عموماً ضرب اور تعزیر کا بیان کردہ فرق ملحوظ نہیں رکھا جاتا، لیکن دونوں خصوصی نسبت کی بنا پر مذہبی اور روایتی نقطہ نظر سے شیعوں، بعض سنیوں اور بہت سے ہندوؤں میں بھی یکساں قابل احترام ہیں۔ لکھنؤ وغیرہ میں "تخت" کے اوپر اور خطیرے کے درمیان دو تربتیں یا قبروں کی شبیہیں بھی ہوتی ہیں۔ سبز حضرت امام حسن علیہ السلام اور سبز حضرت امام حسین علیہ السلام کے لیے۔ اس سے خیال ہوتا ہے کہ تعزیر کسی ایسی عمارتی کی نقل ہے جس میں بعض مثل یا دوسرے سلاطین تربتیں رکھ کر جلوس کے ساتھ ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جاتے ہوں گے۔

تعزیرے عموماً ۲۹ ذی الحجۃ سے ۹ محرم تک آراستہ کر کے ایک خاص اور معین مقام پر رکھے جاتے ہیں جسے مختلف علاقوں میں مختلف ناموں سے موسوم کیا جاتا ہے، مثلاً عزادانہ، تعزیر خانہ، امام باڑہ، عاشور خانہ، امام خانہ، چوترا، چوک امام صاحب۔ جہاں تعزیر رکھا جاتا ہے وہاں مجلس ماتم، سوز خوانی، مراثیہ خوانی، روضہ خوانی

(۱)۔ جنگِ اُحُد (۳ ص) میں جب حضرت حمزہ بن عبد المطلب اور دوسرے صحابہ شہید ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہیدوں پر رونے والوں کی آوازیں سن کر فرمایا "لیکن حمزہ پر رونے والا کوئی نہیں" یہ سن کر سعد بن معاذ و اسید بن حنظل نے بنی عبد الاشعل کی غور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں بھیج دیں، جنھوں نے جناب حمزہ پر ماتم کیا (طبری طبع لائیدن ۱: ۳: ۱۲۲۵؛ ابن سعد، کتاب الطبقات الکبیر لائیدن ص ۳۱)؛

محرقہ، ص ۱۱۵، تاریخ الشیعہ، طبع نجف، ص ۳۲۔
عزادہ سی اور اظہارِ عقلم حسین پہلی اور دوسری صدی ہجری تک یونہی جاری ہے لیکن تیسری اور چوتھی صدی ہجری تک متقدم و متوہم
پر واقعات کمر بلا عام اجتماعات میں رقت انگیز و جوش آفرین طریقوں سے بیان ہوئے، چنانچہ
شیعہ اور غیر شیعہ اس حد تک متاثر ہوئے کہ سادات حسنی کے خروج مختار اور ابو مسلم خراسانی کی بغاوت میں اس تاثر کا اظہار کیا۔

۳۵۲ھ/۶۹۳ء میں بغداد پر دہلیویوں کا مکمل تسلط تھا۔ اس سال روز عاشورہ بغداد میں بازار کھل گیا بند کر دیے گئے اور مردوں سے کہا گیا کہ فوج کریں نیز عورتوں کا جلوس عزائنگویا گیا، غرض سرکاری طور پر غم منایا گیا (ابن اثیر کامل، بذیل حوادث ۳۵۲ھ، ابن کثیر تاریخ، مصر ۱۱: ۲۴۳ وغیرہ)۔ ۳۵۶ھ/۶۹۷ء میں عزیز با اللہ فاطمی نے مصر میں یوم حسین منایا (فوجی انقلاب سے پہلے مشہد اس الحسین مصر میں اکابر علما و عوام حتیٰ کہ خود شاہ فاروق جلوس کے ساتھ سبز چادر مزار پر چڑھانے جاتے اور غم مناتے تھے۔) (مجتبیٰ حسن وزیری: مصر کا محرم ۱۔ اس عہد کے لگ بھگ غوری آل شمسب عقیدت مندان اہل بیت میں شامل (فرشتہ: تاریخ لکھنؤ ۱۲۸۱ھ/۱۸۶۲ء، ۱: ۵۴) اور سندھ کے مسلمان اسماعیلی مذہب سے وابستہ ہو چکے تھے، بلکہ بہت سے سادات ہجرت کر کے یہاں آ گئے تھے۔ ولیم و عراق میں شیعہ پھیل گئے تھے، اس لیے ان علاقوں میں عزاداری ہونے لگی اور یہ مراسم اتنے عام ہو گئے کہ ادب میں اس کے استعارات و تشبیہات استعمال ہونے لگے (مثنوی رومی: تالیف قبل از ۶۰۰ھ، طبع نکلسن ۱۳۱۷ء، ۴: ۳۱) نیز حمیری (م ۵۱۶ھ) مقامہ: اوجید الدین: مقامات حمیدی (تالیف ۵۵۱ھ) مقامہ ۲۳ ھ رزرا الحسین ۱۔ اس شہرت و عمومیت کے باعث ان مراسم میں مقامی خصوصیات اور نسلی و قومی روایات داخل ہوتے گئے۔ بدایونی کے بقول ہمایوں کے عہد میں ایک ایرانی شاعر وارد ہند نے تعزیت کے مضمون پر مشتمل "نقش" نامی جو ریاض عاشورا معمارک میں پڑھے جاتے ہیں (منتخب التواریخ، کلکتہ ۱۸۶۸ء، ۲: ۲۸۱)۔ اکبر کے عہد میں بھی یہ سلسلہ باقی رہا، چنانچہ اگر سے کے قلعے سے اب تک ایک تعزیرہ برآمد ہوتا ہے جسے عہد اکبری سے منسوب کرتے اور مغل تعزیرہ کہتے ہیں۔

(کہا جاتا ہے) کہ جہانگیر کے عہد میں سید معین الدین موسوی اجیری کا اعزاز خانہ وجود میں آیا، چنانچہ یہ عزراخانہ مع وقف تاراگرٹھ میں اب تک موجود ہے (عزاداری کی تاریخ)۔ عالمگیر کے عہد میں تعزیرہ اور جلوس تعزیرہ کا رواج تھا۔ عالمگیر ہی نے جلوس تعزیرہ میں شمشیر زنی کو ممنوع قرار دیا۔ شاید اس کے بعد ان جلوسوں میں بانک بنوٹ کا رواج ہوا جو بعض غیر شیعہ تعزیریوں کے ساتھ اب بھی ہوتا ہے (عبید اللہ فرنگی محلی: ازالہ اوائم عزاداری کی تاریخ ص ۳۵)۔

اس کے بعد تو شاہان دہلی مراسم عزامیں اس حد تک اہتمام کرنے لگے کہ ساتویں محرم سے دسویں تک باقاعدہ تدریس اور زیارتیں، بہشتی اور فقیر و قیدی بننے کی رسمیں ادا ہونے لگی تھیں (ریزم آخر لا ہو ۱۹۲۵ء، ص ۵۶) بعد علم حیدری دشوکت حیدری لکھنؤ ۱۲۷ھ/عزاداری کی تاریخ، ص ۴۳۔ تفصیلات کے لیے دیکھیے میرا مقالہ بہادر شاہ ظفر کی عزاداری، طبع اسد، لاہور محرم ۱۳۷۸ھ)۔

دکنی ریاستیں عموماً شیعہ تھیں، اس لیے یہاں عزاداری نے بہت فروغ پایا، مجلس ماتم، جلوس تعزیرہ امام باڑے قائم ہوئے، محرم میں سوگ منایا گیا (ابراہیم زبیری: تاریخ بیجا پور، ص ۳۳-۳۴، نصیر الدین اشمی: دکن میں اردو باب سوم، ص ۲۲۳، تاریخ بیجا پور، محی الدین نور: سلطان قطب شاہ، شیعہ جرائد کے محرم نامے)۔ قطب شاہ غواصی، نصر قی وغیرہ کے مرانی (یورپ میں دکنی مخطوطات، طبع حیدرآباد) بھی ابتدائی عہد کی یادگار ہیں، حیدرآباد دکن اور راجپوتانے کی ریاستوں (خصوصاً جے پور) کے متعلق دیکھیے تحفۃ العالم (تصنیف ۱۲۱۶ھ/۱۸۰۱ء)، حیدرآباد ۱۲۹۴ھ، ص ۳۵۹۔ بعد۔ تیرھویں صدی ہجری/اٹھارھویں صدی میلادی تک تمام ملک میں تعزیرہ داری عام ہو چکی تھی۔ اودھ میں عزاداری کا فروغ اور تعزیرے کا رواج بظاہر عہد آصف الدولہ (م ۱۲۱۲ھ/۱۷۹۷ء) سے ہوا (رک بہ تحفۃ العالم، ص ۳۴۸ و ۳۵۹)، لیکن ہراج میں سید سالار مسعود غازی کے مزار کا تعزیرہ، سیتا پور میں "باون ڈنڈوں کا تعزیرہ"، پانچویں اور ساتویں صدی ہجری سے منسوب ہیں (محمد اکبر سیتا پوری: سیتا پور کی عزاداری، درمیان، محرم نمبر ۱۹۵۲ء، ص ۶۷)۔

آصف الدولہ۔ نواب وزیر اودھ نے شجاع الدولہ کے بعد ۱۱۸۹ھ/۱۷۷۵ء میں فیض آباد چھوڑا۔ احمد بظاہر کھائے مراد ہیں۔ RANKING نے ترجمہ بدایونی، کلکتہ ۱۸۹۸ء، ۱: ۲۲۷ میں اس کا ترجمہ ASSEMBLIES یعنی مجالس کیا ہے۔

اور لکھنؤ کو دارالحکومت بنایا۔ فیض آباد اور دہلی کے امراء، رؤسا اور شہزادے بھی یہاں آباد ہو گئے ہر ایک دہلی و فیض آباد میں تعزیرہ وار تھا، لیکن آصف الدولہ حاکم مملکت ہونے کے باوجود عزاداری میں بہت زیادہ منہمک تھے، وہ جہاں تعزیرہ دیکھتے سواری سے اترتے اور تعزیرہ وار کو انجام دیتے تھے۔ ۱۱۹۹ھ میں انھوں نے اپنا امام باڑہ بنوایا۔ اس کے ساتھ ساتھ شہزادگان دہلی اور دوسرے امراء نے بھی عزاداری تیار کیے، یوں لکھنؤ تعزیرہ داری کا مرکز بن گیا، غازی الدین حیدر و نصیر الدین حیدر کے عہد میں مزید ترقیاں ہوئیں، متعدد قیمتی ضربیں یورپ سے فرمائش کر کے بنوائی گئیں اور نئی مہارتوں کے اظہار و تکلفات کا آغاز ہوا۔ عہد آصفی میں سرخ و بلوچی تعزیرے پہلی مرتبہ یورپ سے تیار ہو کر آئے، سونے چاندی کی ضربیں بنیں۔ امراء عوام نے نذر تہیں پیدا کیں اور ہنر دکھائے جن میں سے شاہ نجف حسین آباد کے عزاداروں میں سونے چاندی کی ضربیوں کے علاوہ موسیٰ ضربی دیدنی ہے جو ایک سال سے زیادہ مدت میں تعمیر ہو کر شاہی حبوس کے ساتھ برآمد ہوتی ہے۔ مسلمانوں کے علاوہ ہندو ریاستوں اور ہندو آبادیوں میں لوگ باقاعدہ تعزیرہ داری کرتے تھے۔ سرٹامس

براؤٹن، (Letter written in a Mahratta camp during The years 1809-1892) (Sir Thomas Broughton) نے اپنے خط و درء میں مرہٹوں اور محمد لطیف نے تاریخ لاہور (انگریزی، طبع جدید لاہور) میں سکھوں کے عہد کی عزاداری اور مہاراجہ شیر سنگھ کے تعزیرے کا ذکر کیا ہے، محمد لطیف نے ص ۲۷۱ پر مہاراجہ شیر سنگھ کے تعزیرے اور ذوالجناح کی تصویر بھی دی ہے، نیز دیکھئے ماہ نامہ ماہ نور، استقلال نمبر ۳۱۹۵، ص ۵۰ (عزاداری کی تاریخ، ص ۲۳)۔

شیعہ ریاستیں تو خیر مذہبی فرض سمجھتی تھیں، سنی نوابین بھی ثواب کی نیت سے تعزیرہ رکھتے، امام باڑے بنواتے اور وقت کرتے تھے، جن میں نظام دکن خاص طور پر قابل ذکر ہیں، ان کے محل میں اب بھی تعزیرہ و تعزیرہ خانہ موجود ہے، غیر مسلم ریاستوں میں اندور، دھولپور، دیتہ، کمپور تھلہ کے علاوہ مہاراجہ گوالیار اور مہاراجہ جے پور کے تعزیرے مشہور ہیں۔

ان ریاستوں میں تعزیرہ داری کے لیے سرکاری اوقات ہیں (مجلہ العرب، بمبئی، شمارہ ۱۳۶۰ھ)؛ عزاداری کی تاریخ، ص ۲۱)۔

ایران میں تعزیرے کا رواج نہیں، ہاں شیعہ یا متشیل راج ہے۔ عراق میں غلم اور ذوالجناح برآمد ہوتے ہیں، اور اس جلوس کو ”موکب“ کہتے ہیں۔ کشمیر، نیپال اور افریقہ میں تعزیرہ داری ہوتی ہے اور بڑی حد تک وہی انداز ملحوظ رکھا جاتا ہے جو پاکستان میں رائج ہے۔

پاک و ہند میں تعزیرے کا عام رواج ہے۔ جلوس تعزیرہ جس میں تعزیرہ دار کی مقامی روایتیں پیش نظر رکھی جاتی ہیں؛ مثلاً لکھنؤ، رام پور، جے پور وغیرہ میں تعزیرے کا جلوس یوں نکلتا ہے جیسے ان کے گھر سے کسی معزز مرنے والے کا جنازہ نکلتے، یعنی جلوس میں ماہی مراتب، اٹھتی، اونٹ، گھوڑے، فوجی باجے، ماتمی جھنڈیاں، بادری سپاہی، برقنداز، عصا بردار، پھر ماتم دار و تعزیرہ دار سر برہنہ، ماتمی لباس پہنے، سروں پر خاک پڑی، سینوں پر ماتم اور آنکھوں پر رومال رکھے، اشک انشاں آہستہ آہستہ جلتے ہیں ان کے پیچھے ایک نقیب یہ آواز دیتا ہے:

سواری ہے شبہ کرب و بلا کی
سواری ہے ہمسایے بادشا کی

یا اس مضمون کو قطعے کی شکل میں بلند آواز سے پڑھنا، کوچ کا نفاذ، بجاتا، عود و تار اور مجھے کو رلاتا جاتا ہے
بعض جلوسوں میں ماتمی بابے بچتے ہیں، ماتمی دستے سینہ زنی، قلع زنی اور زنجیر زنی بھی کرتے ہیں، ایک دو جلوس بالکل
خاموش بھی رہتے ہیں۔ راجہ، نواب، شہزادے عام شرکار کی طرح ادب سے پا پیادہ شریک جلوس ہوتے
تھے۔ اس وقت ملازمین پر سے آداب و رواں شاہی ساقط ہوتے تھے۔

عام تعزیوں کے اٹھانے کا طریقہ یہ ہے کہ تعزیہ دار تعزیہ سر یا کاندھوں پر رکھے خاموشی سے گریلا
جاتے ہیں، یا ماتمی دستے یا سوز خوان بھی ساتھ تابوت، ذوالجناح یا گہوارہ علی اصغر کی شبیہیں لیے، آنسو بہاتے
سینہ زنی کرتے جاتے ہیں اور گریلا یا قبرستان پہنچ کر قابلِ دفن تعزیوں کو دفن کر دیتے ہیں ورنہ انھیں باقی
تبرکات کے ساتھ محفوظ کر کے واپس لے آتے ہیں۔

تعزیہ داری کا سلسلہ ۲۸-۲۹ ذی الحجۃ سے ۸ ربیع الاول تک جاری رہتا ہے۔ پاکستان، کشمیر،
نیپال اور افریقہ میں عموماً ۱۰ محرم (روزِ شہادت امام حسین) کو تعزیہ دفن کر دیے جاتے ہیں، لیکن ہندوستان
کے بعض مقامات پر خصوصاً لکھنؤ میں، یہ سلسلہ ۸ ربیع الاول (روزِ شہادت امام حسن عسکری) کو ختم ہوتا ہے اور
”چپ تعزیہ“ (کیونکہ اس کے جلوس میں مکمل خاموشی رہتی ہے) آخری تعزیہ سمجھا جاتا ہے۔ اب پاکستان
کے متعدد مقامات پر اسی طرح کے جلوس نکلتے گئے ہیں۔

تعزیہ روضہ امام حسین کی نسبت سے اور ایک محترم علامت ہونے کے باعث اہل تشیع کے نزدیک
غلافِ خانہ کعبہ اور محلِ مصری کی طرح محترم سمجھا جاتا ہے مگر وہ اسے عقیدت، روایت اور تاریخی حیثیت سے بہت
اہم سمجھنے کے باوجود مذہباً اس کی پرستش کو حرام سمجھتے ہیں۔ ۱۵

ماتم کے متعلق ہم نے شیخ مرتضیٰ حسین فاضل کا مکمل مقالہ درج کر دیا ہے، لیکن اس طویل مضمون میں ماتم کے
ثبوت کے متعلق تاریخ طبری اور طبقات ابن سعد کے حوالے سے صرف ایک حدیث بیان کی گئی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لیکن حمزہ پر رونے والیاں نہیں ہیں“ پھر بنو عبدالاشہل کی عورتیں حضرت حمزہ پر
روئیں اور حضور نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔ اس کے علاوہ جو کچھ ذکر کیا گیا ہے وہ سب بعد کے تاریخی واقعات ہیں
اس باب کی حدیث میں میت پر نوحہ کرنے کو کفر قرار دیا گیا ہے، اور اس کی توجیہ یہ ہے کہ حلال سمجھ کر
میت پر نوحہ کرنا کفر ہے اور اگر اس کام کو برا سمجھ کر کیا جائے تو یہ حرام ہے۔ اسی طرح اپنے سینہ اور چہرے
پر طمانچے لگانا، بال نوچنا، کپڑے پھاڑنا، اسے لٹے کرنا اور چیخنا چلانا اور وہ تمام کام کرنا جو شیعوں کے ہاں
ماتم حسین کے عنوان سے کیے جاتے ہیں، یہ سب کام حرام ہیں۔

ہم مروجہ ماتم کی حرمت اور ممانعت پر پہلے قرآن مجید سے استدلال کریں گے پھر احادیث پیش کریں گے پھر کتب شیعہ سے استدلال
کریں گے اور آخر میں علماء شیعہ کے دلائل کا جواب ذکر کریں گے فنقول دیا اللہ التوفیق وبہ الاستعانة بیلق۔

لف۔ اردو دائرہ معارف اسلامیہ ج ۶ ص ۲۶۱-۲۵۵، مطبوعہ لاہور

مروجہ ماتم کی حرمت پر قرآن مجید سے استدلال | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ
الصلوة ۞ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ وَلَا تَقْتُلُوا مَنْ
يَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ وَلَكِنْ
لَا تَشْعُرُونَ ۝ وَلَنْبَلُونَكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ
وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَ
الثَّمَرَاتِ ۚ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۚ الَّذِينَ إِذَا
أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا
لِيَعْبُدُونَهُ ۚ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ
رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ۝

(بقرہ: ۱۵۴-۱۵۳)

اے ایمان والو! صبر اور نماز سے مدد چاہو،
بے شک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے، اور
جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کیے جاتے ہیں ان کو مردہ
نہ کہو، بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تمہیں شعور (احساس) نہیں
اور ہم ضرورتاً تم کو کچھ خوف، بھوک اور مہتاب سے مال جان
اور پھلوں کی کمی سے آزمائیں گے اور ان صبر کرنے
والوں کو بشارت دیں گے جن کو جب کوئی مصیبت
پہنچے تو وہ کہتے ہیں بیشک ہم اللہ ہی کے لیے ہیں
اور بے شک ہم اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں، یہ وہ
لوگ ہیں جن پر اللہ کی طرف سے بہ کثرت صلوات اور
رحمت (نازل ہوتی ہیں) اور یہی لوگ ہدایت یافتہ
ہیں۔

اے ایمان والو! صبر کرو اور ایک دوسرے
کو صبر کی تلقین کرو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا وَصَابِرُوا -

(آل عمران: ۲۰۰)

ان آیات میں مصیبت کے وقت صبر کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور صرف انا للہ وانا الیہ راجعون
کہنے کی اجازت ہے، اور مصیبت کے وقت آواز سے رونا اور چلنا، بال نوجنا، بالوں میں خاک ڈالنا، کپڑے
پھاڑنا، ہلٹے ہلٹے کرنا اور منہ، سینہ اور زانو پر طمانچے مارنا، یہ تمام کام صبر کے منافی ہیں اور اس کی ضد ہیں اور
جب کسی چیز کو فرض قرار دیا جائے تو اس کی ضد حرام ہو جاتی ہے، ان آیات سے صبر کرنا فرض ہوا اور ماتم
کرنا حرام کی ضد ہے وہ حرام ہو گیا۔

نیز اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۚ إِذَا مَسَّهُ
الشَّرُّ جَزُوعًا ۚ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۚ
إِلَّا الْمَصْلِينَ ۚ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ
دَائِمُونَ ۝

(معارج: ۲۳-۱۹)

بے شک انسان کم حوصلہ (بے صبر) پیدا کیا گیا
ہے جب اس پر مصیبت آتی ہے تو جزع فزع (بے
صبری کا اظہار) کرتا ہے، اور جب اس کو نعمت ملے
تو اس کو روک کر رکھنے لگتا ہے۔ مگر وہ لوگ جو نماز
میں جو اپنی نمازوں پر ہمیشگی کرتے ہیں۔

ان آیات میں بتایا گیا ہے کہ کسی مصیبت آنے پر بے صبری کا اظہار کرنا مسلمان نمازی کا کام نہیں ہے اس
سے واضح ہوا کہ مصیبت کے وقت بے صبری کرنا حرام ہے اور مروجہ ماتم بے صبری کا اظہار ہے، اس لیے

موجبہ ماتم حرام ہے۔

نیز قرآن مجید میں ہے:

وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ

عَلَيْهِمْ۔

(نحل: ۱۲۷)

شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وَقِيلَ الْمَرَادُ لَا تَحْزَنْ عَلَى قَتْلِ

أَحَدِنَا عَظَا هُمَا اللَّهُ مِنَ الْخَيْرِ لَهُ

شیخ فضل بن حسن طبرسی لکھتے ہیں:

وَقِيلَ مَعْنَاهُ وَلَا تَحْزَنْ عَلَى قَتْلِ

أَحَدِنَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ نَقَلَ لَهُمْ إِلَى ثَوَابِهِ

وَكِرَامَتِهِ۔ ۱

ایک قول کے مطابق اس کا معنی یہ ہے کہ آپ جنگ اُحد کے شہداء پر رنج نہ کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ثواب اور درجات کی طرف منتقل کر دیا ہے۔

شیخ فتح اللہ کاشانی نے بھی یہی تقریر کی ہے۔ ۲

سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ جن کو اُحد میں شہید کیا گیا ان کے جسم کے اعضاء کو کاٹا گیا، اور دیگر صحابہ جن کے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے ان کو شہید کیا گیا، ان کے متعلق آپ کو حکم دیا گیا کہ آپ صبر کریں اور ان کے بارے میں غم نہ کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بہت درجات عطا کیے ہیں، اسی طرح شہداء نے کربلا جن کو ظلماً قتل کیا گیا، ان کے متعلق بھی صبر کرنا لازم ہے، ان پر ماتم کیا جائے نہ ان کا غم منایا جائے کیونکہ ان کو بھی اللہ تعالیٰ نے بہت ثواب عطا کیا ہے اور بڑے بڑے درجات دیے ہیں۔

قرآن مجید میں ہے:

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي

الْفَسْكَمِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ

ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ لَكِيلًا تَأْسُوا عَلَى

مَا فَا تَكُمُ وَلَا تَقْرَحُوا بِنَا الْمُتَكَوِّطِ۔

زمین میں کوئی مصیبت پہنچتی ہے نہ تمہاری جانوں میں مگر وہ ایک کتاب میں (لکھی ہوئی) ہے، اس سے پہلے کہ ہم اس (مصیبت) کو پیدا کریں، بے شک یہ اللہ پر بہت ہی آسان ہے یہ اس لیے کہ کوئی چیز

۱۔ شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۲۰ھ، تفسیر تبیان ج ۱، ص ۴۲۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، تفسیر مجمع البیان ج ۶، ص ۶۰۶، مطبوعہ انتشارات مامقصر و ایران، ۱۴۱۱ھ

۳۔ شیخ فتح اللہ کاشانی متوفی ۹۷۷ھ، تفسیر منہج الصادقین ج ۵، ص ۲۳۸۔ مطبوعہ خیابان مامقصر و ایران

(الحديد: ۲۲)

تمہارے ہاتھ سے جاتی رہے تو اس کا رنج نہ کیا کرو
اور جو کچھ اللہ نے تمہیں دیا ہے اس پر اترایا نہ کرو۔

بیش اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

فَاَنْتُمْ كَمَا بَغْتُمْ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا
عَلٰى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا آصَابَكُمْ۔

(ال عمران: ۱۵۳)

تو (اللہ نے) تمہیں غم پر غم دیا کہ جو (مال غنیمت)
تمہارے ہاتھ سے چلا گیا اور (جو مصیبت) تمہیں پہنچی
سے، تم اس پر غمگین نہ ہو۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی نعمت کے چھین جانے اور کسی مصیبت کے پیش آنے سے غمگین نہ ہونا چاہیے۔
شیخ قمی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

(فَاَنْتُمْ كَمَا بَغْتُمْ) فَاَمَّا الْغَدَاةُ الْاُولٰٓئِ
فَالْهَرَمَةُ وَالْقَتْلُ وَاَمَّا الْغَدَاةُ الْاٰخِرَةُ فَاَشْرَافُ
خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ عَلَيْهِ يَقُولُ (لِكَيْلَا تَحْزَنُوا
عَلٰى مَا فَاتَكُمْ) مِنَ الْغَنِيْمَةِ وَلَا مَا
آصَابَكُمْ، يَعْنِي قَتْلَ اٰخْوَانِهِمْ۔ ۱۵

(تمہیں ایک غم کے بعد دوسرا غم دیا) پہلا غم
جنگِ احد میں مسلمانوں کی شکست اور مسلمانوں کا
قتل تھا اور دوسرا غم یہ کہ خالد بن ولید (جو ابھی اسلام
نہیں لائے تھے) نے خالی دستہ سے مسلمانوں پر
حملہ کر دیا، (تاکہ جو تمہارے ہاتھ سے چلا گیا اس پر
غم نہ کرو) یعنی مال غنیمت کے چلے جانے سے
(اور نہ تم پر مصیبت کے پہنچنے سے) یعنی تمہارے
مسلمان بھائیوں کے قتل ہونے سے۔

ان آیات سے واضح ہو گیا کہ کسی مصیبت کے آنے پر غم کرنا اور غم منانا اور سوگ کا اظہار کرنا اللہ تعالیٰ
کے حکم کی مرتکب خلاف ورزی ہے اور مصیبت آنے پر ماتم نہ کرنا اور صبر کرنا فرض ہے اور ماتم کرنا اور
غم کی مجلسیں قائم کرنا حرام ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

مروءہ ماتم کی حرمت پر احادیث سے استدلال

عن عبد الله قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم ليس منا من لطم الخدود و شق
الجيوب و دعا بدعوى الجاهلية۔ ۱۶

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص منہ پٹمانچے
مارے اگر بیان چاک کرے اور مانہ جاہلیت کی طرح
چیخ و پکار کرے وہ ہمارے دین پر نہیں ہے۔

۱۵۔ شیخ ابوالحسن علی بن ابراہیم قمی متوفی ۱۳۷۴ھ، تفسیر قمی ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ مکتبۃ دار الکتبۃ والنشر قم ایران ۱۴۰۲ھ

۱۶۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۴۳-۱۴۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ



اس حدیث کو امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابن ماجہ اور امام احمد بن حنبل نے بھی روایت کیا ہے۔
نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

وقال عمر دعمن يمين علي بن سليمان
ماله يكن نفع او لقلقة

حضرت عمرؓ نے فرمایا ان عورتوں کو حضرت خالد
بن ولیدؓ پر اس وقت تک رونے سے منع نہ کرو
جب تک سر پر خاک نہ ڈالیں یا آواز نہ نکالیں۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابو مالك الاشعري ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال اربع في امتي من امر الجاهلية
لا يتركونها الفخر في الاحساب والطعن
في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة
وقال النائحة اذ الح تدب قبل موتها تقام
يوم القيامة وعليها سربال من قطران و
درع من جرب

حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت
میں زمانہ جاہلیت کی چار عادتیں جن کو وہ ترک نہیں
کرسے گی، حسب (خانہ لافتن) پر فخر کرنا، نسب پر
طعن کرنا، ستاروں سے بارش طلب کرنا اور نوحہ
کرنا، اور فرمایا اگر نوحہ کرنے والی مرنے سے
پہلے توبہ نہ کرے تو اسے گھیلے ہوئے تانبے
اور خارش کی قمیص پہنائی جائے گی۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور امام احمد بن حنبل نے بھی روایت کیا ہے۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ام عطية قالت بايعنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم فبدأ
علينا ان لا يشركن بالله

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی
آپ نے ہم پر یہ آیت تلاوت کی کہ وہ عورتیں اللہ تعالیٰ

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۰، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی۔ ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۶۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۱۹۰، " " " "

۴۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۱۲، " " " "

۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۲۶۵، ۲۶۲، ۲۵۶، ۲۳۲، ۳۸۶، ج ۲ ص ۱۳۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۶۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۷۲، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۷۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۰۳، " " " " ۱۳۷۵ھ

۸۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۱۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۹۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۳۲۳، ۳۲۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

شیئا ونها فاعن النیاحۃ - ۱۰

کے ساتھ بالکل مشرک نہ کریں۔ اور ہم کو فوجہ کرنے سے منع فرمایا۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۳۰

عن ام عطیۃ قالت اخذ عینا البی صلی

اللہ علیہ وسلم عند البیعة ان لا ننوح —

الحديث ۱۰

اس حدیث کو امام مسلم، امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

عن ابی سعید الخدری قال لعن رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناحۃ والمستمعة ۱۱

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

مرحوبہ ماتم کی حرمت پر علماء شیعہ کی تفاسیر سے استدلال

قرآن مجید میں ہے:

یا ایہا النبی اذا جاءک المؤمنات یمایعنک

علی ان لا یشرکن باللہ شیئا ولا یسرفتن

ولا یزنین ولا یقتلن اولادھن ولا ینتھین

۱۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ

۱۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۹۰، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۸۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۴۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۴۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۰۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۹۰، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۶۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۱۹۷، ۱۸۵-۱۸۴، ج ۶ ص ۲۰۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۷۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۹۰، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۶۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

بہتان یفتربہ بین ایدیہن وارجلہن
ولا یعصینک فی معروف فبا یعہن واستغفر
لہن اللہ ان اللہ غفور رحیم۔

(مستحکمہ : ۱۲)

کریں گی، نہ بدکاری کریں گی، نہ اپنی اولاد کو قتل کریں گی،
کوئی خود ساختہ اور چھوٹا بہتان گھڑ کر لائیں گی،
اور نہ کسی نیک کام میں آپ کی نافرمانی کریں گی، تو ان کو
بیعت کر لیا کریں، اور ان کے لیے اللہ تعالیٰ سے
استغفار کریں، بے شک اللہ بہت بخشنے والا مہربان
رحم فرمانے والا ہے۔

اس آیت کی تفسیر میں شیخ علی بن ابراہیم قمی لکھتے ہیں:

فقامت ام حکیم بنت الحارث بن عبد المطلب
المطلب فقالت یا رسول اللہ ما هذا المعروف
الذی امرنا اللہ بہ ان لا نعصیک فیہ ؟
فقال ان لا تخمشن وجہا ولا تلطمن خدًا
ولا تنتقن شعرا ولا تمزقن جیبا ولا
تسودن ثوبا ولا تدعون بالویل والثبور
ولا تقمین عند قبر فبا یعہن رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ہذا
الشروط۔^۱

حضرت ام حکیم بنت الحارث بن عبد المطلب
نے کھڑی ہو کر کہا: یا رسول اللہ! وہ کون سی نیکی ہے
جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم
اس میں آپ کی نافرمانی نہ کریں؟ آپ نے فرمایا اپنے
چہروں پر خراشیں نہ ڈالو، اپنے رخساروں پر تھپڑ نہ
مارو، اپنے بال نہ نوچو، اپنے گریبان نہ پھاڑو، کپڑے
نہ پھونکو، ہاتھ نہ مڑگیا، ہاتھ نہ مڑگیا نہ
چلاؤ اور قبر کے پاس نہ بیٹھو، پھر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ان شروط پر ان کو بیعت کر لیا۔

شیخ محمد بن حسن طوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

قال زید بن اسلم: فیما شرط الایعصینہ
فیہ ان لا یلطمن ولا یشقن جیبا ولا
یدعون بالویل والثبور کفعل اهل الجاہلیۃ
وقال ابن عباس فیما شرط ان لا یعصینہ
فیہ النوح۔^۲

زید بن اسلم نے کہا جس چیز میں نافرمانی نہ کرنے
کی شرط ہے وہ یہ ہے کہ ٹھانچے نہ ماریں، گریبان نہ
پھاڑیں، ہاتھ نہ مڑگیا، ہاتھ نہ مڑگیا نہ پکاریں،
جیسے زمانہ جاہلیت کے افعال ہیں۔ حضرت ابن عباس
نے کہا جس چیز میں نافرمانی نہ کرنے کی شرط تھی وہ یہ
ہے کہ نوحہ نہ کریں۔

شیخ ابو علی فضل بن حسن طبری لکھتے ہیں:

قيل عني بالمعروف النهي عن النوح
وتمزيق الثياب وجز الشعر وشق الحبيب

ایک قول یہ ہے کہ نیکی سے مراد یہ ہے کہ
نوحہ نہ کریں، کپڑے نہ پھاڑیں، بال نہ نوچیں، گریبان

۱۲۰۴ھ

۱۔ شیخ ابوالحسن علی بن ابراہیم قمی متوفی ۳۰۷ھ، تفسیر قمی ج ۲ ص ۶۴، مطبوعہ مؤستہ دارالکتبۃ والنشر قم۔ ایران، الطبع الثالث،
۲۔ شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۲۰ھ، تفسیر تبیان ج ۹ ص ۵۸۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

وخمش الوجه والدعاء بالویل ۱۰

نہ پھاڑیں، چہرے پر خراشیں نہ ڈالیں اور ہائے موت نہ پکاریں۔

شیخ فتح اللہ کاشانی لکھتے ہیں:

مفسرین در تہریت تغیر معروف در این مقام خلاف کرده اند (الی قولہ) ابن زید برانیت کہ نوحہ نکنند و جامہ ندرند و موئے نکنند و روئے نخرانند و سر نترانند و سیلہ نباشند و شعر نخرانند الخ

مفسرین کا معروف کی تفسیر میں اختلاف ہے، ابن زید کی روایت یہ ہے کہ نوحہ نہ کریں، کپڑے نہ پھاڑیں، بال نہ توچیں، چہرہ نہ توچیں، بال نہ کاٹیں زبان درازی نہ کریں، شعر نہ پڑھیں۔

علماء شیعہ کے نزدیک قرآن مجید کے بعد سب سے معتبر، مستند اور صحیح

مروجہ نام کی حرمت پر پنج البلانہ سے استدلال

کتاب پنج البلانہ ہے اس میں لکھا ہے:

حضرت علی نے فرمایا:

وقال عليه السلام ينزل الصبر على

قدرا المصيبة ومن ضرب يده على خذه

عند مصيبتة حبط عمله ۱۱

(ملفوظ نمبر: ۱۳۲)

حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا: صبر بہ قدر مصیبت نازل کیا جاتا ہے، جس شخص نے مصیبت کے وقت اپنا ہاتھ اپنے زانو پر مارا اس کا عمل ضائع کر دیا جاتا ہے۔

شیخ ابن میثم بحرانی اسی ملفوظ کی شرح میں لکھتے ہیں:

ومن قصر في الاستعداد لحصول هذه

الفضيلة وار تكب صندها وهو الجذع حبط

اجره وهو ثوابه على الصبر وكفى عن الجزع

بما يلزمه في العادة من ضرب اليدين

على الفخذين وقيل بل يحبط ثوابه

السابق لان شدة الجزع يستلزم كراهية

قضاء الله وسخطه وعدم الالتفات الى

ما وعد به من ثواب الصابرين وهو مع

لحوالحسنات من لوح النفس وسقوط

جس شخص نے صبر کو حاصل کرنے کی صلاحیت میں کمی کی اور اس کی ضد یعنی بے صبری کو اختیار کیا تو اس کو صبر کرنے کا ثواب نہیں ملے گا، بے صبری کو زانوؤں پر ہاتھ مارنے سے تعبیر فرمایا، کیونکہ انسان کی عادت ہے وہ بے صبری کے وقت اپنے زانوؤں پر ہاتھ مارتا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ بلکہ بے صبری کا اظہار کرنے سے اس کا پہلا ثواب بھی ضائع ہو جاتا ہے، کیونکہ زیادہ بے صبری کا اظہار کرنا، اللہ تعالیٰ کی قضا کو ناپسند کرنے

۱۰۔ شیخ ابوعلی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۵۲ھ، تفسیر مجمع البیان ج ۹ ص ۲۱۲، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایران

۱۱۔ شیخ فتح اللہ کاشانی متوفی ۹۷۷ھ، منہج الصادقین ج ۹ ص ۲۵۸، مطبوعہ نجایان ناصر خسرو، ایران

۱۲۔ منہج البلانہ مع فارسی ترجمہ ص ۱۲۳۹، مطبوعہ انتشارات زرین، ایران

ما یلزمها من ثواب الآخر

اور اس پر ناراض ہونے کو مستلزم ہے اور اللہ تعالیٰ نے صبر کرنے والوں سے جس ثواب کا وعدہ کیا ہے اس کی طرف التفات نہ کرنے کو مستلزم ہے اور وہ میکیوں کے مٹنے اور ان پر اتھروی ثواب کے مٹنے کو مستلزم ہے۔

(ابن میثم کی ترتیب اور تعداد کے اعتبار سے یہ ملفوظ نمبر ۱۳۱ ہے) نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

ومن أصبح يشكو مصيبة نزلت به فقد أصبح يشكو ما به ربه (ملفوظ ۲۱۳)

جس شخص پر کوئی مصیبت نازل ہوئی اور اس نے اس کی شکایت کی، اس نے اپنے رب کی شکایت کی۔

شیخ ابن میثم اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

شكوى المصيبة ويلزمها الشكوى من الله لان الله تعالى هو المبتلى بها۔

مصیبت کی شکایت کرنا اللہ تعالیٰ کی شکایت کرنے کو مستلزم ہے، کیونکہ اس مصیبت میں مبتلا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

مروجہ باتم کی حرمت پر علماء شیعہ کی احادیث سے استدلال | شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

ابو جعفر علیہ السلام کہتے ہیں میں نے پوچھا: جزع (بے صبری) کیا ہے؟ فرمایا سب سے زیادہ بے صبری یہ ہے کہ آدمی پھلاٹے پھلاٹے وہ مڑ گیا، اور سینہ اور چہرے پر تھپڑ مارے اور پیشانی سے بال نیچے اور جس شخص نے نوہر کیا اس نے صبر ترک کیا اور اس کے خلاف طریقہ کو اپنایا اور جس نے صبر کیا اور انا اللہ وانا الیہ راجعون، بڑھا، اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور اللہ تعالیٰ کے کیے ہوئے کام پر راضی رہا اس کا اللہ تعالیٰ کے ذمہ اجر ثابت ہو گیا اور جس نے اس کے خلاف کیا اس کی تقدیر تو پوری ہو گئی اور وہ مذموم

عن ابي جعفر عليه السلام قال: قلت له ما الجزع؟ قال اشد الجزع الصراخ بالويل والحويل ولطم الوجه والصدر وجز الشعر من النواصي ومن اقام النواحة فقد ترك الصبر واخذ في غير طريقه ومن صبر واسترجع وحمد الله عز وجل فقد رضى بما صنع الله ووقع اجرة على الله ومن لم يفعل ذلك جرى عليه القناء وهو ذميم واحبط الله تعالى اجرة

۱۔ شیخ کمال الدین میثم بن علی بن میثم البجرائی متوفی ۶۷۹ھ، شرح نہج البلاغہ ج ۵ ص ۳۲۰-۳۱۹، مطبوعہ مؤسستہ النعمانیان،

۲۔ نہج البلاغہ (مع فارسی ترجمہ) ص ۱۲۵۲، مطبوعہ انتشارات زبرین ایران

۳۔ شیخ کمال الدین میثم بن علی بن میثم البجرائی متوفی ۶۷۹ھ، شرح نہج البلاغہ ج ۵ ص ۳۵۷، مطبوعہ مؤسستہ النعمانیان ۱۳۸۷ھ

۴۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۹ھ، الفروع من الکافی ج ۳ ص ۲۲۳-۲۲۲، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ تہران ۱۳۹۱ھ

ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کا اجر ضائع کر دے گا۔
 علی اکبر غفاری نے اس حدیث کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ حسین صلوٰۃ اللہ علیہ پر ماتم کرنا اس حدیث سے مستثنیٰ ہے۔ ۱۷

علی اکبر غفاری کا یہ دعویٰ مردود ہے کیونکہ اس حدیث میں کوئی استثناء نہیں ہے، نہ قرآن مجید اور نہ نبی اکرمؐ میں کوئی استثناء ہے نہ دیگر احادیث شیعہ میں کوئی استثناء ہے نیز علی اکبر غفاری نے اسی حاشیہ میں ملا مجلسی کے حوالے سے لکھا ہے کہ "ماتم کرنا صبر کمال کے منافی ہے اس سے ماتم کے جواز کی نفی نہیں ہوتی" علی اکبر کی یہ توجیہ بھی باطل ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ ماتم کرنے سے اعمال ضائع ہو جاتے ہیں اور اعمال صرف کفر سے ضائع ہوتے ہیں نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ ماتم کرنا اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر ناراض ہونا ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی تقدیر پر ناراض ہو اس کے کفر میں کیا شبہ ہو سکتا ہے! اس پر مزید گفتگو ان شاء اللہ ہم اس بحث کے آخر میں کریں گے۔

نیز شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

ابو عبد اللہ علیہ السلام بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مصیبت کے وقت مسلمان کا اپنے ہاتھ کو اپنے زانو پر مارنا اس کے اجر کو ضائع کرتا ہے۔

عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب المسلم یدہ علی فخذہ عند المصیبة احباط لاجرہ۔ ۱۸

ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا مسلمان کو میت پر چلنا نا نہیں چاہیے اور نہ کپڑے پھاڑنا چاہیے۔ ابو الحسن اول علیہ السلام نے فرمایا: مصیبت کے وقت کسی شخص کا اپنے زانو پر ہاتھ مارنا اس کے اجر کو ضائع کرنا ہے۔

عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال: لا ینبغی الصیاح علی المیت ولا شق الثیاب۔ ۱۹
 عن ابی الحسن الاول علیہ السلام قال: قال: ضرب الرجل یدہ علی فخذہ عند المصیبة احباط لاجرہ۔ ۲۰

ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا میت پر چلنا نا نہیں چاہیے، لیکن لوگ اس مسئلہ کو نہیں جانتے اور صبر کرنے میں خیر ہے۔

عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال: لا یصلح الصیاح علی المیت ولا ینبغی ولكن الناس لا یعرفونہ والصبر خیر۔ ۲۱

۱۷۔	شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۹ھ الفروع من الکافی ج ۳ ص ۲۲۳	مطبوعہ دارالاسلامیہ تہران ۱۳۹۱ھ
۱۸۔	الفروع من الکافی ج ۳ ص ۲۲۴	" " " " " "
۱۹۔	الفروع من الکافی ج ۳ ص ۲۲۵	" " " " " "
۲۰۔	الفروع من الکافی ج ۳ ص ۲۲۵	" " " " " "
۲۱۔	الفروع من الکافی ج ۳ ص ۲۲۶	" " " " " "
۲۲۔	" " " " " "	" " " " " "

ابو جعفر محمد بن علی قمی روایت کرتے ہیں:

وقال عليه السلام ان البلاء والصبر
يستبقان الى المؤمن فبأية البلاء وهو
صبور وان الجزع والبلاء يستبقان الى
الكافر فبأية البلاء وهو جزوع . ۱۰

صادق علیہ السلام نے فرمایا مصیبت اور صبر مومن
کی طرف سبقت کرتے ہیں جب اس پر مصیبت آتی ہے
تو وہ صابر ہوتا ہے اور مصیبت اور بے صبری کافر
کی طرف سبقت کرتے ہیں، اس پر مصیبت آتی ہے
وہاں حالیکہ وہ بے صبری کو رہا ہوتا ہے۔

مروجہ ماتم کی حرمت پر ملا باقر مجلسی کی نقل کردہ روایات سے استدلال

امام محمد تقی علیہ السلام سے روایت ہے کہ
امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا کہ ایک روز میں اور
فاطمہ علیہا السلام حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں گئے اور آں حضرت بہت رورہے
تھے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے ماں باپ
آپ پر فدا ہوں! آپ کے اس رونے کا کیا سبب
ہے؟ آپ نے فرمایا اے علی! جس رات مجھے
آسمان پر لے گئے میں نے اپنی امت کی چند عورتوں
کو شدید عذاب میں مبتلا دیکھا اور میرا رونا انہی کی وجہ
سے ہے (پھر آپ نے ان عورتوں کے بیان میں
فرمایا: جو عورت کتے کی صورت میں تھنی اور اس
کی دیر پاخانے کی جگہ) میں آگ ڈال رہے تھے
وہ چلانے والی، نوحہ راتم، کرنے والی اور حسد
کرنے والی تھنی۔

روایت کردہ است از امام محمد تقی (ع) کہ امیر المؤمنین
(ع) فرمود روزے میں فاطمہ (ع) بخدمت حضرت رسول
(ص) رفیقہ و آنحضرت بسیار میگرفت عرصہ کہ دم پدر و
مادرم فدائے تو باد یا رسول اللہ چہ چیز سبب گریہ
تو شدہ است؟ فرمود یا علی شبیہ کہ مرا با آسمان بردند
ز نے چند از امت خود را در عذاب شدید دیدم
و گریہ من برائے ایشانست (الی قولہ) آنکہ بصورت
سگ بود و آتش در دیش من کردند و خوانندہ
و نوحہ کنندہ و حسود بردہ۔ ۱۱

نیز ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں:

ام حکیم نخست عمارت بن ہشام کہ زن ہکرمہ پسر
ابو جہل بود گفت یا رسول اللہ! کدام معروفست کہ خدا
گفتہ است ما مصیبت تو در آن نیکیم حضرت فرمود در

عکبہ بن ابو جہل کی زوجہ ام حکیم بنت عمارت بن
ہشام نے پوچھا: یا رسول اللہ! وہ کون سی بیکی ہے
جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے یہ کہا ہے کہ ہم اس میں

۱۰۔ شیخ ابو جعفر محمد بن علی قمی متوفی ۳۸۱ھ، من لایحضرہ الفقیہ ج ۱ ص ۱۱۳، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ تہران، ایران
۱۱۔ ملا باقر مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ، حیات القلوب ج ۲ ص ۲۹۳-۲۹۲، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران ایران

مصببتہا طیانچہ بر روئے خود مزید و روئے
خود را مخترشید و موئے خود را نکنید و گریبان
خود را چاک نکنید و جامہ خود را سیاہ نکنید و
واویلا گوئید پس بر این شرطہا حضرت بابائش
بیعت کرد۔

اور ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں:

ابن بابویہ بسند معتبر از امام جعفر صادق (ع) روایت
کرده است کہ حضرت رسول (ص) فرمود چہار خصلت بد
ہمیشہ در امت من خواہد بود تا روز قیامت۔

اول: غر کردن بحسبہائے خود، دعم طعن کردن
نسبہا، سوم آمدن باران را از اوضاع کواکب دانستن و
اعتقاد بعلم نجوم داشتن، چہارم نوحہ کردن و بدستیکہ
اگر نوحہ کنندہ توبہ نکنند پیش از مردنش چوں روز قیامت
مبعوثہ شود جامہ از مس گذاختہ و جامہ از جرب بجا دہند۔

ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں:

فسات بن ابراہیم بسند معتبر از جابر انصاری روایت
کرده است کہ رسول خدا (ص) در مرض آخر خود با حضرت
فاطمہ (ع) گفت (الی قولہ) در ہاں اے فاطمہ کہ برائے
پیغمبر گریبان نمے باید درید و روئے باید تراشید و
واویلا نمے باید گفت و نین بگھانچہ پدر تو در دفات
ابراہیم فرزند خود گفت کہ چشماں مے گریند و دل

آپ کی نافرمانی نہ کریں، حضرت نے فرمایا مصیبت میں
اپنے چہرے پر طمانچے نہ مارو، چہرے کو نہ پھیلید،
اپنے بال نہ فوجو، اپنے گریبان کو چاک نہ کرو، اپنے
کپڑوں کو سیاہ نہ کرو، واویلا (ہائے) نہ مریں
نہ کہہ و پس ان شرطوں پر آپ نے ان عورتوں سے
بیعت لے لی۔

ابن بابویہ نے سند معتبر کے ساتھ امام جعفر صادق علیہ
السلام سے روایت کیا ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا پیری امت میں چار بڑی عادتیں ہمیشہ
قیامت تک رہیں گی۔

پہلی: اپنے حسب میں فخر کرنا، دوسری نسب میں
طعن کرنا، تیسری: بارشس آنے کا سبب ستاروں
کو جانتا اور علم نجوم پر اعتقاد رکھنا، چوتھی: نوحہ (ماتم)
کرنا اور اگر نوحہ کرنے والا مرنے سے پہلے توبہ نہ
کرے تو جب اس کو قیامت کے روز اٹھایا جائیگا
تو اس کو گچھے ہوئے تانبے کا — اور خارش کا
باس پہنایا جائے گا۔

فسات بن ابراہیم نے سند معتبر کے ساتھ
حضرت جابر انصاری سے روایت کیا ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آخری مرض میں حضرت
فاطمہ علیہا السلام سے (چند نصیحت کے کلمات کے
بعد) فرمایا: اے فاطمہ جان بوکہ پیغمبر کے لیے گریبان
پھاڑنا نہیں چاہیے، اور چہرہ نہیں پھیلنا چاہیے اور

مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران ایران

۱۔ ملا باقر مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ، حیات القلوب ج ۲ ص ۴۶۰

۲۔ حیات القلوب ج ۲ ص ۴۶۶

بدر دے آید لے

داویلا نہیں کہنا چاہیے لیکن وہ کہو جو تھا سے والد نے اپنے فرزند ابراہیم کی وفات کے موقع پر کہا تھا کہ آنکھیں رو رہی ہیں اور دل میں درد ہے۔

نیز ملاحظہ فرمائیے:

ابن بابویہ بسند معتبر از امام محمد باقر (ع) روایت کر رہے ہیں کہ حضرت رسول (ص) در هنگام وفات خود بحضرت فاطمہ (ع) فرمود ای فاطمہ چوں میرے روئے خود را برائے من محترمش و گیسوئے خود را پریشان کن و دایلا مگو و نوح گراں را مطلب۔ لے

ابن بابویہ نے سند معتبر کے ساتھ امام محمد باقر علیہ السلام سے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات کے وقت حضرت فاطمہ علیہا السلام سے فرمایا اے فاطمہ جب میں دنیا پا جاؤں تو میرے لیے اپنے چہرے کو نہ چھیلنا، اپنے بالوں کو نہ بکھیرنا اور داویلا رہائے موت نہ کہنا اور نوحہ (ماتم) کرنے والوں کو نہ بلانا۔

امام حسین رضی اللہ عنہ نے اہل بیت کو جو صبر و ضبط کی وصیت کی اس کے بیان میں ملاحظہ فرمائیے کہ جب مخالفین کے لشکر میں شور بلند ہوا تو جناب امام حسین کی بہن زینب حضرت امام حسین کے پاس آئیں دیکھا کہ امام حسین سوئے ہوئے ہیں، کہا اے بھائی کیا ظالموں کا یہ شور آپ نہیں سن رہے؟ حضرت نے مٹاٹھا کر فرمایا: اے بہن میں نے ابھی خواب میں اپنے نانا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنے والد حضرت علی مرتضیٰ اور اپنی والدہ حضرت فاطمہ زہرا اور اپنے بھائی حضرت حسن مجتبیٰ کو دیکھا وہ سب میرے پاس آئے اور کہا اے حسین اتم بہت جلد ہمارے پاس آ رہے ہو، جب حضرت زینب نے یہ خبر وحشت اثر سنی تو انھوں نے اپنے منہ پر طیلچے مارے اور بلند آواز سے داویلا کہنا شروع کر دیا، حضرت نے فرمایا اے میری محترم بہن ویل اور عذاب تم

امام حسین رضی اللہ عنہ نے اہل بیت کو جو صبر و ضبط کی وصیت کی اس کے بیان میں ملاحظہ فرمائیے کہ جب مخالفین کے لشکر میں شور بلند ہوا تو جناب امام حسین کی بہن زینب حضرت امام حسین کے پاس آئیں دیکھا کہ امام حسین سوئے ہوئے ہیں، کہا اے بھائی کیا ظالموں کا یہ شور آپ نہیں سن رہے؟ حضرت نے مٹاٹھا کر فرمایا: اے بہن میں نے ابھی خواب میں اپنے نانا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنے والد حضرت علی مرتضیٰ اور اپنی والدہ حضرت فاطمہ زہرا اور اپنے بھائی حضرت حسن مجتبیٰ کو دیکھا وہ سب میرے پاس آئے اور کہا اے حسین اتم بہت جلد ہمارے پاس آ رہے ہو، جب حضرت زینب نے یہ خبر وحشت اثر سنی تو انھوں نے اپنے منہ پر طیلچے مارے اور بلند آواز سے داویلا کہنا شروع کر دیا، حضرت نے فرمایا اے میری محترم بہن ویل اور عذاب تم

۱۔ ملاحظہ فرمائیے متنی ۱۱۰ھ، حیات القلوب ج ۲ ص ۶۸۷، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران ایران

۲۔ " " " " حیات القلوب ج ۲ ص ۶۸۷، " " " "

۳۔ " " " " جلال العیون ج ۲ ص ۵۴۹، " " " " ۱۳۸۹ھ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

پہنچیں نہ، تمہارے دشمنوں پر ہے تم صبر کرو اور
اس قدر جلد ہمارے دشمنوں کو ہم پر خوش نہ کرو۔

نیز ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں:

و فرمود کہ امی خواہر با جان برابر علم و بردباری پیشہ
خود کن و شیطان را بر خود تسلط مدہ و بر قضا
حق تعالی صبر کن و فرمود کہ اگر می گزاشتند مرا با استرات
خود را بھلکہ نمی افکندم زینب خاتون گفت این بیشتر
دل مارا مجروح می گرداند کہ راہ چارہ از تو منقطع گردیدہ
و بضرورت شربت ناگوار مرک را مینوشی و مارا غریب
و بیکیس و تنہا در میان اہل نفاق و شقاق می گذاری
پس دستہای خود را بلند کرد و گلوگونہ خود را خراشید
و مقتحم را از سر کشید و گریبان طاقت چاک کرد
و بے ہوش افتاد آن امام غریب برخواست و
آب بر روی خواہر گرامی خود پاشید چون ہوش
باز آمد گفت امی خواہر نیک اختر از خدا بہ ترس و
بقضای حق تعالی را منی شو و بدانکہ ہمہ اہل زمین شربت
ناگوار مرک را می چشند و اہل آسمان باقی نمی مانند و بجز
ذات مقدس حق تعالی ہمہ چیز در معرض زوال و فناست
او ہمہ را می میراند و بعد از مردن مبعوث می گرداند
و او منقر است در بقا و برادر و مادر من شہید
شدند و ہمہ از من بہتر بودند و حضرت رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم کہ اشرف خلایق بود در دنیا نماند و برای
باقی رحلت فرمود و بسیاری از این مواظب بندیدہ
برای آن نور دیدہ بیان فرمود پس وصیت فرمود کہ امی
خواہر گرامی ترا سو گند میدہم کہ چون من از تیغ اہل جفا
بعالم بقا رحلت نمایم گریبان چاک نکنید و رو
مخراشید و ما و بلاہ نگویید۔ ۱۵

حضرت امام حسین نے حضرت زینب سے
فرمایا: اے میری بہن میری جان کے برابر علم اور
بردباری کو اختیار کریں اور اپنے اوپر شیطان
کو قبضہ نہ دیں، اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر صبر کریں اور
فرمایا اگر یہ لوگ مجھ کو آرام سے رہنے دیتے تو میں
ہلاکت کو اختیار نہ کرتا، حضرت زینب نے کہا اس بات
سے تو ہمارا دل زیادہ زخمی ہوتا ہے کہ آپ کے لیے
اب کوئی چارہ کار نہیں ہے اور مجبوری کی وجہ سے ناپسندیدہ
موت کا شربت پی رہے ہیں، اور ہم کو مخالفین اور
منافقین کے درمیان بے یار و مددگار تنہا مسافرت
میں چھوڑ کر جا رہے ہیں، حضرت زینب نے ہاتھ بلند
کر کے رخسار نوجوانا شروع کیا اور وہ پہلے سر سے تار
دیا، اگر بیان چاک کیا اور بے ہوش ہو گئیں، امام نے
اپنی بہن پر پانی چھڑکا اور ان کو ہوش میں لائے اور
جب وہ ہوش میں آ گئیں تو فرمایا: اے بہن خدا سے
ڈرو، اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر راضی رہو اور یہ جان
لو کہ تمام زمین والوں نے ایک دن مرنا ہے اور
آسمان والے بھی باقی نہیں رہیں گے، سوا اللہ تعالیٰ
کے ہر چیز کو فنا ہے وہ سب کو مارے گا اور مارے
کے بعد پھر زندہ کرے گا وہ باقی رہنے میں منقر ہے
میرے بھائی اور ماں جو مجھ سے بہتر تھے وہ شہید ہو گئے اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو تمام مخلوق سے افضل
تھے وہ بھی دنیا میں نہ رہے، اور دار البقاہ کی طرف
رحلت فرما گئے، اور اپنی بہن کو بہت نصیحتیں کیں اور

یہ وصیت کی کہ اے میری معزز بہن میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ جب میں اہل جفا کی تلوار سے عالم بقا میں رحلت کر جاؤں تو گریبان چاک نہ کرنا، چہرے پر خراشیں نہ ڈالنا اور وادیاہ نہ کرنا۔

حضرت امام صادق سے منقول ہے حبیب اس
منموں دن کی صبح طلوع ہوئی تو امام مظلوم نے
اپنے اصحاب کو صبح کی نماز پڑھائی اور نماز کے
بعد اپنے اصحاب کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: آج علی
بن الحسین کے سوا تم تمام شہید ہو جاؤ گے، پس
خلا سے ڈرنا اور صبر کرنا تاکہ سعادت پر فائز ہو
اور دنیا کی مشقت اور مذلت سے رهایی پاؤ۔

پھر آپ کی عاجز ادنیٰ حضرت سکینہ نے دوپٹہ سر سے اتارا اور کہا اے اباجان! آپ مرنے کے لیے جا رہے ہیں مجھ کو کس پر چھوڑ کر جا رہے ہیں، امام مظلوم روئے اور فرمایا! اے نور چشم جس کا مددگار نہیں ہوتا وہ بالیقین اپنے لیے موت سمجھ لیتا ہے، اے بیٹی ہر شخص کا خدا مددگار ہوتا ہے، دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کی رحمت تم سے جدا نہیں ہوگی۔

اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر راضی رہنا، اور صبر کو اختیار کرنا، عنقریب دنیا فانی ختم ہو جائے گی اور آخرت کی ابدی نعمتوں کو زوال نہیں ہوگا۔

پھر دوسری بار اہل بیت رسالت اور خاندان
اہل طہارت کو آپ نے الوداع کہا اور ان کو صبر اور

نیز ملا باقر مجلسی کہتے ہیں:

از حضرت صادق صادق متقولست کہ چون صبح آن روز
میشوم طالع شد آن امام مظلوم با اصحاب خود نماز
صبح ادا کرد و بعد از نماز رو بجانب اصحاب سادات
آب خود گروانید و فرمود کہ گواہی می دهم کہ امروز
ہمہ شما شہید خواہید شد بعیر از علی بن الحسین پس
از خدا بترسید و صبر کنید تا بسعادت قایم گردید و
از مشقت و مذلت دنیای فانی رهایی یابید و
ملا باقر مجلسی کہتے ہیں :

پس شکینہ دختہ آن حضرت مقتنع از سر کشید
و گفت اے پدر بزرگوار تن بمرگ داده و مارا بہ کہ
میگذاری آن امام مظلوم گمریست و فرمود اے نور
دیدہ من ہر کہ یاوری ندارد یقین مرگ را بر خود قرار
میدہد ای دختہ یاور ہمہ کس خدا است و رحمت
خدا در دنیا و عقبی از شما جدا نخواہد شد صبر کنید
بر قضائے خدا شکیبائی و زبید کہ بزودی دنیا
فانی منقضی میگردد و نعیم ابدی آخرت زوال ندارد

اور ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں:

پس دیگر بار اہل بیت رسالت و پردگیان
سراوق عصمت و طہارت را وداع نمود و ایشان را

۵۔ ملا باقر مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ، جلاء العیون ج ۲ ص ۵۵۴، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران، ۱۳۹۸ھ

٢٤ " " ، جلاء العيون ج ٥ ص ٥ ، " "

بصبر و شکیبائی امر فرمودہ و بوعده ثوابات غیر تنہائی
الہی تکمیل داد و فرمود کہ چادر ہا بر سر گیرید و آمادہ
شکر مصیبت و بلا گم وید و بدانید کہ حق تعالیٰ
حافظ و حامی شماست شمار از مشر اعدا نجات میدہد و
عاقبت شمارا بخیر میگرداند و دشمنان شمارا با انواع
بلا و مبتلا می سازد و شمارا بعوض این بلا در دنیا
و عقبی با انواع نعمتہا و کرامتہا می نوازد و زینہار کہ
دست از شکیبائی بردارید و کلام ناخوشی بر
زبان میاورید کہ موجب نقص ثواب شما گردد۔ ۱۵

اور ضبط کا حکم فرمایا اور اللہ تعالیٰ کے غیر تنہائی اجر
و ثواب کے ساتھ تسلی دی، اور فرمایا کہ اپنے سر پر
چادر رکھو، اور رنج و مصیبت کے لشکر کے لیے
تیار ہو جاؤ، اور جان لو کہ اللہ تعالیٰ تمہارا حامی اور حافظ
ہے وہ تم کو دشمنوں کے شر سے نجات دے گا اور
تمہاری آختہ اچھی کرے گا اور تمہارے دشمنوں کو
مختلف بلاؤں میں مبتلا کرے گا، اور تم کو دنیا کی ان
مصیبتوں اور بلاؤں کے عین آختہ میں عزت اور
احسان نوازے گا، خبردار صبر کا دامن نہ چھوڑنا اور
بے صبری کا کلام زبان پر نہ لانا اس سے تمہارے
اجر و ثواب میں کمی ہوگی!

صبر و ضبط کے متعلق امام حسین علیہ السلام کی یہ آخری نصیحت تھی جو ماتم کی حرمت کے لیے تھی قطعی ہے،
اس کے بعد آپ دشمنوں کے ہاتھوں شہید ہو گئے رضی اللہ عنہ وارضاه۔

نوح کے جواز پر علماء شیعہ کے دلائل کے جوابات
علماء شیعہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے سامنے حضرت حمزہ پر نوحہ

کیا گیا اور آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا۔
امام محمد بن سعد لکھتے ہیں:

وبکت الانصار علی قتلی ہم فسمع
ذلك رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
لکن حمزہ لا بواکی لہ فجاء نساء الانصار
الی باب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فبکین علی حمزہ فذاعلھن رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم وامرھن بالانصاف،
فین الی الیوم اذ مات النیت من الانصار
بدأ النساء فیکین علی حمزہ فبکین
علی میتھن۔ ۱۶

انصار کی خواتین اپنے مقتولوں (شہداء احد)
پر رو رہی تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
سنا تو فرمایا لیکن حمزہ پر رونے والیاں نہیں ہیں، پھر
انصار کی خواتین۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے دروازہ پر آئیں، اور حضرت حمزہ پر رونے لگیں،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے دعا کی اور
فرمایا واپس جائیں، سو آج تک ان کا یہ معمول ہے کہ
جب انصار میں سے کوئی شخص مرتا ہے تو ان کی خواتین
پہلے حضرت حمزہ پر روتی ہیں، پھر اپنی میت پر روتی ہیں۔

۱۵۔ ملا باقر مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ، ج ۲ ص ۵۷۶، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران، ۱۳۹۸ھ

۱۶۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۲ ص ۲۲، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

اس روایت کے حسب ذیل جوابات ہیں:

- (۱)۔ امام محمد بن سعد نے اس روایت کو بلا سند ذکر کیا ہے اور جو روایت بلا سند مذکور ہو وہ حجت نہیں ہے۔
 (۲)۔ اس روایت میں صرف رونے کا ذکر ہے، اور یہ مروجہ ماتم کو مستلزم نہیں ہے مروجہ ماتم میں بلند آواز سے نگرہ بکھیرنا، سینہ پیٹنا، بال بکھیرنا اور گریبان چاک کرنا شامل ہیں، ان چیزوں کا اس روایت میں ذکر نہیں ہے۔
 (۳)۔ یہ ابتدائی واقعہ ہے جب نوحہ کرنے سے منع نہیں کیا گیا تھا جیسا کہ ہم عنقریب بیان کریں گے۔
 امام طبری کہتے ہیں:

عن اشیاء من بنی سلمة (الی قولہ)

ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدار
 من دور الانصار من بنی عبد الاشهل و
 بنی ظفر فسمع البكاء والنوائح على قتلائهم
 فذرفت عينا رسول الله صلى الله عليه و
 سلم فبكى ثم قال لكن حمزة لا بواكى له
 فلما رجع سعد بن معاذ واسيد بن حضير
 الى دار بنی عبد الاشهل امر النساء ههنا
 يتخرمن ثم يذهبن فيبكين على عمر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

اس روایت کے بھی حسب ذیل جوابات ہیں:

- (۱)۔ یہ واقعہ بنو سلمہ کے بعض بزرگوں سے مروی ہے، جن کا نام نہیں بیان کیا گیا، سو یہ مجہول روایت ہے اور
 مجہول روایت حجت نہیں، موقی۔

- (۲)۔ اس مجہول روایت میں بھی صرف رونے کا ذکر ہے، اس میں سینہ زنی، بال بکھیرنے اور گریبان چاک کرنے
 کا ذکر نہیں ہے، لہذا یہ مجہول روایت بھی مروجہ ماتم کو مستلزم نہیں ہے۔
 (۳)۔ یہ ابتدائی واقعہ ہے اسی وقت نوحہ کرنے سے منع نہیں کیا گیا تھا، اس کے بعد منع کر دیا گیا۔
 اس بات پر دلیل کہ یہ ابتدائی واقعہ ہے یہ حدیث ہے:

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنو عبد الاشهل کی خواتین کے
 پاس سے گزرے جو جنگ احد کے شہداء پر رو

عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم مر بالنساء عبد الاشهل يبكين
 هلكاهن يوم احد فقال رسول الله صلى

۱۔ امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری متوفی ۳۲۰ھ تاریخ الامم والملوک ج ۲ ص ۲۱۰، مطبوعہ مؤسستہ الاعلیٰ للطبوعہ بایروت

اللہ علیہ وسلم لکن حمزۃ لا جواکی له فجاء
نساء الانصار یمیکن حمزۃ فاستیقظ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
ویحہن ما انقلبن بعد مردھن
فلینقلبن ولا یمیکن علی ہالک
بعد الیوم ۱۵

رہی تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لیکن
حمزہ پر رونے والیاں نہیں ہیں، پھر انصار کی خواتین آئیں
اور حضرت حمزہ پر رونے لگیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بیدار ہوئے آپ نے فرمایا ان پر افسوس
ہے یہ ابھی تک واپس نہیں گئیں، ان سے کہو کہ واپس
چلی جائیں اور آج کے بعد کسی مرنے والے پر گریہ
نہ کریں۔ (آواز سے نہ روئیں)

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے ۱۵

امام حاکم نیشاپوری نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم
کی شرط کے مطابق صحیح ہے۔ ۱۶

علامہ بدر الدین عینی حنفی اس بحث میں لکھتے ہیں:

امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ بعض صورتوں میں نوحہ کرنا حرام نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے حضرت جابر کی پھوپھی کو نوحہ کرنے سے منع نہیں فرمایا، اس سے معلوم ہوا کہ نوحہ کرنا اس وقت حرام ہے
جب رخساروں پر طمانچے مارے جائیں اور گریبان چاک کیا جائے لیکن یہ قول مردود ہے کیونکہ اس واقعہ کے
بدنہی صلی اللہ علیہ وسلم نے نوحہ کرنے سے منع فرمادیا کیونکہ یہ اُحد کا واقعہ ہے، آپ نے اُحد میں فرمایا تھا
کہ حمزہ کے لیے رونے والیاں نہیں ہیں لیکن پھر آپ نے اس سے منع فرمایا اور اس پر وعید بیان کی، — امام
ابن ماجہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم عبداللہ شہل کی عورتوں کے پاس سے گزے جو جنگ اُحد کے شہداء پر رو رہی تھیں، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا لیکن حمزہ کے لیے رونے والیاں نہیں ہیں، پھر انصار کی عورتیں حضرت حمزہ پر روئیں، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے اور فرمایا: ان پر افسوس ہے یہ ابھی تک گئی نہیں، ان سے کہو جائیں اور اُحدہ
کسی مرنے والے پر نہ روئیں۔ ۱۷

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ ۱۸
شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

- ۱۵۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۱۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۱۶۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۸۲، ۹۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ
- ۱۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، مستدرک ج ۱ ص ۳۸۱، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ
- ۱۸۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۸۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۲۸ھ
- ۱۹۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۱۶۱، مطبوعہ دار النشر للکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۲۰ھ

ظاہر یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ”لیکن حمزہ کے لیے رونے والیاں نہیں ہیں“ اس سے حضرت حمزہ کی مصیبت پر افسوس کرنا مقصود ہے کہ وہ ایسی مسافرت اور غربت کی حالت میں شہید ہوئے کہ ان پر کوئی رونے والا بھی نہیں تھا، انصار جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا جوئی اور خوشنودی حاصل کرنے میں سبقت کرتے تھے، انہوں نے اس سے یہ سمجھا کہ آپ کا مقصود یہ ہے کہ حضرت حمزہ پر خواتین گریہ کریں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ان کی اطاعت اور رضا جوئی کو دیکھ لیا تو آپ نے اس سے منع کر دیا تاکہ اس گریہ سے نوحہ راقم کا راستہ نہ نکل آئے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس وقت نوحہ کرنا مباح تھا اس واقعہ کے بعد آپ نے نوحہ کرنے کو منسوخ کر دیا۔ ۱۵

پہرہ پیٹنے کے جواز پر علماء شیعہ کا قرآن مجید سے استدلال اور اس کا جواب !
قرآن مجید میں ہے:

فرشتوں نے ابراہیم کو ایک ذی علم بیٹے (اسحاق) کی ولادت کی بشارت دی، ان کی بیوی فریاد کرتی ہوئی آئیں پھر تعجب سے اپنے منہ پر ہاتھ مارا اور کہا بوڑھی باندھ رکے لڑکا ہوگا۔

و بشر وہ بخلام علیہ فاقبلت امرأۃ فی صرۃ فصکت وجہہا و قالت عجوز عقیم۔

(ذاریات: ۲۹-۲۸)

نیز قرآن مجید میں ہے:

وامرأتہ قائمۃ فضحکت فیشرنہا باسحق ومن وراء اسحق یعقوب ۵ قالت یویلتی والدانا عجوز وھذا بعلی شیخا ط ان ھذا الشیء عجیب ۵ قالوا اتعجبین من امر اللہ رحمت اللہ وبرکاتہ علیکم اھل البیت ۵ انہ حمید مجید ۵

(ہود: ۷۱-۷۳)

اور ابراہیم کی بیوی (سارہ) کھڑی تھیں وہ اس پرٹیں تو ہم نے ان کو اسحاق کی خوش خبری سنائی اور اسحاق کے بعد یعقوب کی، سارہ نے کہا اے افسوس! کیا میں بچہ جنوں کی حالانکہ میں بوڑھی ہوں اور یہ میرے شوہر (بھی) بوڑھے ہیں، بے شک یہ عجیب بات ہے فرشتوں نے کہا کیا تم اللہ کے حکم پر تعجب کرتی ہو؟ ابراہیم کے گھر والو راقم پر اللہ کی رحمتیں اور برکتیں ہیں۔ بے شک وہی ہے تعریف کیا ہوا، بزرگی والا۔

علماء شیعہ کہتے ہیں کہ سورہ ذاریات کی آیت میں حضرت سارہ کے منہ پیٹنے کا بیان ہے اور سورہ ہود کی آیت میں یاد دہانی اے افسوس کہنے کا ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ اے افسوس کہہ کر منہ پیٹنا جائز ہے۔ اس دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ آیتیں مرجحہ ماتم کی اصل نہیں ہیں، کیونکہ ماتم غم، افسوس اور کسی مصیبت پر کیا جاتا ہے اور یہ افسوس کا موقع نہیں خوشی کا موقع تھا کیونکہ فرشتوں نے حضرت سارہ کو ذی علم بیٹے کی ولادت کی بشارت دی

۱۵۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، مدارج النبوة ج ۲ ص ۱۳۳-۱۳۲ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

تھی، ابھی وجہ ہے کہ حضرت سارہ اس وقت ہمیں رہی تھیں، باقی ان کا چہرہ پر ہاتھ مارنا حیا کی وجہ سے چہرہ چھیلنے کے لیے تھا کیونکہ جس عورت کے ہاں پہلی بار ولادت ہوئی ہو اس کے سامنے ولادت کا تذکرہ چھڑ جائے تو اس کو حیا آتی ہے یا انھوں نے تعجب کی بنا پر ہاتھ پر ہاتھ مارا اور ان کا یا دہلیتی کہنا بھی مصیبت پر ہٹے ہوئے کہنا نہیں تھا، بلکہ انھوں نے اظہار تعجب کے لیے یہ کلمہ کہا۔
شیخ قمی لکھتے ہیں:

(فصحت وجہا) ای غطۃ بھا بشرھا
جبائیل۔ ۱۰

حضرت سارہ کے چہرے پر ہاتھ مارنے کا
مطلب یہ ہے کہ انھوں نے (حیا کی وجہ سے) انھوں
سے چہرہ کو چھپا لیا۔

شیخ ابو جعفر طوسی لکھتے ہیں:
ضربت وجہا تعجباً۔ ۱۰

حضرت سارہ نے تعجب سے اپنے چہرہ
پر ہاتھ مارا۔

شیخ طبری لکھتے ہیں:

جمعت اصابعها فضربت جبینہا تعجباً
عن المقاتل والکلبی ۱۰

یعنی حضرت سارہ نے تعجب سے انگلیوں
کو جمع کر کے اپنی پیشانی پر مارا، یہ مقاتل اور کلبی
کا قول ہے۔

ملاحضہ اللہ کا شانی لکھتے ہیں:

مقاتل و کلبی گفتہ اند کہ انگشتہا را جمع کرد و
برہر دو جبین خود زد و این عادت زنا است
در وقتیکہ تعجب کنند و گویند کہ در این
حال کہ این مشرکہ شنید، حیض در خود نیت
و بکھت حیا را طیانچہ بر روی خود زد

مقاتل اور کلبی نے کہا ہے کہ حضرت سارہ نے
اپنی انگلیوں کو جمع کیا اور ان کو اپنی پیشانی پر مارا، اور
یہ عورتوں کی عادت ہے کہ وہ تعجب کے وقت
ایسا کرتی ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت سارہ نے
جس وقت یہ خوش خبری سنی ان کا حیض جاری ہو گیا اور
انھوں نے شرم کی وجہ سے اپنے منہ پر طمانچہ مارا۔

غلامیہ یہ ہے کہ شیبہ علماء کی تفسیر کے مطابق حضرت سارہ نے ولادت کی بشارت سن کر حیا کی وجہ سے
اپنا چہرہ انھوں سے چھپا لیا یا عورتوں کی عادت کے مطابق تعجب سے اپنے چہرے پر ہاتھ مارا یا اس

- ۱۔ شیخ ابوالحسن علی بن ابراہیم قمی متوفی ۱۳۰۴ھ، تفسیر قمی ج ۲ ص ۳۳، مطبوعہ مؤسسۃ دارالکتبۃ والنشر قم ایران ۱۴۰۱ھ
- ۲۔ شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۶۰ھ، تفسیر تبیان ج ۹ ص ۳۸۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۳۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبری متوفی ۵۴۸ھ، تفسیر مجمع البیان ج ۹ ص ۲۳۸، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۴۰۱ھ
- ۴۔ شیخ فتح اللہ کا شانی متوفی ۹۰۰ھ، منہج الصادقین ج ۹ ص ۲۳، مطبوعہ عیابان ناصر خسرو ایران

وقت ان کا حیف ہمارا ہو گیا تھا تو شرم کی وجہ سے انہوں نے اپنے چہرے پر ہاتھ مارا، بہر حال کسی صورت میں بھی حضرت سارہ کا اپنے چہرے پر ہاتھ مارنا کسی مصیبت پر غم اور افسوس کے اظہار کے لیے نہیں تھا سچی کہ ان کا یہ فعل مردہ ماتم کی اصل بن سکے۔ ماتم موت کی خبر سن کر کیا جاتا ہے بچہ کی ولادت کی خبر سن کر ماتم نہیں کیا جاتا۔

زناؤ پیٹنے کے جواز پر علماء شیعہ کا صحیح بخاری سے استدلال اور اس کا جواب امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طرقہ
وقاطمہ بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لیلة فقال الاتصلیان فقلت یا رسول اللہ
انفسنا بید اللہ فاذی شاء ان یبعثنا بعثنا
فانصرف حین قلت ذلک ولم یرجع
الی شیئاً ثم سمعته وهو مول یضرب
فخذہ وهو یقول وکان الانسان اکثر
شیء جدلاً۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کو جگایا اور فرمایا کیا تم دونوں نماز نہیں پڑھتے، میں نے کہا یا رسول اللہ! ہماری رو میں اللہ کے ہاتھ میں ہیں وہ جب ہم کو اٹھانا چاہتا ہے ہم اٹھ جاتے ہیں، سو جب میں نے یہ کہا تو آپ واپس چلے گئے اور مجھے کوئی جواب نہیں دیا، پھر میں نے آپ سے سنا درآں مالیکہ آپ واپس جا رہے تھے اور اپنے زانو پر ہاتھ مار رہے تھے اور فرما رہے تھے انسان ہر چیز سے زیادہ جھگڑا کر نے والا ہے۔

علماء شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت علی کے اس جواب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رنج ہوا اور آپ نے افسوس سے اپنے زانو پر ہاتھ مارا، اس سے زانو پیٹنا اور مصیبت کے وقت ماتم کرنا ثابت ہوا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ مصیبت اور موت کے وقت قرآن مجید، نہج البلاغہ، احادیث اہل سنت اور احادیث اہل شیعہ میں صبر کرنے کا حکم دیا ہے اور صرف انا اللہ وانا الیہ راجعون کہنے کی اجازت دی ہے اور بے صبری کا اظہار کرنے اور زانو پیٹنے یا سینہ زنی کرنے یا منہ پر طمانچے مارنے کو حرام کر دیا ہے، اس حدیث میں موت یا مصیبت کے وقت آپ نے زانو پر ہاتھ نہیں مارا بلکہ حضرت علی کے اس برحق جواب پر تعجب سے زانو پر ہاتھ مارا یا اس جواب کو ناپسند کرتے ہوئے افسوس سے زانو پر ہاتھ مارا، یہ کوئی موت یا مصیبت کا وقت نہیں تھا حتیٰ کہ زانو پر ہاتھ مارنا بے صبری کا اظہار قرار دیا جائے اور اس کو مردہ ماتم کی اصل قرار دیا جائے اور جب کہ نہج البلاغہ میں حضرت علی کا یہ ارشاد صراحتاً موجود ہے:

وَضَرْبُ يَدِهِ عَلَى فَخْذِهِ عِنْدَ مَصِيبَةٍ

جس شخص نے مصیبت کے وقت اپنے زانو

حبط عملہ - ۱

پر ہاتھ مارا تو اس کا عمل ضائع کر دیا جائے گا۔
تو پھر صحیح بخاری کی اس حدیث سے ماتم کا جواز کیونکر کشید کیا جائے گا جس میں مصیبت کے وقت زانو پر ہاتھ مارنے کا ذکر نہیں ہے اور اگر بالفرض اس حدیث میں موت یا مصیبت کے وقت زانو پیٹنے کا اور بے صبری کے اظہار کا ذکر نہ ہوتا تو ہم قرآن مجید کی ان بہ کثرت آیات اور دیگر احادیث صحیحہ وافرہ کے مقابلہ میں اس حدیث کو ترک کر دیتے بن میں صبر کرنے کو فرض اور بے صبری کے اظہار کو حرام قرار دیا ہے، جب کہ شیعہ حضرات کے نزدیک نہج البلاغہ صحیح بخاری سے زیادہ معتبر ہے تو وہ نہج البلاغہ پر عمل کریں اور صحیح بخاری سے تعرض نہ کریں۔

سینہ پیٹنے کے جواز پر علماء شیعہ کا مؤطا امام مالک سے استدلال اور اس کا جواب | امام مالک روایت کرتے ہیں:

سعید بن مسیب (تابعی) بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا درآن حالیکہ وہ اپنے سینہ پر تھپڑ مار رہا تھا اور اپنے بال نوچ رہا تھا اور یہ کہہ رہا تھا کہ وہ ہلاک ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا کیا ہوا؟ اس نے کہا میں نے رمضان کا روزہ رکھا ہوا تھا اور میں نے اپنی بیوی سے جماع کر لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا کیا تم ایک غلام آزاد کر سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں، آپ نے پوچھا کیا تم ایک اونٹ صدقہ کر سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا پھر بیٹھو، اسی اثناء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک کھجوروں کا ٹوکرا آیا، آپ نے فرمایا اس کو صدقہ کر دو، اس نے کہا یا رسول اللہ! مجھ سے زیادہ تو کوئی ضرورت مند نہیں ہے، آپ نے فرمایا ان کو کھا لو، اور تم نے جو روزہ توڑا اس کے بدلہ میں ایک روزہ رکھ لینا۔

عن عطاء بن عبد اللہ الخراسانی عن سعید بن المسیب انه قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يضرب نحره وينتف شعرة ويقول هلك الا بعد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذلك قال اصببت اهلي وانا صائم في رمضان فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تستطيع ان تعتق رقبة قال لا فقال فهل تستطيع ان تهدي بدنة قال لا قال فاجلس فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرق من تمر فقال خذ هذا فتصدق به فقال ما احوج مني يا رسول الله فقال كل وصم يوما مكان ما اصببت به

۱۔ نہج البلاغہ مع فارسی ترجمہ ص ۱۲۳۹، مطبوعہ انتشارات زرین ایران
۲۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، مؤطا امام مالک ص ۲۳۸، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان، لاہور

اس حدیث میں اسی اعرابی کے بال نوچنے اور سینہ زنی کر کے کا ذکر ہے اور یہی ماتم ہے۔
اس استدلال کے حسب ذیل جوابات ہیں:

(۱) - ماتم کے حرام ہونے پر قرآن مجید کی آیت ”اصبروا“ صبر کرنا سے استدلال کیا گیا ہے اور ماتم کرنا صبر کی ضد ہے اور کسی شئی کا امر کرنا اس کی ضد کی حرمت کو مستلزم ہوتا ہے، لہذا از روئے قرآن ماتم حرام ہوا اور مؤطا امام مالک کی یہ مرسل روایت قرآن مجید سے مقناوم ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔
(۲) - صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور دیگر کتب صحاح میں بھی یہ واقعہ سند صحیح سے مذکور ہے، لیکن ان میں اس اعرابی کے بال نوچنے اور سینہ پر تھپڑ مارنے کا ذکر نہیں ہے، اور امام مالک نے اس اضافہ کا سند منقطع سے ذکر کیا ہے، کیونکہ اس حدیث کو بیان کرنے والے سعید بن مسیب ہیں اور یہ تابعی ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا اور نہ ہی وہ اس واقعہ کے وقت موجود تھے، لہذا احادیث صحیحہ کے مقابلہ میں یہ منقطع روایت غیر معتبر ہے۔

(۳) - احادیث صحیحہ میں بال نوچنے اور تھپڑ مارنے سے منع کیا ہے، اور اس منقطع روایت سے اس کی اباحت معلوم ہوتی ہے اور جب تحریم اور اباحت میں تضاد ہو تو تحریم کو اباحت پر ترجیح دی جاتی ہے۔

(۴) - اس منقطع روایت سے تو یہ ثابت ہوا کہ جس نے زیادتی کی اور ظلم کیا اس نے بد میں پکھتاوے اور افسوس سے سینہ زنی کی اور بال نوچے اگر یہی روایت مروجہ ماتم کی اصل ہو تو لازم آئے گا کہ کربلا میں امام حسین اور ان کے رفقاء کو ظلماً شہید کرنے والے یہی شیعیان علی تھے اور بد میں افسوس اور پکھتاوے سے نسلاً بعد نسل اپنے بال نوچتے ہیں اور سینہ زنی کرتے ہیں کہ ہائے ہم نے یہ ظلم کیوں کیا! نیز جلال العیون میں ملا باقر مجلسی نے لکھا ہے کہ جب حضرت ام کلثوم نے قاتلین حسین اہل کوفہ کو ان کے ظلم پر لعنت ملامت کی تو انھوں نے ظلم اور افسوس سے واویلا کیا، اپنے منہ پر طمانچے مارے، بالوں پر خاک ڈالی اور زبردست ماتم کیا (جلال العیون ج ۲ ص ۵۹۶ - ۵۹۵ طبع تہران) سو یہ ماتم کرنے والے انھی کی نسل ہیں۔

زانہ، زخار اور سینہ پیٹنے اور بالوں میں خاک ڈالنے کے جواز پر علماء شیعہ کا کتب سیرت اور تاریخ سے استدلال اور اس کا جواب

ملا معین کا شفی کہتے ہیں:

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

در روایتے آنست کہ طلاقش

علیہ وسلم نے حضرت حفصہ کو طلاق دے دی جب

داد و چوں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ

امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ کو یہ بات معلوم ہوئی تو انھوں

عنہ این معنی معلوم کرد خاک بر سر ریخت

د فغان بر آورد۔ لے
شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

معارض النبوة میں ایک انتہائی عجیب روایت ذکر کی گئی ہے کہ شیطان نے سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل ہونے کا ندا کی، یہ آواز مدینہ اور مدینہ کے گھروں تک پہنچی، حضرت فاطمہ زہراؑ نے جب یہ آواز سنی تو سر پٹختی ہوئی باہر آئیں، آپ رو رہی تھیں اور ہاتھی خواتین بھی رو رہی تھیں۔

واثر غرائب روایات ست کہ در معارج النبوة آورده کہ آواز شیطان بقتل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ندائے کرد و مدینہ رسید در خانہائے مدینہ نیز شنیدند و فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا چوں ایں آواز شنید دست بر سر زنان از خانہ بیرون و دید و میگردد بیت و ہم زنان ہا شمیہ می نالیدند یہ غیر مستند روایت ہے، اور اس کی سند کو نہیں ہے، یہ حوالہ ہم پر محبت نہیں ہے۔

یہ غیر مستند روایت ہے، اور اس کی سند کو نہیں ہے، یہ حوالہ ہم پر محبت نہیں ہے۔

امام محمد بن جریر طبری لکھتے ہیں:

عباد بن زبیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے سینہ سے ٹیک لگائے ہوئے میرے حجرہ میں فوت ہوئے اور میں نے اس میں کسی پر ظلم نہیں کیا تھا اس وقت میری نادانی اور کم عمری کی بات یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری گود میں فوت ہوئے، میں نے آپ کا سر تکیہ پر رکھا اور عورتوں کے ساتھ ماتم کرنے لگی اور اپنے منہ پر ظلمپچے مارتی تھی۔

عن عبادۃ بن الزبیر قال سمعت عائشة تقول مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین سحری و نحری و فی دورای و لما ظلم فیہ احد امن سفھی و حداثة سنی ان رسول اللہ قبض و هو فی حجری ثم وضعت راسہ علی و سادۃ و قمت القدم مع النساء و اضرب و جھی یتلہ

علامہ ابن اثیر ہزری لکھتے ہیں:

حضرت ابو بکر کے انتقال پر حضرت عائشہ نے نوحہ کرنے والیوں سے نوحہ کرایا، حضرت عمر نے ان کو رونے سے منع کیا وہ نہیں رکیں، حضرت عمر

واقامت عائشة علیہ النوح فنهاهن عن البكاء عمر فابین ان ينتھین فقتال لهشام بن الولید ا دخل ف اخرج الی ابنة

۱۔ المعین الساج محمد ذراعی المعروف بلامسکین، متوفی ۹۵۴ھ معارج النبوة رکن ۴ ص ۹۲، مطبوعہ مطبعہ فتنی نراکشور، کنگڑا، ۱۲۹۲ھ

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، معارج النبوة ج ۲ ص ۱۱۸، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۳۔ امام محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ، تاریخ الامم والملوک ج ۲ ص ۴۲۱، مطبوعہ مؤسسۃ الاعلیٰ للطبوعات، بیروت

نے ہشام سے کہا جاؤ حضرت ابو بکر کی بہن کو میرے پاس لاؤ، جب حضرت عائشہ نے سنا تو فرمایا میں ہشام کو اپنے گھر آنے کی اجازت نہیں دیتی، حضرت عمر نے ہشام سے کہا جاؤ میں تم کو اجازت دیتا ہوں ہشام گئے اور حضرت ابو بکر کی بہن ام فروہ کو بلا گئے حضرت عمر نے ان کو کئی درے لگائے، جب نوم کرنے والیوں نے یہ سنا تو وہ بھاگ گئیں۔

ابی قحافة اخت ابی بکر فقالت عائشة لهشام حين سمعت ذلك من عمر اني اخريج عليك بيتي فقال عمر لهشام ادخل فقد اذنت لك فدخل هشام فاخرج اليه ام فروة بنت ابی قحافة فعلاها بالدرّة ضربات فتفرق النوح حين سمعت ذلك له

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں:

واما بقية اهلہ ونسائه فان عمر بن سعد وكل بهم من يحرسهم ويكلثهم ثمار كبوهم على الرواحل في الهوادج، فلما مروا بمكان المعركة وراوا الحسين واصحابه مطروحين هنالك بكت النساء وصرخن وندبت نريذبا اخاهما الحسين واهلها فقالت وهي تبكي:

يا محمداه يا محمداه صلى عليك الله وملك السماء هذا حسين بالعراسه مزمل بالدماء مقطوع الاعضاء يا محمداه وبناتك سبايا وذريتك مقتلة، تسفى عليها الصبا قال فابكت والله كل عدو وصديق.

قال قرّة بن قيس لما مدت النسوة بالقتلى صحن ولطمن خدودهن به

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قافلہ میں سے باقی ماندہ لوگ اور عواتین کو عمر بن سعد نے محافظوں کے ساتھ روانہ کیا اور ان کو دشمنوں پر کجاووں میں سوا کر لیا۔ جب یہ لوگ جنگ کی جگہ سے گزرے اور حضرت حسین اور ان کے اصحاب کی لاشوں کو دیکھا پڑا، موادیکھا تو غور میں رونے اور چلائے لگیں، حضرت حسین کی بہن زینب نے اپنے بھائی اور اپنے اہل پر گریہ کیا اور کہا:

اے محمد اے محمد! اللہ اور آسمان کے فرشتے آپ پر صلوٰۃ پڑھیں، یہ حسین میدان میں پڑا ہے، خون میں لتھڑا ہوا ہے، اس کے اعضا پارہ پارہ ہیں، اے محمد! آپ کی بیٹیاں قیدی ہیں اور آپ کی اولاد کو قتل کر دیا گیا ہے، ان پر ہوا چل رہی ہے، زینب کے اس نوحہ نے بہ خدا دوست اور دشمن سب کو رونا دیا۔

قرہ بن قیس نے کہا جب غور میں لاشوں کے پاس سے گزریں تو وہ چلائیں اور انھوں نے اپنے رخساروں پر طمانچے مارے۔

۱۲۰۰ھ

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی اکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ھ، الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۸۸، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت۔
۲۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۹۳، مطبوعہ مکتبۃ المعارف بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ

تاریخ اور سیرت کی کتابوں میں یہ واقعات بلا سند مذکور ہیں اور بعض کی اسناد درج ہیں لیکن وہ غایت درجہ کی ضعیف ہیں اور بعض اسناد میں شیعہ راوی ہیں، مثلاً البدایہ والنہایہ میں حافظ ابن کثیر نے کربلا کے واقعات ابرمختف سے روایت کیے ہیں اور وہ پکا شیعہ تھا۔
حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

واكثره من رواية ابي مخنف لوط بن يحيى وقد كان شيعياً وهو ضعيف الحديث عند الاثمة له
اکثر کربلا کے واقعات ابرمختف لوط بن یحییٰ سے مروی ہیں اور وہ شیعہ تھا اور وہ ائمہ کے نزدیک ضعیف ہے۔
اور جب قرآن مجید کی بہ کثرت آیات، اہل سنت اور اہل تشیع کی بہ کثرت احادیث، حضرت علی اور حضرت حسین کے متعدد ارشادات سے بلا استثناء مصیبت پر صبر کرنا لازم اور ماتم کرنا حرام کر دیا گیا ہے تو ان نصوص قطعیہ کے مقابلہ میں یہ بے سند تاریخی واقعات قطعاً باطل اور مردود ہیں، احکام کی حلت اور حرمت کتاب و سنت سے مستفاد ہوتی ہے تاریخی واقعات سے نہیں ہوتی۔

ماتم حسین کے استثناء کا جواب
قرآن مجید، احادیث اہل سنت و اہل تشیع، شیخ البدایہ والنہایہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے مرتب ارشادات میں جو صبر کرنے کو لازم اور ماتم کرنے کو حرام کیا گیا ہے اس کے جواب میں شیعہ علماء یہ کہتے ہیں کہ امام حسین پر ماتم کرنا اس حرمت اور ممانعت سے مستثنیٰ ہے۔
عن ابي عبد الله عليه السلام قال كل
الجزع والبكاء مكره سوى الجزع والبكاء
على الحسين۔ (بحار الانوار عن الامامی شیخ مفید)
ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا ہر بے صبری اور گریہ کرنا وہ ہے سوائے حسین پر گریہ یہ اور بے صبری کے۔

یہ قول بالکل اصول کے خلاف اور باطل ہے کیونکہ جس کلام میں کوئی حکم ہو اسی کلام کے استثناء کا اعتبار کیا جاتا ہے، جس کتاب میں کوئی قاعدہ کلیہ بیان کیا جائے اس قاعدہ کا استثناء بھی اسی جگہ بیان کیا جاتا ہے، اگر رونے، پیٹنے، غم منانے اور ماتم کرنے سے امام حسین کا ماتم کرنا مستثنیٰ ہوتا تو اللہ تعالیٰ نے جہاں صبر کا عمومی حکم دیا ہے وہاں امام حسین کا استثناء فرمادیتا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں مصیبت اور میت پر رونے، پیٹنے سے منع فرمایا ہے وہاں آپ امام حسین پر رونے، پیٹنے کو مستثنیٰ فرمادیتے، جیسے آپ نے جنبی آدمی کو مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا لیکن حضرت علی کا استثناء فرمادیا یا آپ نے آل محمد کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ فرمادیا یا آپ نے ہر شخص کو چار شادیوں کی اجازت دی لیکن حیات فاطمہ میں حضرت علی کو اس حکم سے مستثنیٰ فرمادیا، ہر معاملہ میں دو گواہوں کو لازم قرار دیا لیکن حضرت خزیمہ بن ثابت انصاری کو اس حکم سے مستثنیٰ فرمادیا۔ اگر رونے، پیٹنے کی ممانعت سے کوئی فرد مستثنیٰ ہوتا تو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس استثناء کو بیان کرتے جس طرح آپ نے دوسرے احکام میں استثناء بیان فرمائے ہیں اور اگر یہ استثناء تھا تو آپ نے اسے نہیں بیان فرمایا تو لازم آئے گا کہ آپ نے شریعت کی مکمل تبلیغ نہیں کی اور العیاذ باللہ آپ کے ادھر سے

۱۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۷ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۰۲، مطبوعہ مکتبۃ المعارف بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۴ھ

کام کو امام جعفر صادق نے اکر مکمل کیا، اس لیے یہ روایت بالکل جھوٹی اور باطل ہے۔ نیز احکام کی حلت اور حرمت بیان کر اور احکام شرعیہ میں کسی کو مستثنیٰ کرنا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب ہے امام جعفر صادق کا کام نہیں اور امام حسین رضی اللہ عنہ پر ماتم کرنا کیسے جائز یا مستثنیٰ ہو گا جبکہ امام حسین خود فرماتے ہیں:

پس وصیت فرمود اسے خواہر گرامی ترا سو گند
میدھم کہ چوں من از تیغ اہل جفا بالم بقا رحلت نمایم
گر بیان چاک مکنید و رد مخراشید و دوا و دلاہ
مگوئید۔

پس وصیت فرمائی کہ اسے معزز بہن و حقیقت
رینیب) میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ جب میں اہل جفا
کی تلوار سے عالم بقا کو رحلت کر جاؤں تو اپنا گریہ
نہ بھاڑنا، منہ نہ پیٹنا اور دوا و دلاہ نہ کہنا۔

اگر بالفرض امام جعفر صادق کی یہ روایت صحیح بھی ہو تو امام حسین رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں امام جعفر کے
قول کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

ماقم کی ابتداء کرنے والے قاتلین حسین تھے۔

پھر حضرت سیدۃ النساء کی دوسری صاحبزادی
حضرت ام کلثوم نے بلند آواز سے گریہ کیا اور
اونٹ کے پالان سے حاضرین اہل کوفہ کو ندا
کی، اور کہا کہ تمہارا حال اور مال بُرا ہو، تم نے
کس وجہ سے میرے بھائی حسین کو بلایا اور ان
کی مدد نہیں کی، ان کو قتل کیا اور ان کا مال لوٹ لیا،
اور ان کے پردہ داران اہل خانہ کو قید کیا، تم پر
اور تمہارے چہروں پر لعنت ہو، تم نہیں جانتے کہ
تم نے کیا کام کیا ہے اور کتنے گناہوں کا بوجھ
اپنی پیٹھ پر اٹھایا ہے اور کیسے محترم خونوں کو
بہایا ہے اور کتنی محترم صاحبزادیوں کو رولایا ہے،
اور کس جماعت کا مال تم نے لوٹا ہے،
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے
افضل مخلوق کو قتل کیا ہے، تمہارے دلوں سے
رحم نکال دیا گیا ہے اور بے شک اللہ کے دوست
میں ہمیشہ غالب رہتے ہیں اور شیطان کے مددگار۔

ام کلثوم وخت دیگر حضرت سیدۃ النساء صلا
بگریہ بلند کردواز ہودج محترم ندا کرد حاضرانرا
کہ امی اہل کوفہ بد بحال شما را ناخوش باد رویہای
شما بچہ سبب برادرم حسین را خواندید یاری
اونکر دید و اورا بقتل آوردید و اموال اورا
غارت کردید و پردگیان مردم سرای اورا
امیر کردید و امی بر شما و لعنت بر رویہای شما
مگر نمیدانید کہ چکار کردید و چہ گناہان داوار
بر پشت خود بار کردید و چہ خونہای محترم ریختید
و چہ دختران محترم مکرم را نالان کردید و مال حب
جماعت را بنارت بردید و کشتید بہترین خلق
را بعد از حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم و
رحم از دلہای شما کندہ شدہ بود بد رستیکہ
گروہ دوستان خدا ہمیشہ غالبند و اعوان و
یاران شیطان زبان کار اند، پس شعری
چند در مرثیہ سید شہدا گفت اہل کوفہ خرویش

واذیلاہ وواہستراہ بر آوردند و صلائی نالہ و
زاری و گمیریہ و سوگواری و فومہ و خروش بفلک
سیر پوشش رسانیدند و زنان ایشان مویہا
بر سر پریشان کردند و خاک حسرت بر فرق خود
ریختند و روی خود را خراشیدند و طماچہ
بر رخسار خود میزدند و اذیلاہ و اثبورہ میگفتند
و حشی شد کہ دیدہ روزگار ہرگز چنان ماتی
ندیدہ بود پس حضرت امام زین العابدین علیہ
السلام اشارہ کرد بسوی مردم کہ ساکت شوید

خسارے میں رہتے ہیں پھر سید الشہداء کے
متعلق چند اشعار مرثیہ پڑھے، پھر اہل کوفہ میں
واذیلاہ وواہستراہ کا شور بلند ہوا اور نالہ و
فریاد کا غلغلہ ہوا اور انھوں نے اتنا زبردست
نوحہ کیا جس کی آواز آسمان تک پہنچتی تھی، ان کی
عورتوں نے اپنے سروں پر بالوں کو بکھیرا اپنی
سروں پر خاک ڈالی اپنے چہروں پر طماچے مار مار
کر رخساروں کو پھیلا دے واذیلاہ و اثبورہ کہتی
تھیں اور اس زور کا ماتم کرتی تھیں کہ چشم فلک نے
اس سے پہلے اتنا زبردست ماتم نہ دیکھا تھا۔
تب حضرت امام زین العابدین نے لوگوں کی طرف
اشارہ کیا کہ خاموش ہو جائیں۔

ماتم کے سلسلہ میں میں نے کافی طویل بحث کی ہے، قرآن مجید اور احادیث سے ماتم کی حرمت کو
بیان کیا ہے، پھر علماء شیعہ کی تفاسیر اور احادیث سے ماتم کی حرمت کو بیان کیا ہے، اور حضرت علی اور
حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے ارشادات سے ماتم کی حرمت کو واضح کیا ہے۔ نہج البلاغہ اور متاخرین
میں سے ملا باقر مجلسی کی تفاسیر سے ماتم کی حرمت پر دلائل پیش کیے ہیں، پھر علماء شیعہ کے دلائل
کا رد کیا ہے اور ماتم حسین کے استثناء کا مکمل استیصال کیا ہے، میں نے کتب شیعہ کا مطالعہ کر
کے ان کے تمام قوی اعتراضات کے مسکت جوابات دیے ہیں۔ اس بحث کا اگر انصاف اور خوف خدا
سے مطالعہ کیا جائے تو ان شاء اللہ ماتم اور عزاداری کرنے والوں کے تمام شبہات دور ہو جائیں گے
اور وہ راہ راست پر آجائیں گے، اللہ تعالیٰ میری اس محنت کو قبول فرمائے اور اس تحریر کو موافقین کے
لیے استقامت، مخالفین کے لیے رشد و ہدایت اور میرے لیے نجات کا سبب بنائے۔ وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت
والیہ انیب و ائحد عوانا ان الحمد للہ رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد و آتہ
النبیین افضل الانبیاء والمرسلین قائد الغر المحجلین شفیعتنا یوم الدین وعلی اصحابہ الکاملین
الراشدین وعلی الطیبین الطاہرین وعلی ازواجہ امہات المؤمنین وعلی اولیاء امتہ وعلی
ملتہ من المحدثین والمفسرین والائمة المجتہدین والعلماء الراشخین اجمعین

بھاگے ہوئے غلام پر کافر کا اطلاق

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۱۳۹۸ھ

بَابُ تَسْمِیَةِ الْعَبْدِ الْاَبِقِ کَافِرًا

۱۳۶۔ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حَجْرٍ السَّعْدِيُّ قَالَ

نَا إِسْمَاعِيلَ يَعْنِي ابْنَ عَلِيَّةَ عَنْ مَنْصُورٍ ابْنِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَرِيرٍ أَنَّ سَمَةَ يَقُولُ
أَيْسَمَا عَبْدُ أَبِیْ مِنْ قَوْلِیْهِ فَقَدْ كَفَرَ حَتَّى
يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ مَنْصُورٌ قَدْ وَابَّ اللَّهُ رُؤْيَى
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنِّي
أَكْذَرُ أَنْ يُرْوَى عَنِّي لَهْمُنَا بِالْبَصْرَةِ .

۱۳۷- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ كَا حَفْصُ
ابْنِ غِيَاثٍ عَنْ دَاوُدَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَرِيرٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
أَيْسَمَا عَبْدُ أَبِیْ فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ الدِّمَةُ .

۱۳۸- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ
عَنْ مُغِيرَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ وَقَالَ كَانَ جَرِيرٌ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَبَقَ الْعَبْدُ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَوةٌ .

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو غلام اپنے
آقا کے پاس سے بھاگے گا وہ کافر ہو جائے گا ،
جب تک کہ وہ اپنے آقا کے پاس واپس نہ آجائے
راوی منصور نے کہا بہ خدا ! یہ حدیث رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے لیکن میں اس بات کو
نا پسند کرتا ہوں کہ یہ حدیث مجھ سے بصرہ میں روایت کی جائے
حضرت جریر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو غلام اپنے آقا
سے بھاگ جائے وہ اللہ اور اس کے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کی ضمانت سے نکل گیا ۔
حضرت جریر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب
غلام اپنے آقا سے بھاگ کر چلا جاتا ہے تو اس
کی نماز قبول نہیں ہوتی ۔

جن احادیث سے بد مذہب استدلال کرتے ہیں ان کو چھپانے کی بجائے ان کا

جواب دینا چاہیے ۔

اس زمانہ میں بصرہ میں خوارج کی اکثریت تھی اور خوارج کا عقیدہ یہ تھا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر ہوتا
ہے اور اس حدیث سے بظاہر مسلک خوارج کی تائید ہوتی ہے ، کیونکہ غلام کا آقا سے بھاگنا گناہ
کبیرہ ہے ، اور اس حدیث میں اس گناہ کی تیسرے کفر سے کی گئی ہے ، اور یہی خوارج کا مسلک ہے ، اس لیے
منصور بصرہ میں اس حدیث کو بیان کرنا نا پسند کرتے تھے لیکن ان کا یہ خیال صحیح نہیں تھا ، کیونکہ چاہیے یہ کہ
حدیث بیان کر کے اس کا جواب دیا جائے ۔ باقی رہا جو اب تو اس قسم کی احادیث پہلے بھی گزر چکی ہیں ۔ اور
ان کی تشریح میں کئی جوابات بھی ذکر کیے جا چکے ہیں ۔ جن میں سے چند یہ ہیں :
غلام کا آقا سے بھاگنا ، یہ فعل کافروں کا ہے ۔ یعنی کفار سے مشابہ ہے یا مال کا یہ فعل کفر تک پہنچا
دیتا ہے یا کفر سے کفران نعمت مراد ہے ، وغیرہ وغیرہ ۔

بَابُ بَيَانِ كُفْرٍ مَنْ قَالَ مُطَرَّنًا
بِالنَّشْوِءِ
جو شخص یہ کہے کہ ستاروں کے سبب
سے بارش ہوئی ہے اس کے کفر کا بیان

۱۳۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ حَالِدٍ الْجُمَيْيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ بِالْحَدِيبَةِ فِي إِثْرِ سَمَاءٍ كَانَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ تَذَرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُوا قَالَ قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ قَامَ مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِأَنْكَرِكُمْ قَامَ مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِنُورِكَ ذَاكَ فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِأَنْكَرِكُمْ.

حضرت زید بن خالد جہمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ میں ہمیں صبح کی نماز پڑھائی، اس وقت رات کی بارش کا اثر باقی تھا۔ نماز سے فارغ ہو کر آپ حاضرین کی جانب متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا؟ صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی خوب جانتا ہے، آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرے بندوں میں سے بعض کی صبح ایمان پر اور بعض کی صبح کفر پر ہوئی ہے جس شخص نے کہا ہم پر خدا کے فضل و کرم سے بارش ہوئی اس نے مجھ پر ایمان کھا اور ستاروں کا کفر کیا اور جس نے کہا فلاں ستاروں کی تاثیر سے بارش ہوئی اس نے میرا کفر کیا اور ستاروں پر ایمان رکھا۔

۱۴۰۔ حَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَعَمْرُو بْنُ سَوَادٍ الْعَامِرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ قَالَ الْمُرَادِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ وَقَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ وَقَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ أَنَّ أَبَاهُ يَزِيدَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تَذَرُوا لِي مَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالَ مَا أَنْعَمْتَ عَلَى عِبَادِي مِنْ نِعْمَةٍ إِلَّا أَصْبَحَ فَرِيقٌ بِهَا كَافِرِينَ يَقُولُونَ الْكُوفُوبُ وَيَأْتِكُمْ أَكِبٌ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہیں نہیں معلوم کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا؟ اس نے فرمایا میں اپنے بندوں کو جب کوئی نعمت دیتا ہوں تو ان میں سے ایک گروہ اس کی ناشکری کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ نعمت مجھ کو فلاں ستارے یا ستاروں سے ملی ہے۔

۱۴۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرُو بْنِ الْحَارِثِ مَرْوَحَةَ ثَنِي عَمْرُو بْنُ سَوَادٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ أَبَا يُونُسَ مَوْلَى أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ آسمان سے جو برکت بھی نازل کرتا ہے انسانوں میں سے ایک گروہ اس کی ناشکری کرتا ہے، اللہ تعالیٰ بارش نازل فرماتا ہے اور وہ گروہ کہتا ہے کہ فلاں

ستارہ نے بارش برسائی۔

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مَا
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ بَرَكَةٍ إِلَّا أَصْبَحَ قَرِيبٌ
مِنَ النَّاسِ بِهَا كَافِرِينَ يُنَزِّلُ اللَّهُ الْغَيْثَ
فَيَقُولُونَ انْكَوْكِبْ كَذَا وَكَذَا وَفِي حَدِيثِ
الْمُرَادِيِّ يَكُوكِبْ كَذَا وَكَذَا۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بارش ہوتی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبح کو بعض لوگوں نے شکر کہا اور بعض نے ناشکر ہی شکر گزاروں نے کہا یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے اور ناشکروں نے کہا یہ فلاں فلاں ستاروں کا اثر ہے حضرت ابن عباس نے کہا اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: فلا أقسم بمواقع النجوم۔ (میں ستاروں کے گرنے کی جگہ کی قسم کھاتا ہوں) پھر اس آیت کو پڑھتے ہی یہاں تک کہ وتجعلون رزقکم انکم تکذبون۔ تک پڑھا رتم جھوٹ اور باطل کو اپنا رزق بناتے ہو۔

۱۲۲۔ وَحَدَّثَنِي عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا النَّصْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ وَهُوَ ابْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا يُونُسُ مِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ مَطَرُ النَّاسِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَحَ مِنَ النَّاسِ شَاكِرٌ وَمِنْهُمْ كَافِرٌ قَالُوا هَذِهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ قَالَ بَعْضُهُمْ لَقَدْ صَدَقَ نَبِيُّ كَذَا وَكَذَا قَالَ فَتَنَزَّلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ حَتَّى بَلَغَ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ۔

ستاروں کے موثر ہونے کا قرآن مجید سے ابطال | جب کافروں نے کہا ستاروں کے سبب سے بارش

ہوئی ہے تو یہ آیات نازل ہوئیں:

تو مجھے قسم ہے ان جگہوں کی جہاں ستارے واقع ہوتے ہیں، اور اگر تم سمجھو تو یہ بہت بڑی قسم ہے، بے شک یہ بڑی عزت والا قرآن ہے، محفوظ کتاب میں رہے اس کو صرف پاک لوگ چھوتے ہیں، رب العالمین کی طرف سے نازل کیا ہوا ہے تو کیا اس کلام کے ساتھ تم مداہنت کرتے ہو، اور تم اپنے رزق کا شکر اس طرح ادا کرتے ہو کہ (قرآن مجید کی) تکذیب کرتے ہو! اور کہتے ہو کہ ستاروں

فلا أقسم بمواقع النجوم، وإنه لقسيم لو تعلمون عظيم، إنه لقرآن كريم، في كتب مكتون، لا يمسه إلا المطهرون، تنزيل من رب العلمين، أفبهذا الحديث أنتم مدهنون، وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون۔

(واقعہ: ۸۲ - ۷۵)

کے سبب سے بارشیں ہوتی ہیں

علامہ آلوسی ان آیات کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ان آیات سے معلوم ہوا کہ جن کا یہ اعتقاد ہے کہ ستارے بارش برسانے میں مؤثر حقیقی ہیں وہ بلاشبہ کافر ہیں اور جن کا یہ اعتقاد ہے کہ بارشیں محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہوتی ہیں اور ستارے بارش کے لیے میقات اور علامت ہیں وہ کافر نہیں ہیں۔

ان آیات سے یہ استفاد ہوتا ہے کہ بارش کو صرف اللہ عزوجل نازل فرماتا ہے، وہ اس میں مستقل متصرف ہے اور اس میں اس کا کوئی اور شریک اور سہیم نہیں ہے، گویا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ قرآن کریم جو عقائد حقہ پر مشتمل ہے اور تمہیں فوز و فلاح کی طرف ہدایت دیتا ہے تم اس کی اطاعت میں سستی اور مدامنت کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا نہیں کرتے، بلکہ شکر ادا کرنے کی بجائے اس کا تکذیب کرتے ہو اور یہ کہتے ہو کہ ستاروں نے بارش برساتی۔

علامہ ہیئت کہتے ہیں سات آسمانوں میں سے ہر آسمان میں ایک گردش کو اکب سیارگان اور برج کا بیان کرنے والا ستارہ ہے جس کو وہ کوکب سیارہ کہتے ہیں۔ پہلے آسمان

پر قمر ہے، دوسرے پر عطارد، تیسرے پر زہرہ، چوتھے پر شمس، پانچویں پر مریخ، چھٹے پر مشتری اور ساتویں پر زحل ہے۔ اٹھویں آسمان پر ثابت ستارے ہیں جو حرکت نہیں کرتے اور نواں آسمان فلک اطلس ہے جس پر کوئی ستارہ نہیں ہے اور آٹھویں آسمان پر ستاروں کے اجتماع سے جو ہیئت منترع ہوتی ہے وہ نواں آسمان پر اس کے شفاف ہونے کی وجہ سے مختلف شکلوں میں نظر آتی ہے۔ یہ بارہ شکلیں ہیں، حمل، ثور، جوزا، سرطان، اسد، سنبلہ، میزان، عقرب، قوس، جدی، دلو اور حوت، اور ان کو علامہ ہیئت برج کہتے ہیں، فلک اطلس کو ان بارہ برجوں پر تقسیم کر دیا ہے اور یہ بارہ برج ان کو اکب سیارہ کی منازل ہیں، مثلاً سورج کی ایک حرکت عرض ہے جو وہ فلک اطلس کے تابع ہونے کی وجہ سے کرتا ہے، یہ حرکت وہ مشرق سے مغرب کی طرف کرتا ہے، اسی حرکت سے دن اور رات کا سلسلہ جاری ہے، سورج کی دوسری حرکت ذاتی ہے، یہ مغرب سے مشرق کی طرف ہے، ایک سال میں سورج اپنی ذاتی حرکت سے ان بارہ منازل (بروج) کو طے کرتا ہوا فلک اطلس کا دور مکمل کرتا ہے، سال کے بارہ مہینہ اور گرمی اور سردی کے مختلف موسم سورج کی اسی ذاتی حرکت سے ظہور میں آتے ہیں۔

۱۔ علامہ ہیئت کہتے ہیں آسمان نویں آٹھواں آسمان وہ ہے جس کو شریعت نے کسی کہا ہے اور نواں آسمان وہ جس کو شریعت نے عرض کہا ہے۔
۲۔ مثلاً بعض جگہ ستاروں کے جھمگٹے سے شیر کی شکل بن جاتی ہے اس کو برج اسد کہتے ہیں، بعض جگہ ستاروں کے اجتماع سے کیکڑے کی شکل بن جاتی ہے اس کو برج سرطان اور بعض جگہ ترازو کی شکل بن جاتی ہے اس کو برج میزان کہتے ہیں، علیٰ ہذا القیاس بارہ برج ہیں، قرآن مجید میں بھی بروج کا ذکر ہے: **وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ (بروج: ۱)** ”برجوں والے آسمان کی قسم“ اس آیت میں بروج سے مراد سورج کے سفر کی منازل ہیں۔ منہ

سودج کے علاوہ باقی سیارے بھی ان منازل (مروج) کو طے کرتے ہوئے ایک سال میں فلک اطلس کا دور اپنی حرکت سے طے کرتے ہیں۔

ستارہ پرستوں کا نظریہ | اہل نجوم (ستارہ پرست، جو ستاروں کی تاثیر کے قائل ہیں) کہتے ہیں کہ فلک ستارہ جب فلک برج میں پہنچ جائے، تو مثلاً بارش ہوتی ہے یا قحط پڑتا ہے یا دیباؤں اور سمندریوں میں طوفان آتے ہیں یا فصل پیدا ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ، اسی طرح یہ لوگ انسان کے نام اور اس کی تاریخ پیدائش سے اس کا ستارہ نکالتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ اس کی پیدائش کے وقت اس کا ستارہ فلک برج میں تھا اور یہ ستارہ سودج یا نحس ہے اور پھر اس کی زندگی میں رونما ہونے والے تمام واقعات کا رشتہ اس ستارے کے سفر سے جوڑتے ہیں کہ جب یہ ستارہ فلک برج میں پہنچے تو مثلاً اس کو سفر میں کامیابی ہوگی، نوکری ملے گی، تجارت میں فائدہ ہوگا وغیرہ وغیرہ، یہ تمام اٹکل بچو اور ڈھکوسلے میں ناب بھی اخبارات اور رسائل میں اس قسم کے کالم شائع ہوتے ہیں کہ ”آپ کا یہ ہفتہ کیسے گزرے گا“ اور اس ہفتہ میں واقع ہونے والے تمام واقعات کی پیشگی خبریں دی جاتی ہیں اور لوگوں کو غیب پر مطلع کیا جاتا ہے یہ تمام باتیں بے اصل ہیں اور زمانہ جاہلیت کی یادگار ہیں، اسلام میں ان کی کوئی اصل نہیں ہے، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا سخت رد کر دیا ہے، اور جو شخص ان باتوں کو سچ اور حق باور کرے وہ شریعت محمدی کا انکار کرتا ہے اور اس کے کفر میں کوئی شک نہیں ہے، اسی طرح فنٹ پانتھ پر بیٹھ کر جو لوگ طوطے کے ذریعہ قسمت کا حال بتاتے ہیں یا جو ہاتھ کی لکیریں دیکھ کر غیب پر مطلع کرتے ہیں، ان کی بتائی ہوئی باتوں پر یقین کرنا بھی کفر ہے، اور عام طور پر یہ لوگ بالکل جاہل ہوتے ہیں، ان کو یہ پتا ہوتا ہے کہ کون سا ستارہ کس فلک میں ہوتا ہے نہ یہ پتا ہوتا ہے کہ برج کس چیز کا نام ہے، انہوں نے صرف چند ستاروں اور چند برجوں کے نام یاد کیے ہوتے ہیں اور ان کا نام لے کر اپنی غلیت یا جہالت کا رطب ڈالتے ہیں یہ خود بھی گمراہ ہوتے ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں۔

اسباب کی تاثیر کا بیان | اللہ تعالیٰ نے اس دنیا کو عالم اسباب بنایا ہے اور ہر چیز کو موجود کرنے کا ایک سبب بنایا ہے، لیکن یہ اسباب مؤثر حقیقی نہیں ہیں اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو ان اسباب کے بغیر اس چیز کو موجود کر دے، اور اگر وہ کسی چیز کو پیدا کرنا نہ چاہے تو ان اسباب کے باوجود وہ چیز موجود نہیں ہوتی، مثلاً اللہ تعالیٰ نے مرد اور عورت کے اختلاط کو انسان کی پیدائش کا سبب بنایا لیکن اس نے عورت کے بغیر حضرت حوا کو پیدا کر دیا اور مرد کے بغیر حضرت عیسیٰ کو پیدا کر دیا اور مرد اور عورت دونوں کے بغیر حضرت آدم کو پیدا کر دیا، اس سے ظاہر ہو گیا کہ مرد اور عورت انسان کی پیدائش کا سبب ہیں، مؤثر حقیقی نہیں ہیں، اور ایسا بھی ہوتا ہے کہ مرد اور عورت کے اختلاط کے باوجود بچہ پیدا نہیں ہوتا۔ اسی طرح دوائیں علاج کا سبب ہیں لیکن کبھی دوا کو استعمال کرنے کے باوجود شفاء نہیں ہوتی اور کبھی استعمال کیے بغیر شفا ہو جاتی ہے اور ایسا اس لیے ہوتا ہے لوگوں کی نظر اسباب پر نہ رہے سبب الاسباب پر رہے، اور لوگ

اسباب کو نہیں اللہ تعالیٰ کو موثر حقیقی سمجھیں، اور کسی چیز کے سبب کو حاصل کرنے کے باوجود اس کے حصول کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے رہیں اور دعا استعمال کرنے کے باوجود اسی سے شفا کی امید رکھیں سورج شخص اسباب حاصل کرنے کے باوجود اللہ تعالیٰ ہی کو موثر حقیقی گردانتا ہے وہ مومن ہے اور جو شخص ان اسباب کو موثر حقیقی مانتا ہے وہ کافر اور دہریہ ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ستاروں کو بارش برسانے میں موثر حقیقی مانتا کفر ہے اور یقینی سبب مانتا بلا دلیل ہونے کی وجہ سے باطل ہے لیکن کفر نہیں ہے البتہ کفار کے قول کے مشابہ ہونے کی بنا پر مکر وہ ہے۔ اسی طرح باقی اسباب کا حال ہے مثلاً سورج کو روشنی کے لیے موثر حقیقی مانتا کفر ہے، چونکہ اس کا روشنی کے لیے سبب یقینی ہونا دلیل سے ثابت ہے، اس لیے اس کو سبب یقینی ماننے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جس کی تاثیر پر حتمی دلیل نہ ہو اس کو اسباب ظنیہ کے طور پر مان لینے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسے مختلف دواؤں کا مختلف امراض میں موثر ہونا۔ ان کو اسباب غالبہ ظنیہ کے طور پر ماننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

انصار اور حضرت علی سے محبت رکھنا ایمان کی اور ان سے بغض رکھنا نفاق کی علامت ہے۔

بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ حُبَّ الْأَنْصَارِ
وَعَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُمْ مِّنَ الْإِيمَانِ وَعِلَامَتِهِ
وَبُغْضِهِمْ مِّنَ عِلَامَاتِ النِّفَاقِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نفاق کی علامت انصار سے بغض رکھنا اور ایمان کی علامت انصار سے محبت رکھنا ہے۔

۱۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ آيَةُ الْمُنَافِقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ وَآيَةُ الْمُؤْمِنِ حُبُّ الْأَنْصَارِ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انصار کی محبت ایمان کی نشانی اور ان سے بغض رکھنا نفاق کی نشانی ہے۔

۱۴۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْخَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْخَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ حُبُّ الْأَنْصَارِ آيَةُ الْإِيمَانِ وَبُغْضُهُمْ آيَةُ النِّفَاقِ۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے بارے میں فرمایا کہ ان سے صرف مومن محبت کرتا ہے اور ان سے صرف منافق ہی بغض رکھتا ہے جو ان

۱۴۵۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ اللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمٍ شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

سے محبت کرے گا اس سے اللہ تعالیٰ محبت کرے گا،
اور جو ان سے بغض رکھے گا اس سے اللہ بغض
رکھے گا۔

عَلَيْهِ وَالْإِيمَانُ فِي الْإِنصَارِ لَا يُحِبُّهُمْ
إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ وَلَا يُبْغِضُهُمْ إِلَّا الْمُتَافِقُونَ مَنْ أَحَبَّهُمْ
أَحَبَّهُ اللَّهُ وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ أَبْغَضَهُ اللَّهُ قَالَ شُعْبَةُ
لِعَدِيٍّ سَمِعْتَهُ مِنْ الْأَنْبَاءِ قَالَ إِيْسَى
حَدَّثَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص
اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو گا وہ انصار
سے بغض نہیں رکھے گا۔

۱۴۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ
يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ عَنْ سَهْلٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُبْغِضُ إِلَّا نَصَارًا مَرَّ جُلٌّ
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ -

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ
تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو گا وہ انصار سے
بغض نہیں رکھے گا۔

۱۴۷ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُبْغِضُ إِلَّا نَصَارًا مَرَّ جُلٌّ يُؤْمِنُ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
قسم ہے اس ذات کی جس نے دانہ چیرا اور جس
نے جانداروں کو پیدا کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے مجھ سے عہد کیا تھا کہ مجھ سے صرف
مومن محبت کرے گا اور صرف منافق مجھ سے بغض
رکھے گا۔

۱۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ قَابُوسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ يَحْيَى وَالتَّقِطُ لَدَا خُبْرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ زَيْدٍ قَالَ
قَالَ عَلِيٌّ وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأ النَّسَمَةَ إِنَّهُ
لَعَهْدَ النَّبِيِّ الْأَوْفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْإِيمَانُ
وَسَلَّمَ إِلَى أَنْ لَا يُحِبَّنِي إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ وَلَا يُبْغِضُنِي إِلَّا الْمُتَافِقُونَ -

انصار سے اگر اس وجہ سے بغض ہو کہ یہ انصار رسول اللہ ہیں یعنی یہ رسول

حدیث الباب کی تشریح

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مددگار ہیں۔ تو یہ یقیناً کفر اور نفاق ہے اور اگر
کسی اور وجہ سے ناراضگی ہو جیسے بعض صحابہ کرام کے آپس میں اختلاف تھے یا جیسے حضور کے وصال کے
بعد مہاجرین اور انصار میں خلیفہ کے انتخاب میں اختلاف ہوا تو اس قسم کا اختلاف یا ناراضگی اس حکم میں شامل نہیں ہے، اسی طرح اگر
کوئی شخص حضرت علی سے اس لیے بغض رکھے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت دار ہیں تو
یہ کفر ہے۔ اور اگر کوئی اور وجہ ہو جیسے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ میں اختلافات

رہے تو یہ بغض کفر نہیں ہے، انصار نے دین اسلام کی نصرت کی، اور مسلمانوں کو پناہ دی، دین اسلام کی مہارت میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی اور آپ کی خاطر جان و مال کو خرچ کیا اور آپ کی وجہ سے لوگوں کی دشمنی مول لی، اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسلام کی خاطر ہمیشہ بہا قربانیاں دیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں اپنے باپ اور بھائیوں کو چھوڑا، اس وجہ سے ان کو یہ مقام حاصل ہوا کہ ان سے محبت رکھنا ایمان کی اور ان سے بغض رکھنا نفاق کی علامت ہے۔

عبادات کی کمی سے ایمان کا کم ہونا، اور کفر کا کفران نعمت پر اطلاق

بَابُ بَيَانِ نُقْصَانِ الْإِيمَانِ بِتَقْصِصِ الطَّاعَاتِ وَبَيَانِ إِطْلَاقِ لَفْظِ الْكُفْرِ عَلَى غَيْرِ الْكُفْرِ بِاللَّهِ تَعَالَى كُفْرُ النِّعْمَةِ وَالْحَقُّوقِ ۱۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ الْمِصْرِيُّ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ الْهَادِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَا مَعْشَرَ النَّسَاءِ تَصَدَّقْنَ وَكَثُرْنَ الْإِسْتِغْفَارَ فَإِنِّي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ فَقَالَتْ أُمُّ آةٍ مِّنْهُنَّ جَزَلَةٌ وَمَا لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ فَتَنَالَتْ مُكْثَرُونَ اللَّعْنِ وَتَكْفُرُونَ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَافِضَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ أَغْلَبَ لِذِي لَيْتٍ مِنْكُمْ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا نُقْصَانُ الْعَقْلِ وَالْإِيمَانِ قَالَ أَمَّا نُقْصَانُ الْعَقْلِ فَشَهَادَةٌ أَمْرًا تَنْتَ تَعْدِلُ شَهَادَةً رَجُلٍ فَهَذَا نُقْصَانُ الْعَقْلِ وَتَمْكُتُ اللَّيَالِي مَا تَصِلِي وَتُفْطِرِي فِي رَمَضَانَ فَهَذَا نُقْصَانُ الدِّينِ وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يَكْرِ بْنِ مُصَرَّةٍ عَنْ ابْنِ الْهَادِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا خواتین! تم صدقہ کیا کرو، اور بکثرت استغفار کیا کرو کیونکہ میں نے تم لوگوں کو جہنم میں بکثرت دیکھا، ان میں سے ایک صاحب عقل خاتون نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہنم میں ہماری اکثریت کس سبب سے ہوگی؟ آپ نے فرمایا کیونکہ تم بکثرت لعنت کرتی ہو اور شوم سر کی نافرمانی کرتی ہو، ناقص العقل اور ناقص الدین ہونے کے باوجود وانا اور زیرک شخص کی عقل کو زائل کرنے والا میں نے صرف یہی کو دیکھا ہے، اس عورت نے پوچھا یا رسول اللہ ہماری عقل اور ہمارے دین میں کیا کمی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ عقل کی کمی تو یہ ہے کہ دو عورتوں کی شہادت ایک مرد کے برابر ہے اور دین میں کمی یہ ہے کہ ماہِ سواری کے ایام تم نماز پڑھ سکتی ہو، نہ روزہ رکھ سکتی ہو۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کیا۔

۱۵۰ - وَحَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَلَوَانِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي نَزِيدُ بْنُ

أَسْلَمَ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -
۱۵۱- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَثَقِيبَةُ وَ
ابْنُ جَعْفَرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ
عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو وَعَنِ الْمُقْبِرِيِّ عَنْ أَبِي
هَرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَحْتَلِ مَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -

حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس حدیث کی مثل روایت کیا جیسے حضرت ابن عمر نے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔

مومن کو لعنت کرنے کا حکم | اس حدیث میں ہے: زیادہ عورتیں جہنم میں اس وجہ سے جائیں گی کہ وہ بکثرت
لعنت کرتی ہیں اور خداوند کی نافرمانی کرتی ہیں۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مومن کو لعنت کرنا اس کو قتل کرنے کی مثل ہے، اور علماء کا اس پر اتفاق
ہے کہ مومن کو لعنت کرنا حرام ہے، لعنت میں لعنت کا معنی ہے ابعاد، دور کرنا، اور اصطلاح شرع میں اس
کا معنی ہے اللہ کی رحمت سے دور کرنا۔ اس لیے جس کی کفر پر موت کا قطعی علم نہ ہو اس پر لعنت کرنا جائز
نہیں ہے، اس لیے کسی شخص معین پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، ہاں جس شخص کی کفر
پر موت کا قطعی علم ہو اس پر لعنت کرنا جائز ہے، جیسے ابو جہل اور ابلیس اور وصف کے ساتھ بالعموم لعنت کرنا
جائز ہے، جیسے جھوٹوں پر اللہ کی لعنت ہو، ظالموں پر اللہ کی لعنت ہو اور فاسقوں اور کافروں پر اللہ کی
لعنت ہو، اسی طرح ان تمام اوصاف پر لعنت کرنا جائز ہے جن اوصاف پر شریعت میں لعنت کی گئی ہے یہ
یزید پر لعنت کرنا جائز ہے یا نہیں اس پر ہم نے شرح صحیح مسلم کی جلد ثالث اور جلد سابع میں مکمل
بحث کی ہے۔

اس حدیث میں چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کرنے پر دوزخ کے عذاب کی وعید سنائی
ہے، اس سے معلوم ہوا کہ لعنت کرنا گناہ کبیرہ ہے۔
عورت کی نصف شہادت کی تحقیق | اس حدیث میں ہے: عورت کی عقل کی کمی یہ ہے کہ دو عورتوں کی شہادت
ایک مرد کے برابر ہے۔

اس حدیث میں اس بات کی واضح تصریح ہے کہ عورت کی شہادت مرد کی شہادت کا نصف ہے اور دو عورتوں
کی شہادت ایک مرد کی شہادت کے برابر ہے۔
اس حدیث کو امام بخاری (ج ۱ ص ۱۳۱، ۱۹۷، ۲۶۱، ۳۶۳) امام مسلم، امام ترمذی، (ص ۳۷۵) امام ابو داؤد

۱۵۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۶۰، مطبوعہ مکتبہ المدینہ المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

(ج ۲ ص ۲۸۷) امام ابن ماجہ (ص ۲۸۹-۲۸۸) امام حاکم نیشاپوری (ج ۲ ص ۹۰) علامہ ذہبی (ج ۲ ص ۱۹۰)، امام احمد بن حنبل (ج ۲ ص ۶۷) امام طبرانی (ج ۱ ص ۱۹۰) امام بیہقی (ج ۱ ص ۳۰۸) اور دیگر محدثین نے روایت کی ہے۔ اور قرآن مجید میں ہے:

ان تصل احدهما فتذكر احدهما الاخری

تاکہ ایک عورت بھول جائے تو دوسری اس کو یاد دلا دے۔

(بقرہ ۲۸۲، ۴)

یہ حدیث چار عظیم صحابہ سے مروی ہے اور ہم نے اس کو دس اجلہ ائمہ حدیث سے روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی کے ذکر کردہ اصول کے مطابق یہ حدیث حکماً متواتر ہے ورنہ اس حدیث کے مشہور ہونے میں کوئی کلام نہیں ہے اور اس حدیث سے یہ ثابت ہے کہ مالی معاملات میں عورت کی شہادت مرد کی شہادت کا نصف ہوتی ہے اور اس کا انکار کرنا کھلی ہوئی گمراہی ہے۔

بعض متجدد علماء یہ کہتے ہیں کہ عورت کی شہادت کو مرد کی شہادت کا نصف قرار دینا عورت کو آدھا انسان قرار دینے کے مترادف ہے اور یہ انسانیت کی کھلی ہوئی توہین ہے۔

سب سے پہلے یہ بات ملحوظ رکھنی چاہیے کہ جس معاملہ میں دو مرد پیش نہ آنے کی صورت میں ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنانے کا حکم دیا ہے، یہ اختیار ہی شہادت کا معاملہ ہے یعنی یہ وہ صورت نہیں ہے کہ جب کسی ہنگامی، ناگہانی یا اضطراری واقعہ میں کسی مالی معاملہ یا کسی انسانی حق میں موقع پر موجود کسی شخص کی گواہی کو اس معاملہ یا حق کے ثبوت میں پیش کرنا ہو، ایسے کسی ہنگامی اور ناگہانی واقعہ میں ایک مسلمان عورت تو الگ رہی کفار کی شہادت سے بھی وہ معاملہ یا حق ثابت ہو جائے گا، قرآن مجید کی زیر بحث جس آیت میں ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتوں کو گواہ بنانے کا حکم دیا گیا ہے اس میں یہ ہدایت کی گئی ہے کہ جب تم اپنے قصداً اختیار سے اپنے کسی کاروباری معاملہ یا قرض کے لین دین پر گواہ بنانا چاہو تو اپنی پسند اور مرضی سے گواہ بناؤ اور وہ دو مسلمان مرد ہیں، یا ایک مسلمان مرد اور دو مسلمان عورتیں ہیں۔

اب رہا یہ سوال کہ توسیع اور اختیار کی حالت میں ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتیں کیوں رکھی گئی ہیں! اس کا جواب یہ ہے کہ عدالت میں مدعی علیہ کے خلاف گواہی دینا بہت بڑی جرأت، حوصلہ اور دلیری کی بات ہے، کیونکہ جس فریق کے خلاف گواہی دی جاتی ہے، فطری طور پر وہ فریق اس گواہ کا دشمن ہو جاتا ہے اور فریق مخالف گواہ کو ڈراتا اور دھمکانا ہے اور مختلف ہتھکنڈوں سے اس کو مرعوب اور متاثر کرنے کی کوشش کرتا ہے اور یہ ایک عام مشاہدہ ہے کہ عورتیں جب گواہی دینے کے لیے آتی ہیں تو روئے گنتی ہیں یا کو سنا شروع کر دیتی ہیں یا رکیل مخالف کے اعتراضات سے گھبرا کر بے ربط اور اول قول باتیں کرنا شروع کر دیتی ہیں۔

یہ ایک حقیقت ثابتہ ہے کہ عورتیں مردوں سے فطرۃً کمزور ہوتی ہیں اور ان میں مردوں کی بہ نسبت جرأت اور حوصلہ بہت کم ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عورتوں کو سپہ سالار، جنرل اور کمانڈر نہیں بنایا جاتا، دنیا میں محدود سے چند عورتیں پائلٹ ہیں اور بالعموم ساری دنیا میں عورتوں کو پائلٹ نہیں بنایا جاتا، غرض ہمت، دلیری اور شجاعت کے تمام کام مردوں کے سپرد کیے جاتے ہیں اور عورتوں کو ان کاموں سے الگ رکھا جاتا ہے۔

چونکہ فریق مخالف کے خلاف گواہی دینا بہت جرات اور حوصلہ کا کام ہے، اس وجہ سے اسلام نے یہ کام اصالتاً اور بالذات دوسروں کے سپرد کیا ہے اور اگر کسی مفقود اور معاملہ کے وقت دوسرے میسر نہ ہوں تو پھر ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنانے کا حکم دیا ہے کیونکہ عین ممکن ہے کہ عدالت میں فریق مخالف کی جرح یا اس کے خون سے عورت اپنی طبعی کمزوری سے گھبرا کر کچھ کا کچھ کہہ دے تو دوسری عورت اس کو صحیح بات یاد دلا دے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

ان تصل احداھما فتذکر احداھما

بقیہ ۲۸۲: ۵

الاخری۔

تاکہ ایک عورت بھول جائے تو دوسری اس کو یاد دلا دے۔

علامہ قرطبی اس آیت کی تفسیر میں ضلال کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

والضلال عن الشہادۃ انما ہونسیان
جنء منها و ذکر جزء و یبقی المرء حیران
بعد ذلک ضالا ً
شہادت میں ضلال یہ ہے کہ ایک چیز یاد رہے
اور دوسری یاد نہ رہے اور انسان سرگشتہ و
حیران ہو۔

و کلام بیان کرتے ہیں کہ بچا نوے فی صد مقدمات میں جب عورت گواہی کے لیے پیش ہوتی ہے تو یارو پڑتی ہے یا گھبرا کر اول قول باتیں کرتی ہے یا کو سنا شروع کر دیتی ہے، اس کے مقابلہ میں مرد فطرۃً قوی، جرات مند اور دلیر ہوتا ہے اور فریق مخالف کے دباؤ سے مرعوب اور متاثر نہیں ہوتا، اس لیے وہ عدالت میں حوصلہ ہائے بغیر ٹھیک ٹھیک گواہی پیش کرتا ہے۔ اسلام نے جو نظام حیات پیش کیا ہے وہ چونکہ فطری تقاضوں سے ہم آہنگ ہے اس وجہ سے اس نے ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتوں کی گواہی رکھی ہے تاکہ گواہی کے موقع پر ان دو عورتوں کو ایک دوسری سے طمانیت خاطر رہے اور ڈھارس بندھی رہے اور جب عورت بوکھلا جائے اور گھبراہٹ میں کچھ کا کچھ کہنے لگے تو دوسری عورت اس کو صحیح بات یاد دلا دے۔

ایک مرد کی گواہی کے مقابلہ میں دو عورتوں کی گواہی کو مقرر کرنے کا دوسرا سبب یہ ہے کہ تجارتی مال کی پیچیدگیوں، لین دین کی باریکیوں اور قرض کی ضروری شرائط اور قیود سے عام طور پر مرد پوری طرح واقف ہوتے ہیں اس کے برخلاف عورت چونکہ فطری اور شرعی طور پر صرف امور خانہ داری کی ماہر ہوتی ہے اور عام دنیاوی معاملات میں وہ براہ راست ملوث نہیں ہوتی اور نہ اس کی باریکیوں سے کما حقہ واقف ہوتی ہے اس وجہ سے کسی لین دین اور معاہدہ کے وقت فریق مخالف یہ چاہتا ہے کہ اس کے معاملہ پر زیادہ سے زیادہ تجربہ کار اور اہل شخص گواہی دے اس لیے وہ چاہتا ہے کہ اولین مرحلہ میں دو مردوں کو گواہ بنایا جائے اور اگر دوسرے میسر نہ آسکیں تو ایک مرد یا دو عورتوں کو گواہ بنا دیا جائے تاکہ اس کے معاہدہ پر زیادہ سے زیادہ بہتر گواہی پیش کی جاسکے اور اسلام چونکہ دین فطرت ہے اس لیے اس نے انسانی فطرت کے قریب گواہی کا یہ ضابطہ

مقرر کیا ہے۔

بیسری وجہ یہ ہے کہ عورت چونکہ فطرۃً منقعل مزاج ہوتی ہے اس لیے فریق مخالف کے وکیل کی جرح کے موقع پر اس کا اصل موقف سے پھسل جانا اور فریق مخالف کے دلائل سے متاثر ہو جانا زیادہ ممکن ہے اس لیے اس کو اصل موقف پر قائم رکھنے کے لیے ایک اور گواہ کی ضرورت ہے تاکہ جب وہ منقعل یا متاثر ہو کر اصل موقف سے پھسلنے لگے تو دوسری گواہ اس کو سنبھال سکے اور اس کو برقیقت اصل موقف یاد دلا سکے۔

وہ امور جن میں صرف عورتوں کی گواہی معتبر ہے

مذکورہ الصدد بحث سے یہ واضح ہو گیا کہ مالیات کے اختیاری معاملات میں ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتوں کی گواہی مشروع اور مقرر کرنے کی وجہ یہ نہیں ہے کہ اسلام کے نزدیک عورت آدمی انسان سے یا وہ حقیر یا کم درجہ کی مخلوق ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ فطرۃً منقعل مزاج ہے یا مرد کے مقابلہ میں جہالت اور حوصلہ کم رکھتی ہے یا اس کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ وہ عاۓۃ، فطرۃً گھریلو معاملات اور امور خانہ داری میں ماہر ہوتی ہے اور مالیاتی نظام کی باریکیوں اور کاروباری نزاکتوں سے واقف اور ان امور کی ماہر نہیں ہوتی اس لیے ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتوں کی گواہی مشروع اور مقرر کی گئی ہے درنہ جن معاملات پر اس کی دسترس ہوتی ہے یعنی عورتوں سے متعلق معاملات ان میں تنہا ایک عورت کی گواہی مشروع اور مقرر کی گئی ہے، اگر اسلام کے نزدیک عورت آدمی انسان ہوتی یا ساقط الاعتبار ہوتی تو عورتوں کے مخصوص معاملات میں صرف ایک عورت کی گواہی کو کیوں کافی قرار دیا جاتا؟ اب ہم قارئین کے سامنے ایسی احادیث پیش کر رہے ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ عورتوں کے مخصوص معاملات میں صرف عورتوں کی گواہی کافی ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عقبۃ بن الحارث قال تزوجت

امراۃ فجاءت امراتہ فقالت انی ارضعتکما
فأتیت فذکرت للنبی صلی اللہ
علیہ وسلم فقال کیف وقد قیل
دعھا عنک ین

حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی، ایک اور عورت نے آکر کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے! میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر یہ واقعہ عرض کیا، آپ نے فرمایا: تم اس عورت کو اب نکاح میں کس طرح رکھ سکتے ہو جبکہ یہ شہادت ہو چکی ہے۔ اس عورت کو طلاق دے دو۔

اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ صرف ایک عورت نے یہ شہادت دی کہ اس نے حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ اور ان کی زوجہ کو دودھ پلایا ہے اور صرف اس ایک عورت کی شہادت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عقبہ بن حارث کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دیں، ہر چند کہ فقہاء احناف اور دیگر ائمہ کے نزدیک یہ حدیث استحباب پر محمول ہے، اور رضاعت میں صرف ایک عورت کی شہادت پر فیصلہ کہ نا واجب نہیں

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۶۳، مطبوعہ نور محمدیہ اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۸ھ

عورت کی شہادت کو نصف شہادت قرار دینے کی حکمتیں

مذکورہ صدر احادیث، آثار، اقوال تابعین اور ائمہ مذاہب کی تصریحات سے یہ واضح ہو گیا کہ جو امور عورتوں کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں، ان میں صرف ایک عورت کی شہادت پر بھی فیصلہ کرنا جائز ہے اس لیے یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کہ مالی معاملات کی اختیاری گواہی میں چونکہ ایک مرد کی گواہی کے مقابلہ میں دو عورتوں کی گواہی رکھی گئی ہے اس لیے اسلام نے عورت کو آدھا انسان قرار دیا ہے یا اس کی گواہی کو کمتر قرار دیا ہے، اگر اسلام کے نزدیک عورت آدھا انسان ہوتی یا وہ حقیر اور ذلیل ہوتی تو ان معاملات میں صرف ایک عورت کی گواہی پر فیصلہ کا مدار کیوں رکھا جاتا؟

اگر مرد یہ اعتراض کریں کہ بعض نسوانی معاملات میں ان کی شہادت اصلاً معتبر نہیں ہے، جبکہ ان معاملات میں عورتوں میں سے ایک عورت کی گواہی قبول کر لی جاتی ہے تو دو مردوں کو اسلام نے بالکل ساقط الاعتبار کر دیا اور ان کو آدھے انسان کا درجہ بھی نہیں دیا تو کیا مردوں کا یہ اعتراض درست اور معقول ہو گا؟ نہیں بلکہ یہ ہی کہا جائے گا کہ جن دنیاوی معاملات میں مردوں کو شہادت کی اہلیت ہے وہاں مردوں کی شہادت قبول کی جاتی ہے اور جن نسوانی معاملات میں عورتیں شہادت کی اہل ہیں وہاں عورتوں کی شہادت قبول کی جاتی ہے، اسلام نے جس صنف کی شہادت کا جس جگہ اعتبار کیا ہے وہ عین حکمت اور نظرت کے مطابق ہے سبحان اللہ وبحمده سبحان اللہ العظیم۔

مزید غور فرمائیے کہ اثبات زنا میں دو کے بجائے چار مردوں کی گواہی مقرر کی گئی ہے اب کیا مرد یہ کہہ سکتے ہیں کہ جناب ہمارے گواہی تو آدمی کے دی گئی ہے کیونکہ باقی حدود اور معاملات میں دو مردوں کی گواہی کافی ہوتی ہے اور اب زنا میں بجائے دو کے چار مردوں کی گواہی ضروری قرار دی گئی ہے تو گویا دو مردوں کو ایک کے قائم مقام کیا ہے اور یہ مرد کو آدھا انسان قرار دینا ہے! اس کے جواب میں بھی یہی کہا جائے گا کہ چونکہ زنا کی سزا بہت سخت رکھی گئی ہے جس میں شادی شدہ زانی کو رجم کر دیا جاتا ہے اس لیے اس کے ثبوت کی بھی کڑی شرط رکھی ہے اور ثبوت زنا کو چار مسلمان مردوں کی گواہی پر موقوف کیا گیا ہے۔

پھر یہ چیز بھی ملحوظ رہنی چاہیے کہ شہادت دینا کوئی حق یا انعام نہیں ہے، اگر ایسا ہوتا تو عورتیں کہہ سکتی تھیں کہ ہمارا حق کم کر دیا گیا ہے، عدالت میں جا کر فریق مخالف کے خلاف گواہی دینا اور اس کی دشمنی مول لینا یہ تو ایک ابتلاء اور مصیبت ہے، بعض اوقات شہادت دینے کے لیے ایک شہر سے دوسرے شہر جانا پڑتا ہے اور سفر کی صعوبتیں اٹھانی پڑتی ہیں، اسلام نے صنف نازک پر جیسے اور احسانات کیے ہیں کہ اس پر معاشیں اور بچوں کی کفالت کا بوجھ نہیں رکھا، ایام حیض میں نازکوں کا مکلف نہیں کیا، حالت حیض، حمل اور رضاعت میں روزے سے قضا کرنے کی سہولت دی ہے، اسی طرح اسلام کا عورتوں پر یہ بھی احسان اور انعام ہے کہ اس پر شہادت ادا کرنے کا بوجھ کم سے کم رکھا ہے مدد اور قصاص کے معاملات جن کی گواہی دینے میں زیادہ خطرہ اور مشقت ہے ان میں اس کو شہادت کا بالکل مکلف نہیں کیا اور مالی معاملات میں اس کے بوجھ کو کم کر دیا ہے، اور جو بوجھ ایک مرد پر ڈالا جاتا ہے وہ دو عورتوں پر تقسیم کر دیا، الحمد للہ علی احسانہ و انعامہ۔

اس مسئلہ کی پوری تفصیل اور تحقیق کے لیے شرح صحیح مسلم جلد خامس کا مطالعہ فرمائیں۔

حدیث الباب سے استنباط شدہ مسائل | اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں

- ۱۔ اس حدیث میں کفران نعمت اور خاوند کی ناشکری پر کفر کا اطلاق کیا گیا ہے۔
- ۲۔ اس حدیث میں ایمان کی کمی اور زیادتی کا بیان ہے۔
- ۳۔ امام اور غلام کا رعایا اور عوام کو وعظ کرنا، ان کو نیکی پر براہیگختہ کرنا اور گناہوں سے منع کرنا۔
- ۴۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ متعلم کو اگر عالم کی کوئی بات سمجھ نہ آئے تو وہ عالم سے سوال کرے اور وضاحت طلب کرے۔
- ۵۔ شوہر کی اطاعت اور اس کے انعام کا شکریہ کرنا واجب ہے۔
- ۶۔ ناشکری اور لعن طعن کرنا گناہ کبیرہ ہے۔
- ۷۔ صدقہ کرنے اور استغفار سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔
- ۸۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر سے کوئی چیز مخفی نہیں تھی کہ آپ زمین پر کھڑے ہو کر جہنم کو دیکھ لیتے تھے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا میں نے عورتوں کو بکثرت جہنم میں دیکھا۔
- ۹۔ ناشکری پر بھی کفر کا اطلاق ہوتا ہے کیونکہ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاوند کی ناشکری کو کفر سے تعبیر فرمایا ہے۔
- ۱۰۔ چونکہ ابھی تک جنت اور جہنم میں جنا اور سزا کا سلسلہ شروع نہیں ہوا اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان "کہ میں نے جہنم میں عورتوں کو دیکھا" کے تین مطلب ہیں۔ اول یہ کہ دیکھنے سے مراد علم ہوا اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام جنتیوں اور جہنمیوں کا علم عطا فرمایا تھا، دوم یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برزخ میں جہنم کے عذاب میں مبتلا ہونے والوں میں بکثرت عورتیں دیکھیں سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ نے عالم مثال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مستقبل میں ہونے والے واقعات دکھا دیے ہوں۔

نماز ترک کرنے پر کفر کا اطلاق

بَابُ بَيَانِ اِطْلَاقِ اسْمِ الْكُفْرِ عَلَى مَنْ

تَرَكَ الصَّلَاةَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ابن آدم سجدہ کی آیت تلاوت کر کے سجدہ کر لیتا ہے تو شیطان روزنا ہوا بھاگ جاتا ہے اور کہتا ہے اے افسوس ابن آدم کو سجدہ کا حکم ہوا اور وہ

۱۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَ انْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي

يَقُولُ يَا وَيْلَهُ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى كَرِيبٌ يَأْوِيكَ
أَمْرًا ابْنُ آدَمَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْبَحْثَةُ وَ
أَمْرُهُ بِالسُّجُودِ فَأَبَيْتُ فَلِيَ النَّارُ -

۱۵۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ
حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَعَهُ غَيْرَاتُ
قَالَ فَعَصَيْتُ فَلِيَ النَّارُ -

۱۵۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَعُثْمَانُ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ
جَابِرًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ وَالْكَفْرِ
تَرْكُ الصَّلَاةِ -

۱۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةٍ الْمُسَمِّيُّ حَدَّثَنَا
الصَّخَّالُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ وَالْكَفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ -

سجدہ کر کے جنت کا مستحق ہو گیا اور مجھے سجدہ کا حکم ہوا
اور میں انکار کر کے جہنم کا مستحق ہو گیا۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور بتلایا کہ
اس سند کے ساتھ یہ روایت اس تفسیر کے ساتھ منقول
ہے کہ میں نے نافرمانی کی تو میں جہنم کا مستحق ہو گیا۔
حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کے کفر اور
شک میں نماز نہ پڑھنے کا فرق ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انسان
اور اس کے کفر و شرک کے درمیان نماز نہ پڑھنے
کا فرق ہے۔

تارک نماز کو کافر قرار دینے یا قتل کرنے میں مذاہب فقہاء
پڑھنے کا فرق ہے۔

علامہ یحییٰ بن شریک نوروی لکھتے ہیں:
جو شخص نماز کی فرضیت کا انکار کرے نماز کو ترک کر دے، اس کے کفر پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے
وہ شخص ملت اسلام سے خارج ہے، الا یہ کہ وہ نیا نیا مسلمان ہوا ہو، یا مسلمانوں کے ساتھ اتنا عرصہ نہ رہا ہو
کہ اس کو نماز کی فرضیت کا علم ہو جائے اور اگر وہ نماز کی فرضیت کا اعتقاد رکھتا ہے اور اس نے سستی کی وجہ
سے نماز کو ترک کیا ہے مگر اکثر لوگوں کا حال ہے تو اس میں لوگوں کا اختلاف ہے، امام شافعی، امام مالک اور
جمہور سلف اور خلف کا مسلک یہ ہے کہ وہ کافر نہیں فاسق ہے، اس سے تو یہ طلب کی جائے گی اگر اس نے
توبہ کر لی تو نبھا دینا اس کو حداً قتل کر دیا جائے گا جس طرح شادی شدہ زانی کو حد میں سنگسار کیا جاتا ہے لیکن
اس کو تلوار سے قتل کیا جائے گا۔ منتقدین کی ایک جماعت کا یہ مسلک ہے کہ وہ کافر ہو گیا، حضرت علی بن ابیطالب
رضی اللہ عنہ سے یہی منقول ہے، امام احمد بن حنبل سے بھی ایک یہی روایت ہے، عبد اللہ بن المبارک اور اسمعیلی

بن راہبویہ کا بھی یہی قول ہے اور بعض اصحاب شافعی کا بھی یہی مسلک ہے، امام ابو حنیفہ ہکوفہ کے دیگر علماء اور امام شافعی کے تلمیذ امام مزنی کا یہ مسلک ہے کہ وہ کافر نہیں ہے اور نہ اس کو قتل کیا جائے گا بلکہ اس پر توبہ بیگانی جائے گی اور اس کو اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک کہ وہ توبہ نہ کرے، اور نماز پڑھنے لگے۔
جمہور فقہاء جن کا یہ موقف ہے کہ نماز ترک کرنے سے مسلمان کافر نہیں ہوتا، ان کا استدلال اس آیت سے ہے:-

ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء -

بے شک اللہ تعالیٰ اس کو نہیں بخشتا کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے اور جو اس سے کم ہو اس کو بخش دیتا ہے جس کے لیے چاہے۔

(نساء: ۴۸)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات سے استدلال کرتے ہیں:

من قال لا اله الا الله دخل الجنة -

جس شخص نے لا الہ الا اللہ کہا وہ جنت میں داخل ہو گیا۔

من مات وهو يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة -

جو شخص اس حال میں مرا کہ اس کو لا الہ الا اللہ کا یقین تھا وہ جنت میں داخل ہو گیا۔

حرم الله على الناس ان يقولوا لا اله الا الله -

جس نے لا الہ الا اللہ کہا اس تعالیٰ نے اس کو دوزخ پر حرام کر دیا۔

جو علماء تارک نماز کو قتل کرنے کے قائل ہیں وہ اس آیت سے استدلال کرتے ہیں:

فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزكاة فخلوا سبيلهم (توبہ: ۵)

پھر جب حرمت والے مہینے گزر جائیں تو تم مشرکین کو جہاں پاؤ قتل کر دو، ان کو پکڑو اور ان کا محاصرہ کر لو، اور ان کی تاک میں ہر گھات کی جگہ بیٹھو، پس اگر وہ توبہ کر لیں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں تو ان کا راستہ چھوڑ دو۔

اس آیت کے مفہوم مخالف سے استدلال کیا گیا ہے، یعنی اگر وہ نماز قائم کر لیں اور زکوٰۃ ادا کریں تو ان کا راستہ چھوڑ دو، ورنہ ان کو قتل کر دو۔

یہ اس حدیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے:

امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم -

مجھے لوگوں سے جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے حتیٰ کہ وہ کہیں لا الہ الا اللہ اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں، جب وہ ایسا کریں گے تو مجھ سے اپنی جانوں اور مالوں کو محفوظ کر لیں گے۔

اس حدیث کے بھی مفہوم مخالف سے استدلال کیا گیا ہے۔ یعنی جس شخص نے نماز نہیں پڑھی اس

کی جان اور مال محفوظ نہیں ہوں گے۔

لفقہاء احناف اس آیت اور حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس آیت اور اس حدیث میں صرف نماز کے ترک پر قتل کرنے کا حکم نہیں ہے اور بحث اس میں ہے، اس آیت اور حدیث میں اس شخص کو قتل کرنے کا حکم ہے جو ایمان نہ لائے اور نماز نہ پڑھے اور زکوٰۃ ادا نہ کرے، یعنی ایمان اور عمل صالح دونوں کے مجاہد کے تارک کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے نہ کہ صرف نماز کے تارک کو، اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جن لوگوں سے زکوٰۃ نہ دینے کی وجہ سے قتال کیا تھا وہ ادا نیکی زکوٰۃ کا انکار کرتے تھے سیدی غفرلہ جو علماء تارک نماز کو کافر کہتے ہیں ان کی دلیل اس باب کی احادیث ہیں، یعنی بندہ اور اس کے کفر کے درمیان نماز نہ پڑھنے کا فرق ہے، اور دوسرے علماء نے اس باب کی حدیث ”بندہ اور اس کے کفر کے درمیان نماز نہ پڑھنے کا فرق ہے“ کی یہ تاویل کی ہے کہ انسان نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے اس سزا کا مستحق ہے جو کافر کو نماز کے ترک کی وجہ سے دی جاتی ہے، یا یہ تاویل ہے کہ جو شخص نماز کے ترک کو جائز اور حلال سمجھے وہ کافر ہے یا یہ کہ نماز کے ترک کی شامت انسان کو مال کار کفر کی طرف لے جاتی ہے، یا اس کا نماز نہ پڑھنا کافروں کا فعل ہے۔ امام ابو حنیفہ اور جو فقہاء نماز ترک کرنے والے کو قتل کرنے کے قائل نہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل دم امرئ مسلم یشهد ان لا الہ الا اللہ وانی رسول اللہ الا باحدی ثلاث الشیبات الزان والنفس بالنفس والتارک لدینہ المفارق للجماعۃ۔

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۹)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان شخص اللہ کے ایک ہونے اور میرے رسول اللہ ہونے کی گواہی دیتا ہو اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے جب تک کہ تین اسباب میں سے کوئی ایک سبب نہ پایا جائے وہ شخص شادی شدہ زانی ہو، جان کا بدلہ جان ہو، وہ شخص دین اسلام کو ترک کر کے جماعت مسلمین سے الگ ہو جائے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان کو قتل کرنے کے جو تین اسباب بتائے ہیں ان میں نماز کو ترک کرنا داخل نہیں ہے اس لیے اس حدیث کی بناء پر تارک نماز کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔

بَابُ بَيَانِ كَوْنِ الْإِيْمَانِ بِاللّٰهِ تَعَالٰی اَفْضَلَ الْاَعْمَالِ

اللہ پر ایمان لاناسب سے افضل عمل ہے۔

۱۵۶۔ وَحَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مَرْجٍ حَدَّثَنَا

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۶۱، ملخصاً وموضحاً، نور محمد صبح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا سب سے افضل عمل کون سا ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ پر ایمان لانا، پوچھا گیا، اس کے بعد کون سا عمل؟ آپ نے فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا، عرض کیا گیا اس کے بعد؟ فرمایا حج مقبول۔

ابراہیم بن سعدی وحدثنی محمد بن جعفر بن زید أخبرنا ابراہیم یحییٰ ابن سعد عن ابن شہاب عن سعید بن المسیب عن ابي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال إيمان بالله قيل ثم ما ذا قال الجهاد في سبيل الله قيل ثم ما ذا قال حج مبرور.

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا اس سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

۱۵۷- وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد عن عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري بهذا الإسناد مثله.

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کون سا عمل سب سے افضل ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ پر ایمان لانا اور اس کی راہ میں جہاد کرنا، میں نے عرض کیا کون سا غلام آزاد کرنا سب سے افضل ہے؟ فرمایا جو اس کے مالک کے نزدیک سب سے عمدہ اور قیمتی ہو، میں نے عرض کیا اگر میں اس کی طاقت نہ رکھ سکوں؟ فرمایا کسی شخص کے کام میں اس کی مدد کرو یا کسی بے ہنر شخص کے لیے کام کرو، میں نے عرض کیا اگر میں ان میں سے کوئی عمل نہ کر سکوں؟ فرمایا لوگوں کو اپنے شر سے محفوظ رکھو یہ بھی تمہاری طرف سے صدقہ ہوگا۔

۱۵۸- حدثني أبو الزبير الزهري أني حدثنا حماد بن زيد حدثنا هشام بن عروة وحدثنا خلف بن هشام واللفظ له حدثنا حماد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن أبي مرادٍ عن الليثي عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال الإيمان بالله والجهاد في سبيله قال قلت أي التوابع أفضل قال أنفسها عند أهلها وأكثرها شتمًا قال قلت فإن لم أفعل قال لو عين صاغية أو تضمر لا خرق قال قلت يا رسول الله أما آيت إن ضعفت عن بعض العمل قال تكف شرك عن الناس فإنها صفة قرة قلبك على نفسك.

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا اس سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

۱۵۹- وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبد أخبرنا و قال محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن حبيب بن عروة عن أبي الزبير عن عروة بن الزبير عن أبي مرادٍ عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم يتخوّه غير آتة قال

فَتَعَيَّنُ الصَّانِعَ أَوْ تَصْنَعُ لَا خُرْقَ -

۱۶۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْعِزَّارِ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِيَّاسٍ أَبِي عَمْرِو الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ آتِيَ الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ الصَّلَاةُ يَوْمَئِذٍ قَالَ قُلْتُ ثُمَّ آتَى قَالَ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ قَالَ قُلْتُ ثُمَّ آتَى قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَا تَرَكْتُ أُسْتَرِيدُ إِلَّا الرِّعَاءَ عَلَيْهِ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کون سا عمل سب سے افضل ہے؟ آپ نے فرمایا نماز کو اس وقت میں پڑھنا، میں نے پوچھا اس کے بعد؟ فرمایا والدین کے ساتھ مکی کرنا۔ میں نے عرض کیا اس کے بعد؟ فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا، حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں، میں ابھی کچھ اور بھی پوچھنا چاہتا تھا لیکن اس خیال سے مزید سوال نہیں کیے کہ کہیں کثرت سوالات آپ کی طبیعت پر بار نہ ہو۔

۱۶۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو يَعْقُوبَ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْعِزَّارِ عَنْ أَبِي عَمْرِو الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ آتَى الْأَعْمَالِ أَقْرَبُ إِلَى الْجَنَّةِ قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى مَوَاقِبَتِهَا قُلْتُ وَمَا ذَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضور سے عرض کیا، یا رسول اللہ! کس عمل سے جنت کا حصول زیادہ قریب ہوگا؟ آپ نے فرمایا نمازوں کو ان کے وقت میں پڑھنا، میں نے عرض کیا اس کے بعد؟ فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔

۱۶۲ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْعِزَّارِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَمْرِو الشَّيْبَانِيَّ قَالَ حَدَّثَنِي صَالِحٌ هَذِهِ الدَّارِ وَأَشَارَ إِلَى دَارِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ آتَى الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا قُلْتُ ثُمَّ آتَى قَالَ ثُمَّ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ قُلْتُ ثُمَّ آتَى قَالَ ثُمَّ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي بِهِمْ وَلَوْ اسْتَرَدْتُ لَرَأَيْتَنِي -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کو کون سا عمل سب سے زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا نماز کو اس کے وقت میں پڑھنا، میں نے عرض کیا اس کے بعد فرمایا والدین کے ساتھ نیکی کرنا، میں نے عرض کیا اس کے بعد؟ فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ان ہی سوالات پر اکتفا کر کے اگر میں اور پوچھتا تو حضور اور بتلا دیتے۔

۱۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور فرمایا

جَعْفَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَزَادَ
وَأَشَارَ إِلَى دَارِ عَبْدِ اللَّهِ وَمَا سَمَّاهُ كُنَّا.

۱۶۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ عَنِ أَبِي عَمْرٍو
الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ أَوْ
الْعَمَلِ الصَّلَاةُ لَوْ قُتِلَ وَبِذَلِكَ الْوَالِدَيْنِ.

اس سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے
افضل عمل! وقت پر نماز پڑھنا اور ماں باپ کے ساتھ
نیکی کرنا ہے۔

افضل اعمال کی احادیث میں تعارض کے جوابات

اس باب کی بعض روایات میں افضل عمل میں اللہ پر ایمان

لانا، پھر جہاد کرنا، اور اس کے بعد حج کرنے کا
ذکر ہے۔ اور بعض روایات میں افضل عمل وقت پر نماز پڑھنا، پھر والدین کے ساتھ نیکی کرنا اور پھر حج کرنے کا
ذکر ہے اور اس سے پہلے ابواب میں سے بعض ابواب میں افضل عمل کھانا کھلانا اور بہ کثرت سلام کرنا اور بعض ابواب
میں کسی شخص کے ہاتھ دس دس سے مسلمانوں کا محفوظ رکھنا افضل عمل بتلایا گیا ہے۔ ان روایات میں تعارض کی
وجہ سے یہ اشکال ہوا کہ حقیقت میں افضل عمل کون سا ہے۔ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ مختلف جوابات
سوال کرنے والوں کے احوال کے اختلاف کی وجہ سے ہیں یعنی اگر کسی شخص میں مال خرچ کرنے اور لوگوں سے
میل جول رکھنے کی کمی تھی تو اس کے حق میں افضل عمل کھانا کھلانا اور بہ کثرت سلام کرنے کو قرار دیا، اسی طرح
جہاد، حج اور والدین کے ساتھ نیکی کرنے کا حکم ہے۔ یعنی جس شخص میں جس عمل کی کمی تھی اس کے حق میں اسی عمل کو
افضل قرار دیا، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ تمام اعمال افضل اعمال سے ہیں جہاں جس کو مناسب سمجھا بیان کر دیا تبیل
جواب یہ ہے کہ یہ جوابات حالات کے اعتبار سے ہیں بعض حالات میں جہاد افضل ہے، بعض حالات میں حج
اور بعض میں والدین کی اطاعت۔ اور ایک جواب یہ بھی ہے کہ عقائد کے باب میں ایمان یا اللہ سب سے افضل
ہے اور اعمال میں بعض حقوق اللہ ہیں اور بعض حقوق العباد۔ حقوق اللہ میں بعض صرف بدنی عبادات ہیں، بعض
صرف مالی اور بعض بدنی اور مالی کا مجموعہ اور حقوق العباد میں ماں باپ اور عام مسلمانوں کے حقوق ہیں۔
حقوق اللہ کے اعتبار سے بدنی عبادات میں نماز کو اپنے وقت میں پڑھنا سب سے افضل ہے اور
مال عبادات میں زکوٰۃ سب سے افضل ہے اور مالی اور بدنی عبادات کے مجموعہ میں حج اور جہاد سب سے
افضل ہیں اور حقوق العباد کے اعتبار سے والدین کے ساتھ نیکی کرنا اور عام لوگوں کو کھانا کھلانا اور لوگوں سے
میل جول رکھنا اور ان کو اپنے شر سے محفوظ رکھنا افضل اعمال ہیں۔

سب سے بڑا گناہ شرک ہے اور اس کے

بعد بڑے گناہوں کا بیان

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے

بَابُ بَيَانِ كَوْنِ الشِّرْكِ أَقْبَحَ الذُّنُوبِ

وَبَيَانِ أَعْظَمِهَا بَعْدَهُ

۱۶۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحْجَ

ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اللہ تعالیٰ کے نزدیک کون سا گناہ سب سے بڑا ہے؟ آپ نے فرمایا یہ کہ تم کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کا شریک بناؤ حالانکہ اس نے تم کو پیدا کیا ہے، میں نے عرض کیا واقعی یہ بہت بڑا گناہ ہے اس کے بعد کون سی چیز بڑا گناہ ہے؟ آپ نے فرمایا تم اپنی اولاد کو اس خوف سے قتل کر ڈالو کہ وہ تمہارے ساتھ کھانا کھائے گی۔ میں نے پوچھا اس کے بعد؟ فرمایا یہ کہ تم اپنے پڑوسی کی بیوی کے ساتھ بدکاری کرو۔

ابن ابراہیم قال اسحق أخبرنا جرير وقال عثمان ثنا جرير عن منصور عن ابي وايل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أي الذنب أعظم عند الله قال أن تجعل يدك نذًا أو هو خلقك قال قلت له أن ذلك لعظيم قال قلت ثم أي قال ثم أن تقتل ولدك معافاة أن يطعم معك قال قلت ثم أي قال ثم أن تزني حليلة جارك -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اللہ تعالیٰ کے نزدیک کون سا گناہ سب سے بڑا ہے؟ آپ نے فرمایا یہ کہ تم کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کا شریک بناؤ، حالانکہ اللہ نے تم کو پیدا فرمایا ہے، اس شخص نے عرض کیا کہ اس کے بعد؟ آپ نے فرمایا تم اپنی اولاد کو اس خوف سے قتل کر ڈالو کہ وہ تمہارے ساتھ کھانا کھائے گی۔ اس نے پوچھا اس کے بعد؟ آپ نے فرمایا یہ کہ تم اپنے پڑوسی کی بیوی سے بدکاری کرو، پھر حضور کے اس ارشاد کی تصدیق میں قرآن کریم کی یہ آیات نازل ہوئیں: (ترجمہ) جو لوگ اللہ کے سوا کسی اور کی عبادت نہیں کرتے اور نہ ناحق قتل کرتے ہیں اور نہ بدکاری کرتے ہیں اور جو لوگ ایسے کام کریں گے وہ اپنی سزا کو پالیں گے۔

۱۶۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحَقَّ ابْنُ اِبْرَاهِيْمَ جَمِيْعًا عَنْ جَرِيْرٍ قَالَ عُمَانُ نَا جَرِيْرٍ عَنِ الْاَعْمَشِ عَنْ اَبِي وَائِلٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شَرْحَبِيْلٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللهِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللهِ اَيُّ الذَّنْبِ اَكْبَرُ عِنْدَ اللهِ قَالَ اَنْ تَدْعُوَ لِلَّهِ نَذًا وَهُوَ خَلَقَكَ قَالَ ثُمَّ اَيُّ قَالَ اَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ وَكَدَاكَ مَعَاْفَةً اَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ قَالَ ثُمَّ اَيُّ قَالَ اَنْ تَزْنِيَ حَلِيْلَةً جَارِكَ فَانْزَلَ اللهُ فَصَدَّقَهَا وَالدِّيْنَ لَا يَدْعُوْنَ مَعَ اللهِ اِلَهًا اٰخَرَ وَلَا يَقْتُلُوْنَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللهُ اِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُوْنَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ اَثَامًا -

و: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ شرک سب سے بڑا گناہ ہے، اور یہ بالکل ظاہر ہے اس کے بعد قتل ناحق کرنا بہت بڑا گناہ ہے اور ان کے بعد زنا، لواطت، ماں باپ کی نافرمانی، سحر (جادو) مسلمان پاک دامن عورتوں کو زنا کی تہمت لگانا، سود کھانا اور اس جیسے امر گناہ کبیرہ ہیں، اور ان میں سے ہر گناہ کو اکبر الکبائر کہا جاتا ہے۔

معصیت کبیرہ اور اکبر الکبائر کا بیان

بَابُ الْكَبَائِرِ وَاکْبَرِهَا

حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھے

۱۶۷۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ بَكْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ النَّخَاعِيُّ قَالَ نَا اِسْمَاعِيْلُ بْنُ عُكَيْتَةَ عَنْ

سَعِيدُ الْجَرِيرِيِّ قَالَ ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ أَبِي
بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَا أُنبِتُكُمْ بِأَكْبَرِ
الْكِبَايِرِ ثَلَاثًا لَا شَرَّكَ بِاللَّهِ وَحَقُّهُ الْوَالِدَيْنِ
وَشَهَادَةُ الزُّوْرِ أَوْ قَوْلُ الزُّوْرِ وَكَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مُتَّكِفًا فَجَلَسَ
فَمَا زَالَ يَتَوَرَّاهَا حَتَّى قُلْنَا لَيْتَهُ سَكَتَ .

۱۶۸- وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَمَرِيُّ
قَالَ نَحْنُ لِدَا وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ قَالَ نَا شُعْبَةَ
قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْكِبَايِرِ قَالَ
الشِّرْكُ بِاللَّهِ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَقَوْلُ الزُّوْرِ .

۱۶۹- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ السَّوْلِيِّ عَنْ عَبْدِ
الْحَمِيدِ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةَ
قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ
أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْكِبَايِرَ أَوْ سَمِعَ عَنِ
الْكِبَايِرِ فَقَالَ الشِّرْكُ بِاللَّهِ وَقَتْلُ النَّفْسِ
وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَقَالَ أَلَا أُنبِتُكُمْ بِأَكْبَرِ
الْكِبَايِرِ قَالَ قَوْلُ الزُّوْرِ أَوْ شَهَادَةُ الزُّوْرِ قَالَ
شُعْبَةُ ذَاكَ بَرُّ ظَنِّي أَنَّهُ كَانَ شَهَادَةُ الزُّوْرِ .

۱۷۰- حَدَّثَنِي هُرَيْرٌ عَنْ سَعِيدِ الْأَيْلِيِّ قَالَ
نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ
ثَوْرِ بْنِ مَرْيَدٍ عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ
اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُؤِيفَاتِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
وَمَا هُنَّ قَالَ الشِّرْكُ بِاللَّهِ وَالسِّحْرُ وَقَتْلُ
النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَكُلَّ مَالٍ

ہوئے تھے، اچانک آپ نے تین بار فرمایا کیا
میں تمہیں سب سے بڑے گناہ نہ بتاؤں؟ پھر
ان کے بارے میں فرمایا، کسی کو اللہ کا شریک بنانا
اور ماں باپ کی نافرمانی کرنا۔ جھوٹی گواہی دینا یا جھوٹ
بولنا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ٹیک لگا کر بیٹھے
ہوئے تھے، دفعۃً آپ سیدھے ہو کر بیٹھ گئے
اور بار بار یہی کلمات دہراتے رہے حتیٰ کہ ہم نے
دل میں کہا کاش آپ کا جوش ٹھنڈا ہو جائے۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گناہ کبیرہ کے متعلق فرمایا،
کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کا شریک بنانا، والدین کی نافرمانی
کرنا، ناحق قتل کرنا اور جھوٹ بولنا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گناہ کبیرہ کے
متعلق — فرمایا، کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کا شریک
بنانا، ناحق قتل کرنا، والدین کی نافرمانی کرنا، پھر فرمایا
کیا میں تم کو سب سے بڑا گناہ نہ بتلاؤں؟ فرمایا
جھوٹ بولنا یا جھوٹی گواہی دینا، حضرت انس کہتے
ہیں کہ میرا غالب گمان یہ ہے کہ آپ نے جھوٹی
گواہی فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات
ہلاک کرنے والے گناہوں سے بچو، عرض کیا گیا
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ کون سے سات
گناہ ہیں؟ فرمایا کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کا شریک بنانا،
جاؤ و کرنا، ناحق قتل کرنا، یتیم کا مال کھانا، سود
کھانا، جہاد سے بھاگنا، اور پاک دامن عورتوں پر

بدکاری کی تہمت لگانا۔

الْيَتِيمَ وَ أَكُلَ الرِّبَا وَ الشَّرَى يَوْمَ الرَّحْمَةِ
وَقَدْ ذُكِرَ الْمُحْصَنَاتُ الْغَافِلَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ
۱۴۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاوَلَنِي
عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ حَمِيدِ
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ
الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مِنْ أَلْبَابِ شَرِّهِمُ الرَّجُلُ وَالِدُهُ
قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهَلْ يَشْتُمُ الرَّجُلُ وَالِدِيهِ
قَالَ نَعْدُ يَسُبُّ الرَّجُلُ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أَبَاهُ
وَيَسُبُّ أُمَّهُ فَيَسُبُّ أُمَّهُ

۱۴۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
حَاتِمٍ قَالَ نَاوَلَنِي سَعِيدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاوَلَنِي
كُلَاهُمَا عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ماں باپ کو گالی دینا گناہ کبیرہ ہے۔ صحابہ
کرام نے پوچھا یا رسول اللہ کیا کوئی شخص اپنے
ماں باپ کو گالی دے سکتا ہے۔ فرمایا ہاں ایک
شخص کسی کے باپ کو گالی دیتا ہے تو وہ جواب
میں اس کے باپ کو گالی دیتا ہے اور ایک شخص
کسی کی ماں کو گالی دیتا ہے تو وہ جواب میں اس کی ماں کو گالی دیتا ہے۔
امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے
فرمایا اس سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول
ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۱ میں ہے سات ہلاک
کرنے والے گناہوں سے بچو۔

سات کبائر کو خصوصیت کے ساتھ ذکر کرنے کی وجہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں سات کبیرہ گناہوں کا بیان ہے، بعض میں تین کبیرہ گناہوں کا بیان ہے، اور
بعض میں چار کا بیان ہے۔ ان کو خصوصیت کے ساتھ اس لیے ذکر کیا گیا ہے کہ یہ بہت فحش معصیت
کے قبیل سے ہیں اور ان کا بہت زیادہ وقوع ہوتا ہے، ان احادیث میں ان کبائر کا ذکر نہیں کیا گیا جن
کا دوسری احادیث میں بیان کیا گیا ہے، صحیح مسلم کی دیگر احادیث میں ماں باپ کو گالی دینے اور پیشاب
کے قطروں سے احتراز نہ کرنے کو بھی کبائر میں اٹھا رکھا گیا ہے، اور صحیح مسلم کے علاوہ دیگر کتب احادیث میں
جھوٹی قسم کھانے اور بیت اللہ کو حلال قرار دینے کو بھی معصیت کبیرہ میں شامل کیا گیا ہے۔

گناہ کبیرہ کی تعریف اور کبیرہ اور صغیرہ کے درمیان کیا فرق ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف
ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہر وہ کام جس سے اللہ

کبیرہ اور صغیرہ میں فرق

تعالیٰ نے منع فرمایا ہے وہ گناہ کبیرہ ہے، استاذ ابواسحاق اسفرائینی شافعی اور دیگر علماء کا یہی قول ہے،
قاضی عیاض مالکی نے لکھا ہے کہ محققین کا یہی مذہب ہے، اس نظریہ کے قائلین کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
کی عظمت اور جلال کے اعتبار سے اس کی ہر مخالفت گناہ کبیرہ ہے، اور جمہور سلف اور خلف نے یہ کہا ہے

کہ معاصی کی دو قسمیں ہیں صغائر اور کبائر۔ اور حضرت ابن عباس سے بھی ایک روایت یہی ہے کہ کتاب اور سنت کے دلائل اور امت کے خلف اور خلف کا یہی قول ہے۔

اللہ تعالیٰ کے بعض احکام کی مخالفت بعض دوسرے احکام کی بہ نسبت کبیرہ ہے بعض خلاف ورزیاں ایسی ہیں کہ پانچ نمازیں، رمضان کے روزے، حج، عمرہ، وضو، غزوة اور عاشوراء کے روزے یا دیگر نیکیاں ان کا کفارہ ہو جاتی ہیں، جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے، اور بعض ایسی خلاف ورزیاں ہیں جن کا یہ نیکیاں کفارہ نہیں ہوتیں، جیسا کہ حدیث صحیحہ میں ہے "حبیب تک کوئی شخص کبیرہ کا مرتکب نہ ہو" پس جن گناہوں کا نیکیاں کفارہ ہو جاتی ہیں وہ صغیرہ ہیں اور جن گناہوں کا نیکیاں کفارہ نہیں ہوتیں وہ کبیرہ ہیں اس میں کوئی شک نہیں کہ صغیرہ اور کبیرہ کے ثبوت پر یہ عمدہ دلیل ہے۔

گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تعریفیں | جب یہ ثابت ہو گیا کہ گناہ صغیرہ اور کبیرہ کی طرف منقسم ہوتے ہیں تو ان کی تعریفوں میں پھر اختلاف ہے، حضرت ابن عباس نے

یہ کہا ہر وہ گناہ جس کے ارتکاب پر اللہ تعالیٰ نے دوزخ، غضب، لعنت یا عذاب کی خبر دی ہو وہ کبیرہ ہے، حسن بصری سے بھی یہی تعریف منقول ہے، دوسرے علماء نے یہ کہا کہ جس گناہ پر اللہ تعالیٰ نے آخرت میں دوزخ کی وعید سنائی ہو یا دنیا میں اس پر حد مقرر کی ہو وہ گناہ کبیرہ ہے، امام غزالی نے یہ کہا کہ ہر وہ گناہ جس کو انسان بغیر کسی خوف اور جھجک کے کرے وہ کبیرہ ہے، اور ہر وہ گناہ جس کو انسان ڈرتے ڈرتے کرے اور گناہ کی لذت پر اس کے عذاب کا خوف غالب رہے اور اس پر ارتکاب معصیت کے وقت ندامت طاری رہے وہ گناہ صغیرہ ہے۔ حافظ ابو عمرو ابن صلاح نے اپنے فتاویٰ میں لکھا جس گناہ کے ارتکاب پر کتاب اور سنت میں دنیا میں حد بیان کی گئی ہو اور آخرت میں اس پر دوزخ کی وعید ہو یا لعنت ہو وہ گناہ کبیرہ ہے اور اس کا مرتکب فاسق ہے، شیخ امام ابو محمد بن عبد السلام نے بیان کیا ہے کہ دو گناہوں کے مفاسد کا تقابل کرو جس گناہ کے مفاسد زیادہ ہوں وہ کبیرہ اور دوسرا صغیرہ ہے، مثلاً "کسی مسلمان پاک دامن عورت کو زنا کے لیے بند کرنے یا کسی مسلمان شخص کو قتل کے لیے بند کرنے کا فساد یتیم کے مال کھانے کے فساد سے زیادہ ہے، اسی طرح کفار کو مسلمانوں کے خفیہ امور پر مطلع کرنا جس کے نتیجے میں وہ مسلمان کی جان، مال، عزت اور آبرو کو لوٹ لیں اس کا فساد اور وبال میدان جنگ میں پیٹھ دکھا کر بھاگنے سے زیادہ ہے، پھر انھوں نے کہا کہ اولیٰ یہ ہے کہ جس معصیت کو انسان بے پرواہی کے ساتھ کرے وہ کبیرہ ہے۔

امام ابو الحسن الواعظی وغیرہ نے یہ کہا کہ صحیح یہ ہے کہ کبیرہ کی تعریف غیر معروف ہے، بلکہ شریعت نے بعض معاصی کو کبائر کے ساتھ متصف کیا ہے اور بعض کو صغائر کے ساتھ متصف کیا ہے، اور بعض معاصی کو کبائر کے ساتھ متصف کیا ہے نہ صغائر کے ساتھ اور یہ کبائر اور صغائر دونوں کو شامل ہیں اور اس کے بیان نہ کرنے کی حکمت یہ ہے کہ انسان تمام معاصی سے بچتا رہے کہ مبادا یہ کبائر ہوں اور اس کی نظیر یہ ہے جیسے لیلۃ القدر کو مخفی رکھا اور جمعہ کی ساعت قبولیت کو مخفی رکھا، رات میں اجابت دعا کی ساعت کو مخفی رکھا، اور اسم اعظم کو مخفی رکھا۔

علامہ شامی لکھتے ہیں:

علامہ ابن نجیم نے معاصی کے بیان میں ایک سال لکھا ہے اس میں بیان کیا ہے کہ ہر مکروہ تحریمی گناہ صغیرہ ہے اور صغیرہ پر اصرار کبیرہ ہے۔ علامہ شامی کی اس عبارت سے یہ تعریف مستفاد ہوتی ہے کہ مومن کا ترک اور حرام کا ارتکاب گناہ کبیرہ ہے اور واجب کا ترک اور مکروہ تحریمی کا ارتکاب صغیرہ ہے اور صغیرہ پر اصرار اس کو کبیرہ بنا دیتا ہے، ہمارے نزدیک یہی تعریف مناسب ہے۔ ۱۔

اصرار معصیت اور تکرار معصیت

علامہ نے یہ کہا ہے کہ معصیت صغیرہ پر اصرار اس کو کبیرہ کر دیتا ہے کیونکہ حضرت عمر اور حضرت ابن عباس وغیرہم رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ استغفار کے ساتھ کوئی گناہ کبیرہ نہیں ہے اور اصرار کے ساتھ کوئی گناہ صغیرہ نہیں ہے، اس کا معنی شیخ ابو محمد بن عبد السلام نے کہا کہ اصرار کی مذہب یہ ہے کہ وہ گناہ کی پردہا کیے بغیر بار بار صغیرہ کا ارتکاب کرے، اور شیخ ابو عمرو بن صلاح نے یہ کہا کہ اصرار اس وقت ہو گا جب وہ توبہ کی ضد کے ساتھ متصنّف ہو گا مثلاً ارتکاب معصیت کے وقت اس کو دوبارہ کرنے کا عزم ہو، یا اس معصیت کو ہمیشہ کرنے کا ارادہ ہو، یا معصیت کے ارتکاب کے بعد اس پر نادام نہ ہو، اور اگر اس نے گناہ صغیرہ کیا اور اس پر نادام ہو کر توبہ کر لی اور شامت نفس سے پھر دوبارہ وہ گناہ کر لیا اور پھر نادام ہو تو یہ تکرار معصیت ہے، اور اصرار معصیت نہیں ہے۔ گناہ صغیرہ اور کبیرہ کی بحث میں ہم نے یہاں مختصر کلام کیا ہے اور شرح صحیح مسلم جلد فاس میں ہم نے اس پر تفصیل سے گفتگو کی ہے اہل علم اور اہل ذوق کو اس کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

حدیث نمبر ۱۷۱۱ میں سات چیزوں کو گناہ کبیرہ قرار دیا ہے اور ان میں پہلے شرک اور سحر کا ذکر کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو واجب الوجود ماننا یا اس کی کسی صفت کو قدیم اور مستقل

بالذات ماننا یا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو مستحق عبادت ماننا یہ شرک ہے۔ ان کے علاوہ اور کوئی چیز شرک نہیں ہے۔ علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

سحر کی تعریف

وہ عجیب و غریب کام جو عالمِ مادیات اور معمولات کے خلاف ہو، جس کو بعض دفعہ اقوالِ خبیثہ مثلاً کلماتِ شرکیہ اور شیطان کی تعریف سے حاصل کیا جائے اور بعض دفعہ افعالِ خبیثہ مثلاً ستاروں کی عبادت اور گناہوں کے ارتکاب سے حاصل کیا جائے اور بعض دفعہ عقائدِ خبیثہ مثلاً شیطان اور گناہوں کی عبادت سے حاصل کیا جائے۔ مہرِ علماء کے نزدیک جادو کرنا اور اس کے حق ہونے پر اعتقاد رکھنا کفر ہے، بعض علماء نے کہا جادو کو باطل سمجھ کر سیکھنا جائز ہے مگر یہ بھی خطرہ سے خالی نہیں ہے۔

بعض علماء نے کہا جادو سے حقیقت میں افعال ہو جاتے ہیں، اور بعض نے کہا یہ محض تخیل (ہیپناٹزم) اور نظر بندی ہے یعنی اپنی قوتِ مجاہدہ کو دوسرے شخص کے ذہن پر اثر انداز کرنا جس سے اس کا ذہن مائل

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۷۲ھ رد المحتار ج ۱، ص ۲۷۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن نثر بن نوری متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱، ص ۶۵، مطبوعہ مطبعہ دار الفکر، ۱۳۷۵ھ

۳۔ علامہ سید شہاب الدین محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱، ص ۳۳۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

کے تابع ہو جائے اور عامل جو کچھ اس کے ذہن میں انعقاد کرے اس کو وہی نظر آنے لگے، شبہہ بازی یعنی اٹھ کی صفائی سے کوئی کرتب دکھانا، بادور کے علاوہ ایک چیز ہے۔

بَابُ تَحْرِيرِ الْكِبَرِ وَبَيَانِهِ

تکبر کے حرام ہونے کا بیان

۱۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَابْرَاهِيمُ بْنُ دِينَارٍ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى بْنِ حَمَّادٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبَانَ بْنِ تَغْلِبٍ عَنْ فَضِيلِ بْنِ عَمْرٍو الْقُتَيْبِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّخَعُمِيِّ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا وَنَعْلُهُ حَسَنَةً قَالَ إِنْ اللَّهُ بِجِدِّهِ وَيُحِبُّ الْجَمَالَ الْكِبَرُ بَطْرُ الْحَقِّ وَغَطُّ النَّاسِ

۱۴۴۔ حَدَّثَنَا مُنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَكَلَاهُمَا عَنْ عَرِيٍّ بْنِ مُسْهِرٍ قَالَ مُنْجَابُ أَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرَدٍ مِنْ إِيْمَانٍ وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرَدٍ مِنْ كِبَرٍ

۱۴۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبَانَ بْنِ تَغْلِبٍ عَنْ فَضِيلِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے دل میں رتی برابر بھی تکبر ہوگا وہ جنت میں نہیں جائے گا ایک شخص نے عرض کیا آدمی چاہتا ہے اس کے کپڑے اچھے ہوں، اس کا جوتا عمدہ ہو، آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال سے محبت کرتا ہے تکبر اپنی انانیت کی وجہ سے حق بات کو جھٹلانا اور دوسرے کو حقیر سمجھنے کا نام ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے دل میں رائی کے دانہ برابر بھی ایمان ہے وہ جہنم میں نہیں جائے گا اور جس شخص کے دل میں رائی کے دانہ برابر بھی تکبر ہوگا وہ جنت میں نہیں جائیگا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے دل میں رتی برابر بھی تکبر ہوگا وہ جنت میں نہیں جائے گا۔

حدیث نمبر ۱۴۳ میں ہے: اللہ تعالیٰ جمیل ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ پر جمیل کا اطلاق کرنے کی بجائے

اس کے معنی میں اختلاف ہے، ایک معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ہر حکم حسین اور جمیل ہے، اور اللہ تعالیٰ

کے اسمائے حسنی ہیں اور اس کی صفات جمال اور کمال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ جمیل کا معنی مجمل ہے یعنی جمال عطا فرمانے والا، جیسے کریم کا معنی مکرم اور سمیع کا معنی مسموع ہے، امام قشیری نے کہا جمیل کا معنی ہے جلیل، علامہ خطابی نے کہا اس کا معنی ہے وہ جمال کا مالک ہے، ایک قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال جمیل ہیں وہ تم پر لطف اور مہربانی کرتا ہے، وہ تمہیں کم کام کا مکلف کرتا ہے، اس میں تمہاری مدد کرتا ہے اور اس کا اجر زیادہ عطا فرماتا ہے۔

جمیل کا لفظ اللہ تعالیٰ کے لیے حدیث صحیح میں آیا ہے، لیکن یہ خبر واحد ہے، نیز ایک حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ کے لیے اسماء حسنی ہیں لیکن اس کی سند میں بحث ہے، اور مذہب مختار یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر لفظ جمیل کا اطلاق جائز ہے، اور بعض علماء نے اس سے منع کیا ہے، امام اکبرین نے کہا جن اسماء اور صفات کا اطلاق شریعت میں آگیا ہے ہم ان کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق کریں گے، اور جن اسماء اور صفات کے اطلاق سے منع کیا ہے ہم ان سے منع کریں گے، اور جن اسماء اور صفات کا اطلاق ثابت ہے نہ ان سے منع کیا گیا ہے، ہم ان پر حلال یا حرام کا حکم نہیں لگائیں گے، کیونکہ احکام شرعیہ کو ان کے مآخذ شرعیہ سے حاصل کیا جاتا ہے، کیونکہ ہمارے نزدیک مذہب صحیح یہ ہے کہ درود شرع سے پہلے کسی چیز کے حلال یا حرام یا مباح ہونے کا حکم نہیں ہے، بعض علماء نے کہا درود شرع سے پہلے اشیاء مباح تھیں، بعض نے کہا کہ درود شرع سے پہلے ان کا حکم توقف تھا اور ان مختلف اقوال میں پہلا قول مختار ہے۔

اللہ تعالیٰ پر ان اسماء کے اطلاق کی بحث جن کا شریعت میں ثبوت نہیں ہے | جن اسماء اور صفات کا شریعت میں اطلاق ثابت ہے نہ ان کی ممانعت ہے، علماء کی ایک جماعت نے ان کے اطلاق کو جائز قرار دیا ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ جب تک کتاب اللہ، سنت متواترہ یا اجماع سے ان کا ثبوت نہ ہو، ان کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق جائز نہیں ہے، اور اگر ان کا ثبوت خیر واحد میں ہو، جیسے یہاں لفظ جمیل کا اطلاق ہے، تو اس میں بھی اختلاف ہے، علماء کی ایک جماعت نے اس کو جائز کہا ہے اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کو اس لفظ سے پکارنا جائز ہے اور بعض علماء نے کہا اس کا تعلق اعتقاد کے ساتھ ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ پر اس کا اطلاق جائز نہیں ہے، قاضی عیاض نے کہا صحیح یہ ہے کہ اس کا تعلق عمل کے ساتھ ہے اور خبر واحد کے مطابق عمل کرنا جائز ہے اس لیے اللہ تعالیٰ کو جمیل کہنا جائز ہے، واللہ تعالیٰ پر ان اسماء کے اطلاق کی پوری تفصیل اور تحقیق شرح صحیح مسلم جلد سابع میں ہے | حدیث نمبر ۱۴۳۱ میں ہے: جس کے دل میں رتی برابر بھی تکبر جنت میں متکبر کے داخل نہ ہونے کی توجیہ ہو گا وہ جنت میں نہیں جائے گا۔

اس حدیث کی حسب ذیل توجیہات ہیں:
۱۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جو شخص تکبر کی وجہ سے ایمان نہ لائے وہ بالکل جنت میں نہیں جائے گا۔

۲۔ علامہ کیلی بن شرد، نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۶۶-۶۵، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

- ۲۔ جس وقت مومن جنت میں جائے گا تو اس کے دل میں رائی کے برابر بھی تکبر نہیں ہوگا، اللہ تعالیٰ اس کے دل کو بالکل صاف کر کے اسے جنت میں بھیجے گا۔
- ۳۔ متکبر ابتداءً جنت میں نہیں جائے گا متواضع لوگوں کے بعد جائے گا، یا تکبر کی سزا بھگت کر جنت میں جائے گا۔

جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

وَنُزِعْنَاهُ فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غُلٍّ

(اعراف: ۴۳)

ہم ان کے سینوں سے ہر قسم کی نخش نکال لیں گے۔

علامہ خطابی کی ذکر کردہ یہ دونوں تاویلیں بعید ہیں، کیونکہ اس حدیث میں معروف تکبر کی نفی کی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ اپنے آپ کو لوگوں سے بلند سمجھا جائے اور لوگوں کو حقیر سمجھا جائے اور انا نیت کی بناء پر حق کا انکار کیا جائے، بلکہ اس حدیث کی صحیح تاویل وہ ہے جس کو قاضی عیاض نے ذکر کیا ہے کہ متکبر کو ابتداءً جنت میں نہیں داخل کیا جائے گا بلکہ تمام مومنین کے جنت میں داخل ہونے کے بعد اس کو جنت میں داخل کیا جائے گا، یا متقین کے داخل ہونے کے بعد اس کو جنت میں داخل کیا جائے گا، یا جو متکبرین بلا توبہ تکبر پر ہی مر گئے، ان کو اس تکبر کی سزا دینے کے بعد جنت میں داخل کیا جائے گا۔ ۱۵

قیمتی لباس پہنا اور عمدہ کھانے کھانا تکبر نہیں ہے | اس حدیث میں یہ بھی بتلایا ہے کہ دنیاوی نعمتوں سے بہرہ اندوز ہونا، قیمتی ملبوسات پہنا، عمدہ اور لذیذ کھانے کھانا، خوش رنگ اور خوبصورت گھروں میں رہنا شرعاً ممنوع نہیں ہے اور یہ امور نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ حسن، جمال اور زیب و زینت کو پسند فرماتا ہے بشرطیکہ حد اعتدال سے تجاوز نہ ہو، آخر اللہ تعالیٰ نے یہ حسین سبزہ زار وادیاں، خوشبودار اور خوش رنگ پھولوں سے لدے ہوئے باغات، چشمے اور کہسار حسین و جمیل پرندے اور حیوانات چاند سورج اور ستارے ایک سے ایک بڑھ کر حسین و جمیل مخلوق اسی لیے پیدا فرمائی ہے کہ وہ حسن و جمال کو پسند فرماتا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی میں آرائش اور زیبائش کا اہتمام کرنا اور ولادت کو چراغاں کرنا یہ تمام امور مستحب ہیں، اسی طرح اشب معراج، شب برات اور شب قدر کے موقع پر بھی اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی ان نعمتوں کی خوشی میں زیب و زینت کا انتظام و انصرام کرنا مستحب امور ہے۔ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے اظہار کے لیے عیش و عشرت کے سامان ہتیا کرنا اور اسراف اور تبذیر کی مکمل بحث شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ملاحظہ فرمائیں۔



بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ
بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَأَنَّ مَنْ
مَاتَ مُشْرِكًا دَخَلَ النَّارَ

جو شخص اللہ کے ساتھ شرک کیے بغیر مر گیا اس
کے جنتی ہونے پر اور جو شرک پر مر اس کے
دوزخی ہونے پر دلیل

۱۴۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي وَكَيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَكَيْعٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
مَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ
وَقُلْتُ أَنَا وَمَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ -

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس
شخص کا خاتمہ شرک پر ہو وہ جہنم میں جائے گا اور حضرت
ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں کہتا ہوں کہ جس شخص
کا خاتمہ ایمان پر ہو وہ جنت میں جائے گا۔

۱۴۷- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كَرَيْبٍ قَالَا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلٌّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَا الْمُؤْجِبَتَانِ فَقَالَ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ
شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ
شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص
حاضر ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! وہ کون سی دو چیزیں
ہیں جو جنت یا دوزخ کو واجب کرتی ہیں؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کا خاتمہ ایمان
پر ہو وہ جنت میں جائے گا اور جس شخص کا خاتمہ
شرک پر ہو وہ جہنم میں جائے گا۔

۱۴۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو أَيُّوبَ الْغِيلَانِيُّ سُلَيْمَانُ
ابْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَا نَا
عَبْدُ الْمَلِكِ ابْنُ عَمْرِو قَالَ نَاقِرَةُ عَنْ أَبِي
الرُّبَيْرِ قَالَ نَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ
شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ لَقِيَهِ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ
قَالَ أَبُو أَيُّوبَ قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرٍ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات
کرے کہ اس نے کسی کو اللہ تعالیٰ کا شریک نہ بنایا
ہو وہ جنت میں جائے گا اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ
سے اس حال میں ملاقات کی ہو کہ وہ کسی کو اللہ کا شریک
بنا چکا ہو تو وہ جہنم میں داخل ہوگا۔

۱۴۹- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ نَا
مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور بتلایا
کہ اس سند سے یہ بھی روایت اسی طرح منقول ہے۔

الرَّبِّ بِرِغْنٍ جَابِرَاتٍ بِنْتِ أَبِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَمِثِلُهُ -

۱۸۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُنْثَرٍ وَأَبْنُ بِشَّارٍ قَالَ ابْنُ مُنْثَرٍ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاصِلِ الْأَحْذَبِ عَنْ الْمَعْرُورِيِّ سَوِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يُحَدِّثُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَتَانِي جِبْرِائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَبَشَّرَنِي أَنَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَإِنْ مَرَأِي وَلَوْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَلَوْ سَرَقَ -

۱۸۱ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَحَدُ ثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ قَالَ نَأَى قَالَ حَدَّثَنَا ثَنَا حُسَيْنُ الْمَعْلَمِ عَنْ ابْنِ بَرِيدَةَ أَنَّ يَحْيَى بْنَ يَعْمُرَ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا الْأَسْوَدِ الدَّيْلَمِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا ذَرٍّ حَدَّثَهُ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ نَائِمٌ عَلَيْهِ ثَوْبٌ أَبْيَضٌ ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَإِذَا هُوَ نَائِمٌ ثُمَّ أَتَيْتُهُ وَ قَدْ اسْتَيْقَظَ فَجَلَسْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَلَوْ مَرَأِي وَلَوْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ مَرَأِي وَلَوْ سَرَقَ قُلْتُ وَلَوْ زَنَى وَلَوْ سَرَقَ قَالَ فِي الرَّابِعَةِ عَلَى مَا غَيَّرَ أَنفِي أَبِي ذَرٍّ قَالَ وَخَرَجَ أَبُو ذَرٍّ وَهُوَ يَقُولُ وَلَوْ مَرَأِي أَنفِي أَبِي ذَرٍّ -

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس جبرائیل علیہ السلام آئے اور مجھے بشارت دی کہ جو شخص آپ کی امت میں سے اس حال میں فوت ہوا کہ اس نے شرک نہ کیا ہو وہ جنت میں داخل ہو جائے گا، میں نے کہا اگرچہ وہ زنا یا چوری کرتا ہو، کہا اگرچہ وہ زنا اور چوری کرتا ہو۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، حضور ایک سفید کپڑا اوڑھے ہوئے تھے، میں دوبارہ حاضر ہوا، اس وقت بھی آپ سو رہے تھے۔ میں تیسری بار حاضر ہوا تو آپ بیدار ہو چکے تھے، میں آپ کے پاس بیٹھ گیا۔ آپ نے فرمایا جو شخص لا الہ الا اللہ کہے اور اسی اعتقاد پر اس کا خاتمہ ہو جائے تو وہ جنت میں جائے گا۔ میں نے عرض کیا اگرچہ وہ زنا اور چوری کرتا ہو، آپ نے فرمایا اگرچہ وہ زنا اور چوری کرتا ہو، میں نے تین بار یہی سوال کیا اور آپ نے یہی جواب دیا۔ چوتھی بار سوال کے جواب میں یوں فرمایا اگرچہ وہ شخص زنا اور چوری کرتا ہو وہ ابو ذر کی ناک پر خاک ڈالتا ہو جنت میں چلا جائے گا۔ ابو ذر مجلس سے اٹھ گئے۔ اور (ذوق و شوق سے) بار بار یہ کلمہ دہرا رہے تھے ابو ذر کی ناک پر خاک ڈالتا ہوا۔

کیا صرف لا الہ الا اللہ کہہ لینا نجات کے لیے کافی ہے؟ | حدیث نمبر ۱۸۱ میں ہے: جو شخص لا الہ الا اللہ کہے اور اسی اعتقاد پر اس کا خاتمہ ہو جائے وہ جنت میں جائے گا۔

اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ صرف کلمہ پڑھ لینا ہی نجات کے لیے کافی ہے اور نیک اعمال

کی کوئی ضرورت ہے نہ بد اعمالیوں سے کوئی ضرر ہوتا ہے اور یہ مرحلہ کا مسلک ہے لیکن یہ حدیث ان کے لیے حجت نہیں بن سکتی، کیونکہ قرآن کریم کی متعدد آیات اور بہت سی احادیث سے یہ ثابت ہے کہ بد اعمالیوں پر سزا ملتی ہے، نیز قرآن کریم کی کسی ایک آیت یا اس کے کسی حصہ کو دیگر آیات و احادیث سے الگ کر کے کسی عقیدہ یا حکم شرعی کے اثبات کی اساس نہیں بنایا جاسکتا تاوقتیکہ اس موضوع سے متعلق تمام آیات اور احادیث کو پیش نظر رکھا جائے اور ان میں معنوی تطبیق نہ دی جائے تاکہ ہر مسئلہ میں قرآن و احادیث کا منشاء اور ان کی مراد معلوم ہو جائے۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کلمہ گو بہر حال جنت میں چلا جائے گا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بد اعمالیوں پر اس نے توبہ کر لی ہو اور وہ قبول ہو جائے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت نصیب ہو جائے اور وہ جنت میں چلا جائے یا اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل سے بغیر کسی کی شفاعت کے اس کو جنت میں داخل کر دے، اور اگر خلا نہ کرے یہ سب نہ ہو تو پھر وہ اپنے گناہوں کی سزا بھگت کر بالآخر جنت میں چلا جائے گا۔

اس حدیث میں صرف لا الہ الا اللہ کا ذکر کیا گیا ہے حالانکہ مسلمان ہونے کے لیے توحید و رسالت دونوں پر ایمان لانا ضروری ہے اس کا جواب پہلے دیا جا چکا ہے کہ لا الہ الا اللہ سے مراد پورا کلمہ ہے اور یہ کہ لا الہ الا اللہ کلمہ طیبہ کا علم ربانام، بن چکا ہے جیسے الحمد شریف، سورۃ فاتحہ کے لیے اور قل هو اللہ احد، سورۃ اخلاص کے لیے علم ہیں، علاوہ ازیں قرآن اور حدیث کے دیگر دلائل سے ثابت ہے کہ فقط ایمان باللہ کافی نہیں، ایمان بالرسالت بھی نجات کے لیے ضروری ہے۔

نیز کلمہ گو سے مراد وہ شخص ہے جو کلمہ پڑھنے کے ساتھ کوئی کفریہ عقیدہ نہ رکھے، مثلاً اگر کوئی شخص کلمہ پڑھتا ہے اور اس کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی مستقل یا غیر مستقل نبی کی بعثت کے امکان کو مانتا ہے یا قرآن مجید میں تحریف کا اعتقاد کرتا ہے تو اس کے کلمہ پڑھنے کا کوئی اعتبار نہ ہوگا جیسا کہ مہر رسالت میں منافقین کے کلمہ پڑھنے کا کوئی اعتبار نہیں کیا گیا تھا۔

بَا تَحْرِيمِ قَتْلِ الْكَافِرِ بَعْدَ قَوْلِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

۱۸۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ وَاللَّفْظُ لِمُتَقَرَّبٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءٍ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيُّ عَنْ عُيَيْدٍ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيَارِ عَنِ الْمُقَدَّادِ ابْنِ الْأَسْوَدِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَقِيتُ رَجُلًا مِّنَ الْكُفَّارِ فَقَاتَلَنِي فَضَرَبَ أَحَدِي يَدِي بِالسَّيْفِ فَقَطَعَهَا ثُمَّ لَدَّ مَتْنِي بِشَجَرَةٍ فَقَالَ أَسَلَّمْتُ لِلَّهِ أَفَأَقْتُلُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَعْدَ أَنْ قَاتَلَهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کلمہ پڑھ لینے کے بعد کافر کو قتل کرنا حرام ہے۔

حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ اگر کسی کافر سے میرا مقابلہ ہو اور وہ میرا ہاتھ کاٹ ڈالے اور پھر جب وہ میرے حملہ کی زد میں آئے تو ایک درخت کی پناہ میں آکر کہے میں اللہ کے لیے مسلمان ہو گیا تو میں اس شخص کو اس کے کلمہ پڑھنے کے بعد قتل کر سکتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس کو قتل نہیں کر سکتے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس نے میرا ہاتھ کاٹنے کے بعد کلمہ

لَا تَقْتُلُهُ قَالِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَدْ
قَطَعَ يَدَيَّ ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ قَطَعَهَا
أَفَاقْتُ لَهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلُهُ فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ يَمْنُزِلُ بَيْنَكَ
قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَهُ وَإِنَّكَ يَمْنُزِلُ بَعْدَ قَبْلِ أَنْ يَقُولَ كَلِمَةً
الَّتِي قَالَ -

۱۸۳- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ
حَمِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنْبَأَنَا مَعْمَرُ
حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا الزُّبَيْدُ
بْنُ مُسْلِمٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنْبَأَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِمِثْلِ
عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَا الْأَوْزَاعِيُّ وَابْنُ
جُرَيْجٍ فِي حَدِيثِهِمَا قَالَ أَسَمْتُ يَدَيْهِ كَمَا قَالَ الْكَلْبِيُّ وَ
أَمَّا مَعْمَرُ فَقِي حَدِيثُهُمَا فَلَمَّا أَهَرَيْتُ لِاقْتُلَهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ -

۱۸۴- وَحَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنِي
ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ
قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ الْكَلْبِيُّ ثُمَّ الْجُرَيْدِيُّ
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَدِيٍّ بِنَ الْخَبَّارِ أَخْبَرَهُ أَنَّ
الْمُقَدَّادَ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْأَسْوَدِ الْكَلْبِيِّ وَكَانَ
حَدِيثًا لِبَنِي زُهْرَةَ وَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ بِدَرَامَةِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَقِيتُ رَجُلًا مِّنَ الْكُفَّارِ ثُمَّ ذَكَرْتُ بِمِثْلِ حَدِيثِ الْكَلْبِيِّ -

۱۸۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ
ابْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مُؤَدٍّ وَابْنِ كَلَابُهَا
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي ظَبْيَانَ عَنْ أَسَمَةَ ابْنِ
مَرْيَدٍ وَهَذَا حَدِيثُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ بَعَثَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ
فَصَبَحْنَا الْحُرَقَاتِ مِنْ جُهَيْنَةَ فَأَذَى رَكَّتْ رَجُلًا

پڑھ لے تو کیا اب میں اس کو قتل نہیں کر سکتا؟ آپ
نے فرمایا تم اس کو قتل نہیں کر سکتے، اگر تم نے اس
کو قتل کر دیا تو وہ اس درجہ پر ہوگا جس پر تم اس کو
قتل کرنے سے پہلے تھے، اور تم اس درجہ پر
ہو گے جس درجہ پر وہ کلمہ پڑھنے سے پہلے تھا
امام مسلم نے اس حدیث کی مختلف اسانید بیان
کیں اور بتلایا کہ ان اسانید کے ساتھ بھی یہ روایت
معمول تغیر سے منقول ہے۔ مثلاً ایک روایت میں
یہ ہے کہ جب میں نے اس کو قتل کرنے کا ارادہ
کیا تو اس نے کہا لا الہ الا اللہ۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے ساتھ بیان
کیا اور کہا اس سند کے ساتھ یہ روایت اسی طرح منقول
ہے کہ حضرت مقداد بن اسود نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ اگر میرا کسی کافر
سے مقابلہ ہو.... باقی حدیث حسب سابق ہے۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک
شکر کے ساتھ روانہ کیا، ہم علی الصبح قبیلہ جہینہ کی
بستیوں میں پہنچ گئے۔ میں نے ایک آدمی پر حملہ
کیا اس نے کہا لا الہ الا اللہ لیکن میں نے اس کو
قتل کر دیا۔ پھر مجھے اس قتل کے بارے میں کچھ ترور
ہوا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس

قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَطَعَتْهُ فَوَقَعَتْ فِي نَفْسِي
مِنْ ذَلِكَ فَذَكَرْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَقَالَ لَكُمْ إِلَّا اللَّهُ وَقَدْ كُنْتُ قَالَ قُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا قَالَهَا خُوفًا مِنَ السَّلَاحِ
قَالَ أَفَلَا شَقَقْتَ عَنْ قَلْبِكَ حَتَّى تَعْلَمُوا أَقَالَهَا
أَمْ لَا فَمَا نَزَلَ يَكْرِرها عَلَى حَتَّى تَمَيِّزْتُ
أَوْ أَسْلَمْتُ يَوْمَئِذٍ قَالَ فَقَالَ سَعْدُ وَأَنَا
وَاللَّهُ لَا أَقْتُلُ مُسْلِمًا حَتَّى يَقْتُلَهُ ذُو الْبَطْنِ
يَعْنِي أُسَامَةَ قَالَ رَجُلٌ أَلَوْ يَقُولُ اللَّهُ قَاتِلُوهُمْ
حَتَّى لَا تَكُونُ فِتْنَةً وَيَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ
بِهِ فَقَالَ سَعْدٌ قَدْ قَاتَلْتُ حَتَّى لَا تَكُونُ فِتْنَةً
وَأَنْتَ وَأَصْحَابُكَ قَرِيدُونَ أَنْ تَقَاتِلُوا حَتَّى
تَكُونُ فِتْنَةً.

— واقعہ کا ذکر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کیا اس شخص کے کلمہ پڑھنے کے باوجود تم نے
اس کو قتل کر دیا؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس
نے اپنی جان کے خوف سے کلمہ پڑھا تھا۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے اس کا دل چیر
کر کیوں نہیں دیکھا؟ جس سے تم کو پتا چل جائے کہ اس نے
دل سے کلمہ پڑھا تھا یا نہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بار بار یہی کلمات دہراتے رہے حتیٰ کہ میں نے
تنہا کی کاشش میں اسی وقت اسلام لایا، مرنے کا کہ اس
شخص کے قتل کا گناہ میرے نامہ اعمال میں نہ لکھا جائے
یہ حدیث سن کر سعد نے کہا خدا کی قسم میں کسی مسلمان
سے جنگ نہیں کروں گا، حتیٰ کہ حضرت اسامہ اس سے
جنگ نہ کریں۔ یہ سن کر ایک شخص نے کہا، کیا اللہ
تعالیٰ نے قرآن کریم میں نہیں فرمایا، کافروں سے
اس وقت تک جنگ کرو جب تک کہ فتنہ مٹ
نہ جائے اور اللہ کا دین پھیل جائے؟ سعد نے
جواب دیا ہم فتنہ مٹانے کے لیے جنگ کر چکے
ہیں اور تم اور تمہارے ساتھی فتنہ پھیلانے کے
لیے جنگ کر رہے ہو۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں
جہاد کے لیے حرقہ کی طرف روانہ کیا جو قبیلہ جہینہ کی
ایک شاخ سے ہم صبح واپس پہنچ گئے اور ان کو شکست
دے دی میں نے اور ایک انصاری نے مل کر اس
قبیلہ کے ایک شخص کو گھیر لیا، جب وہ ہمارے حملہ کی زد میں
آگیا تو اس نے کہا لا الہ الا اللہ، انصاری تو کلمہ سن کر
اگک ہو گیا لیکن میں نے نیزہ مار مار کر اس کو ہلاک کر ڈالا
جب ہم واپس آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
بھی اس واقعہ کی خبر ہو چکی تھی،

۱۸۶۔ وَحَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّقَقِيُّ
حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا حَصْبِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي طَبِيَّانَ
قَالَ سَمِعْتُ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ بْنَ حَارِثَةَ يُحَدِّثُ
قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
إِلَى الْحَرْقَةِ مِنْ جُهَيْنَةَ فَصَبَّحْنَا الْحَوْزَ فَهَذَا مَنَامُ
قَالَ وَلِحَقَّتْ أَنَا وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ رَجُلًا مِنْهُمْ
فَدَنَا غَشِيْنَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ فَكَفَّ
عَنْ الْأَنْصَارِيِّ وَطَعَنَهُ بِرُمِيحِي حَتَّى قَتَلْتُهُ
قَالَ فَلَمَّا قَدِمْنَا بَلَدَهُ ذَلِكَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي يَا أُسَامَةُ أَقَتَلْتَهُ بَعْدَ مَا

قَالَ لَكَ اِلَهٌ اِلَّا اِلٰهُهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللّٰهِ
اِنَّمَا كَانَ مُتَعَوِّذًا قَالَ فَقَالَ اَقْتَلْتَهُ بَعْدَمَا
قَالَ لَكَ اِلَهٌ اِلَّا اِلٰهُهُ قَالَ قَالَا قِمَارًا يَمْرُؤًا هَا
عَلَيَّ حَتّٰى تَمْنِيْتُ اِنِّيْ لَكَا اَكُوْنُ اَسْلَمْتُ
قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ -

۱۸۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ حِدَائِشٍ
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ
سَمِعْتُ أَبِي يَحْدِثُ أَنَّ حَالِدًا الْأَنْبَجِيَّ ابْنَ أَخِي
صَفْوَانَ بْنِ مَحْرَبٍ حَدَّثَ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مَحْرَبٍ
أَنَّهُ حَدَّثَ أَنَّ جُنْدَبَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيَّ
بَعَثَ إِلَى عُسَيْسِ بْنِ سَلَامَةَ زَمَنَ فِئْتَةِ ابْنِ
الرَّبِيعِ فَقَالَ اجْمَعُوا لِي نَفَرًا مِنْ إِخْوَانِكُمْ
حَتّٰى أَحَدٌ تَهْمُ فَبَعَثَ رَسُولًا إِلَيْهِمْ فَلَمَّا
اجْتَمَعُوا أَجَاءَ جُنْدَبٌ وَعَلَيْهِ بُرْشٌ أَصْفَرُ
فَقَالَ تَحَدُّثُوا بِي مَا كُنْتُمْ تَحَدِّثُونَ بِهٍ حَتّٰى
دَارَ الْحَدِيثُ فَلَمَّا دَارَ الْحَدِيثُ إِلَيْهِ حَسَرَ
الْبُرْشَ عَنْ رَأْسِهِ فَقَالَ إِنِّي أَتَيْتُكُمْ وَلَا
أُرِيدُ إِلَّا أَنْ أَخْبِرَكُمْ عَنْ قَبِيحِكُمْ أَنَّ رَسُولَ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعْثًا
مِّنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى قَوْمٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَإِنَّهُمْ
الْتَفَتُوا فَكَانَ رَجُلًا مِّنَ الْمُشْرِكِينَ إِذَا شَاءَ
أَنْ يَقْصِدَ إِلَى رَجُلٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ فَصَدَّاهُ
فَقَتَلَهُ فَإِنَّ رَجُلًا مِّنَ الْمُسْلِمِينَ قَصَدَ
عَقْلَتَهُ قَالَ وَكُنَّا نَحْدِثُ أَنَّ سَامَةَ بْنَ
زَيْدٍ فَلَمَّا فَعَرَ إِلَيْهِ السَّيْفَ قَالَ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللّٰهُ فَقَتَلَهُ وَجَاءَ الْبَشِيرُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ وَخَبَّرَهُ حَتّٰى

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: تم نے
کلمہ پڑھنے کے باوجود اس کو قتل کر ڈالا، میں نے
عرض کیا یا رسول اللہ! اس نے جان بچانے کے لیے
کلمہ پڑھا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر
فرمایا: تم نے کلمہ پڑھنے کے باوجود اس کو قتل کر ڈالا،
حضور بار بار یہ کلمات دہرا رہے تھے، اور میں سوچ
رہا تھا کاش میں آج سے پہلے اسلام نہ لایا ہوتا!
صفوان بن محرز بیان کرتے ہیں کہ حضرت جندب بن عبد اللہ
بجلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی
اللہ عنہما کے فتنہ کے زمانہ میں عسس بن سلامہ کے
پاس پیغام بھیجا کہ تم اپنے ساتھیوں کو جمع کرو، میں ان کے
سامنے ایک حدیث بیان کروں گا۔ عسس نے
قاصد بھیج کر سب کو جمع کر دیا، جب یہ سب لوگ
جمع ہو گئے تو حضرت جندب زرد ٹوپی پہنتے
ہوئے تشریف لائے اور لوگوں سے فرمایا: تم لوگ
اپنی اپنی باتوں میں مشغول رہو، جب لوگ اپنی باتیں
ختم کر کے حضرت جندب کی طرف متوجہ ہوئے تو
حضرت جندب نے سر سے ٹوپی اتار کر فرمایا: میں تمہارے
پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث بیان
کرنے آیا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مسلمانوں کی ایک فوج مشرکین سے جہاد کے لیے روانہ
فرمائی، مسلمانوں اور مشرکوں کا مقابلہ ہوا، ایک شخص
مشرکین میں سے اتنا دلیر تھا کہ جس مسلمان کو مارنا
چاہتا تھا مار ڈالتا تھا۔ حضرت اسامہ بن زید اس کی
گھات میں تھے جس وقت وہ ان کی تلوار کی زد میں آ
گیا تو اس نے کلمہ پڑھتے ہوئے کہا لا الہ الا اللہ
لیکن اس باوجود حضرت اسامہ بن زید نے اس شخص
کو قتل کر دیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
میں فتح کی خوشخبری پہنچی تو بتانے والے نے اس

أَخْبَرَكَ نَحْبَرَ الرَّجُلِ كَيْفَ صَنَعَ فَدَعَاَهُ نَسَّالَهُ
فَقَالَ لِمَ قَتَلْتَهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْجَعَهُ
فِي الْمُسْلِمِينَ فَقَتَلَ فَلَانًا وَفُلَانًا وَنَسَّالَهُ
لَمْ تَقْرَأْ وَأَنَا فِي حِمْلَتِكَ عَلَيْهِ فَلَمَّا تَأَيَّ الشَّيْءُ
قَالَ لِلْمَلَأِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَقَتَلْتَهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَكَيْفَ
تَصْنَعُ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَغْفِرْ لِي قَالَ فَكَيْفَ
تَصْنَعُ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
قَالَ فَبَعَلْ لَا يَزِيدُكَ عَلَى أَنْ يَقُولَ كَيْفَ
تَصْنَعُ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ -

شخص کے قتل کیے جانے کا واقعہ بھی بیان کر دیا، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ کو بلا کر دیا
کیا کہ تم نے اس کو کیوں قتل کیا؟ حضرت اسامہ نے
کہا یا رسول اللہ! اس نے مسلمانوں کو قتل کیا تھا،
اور چند صحابہ کا نام لے کر بتلایا کہ فلاں فلاں کو اس
نے قتل کیا ہے۔ میں نے اس پر حملہ کیا لیکن
جب اس نے تلوار دیکھی تو فوراً کہا لا الہ الا اللہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم نے
اس کو قتل کر دیا؟ حضرت اسامہ نے کہا ہاں یا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب قیامت
کے دن لا الہ الا اللہ کا کلمہ آئے گا تو تم اس کا
کیا جواب دو گے؟ اسامہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ
میرے لیے استغفار کیجئے۔ آپ نے پھر فرمایا
جب قیامت کے دن لا الہ الا اللہ کا کلمہ آئے گا
تو تم اس کا کیا جواب دو گے؟ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بار بار یہی کلمات دہراتے رہے کہ جب
قیامت کے دن لا الہ الا اللہ کا کلمہ آئے گا
تو تم اس کا کیا جواب دو گے؟

ایک مسلمان شخص کو قتل کرنے کے باوجود حضرت اسامہ پر قصاص، دیت اور کفارہ فرض نہ
کرنے کی وجہ

حدیث نمبر ۸۵ میں ہے: حضرت اسامہ نے ایک شخص پر حملہ کیا اس نے لا الہ الا اللہ پڑھ لیا،
حضرت اسامہ نے خیال کیا اس شخص نے جان کے خوف سے کلمہ پڑھا ہے، اور اس کو قتل کر دیا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے اس پر افسوس کیا اور فرمایا تم نے اس کا دل چیر کر کیوں
نہیں دیکھا؟

سلامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ پر قصاص واجب کیا، نہ دیت اور نہ کفارہ،
بعض علما نے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ اس صورت میں یہ سب چیزیں ساقط ہو جاتی ہیں، لیکن

اس صورت میں کفار بہر حال واجب ہے؛ کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً
وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ
وَدِيَّةٌ مَسْلُومَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا ۖ فَإِنْ
كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ
رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ۖ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَّةٌ مَسْلُومَةٌ إِلَىٰ
أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ۚ فَمَنْ لَمْ
يَجِدْ فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً
مِنَ اللَّهِ ۗ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا

(نساء، ۹۲)

اور کسی مسلمان کے لیے مسلمان کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، الّا یہ کہ اس نے خطا زنا دانستہ قتل کیا ہو، اور جس شخص نے کسی مسلمان کو بلا قصد قتل کر دیا تو اس پر ایک مسلمان (غلام یا باندی) کو آزاد کرنا ہے اور اس کی دیت (رخون بہا) اس کے وارثوں کو ادا کرنا ہے، الّا یہ کہ وہ اس کو معاف کر دیں، پھر اگر وہ شخص اس قوم سے ہو جو تمہاری دشمن ہے اور وہ مقتول شخص مسلمان ہو تو (صرف) ایک مسلمان (غلام) کو آزاد کرنا ہے اور اگر وہ (مقتول شخص) اس قوم سے ہو جس سے تمہارا معاہدہ ہے تو اس کے وارثوں کو دیت ادا کرنا ہے، اور ایک مسلمان (غلام) کو آزاد کرنا ہے، تو جو شخص (غلام یا باندی کو) نہ پائے تو اس پر دو ماہ کے لگاتار روزے رکھنا لازم ہیں، یہ اللہ کی طرف سے توبہ ہے، اور اللہ بہت جانتے والا بڑی حکمت والا ہے۔

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ سے تفصیل اس شبہ کی وجہ سے ساقط کر دیا گیا کہ انھوں نے اس شخص کو کافر گمان کیا تھا، اور انھوں نے یہ گمان کیا کہ اس حال میں کلمہ توحید کا اظہار اس کو مسلمان نہیں کرتا، اور دیت کے وجوب میں امام شافعی کے دو قول ہیں، اور ان میں سے ہر قول کو بعض علماء نے اختیار کیا ہے، رہا یہ کہ اس حدیث میں کفار کا ذکر نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ کفار علی الفور واجب نہیں ہوتا، بلکہ تاخیر سے واجب ہوتا ہے، اور اصولیین کے مذہب کے مطابق بیان کو ضرورت کے وقت تک مؤخر کرنا جائز ہے۔ اور جس قول کے مطابق دیت واجب ہوتی ہے تو یہ احتمال ہے کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ اس وقت غریب تھے اس لیے ان کی غرض مالی تنگ دین مؤخر کر دی گئی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اس کا دل چیر کر کیوں نہیں دیکھا؟
اس حدیث میں فقہ اور اصول کے اس مشہور قاعدہ پر دلیل ہے کہ احکام میں ظاہر پر عمل کیا جاتا ہے اور باطن کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے۔



بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ
فَلَيْسَ مِنَّا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد "جو شخص
ہم پر ہتھیار اٹھائے وہ ہم میں سے
نہیں ہے"

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ جو شخص ہمارے خلاف تلوار اٹھائے گا وہ ہم
میں سے نہیں ہے۔

۱۸۸۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ
بْنُ مُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ حَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ
وَأَبْنُ نُمَيْرٍ كُتِبَ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالْقَطَّانُ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى قَالِكٍ
عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ
مِنَّا۔

حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہم
پر تلوار اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

۱۸۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُصْعَبٌ وَهُوَ ابْنُ الْمُقَدَّامِ
قَالَ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ بْنُ عَمَارٍ عَنْ إِيَّاسِ بْنِ
سَكْمَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَلَاحَنَا السَّيْفَ فَلَيْسَ مِنَّا۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہم پر ہتھیار
اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

۱۹۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ
بْنُ بَزَادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كَرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا
أُسَامَةُ بْنُ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي
مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا۔

وہ اہل سنت متکلمین اور فقہاء کے نزدیک قاعدہ یہ ہے کہ جس شخص نے مسلمانوں پر ناحق اور بغیر کسی تاویل کے
ہتھیار اٹھایا اور اس کام کو جائز اور حلال نہیں سمجھا وہ گنہگار ہے اور جس شخص نے اس کو جائز اور حلال سمجھا وہ کافر
ہے اور یہی اس حدیث کا محمل ہے، یا اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ ایسا شخص ہماری سیرت کاملہ اور ہمارے

پسندیدہ طریقہ پر نہیں ہے۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا

۱۹۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ
وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيُّ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو
الْأَخْوَصِ مُحَمَّدُ بْنُ حَيْثَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَارِثٍ
يُحْمَرُ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي مَالٍحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا وَمَنْ
غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا

۱۹۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي الْيُوبِ وَقُتَيْبَةُ
بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ
بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ أَبِي يُوْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى صُبْرَةٍ طَعَامٍ فَأَدْخَلَ
يَدَهُ فِيهَا فَتَنَلَتْ أَصَابِعُهُ بَلَدًا فَقَالَ مَا هَذَا
يَا صَاحِبَ الطَّعَامِ فَقَالَ أَصَابَتْهُ السَّمَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ أَفَلَا جَعَلْتَهُ فَوْقَ الطَّعَامِ كَي يَرَاهُ النَّاسُ
مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنِّي

ن : اس باب کی اماریت کی بھی وہی تاویل ہے جو اس سے پہلے بیان ہو چکی ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ ضَرْبِ الْخُدَّوْدِ وَشِقِّ
الْجُيُوبِ وَالِدُّعَاءِ بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ

۱۹۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو
مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثَمِيرٍ حَدَّثَنَا
أَبِي جَمِيْعًا عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَةَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد جس نے ہم کو دھوکا
دیا وہ ہم میں سے نہیں ہے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہم پر
ہتھیاراٹھانے وہ ہم میں سے نہیں ہے اور نہ وہ
جس نے ہم کو دھوکا دیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک غلہ فروخت کر کے
وڑے کے پاس سے گزرے آپ نے اپنا لمبہ
غلہ کے اندر ڈالا تو لمبہ میں کچھ تری محسوس ہوئی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا یہ تری کیسی ہے؟
غلہ کے مالک نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس پر بارش
ہو گئی تھی، آپ نے فرمایا تم نے اس بھگے ہوئے
غلہ کو اوپر کیوں نہ رکھا تھا کہ لوگ اس کو دیکھ لیتے؟ جس
شخص نے دھوکا دیا وہ مجھ سے نہیں ہے۔

منہ پر تھپڑ مارنے، گریہ بان چاک کرنے اور زمانہ
جاہلیت کی پیسج و پیکار کا بیان
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص
منہ پیٹے اور گریہ بان چاک کرے یا ایام جاہلیت
کی طرح پیسج و پیکار کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ أَوْ شَقَّ الْجُيُوبَ أَوْ دَعَا بِدَعَايِ عَوَى الْجَاهِلِيَّةِ هَذَا حَدِيثٌ يَخِي وَيُخِي وَأَمَّا ابْنُ شُمَيْرٍ وَأَبُو بَكْرِ فَقَالَ وَشَقَّ وَدَعَا بِغَيْرِ الْفِ -

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور بتلایا کہ اس سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

۱۹۴- وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ حُشْرَمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عِيْسَى ابْنُ يُونُسَ جَمِيعًا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ وَشَقَّ وَدَعَا -

۱۹۵- وَحَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى الْقَنْطَرِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَزَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَرِيدَةَ ابْنِ جَابِرٍ الْقَائِمِ بْنِ عُثَيْمٍ حَدَّثَنَا قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي بَرْدَةَ ابْنُ أَبِي مُوسَى قَالَ وَجَعَهُ وَجَعًا فَعُشِيَ عَلَيْهِ وَرَأْسُهُ فِي حُجْرٍ أَمْرًا مِنْ أَهْلِهِ فَصَاحَتْ أَمْرًا مِنْ أَهْلِهِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَكْرُدَّ عَلَيْهَا شَيْئًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ أَنَا بَرِيءٌ مِمَّا بَرِئَ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرِيءٌ مِنَ الصَّالِقَةِ وَالْحَالِقَةِ وَالشَّاقِقَةِ -

۱۹۶- حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَخْرَةَ يَذْكُرُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَرِيدَةَ وَأَبِي بَرْدَةَ ابْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ الْأَعْمَشُ عَلَى أَبِي مُوسَى فَأَقْبَلَتْ أَمْرًا ثُمَّ أَمَّ عَبْدُ اللَّهِ تَصْبِيْرَ بَرِيَّةٍ قَالَ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَلَا تَعْلَمُونَ وَكَانَ يُحَدِّثُهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَا بَرِيءٌ مِمَّنْ حَلَقَ وَشَقَّ

حضرت ابو بردہ بن ابوموسیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوموسیٰ اشعری سخت بیمار ہو گئے جس کی وجہ سے آپ پر غشی طاری ہو گئی اس وقت آپ کا سر گھر والوں میں سے کسی عورت کی گود میں تھا انہی میں سے کوئی عورت بیچ بیچ کر رونے لگی غشی کی وجہ سے حضرت ابوموسیٰ اشعری — اسی کو کچھ نہ کہہ سکے جب بخشش میں آئے تو فرمایا جن کاموں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیزار تھے ان سے میں بیزار ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نوکر کرنے والی ہر منڈانے والی اور گریبان پھاڑنے والی عورتوں سے بیزار تھے عبد الرحمن بن یزید اور ابو بردہ دونوں بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوموسیٰ پر غشی طاری ہو گئی ان کی بیوی چلا چلا کر رونے لگیں جب حضرت ابوموسیٰ اشعری

رضی اللہ عنہ کو بخش آیا تو انھوں نے فرمایا کیا تمہیں معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ہر اس عورت سے بیزار ہوں جو سر منڈائے، نوہ کرے اور کپڑے پھاڑے۔

وَحَدَّثَنَا

امام مسلم نے دو مختلف سندیں بیان کیں، اور فرمایا ان سطور کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔ مگر اس میں بیزار کی جگہ یہ الفاظ ہیں کہ ایسا شخص ہم میں سے نہیں ہے۔

۱۹۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُطِيعٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ مُحْصَيْنٍ عَنْ عِيَّاصِ بْنِ الْأَشْعَرِيِّ عَنْ أُمِّ آدَى مَوْلَى عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا ثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا دَاوُدُ يَعْنِي ابْنَ أَبِي هِنْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَامِرُ الْأَحْوَلُ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ ابْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَاءِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ حِمْشٍ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ غَيْرَ أَنْ فِي حَدِيثِ عِيَّاصِ بْنِ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ لَيْسَ مِنَّا وَلَمْ يَقُلْ بَرِيءٌ .

ف: نور کی حرمت کے ضمن میں نام اور تبریز واری کی تحقیق باب نمبر ۲۹ میں ملاحظہ فرمائیں۔

چغلیخوری کی سخت ممانعت

بَابُ بَيَانِ غُلْظِ تَحْرِيمِ التَّمِيمَةِ

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں انہیں معلوم ہوا کہ کوئی شخص لوگوں کی باتیں حاکم سے جا کر بیان کر رہا ہے تو انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ چغلیخورِ جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

۱۹۸ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَدْرٍ وَخَزَّاجٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بَيْنَ اسْمَاءِ الصَّبِيحِ قَالَ حَدَّثَنَا مُهْدِيٌّ وَهُوَ ابْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا وَاصِلٌ الْأَحْدَبُ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ هُدَيْفَةَ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا يَنْتَقِلُ الْحَدِيثَ فَقَالَ حَدِيثُكَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ تَمِيمٌ .

۱۹۹ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ الشَّعْدِيُّ قَطِ الْحَقُّ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ كَانَ رَجُلٌ يَنْتَقِلُ الْحَدِيثَ إِلَى الْأَمِيرِ قَالَ وَكُنَّا جُلُوسًا فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ هَذَا مِمَّنْ يَنْتَقِلُ الْحَدِيثَ إِلَى الْأَمِيرِ قَالَ فَبَاءَ حَتَّى جَلَسَ إِلَيْنَا فَقَالَ

ہمام بن حارث بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص لوگوں کی باتیں حاکم تک پہنچا دیتا تھا ایک دن ہم مسجد میں اس شخص کے پاس میں باتیں کر رہے تھے کہ وہ چغلیخور ہے اچانک وہ بھی آگیا اور ہمارے ساتھ مسجد میں بیٹھ گیا حضرت حذیفہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ چغلیخورِ جنت میں نہیں جائے گا۔

حَدَّثَنَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ .

۲۰۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ ح وَحَدَّثَنَا مُنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ وَاللَّفْظُ لَنَا حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هُشَامِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ كُنَّا بِجُلُوسٍ سَامِعَةً حَدَّثَنَا فِي الْمَسْجِدِ فَجَاءَ رَجُلٌ حَتَّى جَلَسَ إِلَيْنَا فَقِيلَ لِحَدَّثَنَا حَدَّثَنَا حَدَّثَنَا إِرَادَةً أَنْ تُسْمِعَهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ .

ہمام بن عارث بیان کرتے ہیں کہ ہم مسجد میں حضرت حذیفہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اتنے میں ایک شخص ہمارے پاس بیٹھ گیا لوگوں نے حضرت حذیفہ سے کہا یہ شخص لوگوں کی باتیں حاکم تک پہنچا دیتا ہے۔ حضرت حذیفہ نے اس کو سنانے کے لیے لوگوں سے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ چغلی جنت میں نہیں جائے گا۔

چغلی کی تعریف | قرآن مجید میں ہے:

وَيْدُ لِكُلِّ هَمْزَةٍ لَمْزَةٌ - (ہمزہ ۱۰۸)

چغلی کی تعریف یہ ہے:

نَقَلَ كَلَامَ النَّاسِ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ عَلَى

جَهَةِ الْإِفْسَادِ بَيْنَهُمْ -

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

امام ابو حامد غزالی اجاب العلوم (ج ۳ ص ۱۵۲) میں فرماتے ہیں چغلی اس کو کہتے ہیں کہ ایک شخص کسی شخص سے جا کر یہ کہے کہ فلاں شخص تمہارے متعلق یہ کہہ رہا تھا، اور وہ ایسی بات پہنچائے جس کا ظاہر کرنا ناپسند اور ناگوار ہو، اور عام ازیں کہ یہ اظہار صراحت کیا جائے یا اشارہ اور کنایہ، سو چغلی کی حقیقت یہ ہے کہ کسی کا لاد افشاء کیا جائے، اور جس چیز کا اظہار کوئی شخص ناپسند کرتا ہے اس کا اظہار کیا جائے اور بتایا جائے کہ فلاں شخص فلاں کے متعلق یہ ناپسندیدہ اور ناگوار بات کہہ رہا تھا۔

جس شخص کے سامنے چغلی کی جائے اس پر چوبہ باتیں لازم ہیں (۱) چغلی کرنے والے کی تصدیق نہ کرے، کیونکہ چغلی کرنے

چغلی سننے والے پر چوبہ امور لازم ہیں

مالا ناسق ہے

(۲)۔ چغلی کرنے والے کو چغلی کرنے سے منع کرے، اس کے سامنے چغلی کی قباحت بیان کرے اور اس کو نصیحت کرے۔

(۳)۔ اس سے بغض رکھے، کیونکہ چغلی کرنے والا اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض ہے اور جس سے اللہ تعالیٰ بغض رکھے اس سے بغض رکھنا چاہیے۔

(۴)۔ چغلی کی وجہ سے اپنے مسلمان بھائی سے بغض نہ رکھے۔

(۵)۔ اس شخص کی چغلی کی وجہ سے اس میں معاملہ کی تحقیق اور تجسس کرنے کا داعیہ نہیں ہونا چاہیے۔

(۶)۔ اس چغلی کو آگے نہ پھیلائے، مثلاً یہ نہ کہے کہ فلاں، فلاں کے متعلق یہ کہہ رہا تھا ورنہ وہ خود بھی چغلی خور ہو جائے گا۔

رفع فساد کے لیے کسی کی بات پہنچانے کا جواز | امام غزالی نے چغلی کے متعلق یہ جو کچھ بیان کیا ہے یہ اس وقت ہے جب اس میں کوئی مصلحت شرعیہ

نہ ہو، اور اگر کوئی بات کسی تک پہنچانے میں کوئی مصلحت شرعیہ ہو تو پھر اس بات کا پہنچانا ممنوع نہیں ہے، مثلاً کسی شخص کو یہ بتائے کہ فلاں شخص تمہاری بے عزتی کرنے والا ہے، یا وہ تمہاری بیوی کی عزت پر حملہ کرنے والا ہے، یا وہ تمہارا مال لوٹ کر لے جانے والا ہے، یا اس قسم کی شرانگیز باتوں کو امام حاکم، تک پہنچائے یا کسی صاحب منصب تک یہ بات پہنچائے کہ فلاں شخص ایسا کام کر رہا ہے یا ایسا منصوبہ بنا رہا ہے جس سے فساد برپا ہوگا اور تخریب کاری ہوگی اور صاحب منصب پر لازم ہے کہ اس معاملہ کی تحقیق اور چھان بین کرے اور فتنوں کا سد باب کرے اور اس قسم کے اور اس جیسے امور حرام نہیں ہیں، بلکہ فتنہ کی نوعیت کی اعتبار سے بعض صورتوں میں فتنہ کی خبر دینا واجب اور بعض صورتوں میں مستحب ہے۔

حکومت نے جو جاسوسی نظام قائم کیا ہے وہ بھی اسی صورت پر محمول ہے، کیونکہ چغلی اس وقت ہوتی ہے جب فساد ڈالنے کے لیے کسی کی بات کسی کو پہنچائی جائے اور ان صورتوں میں فساد دور کرنے کے لیے کوئی بات پہنچائی جاتی ہے، اس کی پوری تفصیل اور تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم جلد سابع میں بیان کر دی ہے۔

بَابُ بَيَانِ غَلْظِ تَحْرِيمِ اِسْبَالِ الْاَزَارِ وَالْمَنِّ بِالْعَطِيَّةِ وَتَفْيِيقِ السَّلْعَةِ بِالْحَلْفِ وَبَيَانِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي لَا يَكْلَهُنَّ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِنَّ وَلَا يُزَكِّيَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

لباس ٹخنوں سے نیچے لٹکانے والوں، احسان جملانے والوں اور جھوٹی قسم کھا کر سودا بیچنے والوں سے اللہ تعالیٰ کے ناراض ہونے کا بیان

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

۲۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ

مُتَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُدْرِجٍ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ
عَنْ حُرْثَةَ بْنِ الْحُرِّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ لَا يَكْفِيهِمْ اللَّهُ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ قَالَ فَقَرَأَ هَذَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ قَالَ أَبُو ذَرٍّ خَابِرًا وَخَيْرًا مَنْ هُوَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْمُسْبِلُ وَالْمَتَّانُ وَالْمُنْفِقُ

۲۰۲. وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّاهُ وَابْنُ
حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ
حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ الْأَعْمَشُ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ مُسْبِرٍ
عَنْ حُرْثَةَ بْنِ الْحُرِّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ لَا يَكْفِيهِمْ
اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ الْمَتَّانُ الَّذِي لَا يُعْطَى شَيْئًا
إِلَّا مَتَّهً وَالْمُنْفِقُ سَلَعَتَهُ بِالْحَلْفِ الْفَاجِرِ وَالْمُسْبِلُ إِذَا مَلَكَ
۲۰۳. وَحَدَّثَنِيهِ بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ
سَلِيمَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ ثَلَاثٌ لَا يَكْفِيهِمْ اللَّهُ
وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ

۲۰۴. وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ وَابْنُ مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا يَكْفِيهِمْ اللَّهُ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ قَالَ ابْنُ مَعَاوِيَةَ وَلَا
يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ شَيْخُ تَرَاوٍ وَ
مَدِينُ كَذَابٍ وَغَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا کہ تین شخص
ایسے ہیں جن سے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کلام فرمایا
ان کی طرف نظر رحمت سے دیکھے گا، نہ ان کو گناہوں سے
پاک کرے گا۔ اور انہیں دردناک عذاب دے گا، حضرت
ابو ذر نے عرض کیا حضور یہ لوگ تو سخت نقصان اور
خسارے میں رہے یہ کون لوگ ہیں؟ فرمایا (مخنوں سے)
نیچے کپڑاٹکانے والا، احسان جتلا نے والا، اور
اللہ تعالیٰ کی جھوٹی قسم کھا کر مال فروخت کرنے والا۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین شخصوں سے قیامت
کے دن اللہ تعالیٰ بات نہیں کرے گا، ایک وہ شخص جو
ہر نیکی کا احسان جتلا رہے۔ دوسرا وہ جو جھوٹی قسم کھا کر
سامان فروخت کرتا ہے اور تیسرا وہ شخص جو اپنے کپڑوں
کو مخنوں کے نیچے لٹکانا ہے۔

— امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور فرمایا اس

سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے، لیکن اس
میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ تین شخصوں سے اللہ تعالیٰ
بات کرے گا، نہ ان کی طرف نظر رحمت سے دیکھے گا
اور نہ انہیں گناہوں سے پاک کرے گا اور ان کے
لیے دردناک عذاب ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن
اللہ تعالیٰ تین شخصوں سے بات کرے گا اور نہ انہیں
گناہوں سے پاک کرے گا، ایک اور روایت میں اس کے
ہے نہ ان کی طرف نظر رحمت سے دیکھے گا اور ان کے لیے
دردناک عذاب ہے ایک بوڑھا زانی دوسرا جھوٹا حاکم
تیسرا منور و فقیر۔

۲۰۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهَذَا حَدِيثٌ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلُوبُ النَّاسِ لَا يَكِلُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ رَجُلٌ عَلَى قَضَلٍ مَاءٍ بِالْفَلَاحِ يَمْنَعُهُ مِنَ ابْنِ السَّبِيلِ وَدَجُلٌ بَايَعَهُ رَجُلًا بِسَلْعَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ فَحَلَفَ لَهُ بِأَلَدِهِ لَا تَخْذَهَا بِكَذَا وَكَذَا أَقْصَدًا قَدْ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ وَرَجُلٌ بَايَعَ إِمَامًا لَا يَتَابِعُهُ إِلَّا لِدُنْيَا فَإِنْ أَعْطَاهُ مِنْهَا قُلِي وَإِنْ لَمْ يُعْطِ مِنْهَا لَمْ يُفِ

۲۰۶۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرُو الْأَشْعَثِيِّ أَخْبَرَنَا هَبْشَرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْكُمْ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ وَرَجُلٌ سَاوَمَ رَجُلًا بِسَلْعَةٍ ۲۰۷۔ وَحَدَّثَنَا عُمَرُو الْقَادِرُ حَدَّثَنَا سُبَيْحُ بْنُ عَمْرِو عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَرَأَاكُمْ مَرْفُوعًا قَالَ قُلُوبُ النَّاسِ لَا يَكِلُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ عَلَى مَالٍ مُسْلِمٍ قَاتِلُهَا وَتَبَا فِي حَدِيثِهِ نَحْنُ حَدِيثُ الْأَعْمَشِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص ایسے ہیں جن سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بات کرے گا نہ ان کی طرف نظر رحمت سے دیکھے گا اور نہ انہیں گناہوں سے پاک کرے گا اور ان کو دردناک عذاب دے گا، ایک وہ شخص جس کے پاس جنگل میں ضرورت سے زیادہ پانی ہو پھر اس کے باوجود کسی مسافر کو پانی نہ دے دوسرا وہ شخص جس نے عصر کے بعد کوئی چیز فروخت کی اور اللہ تعالیٰ کی قسم کھا کہ اس نے یہ مال اتنے میں خریدا ہے اور واقعہ میں ایسا نہ تھا، تیسرا وہ شخص جو دنیاوی مال کی خاطر کسی حاکم سے بیعت کرے اگر مال مل جائے تو اس کی اطاعت کرے اور نہ ملے تو نہ کرے۔ امام مسلم نے ایک اور سند ذکر کی اور بتلایا کہ اس سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے مگر اس میں قیمت بتانے کا ذکر ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص ایسے ہیں جن سے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ بات کرے گا اور نہ ان کی جانب نظر رحمت کرے گا اور ان کو دردناک عذاب ہوگا، ایک وہ شخص ہے جس نے عصر کے بعد قسم کھا کر کسی مسلمان کا مال مار لیا۔ بقیہ حدیث سابق حدیث کی طرح ہے۔

مٹھنوں سے نیچے کپڑا لٹکانے کے مکروہ ہونے کی وجہ | حدیث نمبر ۲۰۱ میں مٹھنوں سے نیچے کپڑا لٹکانے والے پر عذاب کی وعید

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ جو شخص تکبر کی نیت سے کپڑے مٹھنوں سے نیچے لٹکائے، جیسا کہ ایک حدیث میں تفصیل سے بیان ہے "جس شخص نے تکبر سے کپڑا مٹھنوں کے نیچے لٹکایا، اللہ تعالیٰ اس پر نظر رحمت نہیں فرمائے گا، اس حدیث میں مٹھنوں سے کپڑا لٹکانے والوں کے عموم سے ان کو مستثنیٰ کر لیا

ہے جو تکبر کی وجہ سے ٹخنوں سے نیچے کپڑا نہیں لٹکاتے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اس میں رخصت دی تھی اور فرمایا تھا، تم تکبر کی نیت سے کپڑا نہیں لٹکاتے، اس رخصت اور تکبر کی قید سے یہ معلوم ہوا کہ عذاب کی یہ وعید صرف ان لوگوں کے لیے ہے جو تکبر سے کپڑوں کو ٹخنوں کے نیچے لٹکاتے ہیں، یہ حکم قمیص اور تہبند دونوں کو عام ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تہبند قمیص نہیں فرمائے گا، اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام نسائی، اور امام ابن ماجہ نے اسناد حسن سے روایت کیا ہے۔
 رشرح صحیح مسلم جلد سادس میں ہم نے اس مسئلہ پر بہت تفصیل سے بحث کی ہے۔

بوٹے زانی، جھوٹے حاکم اور متکبر فقیر کے زیادہ مبغوض ہونے کی وجہ | حدیث نمبر ۲۰۴ میں ہے: |
 اور متکبر فقیر پر اللہ تعالیٰ رحمت نہیں فرمائے گا۔

قاضی عیاض نے کہا اس تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ ان میں سے ہر شخص نے معصیت مذکورہ کا التزام کیا حالانکہ وہ معصیت اس کے حال سے بہت بعید ہے اور اسے اس کی ضرورت نہیں ہے اور اس کے لیے اس معصیت کے محرکات بھی نہیں ہیں، ہر چند کہ کوئی شخص بھی ارتکاب معصیت میں معذور نہیں ہے لیکن جب ان معاصی کی حاجت نہ ہو نہ عادت ان کے دواعی اور محرکات ہوں تو پھر ان کا ان معاصی کا ارتکاب کرنا اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ وہ عناداً ان معاصی کا ارتکاب کرتے ہیں اور اپنے آپ پر اللہ تعالیٰ کے حق کو بہت معمولی خیال کرتے ہیں، کیونکہ بوٹے آدمی کی طویل زمانہ گزر جانے اور متعدد تجربات کے حصول کی وجہ سے عقل کامل ہو جاتی ہے اور اس میں جماع کے اسباب اور عورتوں کی شہوت کم ہو جاتی ہے اور بچی کھچی شہوت کو پورا کرنے کے اس کے پاس حلال ذرائع موجود ہوتے ہیں تو پھر اس کا زنا کرنا بہت بعید ہوتا ہے کیونکہ زنا کا محرک اور بابت شباب، حرارت، غریزہ، قلت معرفت، غلبہ شہوت، ضعف عقل اور کم عمری ہوتا ہے۔

اسی طرح امام اور حاکم سے اس کی رعیت ڈرتی ہے اور اس کو ملامت کرنے اور جھوٹ بولنے کی جرات نہیں ہوتی، کیونکہ وہ شخص ملامت کرتا ہے یا جھوٹ بولتا ہے جس کو کسی چیز پر گرفت اور مواخذہ کا خوف ہو اور جب حاکم گرفت اور مواخذہ سے بے پروا ہو جاتا ہے تو پھر اس کا جھوٹ بولنا زیادہ قبیح ہے، اسی طرح فقیر کا تکبر کرنا بہت قبیح ہے کیونکہ تکبر کا سبب اپنے ہم عمروں پر فائق ہونا، دنیا کی کثرت اور لوگوں کا اس کی طرف محتاج ہونا ہے تو جس شخص کے مال و دولت نہ ہو اور وہ خود دوسروں کا دست نگر اور محتاج ہو تو اس کا تکبر کرنا بہت قبیح ہے اس لیے بوٹے زانی، جھوٹے حاکم اور متکبر فقیر اللہ تعالیٰ کی رحمت سے زیادہ دور ہوتے ہیں۔ ۱۵

باب بیان غلط تحریر قتل الانسان خود کشی کرنے کی شدید ممانعت اور اس کا

۱۵۔ علامہ کھلی بن شرف نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

عذاب

نَفْسُهُ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عُدَّ بِهَا
فِي النَّارِ وَإِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ

۲۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو سَعِيدٍ
الْأَشَجُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدٍ
فَحَدِيدُهُ فِي يَدَيْهِ يَتَوَجَّأُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ
جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ شَرِبَ
سُمًّا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ يَتَحَسَّاهُ فِي سَائِرِ
جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ
فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ يَتَرَدَّى فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا -

۲۰۹ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْأَشْعَثِ حَدَّثَنَا
عَبْدُ شَرِّحٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَاوِزِيُّ حَدَّثَنَا
خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ كُلُّهُمْ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ مَعْلُوكٌ وَفِي رِوَايَةِ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ
قَالَ سَمِعْتُ ذَكَوَانَ -

۲۱۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا مُعَاوِيَةُ
ابْنُ سَلَامٍ عَنْ أَبِي سَلَامٍ رَأَى مَشِيقِي عَنْ يَحْيَى بْنِ
أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ أَبَا قَلَابَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ ثَابِتَ بْنَ
الضَّحَّاكِ أَخْبَرَهُ أَنَّ بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى
يَمِينٍ بِمِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ
وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عُدَّ بِهَا بِكَوْمٍ
الْقَمَرِ وَلَيْسَ عَلَى رَجُلٍ تَذَرُّ فِي شَيْءٍ لَا يَمْدِكُ -

۲۱۱ - حَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةٍ السَّمْعِيُّ حَدَّثَنَا
مُعَاذٌ وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو يَحْيَى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص
کسی ہتھیار سے خودکشی کرے تو جہنم میں وہ ہتھیار
اس شخص کے ہاتھ میں ہوگا اور اس ہتھیار سے جہنم
میں وہ شخص خود کو ہمیشہ زخمی کرتا رہے گا، اور جو شخص
زہر سے خودکشی کرے گا، وہ جہنم میں ہمیشہ زہر کھاتا
رہے گا اور جو شخص پہاڑ سے گہر کر خودکشی کرے گا،
وہ جہنم کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ گرتا رہے گا۔

امام مسلم نے تین اور اسناد بیان کیں اور بتلایا
کہ ان سندوں سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حضرت ثابت بن ضحاک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
درخت کے نیچے بیعت رضوان کی تھی۔ اس موقع
پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص
نے اسلام کے علاوہ کسی اور مذہب سے ہو جانے
کی جھوٹی قسم کھائی تو وہ ایسا ہی ہو جائے گا، اور جس
شخص نے کسی چیز سے خودکشی کی تو قیامت کے دن
اسی چیز سے عذاب دیا جائے گا۔ اور اگر کسی نے
غیر مملوکہ چیز کی نذر مانی تو اس کا پورا کرنا لازم نہیں ہے۔
حضرت ثابت بن ضحاک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس چیز

ابن ابی کثیر قال حَدَّثَنَا أَبُو قَلَابَةَ عَنْ ثَابِتِ
ابن الصَّخَّالِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَيْسَ عَلَى رَجُلٍ قَدْ رَفِيَ فِيمَا لَمْ يَمْلِكْ
وَلَعَنُ الْمُؤْمِنُ كَقَتْلِهِ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِشَيْءٍ
فِي الدُّنْيَا عَذَّبَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ ادَّعَى
دَعْوَى كَاذِبَةٍ لِيَتَكَبَّرَ بِهَا لَمْ يَزِدْهُ اللَّهُ إِلَّا
قِلَّةً وَمَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَدِيقًا جَرَتْ

۲۱۲ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَاسْحَقُ
ابْنُ مَنْصُورٍ وَعَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ كُلُّهُمَا
عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الصَّخَّالِ
الْأَنْصَارِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنِ الثَّوْرِيِّ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ
عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الصَّخَّالِ الْأَنْصَارِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
مَنْ حَلَفَ بِمَلَّةٍ سِوَى الْإِسْلَامِ كَاذِبًا مُتَعِدًّا
فَهُوَ كَمَا قَالَ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِشَيْءٍ عَذَّبَهُ
اللَّهُ بِهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَهَذَا حَدِيثُ سُفْيَانَ وَ
أَمَّا شُعْبَةُ فَحَدِيثُهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ بِمَلَّةٍ سِوَى
الْإِسْلَامِ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَمَنْ ذَبَعَ نَفْسًا
بِشَيْءٍ ذَبَعَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

۲۱۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ الْوَارِثِ
حُمَيْدُ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ
عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَمْرًا
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَخْنِيئًا
قَالَ لِرَجُلٍ مِمَّنْ يُدْعَى بِالْإِسْلَامِ هَذَا مِنْ
أَهْلِ النَّارِ فَلَمَّا حَضَرْنَا الْقِتَالَ قَاتَلَ الرَّجُلُ

کا کوئی شخص مالک نہ ہو اس کی تندر پوری کرنا لازم نہیں
اور مسلمان پر لعنت کرنا اس کو قتل کرنے کے برابر
ہے جو شخص جس چیز سے خود کشی کرے گا، قیامت
کے دن اسے اس چیز سے عذاب دیا جائے گا اور
جو شخص مال بڑھانے کے لیے جھوٹا دعویٰ کرے گا
اللہ تعالیٰ اس کے مال میں اور کمی کر دے گا یہی حال
اس شخص کا ہوگا جو حاکم کے سامنے جھوٹا قسم کھائے گا۔
حضرت ثابت بن کھاک انصاری رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جس شخص نے اسلام کو چھوڑ کر کسی اور مذہب کی جھوٹ
قسم کھائی اس کا اس دین میں شمار ہوگا اور جو شخص جس
چیز سے خود کشی کرے گا، اللہ تعالیٰ جہنم میں اس کو اسی
چیز سے عذاب دے گا اور بعض روایات میں یوں
ہے کہ جس شخص نے اسلام کو چھوڑ کر کسی اور دین کی
جھوٹا قسم کھائی تو اس کا اسی دین سے شمار ہوگا اور
جس شخص نے خود کو کسی چیز سے ذبح کیا تو قیامت
کے دن اسے اسی چیز سے ذبح کیا جائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ حنین
میں تھے، ہم لوگوں میں ایک شخص تھا جس کا مسلمانوں
میں شمار ہوتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس کے بارے میں فرمایا یہ جہنمی ہے جب جنگ
شروع ہوئی تو وہ شخص بڑی بہادری سے لڑا اور
زخمی ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض

قَتَلَا شَدِيدًا قَاتِلًا صَابِتًا جِرَاحَةً فَقِيلَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ الرَّجُلُ الَّذِي قُلْتَ لَهُ إِنِّي لَأَقَاتِلُهُ مِنَ أَهْلِ
 النَّارِ فَإِنَّهُ قَاتَلَ الْيَوْمَ قِتَالًا شَدِيدًا وَقَدْ
 مَاتَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 إِلَى النَّارِ فَكَادَ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَرْتَابَ
 فَبَيَّنَ مَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ إِذْ قِيلَ فَإِنَّهُ لَوُيِمْتُ
 وَلَكِنَّ بِهِ جِرَاحًا شَدِيدًا قَلْبًا كَانَ مِنَ اللَّيْلِ
 لَمْ يَصْبِرْ عَلَى الْجِرَاحِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَأُخْبِرَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَقَالَ
 اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ثُمَّ
 أَمَرَ بِكَافَرٍ قَاتِلٍ فِي النَّارِ إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ
 إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ
 بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ۔

کیا گیا یا رسول اللہ! جس شخص کے بارے میں آپ نے
 فرمایا تھا کہ وہ جہنمی ہے وہ آج بہت بہادری سے
 لڑا اور آپ وہ مر چکا ہے، آپ نے فرمایا وہ دونوں
 میں گیا، بعض صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 فرمان کی تک نہ پہنچ سکے، اتنے میں کسی شخص نے
 اگر عرض کیا یا رسول اللہ وہ شخص ابھی مرا نہیں تھا لیکن
 بہت زخمی تھا، رات کے آخری حصہ میں وہ زخم کی تکلیف
 برداشت نہ کر سکا اور اس نے خودکشی کر لی، رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا
 اللہ اکبر! میں گواہی دیتا ہوں کہ میں اللہ کا بندہ اور اس کا
 رسول ہوں، پھر آپ نے حضرت بلال کو بلوا کر لوگوں
 میں اعلان کروایا کہ جنت میں صرف مسلمان جائیں گے اور اللہ
 تعالیٰ اس دین کو فاسقوں کے ذریعہ بھی تقویت
 دیتا رہتا ہے۔

۲۱۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
 يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ حُجْرٍ
 الْعَرَبِيِّ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ الشَّاعِبِيِّ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ النَّقِيُّ
 هُوَ وَالْمُشْرِكُونَ قَاتَلُوا قَتْلًا مَا لَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَشِيرِهِ
 وَمَالَ الْأَخْرُونَ إِلَى عَشِيرِهِمْ وَفِي الْأَمْحَابِ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ
 لَا يَدْرُ لَهَا شَأْنٌ وَلَا فَادَةٌ إِلَّا اتَّبَعَهَا
 يَضْرِبُ بِهَا بِسِيفِهِمْ فَقَالُوا مَا أَجْزَاءُ مِنَّا الْيَوْمَ
 أَحَدًا لَمَّا أَجْزَعُوا فَلَانَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَمَّا إِنَّهُ مِنَ أَهْلِ
 النَّارِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَنَا صَاحِبُهُ
 أَبَدًا قَالَ فَخَرَجَ مَعَهُ كُلُّهَا وَقَفَتْ مَعَهُ
 وَإِذَا أَسْرَعَ أَسْرَعَ مَعَهُ قَالَ فَجَرَحَ الرَّجُلُ

حضرت سہل بن سعد شامی رضی اللہ عنہ بیان
 کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کفار
 میں مقابلہ ہوا اور نبوت زہر دست کشت و خون
 تک پہنچی یہاں تک کہ حضور اور کفار اپنے اپنے
 لشکروں کی طرف لوٹ گئے، رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک شخص تھا وہ جس پر
 بھی حملہ کرتا اسے مارے بغیر نہ چھوڑتا، صحابہ
 کرام نے اس شخص کے بارے میں کہا آج اس
 جیسا جہاد کسی نے نہیں کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا لیکن وہ شخص جہنمی ہے۔ صحابہ میں
 سے ایک شخص نے کہا میں اس شخص کی نگرانی کروں گا
 تاکہ معلوم ہو کہ وہ شخص کس فعل کے سبب جہنمی ہوتا
 ہے، پس وہ صحابی اس شخص کے ساتھ لگے رہے
 حتیٰ کہ وہ کہیں ٹھہرے یا تو وہ بھی ٹھہرتا اور اگر وہ دوڑتا
 تو وہ بھی دوڑتے، بالآخر وہ شخص سخت زخمی ہو گیا،

جُرْحًا شَدِيدًا فَاسْتَعْجَلَ الْمَوْتَ فَوَضَعَ نَصْلَ
سَيْفِهِ بِالْأَرْضِ وَذُبَابٌ يَلِينُ ثَدْيِيهِ شَحَرًا
تَحَامَلَ عَلَى سَيْفِهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَخَرَجَ الرَّجُلُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ قَالَ وَمَا
ذَاكَ قَالَ الرَّجُلُ الَّذِي ذَكَرْتَ إِنِّي أَتَيْتُهُ مِنْ
أَهْلِ النَّارِ فَأَعْظَمَ النَّاسُ ذَلِكَ فَقُلْتُ أَنَا
لَكُمْ بِهِ فَخَرَجْتُ فِي طَلَبِهِ حَتَّى جِئْتُ جُرْحًا
شَدِيدًا فَاسْتَعْجَلَ الْمَوْتَ فَوَضَعَ نَصْلَ
سَيْفِهِ بِالْأَرْضِ وَذُبَابٌ يَلِينُ ثَدْيِيهِ شَحَرًا
تَحَامَلَ عَلَيْهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ إِنَّ الرَّجُلَ
لَيَعْمَلُ عَمَلًا أَهْلُ الْجَنَّةِ فَيَمُوتُ وَلِلنَّاسِ
وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ
عَمَلًا أَهْلُ النَّارِ فَيَمُوتُ وَلِلنَّاسِ وَهُوَ
مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ -

اور اس نے زخم کی تکلیف کی تاب نہ لا کر تلوار کی نوک اپنے
سینہ پر رکھی اور تلوار پر زور دے کر خودکشی کر
لی۔ وہ صحابی اسی وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور عرض کیا میں گواہی
دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کیا بات ہے؟ انہوں نے
کہا جس شخص کے بارے میں آپ نے فرمایا تھا
کہ وہ جہنمی ہے اور لوگ اس خبر سے حیران ہوئے
تھے اسی وقت میں نے فیصلہ کر لیا تھا کہ میں ان
لوگوں کی حیرانی دور کر دوں گا، چنانچہ میں اس کا پیچھا
کرتا رہا، جب وہ شخص بہت زخمی ہو گیا، تو اس
نے تلوار کا دستہ زمین پر رکھ کر اس کی نوک اپنے
سینہ پر رکھی اور اس طرح تلوار اپنے سینہ میں گھونپ کر اس
نے خودکشی کر لی، آپ نے فرمایا بعض شخص ایسے کام
کرتے ہیں جن کی وجہ سے لوگ ان کو جنتی سمجھتے
ہیں اور وہ جہنمی ہوتے ہیں، اور بعض شخص ایسے
کام کرتے ہیں جن کی وجہ سے لوگ ان کو جہنمی سمجھتے
ہیں اور وہ جنتی ہوتے ہیں۔

حضرت حسن بیان کرتے ہیں کہ پچھلی امتوں
میں سے کسی شخص کے ایک پھوڑا نکلا، جب اس
میں زیادہ تکلیف محسوس ہونے لگی تو اس نے
اپنے ترکش میں سے ایک تیر نکال کر اس سے
پھوڑے کو چیر ڈالا جس سے خون بہنے لگا اور
حرکت نہ سکا جس کی وجہ سے وہ مر گیا، تمہارے نبی
نے فرمایا میں نے اس پر جنت حرام کر دی، حضرت حسن
نے اپنے ہاتھ سے مسجد کی طرف اشارہ کر کے کہا
خدا کی قسم مجھ سے اس مسجد میں حضرت جندب نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث بیان
کی ہے۔

۲۱۵۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
الْأُبَيْدِيُّ وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُبَيْرٍ
حَدَّثَنَا شَيْبَانُ قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ إِنَّ
رَجُلًا مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ خَرَجْتُ بِهِ قَرْحًا
فَلَمَّا أَذَتْهُ انْتَزَعَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِهِ فَنَكَاهَا
فَلَمْ يَرَفَإْ الدَّمُ حَتَّى مَاتَ قَالَ مَا بُكِّرْتُ قَدْ
حَرَمْتُ عَلَيْكَ الْجَنَّةَ ثُمَّ مَدَّ يَدَهُ إِلَى الْمَسْجِدِ
فَقَالَ إِيَّيَ وَاللَّهِ لَقَدْ حَدَّثَنِي بِهَذَا جَنْدَبٌ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فِي هَذَا الْمَسْجِدِ -

۲۱۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّسِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ حَدَّثَنَا جُنْدُبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْجَلِّيُّ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ فَمَا نَسِينَا وَمَا نَحْشَى أَنْ يَكُونَ كَذَبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَحْرَجُ بِرَجُلٍ فَيَتَمَنَّ كَأَن تَقْبَلَكُمُ جَدَارَةٌ فَذَكَرْنَا حَوَاهٍ -

حسن کہتے ہیں کہ حضرت جندب بن عبد اللہ بجلی نے اس مسجد میں ہم سے حدیث بیان کی، جس سے ہم کوئی لفظ نہیں بھولے اور نہ ہمیں غلطی سے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ باندھا تھا، انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلی امت میں ایک شخص تھا، جس کے پھوڑا نکلا بقیہ حدیث حسب سابق ہے۔

خودکشی پر دائمی عذاب کی وعید کی توجیہ | اس باب کی احادیث میں ہے: جو شخص جس چیز سے خودکشی کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کو جہنم میں اس چیز سے ہمیشہ عذاب دیتا رہے گا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ خودکشی کرنا گناہ کبیرہ ہے، اور گناہ کبیرہ کفر نہیں ہے اور اس کے ارتکاب سے انسان دائمی عذاب کا مستحق نہیں ہوتا، پھر خودکشی کرنے والا جہنم کے عذاب میں ہمیشہ ہمیشہ کس وجہ سے رہے گا؟ اس اعتراض کے دو جواب ہیں: (۱) جس شخص نے خودکشی کا فعل حلال سمجھ کر کیا حالانکہ اس کو خودکشی کے حرام ہونے کا علم تھا وہ کافر ہو جائے گا اور کافر کے لیے دائمی عذاب ہے اور یہ حدیث اسی صورت پر محمول ہے۔

(۲) اس حدیث میں خلود سے مراد مدت طویل ہے، یعنی وہ شخص طویل مدت تک عذاب میں مبتلا رہے گا۔ قاضی عیاض مالکی نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ مقتول کو جس آلہ سے قتل کیا جائے، قصاص میں قاتل کو اسی آلہ سے قتل کرنا چاہیے، علامہ نووی نے کہا یہ استدلال ضعیف ہے، وجہ ضعف یہ ہے کہ اس حدیث میں اخروی عذاب کی کیفیت بیان کی گئی ہے، اس پر دنیاوی احکام کو قیاس کرنا درست نہیں ہے۔

غیر ملت اسلام کی قسم کھانے کی تفصیل | حدیث نمبر ۲۱۰ میں ہے جس شخص نے کسی ملت سے ہونے کی جھوٹی قسم کھائی تو وہ اس ملت سے ہو جائے گا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں جھوٹی قسم کی جو قید لگائی ہے وہ قید احترازی نہیں ہے، اور اگر اس نے غیر ملت اسلام کی سچی قسم بھی کھائی تو اس کا یہی حکم ہے۔ مثلاً کسی شخص نے کہا اگر اس نے فلاں کام کیا تو وہ یہودی یا نصرانی ہے، تو اگر اس نے یہودی یا نصرانیت کو سچ اور حق جان کر ان کی تعظیم کی وجہ سے ایسا کہا تو وہ کافر ہے، اور اگر اس نے یہودیت

یا نصرا نیت کی تعلیم کی وجہ سے ایسا نہیں کہا بلکہ اس کا دل دین اسلام پر مطمئن تھا اور اس نے صرف اپنے کلام میں زور پیدا کرنے کے لیے ایسا کہا تھا یا عمدہ جھوٹا قسم کھائی تھی تو وہ کافر نہیں ہوا، اور حدیث میں کفر بمسئ کفران نعمت ہے یا اس پر یہ طور زبردستی کے کفر کا اطلاق کیا گیا ہے۔

بَابُ غِلْظِ تَحْرِيمِ الْغُلُولِ وَأَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ

۲۱۷۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّتَارٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَمَاءُ الْخَنَفِيُّ أَبُو زَمِيلٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ أَقْبَلَ نَفَرٌ مِنْ صَحَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا فُلَانٌ شَهِيدٌ حَتَّى مَرُّوا عَلَى رَجُلٍ فَقَالُوا فُلَانٌ شَهِيدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَلَّا إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ فِي بُرْدَةٍ عَلَيْهَا أَوْعِيَاءٌ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ إِذْهَبْ فَنَادِ فِي النَّاسِ إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ وَقَالَ فَخَرَجْتُ أَلَا إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ۔

۲۱۸۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ ثَوْرِ بْنِ نَافِلٍ الدَّوْلِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْغَيْثِ مَوْلَى ابْنِ مُطِيعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرَ فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْنَا فَلَمْ نَعْتَمِ ذَهَبًا وَلَا

مال غنیمت میں خیانت کرنے کی ممانعت اور اس کا بیان کہ جنت میں صرف مومن داخل ہونگے

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح خیبر کے دن صحابہ کرام آپس میں بیٹھے ہوئے باتیں کر رہے تھے کہ فلاں شخص شہید ہوا اور فلاں شخص شہید ہوا، دوران گفتگو ایک شخص کا ذکر ہوا صحابہ کرام نے اس کے بارے میں بھی کہا کہ وہ شخص شہید ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہرگز نہیں، میں نے اسے جہنم میں دیکھا ہے، کیونکہ اس نے مال غنیمت میں سے ایک چادر چرائی تھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا جا کر لوگوں میں اعلان کرو کہ جنت میں صرف مومن ہی داخل ہوں گے، چنانچہ میں نے حسب ارشاد لوگوں میں اعلان کر دیا کہ جنت میں صرف مومن ہی داخل ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیبر فتح کرنے گئے۔ اللہ تعالیٰ نے ہمیں فتح عطا فرمائی۔ وہاں سے مال غنیمت میں ہمیں سونا، چاندی نہیں ملا، بلکہ مختلف قسم کا سامان، فلتہ اور کپڑے وغیرہ ملے، ہم ایک وادی کی طرف چل پڑے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رفاعہ بن زید نامی بنی ضبیہ کا ایک غلام تھا جو آپ کو قبیلہ ہذام کے ایک شخص نے نذر کیا تھا

وَرَفَا غَنِمْنَا الْمَنَاعَ وَالطَّعَامَ وَالْخِيَابَ ثُمَّ
أُتْلِقْنَا إِلَى الْوَادِي وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَبْدٌ لَهُ وَهَبَهُ لَهُ رَجُلٌ مِّنْ
جَدِ امِّ يَدْعَى رِفَاعَةَ ابْنِ زَيْدٍ مِّنْ بَنِي الصُّبَيْبِ
فَلَمَّا نَزَلْنَا الْوَادِي قَامَ عَبْدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَحُلُّ مَا حُلَّ فَرَفَى بِسَبِّهِمْ
فَكَانَ فِيهِ حَقُّهُ فَقُلْنَا هَيْئَةً لَكَ الشَّهَادَةُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ كَلَّا وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنَّ الشُّمْلَةَ
لَتَلْتَهَبُ عَلَيْهِ نَارًا أَخَذَهَا مِنَ الْغَنَائِمِ يَوْمَ
خَيْبَرَ لَمْ تُصْبِحْهَا الْمَقَائِمُ قَالَ فَغَزَى النَّاسُ
فَجَاءَ رَجُلٌ بِبَشَرٍ أَوْ شَرٍّ أَكْبَرَ فَقَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَصَبْتُ هَذَا يَوْمَ خَيْبَرَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ شَرٌّ لَكَ مِنْ نَّارٍ أَوْ
شَرِّكَانٍ مِنْ نَّارٍ

جب ہم اس وادی میں اترے تو اس غلام نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سامان کھولنا شروع کر دیا، اسی
دوران اچانک کہیں سے ایک تیر آکر اسے لگا
جس سے اس کا انتقال ہو گیا، ہم نے عرض کیا یا
رسول اللہ! اسے شہادت مبارک ہو، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہرگز نہیں، قسم ہے اس
ذات کی جس کے قبضہ و قدرت میں محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کی جان ہے جو چاہد اس نے خیمبر کے مال غنیمت
میں سے لی تھی، وہ اس کے حصہ کی نہ تھی۔ وہی چادر
بصورت شعلہ اس کے اوپر چل رہی ہے۔ یہ سن کر
سیب خونیہ، ہو گئے، ایک شخص چڑے کے ایک
دو تسمے کر آیا، اور کہنے لگا یا رسول اللہ! میں نے
جنگ خیمبر کے دن پایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا یہ تسمے بھی آگ کے ہیں۔

اس باب کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل

اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
(۱)۔ مال غنیمت میں سے کچھ چرانا حرام ہے۔

(۲)۔ مال غنیمت کی چوری میں قیل اور کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے۔

(۳)۔ اگر مال غنیمت میں سے چوری کرنے والا قتل کر دیا جائے تو اس کو شہید نہیں کہا جائے گا۔

(۴)۔ جو شخص کفر پر مبرا وہ جنت میں داخل نہیں ہوگا، اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔

(۵)۔ قسم کے مطالبہ کے بغیر بھی قسم کھانا جائز ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس
کے قبضہ میں محمد کی جان ہے۔

(۶)۔ مال غنیمت میں سے جو چیز چرائی جائے اس کا واپس کرنا واجب ہے، اور اگر وہ واپس کرے تو اس کو
قبول کیا جائے گا۔

(۷)۔ مال غنیمت سے چوری کرنے والے کے سامان کو جلا یا نہیں جائے گا، اور جس حدیث میں یہ ہے کہ جو
شخص چوری کرے اس کے سامان کو جلا دو اور اس کو مار دو، اس حدیث کو حافظ ابن عبد البر وغیرہ نے
ضعیف کہا ہے اور امام طحاوی نے کہا یہ حدیث منسوخ ہوگی یہ اس وقت کا حکم تھا جب عقوبات مالیہ
مشرع تھیں۔ لہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۴، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

بِالدَّلِيلِ عَلَى أَنْ قَاتِلَ نَفْسِهِ لَا يَكْفُرُ

خودکشی کے کفر نہ ہونے کی دلیل

۲۱۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحَقُّ
بْنُ إِسْرَاهِيمَ بِحَبِيبًا عَنْ سَكِيمَانَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا
سَكِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ حُجَّاجِ
الصَّوَّافِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ الطَّفِيلِ
بْنِ عَمْرِو بْنِ وَاسِطٍ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ لَكَ فِي
حِصْنِ حَصِينٍ وَمَنْعَةٍ قَالَ حِصْنٌ كَانَ لِدَاوُسٍ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَتَأْتِي ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِذِي ذَخَرِ اللَّهِ يُلْدُنُ نَصَارٍ فَكَلَّمَا
هَاجَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى
الْمَدِينَةِ هَاجَرَ إِلَيْهِ الطَّفِيلُ بْنُ عَمْرِو بْنِ هَاجِرٍ
مَعَهُ رَجُلٌ مِّنْ قَوْمِهِ فَاجْتَرَا الْمَدِينَةَ
فَمَرَضَ وَجَدَرَ فَأَخَذَ مَسَاقِصَ لَهُ فَقَطَعَهُ بِهَا
بِرَاجِمَةٍ فَشَخِبَتْ يَدُهُ حَتَّى مَاتَ فَدَرَأَهُ
الطَّفِيلُ بْنُ عَمْرِو بْنِ مَنَامٍ قَرَأَهُ وَهَيَّئَتْ
حَسَنَةً وَرَأَاهُ مُعْطِيًا يَدِيهِ فَقَالَ لَهُ مَا صَنَعْتَ
بِكَ مَا بَكَ فَقَالَ عَمَرُ لِي بِهِ جُرْعَتِي إِلَى نَبِيِّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ مَا لِي
أَرَاكَ مُعْطِيًا يَدِيكَ قَالَ قِيلَ لِي لَنْ تُصَلِّحَ
مِنْكَ مَا أَفْسَدْتَ فَقَضَّهَا الطَّفِيلُ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
اللَّهُمَّ وَلِيَدَيْهِ فَاغْفِرْ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
طفیل بن عمرو رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ کو کسی مضبوط قلعہ اور حفاظت
کے مقام کی ضرورت ہے؟ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے
ہیں کہ حضرت طفیل کے پاس زمانہ جاہلیت میں قبیلہ دوس
کا ایک قلعہ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار
کر دیا کیونکہ یہ سادات اللہ تعالیٰ نے انصار کے لیے مقدر
کر دی تھی، بہر حال جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت
کر کے مدینہ تشریف لے آئے تو حضرت طفیل بن عمرو
بھی اپنی قوم کے ایک شخص کے ساتھ ہجرت کر کے
مدینہ آ گئے، حضرت طفیل کا ساتھی بیمار ہو گیا اور جب
بیماری اس کی قوت برداشت سے باہر ہو گئی تو اس
نے ایک لمبے تیر کے پھل سے اپنی انگلیوں کے جوڑ
کاٹ ڈالے جس کی وجہ سے اس کے دونوں ہاتھوں
سے خون بہنے لگا، اور اسی سبب سے اس کا انتقال
ہو گیا۔ حضرت طفیل نے اسے خواب میں اچھی حالت
میں دیکھا لیکن اس نے اپنے دونوں ہاتھ پیٹے ہوئے
تھے، حضرت طفیل نے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے
ساتھ کیا معاملہ کیا، اس نے کہا اللہ تعالیٰ نے مجھے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کرنے کے سبب
سے بخش دیا، حضرت طفیل نے پوچھا ہاتھوں کو کیوں
پیٹے ہوئے ہو؟ اس نے کہا مجھ سے یہ کہا گیا ہے
کہ جس چیز کو تم نے خود بگاڑا ہے ہم اسے درست
نہیں کریں گے، حضرت طفیل نے یہ خواب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا، خواب سن کر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ اس کے ہاتھوں

کو بھی بخش دے۔

اس باب کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل | اس حدیث سے حسب ذیل احکام تشریحیہ مستنبط ہوتے ہیں:

- (۱)۔ جس شخص نے خودکشی یا اور کسی معصیت کبیرہ کا ارتکاب کیا اور توبہ کیے بغیر مر گیا تو وہ کافر نہیں ہے اور نہ اس کا جہنمی ہونا قطعی ہے، بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تحت ہے، اس حدیث سے ان احادیث کی تشریح ہو جاتی ہے جن میں یہ ذکر ہے کہ خودکشی کرنے والا ہمیشہ جہنم میں رہے گا، اور یہ متین ہو جاتا ہے کہ ان احادیث میں ایسا شخص مراد ہے جو جائزہ اور حلال سمجھ کر خودکشی کرے۔
- (۲)۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ گناہ کے ارتکاب سے آخرت میں سزا بھی ملتی ہے کیونکہ اس شخص کے ہاتھ پہلے درست نہیں ہوئے تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ہاتھوں کے لیے دعائے مغفرت کی، اس میں مرجئہ کا ذکر ہے۔

- (۳)۔ اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ انسان اپنے جسم کے اعضاء کا مالک نہیں ہے، وہ ان کو کاٹ نہیں سکتا، کیونکہ جس شخص نے اپنی انگلیوں کے جوڑ کاٹ ڈالے اس کو عذاب ہوا، اور جب انسان اپنے جسم کے اعضاء کو کاٹ نہیں سکتا تو اپنے جسم کا ایک گروہ نکلوا کر زندگی میں کسی کو دے دینا یا مرنے کے بعد آنکھ نکلوانے کی وصیت کرنا جائز نہیں ہے اور اعضاء کی پیوند کاری شرعاً بائو نہیں ہے۔ البتہ کسی بیمار ضرورت مند کو خون دینا جائز ہے، ان دونوں سکوں کی نوعیت میں کیا فرق ہے، پیوند کاری کے مجوزین کے دلائل اور ان کے جوابات کیا ہیں؟ اس تمام تفصیل کے لیے شرح صحیح مسلم جلد ثانی کا مطالعہ فرمائیں۔

قرب قیامت میں ہوا کا ان لوگوں کو اٹھالینا جن کے دلوں میں تھوڑا سا بھی ایمان ہو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ یمن کی طرف سے ایک ہوا چلائے گا جو ریشم سے زیادہ نرم ہوگی اور جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا اس شخص (کی روح) کو وہ ہوا قبض کر لے گی۔

بَابُ فِي الرِّيحِ الَّتِي تَكُونُ فِي قُرْبِ الْقِيَامَةِ
تَقْبِضُ مَنْ فِي قَلْبِهِ شَيْءٌ مِنَ الْإِيمَانِ
۲۲۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّغِيِّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ وَأَبُو عَلْقَمَةَ الْفَرَوِيُّ قَالَا
حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلْمَانَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ
رِيحًا مِنَ الْيَمَنِ آتِيَةً مِنَ الْحَرِيرِ فَلَا تَدَاعُ
أَحَدًا فِي قَلْبِهِ قَالَ أَبُو عَلْقَمَةَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ وَقَالَ
عَبْدُ الْعَزِيزِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ هُنَّ الْإِيمَانِ إِلَّا قَبْضَتُهُ۔

ت: اس حدیث میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ہوا کو یمن سے بھیجے گا، اور امام مسلم نے احادیث و جال کے آخر میں یہ حدیث ذکر کی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ہوا کو شام سے بھیجے گا، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے

کہ وہ دو ہوائیں ہوں، ایک شام سے چلے اور دوسری میں سے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان ہواؤں کا مباد
ایک اقلیم ہو پھر بعد میں منتشر ہو کر دوسری اقلیم میں پہنچ جائیں۔ واللہ اعلم۔

بَابُ الْحَقِّ عَلَى الْمُبَادَرَةِ بِالْأَعْمَالِ قَبْلَ تَظَاهَرِ الْفِتَنِ

فتنوں کے ظہور سے پہلے اعمال صالحہ
کی ترغیب

۲۲۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَ
ابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إسماعيلَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ
أَيُّوبَ حَدَّثَنَا إسماعيلُ قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ فِتْنًا
كَقَطْعِ الثَّيْلِ الْمُظْلِمِ يُصْبِحُ الرَّجُلُ مُؤْمِنًا
وَيَمُوتُ كَافِرًا أَوْ يُمِيتُ مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ
كَافِرًا تَبِيعُ دِينَهُ يَفْرَهُ مِنَ الدُّنْيَا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان فتنوں
کے مابین سے پہلے نیک اعمال کرو جو
اندھیری رات کی طرح چھا جائیں گے، ایک شخص صبح
مومن ہو گا اور شام کو کافر، یا شام کو مومن ہو گا اور صبح کو
کافر اور رسولی دنیاوی منفعت کے مومن اپنا متاع ایمان
فروخت کر ڈالے گا۔

ف: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ اس وقت کے آنے سے پہلے نیک اعمال کر لے جائیں جو نیک
اعمال کا کنا شکل ہو جائے گا اور مسلسل اور پے در پے فتنے نمودار ہوں گے جیسے اندھیری رات میں پے
در پے اندھیرے ہوتے ہیں، ان فتنوں میں سے ایک فتنہ یہ ہو گا کہ انسان صبح کو مومن ہو گا اور شام کو کافر
ہو جائے گا اور یہ بہت بڑا فتنہ ہے کہ ایک دن میں انسان کے اندر اتنا بڑا انقلاب آجائے۔

بَابُ خَافَةِ الْمُؤْمِنِ أَنْ يَحْبُطَ عَمَلُهُ

۲۲۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ
ثَابِتِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ لَمَّا
نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا
تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ إِلَى آخِرِ
الْآيَةِ جَلَسَ ثَابِتٌ فِي بَيْتِهِ وَقَالَ أَنَا مِنْ
أَهْلِ النَّارِ وَاخْتَبَسَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ يَا أَبَا عَمْرٍو وَمَا
شَأْنُ ثَابِتٍ أَشْتَكِي فَقَالَ سَعْدُ إِنَّهُ لَجَارِي

مومن کا اعمال ضائع ہو جانے سے ڈرنا
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی: (ترجمہ) اے
ایمان والو! اپنی آواز کو نبی کی آواز پر بلند نہ کرو کہیں
تمہارے اعمال ضائع ہو جائیں اور تم کو تباہی نہ چلے۔
اس آیت کو سننے کے بعد حضرت ثابت بن قیس رضی
اللہ عنہ اپنے گھر میں بیٹھ گئے اور کہنے لگے کہ میں جہنمی
ہوں، جب چند دن تک وہ بارگاہ رسالت میں حاضر
نہ ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
سعد بن معاذ سے پوچھا اے ابو عمر، ثابت کا کیا حال
ہے؟ کیا بیمار ہو گئے؟ حضرت سعد نے عرض کیا وہ

رَمَا عَلِمْتُ لَهُ بِشَكْوَى قَالَ فَاتَّأَسَعَدًا فَذَكَرَ
لَهُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ ثَابِتٌ أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ
أَنِّي مِنْ أَرْفَعِكُمْ مَوْتًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّا مِنْ أَهْلِ النَّارِ
فَذَكَرَ ذَلِكَ سَعْدُ بْنُ لُبَيْبٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ بَلْ هُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ.

۲۲۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبُ بْنُ سَيْدِ حَنَا ثَابِتٌ جَعْفَرُ
بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
كَانَ ثَابِتٌ ابْنُ قَيْسِ بْنِ ثَمَّارٍ نَحِيطِيْبِ الْأَنْصَارِ
فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ بَنَى حُرُودِيَّةً حَتَّى دَوَّكَيْتِ
فِي حَدِيثِهِ ذَكَرَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ.

۲۲۴ - وَحَدَّثَنَا نَبِيٌّ أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ قَهْرٍ
الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُخْبِرِ
عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ
النَّبِيِّ وَلَمْ يَذْكُرْ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فِي الْحَدِيثِ.

۲۲۵ - وَحَدَّثَنَا هَرَيْرُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْأَسَدِيُّ
حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَذْكُرُ
عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ
فَاتَّقَى الْحَدِيثَ وَلَمْ يَذْكُرْ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ وَ
زَادَ قَالَ فَكَتَبْنَا رَأْيَ يَمِينِي بَيْنَ أَظْهُرِنَا رَجُلٍ
مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ.

میرے پڑوسی ہیں اگر بیمار ہوتے تو مجھے معلوم ہوتا،
اس کے بعد حضرت سعد رضی اللہ عنہ، حضرت ثابت
رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور انہیں بتلایا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان کے متعلق پوچھ رہے تھے،
حضرت ثابت نے جواب دیا کہ یہ آیت نازل ہوئی ہے
اور تم محب جانتے ہو کہ میری آواز تم سب سے زیادہ
بلند ہے لہذا میں جہنمی ہوں، حضرت سعد نے اس
بات کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا۔ آپ
نے فرمایا انہیں وہ جنتی لوگوں میں سے ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ حضرت ثابت بن قیس انصار کے خطیب تھے
اور جب یہ آیت نازل ہوئی بقیہ حدیث
حسب سابق ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی: (ترجمہ) اے ایمان
والو! اپنی آوازوں کو نبی کی آواز پر اونچا مت کرو۔
..... اس روایت میں حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ
عنہ کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی نیز فرماتے
ہیں کہ ہم حضرت ثابت بن قیس کو اپنے پاس دیکھ
کر یہ سمجھتے تھے کہ ہمارے درمیان ایک جنتی آدمی
رہتا ہے۔

علامہ یحییٰ بن شریک نووی لکھتے ہیں: | حدیث الباب کی تشریح |
اس حدیث میں حضرت ثابت بن قیس بن شماس رضی اللہ عنہ کا ذکر ہے کہ جب یہ

آیت نازل ہوئی:

لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي. (مجموعات: ۲) اپنی آوازوں کو نبی کی آواز سے بلند نہ کرو۔

حضرت ثابت اور نچی آواز سے باتیں کرتے تھے، وہ انصار کے خطیب تھے، اسی وجہ سے دوسروں کی نسبت ان کو زیادہ خوف ہوا، اس حدیث میں حضرت ثابت بن قیس کی عظیم منقبت ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بشارت دی ہے کہ وہ اہل جنت میں سے ہیں۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اساتذہ قوم کے رئیس اور عالم کو چاہیے کہ وہ اپنے اصحاب کی جستجو رکھے اور جوان میں سے غائب ہو جائے اس کی تفتیش کرے۔ اے اللہ علیہ وسلم کے سامنے اونچی آواز سے بولنا مطلقاً ممنوع نہیں ہے، بلکہ اس طرح بولنا منع ہے جس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبیاں ظاہر ہوتی ہوں۔ اے

بَابُ هَلْ يُؤْخَذُ بِأَعْمَالِ الْجَاهِلِيَّةِ

کیا اعمال جاہلیت پر مواخذہ ہوگا؟

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بعض صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا ایام جاہلیت کے کیے ہوئے اعمال کا بھی ہم سے مواخذہ ہوگا؟ آپ نے فرمایا تم میں سے جس نے اسلام لانے کے بعد نیک اعمال کیے اس سے ایام جاہلیت کے برے اعمال پر مواخذہ نہیں ہوگا، اور جو شخص اسلام قبول کرنے کے بعد بد اعمال میں مشغول رہا، اس سے جاہلیت اور اسلام ہر دو زمانے کی بد اعمالیوں پر مواخذہ ہوگا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم سے ایام جاہلیت کے بد اعمال کا بھی مواخذہ ہوگا؟ فرمایا جس نے اسلام قبول کرنے کے بعد نیک اعمال کیے اس سے زمانہ جاہلیت کے برے کاموں پر مواخذہ نہیں ہوگا اور جس نے زمانہ اسلام میں کوئی برا کام کیا اس سے اگلے اور پچھلے کاموں پر مواخذہ ہوگا۔ امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے بتلایا کہ اعمش سے اس کی سند کے ساتھ یہ روایت اسی طرح

۲۲۶۔ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَدُّهُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّاسُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْتَ أَخَذَ بِمَا عَمِلْنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَالَ أَمَّا مَنْ أَحْسَنَ مِنْكُمْ فِي الْإِسْلَامِ فَلَا يُؤْخَذُ بِهَا وَمَنْ أَسَاءَ أَخَذَ بِعَمَلِهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ۔

۲۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَكَانَ مِنْ رِوَايَتِنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالتَّلَفُّظُ لَهُ حَدَّثَنَا وَكَانَ مِنْ رِوَايَتِنَا عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّاسُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْتَ أَخَذَ بِمَا عَمِلْنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ مَنْ أَحْسَنَ فِي الْإِسْلَامِ لَمْ يُؤْخَذْ بِمَا عَمِلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَنْ أَسَاءَ فِي الْإِسْلَامِ أُخِذَ بِالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ۔

۲۲۸۔ حَدَّثَنَا مُنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

مشککہ۔

منقول ہے۔

اسلام لانے کے بعد زمانہ جاہلیت کی بد اعمالیوں پر مواخذہ کا جواب | علامہ یحییٰ بن شرف نوروی لکھتے ہیں: ثابت ہے کہ جو شخص مسلمان ہو گیا اس کے زمانہ کفر کے تمام گناہ مطلقاً معاف کر دیے جاتے ہیں، خواہ اس نے اسلام قبول کرنے کے بعد نیک عمل کیے ہوں یا نہیں۔

امام مسلم اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرو بن العاص سے فرمایا: اما علمت یا عمر وان الاسلام یهدم ما کان قبلہ۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۶) مٹا دیتا ہے!

اور اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، اور اس حدیث میں یہ ہے کہ جس نے اسلام کے بعد نیک اعمال کیے اس سے مواخذہ نہیں ہوگا اور جس نے بُرے کام کیے اس سے مواخذہ ہوگا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں جو یہ مذکور ہے کہ جس نے اسلام لانے کے بعد بُرے کام کیے اس سے یہ مراد ہے جو شخص دل سے اسلام میں داخل نہیں ہوا بلکہ وہ صرف بظاہر طاعت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی دیتا ہے لیکن وہ دل سے اسلام کو نہیں مانتا تو یہ شخص منافق ہے اور مسلمانوں کا اجماع ہے کہ وہ اپنے کفر پر باقی ہے، تو اس ظاہری اسلام سے پہلے اس نے زمانہ جاہلیت میں جو بُرے کام کیے تھے اُن سے ان پر بھی مواخذہ ہوگا اور اس ظاہری اسلام کے بعد جو اس نے بُرے کام کیے ہیں ان سے بھی مواخذہ ہوگا، کیونکہ یہ شخص اپنے کفر پر مستمر اور برقرار ہے، اور جو شخص ظاہر اور باطن سے مسلمان ہو گیا اس سے زمانہ جاہلیت کے بُرے کاموں پر مواخذہ نہیں ہوگا۔

باب ۵۳ کون الاسلام یهدم ما قبلہ و کذا الحیة والہجرۃ

اسلام حج اور عہد پہلے گناہوں کو مٹا دیتے ہیں۔

ابن شماسہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ مرض موت میں مبتلا تھے، ہم لوگ ان کی عیادت کے لیے گئے، حضرت عمرو بن عاص کا بیوی ویر تک روتے رہے اور اپنا چہرہ دیوار کی طرف پھیر لیا۔ ان کے بیٹے نے کہا ابا جان! آپ کیوں رورہے ہیں؟ کیا آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں فلاں چیز کی بشارت نہیں دی؟ حضرت عمرو بن عاص اس کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: ہمارے نزدیک سب سے افضل عمل اللہ تعالیٰ کی نافرمانی

۲۲۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَدَنِيُّ أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ وَاسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ كُلُّهُمَا عَنْ أَبِي عَاصِمٍ وَالْكَفْظِيِّ ابْنِ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا الصَّخَّاءُ يَعْنِي أَبَا عَاصِمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا حَمْدَةُ بْنُ شَرِيحٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ شَمَّاسَةَ الْمَهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّعَاصِ وَهُوَ فِي سِيَاقَةِ الْمَوْتِ يَبْكِي كَوْنًا وَحَوْلَ وَجْهِهِ إِلَى الْجِدَارِ وَجَعَلَ ابْنُهُ يَقُولُ لَهُ مَا يَبْكِيكَ يَا أَبَتَاهُ أَمَا بَشَّرَكَ رَسُولُ

اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یکتا اَما بَشَرکَ
رَسُولُ اللہِ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یکتا اَقَالَ
فَاَنْبِلَ یُوجِہُ فَقَالَ اِنَّ اَفْضَلَ مَا لَیْسَ لَهَا دُفْ
اَنْ لَا اَلَا لَہُ لَا اَلَا لَہُ وَاَنْ مَحَمَّدًا رَسُوْلُ اللہِ اِنِّیْ
قَدْ کُنْتُ عَلٰی اَطْبَاقٍ ثَلَاثٍ لَقَدْ رَاَیْتُنِیْ وَمَا
اَحَدٌ اَشَدَّ بَغْضًا لِرَسُوْلِ اللہِ صلی اللہ علیہ وآلہ
وَسَلَّمَ مِنِّیْ وَلَا اَحَبَّ اِلَیَّ مِنْ اَنْ اَکُوْنَ وَتِ
اَسْتَمَکْتُ مِنْهُ فَقَتَلْتُهُ فَلَکُمُتْ عَلٰی تِلْکَ
الْحَالِ لَکُمُتْ مِنْ اَهْلِ النَّارِ فَلَمَّا جَعَلَ اللہُ
عَزَّ وَجَلَّ اِلٰی سُلَامٍ فِی قَلْبِیْ اَتَیْتُ النَّبِیَّ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم فَقُلْتُ اُبْسُطْ یَمِیْنُکَ
فَلَا بَا یَعَلَکَ کَبَسُطْ یَمِیْنُہُ قَالَ فَهَبْصْتُ
یَدِیْ قَالَ مَا لَکَ یَا عَمْرُو قَالَ قُلْتُ اَرَدْتُ
اَنْ اَشْتَرِطَ قَالَ تَشْتَرِطُ مَاذَا قُلْتُ اَنْ
یُغْفَرَ لِیْ قَالَ اَمَا عَلِمْتَ اَنْ اِلٰی سُلَامٍ یُہْدِمُ
مَا کَانَ قَبْلَکَ وَاَنْ اِلَہْجَرَةً تَہْدِمُ مَا کَانَ
قَبْلَہَا وَاَنْ اَلْعَبْرَ یُہْدِمُ مَا کَانَ قَبْلَہُ —

وَمَا کَانَ اَحَدٌ

اَحَبَّ اِلَیَّ مِنْ رَسُوْلِ اللہِ صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم وَلَا اَجَلَ فِی عَیْنِیْ مِنْهُ مَا کُنْتُ
اَطِیْنُ اَنْ اَمْلَا عَیْنِیْ مِنْہُ اِجْلًا لَہُ وَکُو
سَلْتُ اَنْ اَصِفَہُ مَا اَطَقْتُ لِیْ لَہُ اَکُنْ
اَمْلَا عَیْنِیْ مِنْہُ وَکُوْمْتُ عَلٰی تِلْکَ الْحَالِ
لَرَجُوْتُ اَنْ اَکُوْنَ مِنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ ثُمَّ
وَلِیْنَا اَنْبِیَاءَ مَا اَدْرِیْ مَا حَالِی فِیْہَا فَاِذَا
اَنَا مُتٌ وَلَا تَصْحَبْنِیْ نَارِیْہُ وَلَا نَارَہُ فَاِذَا
دَفَنْتُمُوْنِیْ فَشَبُّوْا عَلَیَّ التُّرَابَ شَبًّا شَدَّ
اَقِیْمُوْا حَوْلَ قَبْرِیْ قَدْ رَاَ مَا کُنْتُ حَرَجُودًا

اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی گواہی دینا ہے۔ اور
محب پر تین دفعہ گزرتے ہیں، ایک وقت وہ تھا جب مجھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کسی چیز سے ملاوت
نہیں تھی اور میں ہر وقت اس فکر میں رہتا تھا کہ کسی طرح
راہِ بقاء باللہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر ڈالوں۔
اگر میں اس وقت مرجاتا تو یقیناً جہنمی ہوتا۔ دوسرا وقت
وہ تھا جب اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں اسلام کی غیبت
پیدا کی، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! اپنا ہاتھ بڑھائیے میں
آپ کے ہاتھ پر اسلام کی بیعت کرتا ہوں۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں ہاتھ آگے بڑھایا تو
میں نے اپنا ہاتھ کیچنے لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: عمر کیا بات ہے؟ — میں نے
عرض کیا میں کچھ شرائط طے کرنا چاہتا ہوں، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو دل چاہے شرائط لگاؤ۔ میں
نے عرض کیا میری شرط یہ ہے کہ میرے سابقہ گناہ معاف ہو
جائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عمر! کیا تم نہیں
جانتے کہ اسلام پچھلے تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے اور مجھ
تمام پچھلے گناہوں کو مٹا دیتی ہے اور مجھ تمام پچھلے گناہوں
کو مٹا دیتا ہے۔ اس وقت مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے زیادہ کوئی شخص محبوب نہیں تھا اور میری آنکھوں میں
آپ سے زیادہ کوئی شخصیت محبوب نہ تھی، اگر کوئی شخص
مجھ سے کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علیہ بیان
کر دو تو میں آپ کا علیہ بیان نہیں کر سکتا، کیونکہ میں آپ کو
ابھی بھڑک رہا تھا، اگر میں اس وقت فوت ہو جاتا
تو مجھے امید ہے کہ میں جنتی ہوتا، پھر اس کے بعد مجھے
کچھ دمرہ داریاں سوئپ دی گئیں، میں نہیں جانتا کہ ان
کے بارے میں میرا کیا انجام ہوگا، اب میرے مرنے
کے بعد میرے جنازہ کے ساتھ کوئی ماتم کرنے والی

وَيُقَسَّمُ لَهَا حَتَّى اسْتَأْنَسَ بِكَوْ وَانْظُرْ
مَاذَا اَتَا اِحْمَرِيْمَ رُسُلَ رَايَتْ

جلے نہ آگ لے جانی جائے، اور حبیب مجھے دفن کر چکو
تو میری قبر پر مٹی ڈال کر میری قبر کے گرد اتنی دیر بٹھڑنا
جتنی دیر میں اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا
جانا ہے تاکہ مٹھا سے قرب سے مجھے انس حاصل ہو
اور میں دیکھوں کہ میں اپنے رب کے فرشتوں کو کیا جواب
دیتا ہوں۔

۲۳۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ عَنْ مَيْمُونِ
عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ دِينَارٍ وَالْقَطِطِ بْنِ يَدَاهِيمَ قَالَ
حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي يَعْقُبُ بْنُ مُسْلِمٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ سَعِيدَ
بْنَ جُبَيْرٍ يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّاسَ
مِنْ أَهْلِ الشِّرْكِ قَتَلُوا قَاتِلَهُمْ وَتَوَلَّوْا
فَاتَّخَذُوا حِمًّا أَتَوْا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّ الَّذِي نَقُولُ وَتَدْعُو
إِلَيْهِ لَحَسْرٌ وَلَوْ نَحْبِذُكَ أَنْ لِمَا عَمِلْنَا
كَفَّارَةً فَتَزِلُّ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ
إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ
إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ
يَنَلِكْ أَثَامًا وَتَزِلُّ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا
عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ - الآية

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ مشرکین میں سے بعض لوگ قتل اور زنا کے گناہوں
میں بہ کثرت ملوث تھے، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے آپ جس دین
کی ہم کو دعوت دیتے ہیں وہ بہترین دین ہے، اگر
آپ ہمیں یہ بتلا میں کہ اسلام لانے سے ہمارے گناہوں
کا کفارہ ہو جائے گا تو ہم اسلام قبول کر لیں، اس موقع پر
یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ:) جو لوگ اللہ تعالیٰ کے سوا
کسی اور کی عبادت نہیں کرتے نہ ناحق قتل کرتے ہیں
اور نہ زنا کرتے ہیں اور جن لوگوں نے یہ کام کیے ان
کو دردناک عذاب ہوگا، دوسری آیت یہ نازل ہوئی،
(ترجمہ:) اے میرے بندو! جو گناہ کر کے اپنے
اوپر ظلم کر چکے ہو، اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید مت
ہو، اللہ تعالیٰ مٹھا سے تمام گناہوں کو معاف کر دے گا۔

حدیث نمبر ۲۲۹ میں حضرت عمر بن عاص رضی اللہ عنہ نے اپنی زندگی
کے تین دور بیان کیے اور موت کے بعد نوحہ نہ کرنے اور آگ
نہ لے جانے کی وصیت کی اور دفن کے بعد قبر پر اتنی دیر بٹھڑنے کے لیے کہا جتنی دیر میں اونٹ کو ذبح کر کے اس
کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اسلام، ہجرت اور حج کے عظیم مرتبہ کا بیان ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک سے انسان کے
سابقہ تمام گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں، نیز اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ جو شخص مرے ہو وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ
حسن ظن رکھے اور قرآن مجید کی ان آیات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث کو یاد کرے، جن میں اللہ تعالیٰ

کے غفور و درگزر کا بیان ہے، اور اپنے نیک اعمال کو یاد کیسے، تاکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن قائم ہو سکے، یہ امر بالاتفاق مستحب ہے۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ بھر کر نہیں دیکھ سکتا تھا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کس قدر تعظیم اور توقیر کرتے تھے، حضرت عمرو بن العاص نے اپنے جنازہ کے ساتھ نوادمہ کرنے والی کو بھیجنے سے منع کیا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرنے والے پر نوادمہ کرنے سے منع فرمایا ہے، اور آگ بھیجنے سے بھی منع کیا کیونکہ اس کی بھی حدیث میں ممانعت ہے اور یہ زمانہ جاہلیت کا شمار ہے، نیز یہ بدشگونی کی وجہ سے مکروہ ہے۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے کہا میری قبر کے پاس اتنی دیر بیٹھنا جتنی دیر میں اونٹ ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کر دیا جاتا ہے، حتیٰ کہ میں تمہارے ساتھ مانوس ہو جاؤں، اور میں یہ بھی دیکھ لوں کہ میں اللہ تعالیٰ کے فرشتوں کو کیا جواب دیتا ہوں، اس میں فتنہ قبر کا ثبوت ہے، اور فرشتوں کے سوال کا ذکر ہے اور یہی اہل حق کا مذہب ہے اور دفن کے بعد کچھ دیر قبر کے پاس بیٹھنا مستحب ہے اور قبر کے پاس جو گنت گویا جائے اس کو قبر والا سنتا ہے۔ ۱۵

بَابُ بَيَانِ حُكْمِ عَمَلِ الْكَافِرِ إِذَا اسْلَمَ
بَعْدَهُ

اسلام لانے کے بعد کافر کے اعمال سابقہ کا حکم

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا مجھے یہ بتلائیے کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں جو نیک کام کیے ہیں آیا مجھے ان نیکیوں پر اجر ملے گا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمانہ جاہلیت میں جن نیکیوں کی تم نے عادت ڈالی تھی وہ عادت اسلام میں بھی باقی رہے گی۔

۲۳۱۔ حَدَّثَنِي سَعْدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ حَكِيمَ ابْنَ حِزَامٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ أُمُورًا كُنْتُ أَتَحَنَّنُ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ هَلْ لِي فِيهَا مِنْ شَيْءٍ فَقَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَسَلِمْتَ عَلَى مَا أَسَلِمْتَ مِنْ نَعِيرٍ وَالتَّحَنُّنُ التَّعَبُّدُ

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ میں نے زمانہ کفر میں جو صدقہ اور خیرات کی، غلاموں کو آزاد کیا، اور شہداء و اولاد سے حسن سلوک کیا، آیا مجھے ان نیک کاموں پر آخرت میں اجر ملے گا؟

۲۳۲۔ حَدَّثَنَا حَسَنُ الْخَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ الْخَلَوَانِيُّ نَاوَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ نَاوَقَالَ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ حَكِيمَ ابْنَ حِزَامٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ

۱۵۔ علامہ مجلسی بن مشرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۷۶، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سابقہ نیکیوں سے
ہی تم کو اسلام لانے کی توفیق ہوئی ہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ آتَى رَسُولُ اللَّهِ رَأَيْتُ
أَمْ مَوْثَرًا كُنْتُ أَفْعَلْتُ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ صَدَقَةٍ
أَوْ عِنَاةٍ قَبْلَ أَوْ مِلَّةٍ رَجِمَ فِيهَا أَجْرُكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُكَ عَلَى مَا أَسْأَلُكَ مِنْ غَيْرِ
۲۳۳ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ
حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ
عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ ۛ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا أَبُو مَعَاذٍ رَوَيْتُ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ
عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ قَالَ قُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَشْيَاءُ مَكُنْتُ أَفْعَلُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَالَ
هِشَامُ يَعْنِي كُنْتُ أَتَبَرَّأُ هَابَهَا فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُكَ عَلَى مَا
أَسْأَلُكَ لَكَ مِنَ التَّحِيرِ فَقُلْتُ فَوَاللَّهِ لَا أَدْعُ شَيْئًا
صَنَعْتُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِلَّا فَعَلْتُ فِي الْإِسْلَامِ مِثْلَهُ
۲۳۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ أَغْتَنَى فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِائَتَةَ
مِائَةٍ وَحَمَلَ عَلَى مِائَةٍ بَعِيرٍ ثُمَّ أَغْتَنَى فِي
الْإِسْلَامِ مِائَةَ رَقَبَةٍ وَحَمَلَ عَلَى مِائَةِ بَعِيرٍ
ثُمَّ آتَى النَّبِيَّ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ
نَحْوَ حَدِيثِهِمْ -

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان نیکیوں کے
بارے میں پوچھا جو میں نے زمانہ جاہلیت میں کی تھیں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان نیکیوں کی برکت کہ
وجہ سے ہی تم اسلام لائے ہو، میں نے کہا قسم بخدا
میں ان نیک کاموں کو اسلام لانے کے بعد بھی کرتا رہوں گا۔

حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حکیم بن حزام نے زمانہ کفر میں سو غلام آزاد کیے اور
سوا دس خیرات کیے، پھر اسلام لانے کے بعد دوبارہ
سو غلام آزاد کیے اور سوا دس فی سبیل اللہ صدقہ کیے
..... بالحدیث حسب سابق ہے۔

کافر کی نیکیوں پر اجر ملتا ہے نہ عذاب میں تخفیف ہوتی ہے

قرآن کریم اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ زمانہ کفر میں کی
ہوتی نیکیاں اکارت ہو جاتی ہیں، اور ان پر آخرت میں کوئی اجر نہیں ملتا نہ ان کی وجہ سے عذاب میں کوئی تخفیف
ہوتی ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

کفار ہمارے پاس جو بھی اعمال لے کر آئیں گے
ہم ان کو (فضائیہ میں) بکھرے غبار کے ڈرے بنا دیں
جس نے ایمان (لانے) سے انکار کیا اس کا عمل ضائع

وَقَدْ مَنَّا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَبَجَعْنَاهُ لَا هَبَاءَ
مَنْتُورًا - (فرقان: ۲۳)
من یکفر بالایمان فقد حبط عمله -

(ماخذ ۵۱۷)

کر دیا جائے گا۔

اس کے علاوہ فرمایا:

فَلَا يَخْفُفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ

(بقیہ ۸: ۷۶)

کفار کے عذاب میں تخفیف ہوگی اور نہ ان کی مدد کی جائے گی۔

میز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ابن ہرمان زمانہ جاہلیت میں میک کام کرنا تھا آیا اس کو آخرت میں اجر ملے گا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں! کیونکہ اس نے ایک دن بھی اللہ تعالیٰ سے معافی نہیں مانگی تھی۔

تاہم یہ معاملہ بطور عدل ہے لیکن اگر اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے کسی کافر کو اسلام لانے کے بعد اس کے زمانہ کفر کی نیکیوں پر اجر عطا فرماتا ہے یا کسی کافر کی نیکیوں کے عوض اس کے عذاب میں تخفیف کر دے تو یہ ممکن ہے۔ جہانچہ البہب اور ابوطالب کے عذاب میں تخفیف اسی جہت سے ہے۔ دوسرا جہاب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قرابت اور حسن سلوک کی وجہ سے ابوطالب اور البہب کو عام قاعدے سے مستثنیٰ کر لیا گیا۔

بَابُ صَدَقِ الْإِيمَانِ وَإِخْلَاصِهِ

ایمان میں صدق اور اخلاق

۴۳۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ إِدْرِيسَ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ عَنْ أَرْعَمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ إِسْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الْإِيمَانِ أَمَلُوا قَلْبَهُمْ يَلْبِسُوا إِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ شَقِيٍّ ذَلِكَ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَقَالُوا آيَةُ لَا يَظْلِمُ نَفْسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ هُوَ كَمَا تَظُنُّونَ إِنَّمَا هُوَ كَمَا قَالَتْ لِقَمَانُ لِإِيْمَانِهِمْ يَا بَنِيَّ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) جن مومنین نے اپنے ایمان کے ساتھ بالکل ظلم نہیں کیا (یعنی کوفات ہو گئے) تو صحابہ کرام اس آیت سے بہت پریشان ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا ہم میں سے کون شخص (معصیت کر کے) ظلم نہیں کرتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس آیت کا یہ مطلب نہیں ہے بلکہ اس آیت میں ظلم بمعنی شرک ہے جس طرح حضرت لقمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا اے بیٹے! اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک نہ کرنا کیونکہ شرک کرنا ظلم عظیم ہے۔

۴۳۶۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَيْسَى وَهُوَ ابْنُ يُونُسَ وَحَدَّثَنَا مُجَابُّ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ قَالَ

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے بتلایا کہ اس سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۵، مطبوعہ دارالاحیاء التراث العربی

أَخْبَرَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ
نَا ابْنُ إِدْرِيسَ مُكَرَّمُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
وَقَالَ أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ ابْنُ إِدْرِيسَ حَدَّثَ ثَيْنَةَ أَوْلَادُ
أَبِي عَنْ أَبِي بَنِي تَغْلِبَ عَنِ الْأَعْمَشِ ثُمَّ سَمِعْتُهُ مِنْهُ.

حدیث الباب کی تشریح | ظلم کا معنی ہے :

وضع الشيء في غير محله۔

اور کسی مستحب اور اولیٰ کام کے خلاف بھی کیا جائے مثلاً مسجد میں داخل ہوتے وقت پہلے بایاں پڑھا کرے یا مسجد سے خارج ہوتے وقت پہلے بایاں پڑھ کرے تو یہ بھی ظلم ہے تو جب یہ آیت نازل ہوئی :

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ

أُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَهْتَدُونَ

(انعام: ۸۲)

جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے اپنے ایمان کو ظلم کے ساتھ نہیں ملا یا ان ہی کے لیے بے خوفی ہے اور وہی ہدایت یافتہ ہیں۔

تب صحابہ کرام پر یہ آیت شاق گذری، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بتلایا کہ یہاں ظلم اپنے اطلاق اور عموم پر معمول نہیں ہے بلکہ اس سے مراد مقید ہے یعنی شرک۔ کیونکہ ظلم کا معنی ہے کسی چیز کو غیر محل میں رکھنا اور سب سے بڑا ظلم یہ ہے کہ عبادت کو غیر محل میں رکھا جائے اور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی عبادت کی جائے۔

حدیث نفس اور خواطر سے درگزر کرنے اور نیکی اور بدی کے ”ہم“ کے حکم کا بیان

بَابُ بَيَانِ تَجَاوِزِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْ حَدِيثِ
النَّفْسِ وَالْخَوَاطِرِ بِالْقَلْبِ إِذَا لَمْ تَسْتَفِزْ
بَيَانُ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ تَعَالَى لَمْ يَكِلْفُ إِلَّا مَا يُطَاقُ
وَبَيَانُ حُكْمِ الْهَمِّ بِالْحَسَنَةِ وَبِالسَّيِّئَةِ

۲۳۷۔ حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْهَالِ الطُّرَيْسِيُّ وَ
أُمَيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ الْعَيْشِيُّ وَاللَّفْظُ لِأُمَيَّةَ قَالَ نَا
يَزِيدُ بْنُ زُرَّاعٍ قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحٌ وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ
عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا أُنْزِلَتْ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدِّلُوا مَا فِي
الْأَنْفُسِ أَوْ تُخَفَّفُوا يُعَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ
يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا قَالَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی: (ترجمہ) ”آسمانوں اور زمینوں میں جو کچھ ہے سب اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہے اور جو کچھ تمہارے دلوں میں ہے تم اس کو چھپاؤ یا ظاہر کرو اللہ تعالیٰ اس کا حساب لے گا اور جس کو چاہے گا بخش دے گا اور جسے چاہے گا عذاب دے گا اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے“ تو صحابہ کرام پر نشان ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر

فَاسْتَدْرَكَ ذَلِكَ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ —
 — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتِلُوا رُسُلَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ بَرُّوا عَلَى
 الرُّكْبِ فَقَالُوا أَيْ رَسُولَ اللَّهِ يُخْلِفُنَا مِنَ الْأَعْمَالِ
 مَا نُوْطِيقُ الصَّلَاةَ وَالصِّيَامَ وَالْجِهَادَ وَالصَّدَقَةَ
 وَقَدْ أُتِرْنَا بِكَ عَلَيْكَ هَذِهِ الْأَيَةُ فَلَا يُطِيقُهَا قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَتُرِيدُونَ
 أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا قَالَ أَهْلُ الْكِتَابِ بَيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ
 سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا بَلْ قُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
 عُمْرَانُكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ قَالُوا سَمِعْنَا
 وَأَطَعْنَا عُمْرَانُكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ
 فَلَمَّا اقْتَرَأَهَا الْقَوْمُ وَذَلَّتْ بِهَا أَلْسِنَتُهُمْ
 أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي آثَرِهَا مِنَ الرُّسُولِ
 بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنْ تَرْتِيبِهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ
 آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَيْكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ
 لَا تَفَرُّونَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا
 سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا عُمْرَانُكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ
 الْمَصِيرُ فَلَمَّا فَعَلُوا ذَلِكَ نَسَحَهَا اللَّهُ
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا دُسْعَهَا
 لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ
 رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا
 قَالَ نَعَمْ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا
 حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا
 قَالَ نَعَمْ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا مَا كَلَّاهُ
 لَنَا بِه قَالَ نَعَمْ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا
 وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى
 الْبَاقِيَةِ الْكَافِرِينَ قَالَ نَعَمْ

ہوئے اور زانو ادب تہ کر کے بیٹھ گئے اور عرض کیا
 یا رسول اللہ ہمیں ان کاموں کا مکلف کیا گیا جو ہمارے
 طاقت میں تھے، جیسے نماز، روزہ، جہاد اور صدقہ
 ادب آپ پر یہ آیت نازل ہوئی ہے جس میں مذکور
 حکم کی ہم طاقت نہیں رکھتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کیا تم پچھلی امتوں کی طرح یہ کہنا چاہتے
 ہو "ہم نے اللہ تعالیٰ کے احکام سنے اور نافرمانی کی"
 بلکہ تم کہو! "اے اللہ ہم نے تیرا حکم سنا اور اس
 کی اطاعت کی اسے رب ہمیں بخش دے ہم نے
 تیری ہی طرف لوٹ کر جانا ہے" یہ سن کر صحابہ کرام
 رضی اللہ عنہم کہنے لگے ہم نے سنا اور اطاعت کی
 اسے رب ہمیں بخش دے ہم نے تیری ہی طرف
 لوٹ کر جانا ہے" جب صحابہ کرام یہ کہہ چکے تو اللہ
 تعالیٰ یہ آیت نازل فرمائی (ترجمہ) "رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم اور مومنین ان چیزوں پر ایمان لائے
 جو ان کے رب کی طرف سے نازل ہوئیں اور سب
 اللہ تعالیٰ اس کے تمام فرشتوں، اس کی تمام کتابوں
 اور اس کے تمام رسولوں پر ایمان لائے، اور انھوں
 نے کہا ہم ان میں سے کسی رسول پر (ایمان لانے میں)
 فرق نہیں کرتے، اور انھوں نے کہا ہم نے سنا اور
 اطاعت کی، اے ہمارے رب ہمیں معاف فرما ہم نے
 تیری ہی طرف لوٹ کر جانا ہے" جب صحابہ کرام نے
 اللہ کے احکام کو مان لیا تو پھر اللہ تعالیٰ نے پچھلی آیت
 کے حکم کو منسوخ کر کے یہ آیت نازل فرمائی: (ترجمہ)
 "اللہ تعالیٰ کسی شخص کو اس کی طاقت سے زیادہ مکلف
 نہیں کرتا۔ ہر شخص کے نیک عمل اس کو نفع دیں گے
 اور بدعمل اس کے لیے نقصان دہ ہوں گے۔ اے
 ہمارے رب! ہماری بھول یا غلطی پر ہم سے مواخذہ
 نہ کرنا" (اللہ تعالیٰ نے فرمایا اچھا) اے ہمارے

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ
نے میری امت سے حدیث نفس کو معاف کر دیا۔

٢٣٩ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَقُتَيْبَةُ
 بْنُ سَعِيدٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْعَنْبَرِيُّ وَاللَّفْظُ
 لِسَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ دُرَّانَةَ

جب تک وہ اس کے مطابق کلام یا عمل نہ کریں۔

بْنِ أَوْفَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لَأُمِّي مَا حَدَّثْتُ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ يَتَكَلَّمُوا أَوْ يَعْمَلُوا بِهِ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت کے لیے "حدیث نفس" کو معاف کر دیا جب تک کہ وہ اس کا قول یا اس پر عمل نہ کریں۔

۲۲۰ - حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو وَالثَّاقِفِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَعَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ كُلُّهُمَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَجَاوَزَ لَأُمِّي مَا حَدَّثْتُ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَتَكَلَّمْ بِهِ -

۲۲۱ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا وَكِيعٌ قَالَ نَا مِسْعَرٌ وَهَشَامٌ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ كَثِيرَانَ جَمِيعًا عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۲۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا سَمِعُوا ابْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَفْظًا لِأَبِي بَكْرٍ قَالَ إِسْحَاقُ أَنَا سُلَيْمٌ وَقَالَ الْاُخْرَانِ لَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا هَمَّ عَبْدِي بِسَيِّئَةٍ فَلَا تَكْتُبُوهَا عَلَيْهِ فَإِنْ عَمِلَهَا فَانْكُتُبُوهَا سَيِّئَةً فَلَا إِهْمَ بِحَسَنَةٍ فَلَوْ عَمِلَهَا فَانْكُتُبُوهَا حَسَنَةً فَإِنْ عَمِلَهَا فَانْكُتُبُوهَا عَشْرًا -

۲۲۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَكُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا شَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي

امام مسلم نے ایک اور سند ذکر کر کے بیان فرمایا کہ اس سند کے ساتھ بھی یہ حدیث اسی طرح مروی ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ (فرشتوں سے) فرماتا ہے کہ جب میرا بندہ کسی گناہ کا "ہم" کرتا ہے تو اس کو اس کے نامہ اعمال میں مت لکھو اگر وہ اس پر عمل کرے تو ایک گناہ لکھ دو اور اگر وہ نیکی کا "ہم" کرے اور اس نیکی کو نہ کرے تو اس کی ایک نیکی لکھ دو اور اگر اس کے مطابق عمل کرے تو دس نیکیاں لکھ دو۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب میرا بندہ کسی نیکی کا "ہم" کرتا ہے اور اس پر

هُرَيْثَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا هَمَّ عَبْدِي بِحَسَنَةٍ وَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبْتُهَا لَهُ حَسَنَةً فَإِنْ عَمِلَهَا كَتَبْتُهَا عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ فَإِذَا هَمَّ بِسَيِّئَةٍ وَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ أَكْتُبْهَا عَلَيْهِ فَإِنْ عَمِلَهَا كَتَبْتُهَا سَيِّئَةً وَاحِدَةً -

۲۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعَ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَأَ حَدِيثٌ مِنْهَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا تَحَدَّثَ عَبْدِي بِأَنْ يَفْعَلَ حَسَنَةً فَإِنَّا أَكْتُبُهَا لَهُ مَا لَمْ يَعْمَلْ فَإِذَا عَمِلَهَا فَإِنَّا أَكْتُبُهَا حَسَنَةً بِعَشْرٍ مِثْلِهَا فَإِذَا تَحَدَّثَ بِأَنْ يَفْعَلَ سَيِّئَةً فَإِنَّا أَغْفِرُهَا لَهُ مَا لَمْ يَعْمَلْهَا فَإِذَا عَمِلَهَا فَإِنَّا أَكْتُبُهَا لَهُ بِمِثْلِهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ رَبِّ ذَاكَ عَبْدٌ يُرِيدُ أَنْ يَفْعَلَ سَيِّئَةً وَهُوَ أَبْصَرِي فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ إِنْ عَمِلَهَا فَإِنَّا كُتِبَتْ لَهُ بِمِثْلِهَا وَإِنْ تَرَكَهَا فَإِنَّا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ إِنَّمَا تَرَكَهَا مِنْ جَرَأَتِي وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ إِسْلَامَهُ فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَفْعَلُهَا تُكْتَبُ بِعَشْرِ مِثْلِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ وَكُلُّ سَيِّئَةٍ يَفْعَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِمِثْلِهَا

عمل نہیں کرتا تو میں اس کی ایک نیکی لکھ دیتا ہوں اور اگر وہ اس کے مطابق عمل کرتا ہے تو میں اس کی دس سے لے کر سات سو تک نیکیاں لکھ دیتا ہوں اور جب وہ گناہ کا "ہم" کرے اور اس پر عمل نہ کرے تو اس کو نہیں لکھتا اور اگر اس پر عمل کرے تو ایک گناہ لکھ دیتا ہوں۔

ہمام بن منبہ کہتے ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایات کا تذکرہ کر رہے تھے، ان میں سے ایک روایت یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جب میرا بندہ کسی نیکی کے لیے "حدیث نفس" کرتا ہو تو جب تک وہ اس نیکی کو نہیں کرتا میں اس کی ایک نیکی لکھتا ہوں، اور جب وہ اس نیکی کو کر لیتا ہے تو میں اس کی دس نیکیاں لکھ دیتا ہوں اور جب وہ کسی گناہ کے لیے حدیث نفس کرتا ہے تو جب تک وہ اس پر عمل نہ کرے میں بخش دیتا ہوں اور جب وہ گناہ کر لیتا ہے تو میں اس کا ایک گناہ لکھ دیتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے کہتے ہیں کہ اے رب! میرے بندے گناہ کا ارادہ رکھتا ہے (علاؤ اللہ تعالیٰ کو اس بات کا غیب علم ہوتا ہے) اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے اخطار کرو اگر وہ گناہ کرے تو ایک گناہ لکھ دو۔ اور اگر گناہ نہ کرے تو اس کے بدلہ میں ایک نیکی لکھ دو کیونکہ اس نے گناہ کو صرف میرے خوف کی وجہ سے چھوڑا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی شخص صدق دل سے اسلام قبول کرتا ہے تو اس کی ایک نیکی کو دس سے لے کر سات سو تک لکھا جاتا ہے اور اس کا گناہ صرف ایک ہی لکھا جاتا ہے یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ سے واصل ہو جاتا ہے۔

۲۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا أَبُو
حَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَبْرِ بْنِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ
فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ وَمَنْ هَمَّ
بِحَسَنَةٍ فَعَمِلَهَا كُتِبَتْ لَهُ إِلَى سَبْعِينَ مِائَةً
ضِعْفٍ وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ
يُكْتَبْ وَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ -

۲۲۶ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ ذَرُّوْنَةَ قَالَ نَا
عَبْدُ الْوَارِثِ عَنِ الْجَعْفَرِ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ نَا أَبُو
رَجَاءٍ الْعَطَّارِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَذُوقُ عَنْ
نَبِيِّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لَا إِلَهَ تَعَالَى كَتَبَ الْحَسَنَاتِ
وَالسَّيِّئَاتِ ثُمَّ بَيَّنَّ ذَلِكَ فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ
فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً
فَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كُتِبَتْهَا اللَّهُ عِنْدَهُ
عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِينَ مِائَةً ضِعْفٍ إِلَى
أَصْنُافٍ كَثِيرَةٍ قُلَانِ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ
يَعْمَلْهَا كُتِبَتْهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً
وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كُتِبَتْهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سِتِّمَةً وَاحِدَةً -

۲۲۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا جَعْفَرُ
ابْنُ سُلَيْمَانَ عَنِ الْجَعْفَرِ بْنِ عُثْمَانَ فِي هَذَا
الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِثِ وَتَرَادَّ
أَوْ مَحَاهَا اللَّهُ وَلَا يَهْدِيكَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا
هَٰذَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے
نیکی کا "ہم" کیا اور نیکی نہیں کی تو اس کی ایک نیکی لکھ دی
جاتی ہے اور جس نے نیکی کا "ہم" کیا اور نیکی کر لی تو
اس کے لیے سات سو نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں، اور جس
نے گناہ کا "ہم" کیا اور اس پر عمل نہیں کیا اس کا گناہ
نہیں لکھا جاتا اور اگر وہ گناہ کر لے تو ایک گناہ لکھ
دیا جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ
تعالیٰ نیکیوں اور گناہوں کو لکھ لیتا ہے۔ پھر ان کی
تفصیل بیان فرمائی کہ جو شخص نیکی کا "ہم" کرے اور
اس پر عمل نہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی ایک کامل نیکی لکھ
لیتا ہے، اور اگر وہ اس نیکی کو کرے تو وہ اس کی ایک
نیکی دس سے لے کر سات سو تک بلکہ اس سے
بھی کئی گنا زائد لکھ دیتا ہے اور اگر وہ گناہ کا "ہم"
کرے اور گناہ نہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے
ایک کامل نیکی لکھ دیتا ہے اور اگر گناہ کرے تو
اللہ تعالیٰ صرف ایک گناہ لکھتا ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ یہ
روایت ذکر کی ہے جس میں یہ اضافہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
اس گناہ کو بھی مٹا دے گا اور عذاب میں وہی شخص
مبتلا نہ ہوگا جو دیدہ دلیری سے گناہ کرتا ہو۔

ہم اور عزم کی تفسیریں اور ان کا شرعی حکم | حدیث نمبر ۲۴۲ میں ہے: اللہ تعالیٰ نے فرمایا جب میرا بندہ
بیمک نہیں لکھا جاتا جب تک کہ وہ اس کا ارتکاب نہ کر لے اور اگر مکی کا ”ہم“ (ارادہ) کرتا ہے تو اس کا وہ گناہ اس وقت
تو اس کی ایک نیکی کھ دی جاتی ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نوروی لکھتے ہیں:

امام مازری نے کہا قاضی ابوبکر بن الطیب کا مذہب یہ ہے کہ جس نے دل سے معصیت کا عزم کیا وہ
اپنے اعتقاد اور عزم میں گناہ گار ہوگا، اور اگر اس نے معصیت کا عزم نہیں کیا وہ معصیت صرف اس کے ذہن میں
آئی اور اس کا ذہن میں استقرار نہیں ہوا تو یہ ”ہم“ ہے اور ہم اور عزم میں فرق کیا جاتا ہے اگر کسی کام میں
راجح جانب کرنے کی ہو اور مرجوح سانچال ہو کرنے کا ہو تو یہ ”ہم“ ہے اور اگر کام نہ کرنے کی مرجوح جانب
بھی ختم ہو جائے اور اس کام کو کرنے کا سو فی صد ارادہ ہو جائے خواہ قطع ہو یا نقصان تو اس کو عزم کہتے ہیں
بہت سے فقہاء اور محدثین نے اس قاعدہ کی مخالفت کی ہے اور ظاہر حدیث پر عمل کیا ہے۔

قاضی عیاض نے کہا کہ عامۃ السلف، فقہاء اور محدثین کا یہی مذہب ہے جو قاضی ابوبکر کا مذہب ہے
کیونکہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ دل کے عمل پر بھی مواخذہ ہوتا ہے لیکن انھوں نے کہا ہے کہ اگر برائی
کا عزم کرے تو ایک برائی لکھ لی جاتی ہے اور اگر برائی کا ”ہم“ کرے تو برائی نہیں لکھی جاتی کیونکہ ”ہم“ کے
بعد عمل نہیں کیا جاتا اگرچہ یہ ضروری نہیں کہ عمل نہ کرنے کی وجہ خوف الہی ہو لیکن نفس امارا اور عزم معصیت ہے
اس لیے عزم کے بعد ایک معصیت لکھ دی جاتی ہے اور اگر عزم کے بعد اس پر عمل کر لیا تو دوسری معصیت لکھ لی
جائے گی اور اگر اس نے عزم معصیت کے بعد خدا کے خوف سے اس معصیت کو ترک کر دیا تو ایک نیکی لکھ دی جائیگی
معصیت کے ”ہم“ کے بعد معصیت نہیں لکھی جاتی کیونکہ ”ہم“ میں نفس اپنے آپ کو اس معصیت پر آمادہ
نہیں کرتا نہ اس کا عقد عزم اور نیت کرتا ہے، مشکلیں نے اس میں بحث کی ہے کہ جب وہ اس معصیت کو خوف
خدا کے علاوہ کسی اور وجہ سے ترک کرے، مثلاً لوگوں کے خوف کی وجہ سے ترک کرے تو اس کی نیکی لکھی جائے گی
یا نہیں، بعض علماء نے کہا اب اس کی نیکی نہیں لکھی جائے گی، لیکن یہ قول ضعیف ہے۔
قرآن مجید کی نصوص قطعیہ اور احادیث صریحہ سے یہ ثابت ہے کہ معصیت کے عزم، عقد اور گناہ کی نیت سے
مواخذہ ہوتا ہے خواہ اس پر عمل کیا جائے یا نہیں۔

قرآن مجید میں ہے:

بے شک جو لوگ یہ پسند کرتے ہیں کہ مسلمانوں
میں بے حیائی کی بات پھیلے ان کے لیے دنیا اور آخرت
میں دردناک عذاب ہے۔

ان الذین یحبون ان تشیع الفاحشة فی
الذین امنوا لہم عذاب الیم فی الدنیا والآخرۃ۔
(نور: ۱۹)

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوروی سنن ابی داؤد ۶۷۶ شرح مسلم ج ۱ ص ۷۸، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

اس آیت میں صرف دل کے عمل پر عذاب کی وعید ہے

یا ایہا الذین آمنوا اجتنبوا کثیرا من الظن

ان بعض الظن اثم۔ (حجرات: ۱۲)

اسے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو

بے شک بعض گمان گناہ ہیں۔

اس آیت میں بدگمانی کو گناہ قرار دیا ہے اور وہ دل اور ذہن کا فعل ہے۔

ولا تعزموا عقدة النکاح۔

(بقرہ: ۲۳۵)

(اور عدت کے دوران) اس سے عقد نکاح

عزم نہ کرو۔

اس آیت میں عزم سے منع کیا گیا ہے اور عزم دل کا فعل ہے اور عدت میں کسی عورت سے نکاح کا عزم کرنا گناہ کبیرہ ہے۔

نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی بکرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم اذا التقی المسلمان بسیفهما فالقاتل

والمقتول فی النار قلت یا رسول اللہ ہذا القاتل

فما بال المقتول قال انہ کان حریصا علی قتل

صاحبہ۔ ۱

حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو مسلمان

تکواروں سے مقابلہ کرتے ہیں، تو قاتل اور مقتول دونوں

دوزخی ہیں، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ قاتل تو

ہوا، مقتول کا کیا گناہ ہے؟ آپ نے فرمایا وہ بھی اپنے

مقابل کے قتل پر حرصیں تھا۔

اس حدیث سے بھی یہ واضح ہوا کہ جس طرح مسلمان کو قتل کرنا گناہ کبیرہ ہے اسی طرح مسلمان کو قتل کرنے کا عزم کرنا بھی گناہ ہے۔

قرآن مجید اور حدیث شریف کی تفسیر کات کے علاوہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ حد کرنا، مسلمانوں کو حقیر

ماننا اور ان سے کینہ اور بغض رکھنا حرام ہے، اور یہ تمام دل کے افعال ہیں، ان دلائل سے یہ واضح ہو گیا کہ معصیت

کا عزم بھی معصیت ہے خواہ اس عزم کے بعد معصیت کا ارتکاب کرے یا نہ کرے، البتہ معصیت کا ”ہم“

معصیت نہیں ہے۔

”ہم“ اور ”عزم“ کا مزید وضاحت کے لیے یہ جانتا چاہیے کہ ذہن میں وارد ہونے والے امور کی پانچ

قسمیں ہیں:

علامہ احمد صاوی مالکی لکھتے ہیں:

۱۔ لم جس۔ اچانک کسی چیز کا خیال آئے۔

۲۔ خاطر کسی چیز کا بار بار خیال آئے۔

۳۔ حدیث نفس۔ جس چیز کا خیال آئے ذہن اس کی طرف راغب ہو اور اس کے حصول کے لیے منصوبہ بنائے۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۹، مطبوعہ نور محمد راجع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۴۔ ”رہتم“۔ غالب جانب اس چیز کو حاصل کرنے کی ہو اور مغلوب سا خیال ہو کہ اس کو حاصل نہ کیا جائے، کیونکہ ہو سکتا ہے اس سے ضرر ہو۔

۵۔ عزم۔ مغلوب جانب بھی زائل ہو جائے اور اس چیز کے حصول کا پختہ ارادہ ہو، وہ اپنے نفس کو اس کے حصول پر آمادہ کر لے اور اس کی نیت کر لے۔

اگر کسی شخص کے ذہن میں خیال آئے تو حاجس، خاطر، حدیث نفس اور تم کے مرتبہ میں اس سے مواخذہ نہیں ہوتا البتہ اگر گناہ کا عزم کر لے تو وہ مستحق مواخذہ ہے، خواہ اس کے بعد گناہ کا فعل نہ کرے۔ ۱۷
اس کی تفصیل یہ ہے کہ کسی انسان کا کوئی دشمن ہو اور ایک دن اس کے ذہن میں اچانک اس کو قتل کرنے کا خیال آئے تو یہ حاجس ہے، اور اگر بار بار اس کو قتل کرنے کا خیال آئے تو یہ خاطر ہے اور جب اس کا ذہن اس کے قتل کی طرف راغب ہو اور وہ اس کے قتل کا منصوبہ بنائے کہ اس کو مثلاً پستول سے قتل کرے گا اور فلا جگہ سے پستول کو حاصل کرے گا تو یہ حدیث نفس ہے، اور جب وہ اس کو قتل کرنے کا ارادہ کرے اور غالب جانب اس کو قتل کرنے کی ہو لیکن مغلوب سا یہ خیال ہو کہ وہ کہیں پکڑا نہ جائے اس لیے نہ قتل کرے تو بہتر ہے تو یہ ہم ہے اور جب یہ مغلوب جانب بھی زائل ہو جائے اور وہ یہ طے کر لے کہ اس کو قتل کرنا ہے خواہ وہ پکڑا کیوں نہ جائے اور اس کے بدلہ میں قتل کیوں نہ کر دیا جائے اور اس کو قتل کرنے کی نیت کرے تو یہ عزم ہے پہلے چار مرتبوں پر اس سے مواخذہ نہیں ہوگا لیکن جب وہ قتل کرنے کا عزم کر لے گا تو اس عزم پر مواخذہ ہوگا خواہ اس نے قتل نہ کیا ہو، مثلاً ”وہ شخص اس کو قتل کرنے گیا لیکن جب وہ اس کے گھر گیا تو معلوم ہوا کہ وہ اپنی طبیعت سے ابھی ابھی مرا ہے، اب ہر چند کہ اس نے قتل نہیں کیا لیکن اس نے بہر حال اس کو قتل کرنے کی نیت کرنا تھی اس لیے اس نیت کی وجہ سے اس کی گرفت ہوگی۔“

حاجس، خاطر اور حدیث نفس کے مرتبہ میں معصیت پہلی امتوں پر بھی معاف تھی اور اس امت پر بھی معاف ہے لیکن پچھلی امتوں کا ”ہم“ پر مواخذہ ہوتا تھا اس امت پر ”ہم“ معاف ہے البتہ اگر معصیت کا عزم کر لیا جائے تو اس امت پر بھی مواخذہ ہوگا۔

معصیت کی حدیث نفس مذموم ہے اور نیکی کی حدیث نفس جائز بلکہ مستحسن ہے خواہ حالت نماز ہو۔
امام بخاری بیان کرتے ہیں:

قال عمار بن جوشی وانا فی الصلوۃ ۱۸
حضرت عمر نے کہا میں نماز کی حالت میں لشکر کی صفیں مرتب کرتا رہتا ہوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دینی امور کے متعلق نماز میں سوچ و بچار اور غور و فکر کرنا جائز ہے۔

دس سے لے کر سات سو گنا اور اس سے بھی زیادہ اجر عطا فرمانے کی تحقیق | اسی حدیث میں ہے جب بندہ نیکی کرتا

۱۷۔ علامہ احمد صاوی مالکی، تفسیر الصاوی ج ۱ ص ۶۶، مطبوعہ دار احیاء الکتب العربیہ مصر

۱۸۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۶۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

ہے تو میں اس کے لیے دس سے لے کر سات سو تک نیکیاں لکھ دیتا ہوں۔

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے جزاء اور سزا کے جو مراتب بیان فرمائے ہیں ان کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها۔

(انعام ۱۶۰)

۲۔ مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبئت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة۔

(بقرہ ۲۶۱)

۳۔ انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب۔

(زمرہ ۱۰)

ممبر کرنے والوں کو پورا اجر بغیر حساب کے ہی دیا جائے گا۔

اجر کے ان مراتب میں اس طرح تطبیق دی جاسکتی ہے کہ عبادات بدینہ میں دس گنا اجر ملتا ہے۔ عبادات مالیہ میں سات سو گنا اجر ملتا ہے اور ضبط نفس اور صبر پر لا محدود اجر ملتا ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ اجر کے یہ مراتب نیچے کوئی دے کے صدق اور خلوص نیت کے مراتب کے اعتبار سے ہیں جس شخص میں جتنا زیادہ خلوص ہوگا اس کو اتنا زیادہ اجر ملے گا۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ بعض لوگ عبادات اور صدقہ و خیرات حساب سے کرتے ہیں یعنی جتنا ان کے ذمہ لازم ہو اتنا ہی صدقہ کرتے ہیں اور بعض لوگ بے حساب عبادات اور صدقہ خیرات کرتے ہیں جو لوگ حساب سے عبادت کرتے ہیں ان کو حساب سے اجر دے گا اور جو بے حساب عبادت کریں گے ان کو بے حساب اجر دے گا، چوتھی توجیہ یہ ہے کہ اجر کے یہ مراتب کرنے والے کی حیثیت کے اعتبار سے ہیں، مثلاً کسی ارب پتی سے کوئی شخص ایک روٹی کا سوال کرے، اور وہ اس کو ایک روٹی دے دے تو یہ ایک نیچے ہے اور اس کو اس کا دس گنا اجر ملے گا لیکن جس شخص کی کل کائنات صرف ایک روٹی ہی ہو اور اس سے کوئی روٹی کا سوال کرے اور وہ اس کو روٹی دے دے تو یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ پہلے شخص کے مقابلہ میں اس نے اربوں روٹیوں کی دولت لٹا دی ہو اس لیے اللہ تعالیٰ اس کو بے حساب اجر عطا فرمائے گا اور اصل بات یہ ہے کہ اجر محض اللہ کے فضل سے ملتا ہے وہ مالک ہے جس کو جتنا چاہے عطا فرمائے۔ ممبر پر بے حساب اجر عطا فرمانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اپنی مرضی اور خوشی سے خدا کی راہ میں دنیا آسان ہے، اور کسی حادثہ سے جو جان یا مال میں نقصان ہو جاتا ہے، جس میں انسان کی مرضی کا دخل نہیں ہوتا اس پر شکایت نہ کرنا اور صبر کرنا مشکل ہے، اس لیے اس کا اجر بھی بے حساب رکھا ہے۔

قرآن کریم اور حدیث شریف میں بتلایا گیا ہے کہ گناہ کرنے والے کو ایک گناہ کرنے کی ایک سزا ملتی ہے مگر ان کے اسرار و اسرار کے بارے میں قرآن کریم میں فرمایا:

من يات منكم بفاحشة مبينة يضاعف لها

تم میں سے جس نے کھلی بے حیائی کا کام کیا اس

العذاب ضعفين - (احزاب: ۳۰) کو دہرا عذاب دیا جائے گا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ عام حکم یہی ہے لیکن خواص اس حکم سے مستثنیٰ ہیں؛ جس کا رتبہ ہے سوا اس کو سوا مشکل ہے

ازواج مطہرات کا مرتبہ زیادہ ہے اس وجہ سے ان کے لیے مواخذہ کی مقدار بھی زیادہ رکھی ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے محض بھول کی بنا پر محاسبہ فرمایا، حضرت یونس علیہ السلام کی صرف اجتہادی خطا کی بنا پر ان کو مچھلی کے پیٹ میں مقید فرمایا اور غلام کے مقابلہ میں آزاد کی دو گنی حد مقرر کی، اور بائبل کے مقابلہ میں عالم سزا کا زیادہ مستحق ہے۔

بَابُ بَيَانِ الْوَسْوَسةِ فِي الْإِيمَانِ وَ مَا يَقُولُهُ مَنْ وَجَدَهَا

۲۴۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ نَاسٌ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوهُ إِنْ تَنَجَّدَ فِي أَنْفُسِنَا مَا يَتَعَاظِمُ أَحَدُنَا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ قَالَ أَوْ قَدْ وَجَدْتُمُوهُ قَالُوا نَعَمْ قَالَ ذَلِكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ -

۲۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ تَنَاوَلْنَا أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ وَحِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ بْنِ جَبَلَةَ بْنِ أَبِي رَقَادٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ اسْحَقَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْجَوَّابِ عَنْ عَمَّارِ بْنِ زَمْرَةَ بْنِ كِلَابٍ عَنْ أَبِي الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ -

۲۵۰ - حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ يَعْقُوبَ الصَّفَّارُ قَالَ تَنَاوَلْنَا عَلِيَّ بْنَ هِشَامٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوَسْوَسةِ فَقَالَ تِلْكَ مَخَصِي الْإِيمَانِ -

ایمان میں وسوسہ کا بیان اور وسوسہ کے وقت کیا کہنا چاہیے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بعض صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کرنے لگے کہ ہمارے دلوں میں بعض ایسے خیالات آتے ہیں جن کا بیان کرنا بھی ہم گناہ سمجھتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واقعی ایسے خیالات آتے ہیں؟ انہوں نے عرض کیا جی ہاں! فرمایا یہ تو عین ایمان ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اور فرمایا کہ اس سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وسوسہ کے متعلق روایت کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ محض ایمان ہے۔

۲۵۱۔ حَدَّثَنَا هُرَيْرُ بْنُ مَرْوَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُبَادَةَ وَالثَّعْلَبِيِّ كِلَاهُمَا عَنْ قَالَ ثَنَا سَعِيدَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَرَالُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى يَقَالَ هَذَا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ أَمَنْتُ بِاللَّهِ۔

۲۵۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلانَ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْمُؤَدَّبُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّ الشَّيْطَانِ أَحَدُكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ السَّمَاءَ مَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَتُذَكَّرُ بِمِثْلِهِ وَتَرَادُ وَرُسُلِهِ۔

۲۵۳۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ بِمِثْلِهِ عَنْ يَعْقُوبَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَخِي ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّ الشَّيْطَانِ أَحَدُكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا وَكَذَا حَتَّى يَقُولَ لَهُ مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيَلْتَمَسْ۔

۲۵۴۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ شُعَيْبٍ بْنِ اللَّيْثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنَا عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّ الْعَبْدِ الشَّيْطَانِ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا وَكَذَا ابْنُ أَبِي حَتْمٍ ابْنُ شَهَابٍ۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ ایک دوسرے سے سوالات کرتے رہیں گے حتیٰ کہ یہ کہا جائے گا کہ مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے تو اللہ تعالیٰ کو کس نے پیدا کیا ہے جس شخص کو اس بارے میں کوئی تردد ہو وہ یوں کہے کہ میں اللہ پر ایمان لایا ہوں۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی شخص کے پاس اگر شیطان کہتا ہے کہ آسمان کو کس نے پیدا کیا، زمین کو کس نے پیدا کیا، وہ شخص کہتا ہے اللہ تعالیٰ نے، بقیہ حدیث حسب سابق ہے لیکن اس میں "اور اس کے رسولوں پر" کا اضافہ ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کسی شخص کے پاس شیطان آتا ہے، اور کہتا ہے کہ فلان فلان چیز کو کس نے پیدا کیا، حتیٰ کہ کہتا ہے تمہارے رب کو کس نے پیدا کیا۔ جب کسی شخص کو ایسا تردد لاحق ہو تو وہ شیطان کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگے اور اپنی توجہ اس وسوسہ سے ہٹالے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کے پاس شیطان آتا ہے اور کہتا ہے فلان فلان چیز کو کس نے پیدا کیا۔ بقیہ حدیث مثل سابق ہے۔

۲۵۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي عَنْ أَبِي يُوْبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْعِلْمِ حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ خَلَقَنَا فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ قَالَ وَهُوَ أَحَدٌ بِيَدِ رَجُلٍ فَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قَدْ سَأَلَنِي اثْنَانِ وَهَذَا الثَّالِثُ أَوْ قَالَ سَأَلَنِي وَاحِدٌ وَهَذَا الثَّانِي -

۲۵۶ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَيَعْقُوبُ الدَّوْرَقِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ عُكَيْتٍ عَنْ أَبِي يُوْبَ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِثِ غَيْرَ أَنَّ لَمْ يَذْكُرِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْإِسْنَادِ وَلَكِنْ قَدْ قَالَ فِي الْخَرِجِ الْحَدِيثُ صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ -

۲۵۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الرَّؤُوفِ حَدَّثَنَا النَّصْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَلِيٌّ بْنُ عَمْرٍاءَ حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو سَكِينَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُونَ يَسْأَلُونَكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ قَالَ فَيُبَيِّنُ أَنَا فِي الْمَسْجِدِ إِذَا جَاءَ فِي نَاسٍ مِنَ الْأَعْرَابِ فَقَالُوا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ هَذَا اللَّهُ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ قَالَ فَاتَّخَذَ حَصَى يَكْفِيهِ قَرَمًا هُمُومٍ ثُمَّ قَالَ قَوْمُوا قَوْمُوا صَدَقَ خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۲۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ يَرْقَانَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگ تم سے علمی بحثیں کرتے ہیں گے یہاں تک کہ کہیں گے ہم کو اللہ نے پیدا کیا ہے تو پھر اللہ کو کس نے پیدا کیا؟ اس وقت حضرت ابو ہریرہ کسی شخص کا ہاتھ کپڑے ہوئے تھے، پھر کہنے لگے اللہ اور اس کے رسول نے سچ فرمایا، مجھ سے دو شخص یہی سوال کر چکے ہیں، اور یہ تیسرا ہے یا کہا مجھ سے ایک شخص یہ سوال کر چکا ہے اور یہ دوسرا ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ یہی روایت موقوفاً ذکر کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگ تم سے سوالات کرتے رہیں گے کہ اللہ تو ہے لیکن اللہ کو کس نے پیدا کیا ہے؟ راوی کہتے ہیں کہ ہم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے، اسی دوران کچھ دیہاتی آئے اور کہنے لگے اے ابو ہریرہ! اللہ تو ہے لیکن اللہ کو کس نے پیدا کیا ہے؟ یہ سن کر حضرت ابو ہریرہ نے مٹھی بھر کر ان کی طرف کنکریاں پھینکیں اور کہا چلو یہاں سے اٹھو، میرے آقا نے سچ فرمایا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ تم سے

بْنِ الْأَعْتَمِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُكُمْ النَّاسُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى يَقُولُوا اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَفَمَنْ خَلَقَهُ -

۲۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنُ نُدَارَةَ الْحَضْرَمِيُّ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ فُلَيْلٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ أُمَّتَكَ لَا يَزَالُونَ يَقُولُونَ مَا كَذَّابًا مَا كَذَّابًا حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ خَلَقَ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى -

۲۶۰ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَيْفٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ نَزَّائِدَةَ كَلَاهُمَا عَنِ الْمُخْتَارِ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ غَيْرَ أَنَّ إِسْحَاقَ لَمْ يَذْكُرْ قَالَ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ أُمَّتَكَ -

ہر چیز کے بارے میں سوالات کریں گے یہاں تک کہ کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا ہے۔ تو اللہ کو کس نے پیدا کیا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: تمہاری امت ہر چیز کے بارے میں پوچھتی رہے گی کہ یہ کیا ہے؟ یہ کیا ہے؟ حتیٰ کہ کہے گی کہ اللہ تعالیٰ نے ساری مخلوق کو پیدا کیا ہے تو اللہ کو کس نے پیدا کیا ہے؟

امام مسلم نے ایک اور سند سے یہ روایت ذکر کی ہے مگر اس میں تمہاری امت کے الفاظ نہیں ہیں۔

حدیث نمبر ۲۵۳ میں ہے جب انسان کے ذہن میں یہ دوسو سو آئے کہ ہر چیز کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کو کس نے پیدا کیا ہے تو انسان شیطان کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرے اور اپنی توجہ اس دوسو سے ہٹالے۔

شیطانی دوسو کی دو قسمیں

ہے، تو انسان شیطان کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرے اور اپنی توجہ اس دوسو سے ہٹالے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

علامہ مازری نے کہا کہ ظاہر حدیث سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دسویں کو دفع کرنے کے لیے ان سے اعراض کرنے کا حکم دیا ہے اور یہ کہ اس دوسو کو بغیر کسی دلیل کے رد کر دیا جائے۔ علامہ مازری نے کہا بعض دوسو سے ذہن میں استقرار نہیں پاتے، ان کو دفع کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ان سے اعراض کر لیا جائے اور یہ حدیث اسی صورت پر محمول ہے اور جو امور اس طرح طاری ہوں اور کسی دلیل پر مبنی نہ ہوں ان کو اسی طرح مسترد کر دینا چاہیے اور جو احاطہ کسی دلیل اور شبہ پر مبنی ہوں اور ذہن میں مستقر ہو جائیں ان کو بغیر دلیل کے مسترد نہیں کیا جاسکتا اس لیے ان کو غور و فکر سے باطل کرنا چاہیے۔

اللہ تعالیٰ کے وجود پر دلیل اور شیطان کے شبہ کا ابطال سے محفوظ رکھے، حقیقت یہ ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے وجود، اس کی خالقیت اور اس کی وحدانیت کو بغیر کسی دلیل کے بدلتے مانتے ہیں، صرف

قرآن مجید کا وجود اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان، اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے ثبوت کے لیے کافی ہے، تاہم شیطان کے دوسرے کے ابطال کے لیے عرض ہے کہ شیطان کا یہ کہنا کہ فلاں فلاں چیز کو اللہ نے پیدا کیا تو پھر اللہ کو کس نے پیدا کیا ہے، اس قاعدہ پر مبنی ہے کہ ہر چیز اور ہر شے کا کوئی خالق ہونا چاہیے اور یہ قطعاً باطل ہے کیونکہ اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ موجودات کا سلسلہ کہیں ختم نہ ہو اور ہر چیز سے پہلے ایک چیز ہو اور موجود سے پہلے ایک موجود ہو اور یہ قطعاً باطل ہے اس لیے کسی نہ کسی موجود کو آخری موجود ماننا ہو گا جو سب سے پہلے ہو اور اس سے پہلے کوئی نہ ہو، اس کا ہونا ضروری ہو اور نہ ہونا محال ہو، وہی سب کا خالق ہے اور اس کا کوئی خالق نہیں ہے اسی موجود کو ہم اللہ اور رب العالمین سے تعبیر کرتے ہیں یہ نیز یہاں اس بات کو بھی ملحوظ رکھنا چاہیے کہ ایک چیز ہے خلاف عقل ہونا مثلاً ایک چیز بیک وقت سیاہ بھی ہو اور سفید بھی ہو جس کو اجتماع ضد میں کہتے ہیں اور ایک ہے ماوراء عقل ہونا، یعنی جو چیز عقل کی پہنچ اور گرفت سے باہر ہو اس کائنات کے ہزاروں اسرار ایسے ہیں جن تک صدیوں پہلے عقل کی پہنچ نہیں تھی اور آج ان کو عقل نے پایا ہے اور اسی طرح اب بھی لاتعداد اسرار اور خفائے ایسے ہیں جن تک عقل نہیں پہنچ سکی، لیکن ان کا انکار نہیں کیا جاسکتا، اس تہید کے بعد واضح ہو گیا کہ ایسی حقیقت جو سب سے پہلے ہو اور اور اس سے پہلے کوئی نہ ہو جو سب کی خالق ہو اور اس کا خالق کوئی نہ ہو، ہو سکتا ہے کہ ماوراء عقل ہو لیکن خلاف عقل ہرگز نہیں ہے اس لیے اس کا انکار ہرگز نہیں کیا جاسکتا۔ اور اقرار اس لیے ضروری ہے کہ اس نظام کائنات کو بنانے اور چلانے کا اس کے سوا کوئی سچا دعویٰ دار نہیں ہے، جن فرشتوں، نبیوں، ولیوں، درویشوں، جیرانوں، عناصر اور کواکب کو لوگوں نے خدا مانا اور ان کی عبادت کی ان میں سے کسی نے خدائی کا دعویٰ نہیں کیا، اور قیامت کے دن یہ سب اس دعویٰ سے ہلاکت کا اظہار کریں گے اور جن انسانوں نے از خود خدائی کا دعویٰ کیا وہ لوگوں کے سامنے پیدل ہو گئے اور لوگوں کے سامنے مر گئے اور ان کا نام و نشان مٹ گیا، اور یوں ان کی خدائی باطل ہو گئی، الغرض اس کائنات کو بنانے، چلانے اور فنا کرنے کا اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی سچا دعویٰ دار نہیں ہے، اسی لیے وہی سچا خدا ہے اور اسی کو ماننا ضروری ہے۔

بَابُ دَعْوِيٍّ مِّنْ اَقْطَعِ حَقِّ مُسْلِمٍ
بَيْنَيْنِ وَاجِرَةٍ بِالْاِثْمِ

۳۶۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي شَوَّابٍ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ اِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ اَبِي شَوَّابٍ حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ اَنَا الْعَدَاءُ وَ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى

جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان کا حق مارنے پر
دوزخ کی وعید

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان کے حق پر قبضہ کرے اللہ تعالیٰ اس پر جہنم واجب اور جنت حرام کر دیتا ہے۔ ایک

الْحَوْقَرَةَ عَنْ مُعْبِدِ بْنِ كَعْبٍ السَّلَمِيِّ عَنْ أَخِيهِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اقْتَضَمَ
حَقِّي أَمْرِي مُسْلِمٍ بِمِثْلِهِ فَقَدْ أَوْحَبَ اللَّهُ
لَهُ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ وَ
إِنْ كَانَ شَيْئًا يُسِيرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَإِنْ
قَضَيْتَ مِنْ أَرَالِي.

۲۶۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَطَائِفَةٌ
بُنِي إِسْرَاهِيمَ وَهَرُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ أَبِي
أُسَامَةَ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
كَعْبٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَخَاهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ يُحَدِّثُ
أَنَّ أَبَا أُمَامَةَ الْخَارِثِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

۲۶۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
فَاذْكَبِعْ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
وَكَذْكَبِعْ وَحَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ الْخَنْطَلِيُّ
وَالْكَفْظُ لَهُ قَالَ أَنَا وَكَذْبِعْ قَالَ أَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي
وَأَبِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ
صَبْرٍ يَفْقُطُهُ بِهَا مَالٌ أَمْرِي مُسْلِمٍ هُوَ فِي مَالٍ
فَاجِرٍ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانِ
كَانَ قَدْ خَلَّ الْأَشْعَثُ بْنُ قَبِيْسٍ فَقَالَ مَا يَحْدِثُكُمْ
أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالُوا كَذَا وَكَذَا قَالَ صَدَقَ
أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي نَزَلَتْ كَانَتْ بَيْنِي وَبَيْنَ
رَجُلٍ أَرْضٌ بِالْيَمَنِ فَخَاصَمْتُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَلْ لَكَ بَيْنَهُ
فَقُلْتُ لَا قَالَ فَبَيْنَهُ قُلْتُ لَا ذَنْ يَخْلِفُ
فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ

شخص نے عرض کیا یا رسول! اگرچہ وہ معمولی چیز ہی کیوں
نہ ہو؟ آپ نے فرمایا اگرچہ وہ پیلو کے درخت کی ٹیک
شاخ ہی کیوں نہ ہو۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا:
اس سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص
نے کسی مسلمان کا حق مارنے کے لیے جھوٹی قسم کھائی،
قیامت کے دن جب وہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کریگا
تو اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوگا، اسی دوران حضرت
اشعث بن قیس اُمی اور پوچھا کہ ابو عبدالرحمن (عبداللہ
بن مسعود) نے کیا بیان کیا ہے؟ لوگوں نے وہ حدیث
سنائی، حضرت اشعث بن قیس نے کہا ابو عبدالرحمن نے
سچ کہا یہ حکم میرے ہی بارے میں نازل ہوا تھا۔
ایک شخص کی شرکت میں میں میری زمین تھی، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس شخص کے ساتھ
میرا اس زمین کے بارے میں اختلاف ہو گیا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا کیا تمہارے پاس
کوئی گواہ ہے؟ میں نے عرض کیا نہیں، آپ نے فرمایا
پھر اس شخص کی قسم پر فیصلہ ہوگا، میں نے عرض کیا حضور
وہ تو جھوٹی قسم کھائے گا؟ آپ نے فرمایا جو شخص کسی

مسلمان کا مال کھانے کی خاطر جھوٹی قسم کھائے گا قیامت کے دن جب وہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوگا اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) جو لوگ اللہ کے عہد اور اس کی قسموں کے بدلہ میں متاعِ قلیل لیتے ہیں ان کا آخرت میں کچھ حصہ نہیں، (آخر آیت تک پڑھیں)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی مسلمان کا ناحق مال حاصل کرنے کے لیے جھوٹی قسم کھائے گا وہ قیامت کے دن جب اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوگا۔ باقی حدیث حسب سابق ہے لیکن اس میں من کی جگہ کنوئیں کے جھگڑے کا ذکر ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی مسلمان کا ناحق مال لینے کے لیے جھوٹی قسم کھائے گا جب قیامت کے دن وہ شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوگا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے مطابق قرآن کریم کی یہ آیت پڑھی: (ترجمہ) جو لوگ اللہ کے عہد اور اس کی قسموں کے بدلہ میں متاعِ قلیل لیتے ہیں ان کا آخرت میں کچھ حصہ نہیں، (آخر آیت تک پڑھیں)

حضرت داؤد بن جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو شخص حاضر ہوئے، ایک مقامِ حضر موت سے اور دوسرا کندہ سے، ہنرمی نے کہا یا رسول اللہ! اس شخص نے میرے باپ کی طرف سے ملی ہوئی

یَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانٌ فَتَزَلَّتْ رِجْلُ الْذَيْنِ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَاِيمَانِهِمْ ثُمَّ قِيلَ اِلَىٰ اٰخِرِ الْاٰيَةِ۔

۲۶۴۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ اَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ اَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَىٰ يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بِهَا مَا لَا هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانٌ ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ كَانَتْ يَمِينِي وَبَيْنَ رَجُلٍ خُصُومَةٍ فِي بَيْتٍ فَأَخْتَصَمْنَا إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ شَهِدَا لَكَ أَوْ يَمِينُهُ۔

۲۶۵۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ النَّمَكِيُّ قَالَ ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ جَامِعِ بْنِ أَبِي مَرْثَدٍ وَعَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ أَغْبِيْنٍ سَمِعَا شَقِيقَ بْنَ سَلَمَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَلَفَ عَلَىٰ مَالٍ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِغَيْرِ حَقٍّ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَاِيمَانِهِمْ ثُمَّ قِيلَ اِلَىٰ اٰخِرِ الْاٰيَةِ۔

۲۶۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ وَابُو عَاصِمٍ الْحَنْفِيُّ وَالْأَفْطُ لِقَيْبَةَ قَالُوا حَدَّثَنَا ابُو الْأَخْوِسِ عَنْ يَمَالٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ حَضَرِ مَوْتٍ وَرَجُلٌ مِنْ كِنْدَةَ

إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
الْحَضْرَةُ مِثْلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا أَقْدَعُ عَلَيَّ
عَلَى أَرْضِي لِي كَانَتْ رَاغِبِي فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ
أَرْضِي فِي يَدِي أُرَدُّ عَنْهَا لَيْسَ لِي فِيهَا حَقٌّ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
لِلْحَضْرَةِ مِثْلُ أَلَيْكَ بَيْتُهُ قَالَ لَا قَالَ فَلَكَ
بَيْتُهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الرَّجُلَ فَاجِرٌ
لَا يَبَالِي عَلَى مَا حَلَفَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ يَتَوَضَّعُ
مِنْ شَيْءٍ فَقَالَ لَيْسَ لَكَ مِنْهُ إِلَّا ذَلِكَ فَانْطَلَقَ
لِيُحْلِفَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَذْبَرَ مَا لَيْتُ حَلَفَ عَلَى مَا لِي
لِيَأْكُلَهُ ظُلُمًا لِيَلْقِيَنَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَ
هُوَ عَنْهُ مُعْرِضٌ -

۲۶۷ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ
ابْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي الْوَلِيدِ قَالَ زُهَيْرُ
كَاهْشِمُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ
عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ قَائِلٍ عَنْ
قَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَأَتَانَا رَجُلَانِ
يُحْتَضِمَانِ فِي أَرْضٍ فَقَالَ أَحَدُهُمَا إِنَّ هَذَا النَّبِيُّ
عَلَى أَرْضِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَهُمَا مُرُؤَا
الْقَيْسِ بْنُ عَابِسٍ الْكِنْدِيُّ وَخَصْمُهُ رِبِيعَةُ ابْنُ
عَبْدَانَ قَالَ بَيْنْتُكَ قَالَ لَيْسَ لِي بَيْتُهُ فَقَالَ
بَيْتُهُ قَالَ إِنْ أَذْهَبَ بِهَا قَالَ لَيْسَ لَكَ إِلَّا
ذَلِكَ قَالَ فَلَمَّا قَامَ لِيُحْلِفَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَقْطَعِ أَرْضًا
ظُلُمًا لِقَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ قَالَ
إِسْحَاقُ فِي رِوَايَتِهِمْ رِبِيعَةُ بْنُ عَبْدِ انْ -

زمین کو مجھ سے چھین لیا، کندی نے کہا وہ میری
زمین ہے اور میرے تصرف میں ہے میں اس
زمین زراعت کرتا ہوں اس شخص کا اس میں کوئی حق
نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
حضرمی سے پوچھا تمہارے پاس گواہ ہیں، انہوں
نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا پھر اس شخص کی قسم پر
فیصلہ ہوگا، حضرمی نے کہا یا رسول اللہ! یہ جھوٹا
ہے، جھوٹ پر قسم اٹھالے گا، یہ کسی چیز سے
پرہیز نہیں کرتا۔ آپ نے فرمایا تمہارے لیے اس
کے علاوہ اور کوئی صورت نہیں ہے۔ جب کندی قسم کھانے
کے لیے مڑا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر
اس شخص نے اس کا مال کھانے کے لیے قسم کھائی تو
اللہ سے جب ملاقات کرے گا وہ اس سے ناراض
ہوگا۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تھا اتنے
میں دو شخص ایک زمین کے بارے میں لڑتے ہوئے
آئے، ایک شخص نے کہا جس کا نام امرؤ القیس بن
عابس کندی تھا کہ یا رسول اللہ! زمانہ جاہلیت میں اس
شخص نے میری زمین چھین لی تھی! اس کا حریف ربیعہ
بن عبدان تھا، آپ نے فرمایا تمہارے پاس گواہ ہیں؟
اس نے کہا میرے گواہ نہیں ہیں آپ نے فرمایا پھر
یہ قسم کھائے گا؟ اس نے کہا پھر یہ میری زمین ہے۔
جائے گا، آپ نے فرمایا تمہارا قسم کے سوا اور کوئی حق
نہیں، جب اس کا حریف قسم کھانے لگا تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ظلم سے کسی کی زمین
چھین لے وہ جب اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا
تو اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوگا، امام مسلم نے کہا اس
کی روایت میں اس کا نام ربیعہ بن عبدان ہے۔

باطن میں قضا نافذ نہ ہونے پر ائمہ ثلاثہ کا حدیث الباب سے استدلال | حدیث نمبر ۲۶۱ میں ہے جو شخص جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان کے حق پر قبضہ کرے اللہ تعالیٰ اس پر جہنم کو واجب اور جنت کو حرام کر دیتا ہے۔ علامہ بیہقی بن شرف نوری لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان کے حق پر قبضہ کا ذکر فرمایا ہے مال پر قبضہ کا ذکر نہیں فرمایا، اس میں یہ نکتہ ہے کہ یہ حکم اس صورت کو بھی شامل جس میں مسلمان کا مال نہ ہو لیکن حق ہو مثلاً مردار کی کھال چونکہ نجس ہے اس لیے مال نہیں ہے لیکن اس سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے اس لیے وہ مسلمان کا حق ہے، اسی طرح ازواج میں باریوں کی تقسیم مال نہیں ہے لیکن مسلمان کا حق ہے، لہذا جو شخص جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان کے اس حق کو مارنا چاہے گا وہ بھی اس وعید میں داخل ہوگا۔

ایک سوال یہ ہے کہ مسلمان کا حق مارنا گناہ کبیرہ ہے تو اس کبیرہ کے ارتکاب سے جنت کیونکر حرام ہو گئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جس شخص نے حلال سمجھ کر جھوٹی قسم کھائی اور مسلمان کا حق مارا وہ کافر ہو گیا اس پر جنت حرام ہو گئی، دوسرا جواب یہ ہے کہ جھوٹی قسم کھانے والا اس سزا کا مستحق ہے اور ممکن ہے اس کو معاف کر دیا جائے، یا اس پر ابتداء جنت میں دخول حرام ہو گا اور بعد میں داخل ہو جائے گا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”جس شخص نے مسلمان کا حق مار لیا اس پر جہنم واجب ہے۔“ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ذمی کا حق مارنا جائز ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ شدید وعید کہ جب وہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوگا، یہ اس شخص کے بارے میں ہے جو مسلمان کا حق مارے، ذمی تو ہر چند کہ اس کا حق مارنا بھی حرام ہے لیکن اس پر اتنی شدید وعید نہیں ہے۔ یہ جواب ان علماء کے مذہب پر ہے جو مفہوم مخالف کا اعتبار کرتے ہیں اور جو مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں کرتے ان پر اعتراض وارد نہیں ہوتا قاضی عیاض نے کہا اس حدیث میں مسلمان کا ذکر اس لیے خصوصیت کے ساتھ کیا گیا ہے کہ احکام شرعیہ کے عام مخاطبین اور عاملین مسلمان ہیں اور ذمی مخاطب نہیں ہیں البتہ معاملات میں ان کو مسلمانوں کے حکم میں رکھا گیا ہے۔ نیز یہ سزا اس شخص کے لیے ہے جس نے کسی مسلمان کا حق مارا اور بغیر توبہ کے مگر کیا لیکن جو شخص اپنے فعل پر نادم ہوا، اس نے توبہ کی، اور خن دار کو اس کا حق واپس کر دیا یا اس سے معاف کرا لیا اور دوبارہ ایسا نہ کرنے کا پختہ عزم کر لیا اس سے یہ گناہ اور سزا ساقط ہو جاتی ہے۔

اس حدیث میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور جہور فقہاء کے اس نظریہ پر دلیل ہے کہ حاکم کے فیصلہ سے کسی شخص کے لیے وہ چیز مباح نہیں ہوتی جس کا وہ مالک نہ ہو، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے پاس گواہ نہیں ہیں تو اس شخص کی قسم پر فیصلہ ہوگا، اس کے باوجود قسم کھانے والے کے لیے فرمایا اگر اس نے جھوٹی قسم کھا کر نا حق مال یا تو اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوگا، اس سے معلوم ہوا کہ حاکم کے فیصلہ سے اس کے لیے وہ چیز مباح نہیں ہوتی، اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک جب حاکم فیصلہ کرے تو وہ چیز اس کے لیے مباح ہو جاتی ہے۔

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نوری ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۸۱، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

Marfat.com

حضرت عبداللہ بن عمروؓ نے فرمایا تمہیں نہیں معلوم رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو اپنا مال بچانے میں مارا جائے وہ شہید ہے۔

عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ لَمَّا كَانَ يَتَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ مَا كَانَ تَيْشَرُ إِلَى الْقِتَالِ فَرَكِبَ خَالِدُ بْنُ الْعَاصِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو وَتَوَعَّظَهُ خَالِدٌ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ. ۲۷۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ نَامُ مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ النَّوْفَلِيُّ قَالَ نَا أَبُو عَاصِمٍ كَلَاهُمَا عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

امام مسلم نے ایک اور سند ذکر کے بیان کیا کہ اس سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۸ میں ہے جو شخص اپنے مال کی حفاظت کرتا ہوا مارا گیا وہ شہید ہے۔
شہید کی وجہ تسمیہ | علامہ یحییٰ بن شرف نوروی لکھتے ہیں:

اس کو شہید اس لیے کہتے ہیں کہ یہ زندہ ہوتا ہے کیونکہ اس کی روح اس وقت جنت میں شاہد (حاضر) ہو جاتی ہے اس کے برخلاف دوسرے مسلمانوں کی رو میں قیامت سے پہلے جنت میں حاضر نہیں ہوں گی، ابن الانبیا نے کہا اللہ تعالیٰ اور فرشتے اس کے لیے جنت کی گواہی دیتے ہیں اور شہید مشہورہ کے معنی میں ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کو شہید اس لیے کہتے ہیں کہ جیسے ہی اس کی روح نکلتی ہے وہ اپنے ثواب اور عزت و کرامت پر شاہد (حاضر) ہو جاتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ رحمت کے فرشتے اس کے پاس حاضر ہوتے ہیں اور اس کی روح کو نکال لیتے ہیں ایک قول یہ ہے کہ اس کا نیکی پر خاتمہ اس کے ایمان کی شہادت دیتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کا خون اس کی شہادت کی گواہی دیتا ہے کیونکہ وہ اپنے زخموں اور خون کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔

شہید کی تین قسمیں ہیں:
فقہاء شافعیہ کے نزدیک شہید کی اقسام اور احکام | (۱) جو شخص اسلام کی سر بلندی کے لیے کفار کے خلاف لڑتا ہوا میدان جنگ میں مارا جائے، وہ دنیاوی احکام اور آخری احکام میں شہید ہے اس کو غسل دیا جائے گا نہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

(۲) جو شخص اجر کے لحاظ سے شہید ہو وہ دنیاوی احکام میں شہید نہیں ہے، مثلاً جو پیٹ کی بیماری میں ہلاک ہوا، جو طاعون میں ہلاک ہوا، جو دیوار یا چھت کے نیچے آکر مرا، یا جو شخص اپنے مال کی حفاظت کرتا ہوا مارا گیا اور اس طرح کے دوسرے لوگ جن پر مادیات میں شہید کا اطلاق کیا گیا ہے، ان کو غسل بھی دیا جائے گا اور ان کی نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی اور آخرت میں ان کو شہداء کا ثواب ملے گا، البتہ پہلی قسم کے شہداء سے ثواب کم ہوگا۔

(۳) جس شخص نے مالِ فتنہ میں خیانت کی احادیث میں اس کو شہید کہنے سے منع کیا گیا ہے۔ یہ دنیاوی احکام

میں شہید ہے یعنی اس کو غسل دیا جائے گا نہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور اخروی حکم کے لحاظ سے یہ شہید نہیں ہے
یعنی اس کو شہادت کا اجر نہیں ملے گا۔ ۱۵

فقہاء احناف کے نزدیک شہید کے احکام | شہید کے جو احکام علامہ نودی نے بیان کیے ہیں وہ امام شافعی کا مذہب ہے، امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے:

علامہ ابوالحسن المرغینانی لکھتے ہیں:
جس شخص کو مشرکین قتل کر دیں یا جو میدان جنگ سے زخمی اٹھایا جائے (پھر مر جائے) یا جس کو مسلمان ظلم قتل کر دیں اور اس قتل کی وجہ سے دیت واجب نہ ہو وہ شہید ہے اس کو کفن دیا جائے گا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور اس کو غسل نہیں دیا جائے گا کیونکہ وہ شہداء اعداء کے حکم میں ہے، اور امام نسائی اور امام احمد نے تصدیق کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کذبھوں اور عروں پر کپڑا ڈال دو اور ان کو غسل نہ دو، اس مسئلہ میں امام شافعی نے نماز جنازہ میں ہماری مخالفت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ شہادت سے ان کے گناہ مٹا دیے گئے اس لیے وہ نماز جنازہ سے مستثنیٰ ہیں، ہم کہتے ہیں کہ میت پر نماز جنازہ پڑھنا اس کی تعظیم کے لیے ہے اور شہید تعظیم کے لیے زیادہ لائق ہے اور جو گناہوں سے پاک ہو وہ دعا سے مستثنیٰ نہیں ہوتا جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور بچہ کیونکہ آپ اور بچہ دونوں گناہوں سے پاک ہیں اور دونوں کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔ ۱۶
اور امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عقبہ بن عامر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج يوماً فصری علی اہل احد صلاتہ علی المیت ۱۷
حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے اور آپ نے شہداء اعداء پر اس طرح نماز جنازہ پڑھی جس طرح میت پر نماز پڑھی جاتی ہے۔

اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے جو روایت ہے کہ آپ نے شہداء اعداء کو ان کے خونوں میں دفن کرنے کا حکم دیا، ان کو غسل دیا گیا نہ نماز جنازہ پڑھی گئی، یہ روایت ہمارے خلاف نہیں ہے، کیونکہ یہ ثابت ہے کہ آپ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی ہے اس لیے یا تو یہ حدیث ناسخ ہے اور نماز پڑھنا منسوخ ہے، یا معنی یہ ہے کہ شہداء پر فوراً نماز جنازہ پڑھنا واجب نہیں ہے، دفن کے بعد بھی ان کی نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے شہداء کی اقسام اور مکمل تعداد کا بیان احادیث کے حوالہ جات کے ساتھ ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں بیان کیا ہے اور اس سلسلہ میں احادیث کے حوالوں سے شہداء کی پینتالیس اقسام بیان کی ہیں، اس سے پہلے کسی نے شہداء کی اس قدر اقسام کی تحقیق نہیں کی، یہ بحث ہمارے تفردات میں سے ہے۔

۱۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نودی شافعی متونی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۸۱، مطبوعہ نوری محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۶۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی متونی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۱۶۳، ملخصاً، مطبوعہ اسلامی اکیڈمی کراچی

۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متونی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۷۹، مطبوعہ نوری محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

بَابُ اسْتِحْقَاقِ الْوَالِي الْغَاشِ لِرَعِيَّتِهِ النَّارَ

۲۷۱۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ خَزْزَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا لَاسْمٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ قَالَ عَادَ عُبَيْدُ اللَّهِ
ابْنُ زِيَادٍ مَعْقِلَ بْنَ كَيْسَانَ الْمُرَزِيُّ فِي مَرَضِهِ
الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَقَالَ مَعْقِلُ إِنِّي مُحَدِّثُكَ
حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَوَعَيْتُ أَنْ يَحْيَا مَا حَدَّثْتُكَ
إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رَحِيمَةً يَمُوتُ يَوْمَ
يَمُوتُ وَهُوَ غَاشٍ لِرَعِيَّتِهِ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ -

۲۷۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا زَيْدُ
بْنُ دُرَيْرٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ دَخَلَ عُبَيْدُ
اللَّهُ بْنُ زِيَادٍ عَلَى مَعْقِلِ بْنِ كَيْسَانَ وَهُوَ وَجَعٌ
فَسَأَلَهُ فَقَالَ إِنِّي مُحَدِّثُكَ حَدِيثًا لَمْ أَكُنْ حَتَّى تُحْكَمَ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا يَسْتَرْعِي اللَّهُ عَبْدًا رَحِيمَةً يَمُوتُ حِينَ يَمُوتُ
وَهُوَ غَاشٍ لَهَا إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ
قَالَ لَا كُنْتُ حَدَّثْتَنِي بِهَذَا قَبْلَ الْيَوْمِ قَالَ
مَا حَتَّى تُنْكَرَ أَوَّلًا لَمْ أَكُنْ لِأَحَدٍ تِلْكَ -

۲۷۳۔ وَحَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مَكْرِتٍ قَالَ
كُنَّا حُسَيْنُ بْنُ يَحْيَى الْجُعْفَى عَنْ رَأْسِدَةَ عَنْ
هَشَامٍ قَالَ قَالَ الْحَسَنُ كُنَّا عِنْدَ مَعْقِلِ
بْنِ كَيْسَانَ نَعُودُهُ فَجَاءَهُ عُبَيْدُ اللَّهِ ابْنُ
زِيَادٍ فَقَالَ لَمْ مَعْقِلُ إِنِّي سَأَحَدُكَ حَدِيثًا
سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ ثُمَّ ذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمَا -

رعایا کے ساتھ خیانت کرنے والے حاکم کے
لیے دوزخ کی وعید

عبداللہ بن زیاد حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ
کے مرض الموت میں ان کی عیادت کے لیے آیا تو حضرت
معقل نے فرمایا میں تم کو ایک ایسی حدیث سناتا ہوں جس
سور میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے
اور اگر مجھے یہ خیال ہوتا کہ میں ابھی کچھ عرصہ اور زندہ رہتا
تو میں تم کو یہ حدیث نہ سناتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے لوگوں کا حاکم بنایا
ہو اور وہ ان کے حقوق میں خیانت کرے تو اللہ تعالیٰ
اس پر جنت حرام کر دے گا۔

عبداللہ بن زیاد مرض الموت میں حضرت معقل بن
یسار کی عیادت کے لیے آیا اور ان کا حال پوچھا، حضرت
معقل نے کہا میں تم کو ایک ایسی حدیث سناتا ہوں جو
میں نے تم سے پہلے بیان نہیں کی تھی، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ لوگوں کا حاکم
بنائے اور وہ ان کے حقوق میں خیانت کرے تو اللہ
تعالیٰ اس پر جنت حرام کر دے گا۔ عبداللہ بن زیاد
نے کہا تم نے آج سے پہلے یہ حدیث کیوں نہ بیان کی؟
حضرت معقل نے کہا میں اس وقت سے پہلے اس
حدیث کو بیان کرنا نہیں چاہتا تھا۔

عبداللہ بن زیاد حضرت معقل بن یسار رضی اللہ
عنہ کی عیادت کے لیے آیا، حضرت معقل نے کہا میں تم کو
ایک حدیث سناتا ہوں جسے میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے، بقیہ حدیث حسب سابق
ہے۔

۲۴۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ بْنُ الْمُسْتَمْعِی وَحَدَّثَنَا
ابْنُ مَثْنَى وَحَدَّثَنَا ابْنُ إِسْرَافِیلَ قَالَ أَخْبَرَنَا وَقَالَ
الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي
أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْمَلِیحِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
بْنِ زُبَيَّا دَعَا مَعْقِلَ بْنَ یَسَارٍ فِي مَرَضِهِ فَقَالَ
لَمَّا مَعْقِلُ إِنِّي مَحْدِثُكَ بِحَدِيثٍ لَوْلَا أَنِّي فِي
الْمَوْتِ لَمْ أَحْدِثْكَ بِهِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ أَمِيرٍ يَلِجُ
أَمْرَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ لَا يَجْهَدُ لَهُمْ وَيَنْصُرُ إِلَّا لَمْ
يَدْخُلْ مَعَهُمُ الْجَنَّةَ۔

عبید اللہ بن زیاد حضرت معقل بن یسار رضی اللہ
عنه کی عیادت کے لیے آیا تو حضرت معقل نے فرمایا میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث سنی
ہے جس کو میں نے اب تک بیان نہیں کیا اور اگر موت
کا خیال نہ ہوتا تو اب بھی بیان نہ کرتا، وہ حدیث یہ ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسلمانوں
کا حاکم بنایا جائے اور وہ ان کی بہتری اور غیر خواہی کے
لیے کوشش نہ کرے وہ ان کے ساتھ جنت میں نہیں
جائے گا۔

صحت کے ایام میں حضرت معقل نے حدیث کیوں نہیں بیان کی؟ علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:
اس حدیث میں ہے: جو حاکم لوگوں کے
حقوق میں خیانت کرے، اللہ تعالیٰ اس پر جنت حرام کر دے گا، اس حدیث پر یہ سوال ہوتا ہے کہ خیانت کتنا گناہ
کبیرہ ہے اور گناہ کبیرہ کی وجہ سے جنت حرام کی ہوتی، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ وعید اس شخص کے
متعلق ہے جو جائز اور حلال سمجھ کر خیانت کرے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث تنذیر پر محمول ہے اور
مسلمانوں کے حقوق میں خیانت کرنے سے مراد یہ ہے کہ ان پر احکام شریعت کو نافذ نہ کرے، یا حدود نافذ
نہ کرے، ان کے مددگاروں کی حمایت نہ کرے، ان کے دشمنوں سے جنگ نہ کرے یا عادل حکمرانوں کی بیعت
پر عمل نہ کرے۔

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ نے عبید اللہ بن زیاد سے یہ کہا تھا کہ اگر مجھے کچھ عرصہ اور زندگی کی
امید ہوتی تو یہ مدینہ نہ سناتا، اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو یہ یقین تھا کہ اس کو بھی نصیحت اسی طرح فائدہ نہیں
دے گی جس سے پہلے اُمراء کو نصیحت نے فائدہ نہیں دیا، یا ان کو یہ غدشہ تھا کہ اگر انھوں نے اپنی
زندگی میں یہ حدیث بیان کی تو وہ کوئی فتنہ برپا کرے گا، اور چونکہ علم کا چھپانا گناہ ہے، اس لیے موت
سے پہلے انھوں نے اس حدیث کو بیان کر دیا۔

بعض دلوں سے ایمان اور امانت کا اٹھ جانا،

اور دلوں پر فتنہ کا طاری ہونا
حضرت حذیفہ بن بیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے

بَابُ دَفْعِ الْأَمَانَةِ وَالْإِيمَانِ مِنْ بَعْضِ
الْقُلُوبِ وَعَرَضَ الْفِتْنِ عَلَى الْقُلُوبِ
۲۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا

أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ
قَالَ مَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ
بْنِ وَهَبٍ عَنْ حَدِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَيْنِ قَدْ رَأَيْتُ
أَحَدَهُمَا وَأَنَا أَنْتَظِرُ الْآخَرَ حَدَّثَنَا آتُ
الْأَمَانَةِ نَزَلَتْ فِي جَدِّ بِرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ
ثُمَّ نَزَلَ الْقُرْآنُ فَعَلِمُوا مِنَ الْقُرْآنِ
وَعَلِمُوا مِنَ السُّنَّةِ ثُمَّ حَدَّثَنَا عَنْ رَفِيعِ
الْأَمَانَةِ قَالَ يَنَامُ الرَّجُلُ التَّوَمَةَ فَتَقْبِضُ
الْأَمَانَةُ مِنْ قَلْبِهِ فَيَظُلُّ أَثَرَهَا مِثْلَ الْوَكْبِ
ثُمَّ يَنَامُ التَّوَمَةَ فَتَقْبِضُ الْأَمَانَةُ مِنْ قَلْبِهِ
فَيَظُلُّ أَثَرَهَا مِثْلَ الْمَجْلِ كَجَمْرِ دَحْرَجَةٍ
عَلَى رِجْلِكَ فَتَنْفِطُ فَتَرَاهُ مُنْبَتَرًا وَكَأَنَّهُ
فِيهِ شَيْءٌ ثُمَّ أَخَذَ حَصَى فَدَحْرَجَهُ عَلَى
رِجْلِهِ فَيُصْبِغُ النَّاسُ يَتَّبِعُونَ لَا يَكَادُ
أَحَدٌ يُؤَدِّي الْأَمَانَةَ حَتَّى يُقَالَ إِي فِي
بَنِي فُلَانٍ رَجُلًا أَمِينًا حَتَّى يُقَالَ لِلرَّجُلِ
مَا أَجَلَدَ مَا أَظَرَفَ مَا أَعَقَلَ وَمَا فِي
قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةِ خَوْدٍ مِنْ إِيْمَانٍ وَلَعَدَا
أَنِّي عَلَى مَا مَاتَ وَمَا أَبَا لِي أَيْكُمْ بَا يَعْتِ
لَيْنُ كَانَ مُسْلِمًا لِيُرَدَّ نَأَى عَلَى دِينِهِ وَلَيْتَنُ
كَانَ نَصْرَانِيًّا أَوْ يَهُودِيًّا لِيُرَدَّ نَأَى عَلَى
سَاعِيهِ وَمَا الْيَوْمَ فَمَا كُنْتُ لَا بَا يَعْرِ مِنْكُمْ
إِلَّا فُلَانًا وَفُلَانًا

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے دو حدیثیں بیان کی
تھیں ایک تو پوری ہو چکی ہے اور دوسری کا میں انتظار کر رہا ہوں
آپ کے فرمایا کہ امانت لوگوں کے دلوں کی گہرائی میں اتری پھر قرآن
نازل ہوا اور لوگوں نے قرآن اور حدیث کا علم حاصل کیا پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے امانت اٹھ جانے کی پیشین گوئی بیان کی اور فرمایا
ایک شخص تھوڑی دیر سوئے گا، اور امانت اس کے دل سے نکل جائے گی،
اور پھیکے رنگ کی طرح اس کا نشان رہ جائے گا پھر وہ شخص تھوڑی
دیر سوئے گا اور امانت اس کے دل سے نکل جائے گی۔
اور چھالے کی طرح اس کا اثر رہ جائے گا جس طرح
پیر کے نیچے انگارہ آنے سے آبلہ پڑ جاتا ہے،
اور اس کے اندر کچھ نہیں ہوتا۔ پھر آپ نے ایک کنوئی
لی لی اس کو اپنے پیر پر لٹھکھا دیا اور فرمایا پھر لوگ
خرید و فروخت کریں گے اور ان میں سے کوئی امانت
اور دیانت داری سے کام نہیں لے گا۔ حتیٰ کہ لوگ
کہیں گے کہ فلاں قبیلہ میں ایک دیانت دار شخص ہوا کرتا
تھا اور یہ کہ فلاں شخص کس قدر بیدار مغز، خوش مزاج
اور زبردست ہے، لیکن اس کے دل میں ایمان کا ایک
ذرہ بھی نہیں ہے، اس کے بعد حضرت حذیفہ نے فرمایا
ایک وہ وقت تھا جب میں ہر شخص سے بغیر کسی کھٹکے
اور خدشہ کے خرید و فروخت کر لیتا تھا اور سوچتا تھا کہ
یہ شخص اگر مسلمان ہے تو اس کا دین اس کو جہاننت سے
روکے گا، اور اگر وہ یہودی یا نصرانی ہے تو حاکم کے
خوف سے جہاننت نہیں کسے گا لیکن اس زمانے میں
میں فلاں فلاں شخص کے علاوہ خرید و فروخت میں اور
کسی پر اعتماد نہیں کرتا۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور فرمایا اس
سند کے ساتھ بھی یہ حدیث اسی طرح مروی ہے۔

۲۷۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ ثَنَا ابْنُ وَكَيْعٍ ح وَ
حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ اَخْبَرَنَا عِيسَى ابْنُ يُوْسُفَ بِحَدَّثِهِ
عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْحَدِيثِ مِثْلَهُ

۴۷۷۔ حَکَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ
 قَالَ ثَنَا أَبُو خَالِدٍ يَعْنِي سُلَيْمَانَ بْنَ حَبَّانَ
 عَنْ سَعْدِ بْنِ طَارِقٍ عَنْ رِبْعِيِّ عَنْ حُذَيْفَةَ
 قَالَ كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ فَقَالَ أَيُّكُمْ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ الْفِتَنَ فَقَالَ
 قَوْمٌ تَحْتُنْ سَمِعْنَا فَقَالَ لَعَلَّكُمْ تَعْنُونَ فِتْنَةَ
 الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَجَارِهِ قَالُوا أَجَلُ
 قَالَ تِلْكَ تُكْفِرُ هَٰذَا الصَّلَاةُ وَالْقِيَامُ وَالصَّدَقَةُ
 وَلَكِنْ أَيُّكُمْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ الْفِتَنَ تَمُوجُ مَوْجِ
 الْبَحْرِ قَالَ حُذَيْفَةُ فَأَسْكَتَ الْقَوْمُ فَقُلْتُ
 أَنَا قَالَ أَنْتَ يَا أَبُولَ قَالَ حُذَيْفَةُ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ تُغْرَضُ الْفِتَنُ عَلَى الْقُلُوبِ
 كَالْحَصِيرِ عَوْدًا عَوْدًا فَإِذَا قَلْبٌ أَشْرَبَهَا
 نُكِبَتْ فِيهِ نُكْتَةٌ سَوْدَاءٌ وَإِذَا قَلْبٌ أَنْكَرَهَا
 نُكِبَتْ فِيهِ نُكْتَةٌ بَيْضَاءٌ حَتَّى تَصِيرَ عَلَى
 قَلْبَيْنِ عَلَى أَبْيَضٍ مِثْلِ الصَّفَا فَتَذْضُرُّهُ
 فِتْنَةٌ مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ وَالْآخِرُ
 أَسْوَدُ مُرَبَّادًا كَأَنَّكَ مِنْ مَجْجَحِيٍّ لَا يَعْرِفُ
 مَحْرُوفًا وَلَا يَنْكُرُ مِنْكَ إِلَّا أَشْرَبَ عَنْ
 هَوَاهُ قَالَ حُذَيْفَةُ وَحَدَّثْتُ أَنَّ بَيْنَكَ
 وَبَيْنَهَا بَابًا مُغْلَقًا يُوشِكُ أَنْ يُكْسَرَ قَالَ
 عُمَرُ كَسَرًا لَا بَابَ لَكَ فَكُلُوا أَنَّهُ فُتِحَ لَعَلَّ
 كَانَ يُعَادُ قُلْتُ لَا بَلْ يُكْسَرُ وَحَدَّثْتُ أَنَّ
 ذَلِكَ الْبَابَ رَجُلٌ يُقْتَلُ أَوْ يَمُوتُ عَيْنًا
 لَيْسَ بِأَلَا عَالِي لَبُطٍ قَالَ أَبُو خَالِدٍ
 فَقُلْتُ لِسَعْدِ يَا أَبَا مَالِكٍ مَا أَسْوَدَ
 مُرَبَّادًا قَالَ شِدَّةُ الْبَيَاضِ فِي

حضرت عذیفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے
 حضرت عمر نے ہم سے مخاطب ہو کر فرمایا تم میں سے
 کسی شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتنوں
 کا ذکر سنا ہے، بعض لوگوں نے کہا ہم نے سنا ہے
 حضرت عمر نے فرمایا تم نے شاید فتنوں سے وہ فتنے
 مراد لیے ہوں جو کسی شخص کو اس کے اہل و عیال مال
 اور پڑوس میں دست پاشی ہوتے ہیں، انہوں نے اثبات
 میں جواب دیا، حضرت عمر نے فرمایا ان فتنوں کا کفارہ
 تو نماز روزہ اور زکوٰۃ سے ادا ہوتا ہے لیکن تم
 میں سے کسی نے ان فتنوں کے بارے میں سنا
 ہے جو دنیا کی طرح اٹھ کر آئیں گے، حضرت عذیفر
 کہتے ہیں کہ جب سب لوگ خاموش ہو گئے تو میں نے
 کہا کہ میں نے ان فتنوں کا ذکر سنا ہے، حضرت عمر نے
 فرمایا اللہ تمہارے باپ پر رحمت کرے جس کو اللہ تعالیٰ
 نے تم جیسا بیٹا عطا کیا تم نے ضرور سنا ہو گا حضرت عذیفر
 نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں کے
 دلوں پر اس طرح پے در پے فتنہ وارد ہوں گے جس
 طرح چٹائی کے تنکے ایک دوسرے سے پیوستہ ہوتے
 ہیں اور جو دل ان فتنوں میں سے کسی ایک فتنہ کو قبول
 کرے گا اس میں ایک سیاہ نقطہ پڑ جائے گا اور جو
 دل اس کو قبول نہیں کرے گا اس میں ایک سفید نشان
 پڑ جائے گا، بہر حال اس دور میں دو قسم کے دل ہوں گے
 ایک سفید جس کو کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکے گی جب
 تک زمین و آسمان قائم رہیں گے، اور ایک سیاہ جو
 اندر سے لٹے کی طرح ہو گا نیکی پر عمل کرے گا نہ
 بُرائی کا انکار کرے گا، صرف اپنی خواہشات پر عمل
 کرے گا، حضرت عذیفر نے حضرت عمر سے کہا لیکن
 آپ کے اور ان فتنوں کے درمیان ایک مقفل دروازہ

سَوَادٌ قَالَ قُلْتُ فَمَا الْكُفْرُ مُجْتَحِيًّا قَالَ
مَنْكُوسًا -

ہے جو عنقریب توڑ دیا جائے گا، حضرت عمر نے کہا توڑ
دیا جائے گا، تمہارا باپ نہ رہے اگر وہ دروازہ کھول
دیا جاتا تو پھر بند ہو سکتا تھا حضرت حذیفہ نے کہا نہیں
وہ دروازہ توڑ دیا جائے گا، اور اس دروازہ سے مراد
ایک شخص ہے جس کو قتل کر دیا جائے گا اور یہ سیدھی
اور صاف بات ہے، کوئی بجھارت نہیں ہے، ابوہریرہ
نے کہا میں نے سعد سے کہا اسے ابو مالک! "اسود
مراد" کا کیا معنی ہے، انھوں نے کہا سیاہ چیز میں سخت
سفیدی، میں نے کہا "کوز مجھی" کا کیا معنی ہے؟ انھوں
نے کہا اوندھا لوٹا۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ حبیب حضرت عمر رضی
اللہ عنہ کی مجلس سے اٹھ کر آئے تو کہنے لگے کہ کل میں
حبیب امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا
ہوا تھا تو انھوں نے فرمایا تم میں سے کسی شخص نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتنوں کے بارے
میں کوئی حدیث سنی ہے۔ بقیہ حدیث حسب سابق
ہے۔

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمر نے ہم سے پوچھا کہ تم میں
سے کسی شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
فتنوں کے بارے میں کوئی حدیث سنی ہے حضرت
حذیفہ نے کہا میں نے سنی ہے، بقیہ حدیث حسب
سابق ہے۔

۲۷۸ - وَحَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ
الْقَزَائِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ رَبِيعٍ
قَالَ لَمَّا قَدِمَ مَرْحَدُيْفَةُ مِنْ عِنْدِ عُمَرَ جَلَسَ يُحَدِّثُنَا
فَقَالَ إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَمْسَ لَمَّا جَلَسْتُ
إِلَيْهِ سَأَلَ أَصْحَابَهُ أَيُّكُمْ يَحْفَظُ قَوْلَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْفِتَنِ وَسَاقَ
الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي حَالِدٍ وَلَهُ يَذْكُرُ
تَفْسِيرَ أَبِي مَالِكٍ يَقُولُ مُرَبَّادًا مُجْتَحِيًّا -

۲۷۹ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعُمَرُ بْنُ
عَلِيٍّ وَعُثْبَةُ بْنُ مَكْرَمٍ الْعَمِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ تَعِيمِ بْنِ
أَبِي هِنْدٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ جَرَّاشٍ عَنْ مَرْحَدُيْفَةَ أَنَّ
عُمَرَ قَالَ مَنْ يُحَدِّثُنَا أَوْ قَالَ أَيُّكُمْ يَحْدِثُنَا
وَفِيهِمْ حَدِيثُ مَرْحَدُيْفَةَ مَا قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْفِتَنِ قَالَ
حَدِيثُ مَرْحَدُيْفَةَ أَنَا وَسَاقَ الْحَدِيثَ كَنَحْوِ حَدِيثِ أَبِي
مَالِكٍ عَنْ رَبِيعٍ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ وَقَالَ
حَدِيثُ مَرْحَدُيْفَةَ حَدِيثُ تَالِيسٍ بِالْأَعْرَابِ وَقَالَ
يَعْنِي أَنَّهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -

عبادات کے کفارہ ہونے کا بیان

حدیث نمبر ۲۷۷ میں ہے، کسی شخص کو اس کے اہل و عیال، مال اور بیویوں میں جو فتنے لاحق ہوئے ہیں ان کا نماز، روزہ اور زکوٰۃ سے کفارہ

ادا ہو جاتا ہے:

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

ان الحسنات یذہبن السيئات

بے شک نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں۔

ہمارے زمانہ کے بعض علماء نے کہا کہ نماز اور وضو سے گناہ کبیرہ اور صغیرہ دونوں مٹ جاتے ہیں، انھوں اس حدیث کے ظاہری مفہوم سے استدلال کیا ہے، اور صنابچی کی اس روایت سے استدلال کیا ہے: جب کوئی شخص وضو کرتا ہے تو اس کے منہ سے گناہ نکل جاتے ہیں، ابو عمرو نے کہا یہ جہالت ہے اور مرحبہ کی روایت ہے، اس قسم کی احادیث کو کس طرح عموم پر محمول کیا جاسکتا ہے جبکہ قرآن مجید میں اس طرح کی آیات بہ کثرت ہیں:

یا ایہا الذین آمنوا اتوبوا الی اللہ توبۃ

اے ایمان والو! اللہ کی طرف صاف دل سے

نصوحاً۔

(تحریر: ۸۱)

خالص توبہ کر لو۔

اگر وضو کرنا، نماز پڑھنا اور دیگر نیکیوں کو بجالانا گناہوں کے مٹانے کے لیے کافی، موتا تو توبہ کی ضرورت نہ ہوتی، اسی طرح روزے، صدقہ و خیرات اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں بحث ہے، اور تحقیق یہ ہے کہ جب گناہ کبیرہ سے اجتناب کیا جائے تو عبادات صغائر کے لینے کفارہ ہو جاتی ہیں۔

اس حدیث میں ہے:

حضرت حذیفہ کی حدیث کے بجھارت نہ ہونے کا بیان

حضرت حذیفہ نے کہا یہ سیدھی اور صاف

بات ہے کوئی بجھارت نہیں ہے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

حضرت حذیفہ کا مطلب یہ تھا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح اور سچی حدیث ہے، اس میں اجتہاد اور رائے کا دخل نہیں ہے، اور اس سے غرض یہ تھی کہ دروازہ حضرت عمر ہیں اور ان کو قتل کر دیا جائے گا اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت حذیفہ کو علم تھا کہ حضرت عمر کو قتل کر دیا جائے گا لیکن انھوں نے یہ ناپسند کیا کہ حضرت عمر سے یہ کہا جائے کہ آپ کو قتل کر دیا جائے گا کیونکہ حضرت عمر کو علم تھا کہ اس دروازے سے مراد وہ خود ہیں اس لیے انھوں نے ایسی عبارت پیش کی جس سے غرض بھی حاصل ہو اور صراحت حضرت عمر کے قتل کا ذکر بھی نہ ہو، خلاصہ یہ ہے کہ فتنوں اور اسلام کے درمیان حضرت عمر ایک دروازہ تھے تو جب تک حضرت عمر رضی اللہ عنہ زندہ رہیں گے فتنے نہیں آسکتے اور جب حضرت عمر فوت ہو جائیں گے تو اسلام میں فتنے درآئیں گے

ۛۛۛ

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأَ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ
غَرِيبًا وَأَنَّ لَهُ يَارِثَيْنِ الْمَسْجِدَيْنِ
۲۸۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَادٍ وَقَابُ بْنُ أَبِي عُمَرَ
جَمِيعًا عَنْ مَرْوَانَ الْقَذَارِي قَالَ ابْنُ عَبَّادٍ نَا
مَرْوَانَ عَنْ يَزِيدَ يَعْنِي ابْنَ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ
كَمَا بَدَأَ غَرِيبًا فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ -

۲۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ
الْأَعْرَجُ قَالََا حَدَّثَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّادٍ قَالَ نَا عَاصِمٌ
وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ الْعُمَرِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْإِسْلَامَ
بَدَأَ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ وَهُوَ يَارِثُ
بَيْنَ الْمَسْجِدَيْنِ كَمَا تَارِثَ الْحَيَّةُ فِي جُحْرِهَا -

۲۸۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ تَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كُمَيْرٍ وَأَبُو سَامَةَ عَنْ عُكَيْدٍ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كُمَيْرٍ قَالَ تَنَا ابْنُ أَبِي
عُكَيْدٍ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْإِسْلَامَ
لَيَارِثُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَارِثَ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا -

اسلام ابتدا میں اجنبی تھا اور انتہا میں بھی اجنبی
ہو جائے گا اور دو مسجدوں میں گھس جائے گا۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام ابتدا میں اجنبی تھا
اور آخر میں بھی پہلے کی طرح اجنبی ہوگا، سو اجنبیوں کو یہ
نورید مبارک ہو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام ابتدا میں
اجنبی تھا اور آخر میں بھی پہلے کی طرح اجنبی ہوگا اور اخیر
دور میں اسلام مسجد نبوی اور کعبۃ اللہ میں چلا جائے گا
جیسے سانپ اپنے سوراخ میں چلا جاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایاں اس طرح سمٹ
کر مدینہ میں چلا جائے گا جس طرح سانپ اپنے بل میں چلا
جاتا ہے۔

اول آخر میں اسلام کے اجنبی ہونے سے کیا مراد ہے؟

حدیث نمبر ۲۸۰ میں ہے اسلام ابتدا میں اجنبی
تھا اور آخر میں بھی پہلے کی طرح اجنبی ہوگا۔

غریب کا لغوی معنی اجنبی ہے اسی مناسبت سے عربی میں مسافر کو غریب کہتے ہیں۔ علامہ نووی نے اس حدیث میں غریباً
سے مہاجرین مراد لیے ہیں لیکن یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ ہجرت کے بعد کا دور اسلام کے پھیلنے پھولنے کا زمانہ تھا۔ اسلام کی
ابتداء کا زمانہ نہیں تھا۔ اسی طرح قرب قیامت دور کے مسلمانوں کو مہاجرین قرار دینا بھی مناسب نہیں ہے، ممکن ہے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا مطلب یہ ہو کہ جب اسلام کی ابتداء ہوئی اور رسول اللہ علیہ وسلم نے اہل عرب کے سامنے

توحید کا پیغام پیش کیا تو اس مشرکانہ فضا میں یہ ایک غیر مانوس اور اجنبی نعرہ تھا اور اہل اسلام بھی اس مشرکانہ ماحول میں اپنے منفرد معمولات کی وجہ سے اجنبی سمجھتے جاتے تھے اور یہی حال قرب قیامت میں ہوگا جب لوگ مادیت اور لادینی کے غلاف میں مدفون ہو چکے ہوں گے اس وقت ایک اودھ شخص ہی اسلامی تعلیمات میں ڈھلا ہوا ہوگا وہ اس دور کے لوگوں کے لیے قطعاً غیر مانوس اور اجنبی ہوگا، چنانچہ اس کی ایک جھلک اب بھی محسوس کی جاتی ہے جو لوگ مغربی تمدن اور ثقافت اپنا چکے ہیں ان کے ہاں اسلامی روایات غیر مانوس اور اجنبی ہیں۔

اس حدیث میں اسلام اور ایمان کو سانپ کے ساتھ تشبیہ دی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اخیر دور میں مسلمان اس قدر زیادہ بے راہ روی اور نفس پرستی کا شکار ہو چکے ہوں گے کہ اسلامی تعلیمات پر عمل کرنا انھیں سانپ کے زہر کی طرح دہشت ناک معلوم ہوگا، یا جس طرح سانپ کو دیکھ کر لوگ پتھر مارتے ہیں اور اسے بھگاتے ہیں حتیٰ کہ وہ اپنے بل میں چلا جاتا ہے اسی طرح آخری زمانہ میں ہر طرف سے لوگ اسلام پر طعن کریں گے، اسلامی روایات اور اقدار کا مذاق اڑایا جائے گا، اسلامی احکام پر پھبتیاں کسی جائیں گی جس کی وجہ سے بالآخر اسلام اپنے مرکز یعنی حرمین کرمین کی طرف لوٹ جائیگا، جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر طرف سے سمت کر مسلمان مکہ اور مدینہ میں چلے جائیں گے۔

اخیر زمانہ میں ایمان کا رخصت ہوجانا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک زمین پر اللہ کا آواز آتی رہے گی قیامت قائم نہیں ہوگی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کسی ایسے شخص پر قیامت قائم نہیں ہوگی جو اللہ اللہ کرنے والا ہو۔

خوفزدہ شخص کے لیے ایمان مخفی رکھنے کا حوالہ

حضرت عذیبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شمار کر دس قدر مسلمان ہو چکے ہیں، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو دشمن کا خوف ہے، حالانکہ ہماری تعداد چھ سات سو ہے۔ فرمایا تم نہیں جانتے شاید تم کسی آزمائش میں مبتلا ہو جاؤ۔ حضرت عذیبہ کہتے ہیں کہ پھر ہم آزمائش میں مبتلا ہو گئے حتیٰ کہ ہم میں

بَابُ ذَهَابِ الْإِيمَانِ آخِرَ الزَّمَانِ

۲۸۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يُقَالَ فِي الْأَرْضِ اللَّهُ اللَّهُ -

۲۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ عَلَى أَحَدٍ يَقُولُ اللَّهُ اللَّهُ -

بَابُ جَوَارِ الْإِسْتِسْرَارِ بِالْإِيمَانِ لِلْخَائِفِ

۲۸۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ قَالَ لَوْ أَحَدًا لَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْضُوا إِلَيَّ كُمُ يَلْفِظُ الْإِسْلَامَ وَقَالَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَخَافُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ

مَا بَيْنَ السَّبْتِ مِائَةٍ إِلَى السَّبْعِ مِائَةٍ فَقَالَ إِنَّا لَنَكْفُرُ وَلَا تَدْرُونَ لَعَلَّكُمْ أَنْ تُبْتَلُوا فَقَالَ فَنَّا بُسِّلْنَا حَتَّى جَعَلَ الرَّجُلُ مِنَّا لَا يَصِلُنِي إِلَّا سِتْرًا۔

اس حدیث میں ہے: یا رسول اللہ! کیا آپ کو دشمن کا خوف ہے، حالانکہ ہماری تعداد چھ سو سے لے کر سات سو تک ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نوروی لکھتے ہیں:

امام بخاری نے روایت کیا ہے، ہم نے آپ کے لیے پندرہ سو نفر لکھے، اور امام بخاری کی ایک اور روایت میں ہے: ہم نے ان کو پانچ سو پایا، ان روایات میں اس طرح تطبیق ہو سکتی ہے کہ عورتیں بچے اور مردوں کو پندرہ سو ہوں، اور چھ سو سے لے کر سات سو تک کی جو روایت ہے اس سے مراد صرف مرد ہوں، لیکن امام بخاری نے کتاب السیر میں روایت کیا ہے ہم نے پندرہ سو مرد لکھے، اس لیے صحیح جواب یہ ہے کہ جس روایت میں چھ سو مردوں کا ذکر ہے اس سے مراد صرف مدینہ کے مرد ہیں اور جس روایت میں پندرہ سو مردوں کا ذکر ہے، اس سے مدینہ طیبہ اور اس کے مضافات کے مرد مراد ہیں۔ ۱۵

تقیہ کی تحقیق | اس حدیث کے آخر میں ہے: حضرت حذیفہ کہتے ہیں کہ پھر ہم لوگ فتنوں میں مبتلا ہو گئے، حتیٰ کہ ہم میں سے بعض لوگ چھپ چھپ کر نماز پڑھتے تھے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نوروی لکھتے ہیں:

یہ ان فتنوں کا بیان ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد برپا ہوئے تو بعض لوگ چپکے چپکے نماز پڑھتے تھے، اس عرصے سے کہ وہ کسی فتنہ اور جنگ میں مبتلا نہ ہو جائیں۔ اس مقام پر ہم تقیہ کی بحث کرنا چاہتے ہیں۔

قرآن مجید میں ہے:

ایمان والے مومنوں کے سوا کافروں کو دوست نہ بنائیں اور جو ایسا کرے اس کا اللہ سے کوئی تعلق نہیں، سوا اس کے کہ تم ان سے تقیہ (بچاؤ) کرو اور اللہ تمہیں اپنے غضب سے ڈراتا ہے، اور اللہ ہی کی طرف لوٹ کر جاتا ہے۔

لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُ وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَالْإِلَهِ الْمَصِيرُ

(آل عمران: ۲۸)

علامہ البرکہ حباص حنفی لکھتے ہیں:

یہ آیت تقیہ کے وقت انہار کفر کے جواز کا تقاضا کرتی ہے اور اس کی نظیر یہ آیت ہے: مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ أَلَمْ يَكُ

و قلبہ مطمئن بالایمان ولكن من شرح بالكفر
صدرا فعليہم غضب من اللہ ولہم
عذاب عظیمہ

(نحل ۱۰۶)

ساتھ کفر کیا اس پر اللہ کا غضب ہے اور اس کے لیے
بڑا عذاب ہے، مگر جس پر جبر کیا گیا اور اس کا دل ایمان
کے ساتھ مطمئن ہے اس پر کوئی مواخذہ نہیں) ان
جس نے کفر کے لیے اپنا سینہ کھول دیا تو ان لوگوں پر
اللہ کا غضب ہے اور ان کے لیے بڑا عذاب

ہے۔

جب کوئی شخص کسی مسلمان کو اظہار کفر پر مجبور کرے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے لیے رخصت ہے کہ وہ
جان بچانے کے لیے تقیہ کرے اور اظہار کفر کرے، اور دل میں اپنے ایمان پر قائم رہے، لیکن اس صورت
میں تقیہ کرنا واجب نہیں ہے، بلکہ تقیہ کو ترک کرنا افضل ہے، ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ جس شخص کو کفر پر
مجبور کیا گیا اور اس نے کفر نہیں کیا حتیٰ کہ اس کو قتل کر دیا گیا تو وہ اس شخص سے افضل ہے جس نے جان بچانے
کے لیے تقیہ کیا اور اظہار کفر کیا۔

مشرکین نے حضرت نبیب بن عدی کو گرفتار کر لیا، انھوں نے تقیہ نہیں کیا حتیٰ کہ ان کو شہید کر دیا گیا، اور
مسلمانوں کے نزدیک وہ حضرت عمار بن یاسر سے افضل تھے جنھوں نے یہ طور تقیہ اظہار کفر کیا، پھر انھوں نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا، آپ نے پوچھا تقیہ کے وقت تم نے اپنے دل کو کس طرح
پایا تھا، انھوں نے کہا میرا دل ایمان سے مطمئن تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر وہ پھر مجبور کریں تو پھر تقیہ کر لینا،
اور یہ رخصت تھی۔

روایت ہے کہ سیدہ کذاب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دو صحابہ کو پکڑ لیا، اور ان میں سے ایک سے
پوچھا کیا تم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے رسول ہونے کی گواہی دیتے ہو؟ اس نے کہا ہاں! پھر پوچھا کیا تم میرے
رسول ہونے کی گواہی دیتے ہو؟ اس نے کہا ہاں! تو اس نے اس صحابی کو چھوڑ دیا، پھر دوسرے کو بلا کر کہا کیا تم
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے رسول ہونے کی گواہی دیتے ہو؟ اس نے کہا ہاں! سیدہ نے پھر پوچھا کیا تم میرے
رسول ہونے کی گواہی دیتے ہو؟ اس صحابی نے کہا میرے کان بہرے ہیں! یہ مکالمہ تین بار ہوا پھر سیدہ نے
اس صحابی کا سر تن سے جدا کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا: یہ مقتول
تو یہ اپنے صدمہ اور یقین پر گامزن رہا اور اس نے نصیبت کو پایا، سو اس کو مبارک ہو، اور رہا یہ دوسرا تو اس نے
اللہ کی رخصت پر عمل کیا سو اس کو ملامت نہیں ہے، اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ تقیہ پر عمل کرنا رخصت ہے
اور افضل تقیہ کو ترک کرنا ہے۔

ہمارے اصحاب نے کہا ہر وہ کام جس میں دین کی سرفرازی اور سر بلندی ہو اس کام کو جرأت سے کر کے
قتل ہو جانا تقیہ کی رخصت پر عمل کرنے سے بہتر ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ جو شخص اپنی جان پر کھیل کر دشمن سے
جہاد کرے اور شہید ہو جائے وہ اس شخص سے افضل ہے جو اپنی جان بچا کر لے آئے۔ اللہ تعالیٰ نے قتل کے
بد شہداء کے احوال بیان فرمائے ہیں، ان کو زندہ اور مزدوق قرار دیا، اسی طرح دین کے اظہار کے لیے جان کو

خرچ کرنا اور کفر کا اظہار نہ کرنا تقیہ کر کے جان بچالینے سے افضل ہے۔

تقیہ کی تعریف اس کی اقسام اور اس کے شرعی احکام علامہ سید محمود آلوسی الان تتقوا منهم تقية
اس آیت میں تقیہ کی مشروعیت پر دلیل ہے، تقیہ کی تعریف یہ ہے، جان، عزت اور مال کو دشمنوں کے شر سے بچانا، اور دشمن دو قسم کے ہیں ایک وہ جن کی دشمنی دین کے اختلاف کی وجہ سے ہو، جیسے کافر اور مسلمان دوسرے وہ جن کی دشمنی اغراض دنیوی کی وجہ سے ہو، مثلاً مال، متاع، ملک اور امارت کی وجہ سے عداوت ہو، اس وجہ سے تقیہ کی بھی دو قسمیں ہوں گی۔

تقیہ کی پہلی قسم جو دین کے اختلاف کی وجہ سے عداوت پر مبنی ہو اس کا حکم شرعی یہ ہے کہ ہر وہ مومن جو کسی ایسی جگہ پر ہو جہاں مخالفین کے غلبہ کی وجہ سے اس کے لیے دین کا اظہار کرنا ممکن نہ ہو اس پر اس جگہ سے ایسی جگہ ہجرت کرنا واجب ہے جہاں وہ دین کا اظہار کر سکے اور اس کے لیے یہ بالکل جائز نہیں ہے کہ وہ دینی دشمنوں کی سرزمین میں رہے اور اپنے ضعف کا عذر ظاہر کر کے اپنے دین کو چھپائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی زمین بہت وسیع ہے اگر ہجرت نہ کرنے میں ان کا کوئی عذر شرعی ہو مثلاً وہ لوگ بچے، عورتیں اور نابینا ہوں یا قیدی ہوں یا ان سے مخالفین نے یہ کہا ہو کہ اگر تم نے ہجرت کی تو ہم تم کو قتل کر دیں گے یا تمہاری اولاد یا تمہارے ماں باپ کو قتل کر دیں گے، خواہ ان کی گڑبڑیں اڑا دیں یا ان کو قید میں رکھ کر بھوکا مار دیں اور اس بات کا ظن غالب ہو کہ وہ اپنی دھمکی کو عملی جامہ پہنائیں گے، اس صورت میں ان کے لیے کافروں کی سرزمین میں رہنا جائز ہے اور یہ قدر ضرورت تقیہ کے ان کی موافقت کرنا جائز ہے اور ان پر واجب ہے کہ وہ اس علاقہ سے نکلنے کا جملہ تلاش کریں اور اپنے دین کی حفاظت کے لیے وہاں سے نکل بھاگیں اور اگر مخالفین کسی منفعت کو سلب کرنے کی دھمکی دیں یا ایسی مشقت میں ڈالنے کی دھمکی دیں جس کا برداشت کرنا ممکن ہو مثلاً قید میں ڈال دیں اور قید میں کھانا دیں یا ان کو ماریں لیکن وہ ایسا ضرب نہ ہو جس سے انسان مر جائے تو پھر تقیہ کرنا اور دین میں ان کی موافقت کرنا جائز نہیں ہے اور جس صورت میں تقیہ جائز ہے اس صورت میں بھی ان کی موافقت کی رخصت ہے اور عزیمت یہ ہے کہ وہ اس صورت میں بھی تقیہ نہ کرے اور اپنے دین کا اظہار کرے اور اگر اس کو دین کے اظہار کے جرم میں مار ڈالا جائے تو وہ شہید ہے۔

جب کوئی مسلمان کفار کے علاقہ میں ہو اور اس کو دین کے اظہار کے سبب اپنی جان، مال اور عزت کا خطرہ ہو تو اس پر اس علاقہ سے ہجرت کرنا واجب ہے اور تقیہ کرنا اور کفار کی موافقت کرنا جائز نہیں ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے:

ان الذین توفتھم اللہ ثکرة ظالمی انفسهم
قالوا فیہم کنتم طغالا ما کنا مستضعفین
بے شک جن لوگوں کی جانیں قرشتے اس حال میں
قبض کرتے ہیں کہ وہ اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے

فِي الْأَرْضِ طَقَالُوا لَوْ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ وَاسِعَةً
فَتَهَا جَدًّا فِيهَا طَفَا وَلَئِكَ مَا وَاهِمٌ جَهَنَّمُ
وَسَاءَتْ مَصِيرَاهُ إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ
وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا
يَهْتَدُونَ سَبِيلًا هَذَا وَلَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ
يَعْفُو عَنْهُمْ طَفَا كَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا

(نساء : ۹۹ - ۹۷)

تھے، فرشتے (ان سے) کہتے ہیں کہ تم کس مال میں تھے،
وہ کہتے ہیں کہ ہم زمین میں بے بس تھے! فرشتے کہتے
ہیں کیا اللہ کی زمین وسیع نہ تھی کہ تم اس میں ہجرت کر جاؤ؟
یہ وہ لوگ ہیں جن کا ٹھکانا جہنم ہے اور وہ بڑا ٹھکانہ ہے
مگر وہ لوگ جو (واقعی) بے بس اور مجبور ہیں جو مرد عورتیں
اور بچے جو نکلنے کا کوئی حیلہ نہ پائیں اور نہ راستے
سے واقف ہوں تو قریب ہے کہ اللہ ان سے درگزر
فرمائے اور اللہ بہت معاف فرمانے والا ہے حد
بخشش والا ہے۔

جبر اور اکراہ کی صورت میں جان بچانے کے لیے تقیہ پر عمل کرنا خصمت اور تقیہ کو ترک کرنا عزیمت ہے
اس پر دلیل یہ حدیث ہے:

حسن بصری روایت کرتے ہیں کہ مسلمانہ کذاب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو اصحاب کو گرفتار کر لیا
ان میں سے ایک سے پوچھا: کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں، اس نے کہا ہاں! پھر
پھر پوچھا: کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں اس نے کہا ہاں! تو اس کو رہا کر دیا، پھر دوسرے کو پوچھا: کیا تم
کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں؟ اس نے کہا ہاں، پھر پوچھا: کیا تم یہ گواہی دیتے
ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ اس نے کہا میں بہرا ہوں اور تین بار سوال کے جواب میں یہی کہا، مسلمانہ نے اس کا سر تن
سے جدا کر دیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا جو شخص قتل ہوا اور اپنے صدق اور
یقین پر گامزن رہا اس نے فیصلت کو حاصل کیا اس کو مبارک ہو، دوسرے نے زہمت پر عمل کیا اس پر اس کو ملا
نہیں ہے۔

تقیہ کی دوسری قسم یعنی جب مال، متاع اور امارت کی وجہ سے لوگوں سے عداوت ہو تو اس میں علماء کا اختلا
ف ہے کہ اس صورت میں آیا، ہجرت واجب ہے یا نہیں؟ بعض علماء نے کہا اس صورت میں بھی ہجرت واجب ہے کیونکہ
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَلَا تَلْقُوا بَايِدًا يَكُوْهُ إِلَى التَّهْلُكَةِ - (بقرہ: ۱۹۰)

اور اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ مال کو ضائع کرنے کی بھی شریعت میں ممانعت ہے۔
اور بعض علماء نے یہ کہا کہ کسی دنیاوی مصلحت کی وجہ سے، ہجرت واجب نہیں ہوتی، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ
جب اپنی جان یا اپنے رشتہ داروں کی جان کا یا اپنی امانت کا خطرہ ہو تو حق یہ ہے، ہجرت واجب ہوتی ہے
لیکن یہ عبادت اور قرب الہی نہیں ہے جس کی وجہ سے ثواب حاصل ہو، کیونکہ اس، ہجرت کا وجوب محض دنیاوی مصلحت
کی وجہ سے ہے، دین کی حفاظت کی وجہ سے نہیں ہے اور ہر واجب پر ثواب نہیں ملتا، کیونکہ تحقیق یہ ہے کہ
ہر واجب عبادت نہیں ہوتا بلکہ بہت سے واجبات پر ثواب نہیں ملتا جیسے سخت بھوک کے وقت کچھ کھانا واجب

ہے اور اس پر ثواب نہیں ہے، اسی طرح بیماری میں جن چیزوں کے کھانے سے ضرر کا یقین ہو یا اس پر ظن غالب ہو ان سے احتراز کرنا واجب ہے اور صحت کی حالت میں مضر صحت اور زہریلی اشیاء کو کھانے سے احتراز کرنا واجب ہے۔ یہ ہجرت بھی اسی قسم کی ہے یہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی مثل نہیں ہے، اور اللہ تعالیٰ کے فضل اور ثواب آخرت کو مستلزم نہیں ہے (مصنف کے نزدیک اس میں بھی ثواب ہے کیونکہ جان اور عزت کو بچانا بھی شرعی حکم پر عمل ہے۔)

مدارات کی تحقیق | بعض علماء نے یہ کہا کہ کافروں، فاسقوں اور ظالموں سے مدارات (نرم رویہ اور نرم گفتاری) اور مدارات کرنا، ان سے میٹھی باتیں کرنا، ان سے ہنسنے مسکراتے اور خوشی سے ملنا بھی تقیہ کی ایک قسم ہے تاکہ انسان ان کی اذیت رسائی، بدزبانی اور ان کے ہتھکڑوں بے عزتی سے محفوظ رہے اور یہ کفار سے دوستی، محبت اور مولات کے حکم میں نہیں ہے جس سے منع کیا گیا ہے بلکہ یہ ایک جائز کام اور سنت ہے۔

امام دہلوی نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جس طرح مجھے فرائض قائم کرنے کا حکم دیا ہے اسی طرح مجھے لوگوں سے مدارات کرنے کا بھی حکم دیا ہے، ایک روایت میں ہے مجھے مدارات کے ساتھ مبعوث کیا ہے اور جامع میں ہے عنقریب تمہارے پاس غضب ناک سوار آئیں گے تم ان کے ساتھ خوش دلی سے پیش آنا اور ان کو مر حبا کہنا، اور امام ابن ابی الدنیاء نے روایت کیا ہے کہ اللہ پر ایمان لانے کے بعد عقل کی بندی یہ ہے کہ لوگوں کے ساتھ مدارات کی جائے، اور امام بیہقی نے روایت کیا ہے کہ عقل کی بندی مدارات ہے، امام طبرانی نے روایت کیا ہے کہ لوگوں سے مدارات کرنا صدقہ ہے، امام ابن عدی اور امام ابن عساکر نے روایت کیا جس شخص نے مدارات کے ساتھ زندگی گزاری اس کی موت شہادت ہوگی، اپنے مالوں سے اپنی عزتوں کی حفاظت کرو اور تم میں سے ایک شخص کو چاہیے کہ وہ اپنی زبان سے اپنے دین کی حفاظت کرے، امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اجازت طلب کی، اس وقت میں بھی حضور کے پاس تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اپنی قوم کا بڑا آدمی ہے، پھر آپ نے اس کو اجازت دے دی، اور اس سے بہت نرم گفتگو کی، جب وہ چلا گیا تو میں نے پوچھا یا رسول اللہ آپ نے اس کے متعلق فرمایا جو فرمایا تھا، پھر آپ نے اس کے ساتھ ملاقات سے بات کی؟ آپ نے فرمایا: اے عائشہ! لوگوں میں سب سے بڑا شخص وہ ہے جس کی بدکلامی کی وجہ سے لوگ اس سے ملنا چھوڑ دیں (صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۰۵) اور امام بخاری نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم لوگوں سے ہنس کر ملتے ہیں اور ہمارے دل ان پر لعنت کرتے ہیں۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۰۵) ان کے علاوہ اور بہت احادیث ہیں، البتہ اتنی مدارات نہیں کرنی چاہیے جس سے دینی حمیت نہ رہے اور کسی برائی کا ارتکاب ہو اور ان کے متعلق بدگمانی کی جائے۔

تقیہ کے متعلق خوارج کا نظریہ | تقیہ اور مدارات کی اس تحقیق کے بعد یہ جاننا چاہیے کہ خوارج اور شیعہ کے تقیہ کے متعلق دو متضاد نظریات ہیں، خوارج تو کہتے ہیں کہ کسی حال میں تقیہ کرنا جائز نہیں ہے، اور وہ دین کے مقابلہ میں جان، مال اور عزت کسی چیز کی حفاظت کی رعایت نہیں کرتے، اس نظریہ کے مطابق ان کے بہت عجیب اقوال ہیں، مثلاً وہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نماز پڑھ رہا ہو اور چور اس کی بہت قیمتی چیز

لے جا رہا ہو تو وہ نماز قطع نہ کرے بلکہ اس پر نماز قطع کرنا حرام ہے، اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت بریدہ سلمی رضی اللہ عنہ پر طعن کرتے ہیں کہ وہ حالت نماز میں گھوڑے کی حفاظت کر رہے تھے کہ وہ کہیں بھاگ نہ جائے، تقیہ کے مسئلہ میں ان کے ہاں بہت تقریب ہے۔

تقیہ کے متعلق شیعہ کا نقطہ نظر یہ | شیعہ علماء کی تقیہ میں بہت مختلف اور مضطرب عبارات ہیں، بعض علماء نے یہ کہا کہ ضرورت کے وقت تمام اقوال میں تقیہ کرنا جائز ہے اور بعض اوقات کسی مصلحت کی وجہ سے تقیہ واجب، ہوتا ہے اور ایسے کسی فعل میں تقیہ کرنا جائز نہیں جس سے مومن کا قتل ہو یا اس کے قتل کیے جانے کا ظن غالب ہو۔ مفید لے کہا کبھی تقیہ کرنا واجب ہوتا ہے اور کسی وقت میں تقیہ کرنا افضل ہوتا ہے اور کسی وقت میں تقیہ کرنا افضل ہوتا ہے۔ ابو جعفر طوسی نے کہا ظاہر الروایات میں یہ ہے کہ جب جان کا خطرہ ہو تو تقیہ کرنا واجب ہے اور بعض علماء نے یہ کہا کہ مال کے خطرہ کے وقت بھی تقیہ کرنا واجب ہے، اور عزت کی حفاظت کے لیے تقیہ کرنا مستحسن ہے، حتیٰ کہ سنت یہ ہے کہ جب شیعہ اہل سنت کے ساتھ جمع ہوں تو نماز، روزہ، اور باقی دینی امور اہل سنت کے مطابق کریں، انھوں نے بعض ائمہ اہل بیت سے روایت کیا ہے کہ جس شخص نے کسی سنی کی اقتدار میں تہیۂ نماز پڑھی، اس نے گویا نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اقتدار میں نماز پڑھی، اور بعد میں اس نماز کے اعادہ میں ان کے مختلف اقوال ہیں۔ کسی ایک سنی سے مذہب شیعہ کو بچانے کے لیے تقیہ کی افہامیت میں ان کا اختلاف ہے، بعض نے کہا جائز ہے، بعض نے کہا معمولی سے خوف یا معمولی سے لالچ کی بناء پر تقیۂ کفر کو ظاہر کرنا واجب ہے، علماء شیعہ کے نزدیک تقیہ دین کی عظیم اصل ہے، حتیٰ کہ انھوں نے انبیاء علیہم السلام کی طرف بھی تقیہ منسوب کیا ہے، ان کی تقیہ سے اہم غرض خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی خلافت کو باطل کرنا ہے، اللہ ان سے پناہ میں رکھے۔

تقیہ کے بطلان پر نقلی اور عقلی دلائل | کتب شیعہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کی اولاد امجاد کا تقیہ نہ کرنا ثابت ہے اور اس سے تقیہ کی وہ فضیلت بھی باطل ہوتی ہے جس کا انھوں نے اپنی کتابوں میں بیان کیا ہے، نہج البلاغہ جو ان کے نزدیک کتاب اللہ کے بعد روئے زمین پر صحیح ترین کتاب ہے اس میں لکھا ہے: حضرت علی نے فرمایا: ایمان کی علامت یہ ہے کہ جہاں تم کو صدق سے نقصان اور کذب سے نفع ہو وہاں تم کذب پر صدق کو ترجیح دو۔ کہاں حضرت علی کا یہ ارشاد اور کہاں ان کا۔۔۔

”ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم“ کی یہ تفسیر کہ نا اللہ کے نزدیک مکرم وہ ہے جو زیادہ تقیہ کرے اور اسی نہج البلاغہ میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: خدا کی قسم اگر میرا دشمنوں سے مقابلہ ہو وراں حالیکہ میں اکیلا ہوں اور ان کی تعداد سے تمام زمین بھری، تو تو مجھے کوئی پرواہ نہیں ہوگی، نہ گھبراہٹ، ہوگی، کیونکہ جس گمراہی میں وہ مبتلا ہیں اور اس کے مقابلہ میں میں جس ہدایت پر ہوں اس پر مجھے بصیرت ہے اور مجھے اپنے رب پر یقین ہے اور مجھے اللہ سے ملاقات اور حسن ثواب کی امید ہے۔“ حضرت علی کے اس ارشاد میں یہ دلالت ہے کہ حضرت امیر اکیلے ہوں اور دشمن بہت ہوں تب بھی وہ نہیں ڈرتے تو یہ کیسے متصور ہو سکتا ہے کہ تقیہ نہ کرنا بے دینی ہو نیز عیاشی نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے رنمو کیا اور موزوں پر مسح کر کے مسجد میں داخل ہوا، حضرت علیؑ نے

اور اس کی گتھی پر ضرب لگا کر فرمایا افسوس! تو بے وضو نماز پڑھ رہا ہے! اس نے کہا مجھے عمر نے کہا تھا، حضرت علی اس کا ہاتھ پکڑ کر حضرت عمر کے پاس لے گئے اور بآواز بلند فرمایا: دیکھو یہ تنہا سے متعلق کیا کہہ رہا ہے؟ حضرت عمر نے کہا ہاں اس کو میں نے موزوں پر مسح کرنے کا حکم دیا تھا۔ اس روایت میں یہ ذکر ہے کہ حضرت علی نے حضرت عمر سے بہ آواز بلند گفتگو کی اور تقیہ نہیں کیا۔

تقیہ کے بطلان پر واضح دلیل یہ ہے کہ تقیہ خوف کی وجہ سے کیا جاتا ہے اور خوف دو قسم کا ہے ایک جان کی ہلاکت کا اور دوسرا تکلیف، اذیت، مشقت بدنی اور سب و شتم کا، اول الذکر یعنی جان کا خوف حضرات ائمہ میں دو وجہوں سے منتقلی ہے، پہلی وجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک ائمہ کی طبعی موت ان کے اختیار سے واقع ہوتی ہے جیسا کہ کلبینی نے کافی میں اس مسئلہ کو ثابت کیا ہے اور اس مسئلہ کے لیے ایک باب منقذ کیا ہے اور اس پر تمام امامیہ کا اجماع بیان کیا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک تمام ائمہ کو ماکان و مایکون کا علم ہوتا ہے پس ان کو معلوم ہوتا ہے کہ ان کی مدت حیات کتنی ہے اور موت کی کیا کیفیت ہے اور کس وقت میں موت واقع ہوگی وہ تمام تفصیل اور کیفیات پر مطلع ہوتے ہیں، لہذا موت کے وقت سے پہلے ان کو موت سے خوفزدہ نہیں ہونا چاہیے اور نہ تقیہ کرنا چاہیے۔ ثانی الذکر خوف کی وجہ سے بدن کی تکلیف اور اذیت اور سب و شتم اور بے عزتی ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ان امور کو برداشت کرنا اور ان پر صبر کرنا ہمیشہ سے مایکین کا طریقہ رہا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت میں ہمیشہ مشقتوں کو برداشت کرتے رہے ہیں اور بسا اوقات انھوں نے جابر سلطانوں سے مقابلہ کیا اور اپنے جدِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی نصرت کے لیے حضرات اہل بیت کا فریقوں اور مصیبتوں کو برداشت کرنا اور تکلیفوں پر صبر کرنا دوسرے صلحا و امت کی یہ نسبت انھیں زیادہ لائق ہے، پھر ان تکلیفوں اور مصیبتوں سے بچنے کے لیے تقیہ کرنے اور باطل کی موافقت کرنے کی کیا حاجت ہے!

نیز اگر تقیہ واجب ہوتا تو حضرت علیؑ ابتداً تقیہ کر لیتے اور حضرت ابو بکرؓ سے بیعت کرنے میں چھ ماہ تک توقف نہ کرتے (اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ تقیہؓ یزید کی بیعت کر لیتے اور اپنے رفقاء سمیت کربلا میں شہید نہ ہوتے کیا حضرت علیؑ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کو یہ علم نہیں تھا کہ جان کی حفاظت کے لیے تقیہ کرنا واجب ہے اور کیا یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ امام الائمہ تبارک واجب تھے!)۔

علمائے شیعہ نے انبیاء علیہم السلام کی طرف جو تقیہ کی نسبت کی ہے اس کے بطلان کے لیے قرآن مجید کی آیات کافی ہیں:

جو لوگ اللہ کے پیامات پہنچاتے ہیں اور اسی سے ڈرتے ہیں اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے اور اللہ کافی ہے حساب لینے والا۔

اے رسول! جو کچھ آپ پر آپ کے رب کی طرف سے آتا رہا ہے اس کو پہنچا دیجئے اور اگر آپ نے (ایسا) نہ کیا تو آپ نے اپنے رب کا پیغام نہیں پہنچایا اور اللہ

الذین یبلغون رسالت اللہ ویخشونه ولا یخشون احدا الا اللہ وکفی باللہ حسابا۔ (احزاب ۳۹)

یا یہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ واللہ یعصمک من الناس۔

(مائید ۶۷)

آپ کو دوگوں (کے شر اور ضرر) سے بچائے گا۔

اس کے علاوہ اور بھی قرآن مجید میں بہت سی آیات ہیں جو تفسیر کے بطلان پر دلالت کرتی ہیں۔ ۱۷

نقیبہ کے متعلق ائمہ شیعہ کی روایات | شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی روایت کرتے ہیں:

عن ابي عمر الاعرجي قال: قال لي ابو عبد الله

عليه السلام: يا ابا عمران تسعة اعشار الدين
في التقية ولادين لمن لا تقية له والتقية في
كل شيء الا في النبذ والمسح على الخفين له

ابو عمر العجمی بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے ابو عبد اللہ علیہ السلام نے کہا اے ابو عمر دین کے دس حقوں میں سے نو حقے تقیہ ہے، جس نے تقیہ نہیں کیا اس کا دین میں کوئی حصہ نہیں، اور ہر چیز میں تقیہ ہے سوائے مذہب اور موزوں پہ مسج کے۔

عن أبي بصير قال قال أبو عبد الله عليه

السلام التقيّة من دين الله قلت من دين الله
قال: اى والله من دين الله ولقد قال
يوسف: ايتها العير انكم لسارقون والله ما
كانوا سارقوا شيئا ولقد قال ابراهيم انى
سقيم والله ما كان سقيما. ٤

ابو بصیر بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے بیان کیا کہ تقیہ اللہ کے دین سے ہے میں نے کہا اللہ کے دین سے ہے ؟ کہا ہاں خدا کی قسم اللہ کے دین سے ہے ؟ بے شک حضرت یوسف نے کہا اے قافلہ والو تم چور ہو، حالانکہ خدا کی قسم انہوں نے چوری نہیں کی تھی، اور حضرت ابراہیم نے کہا میں بیمار ہوں اللہ خدا کی قسم وہ بالکل بیمار نہ تھے۔

و: یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے قافلہ والوں سے فرمایا تھا تم چور ہو بلکہ کسی منادی نے کہا تھا ، قرآن مجید میں ہے:

ثم اذن مؤذن ايتها العير انكم

لسار قون - (يوسف ۱۰۰)

اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا فرمانا انی سقیم صحیح تھا کیونکہ قوم کی بت پرستی کی وجہ سے وہ طول اور آرزوہ تھے جس کو انھوں نے بیماری سے تعبیر فرمایا۔ صحیح یہ ہے کہ کسی نبی نے تقیہ نہیں کیا۔

عن حبيب بن بشر قال | أبو عبد الله عليه

السلام سمعت ابي يقول : لا والله ما على وجه الارض
شيء احب الى من التقية ، يا حبيب انه من
كانت له تقية رفعه الله ، يا حبيب من له

عصیب بن بشر بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے کہا میں نے اپنے والد کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: خدا کی قسم میرے نزدیک تمام روئے زمین پر تقیہ سے زیادہ کوئی چیز محبوب نہیں ہے اے عصیب!

۱۵۔ علامہ سید محمود اوسى حنفى مبتونى ۱۲۰ھ، روض المعانى ج ۲ ص ۱۲۵-۱۲۱: مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۵۲۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۹ھ، الاصول من الکافی ج ۲ ص ۲۱۷، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ تہران

ب. الاصول من الكافي ج ٢ ص ٢١٤،

و شیخ مذکور بعد از نقل این کلام در رسالہ مذکورہ فرمود
تقیہ واجبست و رفع آن جائز نیست تا بظہور قائم
آل محمد پس ہر کہ قبل از ظہور آن حضرت ترک کند
از دین خدا و دین امامیہ خارج باشد و با خدا و رسول
و ائمہ مخالفت کردہ۔ و صادق علیہ السلام را از کرمیہ
”ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم“ پر سید ند
فرمود ”ای اعلیٰکم و اعلیٰکم بالتقیہ، یعنی گامی
ترین شما نزد خدا کسیست کہ عالم و اعمل باشد بتقیہ
(الی قولہ)

و نیز فرمودہ کہ بظاہر با مردم مخالطہ کنید و بہ باطن
مخالفت نمایند و فرمود کہ ”الریاء مع المؤمنین شرک و مع
المنافقین فی دمارہ عبادۃ“
ریا با مؤمن شرکست و با منافق در خانہ او عبادت و
امیر المؤمنین علیہ السلام فرمودہ کہ ”من صلی خلفہم فی
الصف الاول فکانما صلی مع رسول اللہ فی الصف الاول“
ہر کہ نماز گزارد در صف اول با اہل خلافت پیچمان است کہ
در صف اول با رسول خدا نماز کردہ و نیز فرمود کہ ”
عودوا مرضاہم و اشہدوا جنازہہم و صلوا فی
مساجدہم عبادت مرضای اہل خلافت کنید و بر جنازہ
ایشان حاضر شوید و نماز گزارید در مساجد ایشان
(الی قولہ)

و سیرت سایر ائمہ علیہم السلام در عہد ظلمہ بنی امیہ
و بنی عباس تقیہ بودہ، پس چگونہ واجب نمودہ
باشد؟ و چون حق سبحانہ مؤمنان را رخصت داد
در کتمان حق و مساعدت کافران و مواسات نمودن
با مخالفان جہت دفع مغرت ایشان در عقب آن
بیان نمود کہ اگر کسی این معنی را کار بندد نہ بہ جہت
خوف و نہ بلکہ از روی اعتقاد و رغبت قلبی با اہل
کفر و خلافت موافقت و مساعدت نماید بعقوبت

ہے اس کا گناہ نماز ترک کرنے کے برابر ہے اور
شیخ مذکور نے اسی رسالہ میں اس کے بعد لکھا کہ تقیہ
واجب ہے اور جب تک امام مہدی کا ظہور نہیں
ہوگا تقیہ کا مرتفع ہونا جائز نہیں ہے، پس ہر جو شخص
امام مہدی کے ظہور سے پہلے تقیہ کو ترک کرے گا وہ
اللہ کے دین اور امامیہ کے دین سے خارج ہو جائیگا،
اور خدا، رسول اور ائمہ کی مخالفت کا مرتکب ہوگا،
اور امام صادق علیہ السلام سے اس آیت کے متعلق پوچھا
گیا ”ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم“ انہوں نے
کہا اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے
زیادہ مکرم وہ شخص ہے جس کو سب سے زیادہ تقیہ
کا علم ہو اور جس کا سب سے زیادہ تقیہ پر عمل ہو
نیز فرمایا کہ بظاہر لوگوں سے مل جل کر رہو اور باطن
میں ان کی مخالفت کرو اور فرمایا کہ مومن کے ساتھ ریا
کہنا شرک ہے اور منافق کے ساتھ اس کے گھر
میں ریا کرنا عبادت ہے، اور امیر المؤمنین علیہ السلام
نے فرمایا کہ جس نے مخالفین (اہلسنت) کے ساتھ صف
اول میں نماز پڑھی اس نے گویا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ صف اول میں نماز پڑھی، نیز فرمایا
مخالفین کے بیماروں کی عبادت کرو اور ان کے
جنازوں میں حاضر ہو اور ان کی مسجدوں میں نماز پڑھو۔
ظالمین بنو امیہ اور بنو عباس کے عہد میں تمام ائمہ
علیہ السلام کی سیرت یہ تھی کہ وہ تقیہ پر تھے، پس تقیہ
کیونکر واجب نہیں ہوگا؟ اور جب اللہ سبحانہ نے
مؤمنوں کو حق چھپانے اور کافروں کی موافقت اور
مخالفین کے ساتھ دوستی رکھنے کا حکم دیا تا کہ ان کا ضرر
دور ہو، ہاں اگر کوئی شخص خوف اور غدر کی بجائے
کافروں کے ساتھ دلی رغبت کے ساتھ موافقت کرے
تو وہ دائمی عذاب میں گرفتار ہوگا۔

ابدی گرفتار گردو۔ ۱۷

کتب شیعہ سے تقیہ کا بطلان | علماء شیعہ کے نزدیک نہج البلاغۃ (حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خطبات) کے
زمین پر قرآن مجید کے بعد صحیح ترین کتاب ہے، اس کتاب میں حضرت
علی رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد درج ہے:

ایہا المؤمنون! انہ من دای عداواتنا
یعمل بہ ومنکما یدعی الیہ فاکرہ بقلبہ
فقد سلم ونبوئ ومن انکر بلسانہ فقد
اجر وھو افضل من صاحبہ ومن انکرہ
بالسیف لتکون کلمۃ اللہ ھی العلیا وکلمۃ
الظالمین ھی السفلی فذلک الذی اصاب
سبیل الھدای وقام علی الطریق، ونور
فی قلبہ الیقین ۴

(ملفوظ: ۳۵۶)

اے مومنو! جس شخص نے کسی کو گناہ اور بُرائی کر
ہوئے دیکھا اور اس نے اس کو دل سے بُرا جانا وہ
سلامت رہا اور بری ہو گیا، اور جس نے زبان سے
اس بُرائی کا انکار کیا اس کو اجر ملے گا اور وہ پہلے
سے افضل ہے، اور جس نے اس بُرائی کا تلوار سے
انکار کیا، تاکہ اللہ تعالیٰ کا دین سر بلند ہو اور ظالموں
کی روش سرنگوں ہو، سو یہ وہ شخص ہے جس نے ہدایت
کا راستہ پایا اور صحیح راستہ پر مستقیم ہے اور اس نے اپنے
دل میں یقین کو روشن کر لیا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس ارشاد میں یہ فرمایا ہے کہ ہدایت اور سلامتی اس میں ہے کہ بُرائی کے ساتھ
موافقت نہ کی جائے بلکہ زبان اور تلوار کے ساتھ بُرائی کا انکار کیا جائے اور یہ چیز تقیہ کے خلاف ہے،
کیونکہ تقیہ میں بُرائی اور گناہ کے ساتھ موافقت ہے۔
نیز حضرت علی فرماتے ہیں:

فتمہ المنکر للمنکر بیدۃ ولسانہ وقلبہ
فذلک المستکمل لخصال الخیر ومنہم المنکر بلسانہ
وقلبہ والتارک بیدۃ فذلک متمسک
بخصلتین من خصال الخیر ومضیع لخصلۃ
ومنہم المنکر بقلبہ والتارک بیدۃ ولسانہ
فذلک الذی ضیع اشرف الخصلتین من
الثلاث وتمسک بواحدۃ۔ ۵

(ملفوظ: ۳۵۸)

جس شخص نے اپنے ہاتھ، زبان اور دل سے
بُرائی کا انکار کیا وہ تمام اچھی خصلتوں کو جمع کرنے
والا ہے اور جس نے زبان اور دل سے انکار کیا
اور ہاتھ سے انکار نہیں اس میں نیکی کی صرف دو
خصلتیں ہیں اور ایک نیک خصلت اس نے ترک
کر دی، اور جس نے بُرائی کو صرف دل سے بُرا جانا
اور زبان اور ہاتھ سے انکار نہیں کیا، اس نے صرف
ایک نیک خصلت کو اختیار کیا اور دو نیک خصلتیں ترک
کر دیں۔

۱۷۔ شیخ فتح اللہ کاشانی متوفی ۱۱۰۹ھ، منہج الصادقین ج ۲ ص ۲۰۶-۲۰۷، ملخصاً، مطبوعہ خیابان ناصر خسرو ایران

۱۸۔ نہج البلاغۃ ص ۱۲۸، مطبوعہ انتشارات زبرین ایران

۱۹۔ نہج البلاغۃ ص ۱۲۸، ”

ہم کہتے ہیں کہ حضرت علی نے تقیہ نہیں کیا اور انھوں نے خیر کی تمام خصال کو حاصل کر لیا اور ان کا ایمان پہلے درجہ کا ہے اور شیعہ کہتے ہیں کہ انھوں نے تقیہ کیا یعنی انھوں نے خیر کی دو خصلتوں کو مٹانے کر دیا اور ان کا ایمان تیسرے درجہ کا ہے، اب غور کیجئے کہ حضرت علی کے محب ہم ہیں یا شیعہ؟
نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

دَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: عَلَامَةُ الْإِيْمَانِ أَنْ تُوَثِّرَ
الْصَّدَقَ حَيْثُ يَضْرِبُ عَنْكَ الْكَذِبُ حَيْثُ يَنْفَعُكَ
..... الخ ۱۰

حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا ایمان کا علامت یہ ہے کہ جس بگ بچ بولنے سے تم کو نقصان ہو اور جھوٹ بولنے سے فائدہ ہو وہاں تم سچ کو جھوٹ پر ترجیح دو۔

(ملفوظ ۲۴۱۱)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد نے تقیہ کی جڑ کاٹ دی ہے۔

علمائے شیعہ نے اپنی متعدد کتابوں میں لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تمام صحابہ کو مارنے پر قادر تھے اور وہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر سے بہ آواز بلند گفتگو کرتے تھے ان پر غضب ناک ہوتے تھے اور اگر فی الواقع ایسا ہی ہے تو پھر یہ کہنا غلط ہے کہ وہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو کافر جانتے تھے اور ان کی اقتداء میں تقیہ نمازیں پڑھتے تھے۔

لاباقر مجلسی لکھتے ہیں:

والبوکر عمر را طلبید و گفت دیدی علی امروز با ما چه کرد اگر یک مجلس دیگر چنین معارضہ با ما کند کار ما را بر ہم میزند در ایں چه تدبیر بخاطر تو میرسد عمر گفت رأی آنست کہ امر کنیم بر قتل او ابوبکر گفت ایں کار از کی می آید عمر گفت خالد بن ولید پس خالد را طلبیدند و گفتند میخواستیم تو را بر امر عظیمی ہدایم گفت بر هر چه میخواہید ہدایم اگر چه بر قتل علی علیہ السلام باشد گفتند ما نیز ہمین را میخواہیم خالد گفت در چه وقت اورا بکشم ابوبکر گفت در وقت نماز در مسجد حاضر شو در پہلوی او بایست چون من سلام نماز را بگویم بر خیز و گردش را بزنی گفت چنین باشد اسماء بنت عمیس کہ در آنوقت زن ابوبکر بود و سابقاً زن جعفر طیار و از شیعیان حیدر کرار بود ایں سخنان را شنید

ابوبکر نے عمر کو طلب کیا اور کہا دیکھا آج علی نے ہمارے ساتھ کیا کیا ہے؟ اگر ایک مجلس میں ایک بار اور ہمارے ساتھ اس طرح معارضہ کیا تو ہمارا کام تمام ہو جائے گا، اس معاملہ میں اب تمہارے دل میں کیا تدبیر ہے، عمر نے کہا راستے یہ ہے کہ ہم علی کو قتل کر دیں، ابوبکر نے کہا یہ کام کون کرے گا؟ عمر نے کہا خالد بن ولید پھر خالد بن ولید کو بلایا، اور کہا ہم نے تم کو ایک عظیم کام کے لیے بلایا ہے، اس نے کہا جو کام تم کہو میں کروں گا خواہ علی کے قتل کے لیے کیوں نہ کہو، انھوں نے کہا ہم بھی یہی چاہتے ہیں، خالد نے کہا اس کو کس وقت قتل کروں، ابوبکر نے کہا جس وقت وہ نماز میں ہوں تم ان کے پہلو میں کھڑے ہونا اور جب میں سلام پھیروں تو ان کی گردن اتار دینا، اس نے کہا اسی

خترانست سخن را اعلامیہ حضرت برساند بجاریہ عود
گفت ہونمانہ علی علیہ السلام و فاطمہ ع و سلام مرا بایشان
برسان و در گزار این آیہ را بخوان کہ مؤمن آل فرعون
بہ موسیٰ پیغام کرد ان الملأیا نتمردون بک لیقتلواک
فاخرج افی لک من الناصحین ۔ یہی اثران
قرم فرعون مشورت میکنند در باب تو کہ ترا بکشند پس
بیرون رو بدر ستیکہ من از بر ای توا ز غیر خواہم واسما گفت
اگر متفطن نشوند پس مکر بخوان پس جاریہ آمد و
سلام رسانید و برگشت و این آیہ را خواند حضرت
امیر فرمود کہ خاتون ترا سلام برسان و بگو خدا نمی گذارد
ارادہ ایشان بہ عمل آید و بروایتی دیگر فرمود کہ اگر
ایشان مرا بکشند بانا کسان و قاسطان و مارتان کہ
جنگ خواہد کرد

طرح ہوگا اسما ربنت عبیس جرابکر کی زوجہ عیس اور
اس نے پہلے جعفر طیار کی زوجہ عیس اور شیعیان حیدر
کرار سے تھیں انھوں نے یہ گفت گو سن لی، ان سے
یہ ممکن نہ تھا کہ از خود جا کہ حضرت کو خبر دیتیں انھوں
نے اپنی بانہی کو بھیجا اور کہا علی علیہ السلام اور فاطمہ
علیہا السلام کے گھر جاؤ اور ان کو میرا سلام کہو اور یہ
آیت پڑھو: ان الملأیا نتمردون بک لیقتلواک فاخرج
افی لک من الناصحین " ایک جماعت تھا کہ
قتل کا مشورہ کر رہی تھی تم نکل جاؤ، میں تم کو نصیحت
کرنے والوں میں سے ہوں، اس آیت کو بار بار
پڑھنا، حضرت امیر نے فرمایا خاتون کو میرا سلام کہو اور
کہنا کہ اللہ تعالیٰ ان کے ارادہ کو پورا نہیں ہونے دینگا
ایک روایت میں ہے کہ اگر انھوں نے مجھے قتل کر
دیا تو ناسین، قاسطین اور مارتین کے ساتھ کون
جنگ کرے گا۔

پس حضرت امیر علیہ السلام برخواست و مہیامی
ناز شد و یہ مسجد آمد و پشت سرا بکر ایستاد از
برہای تقیہ و نماز خود را بہ تنہائی بہ عمل آورد و خالد لعین
شمشیر بستہ و در پہلویش ایستاد چون ابو بکر بہ تشہد
نشست از آن ارادہ پشیمان شد و از فتنہ ترسید
و نشست سطوت و شجاعت آن حضرت را می
دانست و پیوستہ فکر می کرد و تشہد را بکر
میخواند و از ترس سلام نمیگفت تا آنکہ گمان کرد کہ مردم کہ در نماز
سہو کردہ است پس ملتفت شد بسوی خالد و گفت ای خالد کن
پہنچہ تو را بان امر کردہ بودم و بروایتی سہ مرتبہ در این سخن را گفت
و بعد از آن سلام ناز را داد حضرت گفت ای خالد چہ بود آنچه تو را
امر بان کردہ بود گفت مرا امر کردہ بود کہ گردن
بزنم حضرت فرمود آیا میکر دی گفت آری بہ خدا سوگند
کہ اگر پیش از تسلیم مرا ہنمی کردی ہر آیینہ تو را می

حضرت امیر اٹھے اور تیار ہو کر مسجد میں گئے اور
تقیہ کے سبب ابر بکر کے پیچھے کھڑے ہو گئے اور اپنی
نماز تنہائی میں پڑھتے رہے، اور خالد لعین تلوار باندھے
آپ کے پہلو میں کھڑا تھا، جب ابو بکر تشہد میں بیٹھا تو
اپنے ارادہ میں پشیمان ہوا، اور فتنہ سے ڈرا، وہ حضرت
کو زبردست شجاعت کو جانتا تھا، وہ بھی سوچتا رہا
اور بار بار تشہد پڑھتا رہا اور نماز کا سلام نہیں پھیرا،
حتیٰ کہ لوگوں نے گمان کیا کہ اس کو سہو ہو گیا، پھر خالد
کی طرف مڑ کر کہا وہ کام نہ کرنا جس کا میں نے تم کو حکم دیا تھا،
کہ ایک بات میں ہے کہ یہ یمنیہ کہہ اس کے بعد نماز کا سلام پھیرا، نماز کے
سلام کے بعد حضرت خالد سے پوچھا تم کو اس نے کیا
کہا تھا؟ اس نے کہا اس نے مجھے تنہا قتل کا حکم
دیا تھا، فرمایا کیا تم قتل کر دیتے؟ اس نے کہا ہاں خط
کی قسم اگر وہ سلام پھیرنے سے پہلے مجھے منع نہ کرتا

کشم پس حضرت اورا گرفت و بلند کرد و بزین زد
 عمر گفت بہ خدا قسم کہ میکشتمش پس مردم جمع شدند
 و اورا بصاحب قبر قسم دادند حضرت دست از
 آن بعین برداشت او بگریبان عمر بدگر چسبید و گفت
 ای پسر صہاک اگر نہ وصیت رسول خدا و تقدیر الہی
 بود ہر آئینہ میدافستی کہ کدام یک از ما و تو کم یاد
 تربیم و داخل خانہ خود شد۔ ۱۵

تو میں تم کو قتل کر دیتا! حضرت نے خالد کو پکڑ کر اوپر
 اٹھایا اور زمین پر سے مارا، عمر نے کہا خدا کی قسم یہ
 اس کو قتل کر دے گا پس تمام لوگ جمع ہو گئے اور
 حضرت کو صاحب قبر کی قسم دی اور حضرت کے ہاتھ
 سے اس لعین کو چھڑایا، وہ عمر بدگر کے گریبان سے
 لپٹ گیا اور حضرت نے کہا اے صہاک کے بیٹے
 اگر رسول خدا کی وصیت اور تقدیر الہی اڑے نہ آتی
 تو تمہیں معلوم ہو جاتا کہ کتنے لوگ ہمارے اور
 تمہارے مددگار ہیں، پھر آپ گھر چلے گئے۔

اس روایت سے حسب دلیل امور ثابت ہوئے:

۱۔ حضرت علی کو معلوم تھا کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر ان کو قتل نہیں کر سکیں گے، اور جب حضرت علی کو اپنی جان
 کا خطرہ نہیں تھا تو پھر تقیہ کرنے کی بھی کوئی وجہ نہیں تھی کیونکہ تقیہ اس وقت کیا جاتا ہے جب جان کی ہلاکت
 کا خطرہ ہو۔

۲۔ حضرت علی اس قدر جرمی اور بے باک تھے کہ تمام مخالفین کی موجودگی میں حضرت خالد بن ولید کو اٹھا کر زمین
 پر سے مارا اور جو شخص مخالفین کے سامنے اس قدر جرأت کا مظاہرہ کرے وہ ان سے ڈر کر تقیہ نہیں
 کر سکتا۔

۳۔ تمام اہل مسجد مل کر بھی حضرت خالد کو حضرت علی سے نہیں چھڑا سکتے تھے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا واسطہ دے کر ان کو حضرت علی سے چھڑایا اور جو شخص اتنا قوی اور ولید ہو وہ ڈر کر اور دب کر تقیہ کر لیا
 کرے گا!

۴۔ حضرت علی نے حضرت عمر سے کہا اگر رسول خدا کی وصیت اور تقدیر الہی اڑے نہ آتی تو تم کو معلوم ہو جاتا کہ
 کتنے لوگ تمہارے مددگار ہیں اور کتنے ہمارے، اس کلام سے معلوم ہوا کہ حضرت علی نے جو بات کہی ہو
 وہ بڑا کہتے تھے، مخالفین سے موافقت کرتے تھے نہ تقیہ کرتے تھے۔

جس شخص کے ایمان کے ضعف کا خطرہ ہو اس کی
 تالیف قلب اور بغیر دلیل کے کسی کو قطعی
 مومن کہنے کی ممانعت

بَابُ تَأْلِيفِ قَلْبٍ مَنْ يَخَافُ عَلَى إِيْمَانِهِ
 لِضَعْفِهِ وَالتَّهْفِي عَنِ الْقَطْعِ بِالْإِيْمَانِ
 مِنْ غَيْرِ دَلِيلٍ قَاطِعٍ

۲۸۴- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
الْزُّهْرِيِّ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَسَمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَسَمًا
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطِ فُلَانًا فَإِنَّهُ مُؤْمِنٌ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْلِمٌ
أَقُولُهَا ثَلَاثًا وَيُرَدُّ هَا عَلَيَّ ثَلَاثًا أَوْ مُسْلِمٌ
ثُمَّ قَالَ إِنِّي لَا أُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرُهُ أَحَبُّ إِلَيَّ
مِنْهُ مَخَافَةً أَنْ يَكْبَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي
النَّارِ -

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ مال تقسیم فرمایا
میں نے عرض کیا فلاں شخص کو دے دیجئے وہ بھی مومن
ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا مسلمان
ہے؟ میں نے اس شخص کی تین بار سفارش کی اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر بار یہی فرمایا یا مسلمان ہے؟
پھر آپ نے وضاحت بیان فرمائی کہ میں کسی شخص کو کوئی چیز
اس خوف سے دے دیتا ہوں کہ کہیں اللہ تعالیٰ اس
شخص کو اوندھے منہ دوزخ میں نہ ڈال دے حالانکہ
دوسرا شخص مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے۔

۲۸۵- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
ابْنِ إِسْرَافِيلَ قَالَ ثَنَا ابْنُ أَبِي شَرَبَابٍ عَنْ عَمِّهِ
قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ بِنِ أَبِي وَصَّافٍ
عَنْ أَبِيهِ سَعْدِ بْنِ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَسَمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَسَمًا
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطِ فُلَانًا فَإِنَّهُ مُؤْمِنٌ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْلِمٌ
أَقُولُهَا ثَلَاثًا وَيُرَدُّ هَا عَلَيَّ ثَلَاثًا أَوْ مُسْلِمٌ
ثُمَّ قَالَ إِنِّي لَا أُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرُهُ أَحَبُّ إِلَيَّ
مِنْهُ مَخَافَةً أَنْ يَكْبَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي
النَّارِ -

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ مال لوگوں
میں تقسیم کیا اور ان میں سے ایک ایسے شخص کو چھوڑ دیا
جو مجھے ان سب کی نسبت زیادہ محبوب تھا میں نے
عرض کیا یا رسول اللہ کیا وجہ ہے کہ آپ نے فلاں
شخص کو نہیں عطا فرمایا قسم بخدا میں اس کو مومن سمجھتا
ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا مسلمان
ہے؟ حضرت سعد کہتے ہیں میں کچھ دیر خاموش رہا، پھر مجھ سے
صبر نہ ہو سکا اور میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ
نے فلاں شخص کو عطا نہیں فرمایا، قسم بخدا میرے خیال
میں وہ مومن ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
یا مسلمان ہے؟ حضرت سعد کہتے ہیں میں کچھ دیر خاموش
رہا پھر مجھ سے ضبط نہ ہو سکا اور میں نے عرض کیا یا
رسول اللہ! آپ فلاں شخص کو عطا نہیں فرماتے، قسم بخدا
میں اس کو مومن سمجھتا ہوں، آپ نے فرمایا یا مسلمان ہے؟
پھر آپ نے وضاحت فرمائی کہ میں ایک شخص کو کوئی چیز
اس خوف سے دے دیتا ہوں کہ کہیں اللہ تعالیٰ اس شخص
کو اوندھے منہ جہنم میں نہ ڈال دے، حالانکہ دوسرا
شخص مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے۔

۲۸۸۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَ
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا نَا يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ
ابْنِ سَعْدٍ قَالَ نَا أَخِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ سَعْدِ بْنِ
قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
رَهْطًا وَأَنَا جَالِسٌ فِيهِمْ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ
أَخِي ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَمِّهِ وَكَذَا وَقَعْتُ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَارْدَتْهُ
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ -

۲۸۹۔ وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ قَالَ نَا يَعْقُوبُ
قَالَ نَا أَخِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ
سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ سَعْدٍ يُحَدِّثُ هَذَا الْحَدِيثَ
فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ بَيْنَ عُنُقِي وَكَتَفِي ثُمَّ
قَالَ أَقْتَالَا أَيْ سَعْدُ إِنِّي لَا أُعْطِي الرَّجُلَ -

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں میں مال
تقسیم فرمایا، میں بھی انہیں لوگوں میں شامل تھا، بقیہ حدیث حسب
سابق ہے البتہ اس حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑے ہو کر چپکے
سے سفارش کی۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور فرمایا اس
سند کے ساتھ بھی یہ حدیث اسی طرح مروی ہے لیکن
اس میں یہ اضافہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے میرے اسرار پر میری گردن اور مونڈھے کے
درمیان ہاتھ مار کر فرمایا اے سعد! کہوں بحث کرے
ہو، پھر حسب سابق نہ دینے کا عذر بیان فرمایا۔

اس حدیث میں سفارش کرنے کا ثبوت ہے اور یہ کہ کسی معقول عذر کی بناء پر
سفارش کو قبول نہ کرنا جائز ہے۔

حدیث الباب کی تشریح

حضرت سعد کے مومن کہنے پر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”یا مسلمان“ فرمایا اس کی وجہ یہ ہے ایمان
دل کی کیفیات کا نام ہے جو از قبیل غیب ہیں اور اسلام ارکان ظاہری کو کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے بتلائے بغیر
کوئی شخص غیب کو نہیں جانتا، اس لیے کسی شخص کے ظاہر کو دیکھ کر اسے مسلمان ہی کہنا چاہیے نہ کہ مومن۔ یہ لغوی
مفہوم کے اعتبار سے فرق ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہ دینے کا عذر یہ تھا کہ جن لوگوں کو آپ دے رہے تھے وہ نئے
نئے اسلام لائے تھے، آپ تالیف قلب کی خاطر انہیں عطا فرما رہے تھے، اور جس شخص کو نہیں دیا وہ قدیم الاسلام
تھا، اگر حضور اس کو دیتے اور انہیں نہ دیتے تو چونکہ یہ ابھی نئے نئے مسلمان ہوئے تھے، اس لیے ممکن تھا کہ
یہ لوگ گمان کرتے کہ حضور اپنے ساتھیوں کو دیتے ہیں اور میں نہیں دیتے اور جو شخص حضور کے بارے میں
یہ بدگمانی کرتا وہ جہنمی ہو جاتا، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں عطا فرما کر ان کو جہنمی ہونے سے
بچا لیا، اور جو پہلے مسلمان تھے ان کو حضور کچھ دیں یا نہ دیں وہ ہر حال میں حضور کے نیک خوار، غلام اور
شیدائی تھے ان کی طرف سے کچھ خطرہ نہ تھا اس لیے ان کو عطا نہیں فرمایا۔
اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جن کو حضور نے عطا فرمایا ان پر بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کرم تھا اور

جس کو نہیں عطا فرمایا ان پر بھی سرکار کا کرم تھا، کیونکہ ان کو سرکار نے اپنا سمجھا، خلاصہ یہ ہے کہ سرکار کا دینا بھی کرم ہے اور نہ دینا بھی کرم ہے۔

بَابُ زِيَادَةِ طَمَإِنِنَةِ الْقَلْبِ بِتَظَاهِرِ الْأَدِلَّةِ

دلائل کی زیادتی سے ایمان کا قوی ہونا

۲۹۰۔ حَدَّثَنِي حُومَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا بَنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَاهِبٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحْنُ أَحَقُّ بِالْشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ مَا بِي أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ وَيَرَحِمُ اللَّهُ لَوْ هَا لَقَدْ كَانَ يَأْتِيَنِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّجْنِ طَوْلَ كَبْتِ يُوسُفَ لَوَجَبْتُ الدَّاعِيَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر ہم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جگہ ہوتے تو ہم اس سوال ”اے رب! مجھے دکھلا تو مردوں کو کیسے زندہ کرے گا“ کرنے کے زیادہ مستحق ہوتے جس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تم کو اس بات پر یقین نہیں ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کیوں نہیں؟ لیکن میں چاہتا ہوں کہ مجھے زیادہ اطمینان ہو جائے، اور اللہ تعالیٰ مضبوط علیہ السلام پر رحم فرمائے، وہ ایک مضبوط ستون (قبیلہ) کی پناہ حاصل کرنا چاہتے تھے اور اگر میں قید خانہ میں اتنا عرصہ رہتا جتنا عرصہ حضرت یوسف علیہ السلام رہے تو میں بلانے والے کے بلانے پر فوراً چلا جاتا۔

۲۹۱۔ وَحَدَّثَنِي بِهِ رَأْسُ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَهْمَاءَ الصَّبِيْعِيُّ قَالَ كُنَّا جُؤَيْرِيَةً عَنْ مَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَابَا عُبَيْدٍ أَحْبَبَا هُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَفِي حَدِيثِ مَالِكٍ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ حَتَّى جَاذَهَا

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور فرمایا اس سند کے ساتھ بھی یہ حدیث اسی طرح مروی ہے، البتہ اس میں دلیطمس قلبی والی آیت کو آگے تک بڑھایا گیا ہے

۲۹۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُوَيْسٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ كَرَوَايَةِ مَالِكٍ بِإِسْنَادِهِ قَالَ ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ حَتَّى أَنْجَزَهَا

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور فرمایا بعض نسخی تغیر کے ساتھ اس سند کے ساتھ بھی یہ حدیث اسی طرح مروی ہے۔

مردوں کو زندہ کر کے دکھانے کے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا کی توجہ میں ہے۔

ہم حضرت ابراہیم کی جگہ ہوتے تو ہم اس سوال کے ذریعہ "اے رب مجھے دکھا تو مردوں کو کیسے زندہ کرے گا" کا شک کے زیادہ مستحق ہوتے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

حضرت ابراہیم نے جو یہ سوال کیا تھا: "اے رب! مجھے دکھا تو مردوں کو کیسے زندہ کرے گا؟" اس کی توجیہ میں علماء کے مختلف اقوال ہیں، زیادہ عمدہ توجیہ علامہ ابو ابراہیم مزی صاحب شافعی کی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا شک کرنا محال ہے کیونکہ مردوں کے زندہ کیے جانے میں اگر انبیاء علیہ السلام کو شک ہو سکتا ہے تو ابراہیم علیہ السلام کی بہ نسبت میں شک کرنے کا زیادہ حقدار ہوں اور تم کو معلوم ہے کہ مجھے اس میں شک نہیں ہے تو جان لو ابراہیم علیہ السلام نے بھی شک نہیں کیا، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا خصوصیت کے ساتھ اس لیے ذکر کیا تاکہ بعض فاسد فہموں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق شک کا دھم نہ ہو، باقی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تواضعاً اور ادباً ترجیح دی ہے، یا آپ نے یہ کلام اس وقت فرمایا تھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ معلوم نہیں ہوا تھا کہ آپ تمام اولاد آدم کے سردار ہیں، صاحب التحریر نے یہ بیان کیا ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس چیز کو تم شک گمان کہ رہے ہو، اگر وہ شک ہوتا تو ہم شک کرنے کے زیادہ لائق تھے، وہ شک نہیں ہے بلکہ وہ یقین میں زیادتی کی طلب ہے۔

۱۔ یہ امر کہ حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے یہ سوال کیوں کیا تھا اس کی حسب ذیل وجوہات ہیں:

۱۔ پہلے حضرت ابراہیم کو دلیل سے یہ معلوم تھا کہ اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ فرمائے گا۔ اب انھوں نے اپنے اطمینان قلب کے لیے یہ چاہا کہ ان کو اس کا مشاہدہ کرا دیا جائے، کیونکہ دلیل سے جو علم حاصل ہوتا ہے، اس میں شبہات واقع ہو سکتے ہیں اور جس چیز کا معائنہ اور مشاہدہ ہو جائے وہ بدیہی اور قطعی ہوتا ہے۔

۲۔ حضرت ابراہیم نے یہ چاہا کہ وہ یہ معلوم کر لیں کہ اللہ کی بارگاہ میں ان کا کیا مرتبہ ہے، آیا اللہ تعالیٰ ان کی دعا قبول فرما کر ان کو یہ مشاہدہ کرائے گا یا نہیں؟ اور اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا اولسم توبصن اس کا معنی یہ ہے کہ کیا تم کو اس بات کی تصدیق نہیں ہے کہ میرے نزدیک تمہارا عظیم مرتبہ ہے اور میں نے تم کو اپنا خلیل بنایا ہے۔

۳۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ سوال اپنے علم میں ترقی کے لیے کیا تھا تاکہ ان کو علم الیقین کے بعد عین الیقین کا مرتبہ حاصل ہو جائے، سہل بن عبد اللہ شری نے کہا حضرت ابراہیم نے یہ سوال کیا کہ ان پر موجودات کو منکشف کر دیا جائے تاکہ ان کا نور یقین اور زیادہ ہو۔

۴۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مشرکین کے سامنے اللہ تعالیٰ کے مردوں کو زندہ کرنے پر دلیل قائم کی تھی اس لیے انھوں نے چاہا کہ وہ اس معاملہ کا خود مشاہدہ اور معائنہ کر لیں۔

۵۔ امام ابو الحسن واحدی نے کہا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سوال کرنے کے سبب میں اختلاف ہے اکثر علماء نے یہ کہا ہے کہ حضرت ابراہیم نے ساحل سمندر پر ایک مردہ دیکھا جس کو درندے پھدے اور سمندری جانور کھا رہے تھے، تو حضرت ابراہیم یہ سوچنے لگے کہ مردے کے یہ متفرق اجزاء جو مختلف

بائوروں کے — پیٹوں میں جا کر مضغ ہو گئے، ان کو اللہ تعالیٰ کیسے اکٹھا کرے گا، پھر ان کو اس کا شوق دامن گیر ہوا کہ وہ دیکھیں اللہ تعالیٰ کس طرح مردوں کو زندہ کرتا ہے، انھیں اس میں شک نہیں تھا لیکن انھوں نے اس کے مشاہدہ کو محبوب جاننا، جیسے ہمیں اللہ تعالیٰ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور جنت پر ایمان ہے، اس کے باوجود ہم اللہ تعالیٰ کے دیدار، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور جنت کے مشاہدہ کو محبوب رکھتے ہیں اور ان کے دیدار اور زیارت کی دعائیں کرتے ہیں۔

حضرت لوط علیہ السلام کے مضبوط ستون کی پناہ چاہنے کی توجیہ | نیز اس حدیث میں ہے: اللہ تعالیٰ حضرت لوط پر رحم فرمائے وہ ایک مضبوط ستون (قبیلہ) کی پناہ حاصل کرنا چاہتے تھے۔

غلامہ نووی لکھتے ہیں:

حضرت نوح علیہ السلام کو اپنے مہانوں کے متعلق خوف ہوا اور ان کا حمایتی قبیلہ نہیں تھا جو ان کو ظالموں سے چھڑا لیتا، اس لیے ان کو اپنے مہانوں کے متعلق محنت غم اور فکر لاحق ہوا، جب ان پر اس پریشانی کا غلبہ ہوا تو انھوں نے کہا کاش ان میں خود اتنی طاقت ہوتی یا ان کا کوئی حمایتی قبیلہ ہوتا جو ان کے مہانوں کو قوم کے ان غنڈوں سے محفوظ رکھتا، اس جملہ سے حضرت لوط کا مقصد اپنے مہانوں سے معذرت کرنا تھا کہ وہ اگر ان سے اس بُرائی اور مصیبت کو دور کر سکتے تو ضرور کرتے اور انھوں نے اپنے مہانوں کی تکلیف میں اور ان سے اس مصیبت کو دور کرنے میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی تھی، حضرت لوط علیہ السلام کا یہ قول اللہ تعالیٰ کی مدد پر اعتماد کرنے سے اعراض نہیں تھا، بلکہ ان کا یہ قول مہانوں سے معذرت کے لیے تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اس وقت ان کی حمایت کے لیے اللہ تعالیٰ کی پناہ حاصل کرنے کی دعا کرنا بھول گئے ہوں اور مہانوں کے سامنے اپنے دلی رنج و الم کا اظہار کیا ہو۔

قید خانہ سے رہائی کا موقع ملنے کے باوجود حضرت یوسف علیہ السلام کے نہ جانے کی توجیہ

اور اس حدیث کے آخر میں ہے: اگر میں اتنا عرصہ قید خانہ میں رہتا جتنا عرصہ حضرت یوسف رہے تو بلا لے والے کی دعوت پر فوراً چلا جاتا۔
غلامہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت یوسف کی تعریف ہے اور ان کے صبر کا بیان ہے اور بلا لے والے سے مراد بادشاہ کا قاصد ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے جب بادشاہ کا قاصد آیا تو حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا واپس جاؤ اور معلوم کرو ان عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے مجھ پر تہمت لگائی تھی، تو اس لمبی قید میں رہنے کے باوجود حضرت یوسف علیہ السلام رہائی کا موقع ملتے ہی قید خانہ سے باہر نہیں آئے، بلکہ وہیں ثابت قدم رہے اور اپنے

قید کیے جانے کے سبب کے متعلق بادشاہ سے دریافت کیا تاکہ بادشاہ اور لوگوں پر ان کی پاکدامنی ظاہر ہو جائے، اور جب بادشاہ سے ملاقات ہو تو انہیں اس جسے کام پر ضرورت نہ ہو جس کی نسبت غلط طور پر ان کی طرف کی گئی تھی، اس حدیث میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت یوسف علیہ السلام کی فضیلت ان کی رائے اور نظر کا حسن ان کا ضبط نفس اور کمال صبر بیان کیا ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے متعلق جو فرمایا کہ اگر ہم اتنی مدت قید میں رہتے تو ہم بلائے پر فوراً چلے جاتے تو یہ آپ نے قاضی فرمایا۔
اس حدیث کی ایک تقریر تو وہ ہے جو علامہ نوری نے بیان کی ہے اور دوسری تقریر یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے لیے بھی چلے جانا ہی اولیٰ اور راجح تھا کیونکہ ابتلا اور مصیبت کو دعوت دینا یا اس کو قائم رکھنا مناسب نہیں ہے، نیز انبیاء علیہم السلام قید خانہ سے باہر رہ کر جس آزادی کے ساتھ تبلیغ اور دیگر فرائض انجام دے سکتے ہیں وہ قید خانہ میں انجام نہیں دے سکتے۔ یہی حکم علماء کے لیے ہے اس لیے کسی کسی یارینی تحریک میں علماء یا عام مسلمانوں کا عود کو گرفتاری کے لیے پیش کرنا صحیح نہیں ہے۔

ہمارے نبی سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے علوم پر ایمان لانے کا وجہ اور آپ کی ملت سے تمام ملتوں کے منور ہونے کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نبی کو اس قدر معجزات دیے گئے ہیں جن کو دیکھ کر انسان ایمان لاسکیں، اور یہ صرف میری خصوصیت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنا کلام بطور معجزہ عطا فرمایا اور مجھے تو معلوم ہے کہ قیامت کے دن میرے پیروکار سب سے زیادہ ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس ذات کی جس کے قبضہ میں محمد کا جان ہے اس امت میں کوئی شخص بھی ایسا نہیں ہے جو میری نسبت کی خبر مانے

بَابُ وَجُوبِ الْإِيمَانِ بِرِسَالَةِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَمِيعِ

النَّاسِ وَنَسْخِ الْكِتَابِ

بِمَلَّتِهِ

۲۹۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا قَدْ أُعْطِيَ مِنَ الْآيَاتِ مَا مِثْلُكَ أَمْرًا عَلَيْكَ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الَّذِي أُوتِيَتْكَ وَحْيًا أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْكَ جَوَاجِلَ وَرُجُومًا أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَابِعًا يُؤْمَرُ الْغَيْمَةَ -

۲۹۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يُونُسَ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ دَخَلْتُ فِي عَمْرٍاءَ أَبِي يُونُسَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي مَعْتَدٍ بِبَيْدِهِ لَا

خواہ وہ یہودی ہو یا عیسائی پھر وہ شخص مر جائے وہیں
حالیکہ وہ میرے لئے ہوتے دین پر ایمان نہ لایا
ہو تو وہ شخص جہنم کے سوا اور کسی شے کا صاحب نہیں
ہوگا۔

شعبی بیان کرتے ہیں کہ ایک خراسانی سے
میری ملاقات ہوئی اس نے مجھ سے کہا ہمارے
ملاقہ کے لوگ کہتے ہیں جو شخص باندی کو آزاد کر کے
اس سے نکاح کرے یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی
شخص قربانی کے جانور پر سواری کرے، شعبی نے کہا
مجھ کو البربرہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ
عنه سے روایت کر کے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین شخصوں کو دوسرا اجر ملے گا
ایک وہ شخص جو اہل کتاب میں سے ہو پہلے اپنے
نبی پر ایمان لایا ہو، پھر اس نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کا زمانہ پایا ہو اور آپ کی تصدیق بھی کی ہو اور
ایمان لا کر آپ کی اطاعت بھی کی ہو، اس کو دگنا اجر
ملے گا، دوسرا وہ شخص جو غلام ہو اللہ تعالیٰ کی عبادت
بھی کرتا ہو اور اپنے مالک کی بھی خدمت کرتا ہو،
اس کو بھی دگنا اجر ملے گا۔ تیسرا وہ شخص ہے جس کی
کوئی باندی ہو وہ اس کو اچھا کھلائے پلائے اور اس
کو اچھی طرح آداب سکھائے پھر اس کو آزاد کر کے اس
سے شادی کرے تو اس کو بھی دگنا اجر ملے گا، پھر
شعبی نے کہا جاؤ اس حدیث کو بغیر کسی غرض کے لے
جاؤ، ورنہ پہلے لوگ اس قسم کی حدیث کے حصول کے
لیے یہاں سے مدینہ تک کا سفر کیا کرتے تھے۔
امام مسلم نے دو اور سندیں بیان کر کے فرمایا
کہ ان سندوں کے ساتھ بھی یہ حدیث اسی طرح بیان
کی گئی ہے۔

يَسْعَىٰ أَحَدًا مِّنْ هَذِهِ الْأُمَمِ يَهُودِيٌّ وَ لَا
نَصْرَانِيٌّ ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمَرْ بِالْإِسْلَامِ
أَوْ سَلَتْ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ۔

۲۹۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ
صَالِحِ بْنِ صَالِحٍ الْهَمْدَانِيِّ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ رَأَيْتُ
رَجُلًا مِّنْ أَهْلِ خُرَاسَانَ سَأَلَ أَهْلَ بَغْدَادِ فَقَالَ
يَا أَبَا عَمْرٍو وَإِنَّ قَبْلَنَا مِنْ أَهْلِ خُرَاسَانَ يَقُولُونَ
فِي الرَّجُلِ إِذَا أَعْتَقَ أُمَّةً ثُمَّ تَدَّ بِهَا ضَمًّا
كَأَنَّكَ بَدَلْتَهُ فَقَالَ الشَّعْبِيُّ حَدَّثَنِي أَبُو بَرْزَةَ
بْنُ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَدَانِي يَهُودَتُونَ أَجْرَهُمْ
مَرَّتَيْنِ رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَمِنَ بِنَبِيِّهِمْ وَ
أَدْرَكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَأَمَنَ
بِهِ وَاتَّبَعَهُ وَصَدَّقَهُ فَلَهُ أَجْرَانِ وَعَبْدٌ
مَّمْلُوكٌ أَذَى حَقَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَنَحْوُ سَيِّدِهِ فَلَهُ
أَجْرَانِ وَرَجُلٌ كَانَتْ لَهُ أَدَمَةٌ فَقَدَّاهَا فَأَحْسَنَ
غَدَاةً آءَهَا ثُمَّ أَذَبَهَا فَأَحْسَنَ نَدَبَهَا ثُمَّ أَعْتَقَهَا
وَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ ثُمَّ قَالَ الشَّعْبِيُّ لِلْخُرَاسَانِيِّ
خُذْ هَذَا الْحَدِيثَ بِخَيْرِ شَيْءٍ فَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ
يَرْحَلُ فِيْمَا دُونَ هَذَا إِلَى الْمَدِينَةِ۔

۲۹۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ كُلُّهُمْ عَنْ صَالِحِ بْنِ صَالِحٍ بِهَذَا

معجزہ کی تعریف اور خرق عادت کے اقسام | حدیث نمبر ۲۹۳ میں ہے، ہر نبی کو اتنے معجزات دیے گئے ہیں جنہیں دیکھ کر ایک انسان اس میں پر ایمان لاسکے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی کے لیے معجزہ ضروری ہے تاکہ اس معجزہ کی وجہ سے نبی لوگوں کے سامنے اپنی حجت قائم کر سکے۔ نیز اگر نبی کے لیے معجزہ ضروری نہ ہو تو سچے نبی اور جھوٹے میں امتیاز کا کوئی معیار اور کوئی کسوٹی نہیں ہوگی۔

معجزہ کی تعریف میں علامہ تفتازانی لکھتے ہیں :

ہی امر یظهر بخلاف العادة علی ید مدعی

النبوة عند تحدی المنکرین علی وجه یعجز

المنکرین عن الاتیان بمثلہ۔

معجزہ وہ کام ہے جو عادت کے خلاف ہو یہ اس شخص کے ہاتھ سے ظاہر ہوتا ہے جو نبوت کا مدعی ہو جب وہ منکرین کو اس کام کی مثل لانے کا چیلنج کرے اور وہ اس کی مثل لانے سے عاجز رہے۔

کسی شخص سے ایسا فعل ظاہر ہو جو عادت عام لوگوں کی قدرت اور اختیار میں نہ ہو اس کو اصطلاح میں خرق عادت کہتے ہیں اس کی چھ قسمیں ہیں :

۱۔ نبوت کے اظہار سے پہلے نبی سے خرق کا ظہور ہو تو اس کو اہل صحت کہتے ہیں۔

۲۔ نبوت کے اظہار کے بعد نبی سے خرق عادت کا ظہور ہو جو اس کی نبوت کو ثابت کرے اس کو معجزہ کہتے ہیں۔

۳۔ اللہ کے ولی سے خرق عادت کا ظہور ہو تو اس کو کرامت کہتے ہیں۔

۴۔ عام مسلمان سے اتفاقاً کسی خرق عادت کا ظہور ہو تو اس کو معونت کہتے ہیں۔

۵۔ کفار سے کسی ریاضت کے سبب خرق عادت کا ظہور ہو تو اس کو استدراج کہتے ہیں۔

۶۔ جھوٹے نبی سے خرق عادت کا ظہور ہو جو اس کے دعویٰ نبوت کے خلاف ہو اور اس کی تکذیب کرے اس کو اہل نیت کہتے ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر نبی کے لیے معجزہ ضروری ہوتا ہے، جھوٹے نبی کو اللہ تعالیٰ کوئی معجزہ نہیں عطا فرماتا بلکہ اہانت کر کے اس کی جھوٹی نبوت کا بھرم کھول دیتا ہے جیسے غلام احمد قادیانی نے متعدد پیشین گوئیاں کیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کو جھوٹا کر دیا۔

اس حدیث میں ہے : یہ صرف میری خصوصیت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنا کلام عطا فرمایا، اور مجھے امید ہے کہ قیامت کے دن میرے پیروکار سب سے زیادہ ہوں گے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروکار سب سے زیادہ ہونے کی حسب ذیل وجوہات ہیں :

۱۔ آپ کا معجزہ تمام انبیاء کے معجزات میں سب سے زیادہ عظیم ہے اور وہ معجزہ قرآن کریم ہے اور اس جیسا معجزہ انبیاء سابقین میں سے کسی کو نہیں دیا گیا اس لیے آپ کے پیروکار سب سے زیادہ ہوں گے۔

۲۔ قرآن مجید کے اعظم معجزات ہونے کی یہ دلیل ہے کہ قرآن مجید کا دعویٰ ہے اس کی مثل کوئی نہیں لا سکتا: (فأتوا بسورة من مثله) (بقرہ ۲۳۵) اور دن بہ دن علوم کی ترقی اور مخالفین کی کثرت کے باوجود آج تک اس کی مثل کوئی نہیں لا سکا۔

۳۔ قرآن مجید کا دعویٰ ہے کہ اس میں سے کوئی آیت کم نہیں ہو سکتی ورنالہ لحاظون (جز: ۹) اور آج تک کوئی ثابت نہیں کر سکا کہ قرآن مجید سے کوئی آیت کم ہو گئی ہو۔

۴۔ قرآن مجید کا دعویٰ ہے کہ اس میں کوئی شخص غیر قرآن کو داخل نہیں کر سکتا اور کسی آیت میں کوئی اضافہ نہیں کر سکتا، (لایاتیه الباطل من بین یدیه ولا من خلفہ حمد السجدۃ ۲۲۱) اور آج تک کوئی ثابت نہیں کر سکا کہ قرآن مجید میں فلاں آیت یا فلاں لفظ کو بڑھا دیا گیا جو پہلے نہیں تھا۔

۵۔ قرآن مجید کی چھ ہزار سے زیادہ آیات ہیں اور ہر آیت تین طرح معجزہ ہے اس کی مثل نہیں، اس میں کمی نہیں ہو سکتی، اس میں اضافہ نہیں ہو سکتا اس کا نتیجہ یہ ہے کہ قرآن کریم اٹھارہ ہزار سے زیادہ معجزات پر مشتمل ہے، اور اتنے معجزات کسی نبی کے نہیں ہیں۔

۶۔ باقی انبیاء علیہم السلام کے معجزات میں منکیرین جادو سے شبہ پیدا کر سکتے تھے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کے مقابلہ میں جادو گروں نے اپنی لائیٹوں اور رسیوں کو نظر بندی سے سانپ بنا دیا لیکن قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت اور دیگر وجوہ اعجاز کا کوئی مواضع کرنے کی جرات نہیں کر سکا۔

۷۔ باقی انبیاء علیہم السلام کے معجزات ان کی وفات کے بعد باقی نہیں رہے۔ اور آپ کا معجزہ قرآن کریم قیامت تک باقی رہے گا، ان کے معجزات کو صرف ان کے زمانے کے لوگوں نے دیکھا اور آپ کے معجزہ قرآن کریم کو قیامت تک لوگ دیکھتے رہیں گے۔

۸۔ قرآن مجید میں فصاحت و بلاغت کے علاوہ جن پیش گوئیوں کا ذکر کیا گیا ہے لوگ ہر زمانہ میں ان کے پورے ہونے کا مشاہدہ کرتے رہے ہیں۔ مثلاً قرآن مجید نے فرعون کے متعلق کہا:

فالیوم ننجدک ببدنک لتکون لمن خلقک
تو آج ہم تیرے (بے روح) جسم کو بچالیں گے

آیت - تاکہ تو اپنے بندہ والوں کے لیے عبرت کا نشان ہو
ملے۔ (یونس: ۹۲)

اور آج تک فرعون کا جسم اسی طرح باقی اور محفوظ ہے۔

اسی طرح قرآن مجید نے جو غیب کی خبریں بیان کیں وہ ہر زمانہ میں صادق رہیں اور قرآن مجید نے جو سائنسی حقائق بیان کیے وہ ہر زمانہ میں علمی تجربات اور مشاہدات کی روشنی میں ثابت ہوتے رہے اور قرآن مجید کی صداقت آشکارا ہوتی رہی، مثلاً قرآن مجید نے سورج، چاند اور دیگر سیاروں کی گردش کو بیان کیا اور سائنسی تحقیقات سے یہ بات ثابت ہو گئی اور قرآن مجید نے کہا:

یخلقکم فی بطون امہتکم خلقاً من بعد خلق فی
وہ تمہیں تمہاری ماؤں کے پیٹ میں ایک پیدا
کے بعد دوسری پیدائش کے ساتھ تین اندھیروں میں
ظلمت ثلاث۔

(ذمہ ۶۱۰)

تخلیق کرتا ہے۔

اور جدید میڈیکل سائنس سے یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ رحم کے تین پردوں میں انسان کی پیدائش ہوتی ہے۔ جس زمانہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ میرے متبعین سب سے زیادہ ہوں گے اس وقت آپ کے پیروکار قلیل تھے۔ لیکن بعد میں دن بہ دن بہ کثرت فتوحات ہونے لگیں اور اسلام کا دائرہ وسیع ہوتا گیا حتیٰ کہ اب آپ کے پیروکار سب سے زیادہ ہیں، یہ شبہ نہ ہو کہ دنیا میں عیسائی سب سے زیادہ ہیں کیونکہ یہ حضرت عیسیٰ کے صحیح پیروکار نہیں ہیں۔

ایک حدیث کے معنی کی نحوی ترکیب کے اعتبار سے وضاحت | حدیث نمبر ۲۹۴ کی عبارت مغلط اس کا معنی اس طرح ہوگا۔

اس امت سے جو شخص میرے دعویٰ نبوت کو نہیں سنے گا خواہ وہ یہودی ہو یا نصرانی پھر وہ مر جائے اور اس دین پر ایمان نہ لائے جس کے ساتھ مجھے بھیجا گیا ہے مگر وہ شخص اصحابِ نار سے ہوگا۔ اور ظاہری معنی پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جس شخص نے آپ کے دعویٰ نبوت کو نہیں سنا اور وہ آپ پر ایمان نہیں لایا اس کا کیا قصور ہے اور وہ کیوں جہنمی ہوگا؟

ملا علی قاری رحمہ الباری نے حدیث کی اس عبارت کو حل کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

لا یسمع میں لایس کے معنی میں ہے اور ثم یموت کا عطف لیسمع (ثبت) پر ہے اور لم یومن کا عطف یموت پر ہے اور لیسمع سے پہلے جو لا بمعنی لیس ہے اس کی نفی کا تعلق پورے جملہ کے ساتھ ہے اور اس ترکیب کے اعتبار سے اس حدیث کا معنی یہ ہوگا۔

کوئی شخص ایسا نہیں ہے جو میری رسالت (کی خبر) سنے پھر وہ مر جائے درآں حالیکہ وہ میرے لائے دین پر ایمان نہ لایا ہو، خواہ وہ یہودی ہو یا عیسائی تو وہ شخص جہنم کے سوا اور کسی شے کا صاحب نہیں ہوگا۔ لہٰذا اور اس حدیث کا حاصل معنی یہ ہے:

اس امت میں سے جو شخص بھی خواہ وہ یہودی ہو یا عیسائی میرے دعویٰ نبوت کو سننے کے بعد میرے لائے ہوئے دین پر ایمان لائے بغیر مر جائے تو وہ شخص جہنمی ہوگا۔

علم حدیث کے حصول کے لیے دور دراز کا سفر اختیار کرنا | حدیث نمبر ۲۹۵ میں ہے: تین شخصوں کو دگنا اجر ملے گا، ایک وہ شخص جو مل

کتاب میں تھا، پہلے اپنے نبی پر ایمان لایا پھر اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا اور آپ پر ایمان لایا، دوسرا وہ شخص جو غلام ہے وہ اپنے آقا کی خدمت بھی کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت بھی کرتا ہے، تیسرا وہ شخص جس نے اپنی باندی کو اچھی طرح تعلیم دی اور پھر اس سے نکاح کر لیا۔

لہ۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۱ ص ۷۸-۷۹، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ان اہل کتاب کی فضیلت ہے جو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے، اور یہ کہ ان کو دواجر ملیں گے، ایک اس بات پر کہ وہ اپنے نبی کی شریعت منسوخ ہونے سے پہلے اس پر ایمان لائے اور دوسرا اس لیے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے۔

اور اس حدیث میں اس غلام کی فضیلت ہے جو اللہ تعالیٰ کے حقوق بھی ادا کرتا ہو اور اپنے مالک کے حقوق بھی ادا کرتا ہو، اور اس میں اس شخص کی فضیلت ہے جس نے باندی کو آزاد کر کے اس سے نکاح کر لیا اور یہ صدقہ کر کے اس میں رجوع کرنا نہیں ہے بلکہ یہ ایک احسان کرنے کے بعد دوسرا احسان ہے۔

شعبی نے کہا ہم نے یہ حدیث کسی معاذنہ کے بغیر تم کو دے دی ہے ورنہ اس سے کم عبارت کی حدیث کے لیے لوگ مدینہ تک کا سفر کرتے تھے، اس حدیث میں عالم کے لیے اس قسم کے قول کہنے کا جواز ہے تاکہ سامع کو حدیث کے حفظ اور ضبط پر برا بیگنہ نہ کیا جائے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سلف صالحین ایک حدیث کے حصول اور ایک مسئلہ کے علم کے لیے دُور دراز کے شہروں کا سفر کرتے تھے۔ لہ

اہل کتاب کو دگنا اجر ملنے کی تحقیق | اس حدیث کے پہلے جز میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اہل کتاب میں سے جو شخص ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے گا اس کو دگنا اجر ملے گا۔

اس حدیث پر یہ اشکال کیا جاتا ہے کہ دگنا اجر ملنے میں ان لوگوں کی کیا خصوصیت ہے جبکہ عام مسلمانوں کو ایک نیکی پر دس گنا اجر ملتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جن چیزوں پر عام مسلمانوں کو دس گنا اجر ملے گا ان عبادتوں پر ان لوگوں کو بیس گنا اجر ملے گا اسی طرح اجر و ثواب کے ہر شعبہ میں ان کا اجر و ثواب دگنا ہو گا۔ اہل علم کا اس بات میں بھی اختلاف ہے کہ اہل کتاب کے مسلمان ہونے سے جو دگنا اجر ملتا ہے یہ حکم قیامت تک کے لیے عام ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ساتھ خاص تھا۔ صحیح بات یہ ہے کہ یہ حکم عام نہیں کیونکہ قرآن کریم میں ہے:

الَّذِينَ آمَنُوا هُمُ الْكَتَابُ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا بَلَغَ الْإِنْسَانُ أَمْنًا مِنْهُ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِ إِنَّ كِتَابَ الْإِنْسَانِ لَكَاذِبًا ۝ وَلَهُمْ أَجْرٌ مَرَّتَيْنِ ۝

(قصص، ۵۵-۵۳)

جن لوگوں کو ہم نے نزولِ قرآن سے پہلے کتاب دی و قرآن پر بھی ایمان لائے ہیں اور جب ان پر اس قرآن کی آیات تلاوت کی جاتی ہیں تو وہ کہتے ہیں یہ آیات حق ہیں جو ہمارے رب نے نازل کی ہیں ہم اس سے پہلے ہی ان کو مانتے تھے یہ وہ لوگ ہیں جن کو دگنا اجر دیا جائے گا۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ دگنے اجر کی نوید ان اہل کتاب کے لیے ہے جو ظہور اسلام سے پہلے اسلام کے منتظر تھے اور ظاہر ہے یہ لوگ زمانہ رسالت میں ہی مقبور ہو سکتے ہیں۔

خواتین کو تعلیم دینا امام مسلم نے یہ روایت شعبی کی سند کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، اور اس میں یہ ہے کہ جس شخص نے باندی کو اچھی طرح کھلایا اور ادب سکھایا۔

احديث اور امام بخاری نے بھی یہ حدیث حضرت ابو موسیٰ سے روایت کی ہے اور اس میں یہ الفاظ ہیں: فادبها فاحسن تاديبها وعلما فاحسن تعليمها۔ (صحیح بخاری، ج ۱ ص ۲۰)

اس حدیث میں خواتین کو علم سکھانے پر دلیل ہے، مخرج صحیح مسلم جلد سابع میں ہم نے خواتین کو کھنا پڑھنا سکھانے پر بہت تفصیل سے دلائل دیے ہیں اور مانعین کے تمام شکوک و شبہات دور کیے ہیں۔

باب بیان نزول عیسیٰ بن مریم
حاکمًا بشریعة نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جو اس کے قبضہ میں میری جان ہے عنقریب تم میں عیسیٰ بن مریمؑ الصلوٰۃ والسلام کا نزول ہوگا جو عدل و انصاف سے حکم جاری کریں گے، صلیب توڑ ڈالیں گے، خنزیر کو قتل کریں گے، جزیرہ موقوف کریں گے اور اس قدر مال و دولت بھائیوں کے کہ کوئی لینے والا نہیں ملے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزول فرمائیں گے، عدل اور انصاف سے حکم جاری کریں گے، اس وقت ایک سجدہ کرنا دنیا و مافیہا سے بہتر ہوگا۔ پھر حضرت ابو ہریرہ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی تائید میں یہ آیت پڑھی (ترجمہ: اہل کتاب میں سے ہر شخص حضرت عیسیٰ کی وفات سے پہلے ان کی تصدیق کرے گا۔)

۲۹۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ سَمَةَ أَبَاهُ يُرَوِّى يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَكَمًا مُقْسِطًا فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَضَعُ الْجُذَيْيَةَ وَيُغِيصُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ۔ ۲۹۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلِيُّ بْنُ حَمَادٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا ابْنَ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا هَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ ح وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْخَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَنْ صَالِحٍ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَخِ

رَوَايَةُ ابْنِ عُيَيْنَةَ إِمَامًا مَقْسُطًا وَحَكَمًا عَدْلًا وَفِي
رَوَايَةِ يُونُسَ حَكَمًا عَدْلًا وَلَعَزِيدُ كُرَامًا مَقْسُطًا
كَمَا قَالَ النَّبِيُّ وَفِي حَدِيثِهِمْ مِنَ الزِّيَادَةِ وَحَتَّى
تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا
وَمَا فِيهَا ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ اخْرُؤُوا لَنَا
ثُمَّ دَرَانُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُوْمِنَنَّ
بِمَقْبَلِ مَوْتِهِ الْآيَةُ -

۲۹۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَأَيْتُ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ مَيْبَاءَ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَيَنْزِلَنَّ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا
فَلْيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ وَلْيَقْتُلَنَّ الْخَنَازِيرَ وَلْيَضَعَنَّ
الْحِزْيَةَ وَلْيَتَرَكَنَّ الْقِلَاصَ فَلَا يُسْعَى عَلَيْهَا
وَلَتَذْهَبَنَّ الشَّحَنَاءُ وَالتَّبَاغُصُ وَالتَّحَاسُدُ
وَلَيَدْعُونَ إِلَى الْمَالِ فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ -

۳۰۰ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
نَافِعٌ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فَبَيْنَكُمْ قَدَامًا مَكْمُ
مِنْكُمْ -

۳۰۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
ابْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شِهَابٍ عَنْ عَمِّهِ
قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ
مَرْيَمَ فَبَيْنَكُمْ قَدَامًا مَكْمُ -

۳۰۲ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم بخدا عیسیٰ
بن مریم علیہ السلام کا نزول ہوگا جو عدل اور انصاف
سے حکم جاری کریں گے، صلیب توڑ ڈالیں گے، خنزیر
کو قتل کریں گے، اور جزیہ موقوف کر دیں گے، اونٹوں کو
کھلا چھوڑ دیا جائے گا اور ان سے کوئی شخص کام نہیں
لے گا، لوگوں کے دلوں سے کینہ، بغض اور حسد نکل
جائے گا، انھیں مال لینے کے لیے بلا یا جائے گا اور
کوئی مال لینے نہیں آئے گا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تمہاری
کیا شان ہوگی جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہوگا اور
امام تم میں سے کوئی شخص ہوگا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تمہاری کیا
شان ہوگی جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہو کر تمہاری امت
فرمائیں گے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تمہاری کیا شان ہوگی جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے اور تمہارا ایک فرد ہو کر امامت فرمائیں گے۔ ابن ابی ذؤب نے اس کی تشریح میں یہ کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تمہارے رب کی کتاب اور تمہارے نبی کی سنت کے مطابق امامت فرمائیں گے

الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ تَائِفٍ مَوْلَى ابْنِ قَتَادَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا أَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ قَامَكُمْ مِنْكُمْ فَقُلْتُ لَا بِنِ ابْنِ ذُئْبٍ إِنْ أُرُوْا عَنِّي حَدَّثَنَا عَنْ الذُّهْرِيِّ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَامَ مَا مَكُمُ مِنْكُمْ قَالَ ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ هَلْ تَذَرُونِي مَا أَمَّكُمْ مِنْكُمْ قُلْتُ تُخْبِرُونِي قَالَ قَامَكُمْ بِكِتَابِ رَبِّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ وَسُنَّتِ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - ۳۰۳ -

عَبْدُ اللَّهِ وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالُوا حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ هُورَيْثٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي جَدْيَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يَقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ قَالَ فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَيَقُولُ أَمِيرُهُمْ تَعَالَى صَلِّ لَنَا فَيَقُولُ لَا إِنْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْرًا تَكْرِمَةً اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ حق کے لیے لڑتا رہے گا اور قیامت تک حق پر قائم رہے گا اور ثابت رہے گا یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لے آئیں گے، مسلمانوں کا امیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کہے گا آئیے نماز پڑھا لیتے حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے نہیں تمہیں میں سے بعض، بعض کی امامت کریں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول اس امت کی فضیلت ظاہر کرنے کے لیے ہوگا۔

حدیث نمبر ۲۹۷ میں ہے عنقریب تم میں عیسیٰ بن مریم کا نزل ہوگا، اور وہ جزیہ موقوف کریں گے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول پر دلیل

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول پر قرآن کریم کی یہ آیت مبارکہ واضح دلیل ہے :
وَأَن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ - (نساء : ۱۵۹)

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ ابھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں اور چونکہ از روئے قرآن تمام اہل کتاب یعنی تمام یہود و نصاریٰ کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں ان پر ایمان لانا ضروری ہے۔ اور ابھی یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان نہیں لائے نہ عیسائیوں کا ان پر صحیح ایمان ہے اس لیے ضروری ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لائیں اور تمام یہود و نصاریٰ ان پر ایمان لاکر مسلمان ہو جائیں۔

نیز حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے جزیہ موقوف کرنے سے پہلے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ آکر دین اسلام کے بعض

احکام کو منسوخ کر دیں گے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود جزیہ کی مدت نزول مسیح تک بیان فرمائی ہے اس لیے جزیہ کے ناسخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں نہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام، دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آنے کے بعد جب تمام کفار اور مشرکین مسلمان ہو جائیں گے تو جزیہ عائد کرنے کی کوئی وجہ نہیں رہے گی۔

بَابُ بَيَانِ الزَّمَنِ الَّذِي لَا يُقْبَلُ فِيهِ إِلَّا إِيْمَانٌ

اس زمانہ کا بیان جس میں ایمان نہیں قبول کیا جائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک سورج مغرب سے طلوع نہ ہو اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی، اور جب سورج مغرب سے طلوع ہوگا تو وہ تمام لوگ ایمان لے آئیں گے جو اس سے پہلے ایمان نہیں لائے تھے لیکن اس دن کسی شخص کے لیے اس کا ایمان لانا سودمند نہیں ہوگا جو اس سے پہلے ایمان نہیں لایا تھا، یا جس نے ایمان لا کر کوئی نیکی نہیں کی تھی۔

امام مسلم نے چار اور سندیں بیان کر کے فرمایا ان سندوں میں یہ حدیث اسی طرح مروی ہے۔

۳۰۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالُوا ثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا آمَنَ النَّاسُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ يَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَوْ تَكُنْ أَمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا -

۳۰۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا ثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا جَرِيرٌ وَكَاهِلَةُ عَنْ عَمَارَةَ بْنِ الْقُتَيْبَةِ عَنْ أَبِي ذُرٍّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ مَرْثَدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ذَكْوَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَاوِيٍّ قَالَ ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِشَلِّ حَدِيثِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں جب تین چیزوں کا ظہور ہو جائے گا تو پھر کسی شخص کے لیے اس کا ایمان لانا فائدہ مند نہیں ہوگا، جو اس سے پہلے ایمان

۳۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْمَرِيُّ جَمِيعًا

نہیں لایا تھا یا جس نے ایمان لا کر کوئی نیکی نہیں کی تھی وہ
تین چیزیں یہ ہیں (سورج کا مغرب سے طلوع ہونا،
وہاں کا خروج اور وابت الارض کا ظاہر ہونا۔

عَنْ فَضِيلِ بْنِ غَزْوَانَ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ
مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَالكُفَّطَلَةُ قَالَ أُنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ إِذَا خَرَجْنَ
لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ أَمَنَتْ مِنْ
قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا طُلُوعُ الشَّمْسِ
مِنْ مَغْرِبِهَا وَالدَّجَالُ وَذَابَةُ الْأَرْضِ.

۳۷۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْتٍ قَالَ ابْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ
عُكَيْتٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يَزِيدَ التَّمِيمِيِّ
سَمِعَهُ يَوْمًا أَعْلَمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمًا أَتَدْرُونَ
أَيُّنَ تَذْهَبُ هَذِهِ الشَّمْسُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ قَالَ إِنَّ هَذِهِ تَجْرِي حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى
مُسْتَقَرٍّ هَا تَحْتَ الْعَرْشِ فَتَخْرُجُ سَاجِدَةً فَلَا
تَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يُقَالَ لَهَا ارْجِعِي ارْجِعِي
مِنْ حَيْثُ جِئْتِ فَتَرْجِعُ فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ
مَطْلِعِهَا ثُمَّ تَجْرِي حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى مُسْتَقَرٍّ هَا
تَحْتَ الْعَرْشِ فَتَخْرُجُ سَاجِدَةً فَلَا تَزَالُ كَذَلِكَ
حَتَّى يُقَالَ لَهَا ارْجِعِي ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ
فَتَرْجِعُ فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَطْلِعِهَا ثُمَّ تَجْرِي
لَا يَسْتَكْبِرُ النَّاسُ مِنْهَا شَيْئًا حَتَّى تَنْتَهِيَ
إِلَى مُسْتَقَرٍّ هَا ذَلِكَ تَحْتَ الْعَرْشِ فَيُقَالُ لَهَا
ارْجِعِي ارْجِعِي طَالِعَةً مِنْ مَغْرِبِكَ فَتُصْبِحُ
طَالِعَةً مِنْ مَغْرِبِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَتَدْرُونَ مَتَى ذَاكُمْ
ذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ
أَمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہیں معلوم
ہے کہ سورج کہاں جاتا ہے صحابہ نے عرض کیا اللہ
تعالیٰ اور اس کے رسول کو خوب علم ہے آپ نے فرمایا
کہ سورج چلتا رہتا ہے یہاں تک کہ اپنے
مستقر پر پہنچ کر عرش کے نیچے سجدہ کرتا ہے پھر
اسی حالت میں اس وقت تک رہتا ہے یہاں تک
کہ اس سے کہا جاتا ہے بلند ہو اور جہاں سے لے
ہو وہیں چلے جاؤ، چنانچہ وہ لوٹ کر اپنے نکلنے کی
جگہ سے طلوع ہوتا ہے اور پھر چلتا رہتا ہے یہاں
تک کہ اپنے مستقر پر پہنچ کر عرش کے نیچے سجدہ
کرتا ہے، پھر اسی حالت میں اس وقت تک رہتا
ہے یہاں تک کہ اس سے کہا جاتا ہے بلند ہو اور
جہاں سے آئے ہو وہیں لوٹ جاؤ، چنانچہ وہ لوٹ
کر اپنے نکلنے کی جگہ سے طلوع ہوتا ہے یہ معمول یونہی
جاری رہے گا اور لوگ اس میں کچھ فرق محسوس نہیں کریں گے،
یہاں تک کہ ایک دن جب سورج عرش کے نیچے سجدہ
کرے گا تو اس سے کہا جائے گا بلند ہو اور اپنے
مغرب سے طلوع ہو پھر صبح کو سورج مغرب سے طلوع
ہوگا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم
جانتے ہو کہ وہ کون سا دن ہوگا جس دن کسی ایسے
شخص کا ایمان قبول نہیں ہوگا جو اس سے پہلے مسلمان

نہ ہو چکا ہو، یا جس نے ایمان لا کر کوئی نیکی نہ کی ہو۔
حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک دن
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ
سورج کہاں جاتا ہے، بقیہ حدیث حسب سابق ہے۔

۳۰۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ بَيَانَ الْوَارِثِيُّ
أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمًا أَتَدْرُونَ
أَيُّ تَذَهَبُ هَذِهِ الشَّمْسُ بِمِثْلِ مَعْنَى حَدِيثِ
ابْنِ عُكَيْتٍ۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
دن میں مسجد میں داخل ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بھی مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے جب سورج غروب ہو
گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابوذر
کیا تمہیں معلوم ہے یہ سورج کہاں جاتا ہے میں نے عرض
کیا اللہ اور اس کے رسول ہی کو خوب علم ہے۔ آپ نے
فرمایا سورج جا کر سجدہ کی اجازت طلب کرتا ہے اس
کو سجدہ کی اجازت ملتی ہے۔ ایک بار اس سے کہا جائیگا
جہاں سے آئے ہو وہیں لوٹ جاؤ تو سورج مغرب
سے طلوع ہوگا۔ پھر آپ نے حضرت عبداللہ بن مسعود
کی قرأت کے مطابق یہ آیت پر معنی و ذات مستقر رہا۔
حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کو تفسیر
پر چھی (ترجمہ) آفتاب اپنی قیام گاہ تک پہنچنے کے لیے
حرکت کر رہا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا آفتاب کا مستقر عرش کے نیچے ہے۔

۳۰۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
كَرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ كُرَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي
ذَرٍّ قَالَ حَدَّثْتُ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فَلَمَّا غَابَتِ الشَّمْسُ
قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ هَلْ تَدْرِي أَيُّ تَذَهَبُ هَذِهِ الشَّمْسُ
قَالَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّهَا تَذَهَبُ
فَتَسْتَأْذِنُ فِي السُّجُودِ فَيُؤْذَنُ لَهَا وَكَأَنَّهَا
قَدْ قِيلَ لَهَا ادْجِئِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ فَتَأْتِي
فَتُطْلَعُ مِنْ مَغْرِبِهَا قَالَ ثُمَّ قَرَأَ فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ
وَذَلِكَ مُسْتَقَرُّهَا۔

۳۱۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ وَإِسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَشَجِيُّ حَدَّثَنَا
وَكَيْفَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ
أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَلَا وَالشَّمْسُ
تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا قَالَ مُسْتَقَرُّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ۔

حدیث نمبر ۳۰۹ میں سورج کے مغرب سے طلوع، دجال کے خروج اور ذابۃ الارض کے
ظہور کے بعد کسی شخص کی نیکی قبول نہیں ہوگی۔

دجال کا بیان

قرب قیامت میں شام و عراق کے درمیان دجال کا ظہور ہوگا، دجال کی صرف ایک آنکھ ہوگی اور دوسری آنکھ
کی جگہ ہموار ہوگی اس کی پیشانی پر کاف رکھا ہوا ہوگا، وہ تمام روئے زمین میں پھرے گا، اور لوگوں کو اپنی

خدا کی دعوت دے گا، مختلف علاقوں سے گشت کرتا ہوا شام سے اصفہان پہنچے گا، وہاں ستر ہزار یہودی اس کی دعوت کو قبول کریں گے، اصفہان کے بعد یمن جائے گا وہاں سے حرمین کا قصد کرے گا، مگر فرشتوں کی حفاظت کی وجہ سے حرمین میں داخل نہیں ہو سکے گا پھر لوگوں کو گمراہ کرتا ہوا شام کی طرف روانہ ہوگا۔ اسی دوران دمشق میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہوگا وہ دجال کا پیچھا کریں گے اور بالآخر حضرت عیسیٰ السلام کے ہاتھوں دجال مارا جائے گا۔

دآبۃ الارض کا بیان جس وقت آفتاب مغرب سے نکلے گا اس سے پہلے مکہ میں کوہ صفا زلزلہ سے پھٹ جائے گا اور اس سے ایک عجیب شکل کا جانور نکلے گا جس کو دآبۃ الارض کہتے ہیں، یہ جانور چہرے میں انسان سے، گردن میں اونٹ سے، دم میں بیل سے، سینگوں میں بارہ سینگے سے، ہاتھوں میں بندر سے اور کانوں میں لہتھی سے مشابہ ہوگا۔ مکہ کے بعد یمن کی طرف جائے گا پھر نجد باکر غائب ہو جائے گا، پھر دوبارہ مکہ مکرمہ میں ظاہر ہوگا اس کے ایک ہاتھ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اور دوسرے ہاتھ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوٹھی ہوگی، وہ اس قدر تیز رفتاری سے روئے زمین کا دورہ کرے گا کہ کوئی شخص اس کی دسترس سے باہر نہیں ہوگا، مسلمانوں کی پیشانی پر وہ عصلے موسوی سے ایک نوطی خط کھینچے گا جس سے ان کا چہرہ روشن ہو جائے گا، اور کفار کی ناک یا گردن پر حضرت سلیمان کی انگوٹھی سے مہر لگائے گا جس سے ان کا چہرہ سیاہ ہو جائے گا۔

سورج کے سجدہ کرنے اور سجدہ میں پڑے رہنے کی توجہ سورج کے سجدہ کرنے کے متعلق حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی جس قدر روایات بیان کی گئی ہیں، ان سب میں یہ مذکور ہے کہ غروب کے وقت سورج عرش کے نیچے جا کر سجدہ کرتا ہے اور پھر اسی حالت میں پڑا رہتا ہے، اسی لئے کہ اجازت لینے کے بعد پھر واپس لوٹتا ہے اور بلند ہو کر صبح کے وقت طلوع ہوتا ہے جب کہ مشاہدہ اور عقل مزاج اس کے سراسر خلاف ہے کیونکہ سورج نہ کسی جگہ ٹھہرتا ہے نہ اُلٹے پاؤں واپس لوٹتا ہے بلکہ ہر آن اور ہر ساعت اس کا طلوع اور غروب دونوں عمل میں آرہے ہیں۔ اور اس کا ایک اُفتاب میں غروب بعینہ دوسرے اُفتاب پر طلوع ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے کیا مراد ہے؟ اس کا حقیقی علم تو اللہ اور اس کے رسول ہی کو ہے ان احادیث سے ہم جو کچھ سمجھ سکتے ہیں وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غروب آفتاب کو آفتاب کے سجدہ سے تعبیر فرمایا ہے کیونکہ ہر چیز کی عبادت اس کے حال کے مطابق ہوتی ہے، لہذا سورج جب نصف النہار کے وقت حالت استواء پر ہوتا ہے تو اس کا یہ استواء قیام سے زوال کے بعد جب سورج ڈھل جاتا ہے تو اس کا ڈھلنا رکوع اور جب اُفتاب پر غروب ہوتا ہے تو یہ سجدہ ہے اور جس اُفتاب پر سورج غروب ہوتا ہے وہ چونکہ عرش کے نیچے واقع ہے اس لیے اس کو عرش کے نیچے سجدہ کرنے سے تعبیر فرمایا۔ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج کے سجدہ کرنے کا ذکر کرنے کے بعد فرمایا فلا تلال کذات اس کا یہ مطلب نہیں کہ رات بھر سورج سجدہ میں پڑا رہے گا بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حالت سجدہ (یعنی غروب) ہی میں اس سے کہا جائے گا ارجعی من حیث جئت، جہاں سے آئے ہو وہیں لوٹ جاؤ، اور لوٹنے کا مطلب اُلٹے پاؤں واپس جانا نہیں ہے۔

بلکہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے نظام طبعی کے تحت لوٹتا ہے، یعنی معروف طریقہ کے مطابق جس افق سے غروب ہوا ہے اس کے مقابل دوسرے افق پر طلوع ہو پھر اپنی منازل طے کرتا ہوا اس افق پر غروب ہو کر سابق افق پر طلوع ہو جائے، اس طرح اپنا دورہ مکمل کرنے کے بعد سورج اس افق سے پھر طلوع ہوتا ہے جس سے غروب ہوا تھا، قیامت تک یہ سلسلہ یوں ہی چلتا رہے گا لیکن جب قیامت قائم ہوگی تو سورج جس افق سے غروب ہوا تھا اس افق پر جانب غروب سے ہی طلوع ہو جائے گا اللہ الحمد علی ما الہم من حل اشکال هذا الحديث.

بَابُ بَدْءِ الْوَحْيِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی کی ابتداء کرنے کا بیان

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کی ابتداء سچے خوابوں سے ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو خواب دیکھتے اس کی تمہیر روشن صبح کی طرح ظاہر ہو جاتی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں تنہائی کی محبت پیدا کی گئی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غار حرا میں جا کر تنہائی میں عبادت کرنے لگے، کئی کئی راتیں غار میں رہتے اور خور و نوش کا سامان ساتھ لے جاتے رجب کھانے پینے کی چیزیں ختم ہو جاتیں تو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے آکر اور چیزیں لے جاتے اسی دوران غار حرا میں آپ پر اچانک وحی نازل ہوئی۔ فرشتے نے آکر آپ سے کہا ”پڑھیے“ آپ نے فرمایا میں پڑھنے والا نہیں ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ پھر فرشتہ نے زور سے گلے لگا کر مجھے دہرایا حتیٰ کہ اس نے دبانے پر پوری قوت صرف کر دی، پھر مجھے چھوڑ کر کہا ”پڑھیے“ میں نے کہا میں پڑھنے والا نہیں ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتہ دوبارہ مجھے پکڑ کر بغل گیر ہوا حتیٰ کہ مجھے پوری قوت سے دہرایا، پھر مجھے چھوڑ کر کہا ”پڑھیے“ میں نے کہا میں پڑھنے والا نہیں ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتہ تیسری بار مجھے پکڑ کر بغل گیر

۳۱۱۔ حَدَّثَنِي أَبُو طَاهِرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ مَرْجٍ أَحَبُّنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ عَيْنٍ ابْنُ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُزُورَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ أَوَّلُ مَا بُدِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّادِقَةُ فِي النَّوْمِ فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْهُ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ ثُمَّ حُبِبَ إِلَيْهِ الْخَلَاءُ فَكَانَ يَخْلُو بِغَارِ حِرَاءٍ يَتَحَدَّثُ فِيهِ وَهُوَ التَّعَبُّدُ النَّبَايَ أَزَلَّتِ الْعَدِيدُ قِيلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ وَيَتَزَوَّدَ لِذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعَ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدَ لِمِثْلِهَا حَتَّى فُجِئَتْهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارِ حِرَاءٍ فَجَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ اقْرَأْ فَقَالَ مَا أَنَا بِقَارِئٍ قَالَ فَآخِذْ بِمَا فَخَطْنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُحْدُ ثُمَّ أَمْسَكْنِي فَقَالَ اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ قَالَ فَآخِذْ بِمَا فَخَطْنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُحْدُ ثُمَّ أَمْسَكْنِي فَقَالَ اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ قَالَ فَآخِذْ بِمَا فَخَطْنِي الثَّلَاثَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُحْدُ ثُمَّ

أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ
 خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۚ اقْرَأْ وَرَبُّكَ
 الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا
 لَمْ يَعْلَمْ فَزَجَّعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَرْجُفٌ بَوَادِرُ لَا حَتَّى
 دَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ فَقَالَ تَرَى مَلَكًا فِي زَمْلُونِي
 فَزَمَلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرَّوَغُ ثُمَّ قَالَ
 لَخَدِيجَةُ أَيُّ خَدِيجَةٍ مَالِي وَأَخْبَرَهَا الْخَبَرَ
 فَتَالَ لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي قَالَتْ لَهُ
 خَدِيجَةُ كُلَّا أَبْشِرْ قَوْلَ اللَّهِ لَا يُخْزِيكَ
 اللَّهُ أَبَدًا وَاللَّهُ إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ وَ
 تَصْدُقُ الْحَدِيثَ وَتَحْمِلُ الْكُلَّ وَتَكْسِبُ
 الْمَعْدُومَ وَتَقْرِي الضَّيْفَ وَتُعِينُ عَلَى
 نَوَائِبِ الْحَقِّ فَانْطَلَقَتْ بِهِ خَدِيجَةُ
 حَتَّى آتَتْ بِهِنَّ وَرَقَةَ بْنَ نَوْفَلٍ بْنِ أَسَدِ
 بْنِ عَبْدِ الْعَزَى وَهُوَ ابْنُ عَمِّ خَدِيجَةَ أَخِي
 أَبِيهَا وَكَانَ امْرَأً تَنْصَرَفِي الْجَاهِلِيَّةِ وَ
 كَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ الْعَرَبِيَّ وَيَكْتُبُ مِنَ
 الْإِنْجِيلِ بِالْعَرَبِيَّةِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ
 يَكْتُبَ وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ عَيِيَ فَقَالَتْ
 لَهُ خَدِيجَةُ أَيُّ عَمِّ اسْمِعْ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ
 قَالَ وَرَقَةُ بْنُ نَوْفَلٍ يَا ابْنَ أَخِي مَاذَا
 تَرَى فَتَاخَبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ خَبَرَ مَا رَأَى فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ
 هَذَا النَّبِيُّ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى مُوسَى
 يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَذَعًا يَا لَيْتَنِي أَكُونُ
 حَيًّا حِينَ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُخْرِجِي
 هُمْ قَالَ وَرَقَةُ نَعَمْ لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ

ہوا حتی کہ مجھے پوری قوت سے دبایا، پھر مجھے چھوڑ
 کر کہا: اقرا باسم ربك الذي خلق ۚ خلق الانسان من
 علق ۚ اقرا وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم ۚ
 اپنے رب کے نام سے پڑھیے جو خالق ہے جس
 نے انسان کو گوشت کے لوتھڑے سے پیدا کیا پڑھیے
 آپ کا رب سب سے زیادہ کریم ہے جس نے قلم
 سے لکھنا سکھایا اور انسان کو وہ باتیں سکھائیں جو وہ
 نہیں جانتا تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس
 وحی کو لے کر حضرت خدیجہ کے پاس اس حال میں پہنچے
 کہ آپ پر کپکپی طاری تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ”مجھے کپڑا اڑھاؤ، مجھے کپڑا اڑھاؤ“،
 گھر والوں نے آپ کو کپڑے اڑھائے حتیٰ کہ آپ کا
 خون دور ہو گیا، پھر آپ نے حضرت خدیجہ کو تمام
 واقعہ سنایا اور فرمایا اب میرے ساتھ کیا ہوگا، مجھے
 اپنی جان کا خطرہ ہے۔ حضرت خدیجہ نے عرض کی
 ہرگز نہیں آپ کو یہ نوید مبارک ہو اللہ تعالیٰ آپ کو ہرگز
 رسوا نہیں کرے گا، خدا گواہ ہے کہ آپ صلہ رحمی
 کرتے ہیں، سچ بولتے ہیں، کمزوروں کا بوجھ اٹھاتے
 ہیں، نادار لوگوں کو مال دیتے ہیں، مہمان نوازی کرتے
 ہیں، اور راہ حق میں مصیبت زدہ لوگوں کی مدد کرتے
 ہیں، پھر حضرت خدیجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو اپنے چچا زاد بھائی ورقہ بن نوفل کے پاس لے
 گئیں جو زمانہ جاہلیت میں عیسائی مذہب پر تھے،
 اور انجیل کو عربی زبان میں لکھتے تھے بہت بوڑھے
 ہو چکے تھے اور بینائی جاتی رہی تھی، حضرت خدیجہ
 نے ان سے کہا: اے چچا! اپنے بھتیجے کی بات
 سنئے، ورقہ بن نوفل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے کہا: اے بھتیجے! آپ نے کیا دیکھا ہے، رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں وحی ملنے کا تمام واقعہ سنایا

قَطُّ بِمَا جُنْتُ بِهِ إِلَّا عُوذِي وَإِنْ يُدْرِكُنِي
يَوْمَئِذٍ أَنْصُرَكَ بِفِرَاقِ مُؤْتَرِكِي

ورقہ نے کہا یہی فرشتہ ہے جو حضرت موسیٰ کے پاس
وحی لے کر آیا تھا، کاشح میں جو ان ہوتا، کاشح میں
اس وقت زندہ ہوتا جب آپ کی قوم آپ کو وطن سے
نکال دے گی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کیا وہ مجھ کو واقعی نکال دیں گے ورقہ نے کہا ہاں!
جس شخص پر بھی آپ کی طرح وحی نازل ہوئی لوگ اس
کے دشمن ہو جاتے تھے اگر وقت نے مجھ کو مہلت
دی تو میں اس وقت آپ کی انتہائی قوی مدد کروں گا۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کی ابتداء... اس کے
بعد حدیث مثل سابق ہے اور اس روایت میں یہ ہے
کہ حضرت خدیجہ نے کہا اللہ تعالیٰ آپ کو ہرگز شرمندہ
نہیں کرے گا اور حضرت خدیجہ نے ورقہ سے کہا
اے میرے چچا زاد اپنے بھتیجے کی بات سن لیجئے۔

۳۱۲۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ
الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي قَالٍ قَالَ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَأَخْبَرَنِي
عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ أَوَّلُ مَا بُدِيَ
بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنَ
الْوَحْيِ دَسَاقُ الْحَدِيثِ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ غَيْرِ
أَنَّهُ قَالَ قَوْلَ اللَّهِ لَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا وَقَالَ
فَقَالَتْ خَدِيجَةُ ابْنَةُ أَبِي النَّظَّاهِرِ قَالَتْ سَمِعْتُ مِنَ ابْنِ
أَخِيكَ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کپکپاتے ہوئے حضرت
خدیجہ کے پاس گئے بقیہ حدیث پہلی حدیث کی طرح ہے مگر
اس کے شروع میں یہ نہیں ہے کہ وحی کی ابتداء سچے
خوابوں سے ہوئی اور نہ یہ ہے کہ خدا کی قسم اللہ آپ
کو کبھی شرمندہ نہیں کرے گا اور یہ کہ حضرت خدیجہ نے کہا
اے میرے چچا زاد اپنے بھتیجے کی بات سن لیجئے۔

۳۱۳۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ ابْنُ
الْكَثِيرِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي
عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ سَمِعْتُ عَنْ عُرْوَةَ
ابْنِ الزُّبَيْرِ يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ إِلَى خَدِيجَةَ يَرْجِفُ
فَوَادُهُ وَاقْتَصَصَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ
وَمَعَهَا وَلَمْ يَذْكُرْ أَوَّلَ حَدِيثِهِمَا مِنْ قَوْلِهِ
أَوَّلُ مَا بُدِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّادِقَةُ وَتَابَعَهُ
يُونُسَ عَلَى قَوْلِهِ قَوْلَ اللَّهِ لَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا
وَذَكَرَ قَوْلَ خَدِيجَةَ ابْنَةِ أَبِي النَّظَّاهِرِ قَالَتْ سَمِعْتُ مِنَ ابْنِ
أَخِيكَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے

۳۱۴۔ حَدَّثَنِي أَبُو النَّظَّاهِرِ قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ

قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَدِّثُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنْ فَتْوَةِ الْوَحْيِ قَالَ فِي حَدِيثِهِ بَيْنَنَا أَنَا أَمْشِي سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحَرَامِ جَالِسًا عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَجِئْتُ مِنْهُ فَرَقًا فَرَجَعْتُ فَقُلْتُ زَمِلُونِي زَمِلُونِي فَدَثَرُونِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِيَا يَمَّا الْمَدَّ ثَرَقُمَ فَأَنْزَلَ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ وَهِيَ الْأَوْثَانُ قَالَ ثُمَّ تَابَعَ الْوَحْيُ -

۳۱۵ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ ابْنُ اللَّيْثِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فَتَرَ الْوَحْيَ عَنِّي فَتَوَّاهُ بَيْنَنَا أَنَا أَمْشِي ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَجِئْتُ مِنْهُ فَرَقًا حَتَّى هَوَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ وَ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَالرُّجْزُ الْأَوْثَانُ قَالَ ثُمَّ حَوَى الْوَحْيُ بَعْدَ وَتَابَعَ ۳۱۶ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَدُ بْنُ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوُ حَدِيثِ يُونُسَ وَقَالَ قَالَ نَزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِيَا يَمَّا الْمَدَّ ثَرَقُمَ فَأَنْزَلَ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ (رَالِ) وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ قَبْلَ أَنْ تُفْرَضَ الصَّلَاةُ وَهِيَ الْأَوْثَانُ قَالَ فَجِئْتُ مِنْهُ كَمَا قَالَ عُقَيْلُ -

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحی رک جانے کے زمانہ کا تذکرہ فرما رہے تھے۔ آپ نے فرمایا میں مارا تھا اچانک میں نے ایک آواز سنی میں نے سر اٹھا کر دیکھا تو وہی فرشتہ جو میرے پاس حرام میں آیا تھا، وہ آسمان اور زمین کے درمیان ایک کرسی پر بیٹھا ہوا تھا، میں خوفزدہ ہو گیا اور گھبرا پس پھینچا اور میں نے کہا مجھے کپڑا اڑھاؤ، مجھے کپڑا اڑھاؤ، اہل خانہ نے مجھے کپڑے اڑھائے۔ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی: (ترجمہ) اے کپڑا اوڑھنے والے اٹھو! اور لوگوں کو ڈراؤ اور اپنے رب کی بڑائی بیان کرو، اپنے لباس کو پاک رکھو اور بتوں سے کنارہ کشی پر مستقیم رہو۔ پھر وحی مسلسل اور لگاتار نازل ہونے لگی۔

امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ حضرت جابر سے ایسی ہی روایت منقول ہے لیکن اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضور خوف سے گرنے لگے اور ابوسلمہ نے بتلایا کہ پلیدی سے مراد بت ہیں۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا اس سند سے اس طرح روایت ہے لیکن اس میں یہ اضافہ ہے کہ آیات مبارکہ یا یما المدد ثرقم فانزل الرجز فاهجر تک فرضیت نماز سے پہلے نازل ہوئیں۔

۳۱۷۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا أَبُو لَيْثٍ
ابْنُ مُسْلِمٍ قَالَ نَا الْأَوْثَمُ أَيْحَى قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى يَقُولُ
سَأَلْتُ أَبَا سَكَمَةَ أَيْ الْقُرَآنِ أُنْزِلَ قَبْلُ قَالَ يَأْتِيهَا
الْمَدَّةُ تَوَقُّفْتُ أَوْ اقْتَرَأُ فَقَالَ سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
أَيْ الْقُرَآنِ أُنْزِلَ قَبْلُ قَالَ يَأْتِيهَا الْمَدَّةُ تَرَفَّقْتُ
أَوْ اقْتَرَأُ قَالَ جَابِرٌ أَحَدُكُمْ مَا حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَاءَتْ مَاتُ بِحِذَاءِ
شَهْرٍ فَلَمَّا قَضَيْتُ جَوَارِي نَزَلْتُ فَاسْتَبَطْتُ
بَطْنَ الْوَادِي فَتَوَدَّيْتُ فَتَنَظَّرْتُ أَمَّا عِي وَتَخَلَّفِي عَنْ
يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي فَلَمَّا رَأَيْتُ أَحَدًا ثُمَّ تَوَدَّيْتُ
فَتَنَظَّرْتُ فَلَمَّا رَأَيْتُ أَحَدًا ثُمَّ تَوَدَّيْتُ فَزَفَعْتُ
دَائِسِي فَإِذَا هُوَ عَلَى الْعَرْشِ فِي السَّمَاءِ يَعْنِي
جِبْرَائِيلَ فَأَخَذَتْهُ رَجْفَةٌ شَدِيدَةً فَأَتَيْتُ
خَدِيجَةَ فَقُلْتُ دَرُّوْهُ فِي فَدَّرُوْهُ فِي فَصَبُّوْهُ
عَلَى مَاءٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَأْتِيهَا الْمَدَّةُ خِرْقَةً
فَأَنْزَلَ وَمَا بَكَ فَكَثِرَ وَثِيَابُكَ فَطَهَّرَ.

۳۱۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا عُثْمَانُ
بْنُ عُمَرَ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ
أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فَإِذَا هُوَ جَالِسٌ
عَلَى عَرْشٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ.

ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی
اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ کون سی آیت پہلے نازل ہوئی
انہوں نے کہا یا ایھا اللہو میں نے کہا یا اقوا حضرت جابر رضی اللہ
عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں
غار حرا میں ایک ماہ تک رہا جب میں نے یہ مدت پوری
کر لی تو میں وادی کے اندر چلا گیا، اچانک مجھے کسی نے
آواز دی، میں نے آگے پیچھے، دائیں بائیں دیکھا مجھے
کوئی شخص نظر نہ آیا، پھر مجھے دوبارہ آواز دی گئی میں نے
دیکھا تو مجھے کوئی نظر نہ آیا، پھر سہ بارہ آواز دی گئی میں
نے اوپر دیکھا تو جبرائیل علیہ السلام ایک تخت پر بیٹھے
ہوئے نظر آئے، مجھے سخت ڈر لگا، میں خدجہ کے
پاس آیا اور میں نے کہا مجھے کپڑے اوڑھاؤ۔ اہل خانہ نے
مجھے کپڑے اوڑھائے اور مجھ پر پانی کے چھینٹے
ڈالے پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: یا ایھا
المدثر قم فاندو وما بک فکثر و ثیابک
فطهر۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا، جبرائیل
اس تخت پر تھے جو زمین اور آسمان کے درمیان تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کی ابتداء سچے خوابوں سے ہوئی۔
وحی کا لغوی معنی علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

وحی کا معنی ہے: اشارہ، کتابت، مکتوب، رسالہ، الہام، کلام خفی، ہر وہ چیز جس کو تم اپنے غیر کی طرف القاء کرو۔
وحی میں اصل یہ ہے کہ بعض لوگ بعض لوگوں سے آہستہ کلام کریں، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:
یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول
خرو ساء۔

(انعام ۱۱۲)

یہ اس لفظ کا اصل معنی ہے، پھر یہ الہام کے معنی میں مقتصر ہو گیا، ابواسمعی نے کہا وحی کا لغت میں اصل معنی ہے
خفیہ طریقہ سے خبر دینا، اسی وجہ سے الہام کو وحی کہتے ہیں، اسی طرح اشارہ اور کتابت کو بھی وحی کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ

نے فرمایا ہے :

وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من
دواء حجاب او یرسل رسولا فیوحی باذنه ما
یشاء .

(شومای : ۵۱)

اور کسی بشر کے لائق نہیں کہ اللہ اس سے کلام کرے
مگر وحی سے یا پردہ کے پیچھے سے یا کوئی فرشتہ بھیج
دے جو اس کے حکم سے وہ وحی کرے جو کچھ اللہ
چاہے۔

اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بشر کو الہام یا خواب کی صورت میں خفیہ طریقہ سے خبر دیتا ہے، یا بشر پر کتاب نازل
کرتا ہے جیسے حضرت موسیٰ پر کتاب نازل کی یا قرآن نازل فرماتا ہے جس کی تلاوت کی جاتی ہے جیسا کہ سیدنا محمد
صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل فرمایا۔ ان میں سے ہر صورت (اعلام) خبر دینے کے ہے، اگرچہ ان کے اسباب اور
کلام کی نوعیت مختلف ہے۔

علامہ راجب اصفہانی نے کہا ہے کہ وحی کا لغوی معنی ہے اشارہ سرریہ اور اصطلاح میں وحی ان کلمات الہیہ
کو کہتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء اور اولیاء کی طرف القاء فرماتا ہے یہ القاء یا تو اس فرشتہ کی وساطت سے
ہوتا ہے جو دکھائی دے اور اس کا کلام سنائی دے، جیسا کہ حضرت جبرائیل کا صورت معینہ میں وحی پہنچانا، یا
بغیر مسائنہ اور مشاہدہ کے کلام سنائی دے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا، یا دل میں کوئی
بات ڈال دی جائے، جیسا کہ حدیث میں ہے جبرائیل نے یہ بات میرے دل میں ڈالی، یا یہ القاء الہام کے
ذریعہ ہو، جیسے داوحینا الی امر موسیٰ۔ (قصص : ۱۱) ”ہم نے موسیٰ کی والدہ کی طرف وحی کی“ یا یہ القاء تسخیر کے
ذریعہ ہو جیسے داوحی ربک الی النحل (نحل : ۶۸) ”آپ کے رب نے شہد کی مکھی کی طرف وحی کی“ یا یہ القاء
خواب کے ذریعہ ہو، جیسا کہ حدیث میں ہے نبوت منقطع ہو گئی اور بشارات باقی ہیں اور وہ مومن کے سچے خواب
ہیں۔ ۱

وحی کا شرعی معنی | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

شرعیّت کی خبر دینا وحی ہے، اور کبھی وحی سے
اس کلام کو مراد لیا جاتا ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر
نازل کیا گیا ہے۔

وشرعاً الاعلام بالشرع وقد يطلق الوحي و
یراد به الموحی وهو کلام اللہ المنزل علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم۔ ۲

اصطلاح شرعیّت میں وحی اس کلام کو کہتے ہیں
جو کسی نبی پر نازل کیا جاتا ہے۔

حافظ بدر الدین عینی لکھتے ہیں :
وفي اصطلاح الشريعة هو کلام اللہ المنزل علی نبی
من انبیاء۔ ۳

- ۱۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ تاج العروس ج ۱۰ ص ۳۸۵، مطبوعہ المطبعة الخیریہ مصر، ۱۳۰۶ھ
- ۲۔ حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۹، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ
- ۳۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۱۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۸۸ھ

ملا علی قاری لکھتے ہیں :

والوحي اصطلاحاً كلام الله يصل الى القلب النبوى فما انزل صورته ومعناه ولا يكون الا بواسطة جبرئيل فهو الكلام الالهى وما نزل معناه على الشارع فغير عنه بكلامه فهو الحديث النبوى له

وحی کا اصطلاحی معنی یہ ہے کہ یہ وہ کلام الہی ہے جو قلب نبوی سے داخل ہوتا ہے، پس جس کلام کے الفاظ اور معانی دونوں نازل ہوں اور یہ نزول صرف جبرئیل کے واسطہ سے ہو تو یہ کلام الہی ہے اور جس کلام کا شارع غلیہ السلام پر صرف معنی نازل کیا گیا ہو اور اس کلام کو انھوں نے اپنے الفاظ سے تعبیر کیا ہو وہ حد نبوی ہے۔

الہام اور فراست کی تعریفیں | علامہ تفت زائی لکھتے ہیں:

واللهام المقسّر بالقاء معنى في القلب
بطريق القيصى - ٤

اللهم ما وقع في القلب من علم وهو
 يدعو الى العمل من غير استدلال بآية ولا
 نظر في حجة وهو ليس بحجة عند العلماء الا
 عند الصوفيين - ٣٤

جس معنی کا قلب میں فیضان کیا جائے وہ الہام ہے۔

قلب میں جو علم واقع ہو وہ الہام ہے اور یہ کسی کام کے کرنے کا محرک ہوتا ہے اور اس کام کا ثبوت قرآن مجید میں ہوتا ہے نہ کسی اور دلیل میں، علماء کے نزدیک الہام حجت نہیں ہے البتہ صوفیاء کے نزدیک حجت ہے۔

ملا علی قاری لکھتے ہیں:

واللهام لغة البلاغ وهو علم وحق يقذفه
الله من الغيب في قلوب عباده .

فراست کا لغوی معنی ہے: کسی چیز پر نظر جما کر
والفراستۃ علوینکشف من الغیب
بسیب تفرس اثار الصور اتقوا فراستۃ

الہام کا لغت میں معنی ہے پہنچانا، اور اصطلاح میں الہام علم حق ہے جس کو اللہ تعالیٰ غیب سے اپنے بندوں کے دلوں میں انعام فرماتا ہے۔
 کے ظاہر سے اس کے باطن کا حال معلوم کر لینا (المعجب)
 اصطلاح میں فراست اس علم کو کہتے ہیں جو غیب سے منکشف ہوتا ہے، اس کا سبب ظاہری علامات

۱۷۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۱ ص ۴۴۲، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۵۲۔ علامہ مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح عقائد ص ۱۸، مطبوعہ نور محمد اصح السطاب کراچی

۳۵۔ " " " شرح عقائد ص ۱۵ " " "

۲۵. ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۱ ص ۲۶۴، مطبوعه مکتبه امدادیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

المؤمن فانه ينظر بتوارة الله فالفرق بين
الاسهام والفراسة انها كشف الامور الغيبية
بواسطة تفرس آثار الصور والاسهام
كشفها بلا واسطة - ۱

پر غور کر کے باطنی احوال کو معلوم کرنا ہے، مومن کی فراست
سے بچو وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے، الہام اور فراست
میں فرق یہ ہے کہ فراست میں ظاہری صورتوں اور علامات
کے ذریعہ باطن کا حال منکشف ہوتا ہے اور الہام میں
بلا واسطہ کشف ہوتا ہے۔

نزول وحی کی صورتیں اور اقسام | علامہ بدر الدین عینی نے وحی کی حسب ذیل اقسام اور صورتیں بیان کی ہیں:

۱۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کلام قدیم کو سننا جیسا کہ قرآن مجید میں ہے،
اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام قدیم سننا جیسا کہ احادیث صحیحہ میں ہے۔
۲۔ فرشتے کے واسطہ سے وحی کا نازل ہونا۔

۳۔ دل میں کسی معنی کا اتقاد کیا جانا۔

۴۔ صلصلة الجرس (گھنٹی کی آواز) کی صورت میں وحی کا نازل ہونا۔

۵۔ حضرت جبرائیل کسی غیر معروف آدمی کی شکل میں آکر بات کریں، جیسے ایک — اعرابی کی شکل میں آئے۔

۶۔ حضرت جبرائیل اپنی اصل شکل میں آئیں جیسے حضرت جبرائیل چھ سو پڑوں کے ساتھ آئے جن سے بات
اور موتی جھڑ رہے تھے۔

۷۔ حضرت جبرائیل کسی معروف آدمی کی شکل میں آئیں جیسے حضرت وحیہ کلبی کی شکل میں آئے۔

۸۔ اللہ تعالیٰ براہ راست بیداری میں آپ سے ہم کلام ہو، جیسے شب معراج میں پردے کی اوٹ سے
کلام فرمایا۔

۹۔ اللہ تعالیٰ آپ سے نیند میں ہم کلام ہو، جیسے جامع ترمذی میں حدیث مرفوع ہے، آپ نے فرمایا میں
نے اللہ عز وجل کو بہت حسین صورت میں دیکھا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ملا اعلیٰ کس چیز میں بکھٹ کر رہے ہیں؟

۱۰۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں کوئی واقعہ دکھایا جائے، جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خواب میں
دیکھا وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کر رہے ہیں۔

۱۱۔ وحی اسرافیل جیسا کہ مسند احمد میں ہے تین سال حضرت اسرافیل علیہ السلام آپ کے ساتھ موکل رہے۔ ۱۲

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

خواب کی تعریف اور اقسام | انسان نیند میں جو کچھ دیکھتا ہے، اس کو خواب کہتے ہیں، اور قاضی ابوبکر

بن العربی نے کہا خواب ان ادراکات کو کہتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ بندہ کے قلب میں پیدا کرتا ہے، جس طرح
بیداری میں اللہ تعالیٰ انسان کے دل میں ادراکات پیدا کرتا ہے، خواب میں جو ادراکات ہوتے ہیں وہ دوسرے

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۱ ص ۲۶۲، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد زینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۲۸ھ

جہ عبادت کرتے تھے آیا وہ انبیاء سابقین علیہم السلام میں سے کسی کی شریعت تھی یا نہیں؟ اس مسئلہ میں اہل علم کے دو قول ہیں، جمہور کا قول ثانی الذکر ہے، ان کا موقف ہے کہ آپ کے دل میں معرفت الہی کا جو نور تھا، کیا گیا تھا آپ کے مطابق عبادت کرتے تھے، علامہ ابن حاجب اور علامہ بیضاوی کا مختار یہ ہے کہ آپ کسی شریعت سابقہ کے مکلف تھے، جمہور نے اس کو مسترد کر دیا ہے کیونکہ اگر آپ کسی شریعت کے متبع ہوتے تو اس شریعت کے لوگ اس پر فخر کرتے، پھر جو علماء اس کے قائل ہیں کہ آپ کسی شریعت سابقہ کے متبع تھے، اس شریعت کے تعین میں ان کے آٹھ اقوال ہیں:

(۱) شریعت ابراہیمی، (۲) شریعت موسیٰ (۳) شریعت عیسیٰ (۴) شریعت نوح (۵) شریعت آدم (۶)۔ آپ بلا تعین کسی شریعت پر عمل کرتے تھے (۷)، تمام شرائع آپ کی شریعت تھیں (۸) آدمی اور ابوالعالی نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے۔

اگر جمہور کے موقف پر یہ اعتراض کیا جائے کہ قرآن مجید میں ہے:

ثُمَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اَنْ تَتَّبِعَ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا۔
پھر ہم نے آپ کی طرف وحی کی کہ آپ دین ابراہیم کی پیروی کریں جو باطل سے الگ اور حق کی طرف مائل تھے۔

(نحل: ۱۲۳)

اس کا جواب یہ ہے کہ ملت ابراہیم سے یہاں دین مراد ہے، یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کو ماننے میں ان کی پیروی کریں یا مناسک حج میں ان کی پیروی مراد ہے۔ اس مسئلہ میں دوسری بحث یہ ہے کہ آپ کی عبادت کی کیا نوعیت تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ غور و فکر کرتے تھے جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ابتداء میں غور و فکر کرتے تھے، یا غار حرا کی تنہائیوں میں بیٹھ کر اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے تھے، حسن الوہیت کی تجلیات کا مشاہدہ کرتے اور صفات الہیہ کے مطالعہ میں مستغرق رہتے تھے۔

اس مسئلہ میں تیسری بحث یہ ہے کہ اعلان نبوت کے بعد بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء سابقین کی شریعتوں میں سے کسی شریعت کے مکلف تھے، اس کا جواب یہ ہے کہ اصولیین کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے، اکثر علماء اصول کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے، امام رازی، علامہ آمدی اور دیگر علماء کا یہی مختار ہے، اور بعض علماء اصول نے یہ کہا ہے کہ آپ کو کتب سابقہ میں سے احکام حاصل کرنے کا حکم دیا گیا تھا، اور ہم سے پہلے انبیاء علیہم السلام کی شریعت بھی ہماری شریعت ہے، علامہ ابن حاجب کا یہی موقف ہے اور امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور صحیح قول یہ ہے کہ بعثت کے بعد آپ شرائع سابقہ میں سے کسی شریعت کے مکلف نہیں تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرشتہ کو پہچاننے کی تحقیق | علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متون ۸۵۵، مدۃ القاری ج ۱ ص ۱۶۱ مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۸۸ھ

امام ابن سعد نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ فرشتہ آپ کے پاس حراء میں سترہ رمضان کو ہیر کے دن آیا تھا اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر چالیس سال تھی۔

ایک سوال یہ کیا جاتا ہے کہ جب ابتداء میں فرشتہ آپ کے پاس وحی لے کر آیا تو آپ کو یہ کیسے یقین ہو گیا کہ یہ فرشتہ ہے شیطان نہیں ہے؟ علامہ عینی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ جس طرح نبی اپنے صدق کے ثبوت میں امت کے سامنے معجزہ پیش کرتا ہے اسی طرح جب فرشتہ نبی کے پاس وحی لے کر آتا ہے تو وہ بھی اپنے صدق کے ثبوت میں معجزہ پیش کرتا ہے یہ۔

تحقیق یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے ہمیں ایک صفت دی ہے جس کی وجہ سے ہم انسان اور حیوان کے درمیان امتیاز کر لیتے ہیں، اسی طرح اللہ نے نبی کو ایک اور صفت دی ہے جس سے وہ فرشتوں اور شیطان کے درمیان امتیاز کر لیتا ہے۔
امام غزالی فرماتے ہیں:

نبی کو ایک ایسی صفت حاصل ہوتی ہے جس سے وہ فرشتوں کو دیکھتا ہے اور ان کا مشاہدہ کرتا ہے، جس طرح بینا آدمی کو ایک ایسی صفت حاصل ہے جس سے وہ اندھوں میں ممتاز ہے اور مبصرات کا ادراک کرتا ہے۔

ان له صفة بها يبصر الملائكة ويشاهد هم كما ان للبصير صفة بها يفارق الاعلى حتى يدرك بها المبصرات۔ ۷

اس بحث کو زیادہ تفصیل سے جاننے کے لیے شرح صحیح مسلم جلد خامس ص ۱۰۸-۸۸ کا مطالعہ کریں۔
حراء میں فرشتے کی آمد | اس حدیث میں ہے: اس دوران غار حراء میں اچانک آپ پر وحی نازل ہوئی، فرشتے نے آکر آپ سے کہا اقدار ”پڑھیے“ آپ نے فرمایا ما انا بقاری ”میں پڑھنے والا نہیں ہوں یا میں کیا پڑھوں؟“

ما فظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

عہد بن عمیر سے مرسل روایت ہے کہ بیداری سے پہلے خواب میں آپ پر وحی نازل کی گئی تھی، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خواب دیکھنے کے فوراً بعد آپ پر اچانک وحی نازل کی گئی ہو، غروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ پہلے آپ خواب دیکھتے تھے، سب سے پہلے آپ نے جبرائیل کو اجاڑا دیا اس نے کہا یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، جبرائیل جبرائیل آپ دعاں سے بھاگ کر لوگوں میں چلے گئے، پھر آپ نے سچے نہیں دیکھا، پھر جب آپ لوگوں سے نکلے تو جبرائیل نے پھر آپ کو آواز دی، آپ پھر بھاگ گئے، پھر جبرائیل حراء میں آئے اور اقرا کا قصہ پیش آیا۔ (روالہ تعالیٰ اعلم بالصواب)۔

۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۶۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ
۲۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احياء العلوم ج ۲ ص ۱۹۰، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں:

اور دوسرے علماء نے یہ کہا کہ ما انا بقاری کی ترکیب اختصاں کا تقاضا کرتی ہے، کیونکہ جب مسند الیہ سے پہلے حرف نفی ہو، مسند الیہ، مسند پر مقدم ہو اور مسند فعل یا شبہ فعل ہو تو اس ترکیب میں مسند، مسند الیہ کے ساتھ مختص ہو تا ہے جیسے ما انا قلت هذا ”یعنی یہ بات صرف میں نے نہیں کہی، اس کا مطلب ہے میرے علاوہ دوسروں نے یہ بات کہی ہے، یعنی صرف میں قرات نہیں کر سکتا، میرے علاوہ دوسرے قرات کر سکتے ہیں، علامہ طیبی نے اس تقریر کو مسترد کر دیا ہے اور کہا یہ ترکیب تقویت اور تاکید کا تقاضا کرتی ہے، اور اس کا معنی ہے میں یقیناً قرات کرنے والا (پڑھنے والا) نہیں ہوں، اگر یہ سوال کیا جائے کہ آپ نے تین بار ما انا بقاری کیوں فرمایا اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی بار کا معنی یہ ہے کہ میں پڑھ نہیں سکتا، دوسری بار کا معنی یہ ہے: میں پڑھنا نہیں ہوں، اور تیسری بار کا معنی ہے میں کیا پڑھوں، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ابوالاسود نے مغازی میں عروہ سے روایت کیا ہے کیف اقدم ”میں کیسے پڑھوں“ اور سیرت ابن اسحاق میں عبید بن عمیر سے روایت ہے ماذا اقدم ”میں کیا پڑھوں؟“ اور دلائل بیہقی میں زہری سے مرسل روایت ہے کیف اقدم ”میں کیسے پڑھوں؟“ اور ان تمام روایات سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ یہ ”ما“ استفہامیہ ہے۔ ۲۰

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲۲-۲۳ مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

علامہ سنوسی مالکی لکھتے ہیں:

یہ ترکیب تخصیص کے لیے ہے اور ما انا بقاری کا معنی ہے "میں ایسا شخص نہیں ہوں جس کو قاری پڑھنے والا کہا جاتا ہو حتیٰ کہ اس سے قرأت طلب کی جائے" یعنی بالخصوص میں پڑھنے والا نہیں ہوں اور دوسرے بہت پڑھنے والے ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اس زمانہ میں اور بہت پڑھنے والے تھے جیسے ورقہ بن نوفل اور یہودیوں کے احبار اور رہبان، اس کی مثال یہ ہے کہ جیسے کسی شخص سے مسئلہ پر چاہا جائے تو وہ کہے میں عالم نہیں ہوں، یعنی اور لوگ بھی عالم ہیں ان سے مسئلہ پوچھ لو۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

ما انا بقاری میں دو احتمال ہیں، ایک یہ ہے کہ ما نافیہ ہو اور دوسرا یہ کہ ما استفہامیہ ہو اگر ما نافیہ ہو تو اس کا معنی ہے ما احسن القدائے "میں اچھی طرح نہیں پڑھ سکتا اور اگر ما استفہامیہ ہو تو اس کا معنی ہے میں کیسے پڑھوں؟ یا میں کیا پڑھوں؟ اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ ما استفہامیہ کے بعد باء زائدہ نہیں ہوتی اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کہنا غلط ہے کیونکہ انقش نے ما استفہامیہ کے بعد باء زائدہ کو جائز قرار دیا ہے بلکہ ما کا نافیہ ہونا بعید ہے اور ظاہر یہی ہے کہ یہ ما استفہام کے لیے ہے جیسا کہ ابوالاسود کی مغازی میں عروہ سے روایت ہے قال حیث اقدر "آپ نے فرمایا میں کیسے پڑھوں؟" اور ابن اسحاق کی سیرت میں عبید بن عمیر سے روایت ہے: قال ما انا اقدر "آپ نے فرمایا میں کیا پڑھوں؟"۔ ۲

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

آپ نے فرمایا: میں پڑھا ہوا نہیں ہوں اس لیے مجھ سے پڑھا نہیں جاسکتا "ہو سکتا ہے کہ اچانک فرشتے کو دیکھنے سے آپ کو سخت دہشت اور خوف لاحق ہو اور اس خوف اور دہشت کی وجہ سے آپ نے فرمایا ہو میں پڑھا ہوا نہیں ہوں، اور اس کی یہ وجہ نہیں ہے کہ آپ نے اُمّی ہونے کی وجہ سے یہ فرمایا کیونکہ جو شخص پڑھا ہوا نہ ہو وہ دوسرے کے پڑھانے سے پڑھ سکتا ہے اور کسی کی تعلیم سے پڑھنا اُمّیت کے منافی نہیں ہے خصوصاً جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غایت درجہ کے فصیح و بلیغ تھے، ہاں کسی نکھی ہوئی چیز کو دیکھ کر پڑھنا اُمّیت کے منافی ہے، قاموس میں نکھا ہے کہ اُمّی اس شخص کو کہتے ہیں جو کھانا نہ جانتا ہو اور نکھی ہوئی چیز کو نہ پڑھ سکتا ہو اور بعض روایات میں ہے کہ جبرائیل جواہر سے آراستہ ایک ریشم کا صحیفہ لائے تھے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں وہ صحیفہ رکھ کر کہا پڑھیے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں پڑھا ہوا نہیں ہوں تو اس نامہ اور نوشتہ میں نکھی ہوئی چیز کو کیسے پڑھوں؟ یہ معنی زیادہ مناسب اور زیادہ ظاہر ہے۔ ۳

- ۱۔ علامہ محمد بن محمد سنوسی مالکی متوفی ۸۹۵ھ، مکمل اکمال المسلم ج ۱ ص ۲۶۹-۲۷۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، مصر۔
 ۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۵۷، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ۔
 ۳۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعة اللمعات ج ۲ ص ۵۰۷-۵۰۶، مطبوعہ مطبع تیج کمار لکھنؤ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اگلی ہونے کا یہ مطلب ہے کہ آپ نے کسی دنیاوی استاذ سے پڑھنا اور لکھنا نہیں سیکھا، اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھے لکھے ہوتے تو لوگ آپ کی نبوت میں شک کرتے، آپ نے قرآن مجید کے جو عالی معنائیں بیان فرمائے اور گزشتہ امتوں کے جو احوال بیان فرمائے، وہ آپ کی نبوت کی دلیل قرار پائے، کیونکہ آپ نے کسی سے پڑھے بغیر وہ تمام معنائیں بیان فرمائے جن کو پڑھے بغیر کوئی شخص بیان نہیں کر سکتا، اگر بالفرض آپ پڑھے لکھے ہوتے تو لوگوں کو آپ کی نبوت میں شک پڑ جاتا، وہ کہتے کہ آپ نے دوسری کتابوں میں پڑھ کر یہ امور بیان فرمائے ہیں، قرآن مجید میں ہے:

وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ بِمِثْنِكَ إِذَا لَارَقَابِ الْمَبْطُوتِ -

(عنکبوت: ۲۸)

اور (اعلان نبوت سے) پہلے آپ کوئی کتاب پڑھتے تھے اور نہ ہی اپنے ہاتھ سے لکھتے تھے، (اگر ایسا ہوتا) تو اس وقت باطل پرست ضرور شک میں پڑ جاتے۔

لیکن اعلان نبوت کے بعد آپ نے پڑھا بھی، اور لکھا بھی، آپ کا نہ پڑھنا، لکھنا بھی معجزہ تھا، کہ پڑھے لکھے بغیر اتنے عظیم علوم بیان فرمائے اور پڑھنا لکھنا بھی معجزہ تھا کہ بغیر کسی کے سکھائے آپ نے لکھا اور پڑھا، اس کی پوری تفصیل اور تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں بیان کر دی ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھنے سے انکار کیا اور فرمایا "میں پڑھنے والا نہیں ہوں" اس کی وجہ یہ تھی کہ غار میں آپ عبادت میں مشغول تھے، اس وقت فرشتے نے کہا پڑھیے تو آپ نے انکار کیا تاکہ آپ کی عبادت میں خلل نہ ہو۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ تین بار جبرائیل نے کہا پڑھیے اور آپ نے یہی فرمایا میں پڑھنے والا نہیں ہوں، اور جب اس نے چوتھی بار کہا:

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ -

کیا۔

(علق: ۱۱)

تب آپ کا ذہن اس طرف متوجہ ہوا کہ یہ بھی تو اسی ذات کا نام لے رہا ہے جس کے مشاہدہ اور مطالعہ میں میں مستغرق ہوں، سو آپ نے اس آیت کو پڑھ لیا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ واضح دلیل ہے کہ سب سے پہلے جو آیت نازل ہوئی وہ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ہے، اور جو علامہ یہ کہتے ہیں کہ ہر سورت سے پہلے جو بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے وہ قرآن مجید کا جز نہیں ہے وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں، لیکن اس دلیل کا یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس پہلے سورت کے نازل ہونے کے بعد بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل ہوئی ہو۔ لے

لے۔ علامہ کھنئی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۸۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

علامہ نووی کا یہ جواب صحیح نہیں ہے، کیونکہ علامہ شافعیہ کا یہ موقف ہے کہ ہر سورت سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل ہوئی ہے اور اس حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ سورہ علق سے پہلے ہر حال بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل نہیں ہوئی۔

پہلی وحی نازل ہونے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خوف اور گھبراہٹ کی توجیہ | اس حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحی لے کر اس حال میں گھر پہنچے کہ آپ پر کچھ ہی طاری تھی، آپ نے فرمایا مجھے کپڑا اٹھاؤ مجھے کپڑا اڑھاؤ، آپ کو کپڑے اڑھائے گئے حتیٰ کہ آپ کا خوف وکھ ہو گیا، پھر آپ نے ماجرا سنایا اور فرمایا مجھے ابخا جان کا خطرہ ہے؛

علامہ نووی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خوف کی وجہ یہ نہیں تھی کہ آپ کو اس کلام کے وحی الہی ہونے میں شک تھا، بلکہ یہ خوف تھا کہ اس عظیم ذمہ داری کو قبول کرنے میں کہیں آپ سے کوئی کمی نہ رہ جائے یا آپ وحی الہی کے تقاضوں کو کا حقہ پورا نہ کر سکیں۔ جب آپ کے پاس غار حرا میں فرشتہ اللہ تعالیٰ کا پیغام لے کر آگیا اور آپ کو مبعوث کر دیا گیا، اب آپ کے لیے یہ شک جائز نہیں تھا کہ یہ آنے والا اللہ کا فرشتہ ہے یا نہیں، اس کی مزید وضاحت عنقریب آرہی ہے۔

حضرت خدیجہ کے تسلی آمیز کلمات کی تشریح | اس حدیث میں ہے: حضرت خدیجہ نے کہا ہرگز نہیں! آپ کو یہ نوید مبارک ہو! اللہ تعالیٰ آپ کو ہرگز شرمندہ نہیں کرے گا، آپ رشتہ داروں سے حسن سلوک کرتے ہیں، سچ بولتے ہیں، کمزوروں کا بوجھ اٹھاتے ہیں، نادار لوگوں کو مال دیتے ہیں، ہمان نوازی کرتے ہیں اور راہ حق میں مصیبت زدہ لوگوں کی مدد کرتے ہیں۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو جس چیز نے مائل بہ اسلام کیا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت تھی، وہ کسی خارجی معجزہ یا نقل دلیل کے بغیر صرف آپ کی سیرت کے اعجاز کو دیکھ کر آپ کی نبوت پر ایمان لے آئیں۔

علامہ نے کہا ہے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے قول کا مطلب یہ تھا کہ آپ کو کوئی مصیبت یا آفت نہیں پہنچے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مکرم اخلاق عطا فرمائے ہیں اور آپ کی سیرت بہت عمدہ ہے اور اس میں یہ دلیل ہے کہ حسن اخلاق اور نیک صفات آفات اور مصائب سے محفوظ رہنے کا سبب ہیں، نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ کسی مصلحت کی وجہ سے انسان کے منہ پر اس کی تعریف کرنا جائز ہے اور یہ کہ اگر کوئی شخص کسی بات سے خوف زدہ ہو تو اس کے سامنے سلامتی کے اسباب بیان کرنے چاہئیں اور اس کا خوف دور کرنا چاہیے اور اس حدیث میں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی اصابت رائے، عقل کی پختگی، ان کی فقاہت اور حق پر ان کی ثابت قدمی کی دلیل ہے۔

.....

ورقہ بن نوفل کے پاس جانے کی توجیہ | اس حدیث میں ہے: حضرت خدیجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ورقہ بن نوفل کے پاس لے گئیں، ورقہ نے تمام ماجرا سن کر کہا یہی وہ ناموس ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس وحی لے کر آیا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ورقہ بن نوفل کے پاس جانے کی حکمت یہ تھی کہ لوگوں کو یہ معلوم ہو کہ جس شخص نے سب سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی تصدیق کی وہ ایک عیسائی عالم تھا، اور عیسائیوں پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت حجت ہو جائے۔

ناموس کا معنی ہے صاحب السرائح، جو شخص ایک باتوں میں رازدار ہو اور جاسوس کا معنی ہے صاحب السرائح، جو شخص بڑی باتوں میں رازدار ہو، حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اس لیے ذکر کیا کہ تمام یہودی اور عیسائی ان کو نبی مانتے تھے، اس کے برخلاف حضرت عیسیٰ کو بعض یہودی نبی نہیں مانتے تھے یا اس لیے کہ تورات کے احکام کی عیسائی بھی پیروی کرتے تھے، یا اس لیے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم دونوں کلیم اللہ اور کثیر المعجزات تھے۔

آیا وحی رک جانے پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کو بہاڑے سے گرا دینے کا ارادہ کیا تھا؟

حدیث نمبر ۳۱۴ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحی رک جانے کا تذکرہ فرما رہے تھے: علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

امام بخاری نے کتاب التبیان میں یہ اضافہ کیا ہے کہ وحی کا آنا رک گیا حتیٰ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غمگین ہو گئے اور پھر روایت ہم تک پہنچی ہے اس میں یہ ہے کہ آپ اس قدر غمگین ہوئے کہ آپ بار بار دوڑتے تاکہ آپ خود کو بہاڑوں کی چوٹیوں سے گرا دیں، اور جب بھی آپ کسی پہاڑ کی چوٹی پر پہنچتے کہ خود کو اس جگہ سے گرا دیں تو جبرائیل آپ کے سامنے آتے اور کہتے اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ اللہ کے رسول برحق ہیں، پھر آپ کا اضطراب ختم ہو جاتا اور آپ کا دل مطمئن ہو جاتا اور آپ لوٹ آتے، پھر جب وحی کا رکنا طویل ہو گیا تو آپ پھر پہاڑ کی چوٹی پر چلے گئے، پھر جبرائیل آپ کے سامنے آ گئے اور آپ سے اسی طرح کہا (صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۴۴)۔

یہ حدیث معمر کی بلاغات میں سے ہے (یعنی یہ حدیث منقطع ہے) امام بخاری نے اس کی سند ذکر نہیں کی، اور نہ اس کے راوی کا ذکر کیا ہے، اور نہ یہ بیان کیا ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اور نہ یہ واقعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت میں معروف ہے۔ علاوہ انہی اس کا محل یہ ہے کہ یہ ابتدائی واقعہ ہے جب آپ نے جبرائیل کو نہیں دیکھا تھا جیسا کہ ابن اسحاق نے بعض سے نقل کیا ہے، یا یہ اس زمانہ کا واقعہ ہے جب قوم کی تکذیب کرنے سے آپ دل برداشتہ ہو گئے تھے، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ اثَارِهِمْ ان لَمْ يُؤْمِنُوا
بِهَذَا الْحَدِيثِ اسفاً - (رکعت ۶۱)

یا آپ کو یہ خوف ہوا کہ وحی کا رکنا کسی خاص سبب سے ہے اور آپ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی سے ڈرنے اور غلبہ خوف کی وجہ سے آپ نے اس اقدام کا ارادہ کیا، اور اس وقت تک شریعت میں خودکشی کی ممانعت وارد نہیں ہوئی تھی یہ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

امام بخاری نے جو یہ بیان کیا ہے کہ یہ حدیث ہمیں پہنچی ہے، اس حدیث میں اضافہ شدہ حصہ صرف معمر کا تفرد ہے، عقیل اور یونس کی روایت میں یہ اضافہ نہیں ہے، اور امام بخاری نے جس طرح اس اضافہ کو ذکر کیا ہے اس سے یہ درست ہوتا ہے کہ یہ اضافہ عقیل کی روایت میں بھی ہے۔ امام بخاری نے معمر از زہری روایت کیا ہے کہ وحی رک گئی اور آپ ٹپکین ہو گئے یہ حدیث آخر تک بیان کی ہے، اور میرے نزدیک یہ اضافہ صرف معمر کی روایت میں ہے، کیونکہ ابو نعیم نے اپنی مستخرج میں اس حدیث کو حافظ ابو ذرعمہ (شیخ بخاری) سے اس اضافہ کے بغیر روایت کیا ہے اسماعیلی نے بھی تفسیر کی ہے کہ یہ اضافہ صرف معمر کی روایت میں ہے، امام احمد، امام مسلم، امام اسماعیلی، ابو نعیم اور دیگر محدثین نے اس حدیث کو اس اضافہ کے بغیر روایت کیا ہے اور فیما بیلغنا (وہ چیز جو ہمیں پہنچی ہے) کا قائل زہری ہے، اور اس کا معنی یہ ہے کہ اس قصہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو حدیث ہمیں پہنچی ہے وہ زہری کی بلاغات میں سے ہے اور یہ حدیث موصول نہیں ہے، (یعنی معمر کا یہ اضافہ منقطع ہے) علامہ کوثر مانی نے کہا ہے تقریر ظاہر ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ اضافہ مدرج ہو لیکن معتمد پہلی تقریر ہے۔

شعبی کی مرسل روایت میں ہے کہ انقطاع وحی کی مدت دھائی سال تھی، لیکن امام ابن سعد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ وحی چند ایام کے لیے منقطع ہوئی تھی۔

امام اسماعیلی نے کہا ہے کہ بعض منکرین حدیث نے یہ اعتراض کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے یہ کیسے ممکن تھا کہ آپ اپنی نبوت میں شک کرتے، حتیٰ کہ اپنے خوف کی حضرت خدیجہ سے شکایت کرتے، اور ورقہ بن نوفل کی طرف رجوع کرتے، اور خود کو پہاڑ کی چوٹی سے گرانے کا ارادہ کرتے تاکہ خودکشی کریں، جیسا کہ معمر کی روایت میں ہے، اور اگر فرشتہ کو دیکھنے کے بعد بھی نبی علیہ السلام کے لیے شک کرنا جائز ہے تو جس نے فرشتے کو نہیں دیکھا اس کے لیے نبوت میں شک کرنا کیونکر ناجائز ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ یہ ہے کہ جب وہ اپنی مخلوق تک کسی عظیم کام کو پہنچانے کا ارادہ کرتا ہے تو وہ پہلے اس کی بنیاد قائم کرتا ہے پھر اس کی تربیت کرتا ہے پھر اس کو تدریجاً اپنے کمال طبعی تک پہنچاتا ہے، اسی وجہ سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سچے خواب دکھائے گئے، پھر آپ کے دل میں خلوت گزینی پیدا کی گئی اور آپ سے غار حرا میں عبادت کرائی گئی، پھر جب آپ کے پاس پہاڑ تک فرشتہ آگیا تو یہ واقعہ عام عادت اور معمول کے خلاف تھا، اسی لیے بشری تقاضے سے آپ گھبراتے اور وحشت زدہ ہوتے اور اس حالت میں آپ کے لیے غور و فکر کرنا ممکن نہیں تھا کیونکہ نبی سے نبوت کے باوجود طبیعت بشری بالکلیہ زائل نہیں ہوتی، اس لیے جو واقعہ آپ کے لیے غیر مانوس تھا اس سے آپ کا گھبراتا اور وحشت زدہ ہونا باعث تعجب نہیں ہے، حتیٰ کہ جب اس قسم کے واقعات بار بار ہوتے تو آپ مانوس ہو گئے اور آپ کی دل جمعی ہو گئی، یہی وجہ ہے کہ اس واقعہ کے بعد آپ حضرت خدیجہ کے پاس

گئے جن سے آپ مانوس تھے، اور ان کو سارا ماجرا سنایا، حضرت صدیق اکبر جو آپ کے اخلاق کو میرا اور اسوۂ حسنہ سے واقف تھیں، آپ کا منصب نبوت پر فائز ہونا اور اچانک اس غیر معمولی واقعہ کے پیش آنے سے آپ کا گھبراہٹ اور خوف زدہ ہونا ان کے نزدیک غیر متوقع نہیں تھا، اس لیے آپ کو مطمئن اور پرسکون رکھنے کے لیے وہ آپ کو ورقہ بن نوفل کے پاس لے گئیں، کیونکہ وہ صادق، عارف اور کتب قدیمہ کے عالم تھے، جب اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام سنا تو اس نے حق کا اعتراف اور یقین کر لیا۔

پھر تالیس نبوت کے مقدمات میں سے ایک مقدمہ وحی کا رکنا تھا تاکہ وحی کا حصول تدریجاً ہو اور آپ کو اس کی مشق ہو، وحی کا رکنا آپ پر شاق گذرا کیونکہ ابھی تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ خطاب نہیں کیا گیا تھا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں اور اس کے بندوں کی طرف مبعوث کیے گئے ہیں، اس لیے آپ غمزدہ ہوئے، پھر آپ اہستہ آہستہ منصب نبوت کی ذمہ داریوں کو اٹھانے کے علاوہ ہو گئے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے مقدر شدہ فتوحات جاری کر دیں۔

باقی رہا یہ امر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہاڑ کی چوٹی سے خود کو گمانے کا ارادہ کیا تھا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت نبوت کی ذمہ داریوں کا بوجھ اٹھانے کی آپ کو مشق نہیں تھی اور آپ کو یہ خدشہ تھا کہ نبوت کا بوجھ اٹھانے سے تمام لوگ آپ کے مخالف ہو جائیں گے۔ ۱۰

اس سے نزدیک اس اشکال کا صحیح جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ اضافہ یا منقطع ہے یا مدرج ہے اور صحیح بخاری میں مذکور ہونے کے باوجود یہ اضافہ شدہ حصہ صحیح نہیں ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معامی اور معامی کے ارادوں سے معصوم ہونا قطعاً میں سے ہے اور یہ منقطع روایت اس عقیدہ قطعیہ سے مزاحم ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی، یہ حدیث مشکوٰۃ المصابیح میں بھی صحیح بخاری کے حوالے سے مذکور ہے لیکن حیرت ہے کہ علامہ قاری اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اس کی شرح کرنے سے کوئی تعرض نہیں کیا اور خاموشی سے آگے گزر گئے، اسی طرح، سوائے معامر مولانا غلام رسول رضوی نے بھی تفہیم البخاری میں اس حدیث پر کوئی کلام نہیں کیا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

انقطاع وحی کی مدت کا بیان

تاریخ احمد بن حنبل میں شعبی سے روایت ہے کہ وحی رک جانے کی مدت تین سال تھی، امام ابن اسحاق نے اسی پر وثوق کیا ہے، اور امام بیہقی نے یہ نقل کیا ہے کہ وحی رک جانے کی مدت چھ ماہ تھی، اس بناء پر نبوت کی ابتداء چالیس سال مکمل ہونے کے بعد خوابوں سے ماہ ربیع الاول میں ہوئی، اور بیداری میں وحی رمضان میں واقع ہوئی، اور یہ جو کہا گیا ہے کہ انقطاع وحی کی مدت تین سال ہے، اس کا مطلب اقتدار اور یا یہاں اللہ کی درمیانی مدت میں جبرائیل کا نہ آنا نہیں ہے بلکہ فقط قرآن مجید کا نزول متاخر ہو گیا تھا۔ پھر میں نے تاریخ امام احمد کو دیکھا تو اس میں شعبی سے یہ روایت ہے کہ چالیس سال کی عمر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت نازل ہوئی، اور ابتداء نبوت میں تین سال آپ کے ساتھ حضرت امیرائیل رہے، اور جب تین سال گزر گئے تو پھر آپ کے

۱۴۰۱ھ

۱۰۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۶۱-۳۵۹، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ لاہور

ساتھ حضرت جبرائیل رہے، پھر دس سال آپ کے اوپر قرآن مجید نازل ہوا، اور امام ابن ابی حنیفہ نے ایک اور سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ آپ کو پچاس سال کی عمر میں مبعوث کیا گیا، ابتدائی تین سال آپ حضرت اسرافیل کے سپرد تھے اس کے بعد آپ حضرت جبرائیل کے سپرد کیے گئے، امام واقدی نے اس سہل روایت کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ فرشتوں میں سے صرف حضرت جبرائیل آپ کے ساتھ رہے ہیں لیکن یہ اعتراض صحیح نہیں ہے، کیونکہ ثبوت یہاں کافی پر متقدم ہوتا ہے، علامہ سیبلی نے کہا ہے کہ وحی رک جانے کی مدت ڈھائی سال ہے اور ایک روایت میں یہ مدت چھ ماہ ہے، اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ مدت چند دن تھی۔ ۱۷

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

وحی کو دیکھنے میں حکمت یہ تھی کہ وحی نازل ہونے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو خوف اور گھبراہٹ لاحق ہوتی تھی وہ دور ہو جائے اور وحی کے حصول کے لیے آپ کے دل میں شوق اور انتظار پیدا ہو۔ ۱۸

اعلان نبوت سے پہلے آپ کے نبوت سے متصف ہونے کی تحقیق | سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں

ٹھیک سمجھنے کے لیے پہلے یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اچانک اس صورت حال سے سابقہ آیا تھا، آپ کو اس سے پہلے کبھی یہ گمان بھی نہ گذرا تھا کہ آپ نبی بنائے جانے والے ہیں نہ اس کی کوئی خواہش آپ کے دل کے کسی گوشہ میں موجود تھی، نہ اس کے لیے کوئی تیاری آپ پہلے سے کر رہے تھے اور نہ اس کے لیے آپ متوقع تھے کہ ایک فرشتہ اوپر سے پیغام لے کر آئے گا، آپ خلوت میں بیٹھ کر مراقبہ اور عبادت ضرور فرماتے تھے لیکن نبی بنائے جانے کا کوئی تصور آپ کے ماضیہ خیال میں نہ تھا۔ اسی حالت میں جب یکایک غارِ حرا کی اس تنہائی میں فرشتہ آیا تو آپ کے اوپر اس پہلے عظیم اور غیر معمولی تجربہ سے وہی گھبراہٹ طاری ہوئی جو لامحالہ ایسے حالات میں ایک بشر پر طاری ہونی چاہیے، قطع نظر اس کے کہ وہ کیسا ہی عظیم الشان بشر ہو، یہ گھبراہٹ بسیط نہیں بلکہ مرکب قسم کی تھی طرح طرح کے علاماتِ غیب کے ذہن میں پیدا ہو رہے تھے جنہوں نے طبع مبارک کو سخت خلجان میں مبتلا کر دیا۔

تھا کیا واقعی میں نبی بنایا گیا ہوں؟ کہیں مجھے کسی سخت آزمائش میں تو نہیں ڈال دیا گیا؟ یہ بارِ عظیم آخر میں کیسے اٹھاؤں گا؟ اس غماز سے بڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتہ کے وحی لانے سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی ہونے کا معاملہ یا مبعوث ہونے کا علم تو الگ رہا، سورہ اعلق کی ابتدائی پانچ آیتوں کے نازل ہونے کے بعد ہی حضور کو جبرائیل کا علم ہوا کہ وحی اور قرآن کا نہ اپنے نبی اور صاحب کتاب ہونے کا۔

سوال یہ ہے کہ جب حضور کی نبوت کی پہلی بنیاد ہی شک پر رکھی گئی تو بعد میں جا کر کون سی ایسی نئی چیز سامنے آئی تھی جس کے سبب یہ شک یقین سے بدل گیا۔ جو جبرائیل پہلی بار وحی لے کر آیا وحی جبرائیل اخیر وقت تک

۱۷۔ حافظ غیاث الدین احمد علی بن عمر عثمانی متوفی ۸۵۲ھ فتح الباری ج ۱ ص ۵۰۹، مطبوعہ دار الکتاب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ
 ۱۸۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۵۲ھ، مفتاح السمات ج ۲ ص ۵۰۹، مطبوعہ مطبعہ تیج کار لاہور
 ۱۹۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، سیرت سرور عالم ج ۲ ص ۱۳۶، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن لاہور، ۱۹۸۹ء

وحی لاتارہا جس قسم کے کلام کو اس نے پہلی بار پیش کیا اسی قسم کا کلام انہی وقت ہم پیش کرتا رہا، کوئی نئی چیز اس دوران رونما نہیں ہوئی، وہی حضور تھے، وہی جبرائیل اور وہی قرآن! پھر کیا سبب ہے کہ پہلی پانچ آیتوں کا قرآن ہونا حضور کے نزدیک مشکوک ہو اور باقی آیتوں کا قرآن ہونا یقینی ہو، پہلی مرتبہ جبرائیل کو اللہ کا فرستادہ یقین نہ کیا ہو، پھر کر لیا ہو، پہلے اپنے نبی ہونے کا یقین نہ ہو پھر کر لیا ہو.....!

پھر ایسے میں کوئی شخص یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ جس شخص پر قرآن نازل ہوا جب اس کو ہی ابتداء میں اس کلام کے وحی الہی ہونے کا یقین نہیں تھا تو ہمیں کیا ضرورت پڑی ہے کہ ہم اس کلام کو کلام خداوندی اور اس شخص کو صاحب کتاب نبی مانیں۔ یاد رکھیے اگر ایک منٹ کے لیے بھی تسلیم کر لیا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے بارے میں شک ہو سکتا ہے تو تمام وحی مشکوک ہو جائے گی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت، قرآن اور اسلام ان میں سے کوئی چیز بھی یقینی نہیں رہے گی۔

نزول قرآن سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی نہ تھے اور نہ ہی آپ کو بعثت کا علم تھا، اس پر استدلال کرتے ہوئے مودودی صاحب لکھتے ہیں:

وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتاب - (القصص: ۶۸)

ما كنت تدري ما الكتاب ولا الایمان - (الشورى: ۵۲)

”اور تم ہرگز اس کے امیدوار نہ تھے کہ تم پر کتاب نازل کی جائے۔“

تم نہیں جانتے تھے کہ کتاب کیا ہوتی ہے اور نہ یہ جانتے تھے کہ ایمان کیا ہوتا ہے۔

یہ آیات اس باب میں بالکل قطعی الثبوت ہیں کہ نبوت کے معنی پر سرفراز ہونے سے پہلے آپ اس بات سے بالکل بے خبر تھے کہ آپ نبی بنائے جانے والے ہیں۔ لہٰذا

آیات تو تمام قرآن کی قطعی الثبوت ہیں۔ غالباً سید مودودی صاحب قطعی الدلالة کہنا چاہتے تھے یعنی یہ آیات اس بات پر قطعی دلالت کرتی ہیں کہ نزول قرآن سے پہلے حضور کو نبوت کا علم نہیں تھا، لیکن حقیقت میں ایسا نہیں ہے۔ چنانچہ پہلی آیت کریمہ وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتاب کی تفسیر میں عمر الامت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں، اس آیت میں بظاہر خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے لیکن مراد آپ کی امت ہے، یعنی آپ کی امت کو یہ توقع نہ تھی کہ ان کو یہ کتاب عطا کی جائے گی، حضرت ابن عباس کی یہ روایت علامہ خازن نے ذکر کی ہے، فرماتے ہیں:

قال ابن عباس الخطاب في الظاهر للنبي صلي الله عليه وسلم والمراد به اهل دينه - ۱۰۸

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ خطاب بظاہر حضور کو ہے اس سے مراد آپ کی امت ہیں۔

علامہ ابوالبرکات نسفی حنفی نے بھی اس روایت کو اپنی تفسیر مدارک التنزيل میں اسی مقام پر ذکر کیا ہے۔ ۱۰۸

۱۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، سیرت سرور عالم ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ ادارۃ ترجمان القرآن، لاہور، ۱۹۸۹ء

۲۔ علامہ علامہ الدین علی بن محمد خازن متوفی ۲۵۰ھ، تفسیر خازن ج ۲ ص ۴۴۲، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بشارہ

۳۔ علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی متوفی ۷۱۰ھ، مدارک التنزيل علی ما مش اسخازن ج ۲ ص ۴۴۲، مطبوعہ دارالکتب العربیہ،

حضرت ابن عباس کی اس روایت سے بہر حال یہ ثابت ہو گیا کہ یہ آیت قطعی الدلالة نہیں ہے اور اس آیت سے قطع نظر کر کے اس بات پر اصرار کیا جائے کہ یہ خطاب حضور ہی سے ہے۔ تب بھی مودودی صاحب کا مدعا ثابت نہیں ہوتا۔

کیونکہ مودودی صاحب نے آیت کا ایک اہم حصہ چھوڑ دیا جس سے پوری بات صاف ہو جاتی ہے، پوری آیت اس طرح ہے۔

وما كنت تدرجوا ان يلقي اليك الكتاب الا
رحمة من ربك - القصص ۸۶
اللہ تعالیٰ کی رحمت کے سوا آپ اور کسی سبب سے
کتاب ملنے کی امید نہیں رکھتے تھے۔
امام رازی لکھتے ہیں:

كانه قيل وما لقي اليك الكتاب الا رحمة من
ربك ويمكن ايضا اجاؤا على ظاهره اي وما
كنت تدرجوا الا ان يرحمك الله برحمته فينعم عليك
بذلك اي ما كنت تدرجوا الا على هذا - له

گویا کہ اللہ تعالیٰ نے یوں فرمایا کہ آپ پر کتاب
صرف اللہ کی رحمت سے نازل ہوئی ہے اور یہ بھی
ممکن ہے کہ آیت کا ظاہری معنی مراد ہو، یعنی آپ کو صرف
اللہ کی رحمت سے توقع تھی کہ وہ آپ پر یہ کتاب نازل
فرمائے گا۔
پس ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کتاب ملنے کی امید تھی لیکن یہ امید صرف اللہ تعالیٰ کی رحمت سے
والبتہ تھی کیونکہ نہ تو حضرت ہارون علیہ السلام کی طرح آپ کو کسی دعل سے نبوت ملی نہ حضرت یحییٰ و سلیمان علیہما السلام کی
طرح بطور میراث نبوت حاصل ہوئی، خلاصہ یہ کہ آپ کی نبوت پر کوئی ظاہری قرینہ یا کوئی دنیاوی سبب نہ تھا صرف اور
صرف اللہ تعالیٰ کی رحمت سے آپ کو نبوت حاصل ہوئی۔

قرآن کریم کی جس دوسری آیت سے سید مودودی صاحب نے استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:
ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان -
الشورى: ۵۲
تم نہیں جانتے تھے کہ کتاب کیا ہوئی ہے اور
نہ یہ جانتے تھے کہ ایمان کیا ہوتا ہے۔

سید مودودی صاحب کے کہنے کے مطابق اس آیت کو اگر ظاہری معنی پر محمول کیا جائے تو لازم آئے گا
کہ نزول قرآن سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معاذ اللہ صاحب ایمان بھی نہ تھے، کیونکہ جب آپ کو ایمان کا
علم ہی نہ تھا تو آپ مومن کیسے ہو سکتے تھے اور یہ بارگاہ نبوت میں بے ادبی کی ایسی جسارت ہے جس سے مومن
کا دل لرز جاتا ہے۔

اہل علم نے اس آیت کو ظاہری معنی پر محمول نہیں کیا، علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ اس بات پر اجتماع ہے کہ انبیاء
علیہم السلام بعثت سے پہلے مومن ہوتے تھے، اور محی الدین ابن عربی نے فتوحات مکیہ میں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو جبرائیل کے وحی لانے سے پہلے قرآن کریم کا اجمالی علم حاصل تھا۔

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۷۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۶ ص ۶۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۵ ص ۵۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

اس آیت کے علمدار نے بہت سے جوابات ذکر کیے ہیں لیکن بہترین جواب یہ ہے کہ اس آیت میں علمیت کی نفی کی گئی ہے اور علمیت کہتے ہیں قیاس اور اندازہ سے کسی چیز کے جاننے کو اس لحاظ سے آیت کا مطلب یہ ہے کہ نزول قرآن سے پہلے آپ ایمان اور کتاب کو قیاس اور اندازہ سے نہیں جانتے تھے، یعنی آپ کو جو کچھ اس بار سے میں علم تھا وہ اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا علم تھا، قیاس اور اندازہ نہیں تھا، بلکہ آپ پہلے سے ہی تھے یا چالیس سال بعد نبی بنے تھے، اس بار سے میں علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پیدا ہوتے ہی نبوت عطا ہوئی اور حضرت یحییٰ کو دو تین سال کی عمر میں نبوت عطا فرمائی، یا یحییٰ خدا کا کتاب بقوۃ واتیناہ الحکم صبیاً۔ اسے یحییٰ! پوری قوت کے ساتھ کتاب ملے اور ہم نے انہیں بچپن میں ہی نبوت دی۔“ تو جب حضرت یحییٰ کو کم سنی میں اور حضرت عیسیٰ کو پیدا ہوتے ہی نبوت ملی سکتی ہے تو وہ کیونکہ پیدائش کے وقت نبوت سے محروم ہوں گے جو اللہ کے محبوب ہیں اور جن کے صدقہ سے اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء کو نبوت عطا فرمائی ہے۔ ۱۷

امام ترمذی نے اپنی صحیح سند کے ساتھ یہ حدیث بیان کی ہے:

عن ابی ہریرۃ قال قالوا یا رسول اللہ

متو، وحیبت لك النبوة قال و آدم بین

التمدن والجسد۔ ۱۸

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو نبوت کب ملی تھی، فرمایا جب آدم روح اور جسم کے درمیان تھے۔

شیخ اشرف علی تھانوی صاحب نے بھی نشر الطیب کی ابتداء میں یہ ثابت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے وصف نبوت بلکہ ختم نبوت کا مرتبہ حاصل ہو چکا تھا، وجہ نبوت کا ظہور حضور کی جسمانی پیدائش کے چالیس سال بعد ہوا ہے۔ شیخ تھانوی لکھتے ہیں:

اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ اس وقت (عالم ارواح میں۔ سعیدی غفرلہ) ختم نبوت کے ثبوت کے بلکہ خود نبوت ہی کے ثبوت کے کیا معنی کیونکہ نبوت آپ کو چالیس سال کی عمر میں عطا ہوئی، اور چونکہ آپ سب انبیاء کے بعد میں مبعوث ہوئے، اس لیے ختم نبوت کا حکم کیا گیا، سو یہ وصف تو خود تاخر کو مقتضی ہے، جواب یہ ہے کہ یہ تاخر مرتبہ ظہور میں ہے، مرتبہ ثبوت میں نہیں جیسے کسی کو تحصیل داری کا عہدہ آج مل جائے اور خواہ بھی آج ہی سے پڑھنے لگے مگر ظہور ہوگا کسی تحصیل میں بیٹھے جانے کے بعد۔ ۱۲

اس بحث کے اخیر میں ہم بڑے رنج اور کرب کے ساتھ اس حدیث کی تشریح میں نبوت کے بارے

۱۷۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۵ ص ۴۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۸۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۹۔ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ، نشر الطیب ص ۷، مطبوعہ تاج کینیٹا لمیٹڈ، کراچی

میں سید مودودی کی یہ رائے پیش کر رہے ہیں:

”پھر بیوی سے بڑھ کر شوہر کی زندگی، اس کے حالات اور اس کے خیالات کو کون جان سکتا ہے اگر ان کے تجربہ میں پہلے سے یہ بات آئی ہوتی کہ میاں نبوت کے امیدوار ہیں اور ہر وقت فرشتے کا انتظار کر رہے ہیں تو ان کا جواب ہرگز وہ نہ ہوتا جو حضرت خدیجہ نے دیا۔ وہ کہتیں کہ میاں گھبراتے کیوں ہو جس چیز کی مدتوں سے تناہتی وہ مل گئی بطراب پیری کی دکان چکاؤ میں بھی ہند راتے سنبھالنے کی تیاری کرتی ہوں۔“

گویا سید مودودی کے نزدیک ”نبوت“ پیری کی دکان کے مترادف ہے!! نفوذ باللہ من ملک الحضرات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج اور نمازوں کی فرضیت کا بیان

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا! میرے پاس براق لایا گیا، وہ ایک لمبے قد اور سفید رنگ کا چوپایہ تھا، گدھے سے بڑا اور خچر سے کچھ تھا۔ اس کا قدم نظر کی انتہا پر پڑتا تھا، میں اس پر سوار ہو کر بیت المقدس تک پہنچا۔ اور جس جگہ انبیاء علیہم السلام اپنی سواریوں کو باندھتے تھے وہاں میں نے اس کو باندھ دیا، پھر میں مسجد میں داخل ہوا، اور اس میں دو رکعات پڑھ کر باہر آیا۔ جبرائیل میرے پاس ایک برتن میں شراب اور دوسرے میں دودھ لے کر آئے میں نے دودھ لے لیا، جبرائیل نے کہا کہ آپ نے فطرت کو اختیار کیا، پھر مجھے آسمان پر لے جایا گیا اور جبرائیل نے آسمان کا دروازہ کھٹکھٹایا، پوچھا تم کون ہو؟ کہا جبرائیل! پوچھا تمہارے ساتھ کون ہے؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، پوچھا کیا اٹھیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں اٹھیں بلایا گیا ہے۔ حضور نے فرمایا پھر ہمارے لیے آسمان کا دروازہ کھول دیا گیا اور میری حضرت آدم علیہ السلام سے ملاقات ہوئی، انھوں نے مجھے مرحبا

بَاِذَا نَا۟رُ رَسُوْلٍ اَللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ اِلَی السَّمُوٰتِ وَفَرَضَ الصَّلٰوٰتِ ۳۱۹۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ نَاَحْمَدُ بْنُ سَلَمَةَ نَاثَابُ بْنُ اَبْنَا۟رٍ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ قَالَ اُتِیْتُ بِالْبُرَاقِ وَهُوَ اَبۡهٖ اَبۡیۡضٌ طَوِیْلٌ فَوْقَ اَحۡمَارٍ وَدُوۡنَ اَبۡغَرٍ یَّصۡنَعُ حَافِرًا عِنۡدَ مُنۡتَهٰی طَرَفِہٖمَا فَتَالَ فَرَكِبۡتُۢ حَتّٰی اَتِیْتُ بَیۡتَ الْمُقَدَّسِ فَتَالَ فَرَبَطۡتُۢ بِالْحَلَقَةِ الَّتِی یُرِیۡطُ بِہَا الْاَنۡبِیَا۟ءُ قَالَ ثُمَّ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَصَلَّیْتُ فِیۡہِ رَكَعَتَیۡنِ ثُمَّ خَرَجْتُ فَجَاءَ فِیۡ جُبُرِیْلَ عَلَیۡہِ السَّلَامُ مُرَبَّانًاۤ اَمِّنَ نَعۡمًا وَاِنَّاۤ اَمِّنَ لَبۡنٍ فَاُخۡبِرْتُ اللَّبَنَ فَقَالَ جُبُرِیْلُ اُخۡبِرْتُ الْفِطْرَةَ قَالَ ثُمَّ عَرَجَ بِنَا۟ اِلَی السَّمَآءِ فَاَسْتَفۡتَحَ جُبُرِیْلُ عَلَیۡہِ السَّلَامُ فَقِیْلَ مَنْ اَنْتَ قَالَ جُبُرِیْلُ قِیْلَ وَمَنْ مَعَكَ فَتَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ قِیْلَ وَقَدْ بُعِثَ اِلَیۡہِ قَالَ قَدْ بُعِثَ اِلَیۡہِ قَالَ فَفَتَحَ لَنَا فَاِذَا اَنَاۡ بِاَدَمَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ فَرَحَّبَ بِیْ وَدَعَا لِیْ بِخَیۡرٍ ثُمَّ عَرَجَ بِنَا۟ اِلَی السَّمَآءِ الثَّانِیَةِ فَاَسْتَفۡتَحَ جُبُرِیْلُ عَلَیۡہِ

السَّلَامُ فَقِيلَ مَنْ أَنْتَ قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ
وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ قِيلَ وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ قَالَ
قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ قَالَ فَفُتِحَ لَنَا فَيَا ذَا
أَنَا يَا بَنِي الْخَالَةِ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَ
يَحْيَى بْنُ مَرْيَمَ يَا صُلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ
عَلَيْهِمَا فَدَخَبَا فِي دَعْوَايَ بِخَيْرِ شَرٍّ
عُرِجَ بَنَا إِلَى السَّمَاءِ الثَّلَاثَةِ فَاسْتَفْتَحَ
جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقِيلَ مَنْ أَنْتَ قَالَ
جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قِيلَ وَقَدْ
بُعِثَ إِلَيْهِ قَالَ قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ فَفُتِحَ لَنَا
فَيَا ذَا أَنَا يَسُوفُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ وَإِذَا هُوَ قَدْ أُعْطِيَ
شَطْرَ الْحُسَيْنِ قَالَ فَدَخَبَ فِي دَعْوَا
يَ بِخَيْرِ ثُمَّ عُرِجَ بَنَا إِلَى السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ
فَنَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَقِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ
مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ
قَالَ قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ فَفُتِحَ لَنَا فَيَا ذَا
أَنَا يَا ذَرِيَّةَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَدَخَبَ
فِي دَعْوَايَ بِخَيْرِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
وَمَا فَعَنَّا لَهُ مَكَانًا عَدِيًّا ثُمَّ عُرِجَ
بَنَا إِلَى السَّمَاءِ الْخَامِسَةِ فَاسْتَفْتَحَ
جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قِيلَ مَنْ هَذَا
قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ
مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
قِيلَ وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ قَالَ قَدْ

کہا اور دعا دی، پھر ہمیں دوسرے آسمان پر لے جایا
گیا اور جبرائیل نے دروازہ کھٹکھٹایا، آواز آئی تم کون
ہو؟ کہا جبرائیل، پوچھا تھا ہے ساتھ کون ہے؟ کہا
محمد صلی اللہ علیہ وسلم، پوچھا کیا انھیں بلایا گیا ہے؟
کہا ہاں! انھیں بلایا گیا ہے، حضور علیہ السلام نے فرمایا
پھر ہمارے لیے آسمان کا دروازہ کھول دیا گیا اور حضرت
عیسیٰ بن مریم اور حضرت یحییٰ بن زکریا علیہم السلام دو
غالم زاد جانیوں سے میری ملاقات ہوئی، ان دونوں نے
مجھے مرحبا کہا اور دعا دی، پھر ہمیں تیسرے آسمان پر
لے جایا گیا، جبرائیل نے دروازہ کھٹکھٹایا، آواز آئی تم
کون ہو؟ کہا جبرائیل، پوچھا تھا ہے ساتھ کون ہے؟
کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، پوچھا کیا انھیں بلایا گیا
ہے؟ کہا ہاں! انھیں بلایا گیا ہے۔ حضور نے فرمایا
پھر ہمارے لیے آسمان کا دروازہ کھول دیا گیا اور
میری حضرت یوسف علیہ السلام سے ملاقات ہوئی جن
کو اللہ تعالیٰ نے تمام حسن کا آدھا حصہ عطا فرمایا ہے
انھوں نے مجھے مرحبا کہا اور دعا دی، پھر ہم کو چوتھے
آسمان پر لے جایا گیا۔ جبرائیل نے آسمان کا دروازہ
کھٹکھٹایا، پوچھا کون ہے؟ کہا جبرائیل! پوچھا تھا ہے
ساتھ کون ہے؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، پوچھا کیا
انھیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں! بلایا گیا ہے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر ہمارے لیے آسمان
کا دروازہ کھول دیا گیا، اور میری حضرت ادریس علیہ
السلام سے ملاقات ہوئی، انھوں نے مجھے مرحبا کہا
اور دعا دی۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ادریس کے بارے
میں فرمایا ہم نے ان کو بلند مقام عطا فرمایا ہے پھر
ہم کو پانچویں آسمان کی طرف لے جایا گیا، جبرائیل نے
دروازہ کھٹکھٹایا، پوچھا کون ہے؟ کہا جبرائیل! پوچھا
تھا ہے ساتھ کون ہے؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پوچھا

کیا انہیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں بلایا گیا ہے، حضور نے فرمایا پھر ہمارے لیے آسمان کا دروازہ کھول دیا گیا اور حضرت ہارون علیہ السلام سے میری ملاقات ہوئی، انہوں نے مجھے مرجا کہا اور دعا دی، پھر ہم کو چھٹے آسمان پر لے جایا گیا، جبرائیل نے دروازہ کھلویا، پوچھا کون ہے؟ کہا جبرائیل، پوچھا تمہارے ساتھ کون ہے؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ پوچھا کیا انہیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں بلایا گیا ہے، حضور نے فرمایا پھر ہمارے لیے آسمان کا دروازہ کھول دیا گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے میری ملاقات ہوئی، انہوں نے مجھے خوش آمدید کہا اور دعا دی پھر ہم کو ساتویں آسمان پر لے جایا گیا۔ جبرائیل علیہ السلام نے دروازہ کھلویا، پوچھا کون ہے؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، پوچھا کیا انہیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں انہیں بلایا گیا ہے پھر ہمارے لیے دروازہ کھول دیا گیا، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام سے میری ملاقات ہوئی، جو بیت المعمور سے ٹیک لگائے، موسیٰ نے گھٹے اور اس بیت المعمور میں ہر روز ستر ہزار فرشتے جاتے ہیں اور جو فرشتہ ایک بار ہو آئے، اس کو دوبارہ موقع نہیں ملتا، پھر جبرائیل علیہ السلام مجھے سدرۃ المنتہی (میری کا درخت) پر لے گئے جس کے پتے ہاتھی کے کان اور پھل مشکوں کے برابر تھے، اور وہ درخت اللہ کے حکم سے اس قدر حسین بن گیا کہ کوئی شخص اس کی خوبصورتی بیان نہیں کر سکتا، پھر اللہ تعالیٰ نے جو چاہا مجھ پر وحی کی اور مجھ پر ایک دن اور رات میں پچاس نمازیں فرض کیں، جب میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس پہنچا تو انہوں نے کہا آپ کے رب نے آپ کی امت پر کیا فرض کیا ہے؟ میں نے کہا ہر دن رات میں پچاس نمازیں حضرت موسیٰ نے کہا اپنے رب کے پاس جا کر تخفیف

بُعِثَ إِلَيْهِ فَقُتِرَ لَنَا فَإِذَا أَنَا بِهَرُونَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ فَرَحَّبَ بِي وَدَعَانِي
بِخَيْرٍ ثُمَّ عَجَزَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ
السَّادِسَةِ فَإِسْتَفْتَنِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ
قِيلَ مَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قِيلَ وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ
قَالَ قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ فَقُتِرَ لَنَا فَإِذَا أَنَا
بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَرَحَّبَ بِي وَدَعَانِي
بِخَيْرٍ ثُمَّ عَجَزَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ
السَّابِعَةِ فَإِسْتَفْتَنِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ
مَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ قِيلَ وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ
قَالَ قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ فَقُتِرَ لَنَا فَإِذَا
أَنَا بِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُسْنِدًا
ظَهَرَتْ لِي إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ وَإِذَا هُوَ
يَذُ خُلْدٌ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ
مَلَكٍ لَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ ثُمَّ ذَهَبَ بِي
إِلَى السِّدْرَةِ الْمُنْتَهَى وَإِذَا وَرَاقَتُهَا
كَأَنَّ الْفِيلَةَ وَإِذَا شَرَاهَا كَالْقِلَادِ
قَالَ فَلَمَّا غَشِيَهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا
غَشِيَ تَغَيَّرَتْ فَمَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ
اللَّهِ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنْعَتَهَا مِنْ حُسْنِهَا
فَنَادَانِي إِلَى مَا أَدْعِي فَقَرَضَ عَلَيَّ
خَمْسِينَ صَلَاةً فِي كُلِّ يَوْمٍ وَكَلِمَةً
فَنَزَلْتُ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ
مَا قَرَضَ رَبُّكَ عَلَيَّ أَمَّا قُلْتُ خَمْسِينَ
صَلَاةً فِي كُلِّ يَوْمٍ وَكَلِمَةً قَالَ

ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ
فَإِنَّ أَمَّتَكَ لَا يُطِيقُونَ ذَلِكَ فَإِنِّي قَدْ
بَكَوْتُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَخَبَرْتُهُمْ قَالَ
فَرَجَعْتُ إِلَىٰ رَبِّي فَقُلْتُ يَا رَبِّ خَفِّفْ
عَلَيَّ أُمَّتِي فَحَظَّ عَنِّي خَمْسًا فَرَجَعْتُ
إِلَىٰ مُوسَىٰ فَقُلْتُ حَظَّ عَنِّي خَمْسًا قَالَ
إِنَّ أَمَّتَكَ لَا يُطِيقُونَ ذَلِكَ فَارْجِعْ
إِلَىٰ رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ قَالَ فَلَمَّ
أَنزَلَ أَرْجِعْ بَيْنَ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ
وَبَيْنَ مُوسَىٰ حَتَّىٰ قَالَ يَا مُحَمَّدُ أَهْنُ
خَمْسَ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ وَكَيْلَةَ لِكُلِّ
صَلَاةٍ عَشْرٌ فَذَلِكَ خَمْسُونَ صَلَاةً
وَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ
لَهُ حَسَنَةٌ فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ لَهُ عَشْرًا
وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ
تُكْتَبْ شَيْئًا فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ سَيِّئَةٌ
وَاحِدَةٌ قَالَ فَتَزَلَّتْ حَتَّىٰ انْتَهَيْتُ
إِلَىٰ مُوسَىٰ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ
رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ قَدْ
رَجَعْتُ إِلَىٰ رَبِّي حَتَّىٰ اسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ -

کا سوال کیجئے! کیونکہ آپ کی امت پچاس نمازیں نہ پڑھ
سکے گی، میں اس آزمائش میں پڑھ کر بنی اسرائیل کا تجربہ
کر چکا ہوں، میں اپنے رب کے پاس لوٹا اور کہا اے
میرے رب! میری امت پر کچھ تخفیف فرما، اللہ تعالیٰ
نے پانچ نمازیں کم کر دیں، میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس
پہنچا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے پانچ نمازیں کم کر دی ہیں۔
حضرت موسیٰ نے کہا آپ کی امت اتنی نمازیں نہ پڑھ سکے گی
جائے جاکر تخفیف کا سوال کیجئے، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ کے پاس جاتا ہوں
پانچ نمازیں کم کر دیتا اور موسیٰ علیہ السلام پھر تخفیف کے
لیے مجھے اللہ تعالیٰ کے پاس بھیج دیتے، یہ سلسلہ یہی
چلتا رہا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد! دن اور
رات کی یہ پانچ نمازیں ہیں اور ہر نماز کا دس گنا اجر ہوگا،
پس یہ پچاس نمازیں ہو جائیں گی، اور جو شخص نیک کام
کا قصد کرے اور پھر وہ نیک کام نہ کرے اس کے لیے
ایک نیکی لکھی جائے گی اگر وہ اس نیکی کو کرے تو دس نیکیاں
لکھی جائیں گی اور جو شخص بُرے کام کا قصد کرے اور وہ
بُرا کام نہ کرے تو اس کے نامہ اعمال میں کچھ نہیں لکھا
جائے گا، اور اگر بُرا کام کرے گا تو اس کی ایک برائی لکھی
جائے گی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر
میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس پہنچا اور ان کو ان
احکام کی خبر دی، انہوں نے پھر کہا اپنے رب کے پاس
جا کر مزید تخفیف کا سوال کیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا میں نے کہا میں نے بار بار اپنے رب
کے پاس درخواست کی، اور اب مجھے جیا آتی ہے۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے فرشتے
رمزم پر لے گئے میرا سینہ چاک کیا اور رمزم کے
پانی سے دھویا، پھر مجھے چھوڑ دیا۔

۳۲۰. حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ الْعَبْدِيُّ
حَدَّثَنَا بَهْرُ بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ
حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

أَتَيْتُ فَأَنْطَلِقُوا بِنِي إِلَى زَمْرَمَ قَالَ فَشَرَحَ عَنْ صَدِيقِي
ثُمَّ غَسَلَ بِمَاءٍ زَمْرَمَ ثُمَّ أُنْزِلْتُ -

۳۲۱ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ تَنَاخَمًا دُ ابْنُ
سَكَمَةَ تَنَاخَمًا ثَابِتُ الْبُنَاتِي عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَقْبَاهُ
جَبْرِئِيلَ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَمَانِ فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ
فَشَقَّ عَنْ قَلْبِهِ فَأَسْتَخْرَجَ الْقَلْبَ فَاسْتَخْرَجَ
مِنْهُ عَلَقَةً فَقَالَ هَذَا حَظُّ الشَّيْطَانِ مِنْكَ ثُمَّ
غَسَلَهُ فِي طَسِيتٍ مِنْ ذَهَبٍ بِمَاءٍ زَمْرَمَ ثُمَّ
لَا مَاءَ أَعَادَكَ فِي مَكَانِهِ وَجَاءَ الْغُلَمَانُ
يَسْعَوْنَ إِلَى أُمِّهِ يَعْنِي ظُتْرَةَ فَقَالُوا إِنَّ مُحَمَّدًا
قَدْ قُتِلَ فَأَسْتَقْبِلُوهُ وَهُوَ مُنْتَقِعُ التَّوْبِ
قَالَ أَنَسٌ وَقَدْ كُنْتُ أَرَى أَثَرَ ذَلِكَ السَّخِيطِ
فِي صَدْرِهِ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ آپ
(زچپین میں) بچوں کے ساتھ کھیل رہے تھے۔ ایمانک
جبریل آئے اور آپ کو لٹا کر آپ کا سینہ چیر کر دل
نکال لیا پھر دل میں سے جما ہوا خون نکالا اور کہا یہ
شیطان کا حصہ تھا، پھر دل کو سونے کے طشت
میں رکھ کر زمزم کے پانی سے دھویا پھر اس کو جوڑ
کر اپنی جگہ پر رکھ دیا، یہ منظر دیکھ کر بچے دوڑے ہوئے
حضرت رضاعی ماں (علیمہ) کے پاس گئے اور کہا
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر دیا گیا۔ یہ سن کر
سب دوڑ کر حضور کے پاس آئے اور دیکھا تو حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کا رنگ متغیر تھا۔ حضرت انس کہتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ
پر اس سلائی کے نشانات دیکھے تھے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ شب معراج
کا ذکر کر رہے تھے۔ انھوں نے کہا کہ وحی آنے
سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں سو
رہے تھے، اس وقت آپ کے پاس تین فرشتے
آئے۔ بقیہ حدیث حسب سابق ہے لیکن بعض عبارت
میں تقدیم اور تاخیر اور کمی اور زیادتی ہے۔

۳۲۲ - حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَدَلِيُّ قَالَ تَنَا
ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ وَهُوَ ابْنُ بِلَالٍ
قَالَ حَدَّثَنِي شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمِرٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُنَا عَنْ لَيْكَةِ
أُسْرَى بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
مِنْ مَسْجِدِ الْكُعبَةِ أَتَاهُ جَاءَهُ فَلَمَّا كَفَرْتُ قَبْلَ
أَنْ يُدْخِلَنِي إِلَيْهِ وَهُوَ نَائِمٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
وَسَأَلَنِي الْحَدِيثَ بِقِصَّتِهِ نَحْوَ حَدِيثِ ثَابِتِ
الْبُنَاتِي وَقَدْ مَرَّ فِيهِ شَيْئًا وَآخَرُ وَنَادَى وَنَقَصَ
۳۲۳ - وَحَدَّثَنِي حُزْمَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ
شَهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ أَبُو ذَرٍّ يُحَدِّثُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَاتَلَ

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جن دنوں
میں مکہ میں تھا، میرے مکان کی چھت کھولی گئی جبریل
علیہ السلام آئے اور انھوں نے میرا سینہ چاک

فَرَجَ سَقْفُ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ فَتَنَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ فَفَرَجَ صَدْرِي ثُمَّ غَسَّكَ مِنْ مَاءٍ زَمْزَمَ
 ثُمَّ جَاءَ بِطَسْتٍ مِّنْ ذَهَبٍ مَُّمْتَلِيٍّ حِكْمَةً وَ
 آيَاتًا فَأَنزَعَهَا فِي صَدْرِي ثُمَّ أَطْبَقَهُ ثُمَّ
 أَخَذَ بِيَدِي فَعَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ فَلَمَّا جِئْنَا
 السَّمَاءَ الدُّنْيَا قَالَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 لِيَخَارِنِ السَّمَاءَ الدُّنْيَا افْتَحَ قَالَ مَن هَذَا
 قَالَ هَذَا جِبْرِيلُ قِيلَ هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ قَالَ
 نَعَمْ مَعِيَ مُحَمَّدٌ قَالَ فَارْسِلْ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ
 فَافْتَحَ فَفَتَحَ قَالَ فَلَمَّا عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا
 فَإِذَا رَجُلٌ عَنِ يَمِينِمْ أَسْوَدَةٌ وَعَنْ يَسَارِهِ
 أَسْوَدَةٌ قَالَ فَإِذَا أَنْظَرَ قَبْلَ يَمِينِمْ ضَجِكَ
 وَإِذَا أَنْظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى قَالَ فَقَالَ مَرْحَبًا
 يَا نَبِيَّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ قَالَ قُلْتُ يَا
 جِبْرِيلُ مَن هَذَا قَالَ هَذَا آدَمُ وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ
 عَنْ يَمِينِمْ وَعَنْ شِمَالِهِ نَسَمُ بَنِيهِ فَأَهْلُ
 الْيَمِينِ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ
 شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ فَإِذَا أَنْظَرَ قَبْلَ يَمِينِمْ
 ضَجِكَ وَإِذَا أَنْظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى قَالَ
 ثُمَّ عَرَجَ بِي جِبْرِيلُ حَتَّى آتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ
 فَقَالَ لِيخَارِنَهَا افْتَحَ قَالَ فَقَالَ لَهُ لِيخَارِنَهَا
 مِثْلَ مَا قَالَ لِيخَارِنَ السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَفَتَحَ
 قَالَ أَكُنْ بَنِي مَالِكٍ فَذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ فِي
 السَّمَوَاتِ آدَمَ وَإِذْ رِئِيسٌ وَعِيسَى وَمُوسَى
 فَلَمَّا رَأَوْهُمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ وَلَهُمْ
 يُثَبِّتُ كَيْفَ مَنَانٍ لَهُمْ غِيَاثًا ذَكَرَ أَنَّهُ
 فَتَدَ وَجَدَ آدَمَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَإِبْرَاهِيمَ
 فِي السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ قَالَ فَلَمَّا مَرَّ جِبْرِيلُ وَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِآدَمَ

کیا پھر اس کو زمزم کے پانی سے دھویا، پھر ایک سوئے
 کا طشت ایمان اور حکمت سے بھر کر لائے، پھر اپنا
 اور حکمت کو میرے سینہ میں رکھ کر سینہ بھڑ دیا، پھر میرا ہاتھ
 پکڑ کر مجھے آسمانوں کی طرف لے گئے جب ہم پہلے
 آسمان پر پہنچے تو جبریل علیہ السلام نے اس آسمان کے
 پہرہ دار سے کہا دروازہ کھولو، اس نے پوچھا کون
 ہے؟ کہا جبریل، پوچھا کیا آپ کے ساتھ کوئی ہے؟
 کہا ہاں میرے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، پوچھا
 کیا ان کو بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں بلایا گیا ہے، پھر اس
 نے دروازہ کھول دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جب ہم آسمان دنیا کے اوپر پہنچے تو دیکھا
 ایک شخص تھا جس کے دائیں بائیں بکثرت مخلوق تھیں،
 وہ دائیں طرف دیکھ کر ہنستے اور بائیں طرف دیکھ کر
 روتے، انھوں نے مجھے دیکھ کر کہا خوش آمدید
 اے صالح بیٹے اور صالح بیٹے! میں نے جبریل سے
 کہا یہ کون ہیں؟ انھوں نے کہا یہ حضرت آدم علیہ السلام
 ہیں اور ان کے دائیں بائیں جو انجم ہے یہ ان کی اولاد
 ہے، دائیں جانب جنتی ہیں اور بائیں جانب جہنمی ہیں،
 اسی سبب سے وہ دائیں جانب دیکھ کر ہنستے ہیں
 اور بائیں جانب دیکھ کر روتے ہیں۔ پھر جبریل مجھے
 لے کر دوسرے آسمان پر پہنچے اور دوسرے آسمان
 کے پہرہ دار سے کہا دروازہ کھولو اور وہ تمام سوال
 جواب ہوئے جو پہلے آسمان کے پہرہ دار سے
 ہوئے تھے اور اس نے دروازہ کھول دیا۔ حضرت
 انس بن مالک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی آسمانوں پر حضرت آدم، حضرت ادریس، حضرت عیسیٰ، حضرت موسیٰ
 اور ابراہیم علیہم الصلوٰۃ والسلام سے ملاقات ہوئی اور
 یہ نہیں بتایا کہ کس آسمان پر کس نبی سے ملاقات ہوئی البتہ
 یہ بتلایا کہ پہلے آسمان پر حضرت آدم سے اور پھر

قَالَ مَرْحَبًا يَا نَبِيَّ الصَّالِحِ وَالْآخِرِ الصَّالِحِ
 قَالَ ثُمَّ مَرَرْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا إِبْرَاهِيمُ
 قَالَ ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ
 مَرْحَبًا يَا نَبِيَّ الصَّالِحِ وَالْآخِرِ الصَّالِحِ قَالَ قُلْتُ
 مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا مُوسَى قَالَ ثُمَّ مَرَرْتُ
 بِعِيسَى فَقَالَ مَرْحَبًا يَا نَبِيَّ الصَّالِحِ وَالْآخِرِ
 الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا عِيسَى بْنُ
 مَرْيَمَ قَالَ ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ فَقَالَ مَرْحَبًا
 يَا نَبِيَّ الصَّالِحِ وَالْآخِرِ الصَّالِحِ قَالَ قُلْتُ
 مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ ابْنُ
 شِهَابٍ وَأَخْبَرَنِي ابْنُ حَزْمٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ
 وَآبَا حَبِيبَةَ الْأَنْصَارِيَّ كَانَا يَقُولَانِ هَذَا
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَرَجَ
 بِي حَتَّى ظَهَرْتُ لِمُسْتَوًى أَسْمَعُ فِيهِ صَرِيْفَ
 الْأَقْلَامِ قَالَ ابْنُ حَزْمٍ وَأَنْسُ بِي مَا لَكَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 قَفَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ أُمَّتِي خَمْسِينَ صَلَوةً
 قَالَ فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ حَتَّى أَمَرَ بِمُوسَى فَقَالَ
 مُوسَى مَاذَا قَرَضَ رَبُّكَ عَلَيَّ أُمَّتِكَ فَقَالَ
 قُلْتُ قَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسِينَ صَلَوةً قَالَ بِي
 مُوسَى فَرَا جِعَ رَبُّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ
 ذَلِكَ فَقَالَ فَرَجَعْتُ رَبِّي فَوَضَعَ شَعْرَهَا
 قَالَ فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَخْبَرْتُهُ
 قَالَ رَاجِعْ رَبُّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ
 ذَلِكَ فَقَالَ فَرَا جِعْتُ رَبِّي فَقَالَ هِيَ خَمْسُ
 وَهِيَ خَمْسُونَ لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ قَالَ
 فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ رَاجِعْ رَبُّكَ فَقُلْتُ
 قَدْ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي قَالَ ثُمَّ انْطَلَقَ بِي
 جِبْرِيلُ حَتَّى نَاقِي سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى فَعَشِيَهَا

آسمان پر حضرت ابراہیم سے ملاقات ہوئی۔ اور حبیب حضور
 کی حضرت ادریس سے ملاقات ہوئی تو انھوں نے کہا خوش آمدید
 ہو صالح نبی اور صالح بھائی کو۔ میں نے کہا یہ کون ہیں تو کہا یہ
 ادریس ہیں آپ نے فرمایا پھر میں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام
 کے پاس سے گذرا، انھوں نے کہا صالح نبی اور صالح بھائی
 کو خوش آمدید ہو، آپ نے فرمایا، میں نے کہا یہ کون ہے؟
 انھوں نے کہا یہ موسیٰ ہیں۔ پھر حضرت عیسیٰ سے ملاقات ہوئی انھوں
 نے کہا خوش آمدید ہو صالح نبی اور صالح بھائی کو، میں نے کہا یہ
 کون ہیں؟ کہا یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں پھر حضرت ابراہیم سے
 ملاقات ہوئی، انھوں نے کہا خوش آمدید ہو صالح نبی اور صالح بیٹے
 کو، میں نے کہا یہ کون ہیں؟ کہا یہ ابراہیم علیہ السلام ہیں، ایک اور سند
 کے ساتھ حضرت ابن عباس اور ابو جہل انصاری نے بیان کیا کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے معراج کرائی گئی، یہاں تک کہ
 میں مقام استواء پر پہنچا، وہاں میں نے قلموں کی آواز سنی اور انس بن
 نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میری
 امت پر پچاس نمازیں فرض کیں، میں ان نمازوں کو
 لے کر لوٹا تو راستہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے
 ملاقات ہوئی، انھوں نے پوچھا آپ کے رب نے
 آپ کی امت پر کیا فرض کیا ہے؟ میں نے کہا پچاس
 نمازیں، موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا واپس جا بیٹے کیوں
 کہ آپ کی امت میں ان کی طاقت نہیں ہے۔ میں اپنے
 رب کے پاس گیا، اللہ تعالیٰ نے کچھ نمازیں کم کر دیں۔
 پھر حبیب موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی اور انھیں
 بتلایا تو انھوں نے فرمایا اپنے رب کے پاس واپس
 جا بیٹے کیوں کہ آپ کی امت میں ان کی طاقت بھی نہیں
 ہے، پھر میں اپنے رب کے پاس گیا اللہ تعالیٰ نے پانچ
 نمازیں فرض کر دیں، اور فرمایا اجر پچاس کا ملے گا۔ میرے
 قول میں تبدیلی نہیں ہوتی، پھر حبیب میں حضرت موسیٰ
 کے پاس پہنچا تو انھوں نے کہا اپنے رب کے پاس

أَلَوَانٌ لَا تَدْرِي مَا هِيَ قَالَتْ ثُمَّ أُدْخِلْتُ الْجَنَّةَ
فَنَادَا فِيهَا جَنَابُذُ الْكُؤُومِ وَإِذَا أَتَرَابُهَا
الْيَمْسُكَ -

جائے، میں نے کہا اب مجھے اپنے رب سے حیا اتنی
ہے پھر جبرائیل مجھے سدۃ المنتہی پر لے گئے جس پر
ایسے ایسے عجیب و غریب رنگ چھائے ہوئے
تھے جس کو میں قیاس سے نہیں بتا سکتا پھر مجھے جنت
میں لے جایا گیا جہاں موتیوں کے گنبد تھے اور جس
کی مٹی مشک تھی۔

حضرت مالک بن صعصعہ رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
میں خانہ کعبہ میں نیند اور بیداری کی حالت میں تھا اتنے
میں میں نے سنا ایک شخص نے کہا یہ دو آدمیوں کے
درمیان تیسرا شخص ہے پھر وہ مجھے لے گئے، اس
کے بعد میرے پاس ایک سونے کا طشت لایا گیا
جس میں زمزم کا پانی تھا۔ میرا یہاں سے یہاں تک سینہ
چیرا گیا (اٹھوں نے بتایا کہ پیٹ کے نیچے تک سینہ
چیرا گیا) پھر میرا دل نکال کر اس کو زمزم کے پانی سے
دھو کر واپس اسی جگہ رکھ دیا گیا پھر اس کو ایمان اور
حکمت سے بھر دیا گیا میرے پاس — گدھے
سے اونچا اور خچر سے چھوٹا سفید رنگ کا ایک
جانور لایا گیا جس کا نام براق تھا جو انتہا نظر پر قدم کھٹا
تھا، مجھے اس پر سوار کیا گیا، پھر ہم نے چلنا شروع
کیا یہاں تک کہ ہم پہلے آسمان پر پہنچے، جبرائیل علیہ
السلام نے دروازہ کھلوا دیا۔ پوچھا کیا کون ہے؟
کہا جبرائیل، پوچھا کیا تمہارے ساتھ کون ہے؟ کہا
محمد صلی اللہ علیہ وسلم، پوچھا کیا انھیں بلایا گیا ہے؟
کہا ہاں، حضور نے فرمایا پھر اسے لیے دروازہ
کھول دیا گیا اور کہا گیا کہ غرض آمدید ہو بہترین آنے
والے کو، حضور نے فرمایا پھر ہماری حضرت آدم سے
ملاقات ہوئی، اس کے بعد حدیث سابق کی طرح
بیان ہے، اور یہ بھی بتایا کہ دوسرے آسمان میں

۳۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ لَعَلَّه قَالَتْ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ رَجُلٍ
مِّنْ قَوْمِهِ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ بَيْنَا أَنَا عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ النَّاسِ وَ
الْيَقْطَانِ إِذْ سَمِعْتُ قَائِلًا يَقُولُ أَحَدُ
الْمَلَائِكَةِ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ فَأَتَيْتُ بِطُسْتٍ
مِّنْ ذَهَبٍ فِيهَا مِنْ مَّاءٍ مَّزْمَرٍ فَشَرَحَ
صَدْرِي إِلَى كَذَا وَكَذَا قَالَ قَتَادَةُ فَقُلْتُ
لِلَّذِي مَعِيَ مَا يَعْني قَالَ إِلَى اسْقِلِ بَطْنِيهِ
فَنَاسُ خُرَجَ قَلْبِي فغُسِلَ بِمَاءٍ مَّزْمَرٍ
ثُمَّ أُعِيدَ مَكَانَهُ ثُمَّ حُشِيَ إِيْمَانًا وَحِكْمَةً
ثُمَّ أُتِيَتْ بِدَايَةِ أَبِيصَ يُقَالُ لَهُ الْبَرَقُ
فَوْقَ الْحَمَارِ وَدُونَ الْبَغْلِ يَقَعُ خَطْوُهُ
عِنْدَ اقْطَاعِ طَرَفِهِ فَحِيلَتْ عَلَيْهِ شَمْرٌ
أَنْطَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا وَ
اسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقِيلَ
مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ
قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
قِيلَ وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَفُتِحَ
لَنَا وَقَالَ مَرْحَبًا وَلِنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ
قَالَ فَاتَيْنَا عَلَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَسَاقِ
الْحَدِيثِ بِقِصَّتِهِ وَذَكَرَ أَنَّ النَّبِيَّ فِي السَّمَاءِ

الثَّانِيَّةِ عَيْسَى وَيَحْيَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَفِي
الثَّالِثَةِ يُوسُفَ وَفِي الرَّابِعَةِ إِدْرِيسَ وَفِي الْخَامِسَةِ
هَارُونَ قَالَ ثُمَّ أَنْطَلَقْنَا حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى السَّمَاءِ
السَّادِسَةِ فَاتَّيْتُ عَلَى مُوسَى فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ
فَقَالَ مَرْحَبًا بِالْآخِرِ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا جَاءَ وَزَنَّهُ بَكِي
فَنُودِيَ مَا يُبْكِيكَ قَالَ يَا رَبِّ هَذَا غُلَامٌ
بَعَثَنِي بَعْدِي يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي الْجَنَّةَ أَكْثَرُ مِمَّنَّا
يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي قَالَ ثُمَّ أَنْطَلَقْنَا حَتَّى انْتَهَيْنَا
إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَاتَّيْتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَقَالَ
فِي الْحَدِيثِ وَحَدَّثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَأَى أَرْبَعَةَ أَنْهَارٍ يَخْرُجُ مِنْ
أَصْلِهَا نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ
فَقُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَا هَذِهِ الْأَنْهَارُ قَالَ أَمَّا النَّهْرَانِ
الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ
فَالنَّيْلُ وَالْعَرَاتُ ثُمَّ رَفَعَنِي إِلَى الْبَيْتِ الْمُعَمُورِ
فَقُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَا هَذَا قَالَ هَذَا الْبَيْتُ
الْمُعَمُورُ يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ
مَلَكٍ إِذَا خَرَجُوا مِنْهُ لَمْ يَعُودُوا فِيهِ إِحْدَى
مَا عَلَيْهِمْ ثُمَّ أُتِيتُ بِأَنْعَامٍ أَحَدُهَا خَمْرٌ
وَالْآخَرُ لَبَنٌ فَعَرَضْنَا عَلَى فَاحِشَتِ اللَّبَنِ
فَقِيلَ لِي أَصَبْتَ أَصَابَ اللَّهُ بِكَ أُمَّتَكَ عَلَى
الْفِطْرَةِ ثُمَّ فَرَضْتُ عَلَى كُلِّ يَوْمٍ خَمْسُونَ
صَلَاةً ثُمَّ ذَكَرَ قِصَّتَهَا إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ

حضرت عیسیٰ اور حضرت یحییٰ علیہما السلام سے ملاقات
ہوئی۔ اور تیسرے میں حضرت یوسف سے، چوتھے
میں حضرت ادیس سے اور پانچویں میں حضرت ہارون سے
اس کے بعد ہم آگے پیچھے اور چھٹے آسمان پر گئے،
اور میری حضرت موسیٰ سے ملاقات ہوئی، میں نے
ان کو سلام کیا انہوں نے کہا خوش آمدید ہوا
نجا اور صابح بھائی کو جب میں آگے بڑھا تو وہ رونے
لگے، اُدانہ آئی تم کیوں روتے ہو؟ انہوں نے کہا
میرے رب اس نوجوان کو تو نے میرے بعد مبعوث
کیا، اور میری امت کی بہ نسبت اس کی امت کے زیادہ
افراد جنت میں جائیں گے، حضور نے فرمایا ہم پھر
آگے بڑھے حتیٰ کہ ساتویں آسمان پر پہنچے اور حضرت ابراہیم
سے ملاقات ہوئی۔ اور حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ آپ نے
چار نہریں دیکھیں جن کی اصل سے چار نہریں نکلتی ہیں۔
دو ظاہری اور دو باطنی۔ باطنی نہریں تو جنت میں ہیں اور
ظاہری نیل اور فرات ہیں، پھر میرے لیے بیت المعمور
کو بلند کیا گیا۔ میں نے جبرائیل سے کہا یہ کیسا ہے تو انہوں
نے کہا یہ بیت المعمور ہے، اس میں ہر روز ستر ہزار
فرشتے داخل ہوتے ہیں، اس سے نکلنے کے بعد وہ
اس میں کبھی دوبارہ داخل نہیں ہوتے، پھر میرے
پاس دو برتن لائے گئے۔ ایک میں شراب تھی اور دوسرے
میں دودھ تھا۔ میں نے دودھ کو پسند کر لیا۔ پھر مجھ
سے کہا گیا کہ تم نے فطرت کو پالیا اور اللہ تعالیٰ نے
تمہارے سبب تمہاری امت کو فطرت عطا کی پھر مجھ پر
ہر دن میں پچاس نمازیں فرض کی گئیں۔ اس کے بعد
پورا واقعہ بیان کیا۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے حضرت
مالک بن صعصعہ کی روایت ذکر کی کہ میرے پاس سونے

۳۲۵۔ حَلَّ لَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْثَرِيِّ قَالَ نَا مَعَاذُ بَنٍ
هَشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ نَا أَنَسُ بْنُ

کا ایک طشت لایا گیا جو ایمان اور حکمت سے بھرا ہوا تھا، پھر سینہ کو پیٹ کے میچے تک چیرا گیا پھر اس کو زمرم کے پانی سے دھویا گیا اور پھر اس کو ایمان اور حکمت سے بھر دیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کا ذکر فرمایا اور بتلایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قبیلہ شنوہ کے لوگوں کی طرح لمبا قد تھا اور گندم گول تھے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا متوسط قد تھا اور جسم گھٹا ہوا تھا اور آپ نے جہنم کے خازن اور دجال کا ذکر بھی فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں شب معراج حضرت موسیٰ بن عمران کے پاس سے گذرا۔ ان کا قبیلہ شنوہ کے لوگوں کی طرح لمبا قد تھا، گندم گول رنگ گھنگریالے بال تھے، اور میں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا ان کا قد متوسط رنگ سرخ مائل بہ سفیدی اور بال سیدھے تھے اور آپ کو جو نشانیاں دکھائی گئیں۔ ان میں جہنم کا داروغہ مالک اور دجال تھا پس تم اس سے ملاقات میں شک نہ کرنا۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وادی اذرق سے گزرا ہوا، آپ نے فرمایا یہ کون سی

مَا لِكَ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعَصَعَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ كَرَنُوهُ وَزَادَ فِيهِ قَاتِلِيكَ بِطُسْتٍ مِّنْ ذَهَبٍ مَُّمْتَلِيٍّ حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَشَقَّ مِنَ النَّحْرِ إِلَى مَرَاقِ الْبَطْنِ فَغَسَلَ بِمَاءٍ زَمْزَمَ ثُمَّ مَلَأَ حِكْمَةً وَإِيمَانًا.

۳۲۶ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ يَقُولُ حَدَّثَنِي ابْنُ عَجَّةٍ نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حِينَ أُسْرِيَ بِهِ فَقَالَ مُوسَى أَدَمَ طَوَالَ كَأَنَّهُ مِنْ رَجَالِ شَنْوَةَ وَقَالَ عِيسَى جَعَدَ مَرْبُوعٌ وَذَكَرَ مَالِكًا خَازِنَ جَهَنَّمَ وَذَكَرَ الدَّجَالَ.

۳۲۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَنَا يُوسُفُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ ثَنَا شَيْبَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَجَّةٍ نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَرَرْتُ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِي عَلَى مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ رَجُلٌ أَدَمَ طَوَالَ جَعَدًا كَأَنَّهُ مِنْ رَجَالِ شَنْوَةَ وَآيَةُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ مَرْبُوعٌ الْخَلْقِ إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ سَبْطُ الرَّأْسِ وَأُورَاقُ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ وَالدَّجَالَ فِي آيَاتٍ أَرَاهُكَ اللَّهُ إِيَّاهُ فَلَا تَكُنْ فِي مَرِيَّةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ قَالَ كَانَ قَتَادَةُ يُقْسِرُهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ لَعَنَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ -

۳۲۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ قَالَ ثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ قَتَادَةُ وَدُونُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَالْإِلَهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ إِذْ زُرِقَ فَقَالَ أَيْ
وَادِ هَذَا فَقَالُوا هَذَا وَادِي الْأَزْرَقِ قَالَ كَأَنِّي
أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هَاطِطًا مِنَ الثَّنِيَّةِ
وَلَهُ جَوَارٌ إِلَى اللَّهِ بِالتَّلِيمَةِ ثُمَّ أَقْبَى عَلَى ثَنِيَّةٍ
هَرَشِي فَقَالَ أَيْ ثَنِيَّةٍ هَذِهِ قَالُوا ثَنِيَّةٌ هَرَشِي
قَالَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُوشَعَ بْنِ مَتَّى عَلَى نَاقَةٍ
حَمْرَاءَ جَعْدَةٍ عَلَيْهِ جُبَّةٌ وَمِنْ صَوْتٍ يَخْطَأُ
نَاقَتِهِ خُلْبَةً وَهُوَ يَكْتُمُ قَالَ ابْنُ حَنْبَلٍ فِي
حَدِيثِهِ قَالَ هُشَيْمٌ يَعْنِي لَيْقًا

۳۲۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ قَالَ ابْنُ
أَبِي عَدِيٍّ عَنْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ سِرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْإِلَهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فَمَرُّنَا بِوَادٍ فَقَالَ أَيْ وَادِ
هَذَا فَقَالُوا وَادِي الْأَزْرَقِ قَالَ فَقَالَ كَأَنِّي أَنْظُرُ
إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ كَرِهْتُ لَوْ نِمَ وَتَشَعَّرَ
شَيْئًا لَمْ يَحْفَظْهُ دَاوُدُ وَاصْنَعًا صَبِيحَةً فِي أُذُنَيْهِ
لَهُ جَوَارٌ إِلَى اللَّهِ بِالتَّلِيمَةِ مَا رَأَى بِهَذَا الرَّوَادِي
قَالَ ثُمَّ سِرْنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى ثَنِيَّةٍ فَقَالَ أَيْ
ثَنِيَّةٍ هَذِهِ قَالُوا هَرَشِي أَوْ لَيْقَتٌ فَقَالَ كَأَنِّي
أَنْظُرُ إِلَى يُوشَعَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى نَاقَةٍ حَمْرَاءَ
عَلَيْهِ جُبَّةٌ صَوْتٌ يَخْطَأُ نَاقَتِهِ لَيْقَتٌ خُلْبَةً
مَا رَأَى بِهَذَا الرَّوَادِي مُكَلِّبًا

۳۳۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ قَالَ ابْنُ أَبِي
عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ
ابْنِ عَبَّاسٍ فَذَكَرُوا الدَّجَالَ فَقَالَ إِنَّهُ مَكْتُوبٌ

وادی ہے، لوگوں نے کہا یہ وادی ازرق ہے۔
آپ نے فرمایا گویا کہ میں حضرت موسیٰ کو بلندی سے
اترتے ہوئے دیکھ رہا ہوں اور وہ بلند آواز سے
اللہم لبیک کہہ رہے ہیں، پھر آپ ہرشی کی وادی پر
آئے۔ آپ نے پوچھا یہ کون سی وادی ہے؟ لوگوں
نے کہا یہ ہرشی کی وادی ہے۔ آپ نے فرمایا گویا کہ میں
یوشع بن متی علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں کہ وہ ایک طاقتور
سرخ اونٹنی پر سوار ہیں جس کی نکیل کھجور کی چھال
کی ہے انھوں نے ایک اونٹنی جبتہ پہنا ہوا ہے اور وہ
اللہم لبیک کہہ رہے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ اور
مدینہ کے درمیان کی ایک وادی کے پاس سے گذرے
آپ نے پوچھا یہ کون سی وادی ہے۔ صحابہ نے کہا وادی
ازرق ہے، آپ نے فرمایا گویا کہ میں حضرت موسیٰ علیہ
السلام کو دیکھ رہا ہوں۔ پھر آپ نے ان کا رنگ اور
بالوں کی کیفیت بیان کی جو راوی کو یاد نہیں رہی اور
فرمایا حضرت موسیٰ نے اپنی انگلیاں کانوں میں دی
ہوئی ہیں اور وہ اللہم لبیک کی صدائیں لگاتے ہوئے
اس وادی سے گذر رہے ہیں۔ حضرت ابن عباس
نے فرمایا ہم نے پھر چلنا شروع کیا یہاں تک کہ ہم ایک
ایک اور وادی میں پہنچے آپ نے فرمایا یہ کون سی وادی ہے صحابہ نے کہا
ہرشی یا لفت ہے آپ نے فرمایا گویا کہ میں یوشع بن متی علیہ السلام کو دیکھ رہا
ہوں جو سرخ اونٹنی پر سوار ہیں جس کی نکیل کھجور کی چھال کی ہے انھوں نے
ایک اونٹنی جبتہ پہنا ہوا ہے اور وہ اللہم لبیک کہتے ہوئے اس وادی
سے گذر رہے ہیں۔

مجاہد سے روایت ہے ہم حضرت ابن عباس کے پاس بیٹھے ہوئے
تھے تو دجال کا ذکر چھڑ گیا، مجاہد نے کہا اس کی آنکھوں کے درمیان
کافر لکھا ہوگا، حضرت ابن عباس نے فرمایا میں نے یہ حدیث نہیں سنی،

انہوں نے کہا اسی طرح ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تمہارے پیغمبر سے مشابہ ہیں اور گویا کہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں ان کا گندمی رنگ ہے گنگریا لے بال ہیں، وہ سرخ اونٹ پر سوار ہیں جس کی ٹکیں کھجور کی چال کی ہے جب وہ وادی میں اترتے ہیں تو اللہ ہم بیکہ کرتے ہیں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ پر انبیاء پیش کیے گئے میں نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا وہ قبیلہ شمرہ کے لوگوں کی طرح تھے اور میں نے حضرت عیسیٰ کو دیکھا جن سے عروہ بن مسعود بہت زیادہ مشابہ ہیں اور میں نے حضرت ابراہیم کو دیکھا ان سے تمہارے پیغمبر بہت مشابہ ہیں اور میں نے جبرائیل علیہ السلام کو دیکھا ان سے وحیہ کلبی بہت مشابہ ہیں اور ایک روایت میں وحیہ بن خلیفہ ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شب معراج میری حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی، حضور نے فرمایا کہ وہ قبیلہ شمرہ کے لوگوں کی طرح تھے۔ دُبل پتلا جسم اور بالوں میں گنگری کی ہوتی تھی اور فرمایا میری عیسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی، ان کا متوسط قد اور سرخ رنگ تھا اور ایسے تروتازہ تھے گویا ابھی ابھی حمام سے نکلے ہوں اور میں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا اور میں ان کی اولاد میں سب سے زیادہ ان سے مشابہ ہوں، پھر میرے پاس دو پیالے لائے گئے ایک میں دودھ اور دوسرے میں شراب

بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرًا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَمْ أَسْمَعْهُ قَالًا ذَاكَ وَلَكِنَّهُ قَالَ أَمَّا إِبْرَاهِيمُ فَأَنْظُرُوا إِلَى صَاحِبِكُمْ وَ أَمَّا مُوسَى فَرَجُلٌ أَدْمُ جَعْدًا عَلَى جَبَلٍ أَحْمَرَ مَخْطُومٍ بِخُلْبَةٍ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ إِذَا اتَّخَذَ فِي الْوَادِي يُلْكِي -

۳۳۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَالَيْتُ مِنْ وَحْدَتِنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا النَّكِيُّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَرَضَ عَلَيَّ الْأَنْبِيَاءُ فَإِذَا مُوسَى ضَرْبُ مَنْ الرِّجَالِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَمْرَةَ وَرَأَيْتُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَاهًا عَمَّ وَهُوَ بْنُ مَسْعُودٍ وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَاهًا صَاحِبُكُمْ يَعْنِي نَفْسَهُ وَرَأَيْتُ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَاهًا وَحِيَّةٌ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ رُمَحٍ وَحِيَّةٌ بْنُ خَلِيفَةَ -

۳۳۲۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ وَعَبْدُ ابْنِ حُمَيْدٍ وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ نَا وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ جِئْتُ أُسْرَى بِى لَقِيتُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَنَعَتَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَجُلٌ حَسْبُتُهُ قَالَ مُصْطَرِبٌ رَجُلُ الرَّاسِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَمْرَةَ قَالَ وَلَقِيتُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَنَعَتَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ فَإِذَا رُبْعَةٌ أَحَدُ كَأَنَّهُمَا خَرَجَ مِنْ دِيْمَاسٍ

تھی، مجھ سے کہا گیا ان میں سے جو چاہے لے لو،
میں نے دودھ لے کر پی لیا، فرشتہ نے مجھ سے کہا
آپ نے فطرت کو پایا، اگر آپ شراب لے لیتے تو آپ
کی امت گمراہ ہو جاتی۔

يَعْنِي الْحَمَامَ قَالَ وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَإِنَّا أَكْثَبُهُ وَلَدِي بِهِ قَالَ فَأُثْبِتْ يَا نَاسِئِينَ
فِي أَحَدِهِمَا لَبَنٌ وَفِي الْآخَرِ خَمْرٌ فَقِيلَ لِي خُذْ
أَيُّهُمَا شِئْتَ فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَشَرِبْتُهُ فَقَالَ
هَذِهِ الْفِطْرَةُ أَوْ أَصَبْتَ الْفِطْرَةَ أَمَا إِنَّكَ لَو
أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوْتَ أُمَّتَكَ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
ایک رات خواب میں میں نے اپنے آپ کو کعبہ کے
پاس دیکھا، مجھے گندمی رنگ کا ایک انتہائی حسین
شخص نظر آیا جس کے بہت خوبصورت بال تھے جن میں
کنگھی کی ہوئی تھی اور وہ کانوں کی ٹوٹک اُتے تھے،
ان بالوں سے پانی ٹپک رہا تھا اور وہ شخص دو آدمیوں
کے کندھوں پر ہاتھ رکھے ہوئے طواف کر رہا تھا میں
نے پوچھا یہ کون ہیں؟ کہا گیا کہ یہ یسح ابن مریم ہیں، پھر
میں نے ایک شخص کو دیکھا جس کے سخت گھنگریالے
بال تھے اور دائیں آنکھ کا نی اور انگوٹھ کی طرح ابھری ہوئی
تھی۔ میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ کہا گیا یسح دجال ہے۔

۳۳۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى
مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا فِي لَيْلَةٍ
عِنْدَ الْكَعْبَةِ قَرَأْتُ رَجُلًا أَوْ مَرَأَةً كَا حَسَنِ مَا أَنْتَ
رَأَى مِنَ الرِّجَالِ مِنَ آدَمَ الرِّجَالِ كَلَيْلَةٍ كَا حَسَنِ مَا
أَنْتَ رَأَى مِنَ النِّسَاءِ رَجُلًا فَهِيَ تَقْطُرُ مَاءً
مُتَّكِئًا عَلَى رَجُلَيْنِ أَوْ عَلَى عَوَاتِقَ رَجُلَيْنِ يُطَوُّونَ
بِالْبَيْتِ فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا فَقِيلَ هَذَا الْمَسِيحُ
ابْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ إِذَا أَنَا بِرَجُلٍ جَعْدٍ قَطِطٍ أَعْوَرٍ
الْعَيْنِ الْيُمْنَى كَأَنَّهَا عَيْنُهُ طَافِيَةً فَسَأَلْتُ مَنْ
هَذَا فَقِيلَ هَذَا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں
کے سامنے دجال کا تذکرہ کیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ کا نام
انہیں ہے اور ہا درکھنا کہ یسح دجال کی دائیں آنکھ کا نی
اور ابھری ہوئی ہوگی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ایک رات خواب میں میں نے اپنے آپ کو
کعبہ کے پاس دیکھا۔ مجھے گندمی رنگ کے ایک انتہائی
حسین شخص نظر آئے جنہوں نے بالوں میں کنگھی کی ہوئی
تھی اور ان کے بال کندھوں سے نیچے لٹکے ہوئے تھے،
اور ان سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے اور
وہ دو آدمیوں کے کندھوں پر ہاتھ رکھے ہوئے

۳۳۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيَّبِيُّ ثَنَا
أَسَدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عِيَّاضٍ عَنْ مُوسَى وَهُوَ ابْنُ
عُقَيْبَةَ عَنْ تَائِفٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍاءَ ذَكَرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا
بَيْنَ ظَهْرِي النَّاسِ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى لَيْسَ بِأَعْوَرًا إِلَّا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ أَعْوَرُ عَيْنِهِ
الْيُمْنَى كَأَنَّ عَيْنَهُ عَيْنُهُ طَافِيَةً
قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ
سَلَّمَ إِنَّمَا اللَّيْلَةُ فِي الْمَنَامِ عِنْدَ الْكَعْبَةِ فَإِذَا رَجُلٌ
أَوْ مَرَأَةٌ كَا حَسَنِ مَا تَرَى مِنَ آدَمَ الرِّجَالِ تَضْرِبُ
لَمَتَّةً بَيْنَ مِزْبِيهِ رَجُلٌ الشَّعْرُ يَقْطُرُ رَأْسُهُ

مَاءٌ وَاضِعًا يَدَيْهِ عَلَى مَنْكِبِي رَجُلَيْنِ وَهُوَ
بَيْنَهُمَا يَطُوفُ يَأْتِيَتْ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا
الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَرَأَيْتُ وَدَأءَكَ رَجُلًا جَعَدًا
قَطِطًا أَعْوَرَ عَيْنِ الْيَمْنَى كَأَشْبَهَ مَنْ رَأَيْتُ
مِنَ النَّاسِ يَا بَنُ قَطْنٍ وَاضِعًا يَدَيْهِ عَلَى
مَنْكِبِي رَجُلَيْنِ يَطُوفُ يَأْتِيَتْ فَقُلْتُ مَنْ
هَذَا قَالُوا هَذَا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ -

۳۳۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ نَا إِحْيَى ثَنَا حَنْظَلَةُ عَنْ
سَالِمِ بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ عِنْدَ الْكُعْبَةِ رَجُلًا أَدَمَ سَبِطَ
الرَّأْسِ وَاضِعًا يَدَيْهِ عَلَى رَجُلَيْنِ يَسْكُبُ دَأْسَهُ
أَوْ يَقْطُرُ دَأْسَهُ فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالُوا عِيسَى
ابْنُ مَرْيَمَ وَالْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لَا يَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَ قَالَ وَرَأَيْتُ وَدَأءَكَ
رَجُلًا أَحْمَرَ جَعَدَ الرَّأْسِ أَعْوَرَ الْعَيْنِ الْيَمْنَى
أَشْبَهَ مَنْ رَأَيْتُ يَا بَنُ قَطْنٍ فَسَأَلْتُ مَنْ
هَذَا فَقَالُوا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ -

۳۳۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ
عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا كَذَبْتَنِي
قَرَيْشٌ قُمْتُ فِي الْحَجْرِ فَجَلَّى اللَّهُ لِي بَيْتَ الْمُقَدَّسِ
فَطَفِقْتُ أُخْبِرُهُمْ عَنْ آيَاتِهِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ -

۳۳۷۔ حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى ثَنَا ابْنُ وَهْبٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ أَبِيهِ

بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے، میں نے کہا یہ
کون ہیں؟ کہا مسیح ابن مریم ہیں، اور میں نے ان کے
پیچھے ایک شخص دیکھا جس کے سمحت گھنگریا لے بال
تھے، اس کی دائیں آنکھ کافی تھی وہ ابن قطن سے بہت
مشابہ تھا وہ بھی دو آدمیوں کے کندھوں پر ہاتھ رکھے
ہوئے بیت اللہ کا طواف کر رہا تھا، میں نے پوچھا یہ
کون ہے؟ کہا گیا یہ مسیح دجال ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں نے
کعبہ کے پاس گندمی رنگ کا ایک شخص دیکھا جس کے بال
سیدھے تھے اور ان سے پانی کے قطرے ٹپک
رہے تھے، اس نے دو آدمیوں کے کندھوں
پر ہاتھ رکھے ہوئے تھے، میں نے پوچھا یہ کون
ہے؟ لوگوں نے کہا یہ عیسیٰ ابن مریم یا مسیح ابن مریم
علیہ السلام ہیں (راوی کو یاد نہیں آپ نے کون سا
لفظ کہا تھا) پھر میں نے ان کے بعد سرخ رنگ کا
ایک ایسا شخص دیکھا جس کے سمحت گھنگریا لے بال تھے
اس کی دائیں آنکھ کافی تھی اور وہ ابن قطن سے بہت
مشابہ تھا۔ میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ لوگوں نے
کہا یہ مسیح دجال ہے۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب
قریش نے (میرے دعویٰ معراج کو) جھٹلایا اس وقت
میں حطیم کعبہ میں کھڑا ہوا تھا، اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس
مجھ پر مشکلف کر دیا اور میں اسے دیکھ دیکھ کر کفار کو
اس کی نشانیاں بتلا رہا تھا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں
نے خواب میں دیکھا کہ میں کعبہ کا طواف کر رہا ہوں

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي أَطُوفُ بِالْكُفَّةِ فَإِذَا رَجُلٌ أَدَمَ سَبْطَ الشَّعْرَيْنِ رَجُلَيْنِ يَنْطِفُ رَأْسَهُ مَاءً أَوْ يَهْمَا أَوْ رَأْسَهُ مَاءً قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا ابْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ ذَهَبَتْ أَلْتَفَتُ فَإِذَا رَجُلٌ أَحْمَرُ جَسِيمٌ جَعَدُ الرَّأْسِ أَعْوَمُ الْعَيْنِ كَانَ عَيْنَهُ عَيْنَةً طَافِيَةً قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا اللَّهُ جَالُ أَقْرَبِ النَّاسِ شَبَهًا ابْنُ قَطَنِ

اور میں نے گندمی رنگ کے ایک شخص کو دیکھا جس کے بال سیدھے تھے اور ان سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے اس نے دو آدمیوں کے کندھوں پر ہاتھ رکھے، سونے تھے۔ میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ کہا یہ ابن مریم ہیں۔ پھر میں نے سرخ رنگ کے ایک شخص کو دیکھا جس کا گھٹا ہوا جسم تھا۔ بال سخت گھنگریالے تھے اس کی آنکھ کافی اور انگوڑی طرح ابھری ہوئی تھی، میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ کہا یہ دجال ہے وہ ابن قطن سے بہت مشابہ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں حطیم کعبہ میں کھڑا تھا اور قریش مجھ سے واقعہ معراج کے بارے میں سوالات کر رہے تھے، انھوں نے مجھ سے بیت المقدس کی کچھ نشانیاں پوچھیں جن کو میں نے محفوظ نہیں رکھا تھا جس کی وجہ سے میں اتنا پریشان ہوا کہ اس سے پہلے اتنا کبھی پریشان نہیں ہوا تھا، تب اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کو اٹھا کر میرے سامنے رکھ دیا۔ وہ مجھ سے بیت المقدس کی نشانیاں پوچھتے رہے اور میں دیکھ دیکھ کر بیان کرتا رہا اور میں نے اپنے آپ کو گمراہ انبیاء میں پایا۔ میں نے دیکھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور وہ قبیلہ شلوہ کے لوگوں کی طرح گھنگریالے بالوں والے تھے اور پھر عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور عروہ بن مسعود نقضی ان سے بہت مشابہ ہیں، اور پھر ابراہیم علیہ السلام کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور تھامس بن مریم ان کے ساتھ سب سے زیادہ مشابہ ہیں، پھر نماز کا وقت آیا،

۳۳۸ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ ثنا جَبْرِ بْنُ الْمُتَنِّي ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ وَهُوَ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي الْحَبَرِ وَقَدْ تَسَاءَلَنِي عَنْ مَسْرَايَ فَسَأَلْتَنِي عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ لَمْ أَثْبِتْهَا فَكُرْبْتُ كُرْبَةً مَا كُرْبْتُ مِثْلَهُ قَطُّ قَالَ فَرَفَعَهُ اللَّهُ لِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ مَا يَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْبَأْتُهُمْ بِهِ وَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَإِذَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي فَإِذَا رَجُلٌ ضَرْبُ جَعْدٍ كَأَنَّ مِنْ رِجَالِ شَوْءَةٍ وَإِذَا عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي أَقْرَبُ النَّاسِ بِمِثْلِهَا عُرْوَةً هُوَ مَسْعُودٌ الشَّقِيقُ وَإِذَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي أَشَبَّهُ النَّاسِ بِمِثْلِهَا حَبْكُمُ يَعْنِي نَفْسَهُ فَحَافَتِ الصَّلَاةُ فَأَمَمْتُهُمْ فَكَمَّا فَرَغْتُ مِنْ

الصَّلَاةُ قَالَ لِي قَاتِلْ يَا مُحَمَّدُ هَذِهِ أَمْالُكَ
صَاحِبِ النَّارِ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَتَلَفَّتْ إِلَيْهِ
قَبْدَةُ آفِي بِالْسَّلَامِ -

۳۳۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا أَبُو
إِسْمَاعِيلَ مَالِكُ بْنُ مَعْوَلٍ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ تَمِيمٍ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ
وَالْعَازِظُ مُمْتَقَارِبَهُ قَالَ ابْنُ تَمِيمٍ نَا أَبِي
نَا مَالِكُ ابْنُ مَعْوَلٍ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ
كُلْحَةَ — عَنْ مُرَّةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَا
أُسْرَى بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
انْتَهَى بِهِ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وَهِيَ فِي السَّمَاءِ
السَّادِسَةِ إِلَيْهَا يَنْتَهَى مَا يُعْرَجُ بِهِ مِنَ الْأَرْضِ
فَيُقْبَضُ مِنْهَا وَإِلَيْهَا يَنْتَهَى مَا يُهْبَطُ بِهِ مِنَ
فَوْقِهَا فَيُقْبَضُ مِنْهَا قَالَ رَاوِي غُثَى السِّدْرَةِ
مَا يَغْثَى قَالَ فَرَأَتْهُ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ فَتَأْتِي
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثًا
أُعْطِيَ الصَّلَاةَ الْخَمْسَ وَأُعْطِيَ خَوَاتِيمَ سُورَةِ
الْبَقَرَةِ وَغُفِرَ لِمَنْ لَمْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ مِنْ أُمَّتِهِ
كُنُفًا الْمُفْجَحَاتِ -

اور میں ان سب کا امام ہوا جب میں نماز سے فارغ
ہوا تو مجھے ایک کہنے والے نے کہا یہ مالک ہیں جو
جہنم کے داروغہ ہیں انھیں سلام کیجئے، میں ان کے
طرف متوجہ ہوا تو انھوں نے پہلے مجھے سلام کیا۔
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کرائی
گئی تو آپ کو سدرۃ المنتہی پر لے جایا گیا اور سدرہ
چھٹے آسمان پر ہے زمین سے اوپر جانے والی
چیزیں سدرہ پر جا کر رک جاتی ہیں، پھر انھیں وصول
کیا جاتا ہے اور اوپر سے نیچے آنے والی چیزیں
اس تک آ کر رک جاتی ہیں، پھر انھیں وصول کیا جاتا
ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا سدرہ کو ڈھانپ لیا جس
چیز نے بھی ڈھانپ لیا یعنی سونے کے پروانوں
نے حضرت عبداللہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو تین چیزیں دی گئیں، پانچ نمازیں، سورۃ لقہ
کا آخری حصہ اور شرک کے سوا آپ کی امت کے
لیے تمام گناہوں کی معافی۔

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

معراج کا لغوی معنی معراج اور معرج کا معنی ہے سیر طہی، یا سیر طہی کے ڈنڈے کی اس مشابہ چیز
کو معراج کہتے ہیں جس کو پکڑ کر روئیں چڑھتی ہیں اور معراج اس راستہ کو کہتے ہیں جس پر فرشتے چڑھتے ہیں،
اس کی جمع معارج ہے۔ ۱۰

علامہ تفسیرانی لکھتے ہیں:

معراج کا اصطلاحی معنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیداری میں اپنے جسم کے ساتھ آسمانوں تک
جانا پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے جہاں تک چاہا آپ کا جانا معراج سے اور یہ حق اور احادیث مشہورہ سے
ثابت ہے، حتیٰ کہ اس کا منکر مبتدع ہے، یہ کہہ کر معراج کا انکار کرنا کہ آسمانوں میں شکات نہیں ہو سکتا

۱۰۔ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی مترنی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۲ ص ۷۲، مطبوعہ المطبعة الخیرہ مصر، ۱۳۰۶ھ

قدیم فلاسفہ کے اصول پر مبنی ہے، ہم یہ کہتے ہیں کہ تمام اجسام کی حقیقت واحد ہے اور جب ایک جسم میں شگاف ہو سکتا ہے تو تمام اجسام میں شگاف ہو سکتا ہے، اور اللہ تعالیٰ تمام ممکنات پر قادر ہے۔

معراج کی تعریف میں بیداری کی قید اس لیے لگائی گئی ہے کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ معراج منامی (نیند کا واقعہ) تھی، کیونکہ جب حضرت معاویہ سے معراج کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا یہ اچھا خواب تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا جسم معراج کی رات گم نہیں ہوا، اور قرآن مجید میں ہے:

وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَدِينَاكَ إِلَّا فِتْنَةً
لِّلنَّاسِ - (بنی اسرائیل ۶۰)

اور ہم نے جو جلوہ (شب معراج) آپ کو دکھایا تھا وہ صرف لوگوں کے لیے آزمائش تھا۔
ان دلائل کا جواب یہ ہے کہ الرُّؤْيَا سے مراد خواب نہیں ہے بلکہ آنکھ سے دیکھنا مراد ہے، اور حضرت عائشہ کی روایت کا مطلب یہ ہے کہ آپ کا جسم روح سے الگ نہیں ہوا بلکہ آپ کا جسم روح کے ساتھ تھا اور یہ جہانی معراج تھی، کیونکہ اگر معراج کا یہ واقعہ خواب میں ہوتا یا صرف روح کی معراج ہوتی تو اس کا اس قدر شدت سے انکار نہ کیا جاتا حالانکہ کافروں نے واقعہ معراج کا بہت شدت سے انکار کیا، بلکہ بعض مسلمان اس وجہ سے مرند ہو گئے۔ معراج کی تعریف میں آسمانوں تک کی قید اس لیے لگائی گئی تاکہ ان لوگوں کا رد ہو جو کہتے ہیں کہ بیداری میں معراج صرف بیت المقدس تک ہوتی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں مسجد اقصیٰ تک کا ذکر ہے اور یہ جو کہا ہے کہ ”جہاں تک اللہ نے چاہا“ اس میں متقدمین کے مختلف اقوال کی طرف اشارہ ہے، بعض نے کہا معراج جنت تک ہوتی، بعض نے کہا عرش تک، بعض نے کہا فوق العرش تک، بعض نے کہا طرف العالم تک، اسرار و رات کو جانا قطعی ہے، یعنی بیت الحرام سے مسجد اقصیٰ تک جانا اور معراج زمین سے آسمان تک جانے کا یہ امر مشہورہ سے ثابت ہے، اور آسمان سے جنت تک یا عرش تک یا اس سے بھی آگے تک جانا اخبار احاد سے ثابت ہے، پھر صحیح قول یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو اپنے دل سے دیکھا ہے سر کی آنکھوں سے نہیں دیکھا۔ ۱۰

شب معراج اللہ تعالیٰ کو دیکھنے میں علماء امت کے مذاہب | علامہ پرہاروی لکھتے ہیں: شب معراج اللہ تعالیٰ کو دیکھنے

کے متعلق علماء امت کے چار قول ہیں:

۱۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت باری کا انکار کرتی ہیں، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابو ہریرہ کا مشہور قول بھی یہی ہے، امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ مسروق نے حضرت عائشہ سے سوال کیا: آیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا تھا ہے اس قول سے میرے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں جو شخص تم سے یہ حدیث بیان کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۰۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح عقائد نسفی ص ۱۰۵-۱۰۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

اپنے رب کو دیکھا ہے اس نے جھوٹ بولا، مسروق نے کہا: پھر اس آیت کا کیا جواب ہے؟
 ثعلبی قتلہ فی فکان قاب قوسین او
 ادنیٰ۔ (نجم: ۷-۸)
 پھر وہ زیادہ قریب ہو گیا، دو کمانوں کی مقدار
 بلکہ اس سے بھی زیادہ۔

حضرت عائشہ نے فرمایا ان آیات میں جبرائیل کا حضور سے قریب ہونا مراد ہے پہلے جبرائیل آپ کے پاس انسانی شکل میں آتا تھا اس مرتبہ وہ اپنی اصلی شکل میں آپ کے پاس آیا اور اس نے افق کو بھر لیا۔
 ۲۔ حضرت ابن عباس کا ایک قول یہ ہے کہ آپ نے اپنے رب کو اپنے دل سے دیکھا ہے، قاضی غیاث نے کہا حدیث میں ہے میں نے اپنی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھا لیکن میں نے اپنے دل سے دو مرتبہ دیکھا ہے۔ اس حدیث کو امام ابن جریر نے روایت کیا ہے۔

۳۔ حضرت ابن عباس کا مشہور اور امام ابوالحسن اشعری کا مذہب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر کی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے، علامہ نووی نے لکھا ہے کہ اکثر علماء کے نزدیک یہی راجح ہے۔
 حضرت جابر سے مروی ہے کہ میں نے اپنے رب کو بالمشافہ دیکھا ہے۔

۴۔ سعید بن جبیر کی رائے یہ ہے کہ اس مسئلہ میں توقف کرنا چاہیے۔
 ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج اپنے رب کو سر کی آنکھوں سے دیکھا ہے، علامہ پرہاروی نے حضرت عائشہ کی جس حدیث کا حوالہ دیا ہے اس کی شرح میں ہم اس کو تفصیل اور تحقیق سے بیان کریں گے۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

سورہ بنی اسرائیل میں معراج کا ذکر اور اس کے فوائد اور نمرکات

سبحن الذی اسزى بعبدہ لیلۃ من المسجد
 الحرام الی المسجد الاقصی الذی برکنا حولہ
 لنریہ من آیتنا ۱۱ انہ هو السميع البصیر۔
 (بنی اسرائیل: ۱۱)

وہ ہر غیب سے پاک ہے جو اپنے رخص (بند) کے کورات کے تھوڑے حصہ میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک لے گیا جس کے ارد گرد ہم نے بہت برکتیں رکھی ہیں تاکہ ہم اس (عبد خاص) کو اپنی بعض نشانیاں دکھایاں بے شک وہی سننے والا ہے، وہی دیکھنے والا ہے۔

اس آیت کریمہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر معراج کو بیان کیا گیا ہے، سفر نامہ میں سات چیزوں کا بیان ضروری ہوتا ہے (۱) سفر کس نے کرایا (۲) سفر کس نے کیا (۳) سفر کہاں سے کیا (۴) سفر کہاں تک کیا، (۵) سفر رات میں ہوا یا دن میں؟ (۶) سفر کتنی دیر میں کیا؟ (۷) سفر کس لیے کیا؟ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے غایت اعجاز کے ساتھ ان سات چیزوں کو ذکر فرمادیا۔ سفر کس نے کرایا؟ فرمایا شیخان نے، سفر کس نے کیا؟ فرمایا اس کے عبد خاص نے، سفر کہاں سے کیا؟ فرمایا من المسجد الحرام، مسجد حرام سے، سفر کہاں تک کیا؟ فرمایا الی المسجد الاقصیٰ،

۱۷۔ مولانا عبدالعزیز پرہاروی، نبراس ص ۲۷۵-۲۷۶، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ

مسجد اقصیٰ تک، سفر کس وقت ہوا؟ فرمایا اسدی راتوں رات لے گیا، سفر کتنی دیر میں ہوا؟ فرمایا لمبلا رات کے ایک قلیل لمحہ میں، اور سفر کس لیے کرایا فرمایا لیسد یہ صن آیتا تنا تا کہ ہم ان کو اپنی بعض نشانیاں دکھائیں۔ عموماً بڑے افسر سفر کریں تو ان کے ماتحت اس سفر کو بیان کرتے ہیں، وزیر اور سفر کر میں تو ان کے ساتھ صحافی ہوتے ہیں جو اس سفر کو بیان کرتے ہیں، اور مالک سفر کرے تو اس کا خادم اس سفر کی حکایتیں بیان کرتا ہے اور یہاں طرفہ تماشایہ ہے کہ سفر بندے نے کیا ہے اور بیان اس کا مولیٰ کر رہا ہے۔

اس سفر میں آپ کے ساتھ کوئی تھا نہیں، اگر صحابہ کرام میں سے کوئی آپ کے ساتھ ہوتا تو وہ اس سفر کی تمام جزئیات کو بڑے کیفیت اور وجد کے ساتھ بیان کرتا اس لیے اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ اسے محبوب! آپ کے اس سفر کو میرے علاوہ اور کوئی پوری طرح نہیں جانتا، اس لیے میرے سوا اس کو اور کوئی بیان نہیں کر سکتا! اگر یہ کہا جائے کہ جبرائیل تو آپ کے ساتھ تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ پورے سفر میں وہ بھی ساتھ نہیں رہے، سدرہ المنتہی پر وہ بھی ساتھ چھوڑ گئے تھے۔

بگفتا فرا تر مجالم نمائد بماندیم کہ نیروے بالم نمائد

اگر یک سرموئے برتر پریم فروغ تجلی بسوز و پریم

لفظ سبحان کے اسرار

رات کے ایک قلیل لمحہ میں اتنی عظیم الشان سیر کرنا کہ واپس لے آنا عادت محال تھا اللہ تعالیٰ نے یہ ظاہر فرمایا کہ مخلوق کے لیے تو یہ محال ہے اگر خالق کے لیے بھی یہ محال ہو تو یہ خالق کے لیے نقص اور عیب ہوگا اور خالق سبحان ہے یعنی ہر نقص اور عیب سے پاک ہے، اس لیے بعض علماء نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کے شروع میں لفظ سبحان ذکر کر کے واقعہ معراج کو ثابت کر دیا! اور بعض نے یہ کہا کہ الذی اسم موصول ہے اور اسم موصول کے بعد کا جملہ اس کے ماقبل کی معرفت کی دلیل ہوتا ہے اور اس کا مابعد، ماقبل سے زیادہ معروف اور زیادہ مشہور ہوتا ہے، جیسے کوئی شخص کسی ملک کے صدر سے پاکستان کے سفیر کا تعارف کرائے اور کہے کہ یہ فلان بن فلاں وہ ہے جو پاکستان کا سفیر ہے تو اب پاکستان چونکہ اس شخص کی بہ نسبت بہت زیادہ معروف اور مشہور ہے اور مخاطب پاکستان کو جانتا ہے تو وہ پاکستان کی وساطت سے اس شخص کو پہچان لے گا اور پاکستان کا سفیر ہونا اس فلاں بن فلاں کی معرفت کا ذریعہ بنا، اسی منہج پر جانا چاہیے کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا سبحان ہے وہ جس نے اپنے عبد خاص کو معراج کرائی تو معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کرانا اللہ تعالیٰ کے سبحان ہونے کی معرفت کا ذریعہ اور دلیل بنا، اللہ تعالیٰ تو ہمیشہ سے سبحان ہے اور ہمیشہ سبحان رہے گا لیکن اللہ تعالیٰ کے سبحان ہونے کا ظہور تقم اور معرفت کاملہ اس وقت ہوئی جب اللہ تعالیٰ رات کے ایک لمحہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرش سے عرش تک لے گیا اور اسی لمحہ میں پھر آپ کو عرش سے فرش پر واپس لے آیا، اس لیے یہ کہنا درست نہیں کہ اگر اس آیت کے شروع میں لفظ سبحان نہ ہوتا تو واقعہ معراج ثابت نہ ہوتا بلکہ درست یہ ہے کہ اگر واقعہ معراج نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے سبحان ہونے کا کامل ظہور نہ ہوتا!

اس سفر کے ذکر کی ابتداء سبحان سے کی اور سبحان اللہ تعالیٰ کی صفت اور اس کا ذکر ہے، اور اس سفر کے ذکر کے آخر میں فرمایا انہ هو السميع البصير۔ ”بے شک وہ سمیع اور بصیر ہے“ اور سمیع اور بصیر بھی اللہ تعالیٰ

کی صفت اور اس کا ذکر ہے، سو اس سفر معراج کی ابتداء بھی اللہ کے ذکر سے ہوئی، اس کی انتہاء بھی اللہ کے ذکر پر ہوئی اور سفر معراج سے آپ نماز کا تحفہ لے کر آئے وہ بھی اللہ کا ذکر ہے۔

مادی انسانوں نے ترقی کی اور ان کی معراج یہ ہے کہ یہ چاند پر پہنچے، وہاں جا کر معلوم ہوا کہ چاند پر بھی مٹی ہے اور وہ مٹی کے ڈھیلے بہ طور سوغات وہاں سے لے کر آئے تو یہ مٹی سے چلے اور مٹی تک پہنچے اور جو لے کر آئے وہ بھی مٹی ہے، اور حضور اللہ کے ذکر سے چلے، اللہ کے ذکر تک پہنچے اور جو تحفہ لے کر آئے وہ بھی اللہ کا ذکر ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مادی معراج میں انسان مٹی سے آئے نہیں نکل سکتا، اور روحانی معراج میں مٹی سے بنا ہوا انسان خدا تک جا پہنچتا ہے!

در دشت جنوں من جبریل زبور صید یزداں بہ کند آور اسے بہت مردانہ

لفظ عبدہ کے اسرار | اس آیت میں یہ فرمایا "سبحان ہے وہ جو اپنے عبد کو راتوں رات لے گیا،" ایک سوال یہ ہے کہ رسول کا ذکر کیوں نہیں کیا؟ یوں کیوں نہیں فرمایا؟ "سبحان ہے وہ جو اپنے رسول کو لے گیا،" اس کا جواب یہ ہے کہ رسول وہ ہے جو اللہ کے پاس سے بندوں کی طرف آئے اور عبد وہ ہے جو بندوں کی طرف سے اللہ کے پاس جاوے، اور یہ اللہ کے پاس سے آئے کا نہیں اللہ کی طرف جانے کا موقع تھا، اس لیے یہاں رسول کا ذکر نہیں عبد کا ذکر مناسب تھا۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ کے متعلق فرمایا:

ان الله يبشرک بیهی مصداقاً بکلمۃ من

الله وسیداً وحصوئاً۔

(ال عمران: ۳۹)

اے زکریا! اللہ آپ کو یحییٰ کی بشارت دیتا ہے جو (عیسیٰ) کلمۃ اللہ کے مصدق ہوں گے اور سردار ہوں گے اور عورتوں سے بہت بچنے والے ہونگے۔

حضرت یحییٰ کو سید کہا اور آپ کو عبد فرمایا اس کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ سیادت، سلطنت اور مالکیت حقیقت میں اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں، بندے کو اگر سید یا مالک یا صاحب سلطنت کہا جائیگا تو یہ مجاز ہوگا، اور بندے کی ایسی صفت جو اس کی حقیقی صفت ہو اور اللہ کی نہ ہو وہ صرف عبدیت ہے، تو اللہ تعالیٰ نے یہ چاہا کہ اپنے محبوب کا ذکر حقیقی وصف کے ساتھ کرے مجاز اور مستعار وصف کے ساتھ نہ کرے اور فضیلت حقیقی وصف میں ہے مجاز اور مستعار وصف میں نہیں ہے۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ آپ کو محض عبد نہیں فرمایا عبدہ فرمایا ہے، یعنی اس کا بندہ، عبد تو دنیا میں ہزاروں ہیں لیکن کامل عبد وہ ہے جس کو مالک خود کہے یہ میرا بندہ ہے، اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جہاں بھی ذکر فرمایا اپنی طرف اضافت کر کے فرمایا:

اللہ ہی کے لیے سب تعریفیں ہیں جس نے

الحمد لله الذی انزل علی عبدہ الکتاب۔

اپنے بندہ پر کتاب نازل کی۔

(الکہف: ۱)

کیا اللہ اپنے بندہ کو کافی نہیں؟

الیس الله بکاف عبدہ

(ذمر: ۳۶)

فاوخی الی عبدہ ما اوحی - (فجر ۱۰۱) سوال اللہ نے اپنے بندہ کی طرف وحی کی وہ جو اس نے وحی کی۔

ان کنتما امتہ باللہ وما انزلنا علی عبدنا
یوم الفرقان - (انفال ۴۱)

اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو اور اس (کلام) پر جو ہم نے اپنے بندہ پر فیصلہ کے دن نازل کیا ہے اور حبیب اللہ اپنا ذکر فرماتا ہے تو اپنی اضافت آپ کی طرف کرتا ہے۔
(اور یاد کیجئے) جب آپ کے رب نے فرشتوں سے فرمایا،

(بقرہ ۳۰۴)

اپنے رب کا ذکر بکثرت کیجئے

واذکر ربک کثیرا - (ال عمران ۴۱)

فلا وسواک - (نساء ۶۵)

قسم ہے آپ کے رب کی۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی نسبت آپ کی طرف اور آپ کی نسبت اپنی طرف کر کے ظاہر فرمایا کہ پہلے سے تم ہمارے ہو اور ہم تمہارے ہیں۔

علامہ آلوسی نے ولکل وجہ ہو مولیٰہا کی تفسیر میں یہ قول نقل کیا ہے:

اس آیت سے مراد یہ ہے کہ ہر ایک کا الگ الگ قبہ ہے، مقربین کا قبہ عرش ہے، روحانیوں کا قبہ کرسی ہے، کروہیین کا قبہ بیت المعمور ہے، آپ سے پہلے نبیوں کا قبہ بیت المقدس ہے اور آپ کا قبہ کعبہ ہے اور یہ آپ کے جسم کا قبہ ہے اور آپ کی روح کا قبہ میری ذات ہے اور میرا قبہ آپ کی ذات ہے۔ لہٰذا قبہ مرکز توجہ اور محور التفات کو کہتے ہیں یہی آپ کی روح میری ذات کی طرف متوجہ رہتی ہے اور میں آپ کی طرف ملتفت رہتا ہوں۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ جب آپ کا ذکر کرتا ہے تو اپنی طرف اضافت کرتا ہے اور حبیب اپنا ذکر فرماتا ہے تو آپ کی طرف اضافت فرماتا ہے۔

سفر معراج کے موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وصف عبدیت کے ساتھ ذکر کرنے میں یہ بھی بتلاتا مقصود تھا کہ آپ کو معراج کی یہ عظیم فضیلت یہ بلند مرتبہ اور عظیم مقام آپ کی عبدیت کی وجہ سے حاصل ہوا ہے جو شخص اللہ کے سامنے تواضع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو سر بلند کرتا ہے اور اس میں عیسائیوں کا رتبہ ہے، انھوں نے حضرت عیسیٰ کے عبد ہونے کو باعث عار سمجھا اور انھیں خدا اور خدا کا بیٹا کہا، اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا کہ عبد ہونا باعث تنگ و عار نہیں ہے، انسان کو جو عظمتیں اور رفعتیں ملتی ہیں وہ اس کے عبد ہونے سے ملتی ہیں، نیز اس میں یہ بتلانا ہے کہ معراج کے اس عظیم الشان کمال کے حاصل ہونے کے باوجود آپ عبد ہیں، خدا نہیں ہیں، جب کہ عیسائیوں نے اس سے کم درجہ کے کمال کی وجہ سے حضرت عیسیٰ کو خدا کہہ دیا تھا اس لیے مسلمان اس کمال کی وجہ سے آپ پر الوہیت کا دھوکا نہ کھائیں۔

عبد کا اطلاق روح مع الجسد پر کیا جاتا ہے، فقط روح پر عرب کی لغت اور محاورات میں عبد کا اطلاق نہیں

کیا جانا، سو سفر معراج کے ذکر میں اللہ تعالیٰ نے عبد کا ذکر کر کے یہ بیان فرما دیا کہ یہ معراج جسمانی تھی روحانی معراج نہیں تھی۔

لفظ اسری کے اسرار | اسرار کے معنی ہیں کسی شخص کو بیداری میں رات کے وقت لے جانا، اگر کسی شخص میں اسرار نہیں کہتے۔

علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

اگر یہ خواب کا واقعہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ فرماتا بدوح عبیدہ اور بعبدہ نہ فرماتا، نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مَا ذَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ۔
نظر ایک طرف مائل ہوئی اور نہ حد سے بڑھی۔

(نجم: ۱۷)

سورہ نجم کی یہ آیت بھی اس پر دلالت کرتی ہے کہ یہ بیداری کا واقعہ تھا، نیز اگر یہ خواب کا واقعہ ہوتا تو اس میں اللہ تعالیٰ کی کوئی نشانی اور معجزہ نہ ہوتا، اور آپ سے حضرت امّ ہانی یہ نہ کہتیں کہ آپ لوگوں سے یہ واقعہ بیان نہ کریں وہ آپ کی تکذیب کریں گے، اور نہ حضرت ابو بکر کی تصدیق کرنے میں کوئی فضیلت ہوتی، اور نہ قریش کے طعن و تشنیع اور تکذیب کی کوئی وجہ ہوتی، حالانکہ جب آپ نے معراج کی خبر دی تو قریش نے آپ کی تکذیب کی اور کئی مسلمان مرتد ہو گئے، اور اگر یہ خواب ہوتا تو اس کا انکار نہ کیا جاتا، اور نیند میں جو واقعہ ہو اس کے لیے اسری نہیں کہا جاتا۔ لہ

حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اسری "اللہ آپ کو لے گیا" اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا
اور جب موسیٰ ہمارے مقرر کیے ہوئے
وقت پر آئے۔

(اعراف: ۱۴۳)

اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي۔
اور ابراہیم نے فرمایا: بے شک میں تو
اپنے رب کی طرف جانے والا ہوں۔

(صافات: ۹۹)

حضرت موسیٰ از خود آئے، حضرت ابراہیم از خود گئے اور حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے جانے والا تھا اور وہی لانے والا تھا اور ان دونوں صورتوں میں بڑا فرق ہے۔

معراج کے متعلق سورہ والنجم کی آیات

والنجم اذا هوىٰ، ما ضل صاحبكم و
روشن شارے (حضرت محمد) کی قسم، جب وہ

۳۸۷

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی مترنی ۶۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱ ص ۲۰۹-۲۰۸، مطبوعہ انتشارات مازنیہ

غویٰ ۰ وما ینطق عن الہویٰ ۰ ان ہوا لا
وہی یوحی ۰ علمہ شدید القوی ۰ ذو
مِرَّة فاستوی ۰ وہو بالافق الاعلیٰ ۰
ثم دنی فتدلی ۰ فکان قاب قوسین
او ادنیٰ ۰ فاوحی الی عبدہ ما اوحی ۰
ما کذب الفواد ما دای ۰ افتخرونہ
علی ما یری ۰ ولقد ساء ثلثۃ اخریٰ ۰
عند سدرۃ المنتہیٰ ۰ عندہا جنتۃ
الماویٰ ۰ اذ یغشی السدرۃ ما یغشی ۰
ما زاغ البصر وما طغی ۰ لقد رای
من آیت ربہ الکبریٰ ۰

(النجم ۱۰ تا ۱۸)

رشب معراج، عرش سے زمین پر) اترے تھائے
آقا نہ رکھی، گمراہ ہوئے اور نہ بے راہ چلے، اور وہ
اپنی خواہش سے بات نہیں کرتے، ان کا کلام صرف
وہ وحی ہے جو ان کی طرف کی جاتی ہے، انھیں (اللہ
سمت قوتوں والے نے سکھایا بہت زبردست نے،
پھر انھوں نے (حضرت محمد نے بلندیوں کا) قصد کیا۔
در آن حالیکہ وہ (حضرت محمد) سب سے اونچے کناے
(دائرہ امکان کے منتہی) پر تھے، پھر (اللہ) حضرت محمد
سے) قریب ہوا، پھر زیادہ قریب ہوا تو حضرت محمد اپنے
نب سے) دوکانوں کی مقدار نزدیک ہوئے بلکہ اس
سے (بھی) زیادہ قریب ہوئے، تو اللہ نے وحی فرمائی
اپنے عبد مقدس کو جو وحی فرمائی، (حضرت محمد کے) دل
نے اس کے خلاف نہ کہا جو ان کی آنکھوں نے دیکھا، تو جو
انھوں نے دیکھا تھا کیا تم اس پر جھگڑتے ہو؟ اور
بے شک انھوں نے اسے دوسری بار ضرور سدرۃ المنتہیٰ
کے نزدیک دیکھا، اس (سدرہ) کے پاس جنت الماویٰ
ہے، جب سدرہ کو ڈھانپ لیا اس عظیم چیز نے جس
نے ڈھانپ لیا، نظر ایک طرف مائل ہوئی نہ حد سے
بڑھی، بے شک انھوں نے اپنے رب کی بڑی نشانی
ضرور دیکھی۔

والنجم ہیں واؤ قسمیہ ہے، اس کا معنی ہے نجم کی قسم، نجم کے چار معانی ہیں۔ (۱) ثریا
(۲) ستارہ (۳) نباتات، سبزہ (۴) قسط اور حصہ یعنی قرآن مجید کے اجزاء۔
امام رازی نے کہا نجم سے مراد حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، کیونکہ نجم کے چاروں معانی آپ میں بہ وجہ اتم پائے
جاتے ہیں۔

۱۔ اگر نجم سے مراد ثریا ہو (ثریا ان سات ستاروں کو کہتے ہیں جو ایک دوسرے کے قریب واقع ہیں ان کو
سات ستاروں کا جھمکا بھی کہتے ہیں) تو اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ ثریا کی ایک واضح علامت ہے جس کی
وجہ سے وہ دوسروں سے ممتاز ہے اور ثریا ہر شخص پر ظاہر اور منکشف ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
بھی اپنے بکثرت اور واضح معجزات کی وجہ سے دوسرے انبیاء اور رسل سے ممتاز ہیں، اس وجہ سے اللہ
تعالیٰ نے آپ کی قسم کھائی، نیز جب صبح کے وقت ثریا کا مشرق سے ظہور ہوتا ہے تو پھل پک جاتے ہیں

۲۔ اور اگر نجم سے مراد ستارہ ہو تو ستارہ سے تمام دنیا کے جنگلوں اور سمندروں میں رہنمائی حاصل ہوتی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی تمام کائنات کو ہدایت حاصل ہوتی ہے، نیز شہاب ثاقب (ٹوٹے ہوئے ستارے) سے شیاطین کو بھگایا جاتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی شیاطین بھاگتے ہیں۔

۳۔ اگر نجم سے مراد نباتات ہو، تو نباتات سے جسمانی قوتوں کی اصلاح اور نشوونما ہوتی ہے اور حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نبوت اور رسالت سے رگوں کی اصلاح اور تقویت کی۔

۴۔ اور اگر نجم سے مراد قرآن مجید کے اجزاء ہوں تو قرآن مجید حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلیل اور معجزہ ہے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن ناطق ہیں۔ لہٰذا علامہ آلوسی لکھتے ہیں :

امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے کہا والنجم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور افاہوی سے مراد یہ ہے جب آپ شب معراج آسمان سے اترے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اذ اہوی سے مراد یہ ہو کہ اس شب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انتہار مکان تک صعود اور عروج کیا۔ ۷

نیز علامہ آلوسی لکھتے ہیں :

ثُمَّ دَنَىٰ فَتَدَلَّىٰ ۖ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ سُلُوكَ الْوَدَّاعِ ۚ

نیز علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

حضرت حسن بصری نے ثمودنی فتدالی کی تفسیر میں اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹائی ہیں، اسی طرح ولقد سماہ نزلة اخذی میں ضمیر منصوب اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹائی ہے اور حسن بصری قسم کھا کر کہتے تھے کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے اور اللہ تعالیٰ کے قریب ہونے کا یہ معنی بیان کرتے تھے کہ اللہ سبحانہ کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام اور مرتبہ بہت بلند ہو گیا اور فتدالی کا معنی یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے آپ کو بالکل جانب قدس کی طرف کیپنچ لیا، اسی مقام کو فتانی اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

ثمودنی فتدالی کی تفسیروں کے مرجع میں مفسرین کا اختلاف ہے، بعض مفسرین نے یہ ضمیریں جبرائیل کی طرف لوٹائی ہیں، یعنی حضرت جبرائیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہوئے پھر اور زیادہ قریب ہوئے، اور بعض نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یہ ضمیریں لوٹائی ہیں اور یہ معنی کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبرائیل کے قریب ہوئے پھر اور زیادہ قریب ہوئے اور بعض نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے قریب ہوئے پھر اور زیادہ قریب ہوئے، اور بعض مفسرین نے یہ ضمیریں اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹائی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہوا پھر اور زیادہ قریب ہوا، ہمارے نزدیک یہی معنی راجح ہے جیسا کہ علامہ آلوسی

عنه۔ امام فخر الدین محمد بن عمر رازی شافعی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۷، ص ۶۹۷، مطبوعہ دارالانکبوت، ۱۳۹۸ھ

٥٢. علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۱ھ روح المعانی ج ۲، ص ۴۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

١٥٢ " " " روح المعاني ج ٢ ص ١٥٢ " " " " "

نے حسن بصری سے نقل کیا ہے اور حدیث صحیح میں بھی اسی معنی کا ذکر ہے۔
امام بخاری حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے معراج کے متعلق ایک طویل حدیث روایت کرتے ہیں اس میں ہے:

حتى جاء سدارة المنتهى ودنا الجبار رب
العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى
فاوحى الله اليه فيمأ يوحى الله خمسين صلوة
على أمتك كل يوم وليلة - ۱۰

حتی کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سدرۃ المنتہی
پر آئے اور رب العزت جبار آپ کے قریب ہوا پھر
اور قریب ہوا حتیٰ کہ وہ آپ سے دو کمانوں کی مقدار
رہ گیا یا اس سے بھی زیادہ نزدیک، پھر اللہ تعالیٰ
آپ کی طرف جو وحی کرتا ہے اس نے آپ کی طرف وحی
کی، اور آپ کی اُمت پر دن اور رات میں پچاس نمازیں
فرض کیں۔

قاضی عیاض مالکی لکھتے ہیں:

حکى مكي وما وردى عن ابن عباس رضى
الله تعالى عنهما هو الرب دنا من محمد
فتدلى اليه اى امره وحكمه وحكى النقاش
عن الحسن قال دنا من عبده محمد
صلى الله عليه وسلم فتدلى فقرب منه فاراه ما شاء
ان يريه من قدرته وعظمته - ۱۱

امام مکی اور امام ماوردی نے حضرت ابن عباس رضی
اللہ عنہما سے روایت کیا ہے (ملا علی قاری نے لکھا ہے
کہ امام ابن جریر طبری نے بھی اس کو حضرت ابن عباس
سے روایت کیا ہے) کہ رب العزت سیدنا محمد صلی
اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ہوا، یعنی آپ پر وصف قرب
کی تجلی فرمائی اور آپ پر اپنا امر اور حکم نازل فرمایا، اور
نقاش نے حسن بصری سے روایت کیا ہے کہ رب
العزت اپنے بندہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
نزدیک ہوا پھر اور قریب ہوا، یعنی آپ پر زیادہ توجہ
کی اور زیادہ انعام فرمایا، پھر اللہ تعالیٰ نے جو چاہا آپ
کو اپنی قدرت اور عظمت سے دکھایا۔

بیز قاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

قرآن مجید اور احادیث میں اللہ تعالیٰ کی طرف جو قرب کا اسناد کیا گیا ہے یا اس کے قریب ہونے کو بیان کیا گیا
ہے، یہ مکان اور نہایت کا قرب نہیں ہے، بلکہ جیسا کہ ہم نے امام جعفر بن محمد صادق سے نقل کیا ہے کہ قرب
کی کوئی حد نہیں ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اللہ کے نزدیک ہونے کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے
عظیم مرتبہ اور مقام کو ظاہر کیا اور آپ کی معرفت کے انوار کو چمکایا اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے غیب اور اپنی قدرت

۱۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۲ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
۱۱۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۲ھ، الشفا ج ۱ ص ۱۲۶ مطبوعہ عبد التواب اکبر می ملتان

کے اسرار کا مشاہدہ کرایا، اور اللہ تعالیٰ جبرئیل صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ہوا اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی ثناء و جمیل کی، آپ سے زیادہ انس کا اظہار کیا اور آپ سے بہت خوش ہوا، اور آپ پر بہت احسان، اکرام اور انعام کی گئی ہے کہ ”اللہ تعالیٰ ہر رات کو آسمان دنیا پر نازل ہوتا ہے“ اس کی توجیہ میں کہا گیا ہے کہ ہر رات اللہ تعالیٰ کا فضل، احسان اور انعام نازل ہوتا ہے، علامہ واسطی نے کہا کہ جس نے یہ دہم کیا کہ اللہ تعالیٰ بنفسہ نزدیک ہوا اس نے اللہ تعالیٰ کے لیے مسافت اور مکان کو تسلیم کیا، اور مسافت کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کے لیے قرب ہے نہ بعد۔

فکان قاب قوسین کے اسرار | قاب قوسین ادا دخی ”وہ دو کمانوں کے برابر نزدیک ہوا یا اس سے بھی زیادہ“ جب اس کی ضمیر حضرت جبرائیل کے بجائے اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹائی جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت زیادہ قریب ہے، اور اس نے آپ کو اپنی معرفت سے حظ وافر عطا کیا ہے، آپ کی دعاؤں کو قبول کیا ہے اور آپ کو بہت عظیم مرتبہ عطا کیا ہے، اور اس آیت میں اسی طرح تاویل کی جائے گی جس طرح صحیح بخاری کی اس حدیث میں تاویل کی گئی ہے ”جو شخص مجھ سے ایک بالشت قریب ہو میں اس سے ایک ہاتھ قریب ہوتا ہوں“ اس کی تاویل یہ ہے کہ جو شخص بہ معرفت میرے احکام کی تعمیل کرتا ہے میں اس کو بہ سرعت جزا دیتا ہوں، اس پر احسان کرتا ہوں اور اس کو انعام دیتا ہوں، اس لیے اس آیت اور حدیث میں قرب کا معنی یہ ہے کہ میں جلدی اس کی امید نہ لاتا ہوں اور اس کی دعاؤں کو قبول کرتا ہوں۔ ۱۔
ملا علی قاری اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

لیکن دونوں مقاموں میں بہت فرق ہے اور دونوں قربوں میں تباین ہے، بادشاہوں کے مرتبہ کو درباروں کے مقام پر قیاس نہ کیا جائے، کیونکہ مقربین کے مراتب متفاوت ہوتے ہیں اور سالکین میں سے مجبین اور مجبورین کے درجات قرب میں عظیم فرق ہوتا ہے۔ ۲۔

قاضی عیاض نے دنی فتہ دلی اور قاب قوسین کی جو تقریر کی ہے اس کو علامہ قرطبی نے بھی نقل کیا ہے۔ ۳۔

امام رازی نے بھی اس آیت کی توجیہ میں اس حدیث سے استشہاد کیا ہے کہ ”جو شخص ایک بالشت میرے قریب ہوتا ہے میں اس کے ایک ہاتھ قریب ہوتا ہوں“ اور لکھا ہے کہ یہاں قرب سے قرب مکان مراد نہیں ہے بلکہ قرب معنوی مراد ہے۔ ۴۔

۱۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ، الشفاء ج ۱ ص ۱۲۶، مطبوعہ عبدالقواب اکیڈمی ملتان

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح الشفاء علی ہامش نسیم الریاض ج ۲ ص ۱۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱ ص ۹۰، مطبوعہ انتشارات منہج دہلی، ۱۳۸۸ھ

۴۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۴۰۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

مصنعت کے نزدیک مختاریہ ہے کہ وہی فتدلی اور قاب قوسین سے مراد یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول۔ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام میں کمال اتصال ہے، رسول اللہ کا حکم ماننا۔ اللہ کا حکم ماننا ہے اور اللہ کا حکم ماننا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ماننا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی خلاف ورزی اللہ کے حکم کی خلاف ورزی ہے اور اللہ کے حکم کی خلاف ورزی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی خلاف ورزی ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا میں کمال اتصال ہے، ایک کو راضی کرنا دوسرے کو راضی کرنا اور ایک کو ناراض کرنا دوسرے کو ناراض کرنا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معاملہ کرنا اللہ تعالیٰ سے معاملہ کرنا ہے، رسول اللہ سے بیع کرنا اللہ سے بیع کرنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خریدنا اللہ سے خریدنا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اللہ کی تعظیم، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا اللہ کو ایذا دینا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وعدہ اللہ کا وعدہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وعید اللہ کی وعید، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خبر دینا اللہ کا خبر دینا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گواہی دینا اللہ کا گواہی دینا ہے۔

حضرت جبرائیل کا دومرتبہ حضور کو اپنی اصلی صورت دکھانا شب معراج میں دیدار الہی کے خلاف نہیں ہے۔

امام رازی لکھتے ہیں: اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ تم نے ان آیات کی تفسیر میں جو ضمیریں اللہ تعالیٰ کی طرف لڑائی ہیں اور یہ معنی کیا ہے کہ اللہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہوا اور آپ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا، یہ احادیث کے خلاف ہے، کیونکہ احادیث میں ہے کہ جبرائیل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی ذات دکھائی اور مشرق کو بھر لیا، اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے یہ نہیں کہا کہ ایسا نہیں ہوا، لیکن حدیث میں یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے اس واقعہ کی حکایت کا ارادہ کیا ہے حتیٰ کہ اس حدیث کی مخالفت لازم آئے، ہم صرف یہ کہتے ہیں کہ حضرت جبرائیل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی ذات (اصلی صورت میں) دومرتبہ دکھائی اپنے پڑ پھیلائے اور جانب مشرق کو بھر لیا، لیکن سورہ والجم کی یہ آیت اس واقعہ کی حکایت کے لیے نہیں ہے۔ ۱۷

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے موجب فضیلت اللہ کا قرب اور اس کا دیدار ہے نہ کہ حضرت جبرائیل کا قرب اور ان کا دیدار

۱۷ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴، ص ۲۰۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

جو علماء سورہ والنجم کی ضمیریں جبرائیل کی طرف راجع کہتے ہیں اور یہ بتاتے ہیں کہ اس رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو بار حضرت جبرائیل کو ان کی اصل صورت میں دیکھا ان کی خدمت میں یہ معروض ہے کہ اگر سورہ والنجم کی ان آیات میں حضور کی حضرت جبرائیل سے ملاقات کا ذکر ہوتا تو یہ رسول بشر کی رسول ملک سے ملاقات کا ذکر آتا اور ایک بندہ کی دوسرے بندہ سے ملاقات کا ذکر ہوتا، اس ملاقات کو اس قدر اہتمام، اتنی تفصیل اور اس کیفیت انگیز اسلوب سے بیان کرنے کی مطلقاً حاجت نہ تھی، اس ملاقات کے ذکر کے لیے صرف ایک آیت ہی کافی تھی، یہ انداز بیان صاف بتا رہا ہے کہ یہاں عبد کامل کی اپنے معبود برحق سے ملاقات کا ذکر ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت جبرائیل سے ملاقات بھی بڑے فوائد کی حامل تھی، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے باعث ہزار سادات اور وجہ فضیلت اللہ عز وجل سے ملاقات اور اللہ تعالیٰ کا دیدار ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت، آپ کی خصوصیت اور فضیلت اس میں نہیں کہ تم دنی فندی اور فکان قاب قوسین او ادنیٰ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جبرائیل سے قریب ہونا بیان کیا جائے، آپ کے لیے باعث فخر اور موجب فضیلت یہ چیز ہے کہ اللہ تعالیٰ کا آپ سے قریب ہونا بیان کیا جائے کہ اس رات اللہ تعالیٰ آپ کے اس قدر نزدیک ہوا اور آپ کو وہ قرب عطا فرمایا جو آپ کے سوا کائنات میں اور کسی کو نصیب نہیں ہوا۔

شب معراج دیدار الہی کے بیان میں احادیث اور آثار

امام بخاری، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

حتیٰ کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سدرۃ المنتہیٰ پر آئے اور جبار رب العزت آپ کے قریب ہوا پھر اور زیادہ قریب ہوا، حتیٰ کہ وہ آپ سے دو کمانوں کی مقدار رہ گیا یا اس سے بھی زیادہ نزدیک۔

حتی جاء سدرۃ المنتہیٰ ودنا الجبار رب العزۃ فتدلی حتی کان منہ قاب قوسین او ادنی۔ ۱

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عبداللہ بن شقیق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے کہا اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا تو آپ سے سوال کرتا، انھوں نے کہا تم کس چیز کے متعلق سوال کرتے؟ کہا میں آپ سے یہ سوال کرتا کہ کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ حضرت ابوذر نے کہا میں نے آپ سے اس کے متعلق سوال کیا تھا، آپ نے فرمایا میں نے دیکھا وہ نور ہی نور تھا۔

عن عبد اللہ بن شقیق قال قلت لابی ذر لو رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسألته فقال عن أي شيء كنت تسأله قال كنت أسأله هل رايت ربك قال ابوذر قد سألته فقال رايت نوراً - ۲

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
 ۲۔ امام ابو حنین مسلم بن حجاج القشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۹۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

ابن عباس نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے۔

حضرت ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ”آنکھ نے جو دیکھا دل نے اس کی تکذیب نہیں کی“ حضرت ابن عباس نے کہا آپ نے رب کو دل کی آنکھ سے دیکھا۔

شعبی کہتے ہیں کہ میدان عرفہ میں حضرت ابن عباس نے کعب سے ملاقات کی اور ان سے کسی چیز کے متعلق سوال کیا، کعب نے بلند آواز سے ابتداء کر کہا حتی کہ پہاڑ گونج اٹھے، پھر حضرت ابن عباس نے فرمایا میں بنو ہاشم ہوں (یعنی آپ میرا سوال نہ ٹالیں) تو کعب نے کہا اللہ نے اپنے دیدار اور اپنے کلام کو سیدنا محمد اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کے درمیان تقسیم کر دیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام سے دو مرتبہ کلام کیا، اور سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دو بار دیکھا۔

عن ابن عباس قال ما كذب الفؤاد ما رأى قال تعالى بقلبه - ۱۰

عن الشعبي لقي ابن عباس كعبا بعرفة فسأله عن شيء فكبر حتى جاوبته الجبال فقال ابن عباس انا بنو هاشم فقال كعب ان الله قسم ما رآه و كلامه بين محمد وموسى فكلم موسى مرتين و رآه محمد مرتين الحديث - ۱۰

اس کے بعد امام ترمذی نے حضرت عائشہ کے انکار روایت کو روایت کیا ہے۔ امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو دیکھا۔

عن عكرمة عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت ما رأى تبارك وتعالى - ۱۰

امام ابن حبان اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ بے شک سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا۔

عن ابن عباس قال: قد رأى محمد صلى الله عليه وسلم ما يرى - ۱۰

۱۰۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۷۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۷۱، ”

۱۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۲۹۰-۲۸۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ، ۱۴۱۰ھ

۱۳۔ امیر علاؤ الدین علی بن بلال فارسی متوفی ۷۳۹ھ، الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۲۲۶، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

عن ابن عباس قال نظر محمد صلى
الله عليه وسلم الى ربه تبارك وتعالى

" " " " " مجمع الزوائد ج ۱ ص ۷۹ " " " "

قال عكرمة فقلت لابن عباس نظر محمد
الى ربه قال نعم جعل الكلام لموسى
والنحلة لا يراهيه والنظر لمحمد صلى
الله عليه وسلم رواه الطبراني في الاوسط
وفيه حفص بن عمر العدني روى ابن ابي
حاتم توثيقه عن ابي عبد الله الطهراني
وقد ضعفه النسائي وغيره -

وقال کو دیکھا، عکرمہ کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عباس
سے عرض کیا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
رب کو دیکھا، انھوں نے فرمایا ہاں اللہ نے حضرت موسیٰ
کے لیے کلام کی خصوصیت رکھی حضرت ابراہیم کے لیے
خیل ہونے کی اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
لیے دیکھنے کی خصوصیت رکھی، اس حدیث کو امام طبرانی
نے اوسط میں روایت کیا ہے، اس میں ایک راوی حفص
بن عمر عدنی ہے، ابن ابی حاتم نے ابو عبد اللہ طہرانی سے
اس کی توثیق نقل کی ہے اور امام نسائی وغیرہ نے اس کو
ضعیف کہا ہے۔

تقاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء مالکیہ کا نظریہ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا ہے یا نہیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس کا انکار کرتی
تھیں، مسروق بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا اے ام المؤمنین کیا سیدنا محمد
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا ہے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا نہاری اس بات سے میرے
رونگٹے کھڑے ہو گئے، جو شخص بھی تم کو یہ تین باتیں بتائے اس نے جھوٹ بولا، جو شخص بھی یہ کہے کہ سیدنا محمد
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا ہے اس نے جھوٹ بولا، پھر حضرت عائشہ نے یہ آیت پڑھی:
لا تدركه الابصار (انعام: ۱۰۳)
آنکھیں اس کا ادراک نہیں کر سکتیں۔

پھر پوری حدیث ذکر کی، علماء کی ایک جماعت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے نظریہ کی قائل ہے، حضرت ابن
مسعود رضی اللہ عنہ کا مشہور قول بھی یہی ہے، اس کی مثل حضرت ابوہریرہ نے کہا کہ آپ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام
کو دیکھا تھا، محدثین اور فقہاء کی ایک جماعت نے کہا کہ دنیا میں رویت باری ممکن ہے، اور حضرت ابن عباس رضی
اللہ عنہا سے یہ روایت ہے کہ آپ نے اپنے رب کو اپنی آنکھوں سے دیکھا، اور عطاء نے حضرت ابن عباس سے
یہ روایت کیا ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو اپنے دل سے دیکھا، اور امام ابوہالیہ سے یہ روایت ہے کہ آپ نے اللہ
تعالیٰ کو اپنے دل سے دوبارہ دیکھا، اور امام ابن اسحاق سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر نے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص کو بھیجا اور یہ پوچھا کہ کیا سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟
حضرت ابن عباس نے فرمایا: ہاں! حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے زیادہ مشہور روایت یہ ہے کہ آپ نے
اپنے رب کو اپنی آنکھوں سے دیکھا، یہ حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے متعدد اسانید سے مروی ہے

حضرت ابن عباس نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو کلام کے ساتھ مختص کیا، حضرت ابراہیم کو خلعت کے ساتھ اور حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رویت کے ساتھ مختص کیا، حضرت ابن عباس کی دلیل یہ آیت ہے:

ما کذب الفؤاد ما دایہ افتتار و نہ
علی ما یدعیہ ولقد راہ نزولہ
اخذیہ

ان کے دل نے اس کے خلاف نہ کہا جو ان کی
آنکھ نے دیکھا، تو جو انھوں نے دیکھا تھا کیا تم اس
پر جھگڑتے ہو؟ اور بے شک انھوں نے اسے
دوسری بار ضرور دیکھا۔

(النجم: ۱۳-۱۱)

امام مہر دی نے کہا اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام اور اپنی رویت کو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان تقسیم کر دیا، حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دو بار اللہ تعالیٰ سے کلام کیا۔

ابوالفتح رازی اور ابولہیث سمرقندی نے کعب سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت کعب کی ملاقات ہوئی، حضرت ابن عباس نے فرمایا: ہم جو ہاتھ یہ کہتے ہیں کہ حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دو مرتبہ دیکھا ہے، یہ سن کر کعب نے بلند آواز سے اللہ اکبر کہا حتیٰ کہ پہاڑ گونج اٹھے اور کہا اللہ تعالیٰ نے اپنی رویت اور اپنے کلام کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے درمیان تقسیم کر دیا ہے، حضرت موسیٰ سے اللہ نے کلام کیا، اور حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو اپنے قلب سے دیکھا اور شریک نے اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے یہ نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا، اور سمرقندی نے محمد بن کعب قرظی اور ربیع بن انس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب کو اپنے دل سے دیکھا ہے اور اس کو اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھا، اور مالک بن یحنا مر نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنے رب کو دیکھا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ملا اعلیٰ کس چیز میں بحث کر رہے ہیں؟ احدیث۔

امام عبدالرزاق نے روایت کیا ہے کہ حسن بصری اللہ کی قسم کھا کر کہتے تھے کہ بے شک حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے، یہ حدیث عکرمہ سے بھی مروی ہے اور بعض متکلمین نے اس کو حضرت ابن مسعود سے بھی روایت کیا ہے، اور امام ابن اسحاق نے روایت کیا ہے کہ مروان نے حضرت ابوہریرہ سے پوچھا کہ کیا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ انھوں نے کہا ہاں!

نقاش نے روایت کیا ہے کہ امام احمد بن حنبل نے فرمایا میں حضرت ابن عباس کی حدیث کا قائل ہوں آپ نے اپنے رب کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے، آپ نے اپنے رب کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے، امام احمد ان کلمات کو اتنی بار دہراتے کہ ان کا سانس منقطع ہو جاتا، ابو عمر نے کہا امام احمد نے فرمایا آپ نے اپنے رب کو اپنے دل سے دیکھا۔

ابن عساکر نے اللہ شہر لک صدرک کی تفسیر میں کہا کہ آپ کا سینہ رویت کے لیے کھول دیا، اور حضرت

موسیٰ کا سبب کلام کے لیے کھول دیا۔ ابوالحسن علی بن اسماعیل اشعری رضی اللہ عنہ اور ان کے اصحاب کی ایک جماعت نے کہا کہ آپ نے اللہ کو اپنی بصر اور سر کی آنکھوں سے دیکھا ہے اور کہا کہ جس نبی کو بھی جو معجزہ دیا گیا اس معجزہ کی مثل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دی گئی ہے اور رویت سے آپ کو تمام انبیاء پر فضیلت دی گئی ہے۔ ۱۔
ملاقہ قرطبی مالکی کا کذب الفوائد ماری کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے آپ کی بصر آپ کے دل میں رکھ دی حتیٰ کہ آپ نے اپنے رب کو دیکھ لیا، اور اللہ تعالیٰ نے اس کو رویت کر دیا، ایک قول یہ ہے کہ آپ نے سر کی آنکھوں سے حقیقتہً دیکھا، پہلا قول حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور صحیح مسلم میں ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو اپنے دل سے دیکھا، یہ حضرت ابو ذر اور صحابہ کی ایک جماعت کا قول ہے، دوسرا قول حضرت انس اور ایک جماعت کا ہے، نیز حضرت ابن عباس نے فرمایا کیا تم کو اس پر تعجب ہے کہ خلعت حضرت ابراہیم کے لیے ہو، کلام حضرت موسیٰ کے لیے ہو اور رویت حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہو، نیز حضرت ابن عباس نے فرمایا: ہم، نوح، اشم یہ کہتے ہیں کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دوبار دیکھا۔ ۲۔
علامہ سنوسی مالکی لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں چار قول ہیں (حضرت عائشہ اور حضرت ابن مسعود رویت باری کا انکار کرتے ہیں، حضرت ابن عباس کا ایک قول یہ ہے کہ آپ نے دل کی آنکھ سے اللہ تعالیٰ کو دیکھا، حضرت ابن عباس کا مشہور قول اور حضرت انس کا نظریہ یہ ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو سر کی آنکھوں سے دیکھا، امام ابوالحسن اشعری کا بھی یہی مذہب ہے، اور بعض مشائخ نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے، تابعین میں سے سعید بن جبیر کی یہی رائے ہے۔) ان میں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ آپ نے اپنے رب کو سر کی آنکھوں سے دیکھا ہے اور دنیافتدلی کا معاملہ، اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ہوا ہے اور اس سے قرب مجازی مراد ہے۔ ۳۔

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ آیا شب معراج سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا ہے یا نہیں؟ حضرت ابن عباس، متفقین کی ایک جماعت، امام ابوالحسن اشعری اور متکلمین کے ایک طائفہ کا یہ نظریہ ہے کہ اس رات نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا ہے، اور ان کی دلیل یہ آیت ہے:

فَاذْخُلِ الْيَوْمَ الْيَوْمَ عِبْدَهُ مَا وَدَّحٰی -
تو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی اپنے عبد خاص کو جو

وحی فرمائی۔

(النجم: ۱۰)

انہوں نے کہا اس آیت کا منشا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرائیل کے واسطہ کے بغیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل فرمائی۔ اور بعض علماء نے سماع کلام کی نفی کی ہے، میں کہتا ہوں کہ اس وقت کلام کا سننا جائز

- ۱۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۲ھ ۱۱۹ - ۱۲۱، ملخصاً، مطبوعہ عبد التواب اکبر می ملتان ۱۳۸۷ھ
- ۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، الکجامع لاحکام القرآن ج ۱، ص ۹۲، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران،
- ۳۔ علامہ محمد بن سنوسی مالکی متوفی ۸۹۵ھ، مکمل اکمال المعلم ج ۱، ص ۳۲۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

ہے اور اس کے یقینی ثبوت کے لیے دلیل قطعی کی ضرورت ہے، اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کلام کے ساتھ مشرف ہونا واقع ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کلام کے ساتھ مشرف ہونے کے زیادہ لائق ہیں۔
تفایش نے حدیث معراج میں ثم دنی کی تفسیر میں بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبرائیل مجھ سے علیحدہ ہو گئے اور آوازیں منقطع ہو گئیں، اس وقت میں نے اپنے رب کا کلام سنا: اے محمد! تمہارے دل کو مبارک ہو، قریب آؤ، قریب آؤ، امام بزار نے بیان کیا ہے کہ ایک فرشتہ نے کہا اللہ اکبر، اللہ اکبر تو پردے کی اوٹ سے آواز آئی میرے بندہ نے سچ کہا: میں اکبر ہوں، میں اکبر ہوں۔ ۱۵
علامہ ذرقانی مالکی لکھتے ہیں:

امام ابن اسحاق نے روایت کیا ہے کہ مروان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ آیا سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے انہوں نے کہا ہاں! علامہ نووی نے کہا یہ اکثر علماء کا قول ہے، امام عبدالمزاق نے روایت کیا ہے کہ حسن بصری قسم کھا کر کہتے تھے کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے، امام نسائی اور امام حاکم نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کیا تم اس پر تعجب کرتے ہو کہ خلقت حضرت ابراہیم کے لیے ہو، اور کلام حضرت موسیٰ کے لیے اور دیدار سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہو، اور امام طبرانی نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دوبار دیکھا ہے، ایک بار سر کی آنکھ سے اور ایک بار دل کی آنکھ سے۔

جن احادیث میں یہ آیا کہ آپ نے دل سے اپنے رب کو دیکھا اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ آپ نے دل سے اللہ کو جانا اور آپ کو اللہ کا علم ہوا، کیونکہ اللہ کا علم تو آپ کو ہمیشہ سے تھا، بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے دل میں رویت کو اس طرح پیدا کر دیا جس طرح وہ آنکھ میں رویت کو پیدا کرتا ہے۔ کیونکہ عقلاً رویت آنکھ کے سانچہ خاص نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ جس عضو میں چاہے رویت کو پیدا فرما دے اگرچہ آنکھ میں رویت کو پیدا فرمانا اس کی عادت جاریہ ہے۔

امام ابن خزمیہ نے سند قوی کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آنکھوں سے اپنے رب کو دیکھا، خلال نے کتاب السنۃ میں مروزی سے روایت کیا ہے کہ میں نے امام احمد بن حنبل سے کہا کہ حضرت عائشہ اس کا انکار کرتی ہیں کہ حضور نے اللہ کو دیکھا، آپ ان کے اس انکار کو کس دلیل سے رد کریں گے، انہوں نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے کہ میں نے اللہ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد حضرت عائشہ کے قول سے اکبر اور راجح ہے اور تفایش نے امام احمد سے روایت کیا ہے کہ میں حضرت ابن عباس کی اس حدیث کا قائل ہوں کہ آپ نے اپنے رب کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے، امام احمد بار بار کہتے رہے آپ نے اپنے رب کو دیکھا ہے، آپ نے اپنے

۱۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۳ ص ۲۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

رب کو دیکھا ہے، آپ نے اپنے رب کو دیکھا ہے حتیٰ کہ امام احمد کا سانس رک گیا۔ ۱۷

شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظر | حافظ ابن کثیر منبلی لکھتے ہیں:

عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا، مگر نہ لایا اور نہ لایا، وہ وحید رک۔

لا تدركه الابصار، وهو يدرك الابصار۔ (انعام: ۱۰۳)

آنکھیں اس کا ادراک نہیں کر سکتیں اور وہ سب آنکھوں کا ادراک کرتا ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا: تم پر افسوس ہے یہ اس وقت ہے جب وہ اس نور کے ساتھ تجلی فرمائے جو اس کا نور ہے اور وہ غیر متناہی نور ہے اور بے شک آپ نے اپنے رب کو دو مرتبہ دیکھا ہے۔ نیز امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ کعب کی حضرت ابن عباس سے میدان عرفہ میں ملاقات ہوئی، انھوں نے کسی چیز کے متعلق حضرت ابن عباس سے سوال کیا، پھر اتنے زور سے اللہ اکبر کہا کہ پہاڑ گونج اٹھے، حضرت ابن عباس نے کہا ہم بنو ہاشم ہیں، کعب نے کہا اللہ تعالیٰ نے اپنی رویت اور اپنے کلام کو حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت موسیٰ کے درمیان تقسیم کر دیا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام سے دوبار کلام فرمایا اور حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دوبار دیکھا، اور مسروق نے کہا میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: کیا سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا تم نے ایسی بات کہی ہے جس سے میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے، میں نے تھوڑی دیر بعد یہ آیت پڑھی:

لقد دانی من آیات رب العزیز۔

بے شک انھوں نے اپنے رب کی بڑی نشانی ضرور دیکھی۔

(النجم: ۱۸)

حضرت عائشہ نے فرمایا: اس سے مراد جبرائیل ہے، جو شخص تم کو یہ خبر دے کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا، یا آپ نے کسی حکم کو چھپا لیا یا آپ منیبات خمسہ کو مانتے تھے تو اس نے اللہ تعالیٰ پر بہت بڑا جھوٹ باندھا، البتہ آپ نے جبرائیل کو دیکھا تھا، اور آپ نے جبرائیل کو ان کی اصل صورت میں صرف دوبار دیکھا ہے، ایک مرتبہ سدرۃ المنتہی کے پاس اور ایک مرتبہ اجیاد میں، ان کے چھ سو پڑتے اور انھوں نے انتق کو بھر لیا تھا۔

امام نسائی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ کیا تم کو اس پر تعجب ہے کہ خلعت حضرت ابراہیم کے لیے ہو، اور کلام حضرت موسیٰ کے لیے اور رویت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے، اور صحیح مسلم میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ آپ نے فرمایا وہ ایک نور ہے میں نے اس کو جہاں

۱۷۔ علامہ محمد عبد الباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المواہب اللدنیہ، مج ۴ ص ۱۲۰-۱۱۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ

سے بھی دیکھا وہ نور ہی نور ہے اور مسلم کی ایک روایت میں ہے میں نے نور کو دیکھا، محمد بن کعب روایت کرتے ہیں کہ صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا ہے، آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب کو دو مرتبہ اپنے دل سے دیکھا ہے، اور امام ابن جریر نے بعض صحابہ سے روایت کیا ہے، ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ آپ نے فرمایا میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھا لیکن میں نے اس کو اپنے دل سے دو بار دیکھا ہے، پھر آپ نے یہ آیت پڑھی ثم دنی فتدنی۔ لہ حافظ ابن کثیر اس کے قائل ہیں کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو سر کی آنکھوں سے نہیں دیکھا دل کی آنکھ سے دیکھا ہے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نفی کو سر کی آنکھوں سے دیکھنے پر محمول کرتے ہیں اور حضرت ابن عباس کے اثبات کو دل کی آنکھ سے دیکھنے پر محمول کرتے ہیں اور ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ آپ نے سر کی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے اور حضرت عائشہ کے انکار کی توجیہ یہ ہے کہ وہ روایت علی وجہ الاحاطہ کی نفی کرتی ہیں۔

شب معراج دیدار الہی کے متعلق علما شافعیہ کا منظر یہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں اس بحث میں اصل چیز حضرت ابن

عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک شخص کو حضرت ابن عباس کے پاس بھیجا اور ان سے اس مسئلہ میں استفسار کیا، حضرت ابن عباس نے فرمایا: حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے انکار سے اس مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، کیونکہ حضرت عائشہ نے یہ نہیں کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے "میں نے اپنے رب کو نہیں دیکھا" حضرت عائشہ نے اپنے طور سے قرآن مجید سے استدلال کر کے یہ نتیجہ نکالا۔ اور جب صحابی کوئی مسئلہ بیان کرے اور دوسرا صحابی اس کی مخالفت کرے تو اس کا قول حجت نہیں ہوتا۔ اور جب صحیح روایات کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے تو ان روایات کو قبول کرنا واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کا واقعہ ان مسائل میں سے نہیں ہے جن کو عقل سے مستنبط کیا جاسکے یا ان کو ظن سے بیان کیا جائے، یہ صرف اسی صورت پر محمول کیا جاسکتا ہے کہ کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو، اور کوئی شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ حضرت ابن عباس نے اپنے ظن اور قیاس سے یہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے، علامہ معمر بن راشد نے کہا اس مسئلہ میں حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس کا اختلاف ہے اور حضرت عائشہ حضرت ابن عباس سے زیادہ عالم نہیں ہیں، حضرت ابن عباس کی روایات روایت باری کا اثبات کرتی ہیں اور حضرت عائشہ وغیرہ کی روایات روایت کی نفی کرتی ہیں اور جب مثبت اور منفی روایات میں تقارض ہو تو مثبت روایات کو منفی پر ترجیح دی جاتی ہے حاصل بحث یہ ہے کہ اکثر علماء کے نزدیک راجح یہ ہے کہ شب معراج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے اپنے سر کی آنکھوں سے اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو دیکھا ہے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کسی حدیث کی بناء پر روایت کا انکار نہیں کیا، اگر اس سلسلہ میں ان کے پاس کوئی حدیث ہوتی تو وہ اس کا ذکر کرتیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس مسئلہ کا قرآن مجید کی آیات سے استنباط کیا ہے، اس کے جواب کو ہم واضح کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَا تَدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ -

نگاہیں اس کا ادراک نہیں کر سکتیں اور وہ سب آنکھوں کا ادراک کرتا ہے۔

(انعام: ۱۳)

اس کا جواب یہ ہے کیونکہ ادراک سے مراد احاطہ ہے اور اللہ تعالیٰ کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا، اور جب قرآن مجید میں احاطہ کی نفی کی گئی ہے تو اس سے بغیر احاطہ کے روایت کی نفی لازم نہیں آتی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا دوسرا استدلال اس آیت سے ہے:

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يَكْلِمَهُ اللّٰهُ الْاَوْحِيَا اَوْ يَنْصُرَهُ

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يَكْلِمَهُ اللّٰهُ الْاَوْحِيَا اَوْ يَنْصُرَهُ

اور اللہ سے کلام کرنا کسی بشر کے لائق نہیں ہے مگر وحی سے یا پردہ کے پیچھے سے یا اللہ کوئی فرشتہ بھیج دے۔

(شوری: ۵۱)

اس آیت سے استدلال کے حسب ذیل جوابات ہیں:

۱۔ اس آیت میں روایت کے وقت کلام کی نفی کی گئی ہے تو یہ جائز ہے کہ جس وقت آپ نے اللہ کا دیدار کیا ہو اس وقت اس سے کلام نہ کیا ہو۔

۲۔ یہ آیت عام مخصوص عنہ البعض ہے، اور اس کا مخصوص وہ دلائل ہیں جن سے روایت ثابت ہے، خلاصہ یہ ہے کہ عام قاعدہ یہی ہے لیکن سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں۔

۳۔ مشاہدہ کے وقت جس وحی کی نفی کی گئی ہے وہ بلا واسطہ وحی ہے اور ہو سکتا ہے کہ دیدار کے وقت آپ پر کسی واسطہ سے وحی کی گئی ہو۔

جمہور مفسرین کا یہ مختار ہے کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے شب امراء اپنے رب سبحانہ و تعالیٰ کا دیدار کیا، پھر ان کا اس میں اختلاف ہے کہ آپ نے دل کی آنکھوں سے دیدار کیا یا سر کی آنکھوں سے، امام ابوالحسن الواحدی نے بیان کیا مفسرین نے کہا ان احادیث میں یہ بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج اپنے رب کا دیدار کیا، حضرت ابن عباس، حضرت ابو ذر، اور حضرت ابراہیم یحییٰ نے یہ کہا کہ آپ نے دل سے دیدار کیا، امام ابوالحسن نے کہا اس رائے کے مطابق آپ نے صحیح طریقہ سے اپنے رب کو دل کی آنکھوں سے دیکھا اور وہ طریقہ یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی آنکھ آپ کے دل میں رکھ دی، یا آپ کے دل میں ایک آنکھ پیدا کر دی حتیٰ کہ آپ نے اس طرح روایت صحیحہ کے ساتھ اپنے رب کو دیکھا جس طرح سر کی آنکھ سے دیکھا جاتا ہے، امام ابوالحسن نے کہا اور مفسرین کی ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو سر کی آنکھوں سے دیکھا یہ حضرت انس، عکرمہ، حسن اور ربیع کا قول ہے۔ ۷

۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۹۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

ما فظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ قرآن مجید میں جس روایت کی نفی کی گئی ہے وہ روایت علی وجہ الاحاطہ ہے، نیز علامہ قرطبی نے مفہم شرح مسلم میں یہ لکھا ہے کہ الابصار جمع معروف باللام ہے اور یہ تخصیص کو قبول کرتی ہے اس لیے اس (لا تدکھک ابصار الغام ۱۰۳) کا معنی یہ ہے کہ کفار کی آنکھیں اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتیں اور اس تخصیص پر یہ دلیل ہے کہ قرآن مجید میں کافروں کے متعلق ہے:

کلا انتھ عن ربھ یومئذ لمحجوبون -

(منافقون: ۱۵)

حق یہ ہے کہ بے شک وہ (کفار) اس دن وہی اپنے رب کے دیدار سے ضرور محروم ہوں گے

اور قرآن مجید میں مومنوں کے متعلق ہے:

وجوہ یومئذ ناظرۃ الی ربھا ناظرۃ -

(قیامت: ۲۳-۲۲)

کتنے ہی چہرے اس دن تروتازہ ہونگے، اب رب کو دیکھتے، ہوں گے۔

اور جب آخرت میں اللہ تعالیٰ کی رویت جائز ہے تو دنیا میں بھی جائز ہے کیوں دونوں وقتوں میں یہ حیثیت امکان کوئی فرق نہیں، علامہ قرطبی کا یہ استدلال بہت عمدہ ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو عقلاً دیکھنا جائز ہے اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ مومنین آخرت میں اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے، امام مالک نے کہا مومن دنیا میں اللہ تعالیٰ کو اس لیے نہیں دیکھ سکتے کہ دنیا میں مومن فانی ہیں اور اللہ تعالیٰ باقی ہے، اور فانی باقی کو نہیں دیکھ سکتا اور آخرت میں مومنین کو بقا عطا کی جائے گی تو پھر وہ باقی آنکھوں سے بقا کا جلوہ دیکھ لیں گے اور اس کی تائید صحیح مسلم کی اس حدیث میں ہے: "جب تک تم پر موت نہ آئے تم ہرگز اپنے رب کو نہیں دیکھ سکتے، تو اگرچہ عقلاً دنیا میں رویت جائز ہے لیکن شرعاً ممکن ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے رویت کے ثبوت کی دلیل یہ ہے کہ منکلم اپنے کلام کے مضمون میں داخل نہیں ہوتا، ریا یہ قاعدہ عام مخصوص عنہ البعض ہے۔"

منتقدین کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے، حضرت عائشہ اور حضرت ابن مسعود رویت کا انکار کرتے

میں، حضرت ابو ذر سے روایات مختلف ہیں، اور ایک جماعت سے نزدیک رویت ثابت ہے، امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں کہ حسن بصری قسم کھا کر کہتے تھے کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کا دیدار کیا ہے، کعب احبار، زہری، ہمر اور دوسروں نے اسی پر وثوق کیا ہے، امام ابوالحسن اشعری اور ان کے اکثر متبعین کا بھی یہی قول ہے۔ پھر اس میں اختلاف ہے کہ آپ نے اپنے رب کو سر کی آنکھوں سے دیکھا یا دل کی آنکھوں سے دیکھا، اس میں امام احمد کے دو قول ہیں، بعض احادیث میں حضرت ابن عباس نے مطلقاً کہا کہ آپ نے اپنے رب کو دیکھا، اور بعض روایات میں ہے آپ نے اپنے دل سے دیکھا، اور مطلق روایت کو مقید پر عمل کرنا واجب ہے، امام نسائی نے سند صحیح کے ساتھ اور امام حاکم نے تصحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا کیا تم اس پر تعجب کرتے ہو کہ خلت حضرت ابراہیم کے لیے ہو، کلام حضرت موسیٰ کے لیے ہو اور رویت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہو، اس حدیث کو امام ابن خزمیہ نے بھی روایت کیا ہے

اور امام ابن اسحاق نے روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے کسی شخص کو حضرت ابن عباس کے پاس بھیجا اور یہ پوچھا: آیا سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے تو حضرت ابن عباس نے جواب دیا ہاں! اور امام مسلم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے: آپ نے اپنے رب کو دوبار اپنے دل سے دیکھا، اور امام ابن مردویہ نے صراحت کے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ آپ نے سر کی آنکھوں سے اپنے رب کو نہیں دیکھا اپنے دل سے دیکھا ہے اور اب حضرت عائشہ کی نفی اور حضرت ابن عباس کے اثبات کو جمع کرنا ممکن ہے بایں طور کہ حضرت عائشہ کی نفی کو روایت بصری پر محمول کیا جائے اور حضرت ابن عباس کے اثبات کو روایت قلبی پر محمول کیا جائے۔ اور روایت قلبی سے فقط حصول علم مراد نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کا دائم علم تھا، بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ آپ کے قلب کو اس طرح روایت حاصل ہوئی جس طرح دوسروں کو آنکھ سے روایت حاصل ہوتی ہے۔

علامہ قرطبی نے مفہم شرح مسلم میں اس مسئلہ میں توقف کرنے کو ترجیح دی ہے، انھوں نے کہا اس مسئلہ میں کسی جانب بھی دلیل قطعی نہیں ہے اور دلائل متعارض ہیں اور یہ مسئلہ عملی نہیں ہے حتیٰ کہ اس میں دلائل ظنیہ کافی ہوں بلکہ یہ اعتقاد ہی مسئلہ ہے اور اس میں دلیل قطعی کی ضرورت ہے نیز انھوں نے کہا کہ حضرت ابن عباس نے جو یہ فرمایا کہ حضور نے اپنے رب کو دوبار دیکھا اس سے مراد یہ ہے کہ ایک بار سر کی آنکھ سے دیکھا اور ایک بار دل کی آنکھ سے دیکھا، خلال نے کتاب السنۃ میں مروزی سے روایت کیا ہے کہ میں نے امام احمد سے کہا کہ حضرت عائشہ اس کا انکار کرتی ہیں کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا، ان کے اس قول کا کیا جواب ہو گا! امام احمد نے کہا حضرت عائشہ کے اس قول کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے مسترد کر دیا جائے گا کہ ”میں نے اپنے رب کو دیکھا ہے“، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث حضرت عائشہ کے قول پر راجح اور مقدم ہے۔ ۱۰

علامہ سیوطی شافعی لکھتے ہیں:

اکثر علماء کے نزدیک راجح یہ ہے کہ شب معراج نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو اپنے سر کی آنکھوں سے دیکھا ہے، جیسا کہ حضرت ابن عباس وغیرہ کی حدیث میں ہے، اور اس چیز کا اثبات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع کے بغیر ممکن نہیں ہے، حضرت عائشہ نے جو کہا ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھا تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی حدیث پر اس کی بنیاد نہیں رکھی، ان کا استدلال قرآن مجید کی آیات سے ہے، اور اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید میں جس ادراک کی نفی ہے وہ ادراک علمی و جبلا لا حاطہ ہے، اور اللہ تعالیٰ کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا اور جب قرآن مجید میں احاطہ رویت کی نفی کی گئی ہے تو اس سے بلا احاطہ رویت کی نفی لازم نہیں آتی۔ ۱۱

۱۰۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن محمد عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۶۰۹-۶۱۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، مور ۱۴۰۱ھ
۱۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، الدیباچ علی صحیح مسلم بن حجاج، ج ۱ ص ۲۴۷، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی، ۱۴۱۲ھ

شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء اخاف کا نظریہ

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عائشہ

رضی اللہ عنہا روایت کی نفی کرتی ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت باری کا اثبات کرتے ہیں، ان میں کیسے موافقت ہوگی، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ روایت بصری کا انکار کرتی ہیں اور حضرت ابن عباس روایت قلبی کا اثبات کرتے ہیں، امام ابن خلدون نے کتاب التوحید میں بہت تفصیل سے شب معراج میں روایت باری کو ثابت کیا ہے اور یہ بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے، ایک مرتبہ سر کی آنکھوں سے اور ایک مرتبہ دل کی آنکھوں سے۔ ۱۷

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی زیادہ مشہور روایت یہ ہے کہ آپ نے شب امرا اپنے رب کو سر کی آنکھوں سے دیکھا ہے، یہ حدیث حضرت ابن عباس سے متعدد اسانید کے ساتھ مروی ہے اور یہ حدیث حضرت ابن عباس کی اس روایت کے منافی نہیں ہے کہ آپ نے اپنے رب کو دل سے دیکھا جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

ما کذب الفؤاد ما دأی، ما ذا غر البصر وما طغی۔
آپ کی آنکھ نے جو جلوہ دیکھا دل نے اس کی تکذیب نہیں کی، آپ کی نظر ایک طرف مائل ہوئی نہ حد سے بڑھی۔

(النجمہ: ۱۷، ۱۸)

امام حاکم، امام نسائی اور امام طبرانی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے دہلا واسطہ کلام کے ساتھ حضرت موسیٰ کو خاص کر لیا اور حضرت ابراہیم کو خلیل ہونے کے ساتھ خاص کر لیا اور حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو روایت کے ساتھ خاص کر لیا اس سے مراد روایت بصری سے نہ کہ روایت قلبی، کیونکہ روایت قلبی سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ ہر نبی کو حاصل ہے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ خلیل ہونا اور ہم کلام ہونا بھی سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہیں پھر ہم کلام ہونا حضرت موسیٰ کی اور خلیل ہونا حضرت ابراہیم کی خصوصیت کیسے رہی، اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ ہمارے ہی صلی اللہ علیہ وسلم مقام اعلیٰ میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہم کلام ہوئے اور آپ خلیل ہونے کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کے محبوب بھی ہیں، لیکن حضرت موسیٰ کا کلیم ہونا اور حضرت ابراہیم کا خلیل ہونا ایک وصف مشہور تھا، دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خصوصیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سے زمین پر ہم کلام ہوا اور سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ عرش پر ہم کلام ہوا۔ ۱۸

ملا علی قاری حنفی نے بھی اختصار کے ساتھ یہی لکھا ہے۔ ۱۹

- ۱۷۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۹ ص ۱۹۹، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ
۱۸۔ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی مصری حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ، نسیم الریاض ج ۲ ص ۲۸۸-۲۸۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت
۱۹۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح الشفا علی ہامش نسیم الریاض ج ۲ ص ۲۸۸-۲۸۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت

جمہور مفسرین کا یہ مذہب ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب سبحانہ کو دیکھا ہے پھر اس دیکھنے میں اختلاف ہے ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ آپ نے اپنے دل سے اللہ سبحانہ کو دیکھا ہے، آنکھوں سے نہیں دیکھا، امام ابوالحسن الواحدی نے کہا ان احادیث میں یہ بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شب اسراء اپنے رب سبحانہ کو دیکھا ہے، حضرت ابن عباس، حضرت ابوذر اور حضرت ابراہیم الخیم نے یہ کہا کہ آپ نے اپنے قلب سے رویت صحیحہ کے ساتھ دیکھا ہے، اللہ تعالیٰ نے آپ کی بصر آپ کے قلب میں رکھ دی تھی حتیٰ کہ آپ نے اس طرح صحیح رویت کے ساتھ دیکھا جس طرح آنکھوں سے دیکھتے ہیں، میں کہتا ہوں کہ یہ عمدہ قول ہے اور بہترین توجیہ ہے اس طرح متفرق اقوال جمع ہو جاتے ہیں، پھر امام واحدی نے یہ کہا کہ مفسرین کی ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ آپ نے اپنی آنکھوں کے ساتھ اللہ سبحانہ کو دیکھا، یہ حضرت انس، عکرمہ اور ربیع کا قول ہے، قاضی عیاض رحمہ اللہ نے کہا کہ متقدمین اور متاخرین کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا شب معراج نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا یا نہیں، حضرت عائشہ نے اس کا انکار کیا، حضرت ابن مسعود سے بھی یہی روایت مشہور ہے اور محدثین اور متکلمین کی ایک جماعت کا یہی مذہب ہے اور حضرت ابن عباس سے یہ روایت ہے کہ آپ نے اپنی آنکھوں سے اپنے رب کو دیکھا اور حضرت ابوذر اور کعب احبار سے بھی اسی طرح مروی ہے، حسن بصری اس پر قسم کھاتے تھے، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابوہریرہ سے بھی ایک روایت اسی طرح ہے، امام احمد بن حنبل کا بھی یہی نظریہ ہے، امام ابوالحسن اشعری اور ان کے اصحاب کی ایک جماعت کا بھی یہی مذہب ہے اور ہمارے بعض مشائخ نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے۔

اس میں بھی اختلاف ہے کہ آیا ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج اللہ تعالیٰ سے بلا واسطہ کلام کیا ہے یا نہیں؟ امام اشعری اور متکلمین کی ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ آپ نے اپنے رب سے کلام کیا ہے امام جعفر بن محمد، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس سے یہی منقول ہے، اسی طرح ثم دنی فتدی میں اختلاف ہے، اکثر علماء کا یہ نظریہ ہے کہ اس سے حضرت جبرائیل اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین قرب مراد ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حسن بصری، محمد بن کعب، جعفر بن محمد وغیرہم سے یہ مروی ہے کہ اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کے مابین قرب مراد ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اللہ سے قرب کا یہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک آپ کا بہت عظیم مرتبہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی معرفت کے الوار آپ کے دل میں چمک رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی ملکوت کے ان اسرار اور غیوب پر مطلع فرمایا ہے جس پر کسی کو اطلاع نہیں دی اور اللہ تعالیٰ نے اپنا عظیم فضل اور احسان آپ تک پہنچایا ہے اور قاب قوسین اور ادنیٰ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا لطف و کرم اور بے نہایت عنایت بیش از بیش آپ کو حاصل ہو گئی، آپ اللہ تعالیٰ کی طرف رغبت سے متوجہ ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ آپ کی معروضات کو مشرف استجاب عطا فرماتا ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں حدیث قدسی ہے: ”جو شخص مجھ سے ایک بالشت قریب ہوتا ہے میں اس سے ایک ہاتھ قریب ہوتا ہوں“ ۱۷

شیخ عبدالحق حنفی محدث دہلوی لکھتے ہیں:

صحابہ کا اس میں اختلاف تھا کہ آیا شب معراج نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کی آنکھوں سے اللہ سبحانہ کو دیکھا ہے یا نہیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس کی نفی کرتی ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس کا اثبات کرتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک کے ساتھ صحابہ کرام کی جماعتیں متفق ہو گئیں، اسی طرح تابعین میں سے بھی بعض حضرت عائشہ کے نظریہ کے قائل تھے اور بعض حضرت ابن عباس کے نظریہ کے قائل تھے، اور بعض نے اس مسئلہ میں توفیق کیا، لیکن جمہور علماء حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نظریہ کے قائل ہیں اور علامہ محمد بن نووی نے لکھا ہے کہ اکثر علماء عظام کا مختاریہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ سبحانہ کو سر کی آنکھوں سے دیکھا ہے اور یہ کہ حضرت ابن عباس کا یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع پر محمول ہے اور حضرت عائشہ نے محض اپنے اجتہاد سے انکار کیا ہے۔

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ اس مسئلہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول متعین ہے کیونکہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع کے بغیر یہ بات نہیں کہہ سکتے اور نہ یہ ان کے لیے جائز ہے کیونکہ اجتہاد سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے، حضرت ابن عمر نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ کیا سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے حضرت ابن عباس نے جواب دیا: ہاں! تو حضرت ابن عمر نے اس کو تسلیم کر لیا۔

اکثر مشائخ صوفیہ کا مختاریہ ہے کہ آپ نے اپنے رب سبحانہ کو دیکھا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ کمال حاصل ہوا جو مخلوق کی عقلوں سے ماوراء ہے اور معراج کی شب آپ کو جو کمال حاصل ہوا وہ تمام کمالات سے بڑھ کر تھا اور آپ کو اس شب اللہ تعالیٰ کا وہ قرب نصیب ہوا جو انسانی عقل سے ماوراء ہے۔ علامہ اسماعیل حق حنفی لکھتے ہیں:

بعض علماء نے کہا ہے کہ آپ نے اپنے رب کو اپنی آنکھوں سے دیکھا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے موسیٰ سے کلام کیا اور مجھے دیدار عطا کیا (الحق لہ) اور بعض علماء نے کہا آپ نے اپنے رب کو دل سے دیکھا ہے یہ قول سنت کے خلاف ہے اور مذہب صحیح یہ ہے کہ آپ نے اپنے رب کو سر کی آنکھوں سے دیکھا ہے۔ علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں حبیب محبوب اپنے رب سے انتہائی قریب ہوئے تو آپ پر ہیبت طاری ہو گئی، تب اللہ تعالیٰ آپ سے ساتھ انتہائی لطف سے پیش آیا، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب سے وہی کہا جو حبیب حبیب سے کہتا ہے اور ان کے مابین وہی راز و نیاز ہوئے جو حبیب اور حبیب کے درمیان راز و نیاز ہوتے ہیں۔

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعة اللمعات ج ۲ ص ۴۳۱، مطبوعہ مطبعہ تیج کمار لکھنؤ

۲۔ علامہ اسماعیل حق حنفی متوفی ۱۱۳۷ھ، روح البیان ج ۹ ص ۲۲۲، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوٹہ

صوفیاء عظیم یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے اس طرح قریب ہوئے جو ان کی شان کے لائق ہے اور مازاخ البصیر کی تفسیر میں یہ کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر اللہ کے جلوہ سے نہیں ہٹتی، آپ جنت اور اس کی زمین کی طرف ملتفت ہوئے نہ جہنم اور اس کے شعلوں کی طرف متوجہ ہوئے بلکہ جلال ذات کو محویت سے دیکھتے رہے اور مصطفیٰ کی تفسیر میں کہا آپ صراط مستقیم سے نہیں ہٹے، ابو حفص سہروردی نے کہا آپ کی نظر بصیرت میں کمی نہیں ہوئی اور بصر نے بصیرت سے تجاوز نہیں کیا، اور سہل بن عبد اللہ تستری نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات کو دیکھا نہ کسی اور شے کو وہ صرف جلال ذات کو دیکھتے رہے اور صفات الہیہ کا مطالعہ کرتے رہے اور میں یہ کہتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا اور آپ ہی اپنے رب کے اس طرح قریب ہوئے جو آپ کی شان کے لائق ہے۔ ۱۷

ملا علی قاری لکھتے ہیں:

واقعہ معراج کی تاریخ

بہ کثرت علماء محدثین نے یہ کہا ہے کہ معراج کا واقعہ ہجرت سے ایک سال پہلے ہوا ہے علامہ نووی نے ذکر کیا ہے کہ متقدمین عظام، جمہور محدثین اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ واقعہ معراج بعثت کے سولہ ماہ بعد ہوا، علامہ سبکی نے کہا اس پر اجماع ہے کہ واقعہ معراج مکہ میں ہوا اور مختار وہ ہے جو ہمارے شیخ ابو محمد دمیاطی نے کہا کہ معراج ہجرت سے ایک سال پہلے ہوئی ہے، اور سید جمال الدین محدث نے روضۃ الاحباب میں لکھا ہے کہ واقعہ معراج ماہ حجب کی ستائیس تاریخ کو ہوا جیسا کہ حرین شریفین میں سہی پر عمل ہوتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ معراج الربیع الآخر میں ہوئی، ایک قول یہ ہے کہ رمضان میں ہوئی، ایک قول یہ ہے کہ شوال میں ہوئی اس کے علاوہ اور بھی متعدد اقوال ہیں۔ ۱۸

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے روضۃ میں لکھا ہے کہ اعلان نبوت کے دس سال بعد واقعہ معراج ہوا، اور فتاویٰ میں ہے کہ نبوت کے پانچویں یا چھٹے سال معراج ہوئی، فاضل ملائین عمری نے شرح ذات الشفاد میں وثوق سے لکھا ہے کہ بعثت کے بارہ سال بعد معراج ہوئی، اور ابن حزم نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے، علامہ نووی نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ معراج الربیع الاول میں ہوئی، اور شرح مسلم میں لکھا ہے کہ الربیع الآخر میں ہوئی اور روضۃ میں وثوق سے لکھا ہے کہ رجب میں ہوئی، ایک قول رمضان کا اور ایک قول شوال کا ہے اور یہ ستائیسویں شب کو واقع ہوئی، بعض نے کہا جمعہ کی شب ہوئی، بعض نے کہا ہفتہ کی شب ہوئی، علامہ دمییری نے ابن الاثیر سے نقل کیا ہے کہ معراج پیر کی شب ہوئی۔ ۱۹

۱۷۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲، ص ۲۷، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۸۔ ملا علی بن سلطان محمد قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح الشفاد علی امتحان نسیم الریاض ج ۲، ص ۲۴۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۹۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۵، ص ۷-۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

واقعہ معراج کی ابتداء کی جگہ

اس میں بھی اختلاف ہے کہ معراج کس جگہ ہوئی، امام بخاری، امام مسلم، امام ترمذی اور امام نسائی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حطیم کعبہ میں بیدار ہوئے اور معراج کے عالم میں تھے کہ آپ کے پاس ایک آنے والا آیا اور اس نے آپ کا یہاں سے یہاں تک (نکلے سے نات تک) سینہ چاک کیا، الحدیث۔

امام نسائی نے حضرت ابن عباس سے اور امام ابو یوسف نے اپنی مسند میں اور امام طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت ام ہانی سے یہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز کے بعد ان کے (حضرت ام ہانی فاختہ بنت ابی طالب) کے گھر سوئے ہوئے تھے تو آپ کے معراج کو لائی گئی اور اسی شب آپ لوٹ آئے۔ الحدیث۔ ان روایات میں اس طرح تطبیق ہو سکتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہلے حضرت ام ہانی کے گھر سوئے پھر وہاں سے اٹھ کر آپ حطیم کعبہ میں چلے گئے اور وہاں سے سفر معراج شروع ہوا اور چونکہ ابتداء میں آپ حضرت ام ہانی کے گھر تھے اور بعد میں حطیم کعبہ تشریف لے گئے، اس لیے دونوں جگہوں کی طرف معراج کی نسبت کہ دی گئی، بعض روایات میں ہے کہ آپ کے گھر سے معراج ہوئی، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ام ہانی سے تعلق کی بناء پر آپ نے حضرت ام ہانی کے گھر کو اپنا گھر فرمایا، اس کی مزید تفصیل ان شاء اللہ عنقریب آئے گی۔

معراج کی احادیث میں تعارض کی توجیہ

روایت میں مسجد اقصیٰ جانے کا ذکر نہیں ہے، اس کا ذکر امام مسلم اور امام نسائی نے کیا ہے، کسی روایت میں شفق صدم کا ذکر نہیں ہے اور کسی میں براق پر سوار ہونے کا ذکر نہیں ہے، اسی طرح موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھنے کا امام بخاری نے ذکر نہیں کیا، اس کا ذکر امام مسلم، امام نسائی اور دیگر محدثین نے کیا ہے، صحاح کی روایات میں برزخ کے واقعات دیکھنے کا ذکر نہیں ہے، اس کا ذکر امام بیہقی، امام ابن جریر، حافظ ابن کثیر، علامہ علی اور دیگر محدثین نے کیا ہے، اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعہ معراج متعدد بار متعدد صحابہ کرام کے سامنے بیان فرمایا اور ہر شخص کے سامنے آپ نے اس کی صلاحیت اور استعداد کے اعتبار سے واقعہ معراج بیان فرمایا اس وجہ سے یہ تمام روایات غیر مربوط اور باہم متعارض ہیں۔

صحیح مسلم کے متن میں ہم نے امام مسلم کی روایات ذکر کر دی ہیں، اب ہماری کوشش یہ ہے کہ ہم واقعہ معراج کو مختلف کتب حدیث سے اخذ کر کے مربوط طریقہ سے پیش کریں اور جو چیز پہلے ہے اس کو پہلے اور جو بعد میں ہے اس کو بعد میں ذکر کریں، صحاح کی روایات سے واقعہ معراج کو نقل کرنے کے بعد ہم امام بیہقی کے حوالے سے برزخ کے دیکھے ہوئے واقعات پیش کریں گے، اس کے بعد ہم ان احادیث کے اصرار اور نکات بیان کریں گے فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

کتاب احادیث کے مختلف اقتباسات سے واقعہ معراج کا مربوط بیان | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، حضرت مالک بن معصود سے نقل کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے اس رات کا بیان فرمایا جس میں آپ کو معراج کرائی گئی تھی، آپ نے فرمایا جس وقت میں حطیم میں لیٹا ہوا تھا کہ اچانک میرے پاس ایک آنے والا (فرشتہ) آیا اور اس نے میرا سینہ یہاں سے یہاں تک چاک کر دیا، راوی کہتے ہیں میرے پہلو میں جارود تھے میں نے ان سے پوچھا، یہاں سے یہاں تک کا کیا مطلب ہے، انھوں نے کہا حلقوم سے ناف تک، آپ نے فرمایا پھر میرا دل نکالا، پھر ایک سونے کا طشت لایا گیا جو ایمان (اور حکمت) سے لبریز تھا، پھر میرا دل دھویا گیا، پھر اس کو ایمان اور حکمت سے لبریز کیا گیا پھر اس دل کو اپنی جگہ رکھ دیا گیا۔

اور امام بخاری کتاب التوحید میں حضرت انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں کہ:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد حرام میں سوئے ہوئے تھے کہ تین فرشتے آپ کو مسجد حرام سے اٹھا کر زمزم پر لے گئے، ان فرشتوں کے متوالی حضرت جبرائیل تھے، پھر حضرت جبرائیل نے آپ کے حلقوم اور ناف کے درمیان سینہ کو چاک کیا، پھر اپنے ہاتھ سے دل کو زمزم کے پانی سے دھویا حتیٰ کہ پیٹ کو صاف کر دیا، پھر سونے کا ایک طشت لایا گیا جو ایمان اور حکمت سے بھرا ہوا تھا، پھر ایمان اور حکمت کو سینہ میں بھر دیا اور تمام گوشت اور رگوں میں ایمان اور حکمت کو سمو دیا گیا پھر سینہ کو بند کر دیا گیا۔ ۷

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس رات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کرائی گئی وہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس براق لایا گیا جس کو لگام ڈالی ہوئی تھی اور اس پر زین چڑھائی ہوئی تھی، اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شوحی سے اچھل کود کی تو اس سے حضرت جبرائیل نے کہا کیا تم سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس طرح کر رہے ہو؟ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر مکرم شخصیت آج تک تم پر سوار نہیں ہوئی، تب براق تھم گیا اور اس کا پسینہ بہنے لگا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر میرے پاس ایک سواری لائی گئی جو خچر سے چھوٹی اور گدھے سے بڑی تھی، اس کا رنگ سفید تھا، ہار و دھننے کہا: اے ابو حمزہ! حضرت انس (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہاں وہ منتہی نظر پر قدم رکھتا تھا مجھے اس پر سوار کرایا گیا اور جبرائیل

۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۴۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۷ھ

۹۲ " " " صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۲۰ " " " ۱۳۸۱ هـ

۵۳۔ امام محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۴۴۸، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

مجھے لے کر چلے۔ ۱۷

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مررت على موسى ليلة أسرى بي عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره - ۱۷

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس رات مجھے معراج کرائی گئی، میرا حضرت موسیٰ علیہ السلام پر کتیب احمر کے پاس سے گذر ہوا اس وقت وہ اپنی قبر میں کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔

امام نسائی نے اس حدیث کو سات سندوں سے روایت کیا ہے: ۱۷

امام احمد نے اس حدیث کو چھ سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ۱۷

امام بیہقی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ ۱۷

امام ابویعلیٰ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ ۱۷

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے اصحاب نے عرض کیا: آپ ہمیں شب معراج کا واقعہ بیان کیجیے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے مسجد حرام میں عشاء کی نماز پڑھی، پھر میں سو گیا، پھر ایک آنے والا آیا اور اس نے مجھے بیدار کیا، میں بیدار ہوا، مجھے کچھ نظر نہ آیا، پھر میں مسجد سے باہر نکلا اور غور سے دیکھا تو مجھے حجر کے مشابہ ایک جانور نظر آیا اس کے کان اوپر اٹھے ہوئے تھے اور اس کو براق کہا جاتا ہے، اور مجھ سے پہلے انبیاء علیہم السلام اس (قسم کے) جانور پر سواری کرتے تھے، وہ منتہی نظر پر قدم رکھتا تھا، میں اس پر سوار ہوا، جس وقت میں اس پر سواری کر رہا تھا تو مجھے دائیں جانب سے کسی شخص نے آواز دی یا محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) میں تم سے سوال کرتا ہوں تم مجھے دیکھو، یا محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) میں تم سے سوال کرتا ہوں تم مجھے دیکھو، میں نے اس کو جواب نہیں دیا اور میں اس کے پاس نہیں ٹھہرا، پھر مجھے بائیں جانب سے کسی نے آواز دی یا محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) میں تم سے سوال کرتا ہوں مجھے دیکھو، یا محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) میں تم سے سوال کرتا ہوں تم مجھے دیکھو، میں نے اس کو بھی جواب نہیں دیا اور نہ اس کے پاس ٹھہرا، پھر

۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۴۹-۵۴۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۸۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۶۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۱۹۔ امام احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۱۷۰-۱۶۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۲۰۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۴۸-۱۲۴ - ۱۲۰، ج ۵ ص ۳۶۵-۳۶۲، ۵۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۱۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۳۸۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۲۔ حافظ احمد بن علی المثنیٰ التیمی متوفی ۳۷۷ھ، مسند ابویعلیٰ ج ۲ ص ۱۲۱-۱۲۰، ۱۲۰، ۱۳۵، دار المأمون تراث بیروت، ۱۴۰۲ھ

اسی سیر کے دوران ایک عورت انتہائی زینت سے آراستہ اپنی باپیں کھولے کھڑی تھی، اس نے بھی کہا یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں تم سے سوال کرتی ہوں، مجھے دیکھو، میں نے اس کی طرف بھی التفات نہیں کیا نہ اس کے پاس ٹھہرا، حتیٰ کہ میں بیت المقدس پہنچ گیا، میں نے اس حلقہ میں اپنی سواری کو باندھا جس حلقے میں انبیاء علیہم السلام اپنی سواریاں باندھتے تھے، پھر حضرت جبرائیل (علیہ السلام) میرے پاس دو برتن لے کر آئے، ایک میں شراب تھی اور دوسرے میں دودھ، میں نے دودھ پی لیا، اور شراب کو چھوڑ دیا، حضرت جبرائیل نے کہا آپ نے فطرت کو پالیا۔ میں نے کہا اللہ اکبر، اللہ اکبر، حضرت جبرائیل نے پوچھا آپ نے اس راستہ میں کیا دیکھا تھا؟ میں نے کہا جب میں جا رہا تھا تو دائیں جانب سے ایک شخص نے مجھے پکار کر کہا یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں تم سے سوال کرتا ہوں مجھے دیکھو، میں نے اس کو جواب نہیں دیا اور نہ اس کے پاس ٹھہرا، حضرت جبرائیل نے کہا یہ بلا نے والا یہودی تھا اگر آپ اس کی دعوت پر لبیک کہتے اور اس کے پاس ٹھہرتے تو آپ کی امت یہودی ہو جاتی، آپ نے فرمایا جب میں جا رہا تھا تو ایک شخص نے مجھے بائیں جانب سے آواز دی یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں تم سے سوال کرتا ہوں مجھے دیکھو، جبرائیل نے کہا یہ نصاریٰ تھا، اگر آپ اس کی دعوت پر لبیک کہتے تو آپ کی امت عیسائی ہو جاتی، آپ نے فرمایا اسی سیر کے دوران ایک عورت انتہائی زینت سے آراستہ اپنی باپیں کھولے کھڑی تھی اس نے بھی کہا: اے محمد! میں تم سے سوال کرتی ہوں مجھے دیکھو، میں نے اس کو جواب نہیں دیا اور نہ اس کے پاس ٹھہرا، جبرائیل نے کہا یہ دنیا تھی اگر آپ اس کو جواب دیتے تو آپ کی امت دنیا کو آخرت پر اختیار کر لیتی۔

آپ نے فرمایا پھر میں اور حضرت جبرائیل علیہ السلام بیت المقدس میں داخل ہوئے، اور ہم میں سے ہر ایک نے دو رکعت نماز پڑھی، پھر میرے پاس ایک معراج (نورانی سیڑھی) لائی گئی جس پر بنو آدم کی روئیں اس وقت چڑھتی ہیں جب تم دیکھتے ہو کہ میت کی آنکھیں آسمان کی طرف کھلی ہوئی ہوتی ہیں وہ بیت حسین معراج تھی، کسی مخلوق نے ایسی معراج نہ دیکھی ہوگی، میں اور حضرت جبرائیل اس معراج پر چڑھے، حتیٰ کہ ہماری ملاقات آسمان دنیا کے فرشتے سے ہوئی اس کا نام اسماعیل تھا، اس کے ماتحت ستر ہزار فرشتے تھے اور ان میں سے ہر فرشتے کے ماتحت ایک لاکھ فرشتے تھے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ - آپ کے رب کے لشکروں کو صرف وہی (اللہ

تعالیٰ) جانتا ہے۔

(مدشو: ۳۱)

پھر حضرت جبرائیل نے آسمان کا دروازہ کھلوا دیا، کہا گیا: یہ کون ہے؟ کہا جبرائیل، پوچھا گیا تھا: یہ کون ہے؟ کہا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پوچھا گیا انھیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں! آپ نے فرمایا پھر میں نے حضرت آدم کو ان کی اس صورت میں دیکھا جس میں انھیں بنا یا گیا تھا، ان پر جب ان کی اولاد میں سے مومنین کی روئیں پیش کی جاتیں تو فرماتے یہ پاکیزہ روح ہے اس کو علیین میں لے جاؤ اور جب ان پر ان کی اولاد میں سے کفار کی روئیں پیش کی جاتیں تو فرماتے یہ خبیث روح ہے اس کو سجین میں لے جاؤ، ابھی میں کچھ ہی چلا ہوں گا کہ میں نے دیکھا ہے کہ دسترخوان بچھے ہوئے ہیں اور ان پر نہایت نفیس بھنا ہوا گوشت

رکھا ہے، اور دوسری جانب اور محوان رکھے ہیں جن پر نہایت بد بو دار اور سٹرا ہوا گوشت رکھا ہے اور کچھ لوگ ایسے ہیں جو عمدہ گوشت کے تو پاس نہیں جاتے اور سٹرا ہوا بد بو دار گوشت کھا رہے ہیں، میں نے کہا: اے جبرائیل یہ کون لوگ ہیں؟ کہا یہ آپ کی امت کے وہ لوگ ہیں جو حلال کو چھوڑ کر حرام کے پاس جاتے ہیں، پھر میں کچھ آگے چلا تو کچھ اور لوگوں کو دیکھا ان کے پیٹ کو ٹھڑیوں کی طرح ہیں ان میں سے حبیب بھی کوئی اٹھتا تو گر جاتا، اور کہتا اے اللہ قیامت کو قائم نہ کرنا، ان کو فرعون جی جانور و نذر ہے تھے اور وہ اللہ تعالیٰ سے فریاد کر رہے تھے، میں نے کہا اے جبرائیل یہ کون لوگ ہیں؟ کہا یہ آپ کی امت میں سے سود کھانے والے ہیں یہ قیامت کے دن اس طرح اٹھیں گے جس طرح آسیب زدہ شخص اٹھتا ہے، پھر میں کچھ آگے چلا تو ایسے لوگوں کو دیکھا جن کے مونٹ اونٹوں کے ہونٹوں کی طرح تھے ان کے منہ کھول کر ان میں پتھر ڈالے جاتے پھر وہ پتھر ان کے نچلے دھڑ سے نکل جاتے، میں نے ان کو اللہ تعالیٰ سے فریاد کرتے ہوئے سنا، میں نے کہا اے جبرائیل یہ کون لوگ ہیں؟ کہا یہ آپ کی امت کے وہ لوگ ہیں جو ظلمات میں کھاتے تھے دراصل یہ لوگ اپنے پیٹوں میں آگ بھر رہے تھے اور عنقریب یہ لوگ جہنم میں داخل ہوں گے، پھر میں کچھ آگے چلا تو دیکھا کچھ عورتیں اپنے سینوں کے بل ٹٹکی، موٹی ہیں، میں نے سنا وہ اللہ تعالیٰ سے فریاد کر رہی تھیں، میں نے کہا اے جبرائیل یہ کون عورتیں ہیں؟ انھوں نے کہا یہ آپ کی امتوں میں سے زنا کرتے والیاں ہیں، پھر میں کچھ اور آگے چلا تو دیکھا کچھ لوگوں کے پہلوؤں سے گوشت کاٹ کاٹ کر ان کے منہ میں ڈالا جا رہا ہے اور ان سے کہا جا رہا ہے اسی کو کھاؤ جیسا کہ تم (دنیا میں) اپنے بھائی کا گوشت کھاتے تھے، میں نے کہا اے جبرائیل یہ کون لوگ ہیں؟ انھوں نے کہا یہ آپ کی امت میں سے غیبت کرنے والے اور جنگلی کرنے والے لوگ ہیں، اس حدیث پر اس حدیث کو امام ابن جریر نے سورہ اسراء کی تفسیر میں اپنی سند سے روایت کیا ہے، اور اس کو امام ابن ابی حاتم نے بھی روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی ابو حارون عبدی مٹروک ہے۔

اس حدیث کو حافظ ابن کثیر نے بھی امام ابن جریر کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ ۱۷

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبحان الذی

اسوی بعد الاذی کی تفسیر میں فرمایا: میرے پاس ایک گھوڑی لائی گئی اور اس پر مجھ کو سوار کرایا گیا، آپ نے فرمایا اس کا قدم منہ پر نہ تھا آپ روانہ ہوئے اور آپ کے ساتھ حضرت جبرائیل علیہ السلام بھی چلے، آپ ایک ایسی قوم کے پاس پہنچے جو ایک دن فصل بونی تھی اور دوسرے دن فصل کاٹ لیتی تھی اور جس قدر وہ فصل کاٹتے تھے اتنی ہی فصل بڑھ جاتی تھی آپ نے کہا اے جبرائیل یہ کون لوگ ہیں؟ انھوں نے کہا یہ اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والے ہیں، ان کی نیکیوں

۱۷۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۳۹۳۔ ۳۹۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۸۔ حافظ عبد اللہ بن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۵۷۔ ۲۵۴، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ

کوسات سو گنا تک بڑھا دیا گیا ہے، اور تم جو چیز بھی خرچ کرتے ہو، اللہ تعالیٰ اس کے بدلہ میں اور چیرے آتا ہے اور وہ سب سے بہتر رزق دینے والا ہے، پھر آپ ایک ایسی قوم کے پاس آئے جن کے سروں کو پتھروں سے کچا بنا رکھا تھا، اور جب سر کچل دیا جاتا تو وہ سر پھر درست ہو جاتا اور ان کو مہلت نہ ملتی کہ پھر سر کچل دیا جاتا، میں نے کہا اے جبرائیل یہ کون لوگ ہیں؟ انھوں نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جن کے سر (فرصت) ناز کے وقت بھاری ہو جاتے تھے، پھر آپ ایک ایسی قوم کے پاس گئے جن کے آگے اور پیچھے کپڑوں کی دھجیاں تھیں اور وہ جہنم کے کائنات دار و رخت زقوم کو جانوروں کی طرح چرچک رہے تھے، اور جہنم کے پتھر اور انگارے کھا رہے تھے، میں نے کہا اے جبرائیل یہ کون لوگ ہیں؟ انھوں نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے مالوں کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتے تھے، اور اللہ تعالیٰ نے ان پر بالکل ظلم نہیں کیا اور نہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر ظلم کرتا ہے، پھر آپ ایک ایسی قوم کے پاس آئے جن کے سامنے ڈنچھیوں میں پاکیزہ گوشت پکا ہوا رکھا تھا اور دوسری جانب سٹرا ہوا خبیث گوشت رکھا ہوا تھا، وہ سرے سے ہوئے خبیث گوشت کو کھا رہے تھے اور پاکیزہ گوشت کو چھوڑ رہے تھے۔ آپ نے کہا اے جبرائیل یہ کون لوگ ہیں؟ انھوں نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جن کے پاس حلال اور طیب بیوی تھی اور وہ اس کو چھوڑ کر رات بھر بدکار عورت کے پاس رہتے تھے، پھر آپ نے دیکھا کہ راستے میں ایک لکڑی ہے جو ہر کپڑے کو پھاڑ دیتی ہے اور ہر چیز کو زخمی کر دیتی ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَلَا تَقْعَدُوا بِلِصَافٍ تَوْعَدُونَ
اور ہر راستہ پر اس لیے نہ بیٹھو کہ مسلمانوں کو

ڈراؤ۔

(اعراف: ۸۶)

آپ نے پوچھا یہ کیا ہے؟ انھوں نے کہا یہ آپ کی امت کے ان لوگوں کی مثال ہے جو لوگوں کا راستہ روک کر بیٹھ جاتے ہیں، پھر آپ ایک ایسے شخص کے پاس سے گزرے جس نے لکڑیوں کا ایک گٹھا جمع کر لیا جس کو وہ اٹھا نہیں سکتا تھا، اور وہ اس گٹھے میں مزید لکڑیاں ڈالنا چاہتا تھا، آپ نے فرمایا اے جبرائیل یہ کیا ہے؟ انھوں نے کہا یہ آپ کی امت میں سے وہ شخص ہے جس کے پاس امانتیں تھیں اور وہ ان کو ادا نہیں کر سکتا تھا، اور وہ مزید امانتیں رکھ لیتا تھا، پھر آپ ایک ایسی قوم کے پاس سے گزرے جن کی زبانیں اور ہونٹ آگ کے انگاروں سے کاٹے جا رہے تھے، اور جب بھی ان کو کاٹ دیا جاتا وہ پھر پہلے کی طرح ہو جاتے اور ان کو ذرا مہلت نہ ملتی، آپ نے کہا اے جبرائیل یہ کون لوگ ہیں؟ کہا یہ آپ کی امت کے فتنہ پرور خطیب ہیں، پھر آپ کا گذر ایک چھوٹے پتھر سے

۷۔ امام ابن حبان اپنی سند کے ساتھ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا معراج کی شب میں نے کچھ لوگ دیکھے جن کے ہونٹ آگ کی قینچیوں سے کاٹے جا رہے تھے، میں نے کہا جبرائیل یہ کون لوگ ہیں؟ انھوں نے کہا یہ آپ کی امت کے وہ خطیب ہیں جو لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے تھے اور اپنے آپ کو بھول جاتے تھے، حالانکہ یہ کتاب کی تلاوت کرتے تھے، کیا یہ عقل نہیں رکھتے (الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۲۲۳-۲۲۲، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) حافظ ابی نعیم نے بھی اس کا ذکر کیا ہے (موارد النظم ج ۱ ص ۳۹، طبع مکہ مکرمہ) حافظ ابونعیم نے بھی اس کو روایت کیا ہے۔ (علیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۷۲،

ص ۲۲-۲۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۷ھ)

ہوا جس کے سوراخ سے ایک بڑا بیل نکل رہا تھا، پھر وہ بیل اس سوراخ میں داخل ہونا چاہتا لیکن داخل نہ ہو سکتا، آپ نے پوچھا یہ کیا ہے؟ انھوں نے کہا یہ وہ شخص ہے جو کوئی (بڑی بڑی) بات کہہ کر اس پر نادم ہوتا ہے اس کو واپس لینا چاہتا ہے اور واپس نہیں لے سکتا، پھر آپ کا گزرا ایک ایسی وادی سے ہوا جہاں سے بہت خوش گوار، ٹھنڈی اور خوشبودار ہوا آرہی تھی، جس میں مشک کی خوشبو تھی، اور وہاں سے آواز آرہی تھی، آپ نے پوچھا اسے جبرائیل یہ مشک کی خوشبو والی پاکیزہ ہوا کیسی ہے اور یہ آواز کیسی ہے؟ انھوں نے کہا یہ جنت کی آواز ہے جو یہ کہہ رہی ہے کہ اے اللہ! مجھ سے اپنا کیا ہوا وعدہ پورا کر اور مجھے میرے اہل عطا فرما، کیونکہ میری خوشبو، میرا ریشم، میرا سندس اور استبرق، میرے موتی، میرے مرجان، میرے مونگے، میرا سونا اور چاندی، میرے کونے اور کٹکڑے، میرا شہر، میرا دودھ، اور میری شراب بہت زیادہ ہو گئے ہیں پس تو اپنے وعدہ کے مطابق مجھے اہل جنت عطا فرما، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تیرے لیے ہر مسلم اور مسلمہ سے اور ہر مومن اور مومنہ سے جو مجھ پر اور میرے رسولوں پر ایمان لائیں اور اعمال صالحہ کریں اور میرے ساتھ بالکل شریک نہ کریں اور میرے سوا کسی کو شریک نہ بنائیں اور جو مجھ سے ڈریں گے میں ان کو امان دوں گا اور جو مجھ سے سوال کریں گے میں ان کو عطا کروں گا اور جو مجھے قرض دیں گے میں ان کو حبذا دوں گا اور جو مجھ پر توکل کریں گے میں ان کے لیے کافی ہوں اور میں اللہ ہوں، میرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں میں وعدہ کے خلاف نہیں کرتا، جنت نے کہا میں راضی ہو گئی۔

پھر آپ ایک ایسی وادی پر آئے جہاں سے نہایت بری، بھیاں تک اور مکروہ آوازیں آرہی تھیں، آپ نے فرمایا اے جبرائیل یہ کیسی آوازیں ہیں، انھوں نے کہا یہ جہنم کی آواز ہے جو کہہ رہی ہے مجھے اہل دوزخ عطا کر جن کا تو نے مجھ سے وعدہ کیا ہے، کیونکہ میرے طوق، میری زنجیریں، میرے شعلے اور میری گدھی، میرا حقور، میرا لہو اور پیپ اور میرے عذاب اور سزا کے اسباب بہت وافر ہو گئے ہیں، میرا گہرائی بہت زیادہ ہے، میری آگ بہت تیز ہے، مجھے وہ لوگ دے جن کا تو نے مجھ سے وعدہ کیا، مولیٰ، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر شرک اور کافر، خبیث اور منکر بے ایمان مرد اور عورت تیرے لیے ہے یہ سن کر جہنم نے کہا میں راضی ہو گئی۔

آپ نے فرمایا پھر آپ روانہ ہوئے حتیٰ کہ بیت المقدس پر آئے، اور آپ نے ایک پتھر کے پاس اپنی سواری باندھی، پھر آپ بیت المقدس میں داخل ہوئے اور فرشتوں کے ساتھ نماز پڑھی، پھر جب آپ نے نماز پڑھ لی تو انھوں نے کہا اے جبرائیل یہ آپ کے ساتھ کون ہیں؟ انھوں نے کہا یہ اسیدنا، محمد رسول اللہ ہیں اور خاتم النبیین ہیں، انھوں نے پوچھا کیا انھیں بلایا گیا ہے؟ جبرائیل نے کہا ہاں! انھوں نے کہا اللہ، ہمارے بھائی اور ہمارے خلیفہ کو سلامت رکھے وہ اچھے بھائی اور اچھے خلیفہ ہیں انھیں خوش آمدید ہو، پھر انبیاء علیہم السلام کی روحیں آئیں، انھوں نے اپنے رب کی شہاد کی، پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا:

تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں، جس نے ابراہیم کو خلیل بنایا اور جس نے مجھے عظیم ملک دیا اور مجھے اللہ سے ڈرنے والی امت بنایا، میری پیروی کی جاتی ہے اور مجھے آگ سے بچایا اور اس آگ کو میرے لیے

الحمد لله الذي اتخذ ابراهيم خليلا و اعطاني ملكا عظيما وجعلني امتا فانتا الله يوتوني وانقذني من النار وجعلها على بعدا وسلاما.

مُحَمَّدٌ اور سلامتی کر دیا۔

تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جس نے مجھے حکومت کی نعمت دی اور مجھ پر زور نازل کی اور میرے کو میرے لیے نرم کر دیا اور پرندوں اور پہاڑوں کو میرے لیے مسخر کر دیا اور مجھے حکمت دی اور فیصلہ سنانے کا منصب دیا۔

پھر حضرت سلیمان نے اپنے رب کی ثناء کرتے ہوئے فرمایا:

تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جس نے میرے لیے ہواؤں کو، جتنوں اور انسانوں کو مسخر کر دیا اور میرے لیے شیاطین کو مسخر کر دیا جو عمارتیں اور قلعے بناتے تھے اور مجھے پرندوں کی بولی سکھائی اور ہر چیز سکھائی، اور میرے لیے پھلے ہوئے تانبے کا چمچہ بہایا۔ اور مجھے ایسا عظیم ملک دیا جو میرے بعد کسی اور کے لیے سزاوار نہیں ہے۔

پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب کی ثناء کرتے ہوئے کہا:

تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جس نے مجھے تورا اور انجیل کی تعلیم دی اور مجھے مادرِ زنا و اندھوں اور برص والوں کو ٹھیک کرنے والا بنایا، اور میں اس کے اذن سے مردوں کو زندہ کرتا ہوں اور مجھے آسمان پر اٹھایا اور مجھے کفار سے نجات دی اور مجھے اور میری والدہ کو شیطان رجیم سے محفوظ رکھا، اور شیطان کا ان پر کوئی زور نہیں ہے۔

پھر حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کی ثناء کرتے ہوئے فرمایا:

تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جس نے مجھے رحمۃ للعالمین بنا کر بھیجا اور تمام لوگوں کے لیے بشیر اور نصیحت بنایا اور مجھ پر قرآن مجید کو نازل کیا جس میں ہر چیز کا واضح بیان ہے اور میری امت کو تمام امتوں سے بہتر بنایا اور میری امت کو امت وسط بنایا اور میری امت کو اول اور آخر بنایا، اور میرا سینہ کھول دیا اور مجھ

الحمد لله الذي حولني ملكا وانزل على الزبور والآن لي الحديد وسخر لي الطيور والجبال، واثناني الحكمة وفصل الخطاب.

الحمد لله الذي سخر لي الرياح والجح والانس وسخر لي الشياطين يعملون ما شئت من محاريب وتماثيل الآية و علمني منطق الطير وكل شيء واسأل لي عين القطر واعطاني ملكا عظيما لا ينبغي لاحد من بعدى.

الحمد لله الذي علمني التوراة والانجيل وجعلني ابرئ الاكمه والابرص واحي الموتي باذنه ورافعتي وطهرني من الذين كفروا واعاذني واهي من الشيطان الرجيم فلم يكن للشيطان عليها سبيل.

الحمد لله الذي ارسلني رحمة للعالمين وكافة للناس بشيرا ونذيرا وانزل علي الفرقان فيه تبيان كل شيء وجعل امتي خیرامة اخرجت للناس وجعل امتي امة وسطا وجعل امتي هم

الاولون وهم الآخرون وشرح صداری ووضعت عنی
 وذری ورفعی ذکری وجعلنی فاتحاً وخاتماً۔
 بوجھ آثار دیا اور میرا ذکر بلند کیا اور مجھے ابتداء کرنے
 والا اور انتہاء کرنے والا بنایا۔
 حضرت ابراہیم نے کھڑے ہو کر فرمایا انھی فضائل کی وجہ سے تم سب پر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو
 فضیلت دی گئی ہے۔

اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام نبیوں کو نماز پڑھائی، امام بیہقی کی اس روایت میں اس کا
 ذکر نہیں ہے، اس کو امام مسلم اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔
 امام نسائی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

ثم دخلت الى بيت المقدس فجمع
 لي الانبياء عليهم السلام فقدمني جبرائيل
 حتى امستهم۔
 پھر میں بیت المقدس میں داخل ہوا، اس میں
 میرے لیے تمام انبیاء علیہم السلام کو جمع کیا گیا پھر حضرت
 جبرائیل نے مجھے ان کے آگے کھڑا کیا اور میں نے
 سب انبیاء کو نماز پڑھائی۔

امام بیہقی حدیث سابق کے تسلسل میں بیان کرتے ہیں:

آپ نے فرمایا پھر تین برتن لائے گئے جن کے منہ ڈھکے ہوئے تھے آپ کے پاس ایک برتن لایا گیا جس
 میں پانی تھا، آپ سے کہا گیا کہ اس کو پیش، آپ نے اس میں سے تھوڑا سا پانی پی لیا، پھر ایک اور برتن پیش کیا
 گیا جس میں دودھ تھا، آپ نے اس سے سیر ہو کر پیا، پھر ایک اور برتن پیش کیا گیا جس میں شراب تھی، آپ نے
 فرمایا میں سیر ہو چکا ہوں اور اس کو پینا نہیں چاہتا، آپ سے کہا گیا کہ آپ نے ٹھیک کیا، آپ کی امت پر عنقریب
 شراب حرام کر دی جائے گی اور اگر آپ (بالفرض) شراب پی لیتے تو آپ کی امت میں سے بہت کم لوگ آپ کی پیروی
 کرتے، اس کے بعد آپ آسمان کی طرف چڑھ گئے۔ ————— الحدیث بطولہ۔ ۳

اس حدیث کو امام ابن ابی جریر طبری نے سورۃ اسراء کی تفسیر میں اور امام ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے، امام
 حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

اس حدیث کو حافظ ابن کثیر نے بھی امام ابن جریر کے حوالے سے روایت کیا ہے۔ ۴

اس حدیث کو حافظ ابیہیثمی نے امام بزار کے حوالے سے ذکر کیا ہے اور نکھا ہے کہ اس کی سند کے تمام راویوں
 کی توثیق کی گئی ہے ماسوا ایک راوی کے اور وہ ربیع بن انس ہے۔ ۵

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۴۰۱-۳۹۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ امام احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۴۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۴۰۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۴۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۷ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۶۹-۲۶۶، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ

۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۷۳-۷۴، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

حافظ البیہقی نے اس حدیث کو امام ہزار کی سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔
(اس حدیث کا بقیہ حصہ ان شاء اللہ ہم واقعاتی ترتیب کے مطابق بعد میں ذکر کریں گے)۔
امام بخاری مالک بن صفورہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

پھر حضرت جبرائیل علیہ السلام مجھے لے کر چلے یہاں تک کہ ہم آسمان دنیا پر پہنچے تو حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آسمان کا دروازہ کھلویا۔ پوچھا گیا کون ہے؟ انھوں نے کہا جبرائیل ہے، پھر آسمان کے فرشتوں نے پوچھا تمہارا ساتھ کون ہے؟ انھوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، پوچھا گیا وہ بلائے گئے ہیں؟ جبرائیل علیہ السلام نے جواب دیا کہ ہاں! کہا گیا کہ انھیں خوش آمدید ہو۔ ان کا آنا بہت اچھا اور مبارک ہے دروازہ کھول دیا گیا، جب میں وہاں پہنچا تو آدم علیہ السلام ملے، جبرائیل علیہ السلام نے کہا کہ یہ آپ کے باپ آدم علیہ السلام ہیں، آپ انھیں سلام کیجئے! میں نے سلام کیا، انھوں نے سلام کا جواب دیا اور کہا خوش آمدید ہو صالح بیٹے اور صالح نبی کو۔ پھر جبرائیل علیہ السلام میرے ہمراہ) اوپر چڑھے، یہاں تک کہ دوسرے آسمان پر پہنچے، اور انھوں نے اس کا دروازہ کھلویا، پوچھا گیا کون؟ انھوں نے کہا جبرائیل! دریافت کیا گیا تمہارے ہمراہ کون ہے؟ انھوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، پھر پوچھا کہ وہ بلائے گئے ہیں؟ جبرائیل علیہ السلام نے کہا ہاں۔ اس (دوسرے آسمان کے دربان) نے کہا خوش آمدید ہو، ان کا آنا بہت اچھا اور مبارک ہے۔ یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا، پھر جب میں وہاں پہنچا تو وہاں یحییٰ اور عیسیٰ علیہما السلام ملے اور وہ دونوں آپس میں خالہ زاد بھائی ہیں۔ جبرائیل علیہ السلام نے کہا یہ یحییٰ اور عیسیٰ ہیں آپ انھیں سلام کیجئے، میں نے انھیں سلام کیا، ان دونوں نے سلام کا جواب دیا اور کہا خوش آمدید ہو صالح اور نبی صالح کو۔ پھر جبرائیل علیہ السلام مجھے تیسرے آسمان پر لے گئے اور اس کا دروازہ کھلویا پوچھا گیا کون؟ انھوں نے کہا جبرائیل! دریافت کیا گیا تمہارے ساتھ کون ہے؟ انھوں نے بتایا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم، پھر دریافت کیا گیا وہ بلائے گئے ہیں؟ جبرائیل علیہ السلام نے کہا ہاں! اس کے جواب میں کہا گیا انھیں خوش آمدید ہو، ان کا آنا بہت ہی اچھا اور نہایت مبارک ہے اور دروازہ کھول دیا گیا، پھر جب میں وہاں پہنچا تو یوسف علیہ السلام ملے، جبرائیل علیہ السلام نے کہا یہ یوسف ہیں انھیں سلام کیجئے، میں نے انھیں سلام کیا، انھوں نے سلام کا جواب دیا۔ پھر انھوں نے کہا خوش آمدید ہو صالح اور نبی صالح کو۔ اس کے بعد جبرائیل علیہ السلام مجھے چوتھے آسمان پر لے گئے اور اس کا دروازہ کھلویا پوچھا گیا کون؟ انھوں نے کہا جبرائیل۔ پھر دریافت کیا گیا تمہارے ہمراہ کون ہے؟ جبرائیل علیہ السلام نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، پھر پوچھا گیا وہ بلائے گئے ہیں؟ انھوں نے کہا ہاں، پھر پوچھا گیا وہ بلائے گئے ہیں؟ انھیں خوش آمدید ہو، ان کا آنا بہت ہی اچھا اور مبارک ہے اور دروازہ کھول دیا گیا، پھر جب میں وہاں پہنچا تو ادریس علیہ السلام ملے۔ جبرائیل علیہ السلام نے کہا یہ ادریس ہیں انھیں سلام کیجئے میں نے انھیں سلام کیا، انھوں نے سلام کا جواب دیا، اس کے بعد کہا خوش آمدید ہو صالح اور نبی صالح کو، پھر جبرائیل علیہ السلام مجھے ساتھ لے کر اوپر چڑھے، یہاں تک کہ پانچویں آسمان تک پہنچے اور انھوں نے اس کا دروازہ کھلویا، پوچھا گیا کون؟ انھوں نے کہا

جبرائیل! دریافت کیا گیا تمہارے ساتھ کون ہے؟ انھوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ پوچھا گیا کیا وہ بلائے گئے ہیں؟ انھوں نے کہا ہاں، پانچویں آسمان کے دربان نے کہا انھیں خوش آمدید ہو ان کا آنا بہت ہی اچھا اور مبارک ہے، پھر حب میں وہاں پہنچا تو مارون علیہ السلام ملے، جبرائیل علیہ السلام نے کہا یہ مارون ہیں انھیں سلام کیجئے میں نے انھیں سلام کیا، انھوں نے سلام کا جواب دیا، پھر کہا خوش آمدید ہو انھیں سلام کیجئے اور نبی صالح کے لیے، پھر جبرائیل علیہ السلام مجھے اوپر چڑھا لے گئے، یہاں تک کہ ہم چھٹے آسمان پر پہنچے، جبرائیل علیہ السلام نے اس کا دروازہ کھلوا دیا۔ پوچھا گیا کون؟ انھوں نے کہا جبرائیل، دریافت کیا گیا تمہارے ساتھ کون ہے؟ انھوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ پوچھا گیا کیا وہ بلائے گئے ہیں؟ انھوں نے کہا ہاں۔ اس فرشتے نے کہا انھیں خوش آمدید ہو ان کا آنا بہت ہی اچھا اور مبارک ہے۔ میں وہاں پہنچا تو موسیٰ علیہ السلام ملے، جبرائیل علیہ السلام نے کہا یہ موسیٰ ہیں انھیں سلام کیجئے۔ میں نے انھیں سلام کیا انھوں نے سلام کا جواب دیا اور کہا خوش آمدید ہو انھیں سلام کیجئے اور نبی صالح کو۔ پھر حب میں آگے بڑھا تو وہ روئے۔ ان سے پوچھا گیا آپ کیوں روتے ہیں تو انھوں نے کہا میں اس لیے روتا ہوں کہ میرے بعد ایک مقدس لڑکا مبعوث کیا گیا جس کی امت کے لوگ میری امت سے زیادہ جنت میں داخل ہوں گے۔ پھر جبرائیل علیہ السلام مجھے ساتویں آسمان پر چڑھا لے گئے اور اس کا دروازہ کھلوا دیا! پوچھا گیا کون؟ انھوں نے کہا جبرائیل۔ پوچھا گیا تمہارے ساتھ کون ہے؟ انھوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، پوچھا گیا کیا وہ بلائے گئے ہیں؟ انھوں نے کہا ہاں۔ تو اس فرشتے نے کہا انھیں خوش آمدید ہو ان کا آنا بہت اچھا اور نہایت مبارک ہے پھر حب میں وہاں پہنچا تو ابراہیم علیہ السلام ملے۔ جبرائیل علیہ السلام نے کہا کہ یہ آپ کے باپ ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ انھیں سلام کیجئے حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے انھیں سلام کیا، انھوں نے سلام کا جواب دیا اور کہا خوش آمدید ہو انھیں سلام کیجئے اور نبی صالح کو، پھر میں سدرۃ المنتہیٰ تک چڑھایا گیا تو اس درخت سدرہ کے نچلے مقام ہجر کے شکوں کی طرح تھے اور اس کے پتے لمبھے کے کانوں جیسے تھے۔ جبرائیل علیہ السلام نے کہا یہ سدرۃ المنتہیٰ ہے اور وہاں چار نہریں تھیں دو پوشیدہ اور دو ظاہر۔ میں نے پوچھا اے جبرائیل یہ نہریں کیسی ہیں؟ انھوں نے کہا ان میں جو پوشیدہ ہیں وہ تو جنت کی نہریں ہیں اور جو ظاہر ہیں وہ نیل فرات ہیں پھر بیت المعمور میرے سامنے ظاہر کیا گیا۔ اس کے بعد مجھے ایک برتن ثلث کا اور ایک دودھ کا اور ایک برتن شہد کا دیا گیا۔ میں نے دودھ کو لے لیا۔ جبرائیل علیہ السلام نے کہا یہی فطرت (دین اسلام) ہے آپ اور آپ کی امت اس پر قائم رہیں گے۔

علامہ نظام الدین نیشاپوری سدرۃ المنتہیٰ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

سدرۃ المنتہیٰ وہ جگہ ہے جس سے آگے فرشتے نہیں جاسکتے اور نہ کسی کو یہ علم ہے کہ سدرۃ المنتہیٰ کے ماوراء کیا ہے۔ شہدار کی رو میں بھی یہاں تک جاتی ہیں۔

فَالْمَنْتَهَى حَيْثُ لَا يَتَعَدَا مَلَكٌ وَلَا يَعْلَمُ مَا وَرَاءَهُ أَحَدٌ وَالْيَهُ يَنْتَهَى اس و اح الشہداء۔ ۷۲

۷۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۲۹-۵۳۸، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
۷۲۔ علامہ نظام الدین حسین بن محمد قسیمی نیشاپوری متوفی ۷۲۸ھ، تفسیر نیشاپوری ج ۲ ص ۳۱، مطبوعہ مصطفیٰ البابا اولادہ مصر

نیز علامہ نیشاپوری لکھتے ہیں:

ان جبواثیل تخلف عنه في مقام لودنوت
انملة لاحترقت له
علامہ اسماعیل حقی لکھتے ہیں:

وهو مقام جبواثیل وکان قد بقى هنالك عند
عروجه عليه السلام الى مستوى العرش وقال
لودنوت انملة لاحترقت له

ایک مقام پر جبرائیل آپ سے پیچھے رہ گئے،
(اور کہا) اگر میں ایک پور بھی قریب ہوا تو جل جاؤں گا۔

یہ مقام جبرائیل ہے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے عرش کی جانب عروج فرمایا تو حضرت جبرائیل علیہ
السلام وہیں رہ گئے اور کہا اگر میں ایک پور کے برابر
بھی قریب ہوا تو جل جاؤں گا۔

قاضی عیاض نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے:

تدلی الرفرف وفارقتی جبواثیل

جبرائیل نے مجھے رفرف پر بٹھایا اور مجھ سے
جدا ہو گئے۔

ملا علی قاری لکھتے ہیں:

عن الحسن قال فارقتی جبواثیل ای فی
مقام قرب الجلیل وقال لودنوت انملة
لاحترقت له

حسن بصری روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: رب جلیل کے قرب کے مقام میں
حضرت جبرائیل مجھ سے الگ ہو گئے اور کہا اگر میں ایک
پور کے برابر بھی قریب ہوا تو جل جاؤں گا۔

علامہ عبدالباق شحرانی، شیخ محی الدین ابن عربی سے نقل کرتے ہیں:

پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سدرۃ المنتہی کی طرف عروج کرایا گیا اس کے پھل مشکوں کے برابر تھے اور اس کے
پتے لہنتی کے کانوں کی طرح تھے، آپ نے اس کو دیکھا درآں حالیکہ اس کو اللہ کی طرف سے نور نے ڈھانپ رکھا تھا، اور
کوئی شخص اس کی کیفیت بیان کرنے کی طاقت نہیں رکھتا، کیونکہ شدت نور کی وجہ سے آنکھ اس کا ادراک نہیں کر سکتی،
آپ نے دیکھا سدرہ کی جڑ سے چار دریا نکل رہے ہیں دو دریا ظاہری تھے اور دو دریا باطنی تھے، آپ کو حضرت جبرائیل
نے بتایا کہ ظاہری دریا نیل اور فرات ہیں اور باطنی دریا جنت کی طرف جارہے ہیں، اور نیل اور فرات بھی قیامت
کے دن جنت میں چلے جائیں گے اور یہ جنت میں شہد اور دودھ کے دریا ہوں گے، شیخ ابن عربی نے کہا ان
دریائوں سے پینے والوں کو مختلف قسم کے علوم حاصل ہوتے ہیں اور بتایا کہ بنو آدم کے اعمال سدرۃ المنتہی کے

۱۔ ملا نظام الدین حسین بن محمد قمی نیشاپوری متوفی ۷۲۸ھ، تفسیر نیشاپوری ج ۲، ص ۲۰، مطبوعہ مکتبۃ البابا داود مصر

۲۔ علامہ اسماعیل حقی متوفی ۱۱۳۷ھ، روح البیان ج ۹، ص ۲۲۲، مطبوعہ مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ

۳۔ قاضی عیاض بن مرسی مالکی متوفی ۵۴۴ھ، الشفاء ج ۱، ص ۱۲۶، مطبوعہ عبدالتواب اکیڈمی لبنان

۴۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح الشفاء علی ما مشی نسیم الریاض ج ۲، ص ۳۱۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

پاس رک جاتے ہیں اور یہ رُوحوں کی جائے قرار ہے، اور جو چیزیں نیچے نازل ہوتی ہیں یہ ان کی انتہا ہے اور اس سے کوئی چیز نیچے نہیں جاسکتی، اور جو چیزیں نیچے سے اوپر جاتی ہیں یہ ان کی بھی انتہا ہے، نیچے سے کوئی چیز اس کے اوپر نہیں جاسکتی، اور یہیں پر حضرت جبرائیل علیہ السلام کی جائے قیام ہے۔ اسی جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم براق سے اترے اور آپ کے لیے رفرف (سبز رنگ کا تخت) لایا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم رفرف پر بیٹھے اور جبرائیل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رفرف کے ساتھ نازل ہونے والے فرشتے کے سپرد کر دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل سے آگے ساتھ چلنے کا سوال کیا تاکہ آپ کو ان کی وجہ سے افسیت نہ ہو، حضرت جبرائیل نے کہا میں اس پر قادر نہیں ہوں، اگر میں ایک قدم بھی چلا تو جل جاؤں گا، ہم میں سے ہر فرشتے کے لیے ایک معرّفہ جائے قیام ہے، اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم، اللہ تعالیٰ نے یہ سیر آپ کو اس لیے کرائی ہے تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کو اپنی نشانیاں دکھائے، آپ اس سے غافل نہ ہوں پھر حضرت جبرائیل نے آپ کو اوداع کہا اور آپ اس فرشتے کے ساتھ روانہ ہوئے، رفرف آپ کو لے کر روانہ ہوا حتیٰ کہ آپ مقام استواء پر پہنچے جہاں آپ نے صرف اقلام (قلم چلنے) کی آواز سنی اور اقلام الواح میں اللہ تعالیٰ کے ان احکام کو لکھ رہے تھے جو اللہ اپنی مخلوق کے متعلق جاری فرماتا ہے اور ملائکہ جو بندوں کے اعمال لکھتے ہیں، اور ہر قلم ایک فرشتہ ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم جو کچھ عمل کرتے ہو، ہم اس کو لکھ رہے ہیں، پھر آپ نور میں تیزی سے دوڑے اور جو فرشتہ آپ کے ساتھ تھا وہ آپ سے پیچھے رہ گیا، جب آپ نے اپنے ساتھ کسی کو نہیں دیکھا تو آپ گھبرائے اور اس عالم نور میں آپ حیران اور پریشان تھے اور آپ کی سمجھ میں نہیں آ رہا تھا کہ آپ کیا کریں، اب فرشتہ تھا نہ رفرف تھا آپ کے ہر طرف نور تھا اور آپ عالم وجد میں واپس بائیں جھوم رہے تھے، اس وقت آپ نے دیدار کی اجازت طلب کی تاکہ اپنے رب کے حضور خاص میں داخل ہوں تب حضرت ابوبکر کی آواز کے مشابہ ایک آواز آئی:

قف یا محمد فان سبک یصلی۔
اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم، ٹھہریے آپ کا رب صلوٰۃ پڑھتا ہے۔

آپ اس آواز سے متعجب ہوئے اور دل میں سوچا کہ کیا میرا رب نماز پڑھ رہا ہے؟ جب آپ کے دل میں تعجب پیدا ہوا اور آپ حضرت ابوبکر کی آواز سے مانوس ہوئے تو آپ پر اس آیت کی تلاوت ہوئی:

هو الذی یصلی علیک و ملائکۃ۔
وہ جو تم پر صلوٰۃ پڑھتا ہے اور اس کے فرشتے صلوٰۃ پڑھتے ہیں۔

تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذہن اس طرف متوجہ ہوا کہ اس سے نماز مراد نہیں بلکہ اس سے اللہ کی رحمت کا نزول مراد ہے۔

پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حضرت شریفہ میں داخل ہونے کا اذن ملا، اور اللہ تعالیٰ نے آپ پر وحی نازل کی جو وحی نازل کرنی تھی، اور آپ کی آنکھوں نے وہ جلوہ دیکھا جس کو آپ کے علاوہ اور کوئی نہیں دیکھ سکتا۔

امام بیہقی، حضرت ابو ہریرہ کی سابق طویل حدیث کے آخر میں روایت کرتے ہیں:

اس وقت اللہ تعالیٰ آپ سے ہمکلام ہوا اور فرمایا مانگیئے! آپ نے عرض کیا: تو نے حضرت ابراہیم کو خلیل بنایا اور ان کو ملک عظیم عطا فرمایا اور تو نے حضرت موسیٰ سے کلام کیا، اور تو نے حضرت داؤد کو ملک عظیم عطا فرمایا اور ان کے لیے نوبے کو نرم کر دیا اور پہاڑوں کو مسخر کر دیا، اور تو نے حضرت سلیمان کو ملک عظیم عطا فرمایا اور ان کے لیے پہاڑوں، جنوں، انسانوں، شیطانوں اور ہواؤں کو مسخر کر دیا، اور ان کو اتنی عظیم سلطنت دی جو ان کے بعد اور کسی کے لائق نہیں ہے اور تو نے حضرت عیسیٰ کو تربیت اور انجیل کا علم عطا فرمایا اور انھیں مادر زاد اندھوں اور برص کے مریضوں کے لیے شفا دینے والا بنا دیا اور وہ تیری اجازت سے مردوں کو زندہ کرتے تھے اور تو نے ان کو اور ان کی والدہ کو شیطان سے اپنی پناہ میں رکھا۔ تب آپ کے رب نے فرمایا: میں نے آپ کو اپنا خلیل بنایا اور تورات میں لکھا ہوا ہے کہ وہ خلیل الرحمان ہیں اور تمام لوگوں کی طرف آپ کو بشیر اور نذیر بنا کر بھیجا، اور آپ کا شرح صدر کیا، اور آپ سے بوجہ ذکر کر دیا اور آپ کے ذکر کو بلند کیا، جب بھی میرا ذکر کیا جاتا ہے اس کے ساتھ آپ کا ذکر ہوتا ہے (یعنی اذان وغیرہ میں) اور آپ کی امت تمام امتوں سے بہتر بنائی گئی اور آپ کی امت امت عادلہ بنائی گئی اور آپ کی امت کو اول اور آخر بنایا گیا، اور آپ کے امت کے بعض لوگوں کے دلوں میں آپ کی کتاب رکھی گئی اور ان کا کوئی خطبہ اس وقت تک درست نہیں ہوگا جب تک کہ وہ آپ کے عبد اور رسول ہونے کی گواہی نہ دیں، اور میں نے آپ کو از روئے خلق کے تمام انبیاء میں اول اور از روئے بعثت کے تمام انبیاء میں آخر بنایا اور آپ کو سبع مثانی (سورہ فاتحہ) اور سورہ بقرہ کی آیات عرش کے خزانے کے نیچے سے دی ہیں جو آپ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے رب نے مجھے فضیلت دی مجھ کو رحمت للعلیین بنایا، تمام انسانوں کے لیے بشیر اور نذیر بنایا، میرے دشمنوں کے دل میں ایک ماہ کی مسافت سے میرا رعب ڈال دیا، میرے لیے مال غنیمت کو حلال کر دیا جو مجھ سے پہلے کسی کے لیے حلال نہیں ہوا، اور تمام روئے زمین کو میرے لیے مسجد اور بیتیم کا ذریعہ بنایا اور مجھے کلام کے نواح، خواتیم اور جوامع عطا کیے اور مجھ پر تمام امت کو پیش کیا گیا اور اب امت کا کوئی فرد مجھ پر غصی نہیں ہے خواہ وہ تابع ہو یا مبتغ، پھر مجھ پر پچاس نمازیں فرض کی گئیں اور میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس لوٹا۔ ۱۷

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم ساتویں آسمان سے اوپر سدرة المنتہی پر پہنچے اور جبار رب العزت آپ کے نزدیک ہو گیا، پھر اور قریب ہوا حتیٰ کہ وہ آپ سے دو کمانوں کی مقدار برابر ہو گیا یا اس سے بھی زیادہ نزدیک ہو گیا، پھر اللہ تعالیٰ جو آپ پر وحی نازل کرتا ہے اس نے آپ پر وہ وحی نازل کی اور آپ کی امت پر دن اور رات میں پچاس نمازیں فرض کر دیں، پھر آپ نے اپنے اترے حتیٰ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام تک پہنچے، حضرت موسیٰ نے آپ کو روک لیا اور کہا یا محمد! آپ کے رب نے آپ کو کیا حکم دیا، آپ نے فرمایا اس نے مجھ کو ہر روز (دن اور رات میں) پچاس نمازیں

پڑھنے کا حکم دیا ہے، حضرت موسیٰ نے فرمایا آپ کی امت اس کی طاقت نہیں رکھتی، آپ واپس جائیے تاکہ آپ کا رب آپ کی امت سے تخفیف کر دے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جبرائیل کی طرف متوجہ ہوئے، گویا اس معاملہ میں ان سے مشورہ لیتے تھے، حضرت جبرائیل نے کہا ٹھیک ہے اگر آپ پسند کریں تو آپ پھر حضرت جبار میں پہنچے اور آپ نے اسی پہلے مقام میں پہنچ کر عرض کیا: اے رب ہمارے یہ تخفیف کر دے کیونکہ میری امت اتنی نمازوں کی طاقت نہیں رکھتی، تب اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں کم کر دیں، پھر آپ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس پہنچے، حضرت موسیٰ نے آپ کو پھر روک لیا، پھر حضرت موسیٰ آپ کو بار بار آپ کے رب کے پاس بھیجتے رہے حتیٰ کہ پانچ نمازیں رہ گئیں، حضرت موسیٰ نے آپ کو پانچ نمازوں پر پھر روک لیا اور کہا یا مسد خدا کی قسم میں اپنی قوم بنو اسرائیل کا اس سے کم نمازوں میں تجربہ کر چکا ہوں، وہ پانچ سے کم نمازیں بھی نہ پڑھ سکے اور ان کو ترک کر دیا، آپ کی امت کے اجسام، ابدان، قلوب، آنکھیں اور کان تو ان سے زیادہ کمزور ہیں، آپ پھر جائیے اور اپنے رب سے تخفیف کرائیے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر بار حضرت جبرائیل کی طرف متوجہ ہوتے تھے تاکہ وہ آپ کو مشورہ دیں اور حضرت جبرائیل نے اس کو ناپسند نہیں کیا اور آپ پانچویں بار پھر گئے اور عرض کیا اے میرے رب! میری امت کے جسم، دل، کان اور بدن کمزور ہیں آپ ہم سے تخفیف کر دیجئے۔ جبار نے فرمایا یا محمد آپ نے فرمایا لبیک و سلمیک، اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے لوح محفوظ میں جس طرح لکھ دیا ہے میرے اس قول میں تبدیلی نہیں ہوتی، ہر نیکی کا دس گنا اجر ہے، پس یہ لوح محفوظ میں پچاس نمازیں ہیں اور آپ پر پانچ نمازیں فرض ہیں، آپ حضرت موسیٰ کی طرف لوٹے۔ حضرت موسیٰ نے پوچھا آپ نے کیا کیا، آپ نے فرمایا ہمارے رب نے تخفیف کر دی اور ہمارے یہ ہر نیکی کا دس گنا اجر کر دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا خدا کی قسم! میں بنو اسرائیل کا اس سے کم نمازوں میں تجربہ کر چکا ہوں، انھوں نے اس سے کم نمازوں کو بھی ترک کر دیا تھا، آپ پھر اپنے رب کے پاس جائیے اور ان نمازوں میں بھی کمی کرائیے، آپ نے فرمایا اے موسیٰ! یہ خدا مجھے اب اپنے رب سے حیا آتی ہے! پھر اسی رات آپ واپس آکر مسجد حرام میں سو گئے، اور صبح بیدار ہوئے۔

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ ایک طویل حدیث کے آخر میں بیان کرتے ہیں، معراج کی صبح کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کو ان عجائبات کی خبر دی، آپ نے فرمایا میں گذشتہ رات، بیت المقدس گیا اور مجھے آسمان کی معراج کرائی گئی اور میں نے فلاں فلاں چیز دیکھی، ابو جہل بن ہشام نے کہا کیا تم کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں پر تعجب نہیں ہوتا، ان کا دعویٰ ہے کہ یہ گذشتہ رات بیت المقدس گئے اور صبح کو یہاں ہمارے ساتھ ہیں، حالانکہ ہم میں سے ایک شخص ایک ماہ مسافت طے کر کے بیت المقدس پہنچتا ہے اور پھر ایک ماہ کی مسافت طے کر کے یہاں واپس پہنچتا ہے، تو یہ آنا اور جانا دو ماہ میں طے ہوتا ہے اور یہ ایک رات میں جا کر واپس آ گئے؟ پھر آپ نے ان کو قریش کے قافلہ کی خبر دی اور فرمایا میں نے جلتے وقت اس قافلہ کو فلاں فلاں

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

جگہ دیکھا ہے اور حجب میں واپس لوٹا تو میں نے اس قافلہ کو فلاں گھاٹی کے پاس دیکھا ہے، پھر آپ نے قافلہ میں جانے والے ہر شخص اور اس کے اونٹ کی خبر دی، کہ وہ اونٹ اس اس طرح تھا اور اس پر فلاں فلاں سامان لدا ہوا تھا، ابو جہل نے کہا انھوں نے ہمیں کئی چیزوں کی خبر دی ہے، پھر مشرکین میں سے ایک شخص نے کہا مجھے بیت المقدس کی عمارت اور اس کی ہیئت اور اس کی کیفیت کا سب سے زیادہ علم ہے، اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے دعوے میں سچے ہیں تو اس کا ابھی پتا چل جائے گا، پھر اس مشرک نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھے بیت المقدس کا سب سے زیادہ علم ہے، آپ مجھے اس کی عمارت، اس کی ہیئت اور پہاڑ سے اس کے قرب کے متعلق بتائیے؛ تب اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کو اٹھا کر آپ کے سامنے رکھ دیا، پھر جس طرح ہم کسی چیز کو دیکھتے ہیں آپ اس طرح دیکھ کر بیت المقدس کے متعلق بیان فرما رہے تھے، آپ نے بتایا کہ اس اس طرح اس کی عمارت ہے اور اس کی اس اس طرح ہیئت ہے اور وہ پہاڑ کے اس اس طرح قریب ہے، اس نے کہا آپ نے سچ کہا، پھر وہ اپنے اصحاب کے پاس گیا اور کہا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے دعوے میں سچے ہیں۔ ۱۷

اس حدیث کو امام ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے، امام ابن ابی حاتم نے بھی اس کو روایت کیا ہے، اور حافظ ابن کثیر نے بھی اس کا امام ابن جریر کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ ۱۸

امام بخاری روایت کرتے ہیں؛ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب قریش نے میری تکذیب کی تو میں منیر اب کعبہ کے نیچے کھڑا ہو گیا اللہ تعالیٰ نے میرے لیے بیت المقدس منکشف کر دیا، پھر میں بیت المقدس کو دیکھ کر اٹھیں اس کی علامات کی خبر دیتا رہا۔ ۱۹

امام محمد بن اسحاق اپنی سند کے ساتھ حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں، کہ جس رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوئی، اس رات آپ میرے گھر میں سوئے ہوئے تھے، پھر اس رات میں نے آپ کو وہاں موجود نہ پایا، پھر آپ نے معراج کا پورا واقعہ بیان فرمایا اور فرمایا میرا ارادہ ہے کہ میں قریش کو بتاؤں کہ میں نے اس رات کیا کیا دیکھا ہے، میں نے آپ کا دامن پکڑ لیا اور کہا اگر آپ اپنی قوم کے پاس گئے تو وہ آپ کا انکار کریں گے اور آپ کی تکذیب کریں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا دامن چھڑا کر اپنی قوم کے پاس تشریف لے گئے، آپ نے ان کے پاس جا کر ان کو واقعہ معراج کی خبر دی، جبیر بن معتم نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اگر واقعی تم اس رات وہاں گئے ہوتے تو اس وقت ہمارے پاس نہ ہوتے، ایک شخص نے

۱۷۔ امام ابو جبر احمد بن حنبل، بیہق متونی ۴۵۸ ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۳۹۶-۳۹۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
 ۱۸۔ حافظ نوار الدین ابن کثیر متونی ۴۷۲ ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۵۴، مطبوعہ دارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ ھ
 ۱۹۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متونی ۲۵۶ ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۵۴۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ ھ

کہا اسے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا آپ نے فلاں فلاں جگہ ہمارے اونٹوں کو دیکھا تھا؟ آپ نے فرمایا ہاں بخدا میں نے دیکھا ان کا ایک اونٹ گم ہو گیا تھا اور وہ اس کو ڈھونڈ رہے تھے، اس شخص نے کہا کیا آپ بنو فلاں کے اونٹوں کے پاس سے گزے تھے؟ آپ نے فرمایا ہاں! میں نے ان کو فلاں فلاں جگہ دیکھا، ان کی سرخ رنگ کی اونٹنی کی ٹانگ ٹوٹ گئی تھی، ان کے پاس پیالے میں پانی تھا جس کو میں نے پی لیا، اس نے کہا اچھا بتائیے ان کی اونٹنیاں کتنی تھیں اور ان کے چرواہے کون کون تھے؟ آپ نے فرمایا میں نے اس وقت، ان کی گنتی کی طرف توجہ نہیں کی تھی تو اسی وقت وہ اونٹ اور ان کے چرواہے آپ کے پاس حاضر کر دیے گئے آپ نے اونٹوں کو گن لیا اور ان کے چرواہوں کو جان لیا، پھر آپ نے قریش سے فرمایا تم نے مجھ سے بنو فلاں کے اونٹوں کی تعداد اور ان کے چرواہوں کے متعلق پوچھا تھا، سنو ان اونٹوں کی تعداد اتنی ہے اور ان کے فلاں فلاں چرواہے ہیں، اور ان میں ابو قحافہ کے بیٹے (حضرت ابو بکر) کے بھی چرواہے ہیں، اور صبح یہ اونٹ وادی ثنیہ میں پہنچ جائیں گے، وہ لوگ جمع وادی ثنیہ دیکھنے کے لیے پہنچ گئے کہ آیا آپ نے سچ فرمایا ہے یا نہیں؟ سو وہ اونٹ آگئے، ان لوگوں نے اونٹ والوں سے پوچھا کیا تمہارا کوئی اونٹ گم ہو گیا تھا، انھوں نے کہا ہاں، پھر دوسرے سے پوچھا کیا تمہاری سرخ اونٹنی کی ٹانگ ٹوٹی تھی، انھوں نے کہا ہاں پھر انھوں نے پوچھا کیا تمہارے پاس پیالہ تھا؟ حضرت ابو بکر نے کہا یہ خدا میں نے وہ پیالہ رکھا تھا، اس سے کسی نے پانی پیا تھا نہ کسی نے اس پانی کو زمین پر گرایا تھا (اور وہ پانی ختم ہو گیا تھا) حضرت ابو بکر نے کہا میں اس کی تصدیق کرتا ہوں، پھر اسی دن سے حضرت ابو بکر کا لقب صدیق ہو گیا۔ ۱۷

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

امام ابن ابی حاتم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے (اس روایت کے آخر میں ہے) صبح کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کے سامنے واقعہ معراج سنایا، وہ لوگ حضرت ابو بکر کے پاس گئے اور کہا اسے ابو بکر! تمہارے پیغمبر یہ کہہ رہے ہیں کہ وہ گذشتہ رات ایک ماہ کی مسافت کا سفر کر کے واپس لوٹ آئے ہیں، اب بولو کیا کہتے ہو؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا اگر واقعی آپ نے یہ فرمایا ہے تو سچ فرمایا ہے اور میں اس کی تصدیق کرتا ہوں! اور میں تو اس سے زیادہ بعید باتوں میں آپ کی تصدیق کرتا ہوں، آپ آسمان سے آنے والی خبریں بیان کرتے ہیں اور میں ان کی تصدیق کرتا ہوں! مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا آپ کے دعویٰ پر کیا دلیل ہے؟ آپ نے فرمایا میں فلاں فلاں جگہ پر قریش کے قافلہ کے پاس سے گذرا تھا، مجھے دیکھ کر ایک اونٹ بدک کر بھاگا اور حکیر لگانے لگا، اور اس قافلہ میں ایک اونٹ تھا جس پر سیاہ اور سفید رنگ کی دو بویا لاری ہوئی تھیں وہ گبر پڑا اور اس کی ٹانگ ٹوٹ گئی، جب قافلہ واپس آیا تو انھوں نے قافلے والوں سے پوچھا تو انھوں نے اسی طرح بیان کیا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا تھا اور اسی دن سے حضرت ابو بکر کا نام صدیق پڑ گیا۔ ۱۸

۱۷۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۴۶، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت ۱۴۰۵ھ

۱۸۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۴۸۔

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

اسماعیل بن عبد الرحمن قرشی بیان کرتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کرائی گئی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قوم کو قافلہ کی علامتوں کی خبر دی، تو انہوں نے کہا یہ قافلہ کب آئے گا؟ آپ نے فرمایا یہ قافلہ بدھ کو آئے گا پھر بدھ کے دن قریش صبح سے قافلہ کے انتظار میں بیٹھے رہے، حتیٰ کہ دن غروب ہونے لگا اور قافلہ نہیں آیا تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی تو دن بڑھا دیا گیا اور سورج کو روک دیا گیا، اور سورج کو صورت اس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے روکا گیا تھا یا حضرت یوشع بن نون کے لیے جب جمہور کے دن انہوں نے جبارین سے جہاد کیا تھا اور ان کے فارس، موئنے سے پہلے سورج غروب ہونے لگا تو انہوں نے دعا کی کہ سورج کو موخر کر دیا جائے کیونکہ ہفتہ کے دن ان کے لیے جنگ کو ناجائز نہ تھا۔ ۱۔

علامہ زرقانی لکھتے ہیں:

بعض روایات میں ہے کہ قافلہ بدھ کے دن نصف النہار کے وقت آگیا تھا یہ روایت اس کے خلاف ہے لیکن حقیقت میں کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ آپ تین قافلہوں کے پاس سے گزرے تھے اور مشرکین میں سے ہر ایک نے اپنے قافلہ کے متعلق پوچھا تھا ان میں سے ایک قافلہ بدھ کی روپ کر آگیا تھا اور یہ قافلہ بدھ کی شام کو پہنچا تھا۔ ۲۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

حافظ ابونعیم اصفہانی نے دلائل النبوت میں اپنی سند کے ساتھ محمد بن کعب قرظی سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وحیہ بن خلیفہ کو قیصر روم کے پاس بھیجا۔ ہرقل (شاہ روم) نے ابوسفیان صخر بن حرب کو بلا یا۔ ابوسفیان اس وقت ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہرقل کی نگاہوں میں پہنچا کر ناپا ہوتا تھا، اس نے کہا: اے بادشاہ! کیا میں تم کو ایسی بات نہ بتاؤں جس سے ان کا جھوٹا ہونا تم پر واضح ہو جائے؟ ہرقل نے کہا: بتاؤ وہ کیا بات ہے؟ ابوسفیان نے کہا وہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ایک رات وہ ہماری زمین ارض حرم سے نکلے اور تمہاری اس مسجد مسجد ایلیا میں پہنچے اور اس رات صبح سے پہلے ہمارے پاس واپس آگئے، مسجد ایلیا کا بطریق قیصر روم کے سر کے پاس کھڑا تھا، اس نے کہا مجھے اس رات کا علم ہے، قیصر نے پوچھا تمہیں کیسے علم ہے؟ اس نے کہا میں ہر رات کو سوتے سے پہلے مسجد کے دروازے بند کیا کرتا تھا، اس رات کو میں نے تمام دروازے بند کر دیے مگر میں ایک دروازہ بند نہیں کر سکا، میں نے بڑھٹیوں (درکھانوں) کو بلایا انہوں نے دیکھ کر کہا اس دروازے کے اوپر والی چوڑکھٹ نیچے بیٹھ گئی ہے، اس وقت ہم اس کو ٹھیک نہیں کر سکتے صبح دیکھیں گے میں اس رات دونوں کو مار کھلے چھوڑ گیا، صبح میں آیا تو دیکھا مسجد کے قریب پتھر میں سوراخ تھا اور اس میں سواری کو باندھنے کا نشان تھا، میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا گزشتہ رات یہ دروازہ صرف نبی کے لیے کھلا رکھا گیا تھا اور گزشتہ رات ہماری اس مسجد میں نماز پڑھی گئی تھی۔ ۳۔

۱۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۲۰۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ محمد عبدالباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المصاب اللہ ج ۶ ص ۱۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ

۳۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۰۹، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ

رات میں معراج کرانے کے اسرار | علامہ بدرالدین علینی لکھتے ہیں:

۱۔ رات کو خلوت، اختصاص اور مجالس ملک کا وقت ہوتا ہے، اور یہ دن کے وقت سے افضل اور اشراف ہے، یہ وقت احباد سے راز و نیاز کا ہوتا ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ نے متعدد انبیاء علیہم السلام کو رات کے وقت مختلف کرامات سے نوازا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

فلما جن علیہ اللیل ساری کوکبا۔

(انعام ۷۶)

حضرت لوط علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

فاسرہا ہلک بقطع من اللیل۔

(حجر ۶۵)

تو آپ اپنے گھر والوں کو رات کے کچھ پانی حصہ میں لے جائیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے رات کے وقت سرگوشی کی:-

فقال لا ہلہ امکثوا فی النست نادا۔

(طہ ۱۰)

جب موسیٰ نے اپنی زوجہ سے کہا ٹھہرو بے شک میں نے آگ دیکھی ہے۔

اور حضرت موسیٰ کو حکم دیا کہ وہ رات کے وقت بنو اسرائیل کو مصر سے لے جائیں۔

تو میرے بندوں کو راتوں رات لے جاؤ یقیناً تمہارا تقاب کیا جائے گا۔

فاسرہا بعبادی لیل انکم متبعون۔

(دخان ۲۳)

اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی زیادہ انعام رات کے وقت عطا فرمائے، شوق القمر کا معجزہ رات میں ہوا، حق آپ پر رات کے وقت ایمان لائے، مدینہ کی طرف ہجرت رات میں ہوئی اور غار ثور میں بھی رات کے وقت گئے، سو معراج بھی رات میں کرائی گئی۔

۳۔ اللہ تعالیٰ نے متعدد آیات میں رات کو دن پر مقدم فرمایا ہے:

وجعلنا اللیل والنہار آیتین (اسراء: ۱۲)

وسخو لکم اللیل والنہام۔ (نحل: ۱۲)

ہم نے رات اور دن کو دو نشانیاں بنایا ہے۔ اور رات اور دن کو تمہارے لیے مسخر کر دیا۔

۴۔ رات اصل ہے، اسی لیے مہینہ کی ابتداء رات سے ہوتی ہے اور رات کی سیاہی میں آنکھ کی روشنی تیز ہوتی ہے، اور چاند کا چہرہ چمکتا ہے۔

۵۔ رات کو دن لازم ہے، لیکن ہر دن کو رات لازم نہیں ہے، کیونکہ روزِ محشر کے بعد رات نہیں ہوگی۔

۶۔ رات کا وقت دعا کی قبولیت، عطا الہی اور بخشش کا وقت ہے۔

۷۔ لیلة القدر رات ہے جو ہزار مہینوں سے افضل ہے اور ہزار مہینوں میں کتنے دن اور کتنے

جمعہ ہیں۔

۸۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر سفرات کو کرتے تھے، آپ نے فرمایا رات کی سیاہی کو لازم رکھو کیونکہ زمین رات کو لپیٹ دی جاتی ہے۔

۹۔ دن کے وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمانوں پر اٹھایا گیا تو عیسائیوں نے ان کو خدا کا بیٹا کہہ دیا، آپ کی امت کو اس ابتلاء سے محفوظ رکھا گیا۔

۱۔ رات کا وقت زیادہ عبادت کرنے کا وقت ہے، آپ رات کو اس قدر قیام کرنے سے تھکے کہ پاؤں مبارک میں ورم آگیا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

یایہا المزمّل قم اللیل الاقلید
(مزمّل ۱۱-۲)

اے چادر اوڑھنے والے! رات کو قیام کریں
مگر محفوظاً۔

وَمِنَ الدِّيلِ فَتَهْجِدُ بِهِ (اسراء: ٤٩)

۱۱۔ چونکہ آپ رات کو زیادہ عبادت کرتے تھے تو مسراج کا انعام بھی رات میں دیا گیا۔

۱۲۔ رات کے وقت معراج ہونے سے معراج کی تصدیق کرنا زیادہ اجر و ثواب کا سبب ہوا کیونکہ یہ ایمان بالغیب ہو گیا، اور اگر دن میں معراج ہوتی تو سب مشاہدہ کر لیتے اور مومنین اور منکربین میں امتیاز نہ ہوتا۔

معراج کی ابتداء کی جگہ کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق

کعبہ میں سوئے ہوئے تھے کہ یکا یک آپ کے پاس فرشتہ آیا، اور قنادہ کی روایت میں ہے، میں حجر السود کے پاس سویا ہوا تھا کہ فرشتہ آیا اے اور امام بخاری نے مالک بن صنف سے یہ بھی روایت کیا ہے کہ میں بیت اللہ میں سویا ہوا تھا اے اور امام محمد بن سعد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو شعب ابی طالب سے سراج کرائی گئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام المانی رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ شعب مہراج نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں سوئے ہوئے تھے، سو اس رات میں نے آپ کو غائب پایا۔ ۵۵، اور امام بخاری نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے گھر کی چھت کو شق کیا گیا اور فرشتہ نازل ہوا۔ ۵۶

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

٥- علامہ بدرالدین محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ٨٥٥ھ، عمدۃ القاری ج ٥-٥، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ١٣٢٨ھ

۷۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۴۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۰۔ " ، صیغہ بھاری ج اس ۴۵۵ ، " ، " ، " ،

۵۴۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۱ ص ۲۱۴، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۵۷۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۷۷، طبعم دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

ان احادیث میں تطبیق اس طرح ہے کہ حضرت ام ہانی کا گھر شعب ابی طالب میں تھا، آپ ام ہانی کے گھر سوئے، ان کے گھر کی چھت کو شق کیا گیا، اور آپ نے ان سے تعلق کی بناء پر ان کے گھر کو اپنا گھر فرمایا، پھر چھت سے فرشتہ اتر آیا اور آپ کو حضرت ام ہانی کے گھر سے مسجد حرام لے گیا، وہاں جا کر آپ لیٹ گئے اور آپ کو اونگھ آگئی، پھر فرشتہ آپ کو مسجد کے دروازے پر لے گیا اور وہاں سے آپ کو براق پر سوار کرایا، امام ابن اسحاق نے حسن بصری سے سنا روایت بیان کی ہے کہ حضرت جبرائیل آپ کے پاس آئے، آپ کو مسجد میں لے گئے اور آپ کو براق پر سوار کرایا، اس روایت سے بھی اس تطبیق کی تائید ہوتی ہے۔ ۱

حضرت ام ہانی کے گھر کی چھت شق کر کے فرشتہ کے آنے کی وجوہات کے اسرار | حضرت ام ہانی کے گھر فرشتہ

چھت کو شق کر کے آیا تاکہ واقعہ معراج کا اچانک وقوع پذیر ہو نامزید واضح ہو، دوسری وجہ یہ ہے کہ فرشتہ نے آنے کے لیے معروف طریقہ اور معمول کے مطابق آنے کے راستہ کو ترک کر کے چھت شق کر کے غلات عادی اور غیر معمولی راستہ اختیار کیا تاکہ معلوم ہو کہ یہ سفر بھی غیر معمولی نوعیت کا حامل اور غلات عادی سے اور تیسری وجہ یہ ہے کہ چھت کو شق کیا گیا تاکہ تنبیہ ہو کہ اس سفر میں آپ کا شق صدر ہو گا اور سینہ مبارک چاک کیا جائے گا اور چوتھی وجہ یہ ہے کہ فرشتہ دروازہ کی بجائے اوپر سے آیا تاکہ معلوم ہو کہ یہ سفر اوپر کی جانب ہو گا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر سے سفر معراج شروع نہ ہونے کے اسرار | معراج کی شب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر نہیں سوئے بلکہ

حضرت ام ہانی کے گھر جا کر سوئے، اس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ آپ کے گھر کو آپ کی مستقل سکونت کی وجہ سے ویسے ہی فضیلت حاصل تھی، ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ چاہا ہو کہ حضرت ام ہانی کے گھر کو یہ فضیلت حاصل ہو جائے کہ اس گھر سے آپ کو معراج ہوئی اور اس وجہ سے حضرت ام ہانی کا چہرہ چاہو، کیونکہ جب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کا ذکر ہو گا تو حضرت ام ہانی کا بھی ذکر ہو گا کیونکہ ان کے گھر سے سفر معراج کی ابتداء ہوئی ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کے آداب یہ ہیں کہ آپ کے گھر میں بلا اجازت داخل ہونا یا حجرہ کے پیچھے سے آپ کو آواز دینا دونوں ممنوع ہیں۔

قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ - (احزاب: ۵۳)

ان الذین یتادونک من وراء الحجرات اکثرهم لا یعقلون • ولوا نهم صبروا حتی تخرج الیهم لکان خیرا لہم ط

اے ایمان والو! نبی کے گھر میں بلا اجازت داخل نہ ہو۔

بے شک جو لوگ آپ کو حجرہ کے باہر سے پکارتے ہیں ان میں سے اکثر بے وقوف ہیں، اور اگر وہ صبر کرتے حتیٰ کہ آپ خود ان کی طرف باہر تشریف

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن محمد عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲، ص ۲۰۴، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور

(تجربات: ۵-۴)

لے آتے تو ضرور ان کے لیے بہت اچھا ہوتا۔

امام مسلم حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

میں تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔

اس کا مقتضی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں کے بھی رسول ہیں، اس لیے فرشتوں کے لیے بھی یہ جائز نہیں کہ وہ بلا اجازت آپ کے گھر میں داخل ہوں یا آپ کو گھر کے باہر سے آواز دے کہ پکاریں، سوا گھر آپ اپنے گھر میں ہوتے تو فرشتوں کے لیے آپ کو مسجد حرام میں لے جانا دشوار ہوتا، اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کے دل میں یہ ڈالا کہ آپ حضرت ام ہانی کے گھر جا کر سوئیں تاکہ فرشتے اپنا تک آپ کے پاس آئیں اور آپ کو مسجد حرام میں لے جائیں۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ آپ کے گھر کو یہ عزت اور خصوصیت آپ کی وجہ سے حاصل ہوئی تھی لیکن یہ اس گھر کے یہ آداب نہیں تھے، تو جب آپ حضرت ام ہانی کے گھر چلے گئے تو اب اس گھر کے آداب ہر گئے اور وہاں بھی بلا اجازت داخل ہونا ممنوع ہو گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جس گھر میں آپ کی مستقل سکونت ہو اس کی نسبت اور اضافت آپ کی طرف ہوتی ہے اور قرآن مجید نے اسی کے آداب اور احکام بیان کیے ہیں اور جس گھر میں آپ چند دفعوں کے لیے جائیں وہ آپ کا گھر نہیں کہلاتا اور نہ قرآن مجید نے اس کے آداب اور احکام بیان کیے ہیں۔

شوق صدر کے متعلق احادیث کی تخریج اور تحقیق | آپ کا سینہ مبارک تین بار چاک کیا گیا، ایام طہولیت میں، بعثت کے وقت اور معراج کے موقع پر۔

پہلی بار بچپن میں آپ کے شوق صدر کے متعلق امام مسلم نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آپ (بچپن میں) بچوں کے ساتھ کھیل رہے تھے۔ اچانک جبرائیل آئے آپ کو ٹٹا کہ آپ کا سینہ چیرا اور آپ کا دل نکال لیا، پھر دل میں سے جما ہوا خون نکالا اور کہا یہ شیطان کا حصہ تھا۔ ۱۷

اس حدیث کو مزید تفصیل کے ساتھ حافظ ابونعیم نے روایت کیا ہے :-

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! آپ پر نبوت کی ابتداء کس چیز سے ہوئی، آپ نے فرمایا جب تم نے یہ سوال کر ہی لیا ہے تو سنو، میں دس سال کی عمر میں صحراء میں جا رہا تھا، اچانک میں نے اپنے سر کے اوپر دو آدمیوں کو دیکھا، ایک نے دوسرے سے کہا: کیا یہی ہیں؟ دوسرے نے کہا: ہاں! انھوں نے گدھنی سے پکڑ کر مجھے گرا دیا، پھر میرے پیٹ کو چاک کیا، جبرائیل سونے کے طشت میں پانی لائے تھے، اور میکائیل میرا پیٹ دھو رہے تھے پھر ایک نے دوسرے سے کہا اب ان کا سینہ چاک کرو۔ پھر میں نے دیکھا کہ میرا سینہ چاک ہو چکا تھا اور

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۹۹، مطبوعہ نور محمد صغی المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

صحیح مسلم ج ۱، ص ۱۹۲

مجھے بالکل درد نہیں ہوا، پھر کہا ان کا دل شق کر دو، پھر میرا دل چیرا، پھر کہا اس میں سے کینہ اور حسد نکال دو، تو انھوں نے ایک جے ہوئے غون کے مشابہ چیز نکال کر پھینک دی، پھر کہا ان کے دل میں شفقت اور رحمت داخل کر دو، تب انھوں نے چاندی کی طرح کوئی چیز داخل کی، اور انھوں نے اپنے پاس سے کوئی پسپی ہوئی چیز نکالی اور وہ اس پر چھڑکی، پھر انھوں نے میرے پیر کے انگوٹھے کو ہلایا اور اس کے بعد انھوں نے مجھ سے کہا جاؤ، میں چلا گیا اور اس کے بعد میرے دل میں جھوٹوں پر رحمت اور بڑوں کی توقیر سما گئی۔ ۱۷

اس حدیث کو امام محمد بن سعد، امام احمد، امام دارمی اور امام حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور اس حدیث کا حافظ ابن کثیر اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی ذکر کیا ہے۔

حافظ ابیہیثمی نے اس حدیث کو امام احمد اور امام طبرانی کے حوالوں سے نقل کیا ہے اور لکھا ہے کہ امام احمد کی سند حسن ہے ۱۸

امام ابن حبان نے اس حدیث کو از عبد اللہ بن جعفر از حلیہ سعدیہ روایت کیا ہے اس میں یہ الفاظ ہیں:

قال اتانی رجلان عیہما ثیاب بیض
فأضجعانی ثم شق بطنی فواللہ ما ادری
ما صنعاً۔ ۱۹

راپ نے حلیہ سعدیہ کو بتایا کہ میرے پاس سفید کپڑوں میں بلبوس دو آدمی آئے، انھوں نے مجھے لٹا کر میرا پیٹ چاک کیا، بہ خدا مجھے پتا نہیں چلا کہ انھوں نے کیا کیا (یعنی مجھ کو بالکل درد نہیں ہوا)۔

حافظ ابیہیثمی نے اس حدیث کو بیان کیا ہے۔ ۲۰

حضرت ابو ہریرہ کی مذکور الصدر روایت کو حافظ ابیہیثمی نے امام طبرانی کے حوالے سے ذکر کیا ہے اس

- ۱۷۔ حافظ ابونعیم احمد بن عبد اللہ اصبحانی متوفی ۴۳۰ھ، دلائل النبوة ج ۱ ص ۲۲۰-۲۱۹۔ مطبوعہ دارالنفائس
- ۱۸۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۱ ص ۱۱۲، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ
- ۱۹۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۱ ص ۱۳۶، ۱۳۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۲۰۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ
- ۲۱۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ، سنن دارمی ج ۱ ص ۱۷-۱۶، مطبوعہ نشر السنۃ مئتان
- ۲۲۔ امام ابو عبد محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۶۱۶، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ
- ۲۳۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۲۷۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۳ھ ۱۴۰۱ھ
- ۲۴۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۶۰، ج ۱ ص ۸۱، مطبوعہ دار النشر للکتب الاسلامیہ
- ۲۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ابیہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۷۲۲، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۲ھ
- ۲۶۔ امیر علاؤ الدین علی بن بلبان فارسی متوفی ۷۳۹ھ، الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۸۲، مطبوعہ دار الکتب العربیہ ۱۴۰۰ھ
- ۲۷۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ابیہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، موارد الظمان ص ۵۱۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

فأقبل الی یمشیان حتی اخذا کل واحد
منہما بعضدی لا اجد لآخذہما مسافقا
احدهما لصاحبه اضجعه فاضجعا فی بلا
قصر ولا هصر، فقال احدهما لصاحبه
افلق صدراہ فہوی احدهما الی صدرہ
ففلقہا فیما اری بلا دم ولا وجع الحدیث
رواہ عبد اللہ ورجالہ ثقات وثقہم
ابن حبان۔ ۱

دو شخص میرے پاس آئے ان میں سے ہر ایک
نے مجھے بازو سے پکڑا، مجھے ان کے پکڑنے سے
کوئی درد نہیں ہوا، ان میں سے ایک نے دوسرے
سے کہا ان کو لٹاؤ، انھوں نے مجھے جھکائے بنیر
لٹا دیا، پھر ایک نے دوسرے سے کہا ان کا سینہ
چاک کر دو، پھر ان میں سے ایک نے میرا سینہ چاک
کیا، میں یہ منظر دیکھ رہا تھا، میرا خون نکلا اور نہ مجھے
درد ہوا، (اس حدیث) اس حدیث کو امام عبد اللہ نے
روایت کیا ہے، اس کے تمام راوی ثقہ ہیں، اور امام
ابن حبان نے ان کی توثیق کی ہے۔

ہم نے بہ کثرت حوالہ جات سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بچپن میں شق صدر کا واقعہ اس لیے بیان کیا
ہے تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا شق صدر ہوا تھا اس وقت آپ کا خون نکلا تھا نہ آپ
کو درد ہوا تھا۔

دوسری بار آپ کا شق صدر بعثت کے موقع پر ہوا تھا۔ امام ابو نعیم اصفہانی اپنی سند کے ساتھ روایت
کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے نذرمانی
کہ وہ ایک ماہ غار حرا میں اعتکاف کریں گے، یہ رمضان کے مہینہ کا واقعہ ہے، ایک دفعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نکلے تو آپ کو آواز آئی، السلام علیک آپ نے فرمایا میں نے گمان کیا کہ اچانک کوئی جن آگیا ہے، میں دوڑتا ہوا حضرت خدیجہ
کے پاس گیا، انھوں نے مجھے پکڑا اڑھایا، اور پوچھا اسے ابن عبد اللہ! کیا بات ہے؟ میں نے کہا میں نے السلام
علیک کی آواز سنی اور میرا خیال ہے کہ وہ جن ہے، حضرت خدیجہ نے کہا آپ کو خوشخبری ہو، سلام تو اچھی چیز
ہے، آپ نے فرمایا میں دوبارہ نکلتا تو حضرت جبرائیل دھوپ میں کھڑے تھے، ان کا ایک پر مشرق میں تھا اور ایک
پر مغرب میں تھا، آپ نے فرمایا میں ان سے خوفزدہ ہوا، میں دوڑتا ہوا آیا تو وہ میرے اور دروازے کے
درمیان کھڑے تھے، انھوں نے مجھ سے باتیں کیں حتیٰ کہ میں ان سے مانوس ہو گیا، انھوں نے مجھ سے پھر ملنے
کا وعدہ کیا، میں ان کے لیے گیا اور انھوں نے تاخیر کی میں نے لوٹنے کا ارادہ کیا تو اچانک میں نے دیکھا جبرائیل
اور میکائیل کھڑے ہیں، اور انھوں نے افق کو بھر لیا ہے، پھر جبرائیل نیچے اتر آئے اور میکائیل آسمان اور زمین
کے درمیان کھڑے رہے، پھر جبرائیل نے مجھے پکڑ کر گدی کے بل لٹا دیا، پھر میرے دل کو شق کیا، پھر دل کو

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۲۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

باہر نکالا اور اس میں سے جو چاہا نکالا پھر اس کو سونے کے طشت میں رکھ کر زمزم کے پانی سے دھویا، پھر اس کو اپنی جگہ رکھ کر جوڑ دیا اور زخم بند کر دیا، پھر مجھے اس طرح اٹا کیا جس طرح چمڑے کو پلٹتے ہیں، پھر میری پشت پر مہر لگائی، جس کا اثر میں نے اپنے دل میں محسوس کیا، پھر مجھ سے کہا اقواء "پڑھیے" میں نے اس سے پہلے کوئی کتاب نہیں پڑھی تھی، اس لیے میں نے نہیں جانا کہ میں کسی طرح پڑھوں، اس نے پھر کہا اقواء "پڑھیے" میں نے کہا میں کیا پڑھوں اس نے کہا:

اقرا باسم ربك الذي خلق - اپنے رب کے نام سے پڑھیے جس نے پیدا کیا ہے۔ (علق ۱)

حتیٰ کہ اس نے سورہ علق کی پانچ آیتیں پڑھیں، ان آیتوں کو میں بالکل نہیں بھولا، (احادیث) - ۱
اس حدیث کو امام ابو داؤد طیالسی نے بھی اپنی مسند میں روایت کیا ہے، دیکھیے حدیث نمبر ۲۳۱۸، علامہ سیبلی نے اس حدیث کو امام ابن ابی الدنیا کی سند کے ساتھ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ کو کیسے یقین ہو گیا کہ آپ نبی ہیں اور آپ نے اپنی نبوت کو کیسے جانا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ واقعہ سنایا۔ ۲

حافظ ابن کثیر نے بھی اس حدیث کو حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ذکر کیا ہے۔ ۳
حافظ ابن حجر عسقلانی نے — امام ابو داؤد طیالسی کی سند کے حوالے سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کا ذکر کیا ہے۔ ۴

میزر حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حدیث کا حافظ ابو نعیم اصفہانی، امام ابو داؤد طیالسی اور امام بیہقی کی دلائل النبوت کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ لیکن مجھے یہ حدیث امام بیہقی کی دلائل النبوت میں بسیار تلاش کے باوجود نہیں ملی، ہو سکتا ہے حافظ ابن حجر عسقلانی کو دلائل النبوت کے نام سے القباس ہوا ہو، کیونکہ یہ حدیث حافظ ابو نعیم اصفہانی کی دلائل النبوت میں ہے، امام بیہقی کی دلائل النبوت میں نہیں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
میرسی بار آپ کا شوق صدر معراج کے موقع پر ہوا تھا، امام بخاری ہی روایت کرتے ہیں:

حضرت مالک بن صعصعہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس رات مجھے معراج کرائی گئی میں حطیم کعبہ میں لیٹا ہوا تھا، میرے پاس ایک آنے والا فرشتہ آیا اس نے یہاں سے لے کر یہاں تک میرا سینہ چاک کر دیا، راوی کہتا ہے میں نے جاووس سے پوچھا اس سے آپ کی کیا مراد تھی؟ انھوں نے کہا حلقوم سے

۱۔ حافظ ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصفہانی متوفی ۴۳۰ھ، دلائل النبوة ج ۱ ص ۲۱۶-۲۱۵، مطبوعہ دار التفاسیر

۲۔ علامہ ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ سیبلی متوفی ۵۸۱ھ، الروض الافیع ج ۱ ص ۱۰۹، مطبوعہ مکتبہ فاروقیہ لبنان

۳۔ حافظ عماد الدین ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۰ھ، البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۲۷۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ

۴۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۷۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ بیروت

۵۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۸۱، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ بیروت، ۱۴۰۱ھ

تین بار شوق صدر کرنے کے اسرار

پہلی بار شوق صدر اس لیے ہوا تاکہ آپ کے قلب مبارک سے جے ہوئے خون کا لو تھڑا نکالا جاسکے دوسری بار اس لیے شوق صدر ہوا کہ آپ کے دل میں حصول وحی کی استعداد رکھی جائے اور تیسری بار اس لیے شوق صدر ہوا تاکہ معراج کے واقعات مثلاً عجائبات بزم رخ اور آیات الہیہ دیکھنے کی استعداد آپ کے دل میں رکھی جائے۔

بعض علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ پہلی بار آپ کا شوق صدر ہوا تاکہ آپ کے دل میں علم الیقین کی استعداد حاصل ہو، دوسری بار اس لیے شوق صدر ہوا تاکہ آپ کے دل میں عین الیقین کی استعداد حاصل ہو اور تیسری بار اس لیے شوق صدر ہوا تاکہ آپ کے دل میں حق الیقین کی استعداد حاصل ہو۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۵۸، ۴۵۵، ۵۰، ج ۲ ص ۱۱۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۹۲، مطبوعہ نور محمد اصح الکتب کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ امام احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، اسنن نسائی ج ۱ ص ۶۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام محمد بن اسماعیل بن خزیمہ متوفی ۳۱۱ھ، صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۱۵۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۵ھ

۵۔ امام ابوبکر احمد بن حسین متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۳۷۷، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

۶۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ، الشفاء ج ۱ ص ۱۱۶، مطبوعہ عبد التواب اکبر می ملتان

۷۔ حافظ شهاب الدین احمد بن علی بن عبد عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۰۵، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۱۰ھ

۸۔ " " " ، فتح الباری ج ۱ ص ۴۶۰، " " "

۹۔ " " " ، فتح الباری ج ۱ ص ۴۸۱، " " "

علامہ سہیلی لکھتے ہیں:

”هَذَا حِظُّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ“ کے اسرار

اسے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو کیسے معلوم ہوا کہ آپ نبی ہیں؟ اور آپ کو کس سبب سے اپنی نبوت پر یقین ہوا؟ آپ نے فرمایا اسے ابوذر! جس وقت میں مکہ کی وادی میں تھا میرے پاس دو فرشتے آئے، ان میں سے ایک فرشتہ زمین پر تھا اور دوسرا زمین اور آسمان کے مابین تھا، ایک فرشتہ نے دوسرے سے کہا کیا یہ وہی ہیں؟ دوسرے نے کہا ہاں یہ وہی ہیں، اس نے کہا ان کا ایک آدمی کے ساتھ وزن کرو اس نے میرا ایک آدمی کے ساتھ وزن کیا تو میرا وزن زیادہ تھا، اس نے کہا دس آدمیوں کے ساتھ وزن کرو، اس نے دس آدمیوں کے ساتھ وزن کیا پھر بھی میرا وزن زیادہ تھا، پھر اس نے کہا سو آدمیوں کے ساتھ وزن کرو اس نے سو آدمیوں کے ساتھ وزن کیا پھر بھی میرا وزن زیادہ تھا، پھر اس نے کہا ان کا ایک ہزار آدمیوں کے ساتھ وزن کرو، اس نے ایک ہزار آدمیوں کے ساتھ وزن کیا پھر بھی میرا وزن زیادہ تھا، پھر ان میں سے ایک نے دوسرے سے کہا ان کا پیٹ چاک کرو، اس نے میرا پیٹ چاک کیا اس سے میرا دل نکلا، اور اس میں سے معمر شیطان (شیطانی جگہ) نکلی چھوٹنے کی جگہ) اور مجھے ہونے لگا اور ان دونوں چیزوں کو پھینک دیا، پھر ایک نے دوسرے سے کہا ان کا پیٹ اس طرح دھو جس طرح برتن دھوتے ہیں اور ان کا دل اس طرح دھو جس طرح برتن کے اندر کی چیز دھوتے ہیں، پھر ایک نے دوسرے سے کہا ان کا پیٹ سیو، تو اس نے میرا پیٹ سیاہ اور اس نے میرے دو کندھوں کے درمیان مہر (نبوت) کو رکھ دیا جیسے کہ وہ اب ہے پھر وہ دونوں پیٹھ پھیر کر چلے گئے اور میں گویا کہ ان تمام کاموں کا مشاہدہ کر رہا تھا (علامہ سہیلی فرماتے ہیں:) اس حدیث میں ان چیزوں کا بیان ہے جن کو پہلی حدیث میں مجملاً ذکر کیا گیا تھا، کیونکہ اس حدیث میں آپ نے یہ فرمایا ہے کہ فرشتہ نے معمر شیطان (شیطانی جگہ) نکلی چھوٹنے کی جگہ) اور مجھے ہونے لگا اور اس حدیث میں آپ نے یہ بیان فرما دیا کہ فرشتہ نے اس چیز کو تلاش کر کے نکالا جس چیز میں شیطان حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ کے سوا ہر پیدا ہونے والے بچے کو چھوٹا ہے، کیونکہ ان کی والدہ حتہ نے یہ دعا کی تھی:

اٰفِ اَعِيْذُهَا بِلَدِّ وَ ذُرِّيَّتِهَا مِنَ الشَّيْطَانِ

میں اس کو اور اس کی اولاد کو شیطان رحیم کے

شر سے تیری پناہ میں دیتی ہوں۔

(ال عمران : ۳۶)

الرحیم۔

اس دعا کی قبولیت کی وجہ سے شیطان حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ کو پیدا ہوتے وقت چھو نہیں سکا اور اس سے حضرت عیسیٰ کی سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر فضیلت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مؤثر کو نکال دیا گیا اور روح القدس نے برف اور ٹھنڈے پانی سے آپ کے دل کو دھو کر اس میں ایمان اور حکمت کو بھر دیا۔

اس حدیث سے ایک اور مسئلہ بھی معلوم ہوا وہ یہ ہے کہ پہلے اس کا علم نہیں تھا کہ مہر نبوت آپ کی تخلیق کے وقت تھی یا آپ میں ولادت کے بعد رکھی گئی یا جس وقت آپ نبی بنائے گئے اس وقت آپ میں مہر نبوت رکھی

گئی تھی، اس حدیث سے یہ معلوم ہو گیا کہ جن ایام میں آپ علیہ السلام کے ہاں تھے ان دنوں میں حضرت جبرائیل نے آپ میں مہر نبوت رکھی تھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شتی صدر کا واقعہ دو طرح منقول ہے، ایک یہ ہے کہ جب ایام رضاء میں آپ بنو سعد کے ہاں تھے اس وقت آپ کا شتی صدر ہوا، آپ کے پاس سونے کا ایک طشت لایا گیا جس میں برف تھی اس کے ساتھ آپ کے قلب کو دھویا گیا، دوسری بار شتی معراج کے موقع پر آپ کے قلب کو زمزم کے پانی سے دھویا گیا اور اس کو ایمان اور حکمت سے بھر دیا گیا۔ ۱۔

ہم پہلے احادیث سے باحوالہ یہ بیان کر چکے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جب شتی صدر ہوا تو آپ کا خون نکلا نہ آپ کو درد ہوا، اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت عام بشروں کی طرح نہیں ہے، کیونکہ کسی بشر کے متعلق یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ اس کا سینہ چیرا جائے اور اس کو درد ہو نہ اس کا خون نکلے، ہمارا حال تو یہ ہے کہ ہمارے انگلی میں پھانس بھی چبھ جائے تو بے کل اور بے چین ہو جاتے ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حلقوم سے ناف تک سینہ چیر دیا گیا اور آپ کو درد نہیں ہوا۔

اسی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات میں قلب کے محتاج نہیں ہیں کیوں کہ آپ کے سینہ سے دل نکال لیا گیا اور آپ کی حیات میں کوئی فرق نہیں آیا، بلکہ دیکھا جائے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات میں ہوا (اکیسجن) کے بھی محتاج نہیں ہیں کیونکہ موجودہ سائنسی تحقیق کے مطابق ہوا صرف دو سو میل تک ہے، اسی لیے جو سائنس دان چاند پر سفر کے لیے جاتے ہیں وہ اپنے ساتھ اکیسجن کی تھیلیاں لے جاتے ہیں، چاند پر نہ دو لاکھ میل کی مسافت پر واقع ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو چاند اور سورج سے ماوراء تمام آسمانوں سے اوپر سدرہ، صریف الاقلام اور عرش سے اوپر گئے اور آپ کے ساتھ کوئی اکیسجن نہیں تھی، سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات میں قلب کے محتاج نہیں نہ ہوا کے محتاج ہیں، وصال کے روز سے رکھے جس میں نہ سحر ہے نہ افطار اور کئی کئی دن کھائے پیے بغیر گزار دیے، اس سے یہ ظاہر ہوا کہ آپ کھانے پینے کے محتاج نہیں، لا مکان میں پہنچے تو معلوم ہوا کہ آپ مکان کے محتاج نہیں، وقت کی گردش سے باہر نکلے تو ثابت ہوا کہ آپ وقت کے محتاج نہیں، ہر چیز اپنے وجود میں اور ہر ذی روح اپنی حیات میں زمان، مکان، ہوا اور کھانے پینے کی محتاج ہے اور آپ — اپنے ہونے میں ان میں سے کسی چیز کے محتاج نہیں اور حق یہ ہے کہ زمان، مکان، ہوا، غذا بلکہ کائنات کی ہر چیز اپنے وجود میں آپ کی محتاج ہے۔

قلب اطہر کو غسل دینے کے اسرار | آپ میں تقدیس اور تطہیر کا عمل دو مرتبہ کیا گیا ایک مرتبہ آپ میں تقدیس کا عمل اس لیے کیا گیا تاکہ آپ کا قلب مغیر شیطان سے پاک ہو جائے اور آپ کے قلب میں توحید کے سوا اور چیز باقی نہ رہے، دوسری بار جب اللہ تعالیٰ آپ کو مضر مقدسہ کی بندوبست میں لے جانا چاہتا تھا تاکہ آپ پر پانچ نمازیں فرض کی جائیں اور ملائکہ کے ساتھ نمازیں پڑھیں

۱۔ علامہ ابوالقاسم عبدالرحمان بن عبداللہ السبیل متوفی ۵۰۸ھ، الروضی الاف ج ۱ ص ۱۱۰-۱۰۹، مطبوعہ المکتبۃ الفاروقیہ لبنان،

اور بارگاہ الوہیت میں حاضر ہوں، اس وقت آپ کے ظاہر اور باطن کو غسل دیا گیا، پہلی بار آپ کے قلب کو برف کے ساتھ دھویا گیا تاکہ آپ کے قلب کو ایمان باللہ کی تشنگ حاصل ہو اور دوسری بار آپ کے قلب کو زمزم کے پانی سے غسل دیا گیا تاکہ آپ بارگاہ الوہیت میں حاضری سے مشرف ہوں، کیونکہ ظاہری مسجد میں — حاضری کے لیے ظاہر بدن کو غسل دیا جاتا ہے تو باطنی مسجد اور بارگاہ ربوبیت میں حاضری کے لیے آپ کے قلب کو زمزم کے پانی سے دھویا گیا۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آپ کے قلب کو زمزم کے پانی سے اس لیے غسل دیا گیا تاکہ زمزم آپ کے قلب کے منس کے ساتھ مشرف ہو کیونکہ پہلے اس پانی کو جبرائیل کے پڑوں کے ساتھ نسبت تھی اور اب اس پانی کو قلب مصطفیٰ کے ساتھ نسبت ہے۔

قلب اطہر کو سونے کے طشت میں رکھنے کے اسرار | قلب اطہر کو سونے کے طشت میں رکھنے کی حکمتیں حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ سونا تمام دھاتوں میں سب سے افضل دھات ہے اور قلب مصطفیٰ تمام دلوں میں سب سے افضل دل ہے اس لیے آپ کے قلب کو رکھنے کے لیے سونے کا طشت لایا گیا۔
- ۲۔ سونے کو مٹی نہیں کھاتی اور انبیاء کے اجسام کو بھی مٹی نہیں کھاتی اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو رکھنے کے لیے سونے کا طشت لایا گیا۔
- ۳۔ سونے کو زنگ نہیں لگتا اور قلب مصطفیٰ کو کسی نوع کی معصیت کا زنگ نہیں لگتا اس لیے آپ کے قلب کو رکھنے کے لیے سونے کی دھات کا طشت لایا گیا۔
- ۴۔ دماغ کو چاندی، جگر کو فولاد اور دل کو سونے کے ساتھ مناسبت ہے اس لیے آپ کا دل رکھنے کے لیے سونے کا طشت لایا گیا۔
- ۵۔ دنیا میں مسلمانوں پر چاندی اور سونے کے برتنوں کا استعمال ممنوع ہے، لیکن جنت میں مسلمان چاندی اور سونے کے برتن استعمال کریں گے اور جو نعمت عام مسلمانوں کو جنت میں ملے گی اللہ تعالیٰ نے وہ نعمت آپ کو دنیا میں عطا کر دی ہے، مثلاً دیدار الہی، عام مسلمانوں کو آخرت میں ہوگا، اور آپ کو دنیا میں دیدار عطا کر دیا، اسی طرح سونے کے برتنوں کا استعمال اور دل کے لیے آخرت میں ہوگا آپ کے لیے دنیا میں سونے کا طشت لایا گیا۔

۶۔ سونا آگ میں نہیں جلتا اور آپ کے قلب کو بھی دنیا میں منفرت کی ضمانت دی گئی۔

لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک تاکہ اللہ آپ کے لیے معاف فرمادے آپ کے

اگلے اور پچھلے (بظاہر) خلاف اولیٰ سب کام۔

وما تاخر۔ (فتح ۲۰) عربی میں سونے کو ذہب کہتے ہیں اور ذہب ازہاب پر دلالت کرتا ہے اور ازہاب کا معنی ہے دور کرنا

تو ذہب کا طشت لاکر اس پر متنبہ کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر قسم کی ظاہری اور باطنی نجاست کو آپ سے دور رکھا۔

۸۔ ذہب کا معنی ہے جانا اور چونکہ یہ ذہاب الی اللہ (اللہ کے پاس جانے) کا موقع تھا اس لیے ذہب کا طشت

۹۔ علامہ سیبلی نے لکھا ہے کہ قلب کو طشت میں اس لیے رکھا ہے کہ اس کی طس تنک آیات القرآن کے ساتھ لفظی مناسبت ہے۔

۱۰۔ علامہ عینی نے کہا کہ سونا تمام جہاں میں ثقیل ہے اور سونے کے طشت سے وحی کے ثقل کی طرف اشارہ کیا۔

شق صدر کے اسرار کا تتمہ | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: آپ کے سینہ کو شق کرنا، دل کو نکالنا اور اس کو زمزم سے دھو کر ہوجاتا ہے تو جس پر یہ واقعات گذرے تھے اور جو ان کا مشاہدہ کر رہا تھا اس کا کیا عالم ہو گا؟ کیونکہ عالم عادت یہ ہے کہ جس کا پیٹ چاک کر کے اس کا دل نکال یا جائے وہ لامحالہ مر جاتا ہے اور اس کے باوجود اس عمل سے آپ کو کوئی ضرر ہوا نہ آپ کو کسی قسم کا درد ہوا!

علامہ ابن ابی جبرہ نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر بھی قادر تھا کہ شق صدر کے بغیر آپ کے دل میں ایمان اور حکمت کو بھردیا جاتا لیکن اس کے باوجود آپ کا شق صدر کیا گیا تاکہ یہ ظاہر ہو کہ آپ کی قوت کا کیا عالم ہے کیونکہ آپ اپنے پیٹ کے شق ہونے کا مشاہدہ کر رہے تھے اس کے باوجود آپ نے کسی قسم کے کرب اور بے چینی کا اظہار نہیں کیا، اس سے ظاہر ہو گیا کہ آپ تمام لوگوں سے زیادہ بہادر ہیں اور آپ کا حال اور مقام تمام لوگوں سے زیادہ بلند ہے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

مَا ذَا غَالِبُكَ وَمَا طَعْنُكَ

آپ کی نظر اللہ کے جلوے سے نہیں مٹی اور

بصر نے بصیرت سے تجاوز نہیں کیا۔

(نجم ۱۷۱)

اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ شق صدر اور قلب مبارک کو دھونا آپ کے ساتھ محتض ہے یا یہ عمل دوسرے انبیاء کے لیے بھی واقع ہوا، امام طبرانی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تابوت کے قصہ میں یہ بیان کیا ہے کہ اس تابوت میں وہ طشت تھا جس میں انبیاء علیہم السلام کے قلوب کو دھویا جاتا تھا اس سے معلوم ہوا کہ یہ وصف دوسرے انبیاء علیہم السلام میں بھی مشترک ہے۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

براق پر سواری کے اسرار | ایک سوال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو براق پر کیوں سوار کرایا گیا؟ یہ بھی تو ہو سکتا تھا کہ آپ کے لیے مسافت کو لپیٹ دیا جاتا، آپ کا ایک قدم مکہ مکرمہ میں ہوتا اور دوسرا قدم مسجد اقصیٰ میں ہوتا! اس کا جواب یہ ہے کہ مسافت کو لپیٹنا ایک ایسا وصف ہے جو اولیاء کرام میں بھی مشترک ہے، اس کے برعکس ایسی سواری پر سوار ہونا جو پلک جھپکتے میں مسافت کو طے کرے یہ وصف انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مخصوص ہے۔

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نسیج الباری ج ۲، ص ۲۰۶، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور

براق کے متعلق صحیح بخاری میں ہے کہ وہ اپنا قدم منتہا بصر پر رکھتا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ براق زمین پر چلتا تھا، امام محمد بن سعد نے واقدی سے روایت کیا ہے کہ براق کے دو پتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ وہ زمین اور آسمان کے درمیان پرواز کرتا تھا، اور امام ابو یعلیٰ اور امام بزار نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب وہ کسی پہاڑ پر پہنچتا تو اس کے قدم اٹھ جاتے اور جب وہ میدانی علاقہ پر پہنچتا تو اتر جاتا۔ امام نسائی اور امام ابن مردیہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے انبیاء سابقین کے لیے ایک سواری کو مسخر کیا گیا تھا اس کا نام براق تھا، اور امام ترمذی کی روایت میں ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار ہوتے وقت براق چلنے لگا اور اچھل کود کر کے آپ کے سوار ہونے کو دشوار کیا تو حضرت جبرائیل نے براق سے کہا بہ خدا آج تک تجھ پر کوئی ایسا شخص سوار نہیں ہوا جو اللہ کے نزدیک ان سے زیادہ مکرم ہو تو براق شرمندہ ہو کر پسینہ پسینہ ہو گیا۔

سواری کے وقت براق کیوں چلا تھا؟ علامہ ابن بطال نے کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ حضرت عیسیٰ اور سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان زمانہ فترت طویل ہو گیا، اور براق سواری کا عادی نہیں رہا تھا اس لیے چلنے لگا، لیکن زیادہ صحیح یہ ہے کہ براق خوشی سے اچھل کود رہا تھا کہ آج اسے سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی پشت پر سوار کرانے کا موقع ملا ہے، جیسا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اُحد پہاڑ پر جلوہ فرما ہوئے تو وہ خوشی سے جھومنے لگا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اُحد! ساکن ہو جا، تجھ پر ایک نبی ہے ایک صدیق ہے اور ایک شہید ہے۔ (علامہ عینی فرماتے ہیں) اور میں نے اپنے بعض مشائخ سے سنا ہے کہ براق آپ سے یہ وعدہ لینا چاہتا تھا کہ قیامت کے دن بھی آپ اس پر سوار ہوں گے، جب تک آپ نے یہ وعدہ نہیں کیا وہ چلتا رہا اور جب آپ نے اس سے یہ وعدہ فرمایا تو وہ پرسکون ہو گیا اور آپ اس پر سوار ہو گئے، اور ”ولسوف یعطیک ربک فترضی“ کی تفسیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے جنت میں چالیس ہزار براق تیار رکھے ہیں جو جنت کی چراگاہوں میں چر رہے ہیں۔

صحیح بخاری میں ہے مجھے براق پر سوار کرایا گیا اور ”شرف مصطفیٰ“ میں مذکور ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے براق کی رکاب تھامی ہوئی تھی اور حضرت میکائیل نے براق کی لگام پکڑی ہوئی تھی۔ اگر یہ سوال ہو کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم براق پر سوار ہو گئے تو پھر حضرت جبرائیل کیا کر رہے تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب براق روانہ ہوا تو حضرت جبرائیل براق کی پشت پر بیٹھے اور اسی طرح بیت المقدس پہنچے، لیکن حضرت حذیفہ نے یہ نہیں کہا کہ یہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اس لیے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ ان کا اجتہاد ہو، اور ابن دحیہ وغیرہ نے یہ کہا ہے کہ جبرائیل براق کے ساتھ ساتھ اس کو ہزکاتے ہوئے چلے اور ہم کو اس پر اس لیے اعتماد ہے کہ قصہ معراج صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تکریم اور تشریف ہے اس میں کسی غیر کا دخل نہیں ہے، لیکن امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جبرائیل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو براق پر سوار کرایا اور وہ آپ

کے ساتھ بیٹھے۔ ۱

قبر میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھنے کے اسرار | امام مسلم نے حضرت انس بن

کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس رات مجھے معراج کرائی گئی، میں کثیب احمر کے نزدیک حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گذرا تو وہ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے۔ ۲

حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے گذرتے ہوئے حضرت موسیٰ کو قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تھا پھر جب مسجد اقصیٰ پہنچے تو وہاں بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو موجود پایا، اب اس پر اشکال یہ ہے کہ حضرت موسیٰ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے آگے کیسے نکل گئے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کا حضور سے آگے نکلنا تب لازم آتا ہے جب حضور بھی اپنی رفتار سے جاتے اور حضرت موسیٰ بھی اپنی رفتار سے جاتے اور حضرت موسیٰ حضور سے پہلے پہنچ جاتے، اور یہاں ایسا نہیں ہے کیونکہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم براق کی رفتار سے جا رہے تھے اور حضرت موسیٰ نبوت کی رفتار سے جا رہے تھے اور ایک براق تو کیا ہزار براق بھی ہوں تو نبوت کی رفتار کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی ایک وقت میں کئی جگہ موجود ہوتا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام اس وقت قبر میں نماز بھی پڑھ رہے تھے، مسجد اقصیٰ میں بھی تھے اور اسی وقت چھٹے آسمان پر بھی موجود تھے اس جواب کی مزید وضاحت ان شاء اللہ آئندہ سطور میں ہو جائے گی!

علامہ نووی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا آپ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے ہوئے کیسے دیکھا، حالانکہ آپ نے بیت المقدس میں انبیاء علیہم السلام کو نماز پڑھائی، اور آپ نے انبیاء علیہم السلام کو ان کے مراتب کے مطابق مختلف آسمانوں میں دیکھا جنہوں نے آپ کو سلام کیا اور خوش آمدید کہا، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے آسمان پر چڑھنے سے پہلے کثیب احمر کے پاس حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں دیکھا، پھر اسی راستہ میں ان کو بیت المقدس میں دیکھا، پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام آپ سے پہلے آسمان پر پہنچ گئے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس وقت آپ نے انبیاء علیہم السلام کو بیت المقدس میں دیکھا اور ان کو نماز پڑھائی اسی وقت آپ نے ان کو آسمانوں پر دیکھا یعنی انبیاء علیہم السلام بیک وقت بیت المقدس میں بھی تھے اور آسمانوں پر بھی تھے، انہوں نے آپ سے سوالات کیے اور آپ کو خوش آمدید کہا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سدرۃ المنتہیٰ سے واپسی کے بعد آپ نے انبیاء علیہم السلام کو بیت المقدس میں نماز پڑھائی اور پھر واپسی میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قبر کے پاس سے گذرے۔ ۳

علامہ دمشقانی ابی مالکی نے بھی قاضی عیاض کی اس تقریر کو نقل کیا ہے۔ ۴

۱۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۴، ص ۲۵-۲۶، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۲۸ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۶۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۹۲، ”

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۱ ص ۳۲۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

مصنف کے نزدیک قاضی عیاض کا بیان کردہ آخری احتمال مردود ہے، کیونکہ احادیث صحیحہ میں یہ تصریح ہے کہ پہلے آپ نے مسجد اقصیٰ میں انبیاء علیہم السلام کی امامت کی پھر آپ نے آسمانوں پر عروج فرمایا۔ امام بیہقی لکھتے ہیں:

جس حدیث میں یہ ہے کہ آپ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا پھر دوسری حدیث میں ان کو آسمان پر دیکھنے کا ذکر ہے، ان احادیث میں کوئی منافات نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس کی طرف جاتے ہوئے ان کو قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، پھر ان کو آسمان پر دیکھا، اسی طرح جن انبیاء علیہم السلام کو بیت المقدس میں دیکھا تھا، پھر ان سب کو آسمانوں پر دیکھا، ان میں کوئی استبعاد نہیں ہے، کیونکہ انبیاء علیہم السلام شہداء کی طرح رہے ان سے افضل اور اعلیٰ حیات کے ساتھ زندہ ہیں اس لیے ان کا مختلف اوقات میں مختلف جگہوں میں پایا جانا جائز ہے، جیسا کہ مخبر صادق نے اس کی خبر دی ہے۔ علامہ عبد الوہاب شرانی لکھتے ہیں:

معراج کے فوائد میں سے یہ ہے کہ ایک جسم ایک آن میں دو جگہ موجود ہو سکتا ہے، جیسا کہ پہلے آسمان پر سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آپ کو حضرت آدم کی نیک اولاد میں دیکھا، اسی طرح آپ نے حضرت آدم، حضرت موسیٰ اور دیگر انبیاء علیہم السلام کو آسمانوں میں دیکھا حالانکہ یہ تمام انبیاء علیہم السلام اس وقت زمین پر اپنی اپنی قبروں میں تھے کیونکہ آپ نے مطلقاً فرمایا میں نے آدم کو دیکھا، میں نے موسیٰ کو دیکھا، میں نے ابراہیم کو دیکھا، یہ نہیں فرمایا میں نے آدم کی روح کو دیکھا یا میں نے موسیٰ کی روح کو دیکھا، جب آپ آسمان میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف لوٹ کر آئے تو بعینہ اس وقت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے جیسا کہ حدیث شریف میں مذکور ہے تو جو شخص اس بات کا قائل نہیں ہے کہ ایک جسم ایک آن میں دو جگہ ہو سکتا ہے وہ اس حدیث پر کس طرح ایمان لائے گا، سو اگر تم مومن ہو تو مان لو، اور اگر عالم ہو تو اعتراض نہ کرو، اور مہتاب سے لے یہ تاویل کرنا جائز نہیں ہے کہ جو زمین میں تھے وہ ان کے غیر تھے جو آسمانوں میں تھے، کیونکہ آپ نے مطلقاً فرمایا میں نے موسیٰ کو دیکھا اسی طرح جن دیگر انبیاء علیہم السلام کو دیکھا ان کے متعلق بھی اسی طرح فرمایا، آپ نے یہ فرمایا کہ میں نے موسیٰ کو دیکھا اگر آپ نے ان کے غیر کو دیکھا تھا تو العیاذ باللہ آپ کا ارشاد غلط ہو گا! شیخ اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں:

حضرت آدم علیہ السلام جمیع انبیاء میں اس کے قبل بیت المقدس میں بھی مل چکے ہیں اور اسی طرح وہ اپنی قبر میں بھی موجود ہیں اور اسی طرح بقیہ سموات میں جو انبیاء علیہم السلام کو دیکھا سب جگہ یہی سوال ہوتا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ قبر میں تو اصلی جسد سے تشریف رکھتے ہیں اور دوسرے مقامات پر ان کی روح کا تمثیل ہوا ہے یعنی غیر عنصری جسد سے جس کو صوفیہ جسم مثالی کہتے ہیں روح کا تعلق ہو گیا اور اس جسد میں قدور بھی اور ایک وقت میں

۱۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۲۸۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ عبد الوہاب شرانی متوفی ۹۷۳ھ، البواقیت و الجواہر ج ۲ ص ۴۰، مطبوعہ مطبعہ ازہریہ مصریہ مصر، ۱۳۰۵ھ

روح کا سب کے ساتھ تعلق بھی ممکن ہے لیکن ان کے اختیار سے نہیں بلکہ محض بقدرت و مشیت حق۔ اور ظاہراً یہ جسم مثالی جو دونوں جگہ نظر آیا الگ الگ شکل رکھتا تھا اسی لیے باوجود تقاریر بیت المقدس کے آسمان میں نہیں پہچانا۔ البتہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام چونکہ آسمان پر مع الجسد ہیں ان کو وہاں دیکھنا مع الجسد ہو سکتا ہے لیکن ان کو جو بیت المقدس میں دیکھا وہ مع الجسد نہیں تھا بلکہ بالمشال تھا کہ تعلق روح کا جسد مثالی کے ساتھ قبل الموت بھی بطور خرق عادت کے ممکن ہے اور اگرچہ یہ بھی ممکن ہے کہ بیت المقدس میں مع الجسد ہوں اور آسمان سے وہ آگئے ہوں یا دونوں جگہ مع الجسد ہوں اول آسمان سے بیت المقدس آئے ہوں پھر یہاں سے وہاں پہنچ گئے ہوں مگر خلافت ظاہر ہے۔ لہٰذا شیخ اشرف علی تھانوی نے جو یہ لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اجسام اعلیہ کے ساتھ اپنی قبروں میں تھے اور اجسام مثالیہ کے ساتھ آسمانوں پر تھے اور ان کی روحوں کا دونوں جسموں کے ساتھ تعلق تھا یہ بالکل صحیح ہے اور ہم اسی کے قائل ہیں لیکن ان کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ یہ اجسام مثالیہ اجسام اعلیہ کے صورتہ منظر ہوتے ہیں اس لیے آپ نے آسمانوں پر انبیاء علیہم السلام کو نہیں پہچانا اور حضرت جبرائیل کو بتانا پڑا، کیونکہ اگر اجسام مثالیہ اجسام اعلیہ کے صورتہ منظر ہوں تو پھر ان کو اجسام مثالیہ کہنا درست نہیں ہوگا، درحقیقت اجسام مثالیہ اجسام اعلیہ کے ساتھ صورتہ مماثل ہوتے ہیں اور دونوں میں ایک ہی روح بہ یک وقت متصرف ہوتی ہے، جیسے ایک جسم کے متعدد اعضاء میں روح واحد بہ یک وقت متصرف ہوتی ہے، اسی طرح اجساد متعددہ میں بھی ایک روح بہ یک متصرف ہوتی ہے اور چونکہ دونوں جسموں میں روح واحد متصرف ہوتی ہے اس لیے ان کو شخص واحد کہا جاتا ہے، اسی لیے آپ کا یہ ارشاد بھی صحیح ہے کہ میں نے شب معراج حضرت موسیٰ کو قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، پھر اسی شب ان کو مسجد اقصیٰ میں دیکھا اور اس شب ان کو چھٹے آسمان جاتے ہوئے اور آتے ہوئے متعدد بار دیکھا۔ باقی رہا حضرت جبرائیل کا تعارف کرنا کہ یہ حضرت موسیٰ ہیں، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ نے ان کو نہیں پہچانا تھا بلکہ حضرت جبرائیل کا تعارف کرنا اپنے فرض منصبی کو ادا کرنا تھا اور اپنی عا دمانہ حیثیت کو ظاہر کرنا تھا۔

صوفیاء کرام اور بعض علماء اسلام نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاضر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کی تحقیق

و ناظر ہیں، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جسد اعلیٰ اور معروف تشخص کے ساتھ ہر جگہ موجود ہیں حتیٰ کہ کوئی معاند یہ کہے کہ جب تم کرسی پر بیٹھے ہو تو بتاؤ کرسی کے نیچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا نہیں؟ اگر آپ کرسی کے نیچے نہیں ہیں تو ہر جگہ حاضر و ناظر نہیں ہیں اور اگر کرسی کے نیچے ہیں تو تم بڑے بے ادب اور گستاخ ہو کہ حضور کرسی کے نیچے ہیں اور تم کرسی کے اوپر بیٹھے ہو اس کا جواب یہ ہے کہ حاضر و ناظر کا یہ معنی نہیں کہ آپ اپنے جسم اعلیٰ اور معروف تشخص کے ساتھ بعینہ ہر جگہ موجود ہیں، بلکہ آپ اپنے جسد اعلیٰ اور معروف تشخص کے ساتھ اپنے روضہ انور میں جلوہ فرما ہیں اور وہاں آپ کے مختلف اشغال ہیں، آپ قبر منور میں نماز پڑھتے ہیں، تجلیات الہیہ کا مشاہدہ کرتے ہیں، صفات باری کا مطالعہ کرتے ہیں، ناسرین کے سلام کا جواب دیتے

۱۔ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ، نشر الطیب ص ۶۵-۶۶، مطبوعہ تاج کپی لمیٹڈ کراچی

ہیں، ان کی درخواستوں پر توجہ فرماتے ہیں ان کے لیے دعا فرماتے ہیں اور ان کی شفاعت کرتے ہیں، آپ پر اعمال امت پیش کیے جاتے ہیں آپ نیک اعمال پر خوش ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہیں اور بد اعمالیوں پر رنجیدہ ہوتے ہیں اور استغفار کرتے ہیں، کائنات کا ملاحظہ فرماتے ہیں اور جب چاہتے ہیں جہاں چاہتے ہیں جسم مثالی کے ساتھ تشریف لے جاتے ہیں، بعض اوقات کسی کی عبادت فرماتے ہیں کسی کی ناز جنازہ پڑھتے ہیں، کسی تم راسید کی مدد کرتے ہیں، کسی کو حدیث پڑھاتے ہیں، کسی کو فقہی مسئلہ بتاتے ہیں اور کسی کو محض اپنے جمال دل نواز سے شاد کام کرتے ہیں اور اگر ایک وقت میں متعدد جگہ جانا چاہیں تو بیک وقت متعدد جگہ جسم مثالی کے ساتھ تشریف لے جاتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر انور میں سلام کا جواب دینا | قبر انور میں سلام کا جواب دینے کے متعلق یہ حدیث ہے:

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من احد یسلم علی الارد اللہ علی راو حی حتی ارد علیہ السلام۔ ۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بھی مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو وہ اس حال میں سلام بھیجتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری روح میری طرف لوٹائی ہوئی ہوتی ہے، حتیٰ کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قبر انور میں درود شریف پیش کیا جانا | قبر انور میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس درود شریف پیش کیے جانے کے متعلق احادیث:

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ادس بن ادس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان من افضل ايامکم یوم الجمعة فیہ خلق آدم و فیہ قبض و فیہ النفخة و فیہ الصعقة فاکثروا علی من الصلوٰۃ فیہ فان صلوٰۃکم مع روضۃ علی قال قالوا یا رسول اللہ و کیف

حضرت ادس بن ادس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے دنوں میں سب سے افضل دن جمعہ ہے، اسی دن میں آدم کو پیدا کیا گیا، اسی دن میں ان کی روح قبض کی گئی، اسی دن صور پھونکا جائے گا، اسی دن لوگ پہنچیں ہوں گے سو اس دن تم مجھ پر بہ کثرت درود پڑھا کرو،

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مترقی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۷۹، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
۲۔ امام احمد بن حنبل مترقی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

تعرض صلواتنا عليك وقد ارميت قال يقولون
بليت فقال ان الله عز وجل حرم على
الارض اجساد الانبياء - ۱۷

کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے، صحابہ نے
عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کا جسم تو (قبر میں) برسیدہ ہو
چکا ہوگا، پھر ہمارا درود آپ پر کیسے پیش کیا جائیگا
آپ نے فرمایا: اللہ عزوجل نے زمین پر انبیاء کے
اجسام کو حرام کر دیا ہے۔

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من صلى على عند قبري
وكل بها ملك يبلغني وكفى بها امو دنياه
واخوته وكنت له شهيدا او شقيعا - ۱۸

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص
میرے قبر پر درود پڑھتا ہے، اللہ تعالیٰ اس درود
کے ساتھ ایک فرشتہ مقرر کرتا ہے جو میرے
پاس وہ درود پہنچاتا ہے اور اس شخص کی دنیا اور
آخرت کے لیے وہ درود کافی ہے اور میں اس کی
گواہی دوں گا (یا فرمایا) میں اس کی شفاعت کروں گا۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے
میرے قبر کے پاس درود پڑھا اس کو میں خود سننا ہوں،
اور جس نے دور سے مجھ پر درود پڑھا وہ مجھے پہنچا دیا جاتا ہے۔

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من صلى على عند قبري سمعته
ومن صلى على نائيا ابليغته - ۱۹

حافظ ابن قیم امام طبرانی کی (معجم کبیر سے) سند بیان کر کے لکھتے ہیں:

عن ابي الدرداء قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اكثروا الصلوة على
يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهد
الملائكة ليس من عبد يصلي على الا بلغني
صوته حيث كان قلنا وبعد فالتك قال
وبعد وفاتي ان الله حرم على الارض
ان تاكل اجساد الانبياء -

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جمعہ کے
دن مجھ پر بہ کثرت درود پڑھا کیونکہ اس دن فرشتے
حاضر ہوتے ہیں جو شخص بھی مجھ پر درود پڑھتا ہے اس
کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے، خواہ وہ کہیں بھی ہو، ہم نے
عرض کیا: آپ کی وفات کے بعد بھی؟ آپ نے فرمایا: ہر
وفات کے بعد بھی بے شک اللہ تعالیٰ نے انبیاء

۱۷۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۵۰، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۸۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲ ص ۲۱۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۱ھ

۱۹۔ شعب الایمان ج ۲ ص ۲۱۸، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

علامہ شمس الدین محمد بن ابوبکر المعروف بابن القیم الجوزی متوفی ۷۵۱ھ، جلاء الاہام ص ۴۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

شیخ تھانوی نے اس حدیث کی سند اور متن پر بواور النوادر میں بحث کی ہے، ہم نے اس کا ممکن اور مدلل جواب "ذکر بالجہر" میں لکھا ہے۔ ۱۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر انور میں نماز پڑھنا | قبر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز پڑھنے کے متعلق حدیث۔

امام دارمی روایت کرتے ہیں:

عن سعید بن عبد العزيز قال لما كان ايام الحرة لم يؤذن في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا ولم يقرح سعيد بن المسيب من المسجد وكان لا يعرف وقت الصلوة الا بهمهمة يسمعونها من قبر النبي صلى الله عليه وسلم۔ ۲۔

سعید بن عبد العزیز بیان کرتے ہیں کہ ایام حرہ میں تین دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں اذان دی گئی اور نہ اقامت کہی گئی، سعید بن مسیب ان دنوں میں مسجد نبوی سے نہیں نکلے، انہیں نماز کے وقت کا صرف اس پست آواز سے پتا چلتا تھا جس کو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر سے سنتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قبر انور میں امت کے اعمال کو پیش کیا جانا | قبر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اعمال امت پیش کیے جانے کے متعلق احادیث:

امام ابن جوزی لکھتے ہیں:

عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حياتي خير لكم ينزل علي الوحي عن السماء فاخبركم بما يحل لكم وما يحرم عليكم وموتي خير لكم تعرض علي اعمالكم كل خبيس فما كان من حسن حمدت الله عليه وما كان من ذنب استوهب الله ذنوبكم۔ ۳۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری زندگی میں بھی تمہارے لیے خیر ہے کیونکہ مجھ پر آسمان سے وحی اترتی ہے، اور میں تم کو حلال اور حرام کی خبر دیتا ہوں اور میری وفات میں بھی تمہارے لیے خیر ہے، کیونکہ ہر جمہرات کو تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیے جاتے ہیں، ایک اعمال پر میں اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں اور جو تمہارے گناہ ہوتے ہیں ان کے لیے میں اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی التجار کرتا ہوں۔

۱۔ ذکر بالجہر ص ۲۲۸۔

۲۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ سنن دارمی ج ۱ ص ۴۴، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان
۳۔ علامہ عبد الرحمن بن علی محمد ۵۹۷ھ، الوفاء باحوال المصطفیٰ ص ۸۱۰، مطبوعہ مکتبہ ترویجہ رضویہ فیصل آباد

ما نزل الہیثمی لکھتے ہیں:

عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله ملائكة سياحين يبلغون عن امتي السلام قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حياتي خير لكم تحدثون وتحدث لكم ووفاتي خير لكم تعرض على اعمالكم فما رايتم من خير حمدت الله عليه وما رايتم من شر استغفرت الله لكم رواه البيهقي ورجالہ صحیح

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے سیاحت کرتے رہتے ہیں وہ میری امت کا سلام پہنچاتے ہیں، حضرت ابن مسعود نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری زندگی تمہارے لیے بہتر ہے تم حدیثیں بیان کرتے ہو اور تمہارے لیے حدیث بیان کی جاتی ہے اور میری وفات تمہارے لیے بہتر ہے، تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیے جاتے ہیں، میں تمہارا جو نیک عمل دیکھتا ہوں، اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں اور میں جو برا عمل دیکھتا ہوں اس پر میں تمہارے لیے اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں، اس حدیث کو امام بزار نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کے تمام راوی صحیح ہیں علامہ احمد قسطلانی لکھتے ہیں:

اعمال امت کو ملاحظہ فرمانے کے متعلق عبارات علماء

وليست حضرة علمه بوقوفه بين يديه وسماعه لسلامه كما هو في حال حياته اذ لا فرق بين موته وحياته في مشاهدته لامته و معرفته باحوالهم و نياتهم وعزائمهم ونحو اطرحهم و ذلك عند اجلي

جو شخص آپ کی قبر النور کے سامنے کھڑا ہو آپ کو اس کا علم ہوتا ہے اور آپ اس کا کلام اس طرح سنتے ہیں جس طرح حیات (ظاہرہ) میں سنتے تھے، کیونکہ امت کا مشاہدہ کرتے، ان کے احوال، ان کی نیتوں، ان کے ارادوں اور ان کے دل کے خیالات کو جاننے میں آپ کی حیات اور وفات، میں کوئی فرق نہیں ہے، اور یہ چیز آپ کے نزدیک بالکل ظاہر ہے۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

قال المتكلمون المحققون من اصحابنا ان تبينا صلى الله عليه وسلم حي بعد وفاته

ہمارے اصحاب میں سے متکلمین اور محققین نے کہا ہے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۲، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۲ھ
 ۲۔ علامہ احمد قسطلانی الخطیب متوفی ۹۱۱ھ، المواہب اللدیہ مع الزرقانی ج ۸ ص ۳۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

وانه يسر بطاعات امته ويحزن بمعاصي
العصاة منهم ۱۷

بعد بھی زندہ ہیں اور آپ اپنی امت کی عبادات سے
خوش ہوتے ہیں اور ان کے گناہوں سے غمگین
ہوتے ہیں۔

شاہ عبد العزیز محدث دہلوی دیکھو شہید ۱۔ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:
یعنی تمہارے رسول تمہارے اوپر گواہ ہیں کیونکہ
وہ نور نبوت سے ہر دیندار کے دین پر مطلع ہیں
کہ وہ میرے دین کے کس درجہ پر پہنچا ہوا ہے اور
اس کے ایمان کی حقیقت کیا ہے اور کس حجاب کی وجہ سے
وہ دین میں ترقی نہ کر سکا، لہذا وہ تمہارے گناہوں
اور ایمان کے درجات اور تمہارے اچھے اور برے
اعمال اور اخلاص و نفاق کو پہچانتے ہیں۔

و با شہد رسول بر شاہ گواہ زیرا کہ او مطلع است
بنور نبوت بر رتبہ ہر متدین بدین خود کہ در کدلم درجہ از
دین من رسیدہ و حقیقت ایمان او چیست و حجابے
کہ بر آن از ترقی محبوب ماندہ است کدام است پس
او سے شناسد گناہان شمارا و درجات ایمان شمارا و
اعمال نیک و بد شمارا و اخلاق و نفاق شمارا۔ ۱۷

شیخ عبد الحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

و با چندین اختلافات و کثرت مذاہب کہ در علماء
است یک کس را دریں مسئلہ خلاف نیست کہ آن
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بحقیقت حیات بے ثباتہ
مجاز و توہم تاویل دائم و باقی است و بر اعمال امت حاضر
و ناظر و مطالبان حقیقت را و متوجہان آنحضرت را
مفیض و مرئی است۔ ۱۷
قامنی شوکانی لکھتے ہیں:

علماء امت میں کثرت مذاہب و اختلافات کے
باوجود اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حقیقتہً زندہ اور دائم و باقی
ہیں، اور امت کے اعمال پر حاضر و ناظر ہیں اور
طالبان حقیقت اور اپنی طرف متوجہ ہونے والوں کو
فیض پہنچاتے ہیں اور ان کی تربیت فرماتے ہیں۔

وقد ذهب جماعة من المحققين الى ان رسول

الله صلى الله عليه وآله وسلم حي بعد وفاته وانه يسر
بطاعات امته ۱۷

محققین کی ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں
اور آپ اپنی امت کی عبادات سے خوش ہوتے ہیں۔

شمس الحق عظیم آبادی (غیر مقلد) نے بھی یہی لکھا ہے ۱۷

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، السکادی للفتاوی ج ۲ ص ۱۴۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

۲۔ شاہ عبد العزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۲۹ھ، تفسیر عزیزی ج ۱ ص ۶۳۶، مطبوعہ مطبع یوسفی

۳۔ شیخ عبد الحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، مکتوبات علی الممش اخبار الاخیار ص ۱۵۵، مطبوعہ ہند

۴۔ شیخ محمد بن علی بن محمد متوفی ۱۲۵۰ھ، نیل الاوطار ج ۴ ص ۱۸۳، مطبوعہ مکتبۃ الکلیات الازہریہ مصر

۵۔ شیخ شمس الحق عظیم آبادی متوفی ۱۳۲۹ھ، عون المعبود ج ۱ ص ۲۰۵، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام کائنات کو ملاحظہ فرمانا | قبر انور میں تمام کائنات کو ملاحظہ کرنے
حافظ ابیہی لکھتے ہیں:

عن عبدہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عز وجل قد رفع لی الدنیا فانما انظر الیہا والی ما ہو کائن فیہا الی یوم القیمة کائنما انظر الی کفی ہذا جلیان جلاہ اللہ لنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم کما جلاہ للنبیین من قبلہ واہ الطیرانی ورجالہ وثقوا علی ضعف کثیر فی سعید بن سنان الرھاوی۔ ۱

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک اللہ عز وجل نے تمام دنیا کو میرے لیے مرتفع کر دیا، میں دنیا کی طرف اور جو کچھ قیامت تک دنیا میں ہونے والا ہے اس کی طرف اس طرح دیکھ رہا ہوں جیسے میں اپنی اس ستمیلی کی طرف دیکھ رہا ہوں، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس کو اس طرح منکشف کر دیا جس طرح آپ سے پہلے نبیوں کے لیے منکشف کیا تھا۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی سعید بن سنان بہت ضعیف ہے، اس کے باوجود اس حدیث کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے۔

صالحین امت کا نیند اور بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنا | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من ما فی فی المناہر فسیرا فی فی یقظۃ ولا یتمثل الشیطان بی۔ ۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے مجھے نیند میں دیکھا وہ عنقریب مجھے بیداری میں دیکھے گا اور شیطان میری مثل نہیں بن سکتا۔

اس حدیث کو امام مسلم، امام ابوداؤد، امام ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

- ۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ابیہی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۸۷، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ
- ۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۳۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۷ھ
- ۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۴۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۴۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۲۹، مطبوعہ مطبع مجتہانی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
- ۵۔ امام ابوعبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۸۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی۔
- ۶۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۱۴۰، ج ۵ ص ۳۰۶، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اس امت کے ایک سے زیادہ کالمین نے آپ کی زیارت کی ہے اور آپ سے بیداری میں فیض حاصل کیا ہے، شیخ سراج الدین بن الملقن نے طبقات الاولیاء میں لکھا ہے کہ شیخ عبد القادر حیلانی قدس سرہ العزیز نے بیان کیا ہے کہ میں نے ظہر سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی، آپ نے فرمایا اے میرے بیٹے! تم خطاب کیوں نہیں کرتے؟ میں نے کہا یا رسول اللہ! میں مجبیٰ شخص ہوں، فصحاء و بنداء کے سامنے کیسے کلام کروں! آپ نے فرمایا اپنا منہ کھولو، میں نے اپنا منہ کھولا تو آپ نے اس میں سات مرتبہ لعاب دہن ڈالا، اور آپ نے فرمایا لوگوں سے کلام کرو اور انھیں حکمت اور عمدہ نصیحت کے ساتھ اپنے رب کے دین کی دعوت دو، پھر میں ظہر کی نماز پڑھ کر لوگوں کے سامنے بیٹھ گیا، میرے پاس بہت مخلوق آئی اور مجھ پر کلام ملتبس ہو گیا، پھر میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی زیارت کی جو میرے سامنے مجلس میں کھڑے ہوئے تھے، آپ نے مجھ سے فرمایا اے میرے بیٹے! کلام کیوں نہیں کرتے؟ میں نے کہا اے میرے والد گرامی! مجھ پر کلام ملتبس ہو گیا، آپ نے فرمایا اپنا منہ کھولو، میں نے منہ کھولا تو آپ نے میرے منہ میں چھ مرتبہ لعاب دہن ڈالا، میں نے کہا آپ نے سات بار مکمل کیوں نہیں کیا؟ حضرت علی نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب کی وجہ سے، پھر وہ مجھ سے غائب ہو گئے۔

نیز شیخ سراج الدین نے لکھا ہے کہ شیخ خلیفہ بن موسیٰ النہرملکی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیند اور بیداری میں بہ کثرت زیارت کرتے تھے، اور انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نیند اور بیداری میں اکثر افعال حاصل کیے، اور ایک بار انھوں نے ایک رات میں آپ کی سترہ مرتبہ زیارت کی، ان باریوں میں سے ایک بار میں آپ سے فرمایا اے خلیفہ! میری زیارت کے لیے بے قرار نہ ہوا کرو، کیونکہ بہت سے اولیاء میری زیارت کی حسرت میں فوت ہو گئے، اور شیخ تاج الدین بن عطاء اللہ نے لطائف المنن میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے شیخ ابوالعباس مرسی سے کہا: اپنے اس ہاتھ سے میرے ساتھ مصافحہ کیجئے، انھوں نے کہا میں نے اس ہاتھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور کسی سے مصافحہ نہیں کیا، اور شیخ مرسی نے کہا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پلک جھپکنے کی مقدار بھی میری نظروں سے اوجھل ہوں تو میں اپنے آپ کو مسلمان شمار نہیں کرتا، اس قول کی مثل اور بہت سے اولیاء سے منقول ہے۔

بہ کثرت متقدمین اور متاخرین سے منقول ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیند میں زیارت کی اور اس کے بعد بیداری میں زیارت کی اور انھوں نے اس حدیث کی تصدیق کی، اور جن چیزوں کے متعلق وہ متشوش تھے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان چیزوں کے متعلق سوال کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو وہ مسئلہ اس طرح بیان کیا جس سے ان کی تشویش اور پریشانی دور ہو گئی۔

علامہ سیوطی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کے سلسلہ میں تمام احادیث، آثار اور نقول ذکر کرنے

کے بعد لکھا ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جسم اور روح کے ساتھ زندہ ہیں اور آپ اطراف ارض میں جب چاہیں جہاں چاہیں تصرف کرتے ہیں اور تشریف لے جاتے ہیں اور عالم ملکوت میں آپ اپنی انسی ہیئت کے ساتھ ہیں جس ہیئت میں آپ وفات سے پہلے تھے، اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی اور آپ آنکھوں سے اسی طرح غائب ہیں جس طرح فرشتے غائب ہیں حالانکہ وہ اپنے اجسام کے ساتھ زندہ ہیں، اور جب اللہ تعالیٰ کسی شخص کے اعزاز اور اکرام کا ارادہ فرماتا ہے تو اس کے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان جو حجابات ہیں ان کو اٹھا دیتا ہے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس ہیئت پر دیکھتا ہے، اس سے کوئی چیز مانع نہیں ہے اور جسم مثال کی تخصیص کا کوئی باعث نہیں ہے۔ علامہ سیوطی کی عبارت ختم ہوئی۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ کا تمام انبیاء علیہم السلام کے متعلق یہی موقف ہے، انھوں نے کہا: انبیاء علیہم السلام زندہ ہیں اور وفات کے بعد ان کی روہیں لوٹا گئی ہیں اور ان کو قبروں سے نکلنے اور تمام علوی اور سفلی ملکوت میں تصرف کرنے کی اجازت دی گئی اپنے اس موقف پر علامہ سیوطی نے بہ کثرت احادیث سے استشہاد کیا ہے۔ بعض ازاں یہ ہیں:

- ۱۔ امام ابن حبان نے اپنی تاریخ میں، امام طبرانی نے معجم کبیر میں اور امام ابونعیم نے علیہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہر نبی فوت ہونے کے بعد صرف چالیس دن اپنی قبر میں رہتا ہے۔
- ۲۔ امام عبدالرزاق نے سعید بن المسیب سے روایت کیا ہے: کوئی نبی فوت ہونے کے بعد چالیس دن سے زیادہ قبر میں نہیں رہتا۔

۳۔ امام اکرمین نے نہایہ میں اور علامہ رافعی نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اپنے رب کے نزدیک اس سے زیادہ مکرم ہوں کہ وہ مجھے تین دن کے بعد بھی قبر میں رکھے، امام اکرمین نے کہا یہ بھی مروی ہے کہ دو دن سے زیادہ قبر میں رکھے۔

علامہ سیوطی کا موقف یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام قبروں میں نہیں ہوتے عالم ملکوت میں ہوتے ہیں جن احادیث سے علامہ سیوطی نے استدلال کیا ہے، علامہ ابن جوزی نے ان کو موضوع قرار دیا ہے، نیز احادیث صحیحہ صریحہ سے یہ ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں ہوتے ہیں، صحیح یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور جب چاہیں جہاں چاہیں روئے زمین میں تشریف لے جاتے ہیں اور تصرف کرتے ہیں علامہ انوسی لکھتے ہیں:

میرا ظن غالب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت بصر سے اس طرح نہیں ہوتی جس طرح ہم دوسری متعارف چیزوں کو دیکھتے ہیں، یہ ایک حالت برزخی اور امر وجدانی ہے اس کو مکمل طور پر وہی جان سکتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اس نعمت سے بہرہ مند کیا ہے، اور چونکہ یہ رویت، رویت بصری کے بہت زیادہ مشابہ ہوتی ہے اس لیے دیکھنے والا یہ گمان کرتا ہے کہ اس نے اپنی آنکھوں سے اس طرح دیکھا ہے جیسے وہ متعارف چیزیں دیکھتا ہے، حالانکہ ایسا نہیں ہے، یہ رویت قلبی ہے جو رویت بصری سے بہت زیادہ مشابہ ہے جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرتا ہے یا تو وہ آپ کی روح کو دیکھتا ہے جو صورت مرئیہ میں (یعنی انسانی پیکر میں) ظاہر ہوتی ہے، اور اس روح کا تعلق آپ کے جسم کے ساتھ قائم رہتا ہے جو آپ

کی قبر انور میں موجود ہے، جیسا کہ حضرت جبرائیل حضرت وحیہ کلبی رضی اللہ عنہ کی صورت میں یا کسی اور صورت میں آتے تھے اس کے باوجود سدرۃ المنتہی پر موجود ہوتے تھے۔ یا زیارت کرنے والے شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مثالی کو دیکھتا ہے جس کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مقدس منتن ہوتی ہے، اور جسم مثالی کے تعدد سے کوئی چیز مانع نہیں رہے، یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کے بہت سے اجسام مثالیہ ہوں (اور بیک وقت بہت سے لوگ آپ کی زیارت کریں) اور ان اجسام مثالیہ میں سے ہر جسم کے ساتھ آپ کی روح کریم متعلق ہو اس کی نظیر یہ ہے جیسے انسان کی ایک روح اس کے بدن کے ہر عضو کے ساتھ متعلق ہوتی ہے، ہماری اس تقریر سے شیخ ابوالعباس طنجی کے اس قول کی توجیہ ہو جاتی ہے کہ آسمان، زمین، عرش اور کرسی صعب جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منظر آئے تھے (یعنی ہر جگہ آپ کا جسم مثالی تھا اور آپ کی روح کا اس سے تعلق تھا) اور یہ اشکال بھی حل ہو جاتا ہے کہ متعدد دیکھنے والوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک معین وقت میں مختلف مقامات پر دیکھا۔ (یعنی انھوں نے آپ کے اجساد مثالیہ دیکھے جن کے ساتھ آپ کی روح متعلق تھی)۔

پھر قبر میں انبیاء علیہم السلام کو جو حیات حاصل ہوتی ہے ہر چند کہ اس حیات پر وہ امور مرتب ہوتے ہیں جو دنیا میں مرتب ہوتے تھے مثلاً وہ نماز پڑھتے ہیں، اذان اور اقامت پڑھتے ہیں، جو سلام سنتے ہیں اس کا جواب دیتے ہیں اور اس کی مثل دوسرے امور ہیں لیکن اس حیات میں وہ تمام امور مرتب نہیں ہوتے جو دنیا کی معروف حیات میں مرتب ہوتے ہیں اور اس حیات کو ہر شخص محسوس کر سکتا ہے نہ اس کا ادراک کر سکتا ہے، اور اگر بالفرض تمام انبیاء علیہم السلام کی قبر میں منکشف ہو جائیں تو عام لوگ قبروں میں انبیاء علیہم السلام کو اسی طرح دیکھیں گے جس طرح باقی ان اجسام کو دیکھتے ہیں جن کو زمین نہیں کھاتی، ورنہ احادیث میں تناقض لازم آئے گا، کیونکہ احادیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ انبیاء علیہم السلام قبروں میں زندہ ہوتے ہیں اور مسند ابویعلیٰ میں حدیث مرفوع ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر کو مصر میں منتقل کیا۔ ۱۵

حافظ ابن حجر ہیتمی مکی سے سوال کیا گیا کہ:

کیا اب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات اور علم کا حاصل کرنا ممکن ہے؟ حافظ ابن حجر مکی نے جواب میں لکھا:

ہاں یہ ممکن ہے اور یہ اولیاء اللہ کی کرامات میں سے ہے، علماء شافعیہ میں سے امام غزالی، بازاری تاج سبکی، عذیف یافعی اور علماء مالکیہ میں سے علامہ قرطبی، ابن ابی جمہرہ، اور ابو جمہرہ نے اس کی تصریح کی ہے منقول ہے کہ ایک ولی اللہ کی مجلس میں ایک فقیہ آئے، پھر انھوں نے ایک حدیث بیان کی، اس ولی اللہ نے کہا: یہ حدیث باطل ہے، فقیہ نے پوچھا آپ کے پاس کیا دلیل ہے؟ کہا تمہارے سر کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے فرما رہے ہیں یہ بات میں نے نہیں کہی، پھر اس ولی اللہ نے فقیہ کے لیے بھی کشف کر دیا اور فقیہ نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کر لی ۱۶

۱۵۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۲ ص ۳۸-۳۵، ملخصاً، مطبوعہ دار اجیاء التراث العربی بیروت

۱۶۔ علامہ ابن حجر مکی متوفی ۷۴۲ھ، فتاویٰ حدیثیہ ص ۲۵۲، مطبوعہ مطبعہ المصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ

شیخ نور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

اور میرے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کرنا ممکن ہے جس شخص کو اللہ تعالیٰ یہ نعمت عطا فرمائے (اس کو زیارت ہو جاتی ہے) کیونکہ منقول ہے کہ علامہ سیوطی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیس مرتبہ بیداری میں زیارت کی (علامہ عبد الوہاب شترانی نے خود علامہ سیوطی کے حوالے سے لکھا ہے کہ میں نے پچھتر مرتبہ بیداری میں زیارت کی اور بالمشافہ ملاقات کی ہے، میزان النثر لیتہ الکبریٰ ج ۱ ص ۲۲، راجع الانوار القدسیہ ص ۱۱، سعیدی غفرلہ) اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض احادیث کے متعلق سوال کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصحیح کے بعد ان کو صحیح قرار دیا (المرآۃ) امام شترانی رحمۃ اللہ نے بھی یہی لکھا ہے کہ انھوں نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کی ہے اور آٹھ رفتار کے ساتھ آپ سے صحیح بخاری پڑھی، پھر امام شترانی نے ان میں سے ہر ایک کا نام بھی لیا، ان میں سے ایک حنفی تھا، اخیر میں شیخ کشمیری نے کہا بیداری میں آپ کی زیارت مستحقیق ہے اور اس کا انکار کرنا جہالت ہے۔ لہ

”(جس نے مجھے نیند میں دیکھا وہ عنقریب مجھے بیداری میں دیکھے گا،“ اس حدیث کی مزید شرح ہم نے شرح صحیح مسلم جلد سادس میں بیان کر دی ہے۔)

اجسام مثالیہ کا تعدد | صوفیاء اور فقہاء جو اجساد مثالیہ کے تعدد کے قائل ہیں اس کی اصل یہ حدیث ہے: امام احمد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت قرۃ مزنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا اور اس کے ساتھ اس کا بیٹا بھی ہوتا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے پوچھا کیا تم اس سے محبت کرتے ہو؟ اس نے کہا اللہ (جی) آپ سے اتنی محبت کرے جتنی میں اس سے محبت کرتا ہوں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بیٹے کو نہیں دیکھا، آپ نے پوچھا: فلاں شخص کے بیٹے کو کیا ہوا؟ صحابہ نے عرض کیا وہ فوت ہو گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے باپ سے فرمایا: کیا تم یہ پسند نہیں کرتے کہ تم جنت کے جس دروازہ سے بھی داخل ہو تمہارا بیٹا اس دروازہ پر پہلے سے

عن معاویۃ بن قرۃ عن ابیہ ان رجلاً کان یأتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومعه ابن له فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتحبہ فقال یا رسول اللہ! احبک اللہ کہا احبہ ففقد لا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لی ما فعل ابن فلان؟ قالوا یا رسول اللہ! مات فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا بیہ اما تحب ان لا تاتی بابا من ابواب الجنة الا وجدته ينتظرك فقال الرجل یا رسول اللہ! الہ خاصۃ ام لکلنا؟ قال بل لکلک۔ ۵

۱۔ شیخ نور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری، ج ۱ ص ۲۰۲، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۷ھ

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۴۳۶، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

باشد و آنحضرت اورا در پرد و مکان مشاہدہ نمود لے

یہ جائز ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام چھٹے آسمان پر بھی موجود ہوں اور اسی وقت اپنی قبر میں بھی جسم مثالی کے ساتھ موجود ہوں اور حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دونوں جگہ دیکھا ہو۔

اور حاجی امداد اللہ مہاجر مکی لکھتے ہیں:

رہا یہ شبہ کہ آپ کو کیسے علم ہوا یا کئی جگہ کیسے ایک وقت میں تشریف فرما ہوئے یہ ضعیف شبہ ہے، آپ کے علم و روحانیت کی نسبت جو دلائل عقلیہ و کشفیہ سے ثابت ہے اس کے آگے یہ ایک ادنیٰ سی بات ہے علاوہ اس کے اللہ کی قدرت تو محل کلام نہیں۔ ۱

شیخ اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں:

محمد بن اکھڑی مجذوب نے ایک دفعہ بیس شہروں میں خطبہ اور نماز جمعہ بیک وقت پڑھائے اور کئی کئی شہروں میں ایک ہی شب میں شب بانش ہوتے تھے۔ ۲

نیز شیخ تھانوی لکھتے ہیں:

امام شعرانی فرماتے ہیں کہ شیخ محمد الشربینی کی اولاد کچھ تو ملک مغرب میں مراکش کے بادشاہ کی بیٹی سے تھی، اور کچھ اولاد بلاد عجم میں تھی، اور کچھ بلاد ہند میں، اور کچھ بلاد تکرود میں تھی، آپ ایک ہی وقت میں ان تمام شہروں میں اپنے اہل و عیال کے پاس ہو آتے اور ان کی ضرورتیں پوری فرما دیتے، اور ہر شہر والے یہ سمجھتے تھے کہ وہ انھی کے پاس قیام رکھتے ہیں۔ ۳

شیخ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:

انسانی روحیں جب پاکیزہ ہوں تو وہ ابدان سے الگ ہو جاتی ہیں اور اپنے بدن کی صورتوں میں یا کسی اور صورت میں متمثل ہو کر چلی جاتی ہیں جیسے حضرت جبرائیل علیہ السلام حضرت وحیہ کلبی کی صورت میں یا کسی اعرابی کی صورت میں متمثل ہو کر جہاں اللہ تعالیٰ چاہتا ہے چلتے ہیں اس کے باوجود ان کا اپنے ابدان اصلیت سے تعلق برقرار رہتا ہے جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے اور جس طرح

والانفس الناطقة الانسانية اذا كانت قد سبقت قد تنسلخ عن الابدان وتذهب متمثلة ظاهرة بصورا ابدانها وبصور اخری كما يتمثل جبرائیل علیہ السلام ویظهر بصورة وحیة او بصورة بعض الاعراب كما جاء فی صحیح الاخبار حیث یشاء اللہ عز وجل مع بقاء تعلق لها بالابدان الاصلیة یتاتی

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، جذب القلوب ص ۱۵۳، مکتبہ نعیمیہ لاہور

۲۔ حاجی امداد اللہ مہاجر مکی متوفی ۱۳۱۴ھ، فیصلہ مفت مسئلہ ص، مطبوعہ مدنی کتب خانہ لاہور

۳۔ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ، جمال الاولیاء ص ۱۸۸، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ لاہور

۴۔ جمال الاولیاء ص ۲۰۲، " " " " " "

معه صد و اربع الافعال منها كما يحكى عن بعض
الاولياء قد است اسرارهم انهم يرون في
وقت واحد في عدة مواضع (الى قوله) وانكاد
مكابرة لاتصدرا لامن جاهل او معاند (الى قوله)
وادعى انه عليه الصلوة والسلام قد يري في عدة
مواضع في وقت واحد مع كونه في قبرة الشريف
يصلى وقد تكلموا الكلام مستوفى في ذلك وصح
انه صلى الله عليه وسلم راي موسى عليه السلام
يصلى في قبرة عند الكتيب الاحمر وراه في
السماء وجري بينهما ما جرى في امر الصلوة
المفروضة وقد راي صلى الله تعالى عليه وسلم
ليلة اسرى به جماعة من الانبياء غير موسى
عليه السلام في السموات مع ان قبورهم في
الارض ولم يقل احدا انهم نقلوا منها
اليها - ٤

بعض اولیاء سے منقول ہے کہ وہ ایک وقت میں متعدد
جگہوں پر دکھائی دیتے ہیں اور ان سے افعال صادر
ہوتے ہیں، اس کا انکار کرنا ہٹ دھرمی ہے،
جو صرف کسی جاہل اور معاند سے ہی متصور ہو سکتا
ہے، اور علامہ ابن قیمؒ نے دعویٰ کیا ہے کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی ایک وقت میں متعدد جگہ زیارت کی جاتی
ہے حالانکہ اس وقت آپؐ اپنی قبر انور میں نماز پڑھ
رہے ہوتے ہیں، اس پر تفصیلی بحث ہو چکی ہے
اور حدیث صحیح میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کشیب احمر کے پاس
ان کی قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور ان کو آسمان میں بھی
دیکھا اور آپؐ کے اور حضرت موسیٰ کے درمیان فرض
نمازوں کے معاملہ میں مکالمہ ہوا، شب معراج نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے غلام دو منر سے
انبیاء کی ایک جماعت کو بھی آسمانوں پر دیکھا حالانکہ
ان کی قبریں زمین پر ہیں اور کسی نے یہ قول نہیں کیا
کہ وہ اپنی قبروں سے آسمانوں کی طرف منتقل ہو گئے
تھے۔

علامہ جلال الدین سیوطی، علامہ سید آلوسی، علامہ ابن حجر ہیتمی مکی، علامہ عبد الوہاب شعرائی، ملا علی قاری،
شیخ عبدالحق محدث دہلوی، حاجی امداد اللہ ہاجر مکی، شیخ اشرف علی تھانوی اور شیخ شبیر احمد عثمانی کی مزید عبارات
سے یہ واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور کائنات کا ملاحظہ اور اعمال امت
کا مشاہدہ فرما رہے ہیں، اور احوال بزخ میں مشغول ہیں اور جب چاہیں جہاں چاہیں تشریف لے جاتے ہیں حتیٰ کہ
ایک وقت میں متعدد جگہ بھی تشریف لے جاتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے سے
ہماری یہی مراد ہے۔

ایک سوال یہ کیا جاتا ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک وقت میں متعدد جگہ موجود ہوں تو اگر ہر جگہ آپ
بعینہ موجود ہیں تو یہ تکثر جزی ہے اور وہ محال ہے اور اگر دوسری جگہ پر آپ کی مثال ہے تو مثل شی غیر شی ہوتی ہے
سو اس جگہ آپ نہ ہوتے بلکہ آپ کا غیر ہوا اس کا جواب یہ ہے کہ اجساد مثالیہ میں اشارہ حسیہ کے لحاظ سے بہر حال

۵۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۱ ص ۳۰۶-۳۰۵، ملخصاً مطبوعہ مطبعہ الحجاز کراچی

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

تقاریر سے اس لیے یہ تکثر جزئی نہیں ہے اور چونکہ ان تمام اجساد مثالیہ میں روح واحد متصرف ہے اس لیے یہ اجسام آپ کا غیر نہیں ہیں۔

الحمد للہ علی احسانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کے تمام اصولی مباحث کا میں نے باحوالہ اور با دلائل ذکر کر دیا ہے، اللہ تعالیٰ میری اس تحریر کو میرے لیے توشہ آخرت ہوا فیکل کے لیے موجب استقامت اور مخالفین کے لیے سبب ہدایت بنادے۔ ماشاء اللہ ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

شب معراج عالم برزخ کے واقعات دکھاتے جانے کے اسرار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو شب معراج

میں عالم برزخ کے بعض واقعات کا مشاہدہ کرایا گیا، مثلاً یہ دکھایا گیا کہ بعض لوگوں کے ہونٹ آگ کی قینچیوں سے کاٹے جاتے ہیں اور آپ کو بتایا گیا کہ یہ آپ کی امت کے وہ واعظین ہیں جو لوگوں کو برائیوں سے روکتے تھے اور خود نہیں روکتے تھے، اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ ابھی تو امت کے ایسے واعظ پیدا ہی نہیں ہوئے تھے پھر ان کے عذاب کو کس طرح دکھایا گیا؟ اسی طرح زنا کار مردوں اور سود کھانے والوں کو عذاب میں مبتلا دکھایا گیا حالانکہ ابھی تو یہ لوگ پیدا بھی نہیں ہوئے تھے، اس کا جواب یہ ہے کہ معراج کے موقع پر جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت سے مشاہدات کرائے گئے تھے ان میں بعض حقیقتوں کو مشل کر کے دکھایا گیا تھا مثلاً ایک فتنہ انگیز کی تمثیل کہ ایک ذرا سے شرکاف میں سے ایک موٹا سا بیل نکلا اور پھر اس میں واپس نہ جا سکا، یا زنا کاروں کی یہ تمثیل کہ ان کے پاس تازہ نفیس گوشت موجود ہے مگر وہ اس کو چھوڑ کر بدبودار اور سٹرا ہوا گوشت کھا رہے ہیں، اسی طرح بڑے اعمال کی جتنی سنراہیں بھی آپ کو دکھائی گئیں وہ سب برزخ میں دیے جانے والے عذاب کی پیشگی مثالیں تھیں۔

مسجد اقصیٰ میں انبیاء علیہم السلام کی امامت کمرانے کے اسرار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد اقصیٰ پہنچے

ہر نبی نے اپنے اپنے فضائل اور خصوصیات کو بیان کیا اور سب کے بعد جب آپ نے اپنے فضائل اور خصوصیات کو بیان کیا تو سب نے آپ کے افضل ہونے کا اعتراف کیا، پھر آپ تمام انبیاء علیہم السلام کے امام ہوئے اور سب نبیوں کو آپ کی اقتدار میں نماز پڑھنے کا شرف حاصل ہوا۔

ایک سوال یہ کیا جاتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آسمانوں اور عرش پر بلانا تھا تو اللہ تعالیٰ آپ کو براہ راست سیدھا آسمانوں پر لے جاتا، مسجد اقصیٰ سے گھما کر کیوں لے گیا، اس سوال کے متعدد جوابات ہیں:-

۱۔ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج مسجد اقصیٰ نہ جاتے تو کفار پر آپ کی صداقت کی دلیل مہیا نہ ہوتی کیونکہ آسمانوں کی نشانیاں کفار کی دیکھی ہوئی نہیں تھیں، وہ آپ کے دعویٰ کی تصدیق کس طرح کرتے؟ اس کے برعکس مسجد اقصیٰ کفار کی دیکھی ہوئی تھی، انھوں نے آپ سے مسجد اقصیٰ کی نشانیاں پوچھیں اور جب آپ مسجد اقصیٰ کی نشانیاں اور راستے میں ملنے والے قافلوں کے احوال بتا دیے تو آپ کے دعویٰ کی صداقت کی دلیل اور کفار پر حجت قائم ہو گئی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اولئک الذین ہدی اللہ فہد اہم اقتداء

(انعام ۹۰)

یہ (انبیاء سابقین) وہ لوگ ہیں جن کو اللہ نے ہدایت دی سو آپ بھی ان کے طریقہ پر چلیں۔

اور انبیاء سابقین نے مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھی ہے تو آپ سے بھی مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھوائی تاکہ آپ کی ذات مقدسہ میں بھی یہ وصف متیا ہو جائے۔

۳۔ آپ کے مرتبہ اور آپ کی شان کو ظاہر کرنا تھا کیونکہ تمام سابق نبیوں نے مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھی لیکن ان کو ایک نماز پر ایک نماز کا ہی اجر ملتا تھا اور آپ نے شب معراج مسجد اقصیٰ میں نماز کیا پڑھی اس میں نماز پڑھنے کا اجر و ثواب پچاس ہزار گنا زائد ہو گیا، اب جو وہاں ایک نماز پڑھتا ہے اس کو پچاس ہزار گنا زائد اجر ملتا ہے۔

۴۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا امام الانبیاء ہونا ظاہر کرنا تھا اور تمام انبیاء پر آپ کی افضلیت ظاہر کرنی تھی کہ بشریت کا انتہائی کمال رکھنے والے سب حضرات پیچھے صف بنائے، اہم باندھے کھڑے بٹھے اور آپ ان سب سے آگے تھے۔

۵۔ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد اقصیٰ میں جائے بغیر سیدھے آسمانوں پر چلے جاتے تو آپ کی معراج تو ہو جاتی لیکن ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کی معراج نہ ہوتی کیونکہ آپ کی معراج خدا تک پہنچنا ہے اور کائنات کی معراج آپ تک پہنچنا ہے، بعض محققین نے لکھا ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء کے امام ہوئے تو آپ کی بشریت کی معراج ہوئی اور جب سدرۃ المنتہیٰ پر جبرائیل سے آگے نکل گئے تو آپ کی نورانیت کی معراج ہوئی اور جب عرش عظیم سے آگے نکل گئے تو آپ کی حقیقت کی معراج ہو گئی اور میں یہ کہتا ہوں کہ جب آپ نبیوں کے امام ہوئے تو نبیوں کی معراج ہوئی، آسمانوں پر پہنچے تو آسمانوں کی معراج ہوئی، سدرۃ المنتہیٰ پر پہنچے تو سدرۃ کی معراج ہوئی، عرش پر پہنچے تو عرش کی معراج ہو گئی اور جب آپ ذی قعدہ کی اور فکات قاب قوسین اوداف فی۔۔۔ پر پہنچے اور تجلیات الہیہ کو بے حجاب دیکھا تو آپ کی معراج ہو گئی کیونکہ کائنات کی معراج یہ ہے کہ وہ آپ کو دیکھے اور آپ کی معراج یہ ہے کہ آپ خدا کو دیکھیں۔

۶۔ انبیاء سابقین نے عالم میثاق میں آپ پر ایمان لانے اور آپ کی نصرت کرنے کا وعدہ کیا تھا، انہوں نے شب معراج مسجد اقصیٰ میں آپ کی اقتدار میں نماز پڑھی تو ان کا یہ وعدہ پورا ہو گیا۔ قرآن مجید میں ہے:

اور (اے محبوب یاد کیجئے) جب اللہ نے نبیوں سے ان کا عہد لیا کہ میں تم کو جو کتاب اور حکمت دے دوں، پھر تمہارے پاس وہ عظیم رسول آجائیں جو اس (شریعت) کی تصدیق کریں جو تمہارے پاس ہے، تو تم ضرور ضرور ان پر ایمان لانا اور ضرور ضرور ان کی نصرت کرنا، فرمایا کیا تم نے اقرار کیا؟ اور میرے اس

واذا اخذ اللہ میثاق النبیین لما ایتکم من کتب وحکمۃ ثم جاءکم رسول مصدق لما معکم لتؤمنن بہ ولتنصرنہ قالوا اقررتہم واخذتم علی ذلک امری قالوا اقررنا قال فاشہدوا وانا معکم من الشاہدین ہ فمن تولی بعد ذلک

فأولئك هم الفُسِّقُونَ ۝

بھاری عہد کو قبول کیا؟ سب نے کہا، ہم نے اقرار کیا،
فرمایا پس گواہ رہنا اور میں خود متہارے ساتھ گواہ
ہوں، پھر اگر کوئی اس کے بعد (اس) عہد سے پھرا وہی
لوگ نافرمان ہوں گے!

(أل عمران : ۸۲-۸۱)

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

امام ابن جریر نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے جس نبی کو بھی مبعوث فرمایا، خواہ وہ حضرت آدم ہوں یا ان کے بعد کوئی نبی ہو، اس سے یہ عہد لیا کہ اگر اس نبی کی زندگی میں حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہو جائیں تو وہ ضرور آپ پر ایمان لائے گا اور ضرور یہ ضرور آپ کی نصرت کرے گا، اور وہ نبی اپنی امت سے عہد لیتا کہ جب آپ مبعوث ہو جائیں تو تم نے آپ پر ایمان لانا ہے اور آپ کی نصرت کرنی ہے۔ ل

نیز علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ وکرم اللہ وجہہ الکریم کی اس روایت کے مطابق عالم میثاق میں تمام انبیاء علیہم السلام سے آپ پر ایمان لانے اور آپ کی نصرت کرنے کا عہد لیا گیا اور یہ نہیں بتایا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کب مبعوث ہوں گے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت تعظیم اور بے غایت تکریم ہے کیونکہ ہر نبی ساری عمر آپ کا انتظار کرتا رہا کہ دیکھیے کب مبعوث ہوتے ہیں اور کب آپ پر ایمان لانے اور آپ کی اطاعت کرنے کی سعادت نصیب ہوتی ہے اور حضرت آدم سے لے کر حضرت عیسیٰ تک سارے نبی آپ کا راستہ دیکھتے رہے اور دیکھتے دیکھتے چلے گئے۔

امام ابوعلیٰ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی قسم اگر حضرت موسیٰؑ تھا اے زمانہ میں زندہ ہوتے تو میری پیروی کے سوا ان کے لیے اور کوئی چارہ کار نہ تھا، اور اس معنی کی موبد احادیث بہ کثرت ہیں، اور اسی وجہ سے عارفین نے یہ کہا ہے کہ حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی بنی مطلق، رسول حقیقی اور مستقل شائع ہیں، اور آپ کے علاوہ باقی انبیاء علیہم السلام سب آپ کے تابع ہیں۔ ۲

اس لیے اگر آپ مسجد اقصیٰ سے گزرتے بغیر چلے جاتے تو وہ سارے نبی جو عالم میناق سے آپ کی دید کے مشائق اور آپ کی اطاعت کے لیے بے تاب تھے ان کی آرزو میں ادھوری اور تمنائیں ناتمام رہ جاتیں۔ آپ مسجد اقصیٰ میں کیا آئے سارے نبیوں کی مرادیں پوری ہو گئیں اور آپ کی اقتدام میں نماز پڑھ کر سارے انبیاء علیہم السلام شاد کام ہو گئے!

٥ - علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ رد ح المعانی ج ۳ ص ۴۰۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

" " " روح المعاني ج ٣ ص ١٢٠ " " "

آسمانوں پر جانے کے اسرار | مسجد اقصیٰ میں انبیاء علیہم السلام کی امامت کرانے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم یحییٰ اور عیسیٰ، تیسرے پر حضرت یوسف، چوتھے پر حضرت ادریس، پانچویں پر حضرت ہارون، چھٹے پر حضرت موسیٰ اور ساتویں پر حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملاقات ہوئی۔

ہر آسمان پر حضرت جبرائیل نے دروازہ کھلویا مگر دروازہ نہیں کھلا اور جب حضرت جبرائیل نے بتایا کہ ان کے ساتھ حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو آسمان کا دروازہ کھل گیا اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عزت و کرامت کی جس مخصوص شاہراہ سے لے جایا جا رہا تھا یہ صرف آپ کے ساتھ خاص تھی، جبرائیل نے جب اپنا نام لیا تو آسمان کا دروازہ نہیں کھلا اور جب نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیا تو دروازہ کھل گیا اور یہ واضح ہو گیا کہ عزت و کرامت کا کوئی دروازہ آپ کے نام کے بغیر نہیں کھلتا، اسلام میں داخل ہونے کا دروازہ نام محمد سے کھلتا ہے، توبہ کی قبولیت انھی کے دروازے سے اور ان ہی کا نام لینے سے ہوتی ہے، قبر میں اجالا اسی نام سے ہوتا ہے، شفاعت کا دروازہ بھی نام محمد سے کھلے گا اور جنت کا دروازہ بھی اسی نام سے کھلے گا۔

سدرۃ المنتہیٰ سے آگے گزرنے کے اسرار | سدرۃ المنتہیٰ کو منتہیٰ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ سدرہ سے نیچے والوں کی منتہیٰ ہے، نیچے والے اس

سے اوپر نہیں جاسکتے، اور سدرہ سے اوپر والوں کی بھی منتہیٰ ہے اور پر والے سدرہ سے نیچے نہیں جاسکتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سدرہ سے اوپر بھی گئے اور اوپر جانے کے بعد سدرہ سے نیچے بھی آئے، معلوم ہوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر حد سے آگے گزر گئے، عالم خلق میں ہر چیز کے لیے اللہ تعالیٰ نے ایک حد مقرر کی ہے وہ اس حد سے آگے نہیں جاسکتا اور صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایسی مخلوق ہیں جن کے لیے اللہ تعالیٰ نے کوئی حد نہیں رکھی، جس چیز کی بھی حد بنائی گئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس حد سے آگے گزر گئے، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بے مثل ہیں اور کائنات میں کوئی آپ کی مثل نہیں کہو نہ آپ سدرہ سے اوپر بھی گئے اور سدرہ سے نیچے بھی آئے اگر آپ نیچے والوں کی طرح ہوتے تو سدرہ سے اوپر نہ جاسکتے اور اگر اوپر والوں کی طرح ہوتے تو سدرہ سے نیچے نہ آسکتے، معلوم ہوا کہ سدرہ سے نیچے کوئی آپ کی مثل ہے نہ سدرہ سے اوپر کوئی آپ کی مثل ہے۔

حضرت جبرائیل کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سدرہ سے آگے ساتھ چلنے کے لیے کہا لیکن انھوں نے کہا اگر میں ایک پورے بار بھی آگے گیا تو جل جاؤں گا، اگر جبرائیل آپ کے ساتھ سدرہ کے پار چلے جاتے تو کیا واقعی جل جاتے، اہل عرفان یہ کہتے ہیں کہ اگر حضرت جبرائیل، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلے جاتے تو ہرگز نہ جلتے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے کپڑے اور آپ کی نعلین چلی اور نہیں جلیں تو جبرائیل کیسے جل جاتے اب یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت جبرائیل آپ کے رفیق اور شریک سفر بن کر چلے تھے تو سدرہ سے نیچے رہ گئے اور نعلین آپ کے قدموں سے لپٹ کر چپٹ کر چلی تھیں تو سدرہ کے پار گزر گئیں۔

اس موقع پر حضرت سعدی شیرازی کے یہ اشعار بہت وجد آفرین ہیں:

بد و گفت سالار بیت الحرام
چوں در دوستی مخلص یافتی
بگفتا فراتر محبالم نماید
اگر بحیثے موٹے بزور پیرم

کہ اسے مال و جی برتر خرام
عنائم و صحبت چراتا نستی
بماندم کہ نیرے بالم نماند
فروغ تجلی بسوزد پیرم

قف یا محمد فان ربك یصلیٰ کے اسرار | جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سدرہ سے اُگے رفعت (سبزنگ) کو گھبراہٹ اور وحشت ہوئی، اللہ تعالیٰ نے آپ کی گھبراہٹ دور کرنے کے لیے حضرت صدیق اکبر کی آواز کے مشابہ ایک آواز پیدا کیا،
قف یا محمد فان ربك یصلیٰ۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذہن صلوٰۃ سے نماز کے معنی کی طرف متوجہ ہوا اور آپ حیران اور متعجب ہوئے کہ رب نماز پڑھتا ہے، تب اللہ تعالیٰ نے آپ کے تعجب کو زائل کرنے کے لیے یہ آواز سنائی:

هو الذی یصلیٰ علیکم وملائکتہ۔
وہ جو تم پر صلوٰۃ پڑھتا ہے اور اس کے فرشتے تم پر صلوٰۃ پڑھتے ہیں۔
تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذہن اس طرف متوجہ ہوا کہ یہاں صلوٰۃ نماز کے معنی میں نہیں رحمت (درد و رنج) کے معنی میں ہے۔
اگر یہ سوال کیا جائے کہ ابتداء اللہ تعالیٰ آپ کا ذہن صلوٰۃ سے رحمت کے معنی کی طرف متوجہ کر دیتا کیلئے آپ کے ذہن کو صلوٰۃ سے نماز کی طرف منتقل کر کے آپ میں تعجب پیدا کیا پھر اس تعجب کو رحمت کے معنی کی طرف متوجہ کر کے زائل کیا اس میں کیا حکمت تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تنہائی سے جو وحشت لاحق ہو رہی تھی اس وحشت کو زائل کرنے کے لیے آپ میں تعجب پیدا کیا، کیونکہ گھبراہٹ اور وحشت کے وقت اگر انسان کا ذہن کسی اور طرف متوجہ ہو جائے تو وہ گھبراہٹ زائل ہو جاتی ہے۔
اور اگر یہ سوال کیا جائے کہ ابتداء اللہ تعالیٰ آپ کے ذہن میں گھبراہٹ ہی پیدا نہ کرتا تاحتمیٰ کہ اس کو زائل کرنے کے لیے آپ میں تعجب پیدا کرنے کی ضرورت ہوتی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ گھبراہٹ دل میں ہوتی ہے اور تعجب ذہن اور دماغ میں ہوتا ہے اور ممکن ہے اللہ تعالیٰ اس عمل سے یہ ظاہر کرنا چاہتا ہو کہ سدرہ کے پار وہ شخص جا رہا ہے جس کا دل بھی ہے اور دماغ بھی ہے اور دل اور دماغ جسم میں ہوتا ہے روح میں نہیں ہوتا تو لوگو جانو یہ جسمانی معراج ہے محض روح کی معراج نہیں ہے۔

نیز اس تمام واقعہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تنہائی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا دل بہلتا ہے تو صرف حضرت ابوبکر سے بہلتا ہے، غار ثور کی تنہائی میں بھی حضرت ابوبکر کو ساتھ لیا، سدرہ کے پار تنہائی میں حضرت ابوبکر کی آواز سے تسکین ہوئی، قبر ثور کی تنہائی میں حضرت ابوبکر کو ساتھ رکھا اور جنت میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ابوبکر ہوں گے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شفاعت سے نمازوں میں کمی کے اسرار | جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہ الوہیت میں حاضر ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ پر پچاس نمازیں فرض کیں، اور حضرت موسیٰ نے بار بار سفارش کی کہ آپ کی امت اتنی نمازیں

نہیں پڑھ سکتی اپنے رب کے پاس جاتیے اور نمازیں کم کراتیے حتیٰ کہ یہ نمازیں پانچ ہو گئیں۔
 اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو علم تھا کہ آپ کی امت پچاس نمازیں نہیں پڑھ سکے گی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا یہ علم نہیں تھا؟ اور جب اللہ تعالیٰ نے بالآخر پانچ نمازیں فرض کرنی تھیں تو ابتداءً پچاس نمازیں کیوں فرض کیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ کو بھی یہ علم تھا اور سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی علم تھا کہ نمازیں صرف پانچ فرض کی جائیں گی لیکن اللہ تعالیٰ آپ کو بار بار اپنے پاس بلانا چاہتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس بار بار جانا چاہتے تھے اور لذت دیدار کو پھر تازہ نہ کرنا چاہتے تھے اور اس کے کلام کی سماعت سے پھر شاد ہونا چاہتے تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام اس رمز سے آگاہ تھے وہ بار بار نمازیں کم کرانے کے بہانے آپ کو بھیج رہے تھے حسن لایزال کی تجلیاں طالب دیدار کو بار بار بلا رہی تھیں اور مشاق دیدار سے تازہ بن کر بار بار حرم ناز میں جارہا تھا، یہ محسوس اور عشق اور ناز و نیاز کا معاملہ تھا ورنہ نمازیں تو ابتداءً پانچ فرض کی جاسکتی تھیں!

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر معراج کی ابتداء میں فرمایا تھا میں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، سارے انبیاء اپنی اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں اور آپ نے سب ہی کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تھا خصوصیت کے ساتھ حضرت موسیٰ کے قبر میں نماز پڑھنے کا ذکر کیوں کیا؟ شاید اس لیے کہ حضرت موسیٰ کی سفارش سے امت کی نمازیں کم ہونی تھیں اور یہ دلیل قائم کرنی تھی کہ قبر والے سفارش کرتے ہیں اور دنیا والوں کی مدد کرتے ہیں کہ ان ہی کی مدد سے یہ نمازیں پچاس سے پانچ ہو گئیں!

الصلوة معراج المؤمنین کے اصرار | نبی صلی اللہ علیہ وسلم امت کے لیے نماز کا تحفہ لے کر آئے اور فرمایا تم اس طرح عبادت کرو گویا کہ تم اپنے رب کو دیکھ رہے ہو اور معراج کا حاصل اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہونا اور اللہ تعالیٰ کا دیدار ہے اور دن میں پانچ نمازیں فرض ہیں اس طرح آپ نے امت کے لیے یہ موقع فراہم کیا کہ وہ دن میں پانچ مرتبہ اللہ کی بارگاہ میں حاضر ہو اور اس طرح نماز پڑھیں کہ حسن الوہیت کے جلوؤں میں ڈوب جائیں، گویا آپ نے خود ایک مرتبہ معراج کی اور امت کے لیے دن میں پانچ مرتبہ معراج کا تحفہ لے کر آئے۔

عارفین نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کی تین حالتیں ہیں، ایک حالت وہ ہے جب آپ عظیم کعبہ سے مسجد اقصیٰ گئے اور تمام انبیاء کے امام ہوئے، اس کی نمائندگی نماز میں حالت قیام ہے، دوسری حالت وہ ہے جب آپ پہلے آسمان سے لے کر سدرہ المنتہی تک پہنچے، اس کا اظہار نماز میں حالت رکوع ہے اور تیسری حالت وہ ہے جب آپ عرش عظیم سے ماوراء دنی فتدلی فکان قاب قوسین اودائی تک پہنچے اور آپ کو اللہ تعالیٰ کا وہ قرب حاصل ہوا جس سے بڑھ کر قرب کا تصور نہیں ہو سکتا، اس کے قائم مقام نماز میں سجدہ ہے کیونکہ سجدہ میں بندہ کو اپنے رب کا وہ قرب حاصل ہوتا ہے جس سے بڑھ کر قرب کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ قرآن مجید میں ہے:

آپ سجدہ کریں اور ارہام سے مزید قریب ہوں

واسجد واقترب۔ (علق: ۱۹)

سلامہ اوسی نکھتے ہیں:

امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے: بندہ کا اپنے رب کے ساتھ سب سے زیادہ قرب سجدہ کی حالت میں ہوتا ہے اور حدیث صحیح میں حضرت ثربان سے مرفوعاً روایت ہے: تم بجز تہ سجدوں کو لازم کر لو گنیز کہ جب تم اللہ تعالیٰ کے لیے ایک سجدہ کرتے ہو تو اللہ تعالیٰ اس سجدہ سے تمہارا ایک درجہ بلند کرتا ہے اور تمہارا ایک گناہ مٹا دیتا ہے۔ ۱۷

علامہ قرطبی مابکی نکھتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ بندہ کا اپنے رب کے ساتھ سب سے زیادہ اور سب سے پسندیدہ قرب اس وقت ہوتا ہے جب وہ اپنی پیشانی زمین پر رکھ کر اللہ کو سجدہ کرتا ہے، ہمارے علماء نے کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ سجدہ میں انتہائی عبودیت اور نہایت ذلت ہے، اور اللہ کے لیے انتہائی عزت ہے، اس کی عزت کی کوئی مقدار نہیں تو بندہ جتنا اس کی صفت عزت سے نزدیک ہو گا اتنا ہی اللہ تعالیٰ کے قریب ہو گا اور اس سے بڑھ کر اور کیا ذلت ہو گی کہ جس جگہ پیر رکھے جلتے ہیں وہاں بندہ اللہ کے لیے اپنا سر رکھ دیتا ہے۔ ۱۸

کفار قریش کو دیے ہوئے جوابات کے اسرار | حافظ ابن کثیر نے بیان کیا ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار قریش کے سامنے واقعہ معراج بیان کیا تو ان لوگوں نے امتحان کے لیے سوالات کرنے شروع کیے ایک شخص نے پوچھا کیا آپ بنو فلان کے اونٹوں کے پاس سے گزرے تھے؟ آپ نے فرمایا ہاں! میں نے ان کو فلان اور فلان جگہ دیکھا، ان کی سرخ رنگ کی اونٹنی کی ٹانگ ٹوٹ گئی تھی، ان کے پاس پیالے میں پانی تھا جس کو میں نے پی لیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پانی پینے سے ایک تو واقعہ معراج پر دلیل قائم ہو گئی، کیونکہ قافلہ والوں نے بتایا کہ کسی نے اس پیالے سے پانی نہیں پیا اور نہ پانی گرایا اور وہ پانی ختم ہو گیا، دوسرے اس سے معراج جسمانی پر دلیل قائم ہو گئی کیونکہ پانی پینا جسم کا کام ہے روح کا کام نہیں ہے۔

امام بخاری، امام مسلم، امام بیہقی اور دیگر ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے کہ کفار قریش نے آپ سے مسجد کی نشانیاں پوچھنی شروع کیں، آپ نے ان نشانوں کو محفوظ نہیں رکھا تھا، سو آپ ان کے سوالات سے بہت پریشان ہوئے، تب اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کو اٹھا کر آپ کے سامنے رکھ دیا، وہ آپ سے بیت المقدس کی نشانیاں پوچھتے رہے اور آپ دیکھ دیکھ کر بیان فرماتے رہے!

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت بڑی فضیلت ہے، کیونکہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے مسافت بیدہ سے مکہ بلقیس کا تخت لایا گیا اور یہ ان کا بہت بڑا اعزاز تھا، لیکن تخت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کیا جا سکتا ہے لیکن عمارت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ عادیہ منتقل نہیں کیا جا سکتا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱۷۔ علامہ سید محمود اوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۳۰ ص ۱۸۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۸۷ھ

۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مابکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۲۰ ص ۱۲۸، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران

علیہ وسلم کے لیے بیت المقدس کی عمارت کو منتقل کر دیا گیا، اب اگر یہ سوال ہو کہ شام کے لوگوں نے اس وقت بیت المقدس کو گم کیوں نہیں پایا تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس جگہ بیت المقدس کی مثال قائم کر دی ہو اور اصل بیت المقدس آپ کے سامنے رکھ دیا ہو، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہم میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ فرق ہے کہ ہماری توجہ کسی چیز سے ہٹ جائے تو کچھ نہیں ہوتا اور آپ کی توجہ کسی چیز سے ہٹ جائے تو وہ چیز اپنی جگہ سے ہٹ جاتی ہے۔

بعض علماء نے اس حدیث سے اس مسئلہ کا استنباط کیا ہے کہ کعبہ اور یاسرائیل کی زیارت کے لیے جلا آتا ہے اور یہ امر جائز ہے۔ شیخ اشرف علی تھانوی اس سوال کے جواب میں لکھتے ہیں کہ آیا کعبہ کا اور یاسرائیل کی زیارت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ
سنا جب قریش بنے میری تکذیب کی تو میں حجر میں
کھڑا ہو گیا پس اللہ تعالیٰ نے میرے لیے بیت
المقدس منکشف کر دیا۔

٤- عن جابر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبني قریش قمت في الحجر فجلى الله لي بيت المقدس الحديث متفق عليه .

(مشکوٰۃ ص ۵۲۲)

اب ایک شبہ یہ باقی ہے کہ جس اس کی کذب ہے کیونکہ تاریخ میں کہیں منقول نہیں کہ کعبہ اپنی جگہ سے غائب ہو سوا یا اسی شبہ حدیث سابع لدی میں ہوتا ہے سو جو اس کا جواب ہے اور وہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے اس وقت اتفاق سے کعبہ کا کوئی دیکھنے والا نہ ہو ورنہ اقرب یہ ہے کہ کعبہ کی حقیقت مثالیہ اس حکم کی محکوم علیہ ہو۔ اے علامہ علاؤ الدین جسکفی لکھتے ہیں:

علامہ نسفی سے سوال کیا گیا کہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ کعبہ اولیاء میں سے کسی کی زیارت کرتا ہے آیا یہ قول صحیح ہے؟ انھوں نے جواب دیا یہ کرامت ہے اور اہل سنت کے نزدیک اولیاء اللہ کے لیے کرامت جائز ہے یہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

عمامہ استقبال قبلہ کی سختی میں کھچکے ہیں کہ اگر کعبہ اولیا در اللہ کی زیارت کے لیے چلا جائے تو اس فضا کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی جائے گی۔ ۳۰

ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج
 اپنے رب عزوجل کا دیدار کیا اور یہ بڑے حوصلہ کا کام ہے، حضرت
 موسیٰ علیہ السلام پر ایک صفت کی تجلی کی گئی تو حضرت موسیٰ بیہوش ہو گئے اور پہاڑ طور ریزہ ریزہ ہو گیا اور آپ

۱۰۔ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۴۲ھ، بوادر النواذر ص ۱۳۷، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور، ۱۹۶۴ء ۱۳۲۷ھ

۴ علامہ علاء الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ در مختار علی لامش رد المحتار ج ۲ ص ۸۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ لاہور

علامہ سید محمد امین ابن عابد بن شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۸۶۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ لاہور، ۱۳۲۷ھ

نے عین ذات کو اس طرح دیکھا کہ دکھانے والے نے بھی داد دی اور فرمایا: مَا ذَا غَرَّ الْبَصَرَ وَمَا طَغَى۔
 اللہ تعالیٰ کا کلام ایسا پُر جلال ہے کہ اگر اس کو وہ پاڑ پر نازل کرتا تو پاڑ پڑھ لیتا اور آپ کے سینہ پر
 تیس سال تک لگا کر کلام الہی نازل ہوتا اور آپ کے اطمینان اور استقامت میں کوئی فرق نہیں آیا، سلام
 ہوا ان آنکھوں پر تھبوں نے اس کی ذات کے جلووں کو محویت سے دیکھا جس کی صفت کے جلووں کو بھی کوئی
 سہار نہیں سکتا اور آفرین ہوا اس دل پر جس پر تیس سال کلام الہی نازل ہوتا اور اس کی استقامت میں فرق نہیں
 ملا۔ نے بیان کیا ہے کہ دنیا میں ہم اللہ تعالیٰ کو اس لیے نہیں دیکھ سکتے کہ ہماری آنکھیں غانی ہیں اور اللہ
 تعالیٰ کی ذات باقی ہے اور غانی آنکھوں سے باقی ذات کو نہیں دیکھا جاسکتا اور جنت میں ہم اگر خدا کے فضل
 سے جنت میں چلے گئے) اللہ تعالیٰ کو دیکھ لیں گے کیونکہ وہاں ہم باقی ہوں گے اور باقی آنکھوں سے باقی
 ذات کو دیکھا جاسکتا ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا میں اپنی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے تو معلوم
 ہوا کہ اللہ تعالیٰ مومنوں کو جو آنکھیں جنت میں عطا فرمائے گا وہ آنکھیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو دنیا میں عطا کر دی ہیں!
 کسی واقعہ کو سچوں سے سن کر بیان کرنا یہ بھی سچ ہے اور کسی واقعہ کو دیکھ کر بیان کرنا یہ بھی سچ ہے اور
 یہ اس سے اعلیٰ درجہ کا سچ ہے، تمام فرشتوں، نبیوں اور ولیوں نے کہا اللہ — ہے اور ایک ہے اور
 سچ کہا لیکن کسی نے کسی سے سن کر کہا اور سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: اللہ ہے اور ایک ہے، آپ نے
 بھی سچ کہا لیکن آپ کا سچ اعلیٰ درجہ کا ہے کیونکہ آپ نے دیکھ کر کہا ہے، معلوم ہوا سارے انبیاء صادق ہیں لیکن
 آپ ایسا صادق پوری کائنات میں نہیں ہے۔

زیارت بھی ایک عبادت ہے، ماں باپ، علماء اور صاحبین کی زیارت عبادت ہے، کعبۃ اللہ کی زیارت
 عبادت ہے، قرآن مجید کی زیارت عبادت ہے اور سب سے افضل عبادت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 زیارت ہے، کیونکہ آپ کو حالت ایمان میں ایک نظر دیکھنے سے انسان صحابی بن جاتا ہے، اور کوئی بڑی سے
 بڑی عبادت بھی مرتبہ صحابیت کو نہیں پاسکتی توجیب نبی کی زیارت کا یہ مرتبہ ہے تو خدا کی زیارت کا کیا مقام ہوگا!
 اس لیے سارے انبیاء علیہم السلام نے اللہ کی عبادت کی ہے لیکن جیسی عبادت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کی ہے ایسی عبادت کسی نے نہیں کی، کیونکہ آپ نے اللہ تعالیٰ کی زیارت کی ہے، انسان، جتن، فرشتے اور
 سارے نبی عابد ہیں لیکن جیسے آپ عابد ہیں ایسا کوئی عابد نہیں ہے۔

شہادت دو قسم کی ہوتی ہے، مسیح کہہ اور دیکھ کہ، جو شہادت سن کر دی جائے وہ فرع ہے اور جو شہاد
 دیکھ کر دی جائے وہ اصل ہے، جو شہادت سن کر دی جائے وہ تب مقبول ہوتی ہے جب اس کی انتہا اس
 شہادت پر ہو جو دیکھ کر شہادت دے، اور اگر سب سن کر شہادت دیں اور کوئی دیکھ کر شہادت دینے والا
 آخر میں نہ ہو تو سب شہادتیں ناتمام ہوں گی، حضرت آدم سے لے کر عیسیٰ تک تمام نبیوں اور رسولوں نے اللہ کی
 شہادت دی اور سن کر شہادت دی اگر انہیں کوئی ایسا گواہ نہ آتا جو دیکھ کر شہادت دیتا تو یہ تمام شہادتیں نامکمل اور ناتمام
 ہوتیں، سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج اللہ تعالیٰ کو دیکھا اور دیکھ کر اللہ کی شہادت دی، اگر آپ اللہ کا
 دیدار نہ کرتے تو تمام سابق نبیوں اور رسولوں کی شہادتیں ناتمام رہتیں، آپ نے شب معراج اللہ تعالیٰ کو دیکھا

تو تمام نبیوں کی شہادتیں مکمل ہو گئیں، گواہی تو اللہ تعالیٰ نے کی سب نبیوں نے دی ہے لیکن آپ جیسا گواہ کوئی نہیں ہے تمام نبیوں کی گواہی فرع ہے اور آپ کی گواہی اصل ہے اور شب معراج اللہ کا دیدار کرنے سے واضح ہو گیا کہ پوری کائنات میں کوئی آپ ایسا صادق ہے نہ عابد ہے نہ شاہد!

مسئلہ معراج پر میں نے بہت مطالعہ کیا ہے اور بہت غور و فکر کیا ہے، میں نے اپنے تمام مطالعہ اور غور و فکر کا حاصل ان صفحات پر پیش کر دیا ہے، میں جب مطالعہ کرتا ہوں تو میرا نصب العین سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کمال اور آپ کی فضیلت کو تلاش کرنا ہوتا ہے اور جب نبی قرآن مجید کی کسی آیت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی حدیث پر غور کرتا ہوں تو آپ کی خصوصیت اور آپ کی عظمت کے نکات کا استنباط کرتا ہوں، واقعہ معراج کے بیان میں، میں نے جو اسرار اور نکات بیان کیے ہیں وہ میری اسی فکر کا ثمرہ ہیں، میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں ڈوب کر بکھتا ہوں اور باوقو اور قبلہ رو بیٹھ کر بکھتا ہوں اور بکھنے سے پہلے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ مجھے حق بکھنے کی توفیق دے اور بکھنے سے پہلے بکھنے وقت اور بکھنے کے بعد بھی اللہ تعالیٰ سے ڈرتا رہتا ہوں کہ کہیں کوئی غلط بات نہ بکھی گئی ہو، مسئلہ معراج کے بعض مباحث میں کبار صحابہ سے لے کر متاخرین علماء تک بہت اختلاف ہے، میں نے ان مختلف آثار اور مذاہب میں سے اس رائے اور اس مذہب کو ترجیح دی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت، آپ کے ادب، اور احترام اور آپ کے مرتبہ اور مقام کے زیادہ قریب ہے، اس سلسلہ میں میں نے جو کچھ لکھا ہے اگر یہ صحیح ہے تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا فیضان ہے، اور اگر یہ غلط ہے تو یہ میری فکر کی غلطی اور مطالعہ کی کمی ہے، اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں وما ابڑی نفسی ان النفس لامادۃ بالسوء، ولا حول ولا قوۃ الا

باللہ العلی العظیم وما توفیقی الا باللہ العلی العظیم۔

الہ العالمین میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت میں جو کچھ لکھا ہے اس کو قبول فرما! میرے دل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو بیش از بیش فرما، مجھے اسلام پر مستقیم رکھنا اور ایمان پر میرا خاتمہ کرنا، اس کتاب کو تاقیام قیامت باقی، کثیر الاشاعت، مفید، موثر اور مفید رکھنا، تمام شروعات حدیث میں اس کتاب کو سب سے اونچا مقام عطا فرمانا، اس کتاب کو میرے لیے توشہ آخرت اور میری حسنت کے لیے صدقہ جاریہ کرنا۔ رب العالمین مجھے، اور میرے پڑھنے والوں کو اس کتاب کے ناشر، کاتب اور صحیح کر، میرے والدین، مشائخ، اساتذہ، احباب اور دیگر متعلقین اور جملہ مسلمین کو دنیا اور آخرت کی ہر پریشانی، مصیبت، آفت اور عذاب سے محفوظ رکھنا، دارین میں کامیابی، کامرانی، سرخ روئی، روح اور ایمان عطا فرمانا، دوزخ سے محفوظ رکھنا اور جنت الفردوس عطا فرمانا۔ آمین یا رب العلمین بجاہ حبیبک سیدنا محمد سید المرسلین صلوات اللہ علیہ وعلى آلہ واصحابہ اجمعین۔ واخذ دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین افضل الانبیاء والمرسلین قائد الغر المحجلین وعلى آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ الکاملین الراشدین وازواجه الطاہرات امہات المؤمنین وعلى العلماء الراشخین اجمعین الى یوم الدین۔

آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا تھا یا نہیں؟

بَابُ مَعْنَى قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَقَدْ رَأَى نَزْلَةً أُخْرَىٰ وَهَلْ رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَبَّهُ لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ

شیبانی کہتے ہیں کہ میں نے زر بن حبیش سے قرآن مجید کی آیت فکان قاب قوسین أو ادنیٰ ”پس دو کمانوں کے دو سروں کی مقدار قریب ہو گئے یا اس سے بھی زیادہ قریب ہو گئے“ کی تفسیر پوچھی زر بن حبیش نے کہا اس آیت کے بارے میں مجھ سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کو ایسی صورت میں دیکھا کہ ان کے چھ سو پروں تھے۔

زر بن حبیش کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ما کذب الفؤاد ما رأى ”دل نے اس کو نہ جھٹلایا جو آنکھ نے دیکھا“ کی تفسیر میں کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل کو چھ سو پروں کے ساتھ دیکھا۔

زر بن حبیش کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قرآن کریم کی آیت لقد ادى من ايات دبر الکبریٰ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کی بہت بڑی نشانیاں دکھیں“ کی تفسیر میں کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل کو ان کی اصل صورت میں چھ سو پروں کے ساتھ دیکھا۔

عطاء کہتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے ولقد رآه نزلاً اخری ”اور انھوں نے تروہ جلوہ دوبارہ دیکھا“ کی تفسیر میں کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل علیہ السلام

۳۴۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الزَّيْنِ الْمُزَنِّيُّ أَنِي نَا عُبَادَةَ وَهُوَ ابْنُ الْعَوَّامِ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ فِيهِ قَالَ سَأَلْتُ بِرَّ بْنَ حَبِيشٍ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَرَأَى جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ سِتُّ مِائَةٍ جَنَاحٍ

۳۴۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ بَرِّ بْنِ عُبَادَةَ أَنَّ اللَّهَ قَالَ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى قَالَ رَأَى جِبْرِيلَ لَهُ سِتُّ مِائَةٍ جَنَاحٍ

۳۴۲۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ الشَّيْبَانِيِّ مِمَّنْ زَمَّ بَنَ حَبِيشٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى جَاءَ تَرَأَى جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صُورَةٍ لَهُ سِتُّ مِائَةٍ جَنَاحٍ

۳۴۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَلَقَدْ رَأَى نَزْلَةً أُخْرَىٰ قَالَ تَرَأَى جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

کو دیکھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو اپنے قلب سے دیکھا۔

ابو علیہ بیان کرتے ہیں حضرت ابن عباس نے ما کذب القواد ما رای ولقد رآہ نزلت اخری "ول نے اس کو نہ جھٹلایا جو آنکھ نے دیکھا اور انھوں نے تو وہ جلوہ دوبارہ دیکھا" کی تفسیر میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو اپنے دل سے دوبارہ دیکھا۔

امام مسلم نے بیان فرمایا کہ نیک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

مسروق کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں ٹیک لگا کر بیٹھا تھا، اس موقع پر حضرت عائشہ نے مجھے مخاطب کر کے فرمایا: ابوبکر اللہ علیہ السلام نے حضرت مسروق کی کنیت ہے (تین چیزیں ایسی ہیں کہ اگر کوئی شخص ان تینوں میں کسی کا بھی قول کرے وہ اللہ پر ہمت بڑا بہتان باندھے گا۔ میں نے پوچھا وہ کون سی باتیں ہیں آپ نے فرمایا پہلی بات یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے تو اس نے اللہ تعالیٰ پر ہمت بڑا بہتان باندھا، مسروق کہتے ہیں کہ پہلے میں ٹیک لگا کر بیٹھا تھا یہ سن کر سنبھل کر بیٹھ گیا اور میں نے عرض کیا ام المؤمنین! ذرا ٹھہریے اور مجھے بھی کچھ کہنے کا موقع دیجئے، کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا: ولقد رآہ بالافق المبین "اور بے شک انھوں نے اسے روشن کنارے پر دیکھا" اور فرمایا ولقد رآہ نزلة اخری "اور انھوں نے تو وہ

۳۴۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَأْفِضُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَأَاهُ بِقَلْبِهِ۔

۳۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ جَمِيعًا عَنْ وَكَيْعٍ قَالَ الْأَشْجَعِيُّ نَأْفِضُ عَنْ قَالَ نَأْفِضُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَصِينِ أَيْ عَنْ جُفَيْمَةَ عَنْ أَبِي عَالِبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا كَذَبَ الْقَوَادُ مَا رَأَى وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَلَتْ أُخْرَى قَالَ رَأَاهُ بِفُؤَادِهِ مَرَّتَيْنِ۔

۳۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَأْفِضُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَصِينِ أَيْ عَنْ جُفَيْمَةَ عَنْ أَبِي عَالِبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا كَذَبَ الْقَوَادُ مَا رَأَى وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَلَتْ أُخْرَى قَالَ رَأَاهُ بِفُؤَادِهِ مَرَّتَيْنِ۔

۳۴۷۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَأْفِضُ عَنْ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ دَاوُدَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ كُنْتُ مُتَكِنًا عِنْدَ عَائِشَةَ فَقَالَتْ يَا أَبَا عَائِشَةَ ثَلَاثَةٌ مَنْ تَكَلَّمَ بِوَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ فَقَدْ أَغْطَرَ عَلَى اللَّهِ الْفِرْيَةَ قُلْتُ مَا هُنَّ قَالَتْ مَنْ رَأَى أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ أَغْطَرَ عَلَى اللَّهِ الْفِرْيَةَ قَالَ وَكُنْتُ مُتَكِنًا فَجَلَسْتُ فَقُلْتُ يَا أَمَّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْظِرِيْنِي وَلَا تُعْجِلِيْنِي أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَقَدْ رَأَاهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَلَتْ أُخْرَى فَقَالَتْ أَنَا أَوَّلُ هَذِهِ الْأُمَّةِ سَأَلَ عَنْ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا هُوَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَحْدَ آرَاهُ عَلَى صُورَةِ النَّبِيِّ خَلَقَ عَلَيْهَا غِيَرَهَا تَيْنِ الْمَرَّتَيْنِ مَرَّيْنِ مَهِيْطًا مِنَ السَّمَاءِ سَادًّا عَظَمُ

خَلَقَهُمَا بَيْنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ فَقَالَتْ أَوَلَمْ
تَسْمَعْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ
وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ
أَوَلَمْ تَسْمَعْ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ
يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ
يُرْسِلَ رَسُولًا (إِلَى قَوْلِهِ) إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ
قَالَتْ وَمَنْ نَزَعَهُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَتَمَ شَيْئًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ
فَقَدْ أَغْطَمَ عَلَى اللَّهِ الْفَرِييَةَ وَاللَّهُ يَقُولُ
لَا يَشَاءُ الرَّسُولُ بَلِّغُ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
وَأِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ قَالَتْ
وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يُخْبِرُ بِمَا يَكُونُ فِي غَيْبٍ
فَقَدْ أَغْطَمَ عَلَى اللَّهِ الْفَرِييَةَ وَاللَّهُ يَقُولُ
قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبُ
إِلَّا اللَّهُ -

جلوہ دوبار دیکھا ”ام المؤمنین نے فرمایا اس امرت
میں سب سے پہلے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے ان آیتوں کے بارے میں پوچھا تو حضور نے
فرمایا ان آیات سے مراد جبرائیل میں حضور نے ان
دو مرتبہ کے علاوہ جبرائیل علیہ السلام کو ان کی اس اصل
صورت میں نہیں دیکھا تھا جس صورت میں وہ پیدا ہوئے
تھے (آپ نے فرمایا) میں نے ایک مرتبہ انہیں اس کیفیت میں دیکھا
کہ وہ آسمان سے اتر رہے تھے اور ان کی جسامت
نے تمام آسمان وزمین کو گھیر لیا ہے، پھر ام المؤمنین
نے فرمایا کیا تم نے قرآن میں نہیں پڑھا اللہ قل نے فرماتا
ہے لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو
اللطيف الخبير۔ ”انکھیں اسے احاطہ نہیں کرتیں
اور سب انکھیں اس کے احاطہ میں ہیں اور وہ لطیف
اور خبیر ہے، اور کیا تم نے قرآن کریم میں یہ نہیں پڑھا
مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ
حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ اللَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ
”اور کسی بشر میں یہ طاقت نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے
بغیر وحی کے کلام کرے یا وہ بشر حجاب کی اوٹ میں
ہو یا اللہ تعالیٰ کوئی فرشتہ بھیجے جو اللہ تعالیٰ کی اجازت
سے اس کی مرضی کے مطابق اس بشر پر وحی نازل
کرے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ بلند اور حکیم ہے، پھر
ام المؤمنین نے فرمایا جو شخص یہ کہتا ہو کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن میں سے کچھ چھپایا اس
نے بھی اللہ تعالیٰ پر بہت بڑا جھوٹ باندھا کیونکہ اللہ
تعالیٰ فرماتا ہے يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا نَزَّلَ إِلَيْكَ مِنْ
رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ”اسے رسول
جو کچھ قرآن میں آپ پر نازل کیا گیا ہے وہ امت تک
پہنچا دیجیے، اگر آپ نے (بالفرض) ایسا نہیں کیا تو
آپ نے فریضہ رسالت کو ادا نہیں کیا، اور جو شخص یہ کہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بالذات یعنی اللہ تعالیٰ کے بتلائے بغیر، کل کا علم تھا تو اس نے بھی اللہ تعالیٰ پر چھوٹ باندھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ۔ آپ فرمادیکھتے کہ آسمانوں اور زمینوں میں جو کچھ غیب ہے اس کو بغیر اللہ تعالیٰ کے (بالذات) کوئی نہیں جانتا۔

امام مسلم نے سند سابق کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کو بیان فرمایا، البتہ اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کی کسی آیت کو تم سے چھپاتے تو اس آیت کو چھپاتے، واذ تقول للذی انعم اللہ علیہ وانعمت علیہ امسک علیک ذوجک واتق اللہ وتخفی فی نفسک ما اللہ مبدیہ وتخشى الناس واللہ احق ان تخشاه۔ اور اے محبوب یاد کیجئے جب آپ اس شخص سے کہہ رہے تھے جس پر اللہ نے بھی انعام فرمایا اور آپ نے بھی انعام فرمایا کہ اللہ سے ڈرو اور اپنی بیوی کو اپنے پاس رہنے دو اور آپ کے دل میں وہ چیز تھی جس کو اللہ تعالیٰ ظاہر کرنا چاہتا تھا کیونکہ آپ کو لوگوں کے طعنہ دینے کا اندیشہ تھا، حالانکہ اللہ تعالیٰ اس بات کا زیادہ حق دار ہے کہ آپ اس سے ڈریں۔

مسرورق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ حضرت عائشہ نے جواب میں فرمایا تمہاری یہ بات سن کر میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ امام مسلم کہتے ہیں اس روایت میں بھی پہلی روایت کی طرح حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا لیکن داؤد کی روایت زیادہ مفصل ہے۔

۳۳۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ نَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي بَرْزَاءٍ عَنْ سَنَادٍ نَحْوُ حَدِيثِ ابْنِ عُكَيْتٍ وَنَرَادُ قَالَتْ وَلَوْ كَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَارِئًا شَيْئًا مِمَّا أُشْرِلَ عَلَيْهِ لَكَتَمَ هَذِهِ الْآيَةَ وَإِذْ كُنْتُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ۔

۳۳۹۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا ابْنُ أَبِي نَجْرٍ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ هَلْ رَأَى مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَبَّهُ فَقَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ لَقَدْ قَفَّ شَعْرِي لِمَا قُلْتُ وَسَأَقِ الْحَدِيثَ بِقِصَّتِهِ وَحَدِيثُ دَاوُدَ أَكْثَرُ وَأَطْوَلُ۔

۳۵۰۔ حَدَّثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ قَالَ ثَنَا زَكْرِيَّا عَنِ ابْنِ أَشْوَعٍ عَنْ عَامِرٍ عَنْ مَسْرُودٍ قَالَ قُلْتُ لِعَلَّائِشَةَ كَأَيُّنَ قَوْلُهُمَا تَعَالَى ثُمَّ دَفَى فَنَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى فَأَلْتُ انْثَمًا ذَلِكَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْتِيهِ فِي صُورَةِ الرِّجَالِ فَرَأَيْتُنَا أَنَا هُ فِي هَذِهِ الْمَمَرَةِ فِي صُورَةِ رَيْهِ الْبَقِي هِيَ صُورَةُ تَه فَسَدَّ افْتَى السَّمَاءَ۔

۳۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكِيعٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ قَالَ نُوْرًا أَوْ أَمَّا هُ۔

۳۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ نَا أَبِي نَعْرٍ وَحَدَّثَنِي حَنْبَلُ بْنُ الشَّاهِرِ قَالَ نَا عَمْرُو بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ نَا هِشَامُ بْنُ كَلَدَهْمَا عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَسَأَلْتُ فَقَالَ عَنْ أَبِي شَيْءٍ كُنْتُ تَسْأَلُهُ قَالَ كُنْتُ أَسْأَلُهُ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ قَدْ سَأَلْتُ فَقَالَ رَأَيْتُ نُورًا۔

۳۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَةَ عَنْ أَبِي هُبَيْرَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

مسرووق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا تو سران کریم کی اس آیت کی کیا تفسیر ہے؟ ثمودی فتدلی فکان قاب قوسین او ادنی فادھی الی عبدہ ما اوحی دپھر وہ جلوہ نزدیک ہوا پھر خوب اتر آیا تو اس جلوسے اور محبوب کے درمیان کمان کے دو سروریں کا فاصلہ رہ گیا یا اس سے بھی کم پھر وحی فرمائی اس نے اپنے بندے کو جو وحی فرمائی کہ حضرت عائشہ نے فرمایا اس آیت سے مراد حضرت جبرائیل ہیں، پہلے وہ آپ کے پاس انسانی صورت میں آتے تھے۔ اس مرتبہ وہ آپ کے پاس اپنی اصلی صورت میں آئے جو صورت آسمان کے کناروں پر محیط ہوگئی حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ فرمایا اللہ تعالیٰ (خالق) نور ہے اور میں نے اس کو جہاں سے بھی دیکھا وہ نور ہی نور ہے

عبد اللہ بن شیبہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہا اگر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا موقع ملے گا ہوتا تو میں حضور سے ایک چیز ضرور پوچھتا، حضرت ابو ذر نے فرمایا کیا پوچھتے؟ عبد اللہ نے کہا میں یہ پوچھتا کہ کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا ہے حضرت ابو ذر نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھا تھا آپ نے فرمایا میں نے (خالق) نور کو دیکھا ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مجلس میں کھڑے ہو کر ہمیں پانچ باتیں بتلائی فرمایا: ۱۔ اللہ تعالیٰ سوتا نہیں اور نہ ہی سونا اس کی

عَلَيْهِ وَالْإِلَهِ وَسَلَّمَ بِخَمْسٍ كَلِمَاتٍ فَقَالَ إِنْ
 اللَّهُ لَا يَتَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ يَخْفِضُ
 الْقِسْطَ وَيَرْفَعُ يَرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ
 عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ
 حِجَابُهُ النَّوْمُ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى بَكَرُ النَّارِ كَوُكُشُهَا
 لَا حَرَقَتْ سُبُحَاتٌ وَجُوهَهُمَا مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَقَرُهُ
 مِنْ خَلْقِهِ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى بَكَرُ عَنِ الْأَعْمَشِ
 وَلَمْ يَقُلْ حَدَّثَنَا.

شان کے لائق ہے۔
 ۲۔ میزان کے پلڑوں کو جھکاتا اور اٹھاتا ہے۔
 ۳۔ رات کے اعمال اس کے پاس دن سے پہلے
 اور دن کے اعمال رات سے پہلے پہنچ جاتے
 ہیں۔
 ۴۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کو ایک نور نے حجاب میں لیا
 ہوا ہے (ایک روایت میں نور کی جگہ نار کا لفظ
 ہے)۔

۵۔ اگر اس حجاب کو اٹھا دیا جائے تو اس کی ذات
 کی شعاعیں منتہا دبصر تک تمام مخلوق کو عبلا
 دیں گی۔

امام مسلم بیان فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے
 بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے مگر اس میں چار باتوں
 کا ذکر ہے پانچویں بات یعنی مخلوق کو جلائے گا ذکر
 نہیں ہے۔ اور فرمایا اس کا حجاب نور ہے۔

۳۵۴۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي رَافِعٍ عَنْ
 عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ قَامَ فِيْنَا
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْإِلَهِ وَسَلَّمَ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ
 ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَلَمْ يَذْكُرْ مِنْ خَلْقِهِ
 وَقَالَ حِجَابُهُ النَّوْمُ.

۳۵۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
 قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنِي شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو
 بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَامَ فَيُنَارُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَالْإِلَهِ وَسَلَّمَ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ لَا يَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي
 لَهُ أَنْ يَنَامَ وَيَرْفَعُ الْقِسْطَ وَيَخْفِضُهُ وَيُرْفَعُ
 إِلَيْهِ عَمَلُ النَّهَارِ بِاللَّيْلِ وَعَمَلُ اللَّيْلِ بِالنَّهَارِ.

حضرت ابو موسیٰ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مجلس میں کھڑے ہو کر
 ہمیں چار باتیں بتلائیں فرمایا اللہ تعالیٰ نہ سوتا ہے
 اور نہ سونا اس کو زیبا ہے۔ اللہ تعالیٰ میزان کے
 پلڑے اوپر نیچے کرتا رہتا ہے، اللہ تعالیٰ کے
 حضور میں رات کے اعمال دن میں اور دن کے
 اعمال رات میں پیش کیے جاتے ہیں۔

اس باب کی احادیث میں یہ بحث ہے کہ آیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے
 یا نہیں، ہم چونکہ اس سے پہلے باب میں اس پر مفصل بحث کر چکے ہیں اس لیے اس حدیث میں جو دوسرے
 مضامین ہیں ان کو بیان کرتے ہیں۔

قرآن مجید کا کمی اور بیشی سے محفوظ ہونا | حدیث نمبر ۳۴۴ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 نے فرمایا جو شخص یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے قرآن مجید سے کچھ چھپایا اس نے اللہ تعالیٰ پر بڑا جھوٹ باندھا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اس قول سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے کا پورا قرآن امت تک پہنچا دیا اور کیونکہ قرآن مجید کا دعویٰ ہے کہ اس میں کوئی کمی بیشی نہیں ہو سکتی، اس سے ثابت ہوا کہ آج امت کے ہاتھوں میں جو قرآن مجید محفوظ ہے یہ وہی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے جبرائیل کی وساطت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا اور حضور نے اس کو ہم تک پہنچا دیا۔ لہذا شیعہ حضرات کا یہ کہنا کہ موجودہ قرآن اصل قرآن کا ایک تہائی ہے باطل ہے۔
شیخ کلینی روایت کرتے ہیں:

عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان القرآن
الذي جاء به جبرائيل عليه السلام الى محمد صلى الله
عليه وسلم سبعة عشر الف آية

حضرت ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا جس
قرآن کو حضرت جبرائیل حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس لے کر آئے اس کی سترہ ہزار آیتیں تھیں
ہیں۔

نوٹ: قرآن مجید میں چھ ہزار و
نیز شیخ کلیسیا روایت کرتے ہیں:

عن جابر قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول:

جابر بیان کرتے ہیں کہ ابو جعفر علیہ السلام نے فرمایا جس شخص نے یہ دعویٰ کیا کہ اس نے پورے قرآن کو جس طرح وہ نازل ہوا تھا محفوظ کر لیا ہے وہ جھوٹا ہے، جس طرح اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو نازل کیا تھا، اس کو اس طرح صرف حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام اور ان کے بعد کے اماموں نے محفوظ رکھا ہے۔

ما ادعى احد من الناس انه جمع القرآن كله كما انزل
الا كذاب وما جمعه وحفظه كما نزله الله
نعا الى الاعلى بن ابى طالب عليه السلام و
ائمة من بعده عليهم السلام

حضرت زینب بنت جحش سے حضور کے نکاح کا بیان | حدیث نمبر ۳۴۲ میں ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید

کی کسی آیت کو چھپاتے تو اس آیت کو چھپاتے!

اور یاد کیجئے جب آپ اس شخص سے فرماتے تھے جس پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا اور آپ نے (بھی) انعام فرمایا کہ اپنی بیوی کو اپنی زوجیت میں رہنے دو، اور اللہ سے ڈر دو اور آپ اپنے دل میں اس چیز کو چھپا

و اذ تقول للذي انعم الله عليه و انعمت
عليه امسك عليك من وجهك و اتق الله و تخفي
في نفسك ما الله مبديه و تخشى الناس و
الله احق ان تخشاه ط فلما قضى زيد منها

١- شيخ ابو جعفر محمد بن يعقوب كليني متوفى ٣٢٨ هـ، الاصول من الكافي ج ٢ ص ٢٣٨، مطبوعه دار الكتب الاسلاميه تهران
 ٢- " " " الاصول من الكافي ج ١ ص ٢٢٨، " " "

وطوا و جنکھا لکی لا یكون علی المؤمنین
حد ج فی ازواج ادعیاء شھرا اذا قطنوا منھن
وطوا و کان امواتھ مفعولا

(احزاب: ۳۷)

تھے جس کو اللہ ظاہر فرمانے والا تھا اور آپ (دل میں)
لوگوں کی (طعنہ زنی سے) ڈرتے تھے اور اللہ اس کا
زیادہ حقدار ہے کہ آپ اس سے ڈریں، پھر جب
زید نے اس سے (قطع نکاح کی) غرض پوری کر لی تو ہم
نے (عدت کے بعد) اس سے آپ کا نکاح کر دیا تاکہ
(اس کے بعد) مؤمنوں پر اپنے منہ بوسے بیٹوں کی بیویوں
کے متعلق کوئی جرح نہ ہے، جب وہ (ان کو طلاق دے
کر) ان سے بے غرض ہو جائیں، اور اللہ کا حکم ضرور
ہو کر رہتا ہے۔

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے منہ بوسے بیٹے اور
آزاد کردہ غلام حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کے نکاح کا پیغام اپنی بیوی سمیہ بنت عبدالمطلب کی صاحبزادی حضرت
زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے لیے دیا لیکن حضرت زینب بنت جحش اور ان کے بھائی دونوں نے اس پیغام
کو اپنے حسب اور نسب کی نفی کی بنا پر منظور نہیں کیا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی: وما کان للمؤمن
ولا المؤمنۃ اذا قضی اللہ ورسولہ اموان یكون لہم الخیرۃ من امرئ کسی مسلمان مرد اور نہ کسی مسلمان عورت کو یہ حق حاصل
کہ جب اللہ اور اس کا رسول ان کے کسی معاملہ میں کوئی فیصلہ فرمادیں تو وہ اس فیصلہ سے روگردانی کر سکیں۔
(احزاب: ۳۶)۔

اس آیت کے نازل ہونے کے بعد حضرت زینب بنت جحش اور ان کے بھائی دونوں نے حضرت
زید بن حارثہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے ہوئے پیغام کو منظور کر لیا اور رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے دس دینار، ساٹھ درہم، ایک کپڑے کا جوڑا پچیس سیر غلہ اور تقریباً تین من کھجوروں کے
مہر کے عوض حضرت زید بن حارثہ کا نکاح حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے کر دیا۔
نکاح کے بعد عموماً ان میاں بیوی میں بحث و تکرار اور چپقلش رہتی تھی۔ حضرت زینب عموماً اپنے
حسب و نسب کی بڑائی بیان کرتیں جس سے حضرت زید اکثر کڑھتے تھے، بار بار بارگاہ نبوت میں آکر حضرت
زینب کی شکایت کرتے اور انھیں طلاق دینے کا ارادہ ظاہر فرماتے، ادھر اللہ تعالیٰ نے حضور کو مطلع فرما دیا
تھا اور بالآخر زید حضرت زینب کو طلاق دے دیں گے اور عدت گزرنے کے بعد وہ آپ کے نکاح میں
آجائیں گی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اندیشہ دامن گیر ہوتا کہ اگر ایسا ہو گیا تو منافقین وغیرہ غلط پروپیگنڈا
کریں گے اور لوگوں سے کہیں گے دیکھو یہ کیسا نبی ہے جس نے اپنے منہ بوسے بیٹے کی بیوی یمنی بہو سے
خود نکاح کر لیا۔ اسی وجہ سے جب زید بار بار آپ سے حضرت زینب کی شکایت کرتے تو آپ ان کو اللہ
سے ڈراتے اور طلاق دینے سے باز رکھنے کی کوشش کرتے حالانکہ آپ کو علم تھا کہ بہر حال ایسا ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی اس معاملہ میں حکمت یہ تھی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زینب سے عدت کے بعد نکاح کر لیں تو مسلمانوں پر یہ بات واضح ہو جائے کہ منہ بولا بیٹا نہ حقیقی بیٹا، موتا ہے نہ اس کی بیوی حقیقی بیوی ہوتی ہے اور اگر کوئی شخص اپنے منہ بوسے بیٹے کی مطلقہ بیوی سے عدت کے بعد نکاح کرنا چاہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل اور اسوہ اس کے لیے دلیل اور حجت بن جائے۔ ۱

چنانچہ ایسا ہی ہوا زید نے حضرت زینب کو طلاق دے دی اور عدت گزارنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ”ذو جنکھا“ ہم نے آپ کا نکاح حضرت زینب سے کر دیا اس آیت کے نازل ہونے کے بعد بغیر کسی پیغام، عقد، نکاح اور مہر وغیرہ کے حضرت زینب حضور کی زوجیت میں داخل ہو گئیں اور یہ ان کی عظیم فضیلت ہے جس پر وہ بے پناہ خوشی کا اظہار کرتی تھیں، حضور نے ان کا شاندار ولیمہ کیا تھا، سورہ احزاب کی دو آیتوں (۳۸-۳۷) میں اس واقعہ کا اجمالاً ذکر ہے جن کا ہم ترجمہ پیش کر رہے ہیں:

”اے محبوب اس وقت کو یاد کیجئے جب آپ اس شخص سے کہتے تھے جس پر اللہ تعالیٰ نے بھی انعام کیا اور آپ نے بھی انعام کیا کہ اللہ سے ڈرو اور اپنی بیوی کو اپنے نکاح میں رکھو اور آپ لوگوں کے طعنوں کے اندیشہ سے اس بات کو چھپاتے تھے جس کو اللہ تعالیٰ ظاہر کرنے والا تھا اور لوگوں کی طعنہ زنی کے خوف کی نسبت اللہ کا خوف آپ کی شان کے زیادہ لائق ہے۔ اور جب زید نے اپنی بیوی سے حاجت پوری کر لی (یعنی طلاق دے دی اور عدت گزر گئی) تو ہم نے آپ کا اس کی مطلقہ بیوی سے نکاح کر دیا تاکہ مسلمان جب اپنے منہ بوسے بیٹوں کی (مطلقہ) بیویوں سے (عدت کے بعد) نکاح کرنا چاہیں تو ان کے لیے کوئی دشواری نہ ہو اور اللہ کا حکم بہر حال ہو کہ بد ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے نبی کے لیے جو کام فرض کر دیا ہو اس کے کرنے میں نبی پر کوئی حرج یا وجہ طعن نہیں ہے۔ یہی اللہ تعالیٰ کا سابقہ شریعتوں میں دستور رہا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ہر مقصد کیا ہوا کام اٹل ہوتا ہے۔“

بعض فقہ گروا غظوں نے ضعیف اور مطعون روایات کی بنیاد پر ان آیات کی تفسیر میں ایسی ایسی نازیبا باتیں لکھ دی ہیں جو نہ صرف شان نبوت کے منافی ہیں بلکہ ان کو اگر سچ تسلیم کر لیا جائے تو نبوت پر ایمان قائم نہیں رہتا۔ ان آیات کی صحیح تشریح اور تفسیر وہی ہے جو ہم نے معتبر حوالوں سے بیان کر دی ہے۔

ان آیات سے یہ معلوم ہوتا ہے:

۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر امتی کی جان اور مال کے مالک ہیں اور مختار ہیں اگر وہ کسی امتی کا کسی سے رشتہ کر دیں تو اس کو مجال انکار نہیں ہے۔

۲۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب حاصل ہے کیونکہ آپ کو معلوم تھا کہ انجام کار کیا ہونا ہے۔

نور انی ارہ کی تحقیق | حدیث نمبر ۳۵۱ میں ہے: نوٹ انی ارہ، اس جملہ میں انی کو کئی طرح پڑھا گیا ہے۔

ملا علی تاری می نکھتے ہیں:

نورانی اداہ کو محدثین نے کئی طرح پڑھا ہے ایک صورت یہ ہے "نورانی اداہ" وہ خالق نور ہے میں اس کو کیسے دیکھ سکتا ہوں، علامہ نووی نے اسی طرح بیان کیا ہے لیکن یہ تشریح اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حضرت ابو ذر کی اس کے بعد جو روایت مذکور ہے اس میں صاف تصریح ہے کہ میں نے خالق نور کو دیکھا ہے۔ اور اس لفظ کو یوں بھی پڑھا گیا ہے "نورانی اداہ" اللہ تعالیٰ نورانی ہے اور میں اس کو دیکھتا ہوں یا میں نے اس کو دیکھا ہے۔ یہ ماضی کی حال سے حکایت تبخیر ہے۔ اور اس لفظ کو پڑھنے کی ایک روایت اس طرح بھی ہے "نورانی اداہ" اللہ تعالیٰ خالق نور ہے اور بلاشبہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔

ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ انی اسم مکان ہے اور یہ استفہام کے لیے نہیں ہے اور اس کا معنی یہ ہے "میں نے اس کو جہاں سے بھی دیکھا وہ نور ہی نور ہے۔"

آخرت میں مومنین کے لیے اللہ سبحانہ کے

دیدار کا اثبات

عبداللہ بن قیس اپنے والد یعنی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو جنتیں ایسی ہیں کہ ان کے تمام برتن اور دیگر ساز و سامان سب چاندی کے ہوں گے اور دو جنتیں ایسی ہیں کہ ان کے تمام برتن اور ساز و سامان سونے کے ہوں گے اور اہل جنت اور ان کے رب کے درمیان جنت عدن میں اللہ تعالیٰ کی کبریائی کی چادر حاکی ہوگی۔

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمام جنتی جنت میں چلے جائیں گے تو اس وقت اللہ تعالیٰ ان سے فرمائے گا کیا جنت کے بعد تمہاری کوئی اور خواہش

بَابُ اثْبَاتِ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِينَ فِي الْآخِرَةِ

لَوْ بَرَّهْمُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى

۳۵۶۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ وَأَبُو غَسَّانَ الْمُسَمِّيُّ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ وَالثَّقَفِيُّ لَاحِي غَسَّانَ قَالَ نَا أَبُو عَبْدِ الصَّمَدِ نَا أَبُو عَمْرٍو أَنَّ الْجَوْفِيَّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَنَّتَانِ مِنْ فِضَّةٍ إِبْنَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا وَجَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ إِبْنَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا وَمَا بَيْنَ الْعُورِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رَدَّاهُ أَكْبَرِيَاءَ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عَذِيبٍ

۳۵۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْاُسْتَاثِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ صُهَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِمْ وَآلِهِمْ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ
قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثَرِيدُونَ شَيْئًا
أَرِيدُكُمْ فَيَقُولُونَ أَلَمْ تُبَيِّضْ وَجُوهَنَا أَلَمْ
تُدْخِلْنَا الْجَنَّةَ وَتُنَجِّنَا مِنَ النَّارِ قَالَ فَيُكْشَفُ
الْحِجَابُ فَمَا أُعْطُوا شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ
النَّظَرِ إِلَى بَرِيهِمْ عَزَّ وَجَلَّ

ہے جس کو میں پرار کروں، جنتی عرض کریں گے اے
بارالہ کیا تو نے ہمارے چہرے روشن نہیں کیے کیا
تو نے ہم کو جنت عطا نہیں کی! کیا تو نے ہم کو دوزخ
سے نجات نہیں دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے
ہیں کہ پھر اللہ تعالیٰ ان کے اندر اپنی ذات کے درمیان
سے حجاب اٹھا دے گا اور جنتی اللہ تعالیٰ کی ذات کا
دیدار کر لیں گے تو ان کو اس کے دیدار سے زیادہ کوئی
چیز محبوب نہیں ہوگی۔

۳۵۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلَ
يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَرَأَى كُتْمًا تَلَاهِيهِ الْآيَةَ لَكِنِّي
أَحْسَنُ الْحُسْنَى وَرِيَاءٌ ۝

امام مسلم نے اسی سند کے ساتھ حضرت صہیب
رومی سے یہی روایت ذکر کی ہے اور اس میں یہ اضافہ
ہے کہ آپ نے یہ حدیث بیان کر کے اللہ تعالیٰ کے دیدار
پر استدلال کرتے ہوئے یہ آیت تلاوت فرمائی (تو مجھ)
نیک لوگوں کے لیے ایک انجام ہے اور مزید انعام
ہے یعنی دیدار الہی۔

۳۵۹۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَأْيَعْقُوبُ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَأَلَ أَبِي عَنِ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ أَنَّ أَبَاهُ يُرَى
رَحِمَى اللَّهِ عَلَيْهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ نَأْسًا قَالُوا
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى مَا بَيْنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ هَلْ تَصَاطَرُّونَ فِي الْقَمَرِ لَيْلَةً
الْبَدْرَ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَنَالُ
هَلْ تَصَاطَرُّونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا
سَحَابٌ قَالُوا لَا فَتَنَالُكُمْ تَرَوْنَ
كَذَلِكَ يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
فَيَقُولُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ
فَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ الشَّمْسُ
وَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَتَّبِعُ الْقَمَرَ الْقَمَرُ وَ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا
ایا ہم آخرت میں اپنے رب کو دیکھیں گے؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آسمان پر ماہ تمام جلوہ
ہو تو کیا اس کو دیکھنے میں تمہیں کوئی دشواری ہوتی ہے،
صحابہ نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا
جب آسمان پر ہر تاباں جلوہ افزہ ہو تو کیا اس کو دیکھنے
میں تمہیں کوئی وقت ہوتی ہے، صحابہ کرام نے عرض کیا بالکل
نہیں، آپ نے فرمایا تم اللہ تعالیٰ کو بھی اسی طرح دیکھو گے
اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمام لوگوں کو جمع فرمائے گا
اور فرمائے گا جو شخص دنیا میں جس چیز کی عبادت کرتا تھا
وہ آج بھی اسی کی پیروی کرے، لہذا جو شخص دنیا میں
سورج کی پوجا کرتا تھا وہ اس کے ساتھ ہو جائے گا جو چاند
کی پوجا کرتا تھا وہ اس کے ساتھ ہو جائے گا اور جو
بتوں کی پوجا کرتا تھا وہ ان کے ساتھ ہو جائے گا،

يَتَّبِعُهُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الظُّلُمَ اَغْيَتْ الظُّلُمَ اَغْيَتْ
وَتَبْقَى هَذِهِ الْاُمَّةُ فِيهَا مَنَّا فَتَقُوها فَيَا بَيْتَهُمْ
اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي صُورَةٍ غَيْرِ صُورَتِهِ
الَّتِي يَعْرِفُونَ قَيُّوْلُونَ تَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ
هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى يَأْتِيَنَا مَرْبُّنَا
فَإِذَا جَاءَ مَرْبُّنَا عَرَفْنَا قَيُّوْلَهُمْ
اللَّهُ فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ قَيُّوْلُ
أَنَا بَكُمُ فَيَقُولُونَ أَمْتٌ مَرْبُّنَا فَيَتَّبِعُونَهُ
وَيُضْمَرُ بَ الصِّرَاطُ بَيْنَ ظَهْمَا إِنِّي جَهَنَّمَ
فَأَكُونُ أَنَا وَأُمَّتِي أَوَّلُ مَنْ يُجِيزُ وَلَمْ
يَتَكَلَّمْ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرُّسُلُ وَدَعَا الرُّسُلُ
يَوْمَئِذٍ اللَّهُ سَلَامٌ سَلَامٌ وَفِي جَهَنَّمَ
كَلِيلٌ مِثْلُ شَوْلِكِ السَّعْدَانِ غَيْرَ أَنَّهُ
لَا يَعْلَمُ مَا قَدْ عَظِمَ مَا إِلَّا اللَّهُ تَحْطَفُ
النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ فَمِنْهُمْ أَمْوٌ مِنْ
يَقِي بِعَمَلِهِ وَمِنْهُمْ أَلْمَجَانِي حَتَّى يُنْجِي
حَتَّى إِذَا فَرَعَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْقَضَاءِ
بَيْنَ الْعِبَادِ وَآرَادَ أَنْ يُخْرِجَ بِرَحْمَتِهِ
مَنْ آوَدَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَمَرَ الْمَلَكُ
أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ لَا يُشْرِكُ
بِاللَّهِ شَيْئًا مِمَّنْ آوَدَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
أَنْ يُرَحِمَهُ مِمَّنْ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
فَيَعْرِضُوهُمْ فِي النَّارِ يَغْرِضُوهُمْ بِأَشْرَ
السُّجُودِ تَأْكُلُ النَّارُ مِنْ إِبْنِ آدَمَ
إِلَّا أَشْرَ السُّجُودِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ
أَنْ تَأْكُلَ أَشْرَ السُّجُودِ فَيُخْرِجُونَ مِنَ
النَّارِ قَتْدًا مُتَجَشِّوًا فَيُصَبُّ عَلَيْهِمْ
مَاءٌ الْحَيَوِيُّ فَيَنْبُتُونَ مِنْهُ كَمَا
تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حِمِيلِ السَّيْلِ ثُمَّ يَقْرَعُ

انہ میں یہ امت رہ جائے گی جس میں مومن اور منافق دونوں
شامل ہوں گے، اللہ تعالیٰ ان کے سامنے کسی ایسی صورت
میں جلوہ گر ہوگا جو ان کے لیے اجنبی ہوگی اور فرمایا
میں تمہارا رب ہوں میری امت کہے گی ہم تم سے اللہ
کی پناہ میں آتے ہیں ہم اس جگہ ٹھہریں گے یہاں تک
کہ ہمارا رب جلوہ گر ہو اور ہم اس کو پہچان لیں، پھر اللہ
تعالیٰ ان کے سامنے اس صورت میں جلوہ گر ہوگا جو ان
کے لیے جانی پہچانی ہوگی اور فرمائے گا میں تمہارا رب
ہوں، پھر میری امت عرض کرے گی ہاں تو واقعی ہمارا
رب ہے، پھر وہ اپنے رب کے جلوہ کی اتباع
کریں گے پھر دوزخ کی پشت پر پل نہراٹ بچھایا جائیگا
اور میں اور میرے امتی سب سے پہلے اس پل سے
گزریں گے اور اس دن رسولوں کے سوا کسی کو اللہ
تعالیٰ سے بات کرنے کا حوصلہ نہیں ہوگا اور اس دن
رسولوں کی زبان پر یہی دعا ہوگی اَللّٰهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ
راے مولیٰ سلامتی سے پار گزار دے اور جہنم میں
سعدان نامی غار دار جھاڑی کی مثل کانٹے ہوں گے،
پھر آپ نے پوچھا: کیا تم نے سعدان جھاڑی کو دیکھا
ہے، صحابہ کرام نے عرض کیا جی ہاں رسول اللہ! آپ نے
فرمایا وہ کانٹے سعدان جھاڑی کے کانٹوں ہی کی طرح
ہوں گے لیکن اس کے دندلوں کی لمبائی کی مقدار کو
بغیر اللہ تعالیٰ کے (بتلائے) کوئی نہیں جانتا اور وہ
کانٹے لوگوں کو ان کی بد اعمالیوں کی وجہ سے جہنم
میں گھسیٹ لیں گے اور بعض مومن اپنے نیک اعمال
کے سبب ان سے محفوظ رہیں گے اور بعض مومن پل
مراٹھ سے گذر کر جہنم سے نجات پا جائیں گے یہ
سلسلہ یونہی جاری رہے گا یہاں تک کہ اللہ
تعالیٰ اپنے بندوں کا فیصلہ کر کے فارغ ہو جائے گا
پھر وہ ارادہ کرے گا کہ جن لوگوں نے شرک نہیں کیا

اِنَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَيَبْغِي
رَحِيلٌ مُّقْبِلٌ يَوْجِيهِمْ عَلَى النَّارِ وَ
هُوَ اخِرُ اَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا فِي الْجَنَّةِ
فَيَقُولُ اَيُّ رَبِّ اصْرِفْ وَجْهِي
عَنِ النَّارِ فَثَابَتْ فَتَدْقُشَبْنِي
مَا يُحْمَا وَ اَحْرَقَتْنِي ذَكَاءُهَا
فَيَدْعُو اللهَ مَا شَاءَ اللهُ اَنْ يَدْعُوهُ
ثُمَّ يَقُولُ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى هَلْ
عَسَيْتَ اِنْ فَعَلْتُ ذَلِكَ بِكَ اَنْ
تَسْأَلَ غَيْرَهُ فَيَقُولُ لَا اَسْأَلُكَ
غَيْرَهُ وَ يُعْطِي رَبَّهُ عَن وَجَلٍ
مِنْ عُهُودٍ وَ مَوَاطِئِقٍ مَا شَاءَ
اللهُ فَيَصْرِفُ اللهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ
فَإِذَا أَقْبَلَ عَلَى الْجَنَّةِ وَرَأَاهَا
سَكَتَ مَا شَاءَ اللهُ اَنْ يَسْكُتَ
ثُمَّ يَقُولُ اَيُّ رَبِّ فَتَدْمُنِي
إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ اللهُ لَهُ
أَلَيْسَ فَتَدَّ أَعْطَيْتَ عُهُودَكَ وَ
مَوَاطِئِقَكَ لَا تَسْأَلُنِي غَيْرَ الَّذِي
أَعْطَيْتَكَ ذَلِكَ يَا ابْنَ آدَمَ مَا
أَعْدَا بِكَ فَيَقُولُ اَيُّ رَبِّ يَدْعُو اللهَ
حَتَّى يَقُولَ لَهُ هَلْ عَسَيْتَ اِنْ
أَعْطَيْتَكَ ذَلِكَ اَنْ تَسْأَلَ غَيْرَهُ
فَيَقُولُ لَا وَ عَزَّيْكَ فَيُعْطِي رَبُّهُ
مَا شَاءَ اللهُ مِنْ عُهُودٍ وَ مَوَاطِئِقٍ
فَيُقَدِّمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا
قَامَ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ أَنْفَهَقَتْ لَهُ
الْجَنَّةُ فَرَأَى مَا فِيهَا مِنَ الْخَيْرِ
وَالسُّرُورِ فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللهُ

ہے ان میں سے وہ جن کو چاہے محض اپنی رحمت
سے جہنم سے نکال لے اس وقت فرشتوں کو حکم
دے گا جو لوگ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول
اللہ پر تاجیات قائم رہے ان کو جہنم سے نکال لیں،
فرشتے ان لوگوں کو مسجدوں کے نشانات کا وجہ سے
پہچان لیں گے کیونکہ آگ ابن آدم کے اعضا و جود
کے علاوہ تمام جسم کو جلا دے گی، یہ لوگ جلے ہوئے
جسم کے ساتھ جہنم سے نکلے جائیں گے، پھر ان
پر آب حیات ڈالا جائے گا جس کی وجہ سے یہ لوگ
اس طرح تروتازہ ہو کر اٹھ کھڑے ہوں گے جیسے
یکھڑ ہیں پڑا ہوا دانہ آگ پڑتا ہے، پھر جب اللہ تعالیٰ
اپنے ان بندوں کے درمیان فیصلہ کرنے سے فارغ ہو
جائے گا تو ایک شخص ابھی باقی ہو گا جس کا منہ جہنم کی طرف
ہو گا اور یہی شخص آخری جنتی ہو گا تو وہ اللہ تعالیٰ سے عرض
کرے گا اے میرے رب میرا منہ جہنم کی طرف سے
پھیر دے اس کی بدبو مجھے ایسا پہنچاتی ہے اور اس کی تپش
مجھے جلا رہی ہے پھر جب تک اللہ تعالیٰ کی مشیت میں
ہو گا وہ دعا کرتا رہے گا پھر اللہ تعالیٰ اس کی طرف متوجہ
ہو کر فرمائے گا "اگر میں نے تیرا یہ سوال پورا کر دیا تو
پھر تو اور سوال کرنے لگے گا وہ شخص کہے گا کہ میں اور
کوئی سوال نہیں کروں گا، پھر اللہ تعالیٰ اس سے وعدہ کی
پختگی پر اپنی مرضی کے مطابق عہد و پیمان لے گا پھر
اس کے بعد اللہ تعالیٰ اس کا چہرہ جہنم کی طرف سے پھر کر
جنت کی طرف کر دے گا جب وہ شخص جنت کو
اپنے سامنے دیکھے گا تو اللہ کی مشیت کے مطابق کچھ
دیر تو چپ رہے گا پھر کہے گا اے میرے رب مجھے
جنت کے دروازے تک لے جا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا
کیا تو نے مجھ سے پختہ عہد و پیمان نہیں کیسے تھے
کہ تو مزید سوال نہیں کریگا افسوس ہے اے ابن آدم!

أَنْ تَسْكُنَ ثُمَّ يَقُولُ أَيْ رَبِّ
 أَذْخِلْنِي الْجَنَّةَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى
 لَهُ أَلَيْسَ فَتَدَّ أَعْطَيْتَ عَنْهُ ذَلِكَ
 وَمَوَاقِفُكَ لَا تَسْأَلُ غَيْرَ مَا
 أُعْطَيْتَ وَبَيْتِكَ يَا ابْنَ آدَمَ مَا
 أَخْذَرَاكَ فَيَقُولُ أَيْ رَبِّ لَا
 أَكُونَنَّ أَشَقَى خَلْقِكَ فَتَالِ
 فَتَلَا يَزَالُ يَدْعُو اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
 حَتَّى يَضَعَكَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ
 تَعَالَى مِنْهُ فَإِذَا صَخِرَكَ اللَّهُ مِنْهُ
 قَالَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ فَإِذَا ادْخَلَهَا
 قَالَ اللَّهُ لَهُ تَسَمَّ فَتَسَاءَلُ مَا بَكَ
 وَيَحْتَسِبُ حَتَّى أَنْ اللَّهَ عَزَّ وَ
 جَلَّ لَيْدَ كَرُّهُ مِنْ كَذَا وَكَذَا
 حَتَّى إِذَا انْقَطَعَتْ بِهِ الْأَمَانَةُ
 فَتَالِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَلِكَ لَكَ وَ
 مِثْلُهُ مَعَهُ فَتَالِ عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ
 وَ أَبُو سَعِيدٍ الْأَخْدَرِيُّ مَعَ أَبِي
 هُرَيْرَةَ لَا يَزِدُّ عَلَيْهِ مِنْ جِدَائِهِمْ
 شَيْئًا حَتَّى إِذَا حَدَّثَ أَبُو هُرَيْرَةَ
 أَنَّ اللَّهَ قَالَ بِذَلِكَ الرَّجُلِ ذَلِكَ
 لَكَ وَ مِثْلُهُ مَعَهُ فَتَالِ أَبُو سَعِيدٍ
 وَعَشْرَةٌ أَمْثَالِهِ مَعَهُ يَا أَبَا
 هُرَيْرَةَ فَتَالِ أَبُو هُرَيْرَةَ مَا حِفْظُكَ
 إِلَّا تَوَلَّاهُ ذَلِكَ لَكَ وَ مِثْلُهُ
 مَعَهُ فَتَالِ أَبُو سَعِيدٍ أَشْهَدُ آتِي
 حِفْظُكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَوْلَهُ ذَلِكَ
 لَكَ وَ عَشْرَةٌ أَمْثَالِهِ فَتَالِ

— تو کس قدر عہد شکن ہے وہ شخص عرض کرے گا
 اے میرے رب! اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا رہے گا
 حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اس سے فرمائے گا "اگر میں نے
 تیرا یہ سوال بھی پورا کر دیا تو پھر تو اور کچھ نہیں مانگے گا"
 وہ شخص کہے گا اے میرے رب تیری عزت و جلال
 کی قسم میں ایسا نہیں کروں گا، پھر اللہ تعالیٰ اس شخص سے
 اس لئے وعدہ کی پختگی پر اپنی مرضی کے مطابق عہد
 پیمان لے گا اور اس کو جنت کے دروازے پر کھڑا
 کر دے گا، جب وہ شخص جنت کے دروازہ پر کھڑا
 ہو گا تو جنت اپنی تمام نعمتوں کے ساتھ اس کو نظر
 آئے گی اور وہ اس میں سرور انگیر اور خوشگوار مناظر
 دیکھے گا، پھر اللہ تعالیٰ کی مشیت کے مطابق کچھ دیر
 تو وہ چپ رہے گا اس کے بعد کہے گا "اے میرے
 رب مجھے جنت میں داخل کر دے" اللہ تعالیٰ اس سے
 فرمائے گا "کیا تو نے ابھی پختہ عہد نہیں کیے تھے
 کہ تو اس کے بعد سوال نہیں کرے گا" افسوس اے
 ابن آدم تو کس قدر عہد شکن ہے، وہ شخص عرض کرے گا:
 اے میرے رب! میں تیری مخلوق میں سب سے
 زیادہ بد نصیب ہوں گا کہ جنت کے دروازہ پر کھڑا
 ہوں اور پھر جنت کے اندر نہ جا سکوں، وہ یونہی بار
 بار دعا کرتا رہے گا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی شان کے
 مطابق ہنسی آئے گی، پھر جب اللہ تعالیٰ ہنس پڑے گا
 تو فرمائے گا "جا جنت میں داخل ہو جا" اور جب
 اس شخص کو اللہ تعالیٰ جنت میں داخل کر دے گا تو پھر
 فرمائے گا اب اور تمنا کر، وہ شخص اللہ تعالیٰ سے کچھ
 سوال اور تمنائیں کرے گا، پھر اللہ تعالیٰ خود اس کو
 جنت کی نعمتوں کی طرف متوجہ کرے گا اور جنت کی
 نعمتوں کی اجناس اسے یاد دلائے گا تاکہ اس کی
 آرزوئیں پوری ہو جائیں اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرمائے گا

أَبُو هُرَيْرَةَ وَ ذِيكَ الرَّجُلُ الْآخَرُ أَهْلُ
الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةَ

یہ سب نعمتیں بھی لے لو اور اتنی ہی مقدار میں اور نعمتیں
بھی لے لو، حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے بھی
اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے مطابق بیان
کیا۔ صرف اس بات سے اختلاف کیا کہ حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ نے جب یہ کہا یہ تمام نعمتیں لے لو اور
ان کے برابر اور نعمتیں بھی لے لو تو حضرت ابو سعید
خدری نے کہا اسے ابو ہریرہ یہ تمام نعمتیں بھی لو اور
اس کی مثل دس نعمتیں اور لے لو، حضرت ابو ہریرہ نے
فرمایا مجھے تو یہ حدیث یونہی یاد ہے کہ یہ نعمتیں اور
ان کی ایک مثل لے لو۔ حضرت ابو سعید نے کہا میں
اللہ کو گواہ بنا کر کہتا ہوں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا ارشاد اسی طرح یاد ہے کہ یہ نعمتیں بھی لو اور
ان کی مثل دس نعمتیں اور لے لو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی
اللہ عنہ نے کہا میں اس شخص کی بات کر رہا ہوں جو
سب سے آخر میں جنت میں داخل ہو گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا قیامت کے
دن ہم اپنے رب کو دیکھیں گے؟ اس کے بعد
حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
جنت میں سب سے کم درجہ کا وہ شخص ہو گا جس سے
اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ ”تنا کرو“ وہ تنہا کرے گا
پھر اللہ تعالیٰ اس سے پوچھے گا کیا تم نے تنہا کر لی؟
وہ کہے گا ”اے اللہ تعالیٰ! فرمائے گا جاؤ جو
تنہا کرتی تھی وہ بھی لے لو، اور اس جتنا اور بھی لے لو۔

۳۶۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّدَوِيُّ
أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَعَطَاءُ
بْنُ يَزِيدَ اللَّيْثِيُّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى
النَّاسَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى مَا بَنَّا يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ
سَأَقُ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ مَعْنَى حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ
۳۶۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مَكَّةَ قَالَ هَذَا مَا
حَدَّثَنَا بِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
أَذَى مُتَدَرٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ أَنْ يَقُولَ لَهُ
تَمَنَّى فَمَتَّى فَيَقُولَ لَهُ هَلْ تَمَنَيْتَ

فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقُولُ لَهُ فَإِنَّ لَكَ مَا تَشْتَدُّ
وَمِثْلَهُ مَعَهُ

۳۶۲ - وَحَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَتْ
حَدَّثَنِي حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ
زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ أَنَّ نَاسًا فِي نَزْمٍ مِنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى
مَّا بَنَّا يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
نَعَمْ قَالَ فَمَهْلُ تَضَامُّونَ فِي
رُؤْيَةِ الشَّمْسِ بِالْظَهْرِ صَحْوًا
لَيْسَ مَعَهَا سَحَابٌ وَهَلْ تَضَامُّونَ
فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةً الْبَدْرِ صَحْوًا
لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا تَضَامُّونَ
فِي رُؤْيَةِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَوْمَ
الْقِيَمَةِ إِلَّا كَمَا تَضَامُّونَ فِي
رُؤْيَةِ أَحَدِهِمَا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ
أَذِنَ مُرَوِّدٌ لِيَتَّبِعُ كُلَّ أُمَّةٍ
مِمَّا كَانَتْ تَعْبُدُ فَلَا يَبْقَى أَحَدٌ
كَانَ يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ سُبْحَانَ مَنْ
الْأَصْنَامُ وَالْأَنْصَابُ إِلَّا يَتَسَاقَطُونَ
فِي النَّارِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ
كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ وَفَاجِرٍ
وَعُتْرٍ أَهْلُ الْكِتَابِ فَيُدْعَى
الْيَهُودُ فَيُقَالُ لَهُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ
قَالُوا كُنَّا نَعْبُدُ عُزَيْرًا ابْنَ اللَّهِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ کچھ صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے پوچھا کیا ہم قیامت کے دن اپنے رب کو
دیکھیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
”ہاں“ پھر آپ نے فرمایا جب سورج نصف النہار
پر ہو اور اس کے بالمقابل کوئی بادل بھی نہ ہو تو کیا
تہیں سورج کو دیکھنے میں کوئی دشواری ہوتی ہے؟ اور
جب چودھویں شب کو آسمان پر چاند جلوہ آرا ہو
اور اس کے بالمقابل کوئی بادل بھی نہ ہو تو کیا چاند کو
دیکھنے سے تہیں کوئی تکلیف ہوتی ہے؟ صحابہ نے
عرض کیا نہیں یا رسول اللہ! رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا پس جس کیفیت کے ساتھ تم دنیا
میں سورج یا چاند کو دیکھتے ہو اسی کیفیت کے ساتھ
تم قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی ذات کا دیدار کرو گے
قیامت کے دن ایک اعلان کرنے والا اعلان کریگا
کہ ہر گروہ اس کی پیروی کرے جس کی وہ دنیا میں عبادت
کیا کرتا تھا۔ اس اعلان کے بعد جس قدر لوگ بھی اللہ
کے سوا بتوں وغیرہ کی عبادت کرتے تھے سب
جہنم میں جا کر گریں گے اور صرف وہ لوگ باقی رہیں
جائیں گے جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے خواہ
ایک ہوں یا بڑا اور کچھ لوگ اہل کتاب میں سے بھی
باقی رہیں گے، پھر یہود کو بلا کر ان سے پوچھا جائے گا
تم دنیا میں کس کی عبادت کرتے تھے؟ وہ کہیں گے ہم
ذیاب میں اللہ تعالیٰ کے بیٹے عزیر کی عبادت کرتے
تھے، ان سے کہا جائے گا تم جھوٹے ہو، اللہ تعالیٰ
کی نہ کوئی بیوی ہے نہ کوئی بیٹا ہے، اب تم کیا
چاہتے ہو؟ وہ کہیں گے اے رب! ہم پیارے

ہیں ہم کو پانی پلا دے پھر ان سے اشارے سے کہا جائے گا تم پانی کی طرف کیوں نہیں جاتے پھر انہیں جہنم کی طرف دھکیلا جائے گا وہ جہنم سراب کی طرح دکھائی دے گی پھر وہ جہنم میں جا پڑیں گے۔

پھر عیسائیوں کو بلا یا جائیگا اور ان سے پوچھا جائے گا کہ تم دنیا میں کس چیز کی عبادت کرتے تھے؟ وہ کہیں گے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے بیٹے مسیح کی عبادت کرتے تھے۔ ان سے کہا جائے گا تم جوڑے ہو، اللہ تعالیٰ کی نہ کرنی ہوئی ہے اور نہ کوئی اس کی اولاد ہے، پھر ان سے کہا جائے گا اب تم کیا چاہتے ہو؟ وہ کہیں گے اے ہمارے رب ہم بہت پیلے ہیں ہمیں پانی پلا دے ان سے اشارے سے کہا جائے گا تم پانی کی طرف کیوں نہیں جاتے پھر انہیں جہنم کی طرف دھکیلا جائے گا وہ جہنم سراب کی طرح دکھائی دے گی، پھر وہ جہنم میں جا پڑیں گے۔

یہاں تک کہ صرف وہ لوگ بچ جائیں گے جو دنیا میں صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے، خواہ نیک ہوں یا بدکار، پھر ان کے پاس اللہ تعالیٰ ایک ایسی صورت بھیجے گا جس صورت کو وہ دنیا میں کسی نہ کسی وجہ سے جانتے ہوں گے (کہ یہ ان کا رب نہیں ہے بلکہ مخلوق ہے) پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا اب تمہیں کس بات کا انتظار ہے ہر گروہ اپنے معبود کے ساتھ جا چکا۔ مسلمان عرض کریں گے اے بار الہ ہم دنیا میں ان لوگوں سے الگ رہے حالانکہ ہم ان کے سب سے زیادہ محتاج تھے، اور ہم نے ان لوگوں کا کبھی ساتھ نہیں دیا اس صورت سے آواز آئے گی میں تمہارا رب ہوں مسلمان کہیں گے ہم تم سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں ہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو

فَيَقَالُ كَذِبْتُمْ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَوَلَدٍ فَمَاذَا تَبْغُونَ قَالُوا عَطِشْنَا يَا رَبَّنَا فَاسْقِنَا فَيُشَارُّ إِلَيْهِمْ لَا تَرُدُّونَ فَيُحْشَرُونَ إِلَى النَّارِ كَأَنَّهُمْ سَرَابٌ يَخْطُبُ بَعْضُهَا بَعْضًا فَيَتَسَاقُطُونَ فِي النَّارِ ثُمَّ يَدْعُوا النَّصَارَى فَيَقَالُ لَهُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ قَالُوا تَعْبُدُ الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ فَيَقَالُ لَهُمْ كَذِبْتُمْ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَوَلَدٍ فَيَقَالُ لَهُمْ مَاذَا تَبْغُونَ فَيَقُولُونَ عَطِشْنَا يَا رَبَّنَا فَاسْقِنَا فَيُشَارُّ إِلَيْهِمْ لَا تَرُدُّونَ فَيُحْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ كَأَنَّهُمْ سَرَابٌ يَخْطُبُ بَعْضُهَا بَعْضًا فَيَتَسَاقُطُونَ فِي النَّارِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ وَفَاجِرٍ أَتَاهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ فِي آدْنَى صُورَةٍ مِنَ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا قَالُوا كَيْفَ تَنْتَظِرُونَ تَنْتَبِعُ كُلُّ أُمَّةٍ مِمَّا كَانَتْ تَعْبُدُ قَالُوا يَا رَبَّنَا قَارِعُ قُنَا النَّاسَ فِي الدُّنْيَا أَفَقَرَمَّا كُنَّا إِلَيْهِمْ وَلَمْ نَصَاحِبْهُمْ فَيَقُولُ أَنَا مَا بُكْرُكُمْ فَيَقُولُونَ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ لَا نُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى أَنْ بَعْضُهُمْ لِيَكَاذِبُ أَنْ يَنْقَلِبَ فَيَقُولُ هَلْ بَيْنَكُمْ

وَبَيْنَهُ آيَةٌ فَتَعْرِفُونَهُ بِهِمَا
فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَكْشِفُ عَنْ
سَاقٍ فَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ
لِلْوَغَةِ وَجَلَّ مِنْ تِلْكَ الْوَقْفِ الْوَقْفِ
أَذِنَ اللَّهُ لَهُ بِالشَّجْوَدِ وَلَا يَبْقَى
مَنْ كَانَ يَسْجُدُ إِتْقَانًا وَرِيَاءً
إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ ظَهْرَهُ طَبَقَةً وَاحِدَةً
كُلَّمَا أَرَادَ أَنْ يَسْجُدَ نَحَرَ عَلَى
قَعَاهُ ثُمَّ يَرْفَعُونَ رُءُوسَهُمْ
وَقَدْ تَحَوَّلَ فِي صُورَتِهِ الْبَقِيَّةُ
رَأَوْهَا فِيهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ فَقَالَ أَنَا
رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ أَأَنْتَ رَبُّنَا ثُمَّ
يُضْرَبُ الْجَسْرُ عَلَى جَهَنَّمَ وَتَحِلُّ
الشَّقَاعَةُ وَيَقُولُونَ أَللَّهُمَّ سَلِّمْ
سَلِّمْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا
الْجَسْرُ قَالَ دَحْصٌ مُزَلَّةٌ فِيهَا
عَطَاطِيْفٌ وَكَلَالِيْنٌ فِيهِ وَحَسَكٌ
تَكُونُ يَنْجِدُ فِيهَا هَوَئِكَ يُقَالُ
لَهَا الشَّعْدَانُ فَيَمُرُّ الْمُؤْمِنُونَ
كَطُرْفِ الْعَيْنِ وَكَالْبَرْقِ وَكَالزَّيْجِ
وَكَالظَّيْرِ وَكَأَجَاوِيدِ الْخَيْلِ وَ
الرِّكَابِ قَتَا حِمْلُكُمْ وَمَعَهُ دُشٌّ
مُرْسَلٌ وَمَكْدُوشٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
حَتَّى إِذَا خَلَصَ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ
النَّارِ قَوَالِدِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا
مِنْ أَحَدٍ مِّنْكُمْ بِأَشَدَّ مُنَاشَدَةً
بِاللَّهِ فِي الْإِسْتِغْثَاءِ الْحَقِّ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ لَا حَوْلَ لَهُمُ الْتَائِيْنَ فِي

شریک نہیں کرتے، مسلمان یہ کلمات دو یا تین بار
دہرائیں گے یہ ایسا وقت ہوگا کہ بعض مسلمانوں کے
دل ڈھنگانے لگیں گے، پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا
تمہارے علم میں کوئی ایسی نشانی ہے جس سے تم
اللہ تعالیٰ کو پہچان سکتے ہو؟ مسلمان کہیں گے ہاں،
پھر اللہ تعالیٰ اپنی پنڈلی منکشف فرمائے گا، اس منظر
کو دیکھ کر جو شخص بھی دنیا میں محض اللہ کے خوف اور
اس کی رضا کے لیے سجدہ کرتا ہے اس کو سجدہ کرنے
کی اجازت دی جائے گی، اور جو شخص کسی دنیاوی خوف
یا ریاکاری کے لیے دنیا میں سجدہ کرتا تھا اس کو سجدہ
کی اجازت نہیں ملے گی اس کی پیٹھ ایک تختہ کی طرح ہو جائے گی
اور جب بھی وہ سجدہ کرنا چاہے گا اپنی پیٹھ کے
بل گر جائے گا، پھر مسلمان اپنا سر سجدہ سے اٹھائیں گے
اور اللہ تعالیٰ اسی صورت میں ہوگا جس صورت میں
انہوں نے اسے پہلے دیکھا تھا، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے
”میں تمہارا رب ہوں“ مسلمان کہیں گے کہ ”تو ہمارا رب
ہے“ پھر جہنم کے اوپر پل صراط بچھا دیا جائے گا
اور شفاعت کی اجازت دے دی جائے گی، اس
وقت سب کہیں گے ”اللہم سَلِّمْ سَلِّمْ“ اے
اللہ سلامت رکھ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے پوچھا گیا وہ پل کیسا ہوگا؟ آپ نے فرمایا ایک
پھسلوان چیز ہوگی اور اس میں دنیا نے ہمارے کانٹے
ہوں گے، وہ لہے کے کانٹے سعدان نام جھاڑی
کے کانٹوں کی طرح ہوں گے، بعض مسلمان اس پل سے
پلک چھپکنے میں گزر جائیں گے، بعض بجلی کی طرح
بعض آہدھی کی طرح، بعض پرندوں کی طرح، بعض تیز
رفتار اعلیٰ نسل کے گھوڑوں کی طرح اور بعض اونٹوں
کی طرح یہ سب صحیح سلامت پار پہنچ جائیں گے اور
بعض مسلمان کانٹوں سے الجھتے ہوئے پار پہنچ جائیں

النَّارِ يَقُولُونَ رَبَّنَا كُنَّا
يَعْتُمُونَ مَعَنَا وَ يَصَلُّونَ وَ
يَحْجُّونَ فَيَقَالُ لَهُمْ اُخْرِجُوا
مَنْ عَرَفْتُمْ فَتُحَرَّمُ صُورُهُمْ
عَلَى النَّارِ فَيُخْرِجُونَ خَلْفًا
كَثِيرًا فَتَأْخُذُ النَّارُ إِلَى
نِصْفِ سَاقِيهِ وَ إِلَى رُكْبَتَيْهِ
ثُمَّ يَقُولُونَ رَبَّنَا بَقِيَ فِيهَا
أَحَدٌ مِمَّنْ أَمَرْتَنَا بِهِ فَيَقُولُ
اللَّهُ جَلَّ وَ عَزَّ ارْجِعُوا فَمَنْ
وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ
مِّنْ خَيْرٍ فَآخْرِجُوهُ فَيُخْرِجُونَ
خَلْفًا كَثِيرًا ثُمَّ يَقُولُونَ
رَبَّنَا لَمْ تَدَرْ فِيهَا أَحَدًا
مِمَّنْ أَمَرْتَنَا بِهِ ثُمَّ يَقُولُ
ارْجِعُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ
مِثْقَالَ نِصْفِ دِينَارٍ مِّنْ خَيْرٍ
فَآخْرِجُوهُ فَيُخْرِجُونَ خَلْفًا
كَثِيرًا ثُمَّ يَقُولُونَ رَبَّنَا لَوْ تَدَّرُ
فِيهَا مِمَّنْ أَمَرْتَنَا أَحَدًا ثُمَّ
يَقُولُ ارْجِعُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ
فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِّنْ خَيْرٍ
فَآخْرِجُوهُ فَيُخْرِجُونَ خَلْفًا
كَثِيرًا ثُمَّ يَقُولُ رَبَّنَا لَوْ تَدَّرُ
فِيهَا خَيْرًا وَ كَانَ آيُوسَعِيذُ
الْخُدْرِيِّ يَقُولُ إِنْ لَّمْ تُصَدِّقُونِي
بِهَذَا الْحَدِيثِ فَآخِرُكُمْ إِنْ شِئْتُمْ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَ
إِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعَفْ عِشْرِينَ

اور بعض مسلمان کانٹوں سے زخمی ہو کر جہنم میں گر
جائیں گے اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ
میں میری جان ہے جو مومن نجات پا کر جنت میں چلے
جائیں گے وہ اپنے ان مسلمان بھائیوں کو جو جہنم میں
پڑے ہوں گے جہنم سے چھڑانے کے لیے رابطہ
نازع اللہ تعالیٰ سے ایسا جھگڑا کریں گے جیسا جھگڑا
کوئی شخص اپنا حق مانگنے کے لیے بھی نہیں کرتا اور
اللہ تعالیٰ کی جناب میں عرض کریں گے اے ہمارے
رب یہ لوگ ہمارے ساتھ روزے رکھتے تھے ہمارے ساتھ نمازیں
پڑھتے تھے ہمارے ساتھ حج کرتے تھے ان سے کہا
جائے گا جن لوگوں کو تم پہچانتے ہو ان کو دوزخ
سے نکال لو، ان لوگوں پر دوزخ کی آگ حرام کر دی
جائے گی پھر جنتی مسلمان کثیر تعداد میں ان لوگوں کو دوزخ
سے نکال لائیں گے جن میں سے بعض کی نصف پندلیوں
کو اور بعض کو گھٹنوں تک دوزخ کی آگ نے جلا ڈالا
تھا، پھر جنتی لوگ کہیں گے اے اللہ اب ان لوگوں
میں سے کوئی باقی نہیں بچا جن کو جہنم سے نکال لانے
کا تو نے حکم دیا تھا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا پھر جاؤ اور
جس کے دل میں ایک دینار کے برابر بھی نیکی ہے اس
کو جہنم سے نکال لاؤ، پھر جنتی لوگ کثیر تعداد میں لوگوں
کو دوزخ سے نکال لائیں گے، پھر اللہ تعالیٰ کی جناب
میں عرض کریں گے اے اللہ! جن لوگوں کو تو نے جہنم
سے نکالنے کا حکم دیا تھا ہم نے ان میں سے کسی کو
نہیں چھوڑا، اللہ تعالیٰ پھر فرمائے گا جاؤ جس کے دل
میں نصف دینار کے برابر بھی نیکی ہو اس کو جہنم سے
نکال لاؤ جنتی لوگ پھر جائیں گے اور کثیر تعداد میں
لوگوں کو جہنم سے نکال لائیں گے اور پھر اللہ تعالیٰ
کی بارگاہ میں عرض کریں گے اے ہمارے رب جن
لوگوں کو تو نے دوزخ سے نکالنے کا حکم دیا تھا ہم

مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا عَظِيمًا فَيَقُولُ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ شَقَعَتِ أَمْلِكُكُمْ
 وَشَقَعَتِ التَّيْبُوتُ وَشَقَعَتِ الْمُؤْمِنُونَ
 وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ
 فَيَقْبِضُ قَبْضَةً مِمَّنِ النَّارِ
 فَيُخْرِجُ مِنْهَا قَوْمًا لَمْ يَعْمَلُوا
 خَيْرًا أَقْطَقَ قَدْعَادُ وَاحِدًا مِمَّا
 قَبْلُ قِيَّتُهُمْ فِي نَهْمٍ فِي آفْوَاهِ الْجَنَّةِ
 يَقَالُ لَهُ نَهْمُ الْحَيَاةِ فَيُخْرِجُونَ
 كَمَا تَخْرُجُ الْحَبَّةُ فِي حِمِيلِ
 السَّيْلِ أَلَا تَرَوْهَا تَكُونُ إِلَى
 الْحَجَرِ أَوْ إِلَى الشَّجَرِ مَا يَكُونُ
 إِلَى الشَّمْسِ أَصْفَرُ وَأَحْيَضُ
 وَمَا يَكُونُ مِنْهَا إِلَى الظِّلِّ يَكُونُ
 أَبْيَضُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
 كَا تَكَ كُنْتَ تَرَعَى بِالْبَادِيَةِ
 قَالِ فَيُخْرِجُونَ كَالْكُلُوفِ فِي
 رِقَابِهِمُ الْخَرَاتِ تَسُرُّ بِغُرُفِهِمْ
 أَهْلُ الْجَنَّةِ هَؤُلَاءِ عَتَقَاءُ
 اللَّهِ الَّذِينَ أَذْخَلَهُمُ اللَّهُ
 الْجَنَّةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ عَمِلُوهُ
 وَلَا تَحْزَنُ كَدُّ مَوْتِهِمْ ثُمَّ يَقُولُ
 أَذْخَلُوا الْجَنَّةَ قَدِمَا رَأَيْتُمُوهُ
 فَهَؤُلَاءِ كَمْ فَيَقُولُونَ رَأَيْنَا
 أَغْطَيْنَا مَا لَمْ تُغْطِ
 أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ فَيَقُولُ
 لَكُمْ عِنْدِي أَفْضَلُ مِنْ
 هَذَا فَيَقُولُونَ يَا رَبَّنَا
 آتِ شَيْءَ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا

نے ان میں سے کسی کو نہیں چھوڑا۔ اللہ تعالیٰ پھر
 فرماتے گا جس شخص کے دل میں تم کو ایک ذرہ کے
 برابر بھی نیکی ملے اس کو جہنم سے نکال لاؤ، جنتی
 لوگ پھر بائیں گے اور جہنم سے بہت بڑی تعداد
 میں غلطی خدا کو نکال لائیں گے، پھر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ
 میں عرض کریں گے اے اللہ اب دوزخ میں نیکی
 کا ایک ذرہ بھی نہیں ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
 اگر تم میری اس بیان کردہ حدیث کی تصدیق نہیں کرتے
 تو قرآن کریم کی اس آیت کو پڑھو: (ترجمہ) لاریب اللہ
 تعالیٰ ایک ذرہ کے برابر بھی کسی کے ساتھ زیادتی
 نہیں فرمائے گا اور جس شخص نے ایک نیکی بھی کی ہو تو
 اس کو دگنا کر دے گا اور اپنے پاس سے اجر عظیم
 عطا فرمائے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا فرشتے
 انبیاء اور تمام مسلمان شفاعت کر کے فارغ ہو گئے۔
 اب گنہ گاروں کے لیے سوائے رحم الراحمین کے کوئی باقی
 نہیں رہا، پھر اللہ تعالیٰ ایک مٹھی بھر کر دوزخ میں سے
 ان لوگوں کو نکال لے گا، جنہوں نے اصلاً کوئی نیکی
 نہیں کی ہوگی، اور وہ لوگ جل کر کوئلہ ہو چکے ہوں گے
 اللہ تعالیٰ ان کو جنت کے دروازہ پر آب حیات کی نہر
 میں ڈال دے گا اور وہ اس نہر سے اس طرح تروتازہ
 نکل کھڑے ہوں گے جیسے سیلاب کی مٹی میں سے
 دانہ آگ پڑتا ہے۔ کیا تم نے نہیں دیکھا کہ جو دانہ
 پتھر یا درخت کے پاس آفتاب کے رُخ پر ہوتا ہے
 وہ زرد یا سبز رنگ کا پودا بن جاتا ہے جو دانہ سائے
 کی جانب ہوتا ہے اس کا پودا سفید رنگ کا ہوتا
 ہے، صحابہ کرام نے عرض کیا حضور آپ تو زریعی معاملات
 کو اس طرح بیان فرماتے ہیں جیسے آپ جنگلوں میں
 جانور چلاتے رہے ہوں، آپ نے مسلسل کلام

فَيَقُولُ رَحْمَتِيْ فَلَآ اَسْخَطُ
عَلَيْكُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ اَبَدًاۙ

باری رکھتے ہوئے) فرمایا وہ لوگ اس نہر سے پھریں
کی طرح چمکتے ہوئے نکلیں گے اور ان کی گردنوں
میں سونے کے پٹے پڑے ہوئے ہوں گے
جن کی وجہ سے اہل جنت انہیں پہچان لیں گے اور
ان کے بارے میں کہیں گے یہ وہ لوگ ہیں جن کو اللہ
تعالیٰ نے بنیر کسی ایک عمل کے جہنم سے آزاد کر
دیا ہے اور جنت میں داخل کر دیا ہے، پھر اللہ
تعالیٰ ان سے فرمائے گا جنت میں داخل ہو جاؤ اور
جس چیز کو تم دیکھو گے وہ تمہاری ہو جائے گی، وہ
لوگ کہیں گے اے ہمارے رب تو نے ہم کو کچھ
عطا فرمایا ہے جو جہان والوں میں سے کسی کو عطا نہیں
فرمایا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے پاس تمہارے
لیے اس سے افضل چیز ہے وہ لوگ کہیں گے اے
ہمارے رب وہ کیا چیز ہے، اللہ تعالیٰ فرمائے گا
میری رضا، اس کے بعد اب میں تم سے کبھی ناراض
نہیں ہوں گا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیا ہم اپنے رب کو
دیکھیں گے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: ”جب مطلع صاف ہو تو کیا تمہیں سورج کو
دیکھنے میں کوئی دشواری پیش آتی ہے؟“ ہم نے
عرض کیا نہیں۔ امام مسلم فرماتے ہیں باقی حدیث حسب
سابق ہے، البتہ اس سند کے ساتھ اس حدیث
میں یہ اضافہ ہے کہ جب اللہ ان مسلمانوں کو بخش
دے گا جنہوں نے کوئی ایک عمل نہیں کیا ہو گا تو
ان سے کہا جائے گا جنت میں جو کچھ بھی تم نے دیکھا
یہ بھی لے لو اور اس جتنا اور لے لو۔
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۳۶۳۔ قَالَ مُسْلِمٌ قَرَأْتُ عَلَى عِيسَى بْنِ
حَمَادٍ رُغْبَةً الْمِصْرِيِّ هَذَا الْحَدِيثَ فِي الشَّفَاعَةِ
وَقُلْتُ لَهُ أَحَدُكَ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْكَ إِنَّكَ
سَمِعْتَهُ مِنْ كَيْثُ بْنُ سَعْدٍ فَقَالَ نَعَمْ قُلْتُ
لِعِيسَى بْنِ حَمَادٍ أَخْبَرَكُمُ الْكَيْثُ بْنُ سَعْدٍ
عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ
زَيْدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ زَيْدِ
بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءٍ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
بِالْحَدِيثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ
قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتَرَى رَبَّنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَصْنَرُونَ فِي رُؤْيَا الشَّمْسِ
إِذَا كَانَ يَوْمٌ صَحُّو قُلْنَا لَا وَسَقَطَ الْحَدِيثُ

ہیں کہ مجھ تک یہ حدیث پہنچی ہے کہ پل صراط بال
سے باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے اور لکین
اور سند کے ساتھ یہ اضافہ نہیں ہے۔

— حَقِّي الْقَضَىٰ أَخْرَجَهُ وَهُوَ نَحْوُ حَدِيثِ
حَفْصِ بْنِ مَيْسَرَةَ وَتَرَادُّ بَعْدَ قَوْلِهِ بِغَيْرِ عَمَلٍ
قَبْلَهُ وَلَا قَدْ هُمْ قَدْ مَنُوا فَيُقَالُ لَهُمْ
لَكُمْ مَا آيَتُكُمْ وَمَعَكُمْ فَتَالَ أَبُو سَعِيدٍ
يَا الْحَذَرِيُّ بَلَّغْنِي أَنَّ الْجَسَدَ آذَىٰ مِنَ الشَّعْرَةِ
وَأَحَدٌ مِنَ الشَّيْءِ وَلَكَيْنِ فِي حَدِيثِ الثَّيِّثِ
فَيَقُولُونَ رَبَّنَا أَعْطَيْنَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ
وَمَا بَعْدَهُ فَأَقْرَبُ عِيْسَىٰ بْنُ حَتَّادٍ -

امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ زید بن اسلم رضی اللہ
عنه سے بھی کچھ تغیر و تبدل اور محمی بیشی کے ساتھ ایک
سند سے ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۳۶۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ قَالَ نَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ نَا
زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ بِإِسْنَادٍ هَمَّا نَحْوُ حَدِيثِ حَفْصِ
بْنِ مَيْسَرَةَ إِلَىٰ آخِرِهِ وَقَدْ زَادَ وَنَقَصَ شَيْئًا

اللہ تعالیٰ کی رویت میں اہل قبلہ کے مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں:

اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رویت عقلاً ممکن ہے محال نہیں ہے، اور اس پر اجماع ہے
کہ یہ رویت آخرت میں واقع ہوگی، اور مومن اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے اور کافر نہیں دیکھیں گے، اور اہل بدعت میں
سے معتزلہ، خوارج اور بعض مرجئہ کا مذہب یہ ہے کہ مخلوق میں سے اللہ تعالیٰ کو کوئی نہیں دیکھے گا اور اللہ تعالیٰ
کی رویت عقلاً محال ہے اور ان کا یہ قول خطا و صریح اور جہل قبیح ہے، کتاب اور سنت کے دلائل اور صحابہ
اور ان کے بعد انصار امت کا اس پر اجماع ہے کہ مومنین کے لیے اللہ تعالیٰ کی رویت آخرت میں واقع ہوگی
اور بیس سے زیادہ صحابہ سے اس نوع کی احادیث مروی ہیں۔

اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ رویت ایک قوت ہے جس کو اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں پیدا کرتا ہے، اس کے
لیے شجاع بصری کا اعطاء کرنا اور مری کا دیکھنے والے کے بالمقابل ہونا شرط نہیں ہے، البتہ ہم جو ایک
دوسرے کو دیکھتے ہیں اس میں یہ چیز اتفاقاً پائی جاتی ہے لیکن یہ شرط نہیں ہے اور جب مومن اللہ تعالیٰ نے
کو دیکھیں گے تو اس سے اللہ تعالیٰ کا مقابل جہت میں ہونا لازم نہیں آئے گا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ اب ہمیں
دیکھتا ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اللہ تعالیٰ، ہمارے بالمقابل ہو۔ لہ
اللہ تعالیٰ کے دکھائی دینے پر حسب ذیل آیات دلالت کرتی ہیں:

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۹۹، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

وجوه ۵ یومئذنا ضرة الى ربها ناظرة۔

(قیامت: ۲۲)

کچھ چہرے اس دن اپنے رب کو دیکھتے ہوئے
مرد تازہ ہوں گے۔

كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون۔

(مطفئین: ۱۵)

ہاں ہاں بے شک اس دن وہ (کفار) اپنے
رب کے دیدار سے محروم ہوں گے۔

اور کفار کی آخرت میں اللہ تعالیٰ کے دیدار سے محرومی حسرت اور عذاب تب ہی ہو سکتی ہے جب مسلمانوں کو آخرت
میں اللہ تعالیٰ اپنا دیدار کرا کے شادمانی عطا فرمائے۔

ان احادیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ مسلمانوں کو آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار حاصل ہوگا۔ عام مسلمان دنیا
میں اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتے اور آخرت میں دیکھ لیں گے، اس کا سبب یہ ہے کہ دنیا میں آنکھیں غامی ہیں اور اللہ تعالیٰ
کی ذات باقی ہے، اور فنا ہونے والی آنکھوں سے باقی کا جلوہ نہیں دیکھا جاسکتا اور آخرت میں مسلمان بھی ہمیشہ
ہمیشہ باقی رہیں گے اور ان کی آنکھیں بھی باقی رہیں گی تو بقا کی آنکھوں سے باقی کا جلوہ دیکھ لیں گے اور حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے آخرت سے پہلے اپنی آنکھوں سے باقی کا جلوہ دیکھا ہے، اس سے معلوم ہوا تمام
انسانوں کی آنکھیں فنا کی مظہر ہیں اور حضور کی آنکھیں بقا کی مظہر ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا کسی صورت میں تجلی فرمانے کا بیان | حدیث نمبر ۳۶۲ میں ہے، اللہ تعالیٰ پہلے ایک صورت

اور کہیں گے کہ تم ہمارا رب نہیں ہے، پھر ایک صورت میں ظاہر ہوگا تو مسلمان پہچان لیں گے۔

شروع میں منافقین مسلمانوں کے ساتھ شامل رہیں گے اور مسلمانوں کو اپنے لیے ڈھال بنالیں گے جس طرح
دنیا میں یہ معمول تھا بعد میں حوض کوثر پر منافقین کی چھائی کر دی جائے گی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سمجھا رہے ہو
رہو دور رہو) فرما کر انھیں مسلمانوں سے الگ کر دیں گے، یا اس موقع پر جب اللہ تعالیٰ فرمائے گا وامتازوا
اليوم ايها المعجرون "اے مجرور آج علیحدہ ہو جاؤ"

اللہ تعالیٰ کا پہلے ایسی صورت میں ظاہر ہونا جس کا مومنین انکار کر دیں اور دوبارہ ایسی صورت میں ظاہر
ہونا جس صورت کو دیکھ کر مومنین اس کو رب مان لیں۔ اس کی تشریح کے بارے میں سلف صالحین کا مسلک یہ ہے
کہ یہ متشابہات میں سے ہے ہم اس حدیث پر ایمان لاتے ہیں اس کے منشاء اور مطلب کو اللہ تعالیٰ اور اس
کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مفعول کرتے ہیں اور متاخرین میں سے قاضی عیاض وغیرہ نے اس کی
یہ توجیہ کی ہے کہ پہلی صورت میں اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ کی صورت پیش کرے گا جس صورت سے اس کے حادث
اور مخلوق ہونے کے آثار ظاہر ہوں گے، اس لیے مومنین اس صورت کو دیکھ کر کہہ دیں گے یہ ہمارا رب نہیں
ہے بعد میں اللہ تعالیٰ ان پر اپنی ایک صفت منکشف فرمائے گا (اس صفت کو حدیث میں صورت سے تعبیر کیا
ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ شکل اور صورت سے پاک ہے) اور یہ ایسی صفت ہوگی جو مخلوقات کی صفات میں سے کسی
صفت کے مشابہ نہ ہوگی اور نہ اس پر آثار حدوث ظاہر ہوں گے اس لیے اس صفت کی تجلی کو دیکھ کر تمام
مسلمان پکار اٹھیں گے کہ یہ ہمارا رب ہے کیونکہ ان کا اعتقاد ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی شے نہیں ہے لہذا جب

وہ ایک بے مثل صفت کو دیکھیں گے تو پہچان لیں گے کہ یہ ہمارا رب ہے۔

حافظ مسطلانی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن جوزی نے اس حدیث کی تشریح بیان کرتے ہوئے فرمایا پہلی بار جو صورت نظر آئے گی اس میں قیامت کی ایسی ہولناکیاں نظر آئیں گی جیسی دہشت ناک ہولناکیاں انھوں نے کبھی دنیا میں بھی نہ دیکھی ہوں گی۔ اس لیے وہ کہیں گے کہ ہم اس سے خدا کی پناہ میں آتے ہیں اس کے بعد جو صورت نظر آئے گی اس میں اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم کی تجلیات ہوں گی جن کو دیکھ کر ان کا خوف اور دہشت دور ہو جائے گی اور یہی وہ صورت ہے جس کو ”کشف ساقی“ (پنڈلی منکشف کرنا) سے تعبیر کیا گیا ہے اور جب مسلمان اللہ تعالیٰ کے بے مثال لطف و کرم کی تجلیات دیکھیں گے تو بے اختیار کہہ اٹھیں گے کہ یہی ہمارا رب ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ پہلی صورت میں مسلمانوں کے دل میں اللہ تعالیٰ یہ بات پیدا کر دے کہ یہ صورت ان کا رب نہیں ہے اور وہ اپنے وجدان سے انکار کر دیں اور دوسری صورت، جب نظر آئے جو واقعی اللہ تعالیٰ کا جلوہ ہو تو اللہ تعالیٰ ان کے دل میں یہ بات پیدا کر دے کہ وہ واقعی ان کا رب ہے اور وہ اپنے وجدان کی بنا پر کہیں گے کہ یہ ہمارا رب ہے۔ باقی اللہ تعالیٰ کا محشر میں دیدار بطور امتحان ہو گا اور جنت میں دیدار بطور انعام ہو گا۔

شفاعت کا اثبات اور موحّدین کو دوزخ

سے نکلانے کا بیان

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اہل جنت میں سے جسے چاہے گا اپنی رحمت سے جنت میں داخل کر دے گا اور اہل جہنم میں سے جسے چاہے گا جہنم میں داخل کر دے گا، پھر فرمائے گا دیکھو جس کے دل میں رائی کے ایک دانہ کے برابر بھی ایمان ہو، اس کو جہنم سے نکال لو، پس وہ لوگ جہنم میں سے اس حال میں نکالے جائیں گے کہ ان کا جسم جل کر کوئلہ ہو چکا ہو گا، پھر ان کو آب حیات کا نہر میں ڈال دیا جائے گا اور وہ اس نہر میں اس طرح تروتازہ ہو کر نکلتا شروع ہوں گے جیسے دانہ پانی کے بہاؤ والی مٹی میں سے ندی مائل ہو کر آگ پڑ

ہے۔ امام مسلم ایک اور سند ذکر کر کے فرماتے ہیں کہ

بَابُ اثْبَاتِ الشَّفَاعَةِ وَ اخْرَاجِ

الْمُوحِّدِينَ مِنَ النَّارِ

۳۶۵۔ وَ حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عُمَارَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُدْخِلُ اللَّهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ بِرَحْمَتِهِ وَيُدْخِلُ أَهْلَ النَّارِ النَّارَ ثُمَّ يَقُولُ انْظُرُوا مَنْ وَجَدْتُمْ فِي قُلُوبِهِمْ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ فَيُخْرِجُونَ مِنْهَا حُمَمًا قَدِ امْتَحَشُوا فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ فَيَنْبُتُونَ فِيهِ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ إِلَى جَانِبِ السَّيْلِ أَمْ تَرَوْهَا كَيْفَ تَخْرُجُ صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً۔

۳۶۶۔ وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ

اس سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے فرق یہ ہے کہ پہلی روایت میں دانہ اُگنے کا ذکر تھا اس میں کوڑا کرکٹ کے اُگنے کا ذکر ہے۔

كَاعْقَانُ قَالَ نَا وَهَيْبٌ ح وَحَدَّثَنَا حَجَّابُ بْنُ
الشَّامِرِ قَالَ نَا عَنْهُ وَابْنُ عُيَيْنٍ قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ
يَكْلَاهُ عَنْ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ
فَيُلْقُونَ فِي نَهْرٍ يُقَالُ لَهُ الْعَيَاةُ وَلَهُ يَبْكُهَا وَ
فِي حَدِيثِ خَالِدٍ كَمَا تَنَبَّتُ الْقَشَاءُ فِي جَانِبِ
السَّيْلِ وَفِي حَدِيثِ وَهَيْبٍ كَمَا تَنَبَّتُ الْحَبَّةُ فِي
حَيْثَةٍ أَوْ حَيْثَلَةِ السَّيْلِ -

۳۶۷ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَبِيُّ
قَالَ نَا بِشَرِّ يَعْنِي ابْنَ الْمُفَضَّلِ عَنْ أَبِي مُسْلَمَةَ
عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَمَّا
أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا فَاتَّهَمُوا
يَمُوتُونَ فِيهَا وَلَا يَحْيَوْنَ وَلَكِنْ نَاسٌ أَمَّا بَتُّهُمْ
النَّارُ يَنْدُؤُ بِهَمٍّ أَوْ قَالَ يَخْطَايَا هُمْ فَأَمَّا تَهُمُ
اللَّهُ إِمَامَةٌ حَتَّىٰ إِذَا كَانُوا فَخْمًا أُذِنَ
بِالْشَّفَاعَةِ فَجِيئَ بِهِمْ صَبَآئِرُ صَبَآئِرُ فَبُشِّرُوا
عَلَىٰ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ ثُمَّ قِيلَ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ
أَفِيضُوا عَلَيْهِمْ فَيَبْسُتُونَ نَبَاتَ الْحَبَّةِ تَكُونُ
فِي حَمِيلِ السَّيْلِ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ كَانَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَانَ
فِي الْبَادِيَةِ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہنمیوں
سے جو لوگ کافر اور مشرک ہیں وہ نہ تو جہنم میں مریں گے
اور نہ ہی زندگی کا لطف پائیں گے البتہ کچھ مسلمان ایسے
ہوں گے کہ جن کو ان کے گناہوں کی وجہ سے جہنم میں
ڈالا جائے گا اور اللہ تعالیٰ ان پر مروت طاری کرے گا
یہاں تک کہ وہ جل کر کوئلہ ہو جائیں گے پھر جب شفقت
کی اجازت ہوگی تو ان کو گرہ در گرہ بلایا جائے گا اور
انہیں جنت کی نہروں میں ڈال دیا جائے گا پھر اہل جنت
سے کہا جائے گا ان پر پانی ڈالو جس کے سبب وہ اس
طرح تروتازہ ہو کر اٹھ کھڑے ہوں گے جیسے پانی
کے بہاؤ سے اُنے والی مٹی میں دانہ سرسبز و شاداب
ہو کر نکل آتا ہے۔ یہ سن کر صحابہ میں سے ایک شخص کہنے
لگا یوں لگتا ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جنگل میں رہے ہوں۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ حضرت
ابو سعید خدری کی یہی روایت منقول ہے مگر اس میں دانہ کے
اُگ پرٹنے تک کا ذکر ہے۔

۳۶۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ
عَنْ أَبِي مُسْلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا نَصْرَةَ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ إِلَى قَوْلِهِ فِي حَمِيلِ
السَّيْلِ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ -

۳۶۹ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُشَقُّ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

بُنِ إِبْرَاهِيمَ الْمُحْطَبُ كُلُّهُمَا عَنْ جَرِيرٍ قَالَ
عُثْمَانُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ مُنْصَوِّرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ
أَخْرَ أَهْلَ النَّارِ خُرُوجًا مِنْهَا وَأَخْرَ أَهْلَ الْجَنَّةِ
دُخُولًا فِي الْجَنَّةِ رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ رَحْبًا
فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ إِذْ هَبْ فَادْخُلِ
الْجَنَّةَ قَالَ قِيَامَتُهَا فَيُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهَا مَلَاي
فَيَرْجِعُ فَيَقُولُ يَا رَبِّ وَجَدْتُهَا مَلَاي فَيَقُولُ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ إِذْ هَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ
قِيَامَتُهَا فَيُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهَا مَلَاي فَيَرْجِعُ فَيَقُولُ
يَا رَبِّ وَجَدْتُهَا مَلَاي فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
لَهُ إِذْ هَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ فَإِنَّ لَكَ مِثْلَ الدُّنْيَا وَعَشْرَةَ امْتِلَافَاتٍ
أَوْ لَكَ لَكَ عَشْرَةَ امْتِلَافَاتٍ الدُّنْيَا قَالَ فَيَقُولُ
أَتَسْعَرُ فِي أَوْتُنْجَلِكُ فِي قَائِلَتِ الْمَلِكِ وَقَالَ
لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ ضَمِكَ حَتَّى بَدَأَتْ تَوَاجِدُهُ قَالَ فَكَانَ
يُقَالُ ذَلِكَ أَذَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنُورَةً -

۳۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَآبُو
كَرَيْبٍ وَالتَّفْطِلُ بْنُ كُرَيْبٍ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَعْرِفُ أَخْرَ أَهْلَ النَّارِ
خُرُوجًا مِنَ النَّارِ رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنْهَا رَحْبًا
فَيَقَالُ لَهُ انْطَلِقْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ فَيَذْهَبُ
فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَيَجِدُ النَّاسَ قَدْ أَخَذُوا
الْمَنَازِلَ فَيَقَالُ لَهُ أَتَذْكُرُ الزَّمَانَ الَّذِي كُنْتَ فِيهِ
فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقَالُ لَهُ تَمَنَّ فَيَتَمَنَّى فَيَقَالُ
لَهُ لَكَ الَّذِي تَمَنَيْتَ وَعَشْرَةُ أَضْعَافِ الدُّنْيَا

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یقیناً
معلوم ہے کہ سب سے آخر میں جہنم میں سے کون
نکلے گا اور سب کے بعد جنت میں کون داخل ہوگا وہ
ایک ایسا شخص ہوگا جو کوٹھوں کے بل گھسٹتا ہوا جہنم میں
سے نکلے گا اللہ تعالیٰ اس سے فرمائے گا "جا جنت
میں داخل ہو جا" جب وہ جنت میں داخل ہوگا تو
وہ یہ سمجھے گا کہ جنت بھر چکی ہے وہ واپس لوٹ آئیگا
اور اللہ تعالیٰ سے عرض کرے گا اے میرے
رب جنت تو بھر چکی ہے اللہ تعالیٰ اس سے فرمائے گا
جا جنت میں داخل ہو جا، وہ جائے گا اور پھر اس کا خیال
یہ ہوگا کہ جنت تو بھر چکی ہے، وہ پھر لوٹ آئے گا اور عرض
کرے گا اے میرے رب میں نے تو جنت کو بھرا ہوا
پایا ہے، اللہ تعالیٰ فرمائے گا "جا جنت میں داخل ہو،
تجھے جنت میں دنیا اور اس کی دس گنا جگہ مل جائے گی" وہ
شخص عرض کرے گا "اے اللہ تو مانک ہو کہ مجھ سے
مذاق کرتا ہے۔ حضرت ابوسعید خدری کہتے ہیں میں نے
اس موقع پر حضور کو سنتے ہوئے دیکھا یہاں تک کہ آپ کی مبارک
واڑھیں ظاہر ہو گئیں پھر حضور نے فرمایا یہ ایک جنتی کا سبب کم درجہ ہے
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اس
شخص کو یقیناً جانتا ہوں جس کو سب سے آخر میں
دوزخ سے نکالا جائے گا وہ شخص کوٹھوں کے
بل گھسٹتا ہوا جہنم سے نکلے گا اس شخص سے کہا جائے گا
"چلو جنت میں داخل ہو جاؤ" وہ جنت میں جا کر دیکھے گا
کہ لوگ اپنے اپنے گھروں میں رہ رہے ہیں اس
شخص سے کہا جائے گا "کیا تمہیں وہ وقت یاد ہے
جسے گزار کر آئے ہو" وہ اثبات میں جواب دے گا
پھر اس سے کہا جائے گا تمنا کرو وہ تمنا کرے گا
پھر اس سے کہا جائے گا تم نے جو تمنا کی ہے وہ

قَالَ فَيَقُولُ أَتَسْخَرُ مِنِّي وَأَنْتَ الْمَلِكُ جَبَّالٌ
فَلَقَدْ دَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ -

بھی سے اور تمام دنیا کی دس گنا جگہ بھی لے لودہ شخص
کہے گا "تو مجھ سے مذاق کرتا ہے حالانکہ تو مالک
ہے حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرما کر منہس پڑے اور آپ کی
ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان فرماتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص
سب کے بعد جنت میں داخل ہو گا وہ گرتا پڑتا
اور گھسٹتا ہوا جہنم سے اس حال میں نکلے گا کہ جہنم
کی آگ اُسے جلا رہی ہوگی، جب جہنم سے نکل جائے گا
تو پیٹ کر جہنم کی طرف دیکھے گا اور خیم سے مخاطب
ہو کر کہے گا بڑی برکت والی وہ ذات ہے جس نے
مجھ کو تجھ سے نجات دی، اللہ تعالیٰ نے مجھے
وہ نعمت عطا فرمائی ہے کہ اولین و آخرین میں سے
کس کو بھی ایسی نعمت عطا نہیں فرمائی ہوگی، پھر اس کے
لیے ایک درخت بلند کیا جائے گا وہ شخص کہے گا
اے میرے رب مجھے اس درخت کے قریب کر
دے تاکہ میں اس کے سایہ کو حاصل کروں اور اس
کے پھلوں سے پانی پیوں، اللہ تعالیٰ فرمائے گا
اے ابن آدم اگر میں نے تیرا یہ سوال پورا کر دیا تو
پھر تو کوئی اور سوال کرے گا، وہ عرض کرے گا
ہرگز نہیں اے میرے رب، اور اللہ تعالیٰ اس
سے سوال نہ کرنے کا معاہدہ کرے گا اور اللہ تعالیٰ
اس کا مقرر قبول کرے گا کیونکہ وہ ایسی ایسی نعمتیں دیکھے گا
جن پر صبر کرنا اس کے لیے ممکن نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اس
شخص کو اس درخت کے قریب کر دے گا وہ اس
کے سائے میں آرام کرے گا اور اس کے پھلوں کے
پانی سے اپنی پیاس بجھائے گا پھر اس کے لیے
ایک اور درخت ظاہر کیا جائے گا جو پہلے درخت

۳۷۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ثَنَا
عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ ثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَكَمَةَ
ثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ قَالَ أَحْرَمٌ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ
تَجَلُّدٌ فَهُوَ يَمْشِي مَرَّةً وَيَكْبُو
مَرَّةً وَتَسْفَعُهُ النَّارُ مَرَّةً فَإِذَا
مَاجَا وَتَرَاهَا اتَّغَتَ إِلَيْهَا فَقَالَ
تَبَارَكَ الَّذِي نَجَّانِي مِنْكَ لَقَدْ
أَخْطَا فِي اللَّهِ شَيْئًا مَا أَعْطَا
أَحَدًا مِنْ آلِ وَلِيِّينَ وَالْأَخِيرِينَ
فَتُرْفَعُ لَهُ شَجَرَةٌ فَيَقُولُ أَيْ
رَبِّ أَذِنِي مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ
ذِلَّاسْتَظِلَّ بِظِلِّهَا وَأَشْرَبَ
مِنْ مَائِهَا فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ
يَا ابْنَ آدَمَ لَعَلِّي إِنْ أَعْطَيْتُكَهَا
سَأَلْتَنِي غَيْرَهَا فَيَقُولُ لَا يَا رَبِّ
وَيَعَاهِدُكَ أَنْ لَا يَسْأَلَكَ غَيْرَهَا
وَرَبُّهُ تَعَالَى يَخْذُلُكَ لِأَنْتَ يَرَى
مَا لَا صَبْرَ لَكَ عَلَيْهِ فَيُدْنِيهِ مِنْهَا
فَيَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا
ثُمَّ تَرَفَعُ لَهُ شَجَرَةٌ هِيَ أَحْسَنُ
مِنَ الْأُولَى فَيَقُولُ أَيْ رَبِّ أَذِنِي
مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ لَا شَرَبَ مِنْ

مَا تَيْهَىٰ وَاسْتَظَلَّ بِظِلِّهَا لَا أَسْأَلُكَ
غَيْرَهَا فَيَقُولُ يَا ابْنَ آدَمَ اَلَمْ تَعَاهِدْنِي
أَنْ لَا تَسْأَلَنِي غَيْرَهَا فَيَقُولُ لَعَلِّي إِنْ
أَدْنَيْتُكَ مِنْهَا تَسْأَلَنِي غَيْرَهَا
فَيُعَايِدُهُ أَنْ لَا يَسْأَلَهُ غَيْرَهَا
وَرَبُّهُ تَعَالَىٰ يَعْذِرُهُ لَا تَنْتَ بِرِي
مَا لَا صَبْرَ لَهُ عَلَيْكَ فَيُدْنِيهِ مِنْهَا
فَيَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا وَيَشْرَبُ مِنْ
مَا تَيْهَىٰ ثُمَّ تَرْفَعُ لَهُ شَجَرَةً وَحْدَهُ
بَابِ الْجَنَّةِ هِيَ أَحْسَنُ مِنَ الْأُذُنَيْنِ
فَيَقُولُ أَيْ رَبِّ أَدْنِي مِنْ هَذِهِ
الشَّجَرَةِ لَا أَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا وَاشْرَبُ
مِنْ مَا تَيْهَىٰ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا
فَيَقُولُ يَا ابْنَ آدَمَ اَلَمْ تَعَاهِدْنِي
أَنْ لَا تَسْأَلَنِي غَيْرَهَا فَقَالَ بَلَىٰ يَا
رَبِّ هَذِهِ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا وَرَبُّهُ
تَعَالَىٰ يَعْذِرُهُ لَا تَنْتَ بِرِي مَا لَا
صَبْرَ لَهُ عَلَيْكَ فَيُدْنِيهِ مِنْهَا فَيَذَا
أَدْنَاهُ مِنْهَا فَيَسْمَعُ أَصْوَاتَ أَهْلِ
الْجَنَّةِ فَيَقُولُ أَيْ رَبِّ أَدْخِلْنِيهَا
فَيَقُولُ يَا ابْنَ آدَمَ مَا يَصْرِي بِنِي
مِنْكَ أَيْزُضِيكَ أَنْ أُعْطِيكَ الدُّنْيَا
وَمِثْلَهَا مَعَهَا فَيَقُولُ يَا رَبِّ
أَتَسْتَهْزِئُ مِنِّي وَأَنْتَ رَبُّ
الْعَالَمِينَ فَضَحِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَقَالَ
أَلَا تَسْأَلُونِي مِمَّ أَضْحَكَ فَقَالُوا
مِمَّ تَضْحَكَ فَقَالَ هَكَذَا أَضْحَكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ فَقَالُوا هَكَذَا تَضْحَكَ يَا رَسُولَ

سے کہیں زیادہ خوبصورت ہوگا وہ شخص عرض کرے گا
"اے میرے رب مجھے اس درخت کے قریب کر
دے تاکہ میں اس کا سایہ حاصل کروں اور اس کا پانی
پیوں اور اس کے بعد اب میں کوئی اور سوال نہیں
کروں گا" اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے ابن آدم!
کیا تو نے مجھ سے وعدہ نہیں کیا تھا کہ تو مجھ سے کوئی
اور سوال نہیں کرے گا اور اب اگر میں نے تجھے
اس درخت تک پہنچا دیا تو پھر بھی تو مجھ سے کوئی اور
سوال کرے گا" اللہ تعالیٰ پھر اس سے اس بات
کا عہد لے گا کہ وہ کوئی اور سوال نہیں کرے گا تاہم
اللہ تعالیٰ کے علم میں وہ معذور ہوگا کیونکہ وہ ایسی
ایسی نعمتیں دیکھے گا جن کے بغیر صبر نہیں ہو سکتا پھر
اللہ تعالیٰ اس شخص کو اس درخت کے قریب کر دینگا
وہ اس کے سایہ میں آرام کرے گا اور اس کا پانی پیے گا
پھر اس کو جنت کے دروازہ پر ایک درخت دکھایا
جائے گا جو پہلے دونوں درختوں سے زیادہ حسین
ہوگا پھر وہ شخص کہے گا "اے میرے رب مجھے
اس درخت کے قریب کر دے تاکہ میں اس کے
سایہ میں آرام کروں اور پھر اس کا پانی پیوں اور اس
کے بعد میں کوئی اور سوال نہیں کروں گا" اللہ تعالیٰ
فرمائے گا اے ابن آدم کیا تو نے مجھ سے عہد
نہیں کیا تھا کہ تو اس کے بعد کوئی اور سوال نہیں کرے گا
وہ عرض کرے گا اے میرے رب! میں اس کے بعد کوئی سوال نہیں
کروں گا اور اللہ تعالیٰ اس کو معذور قرار دے گا کیونکہ وہ ایسی نعمتیں
دیکھے گا جن پر انسان کو صبر نہیں آ سکتا پھر اللہ تعالیٰ اس شخص کو اس درخت
کے قریب کر دے گا جب وہ اس درخت کے قریب پہنچے گا
تو جنتیوں کی آوازیں سنے گا وہ پھر عرض کرے گا
اے میرے رب مجھے اس جنت میں داخل کر دے
اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے ابن آدم تیرے سوالوں

اللّٰهُ قَالَ مَنْ ضَلَّكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ
حِينَ قَالَ أَلَسْتَنْهَزِي مِيَّ وَأَنْتَ
رَبُّ الْعَالَمِينَ فَيَقُولُ إِيَّيْ لَا أَسْتَهْزِئُ
مِنْكَ وَلَكِنِّي عَلَى مَا أَشَاءُ قَادِرٌ

کو کیا چیز روک سکتی ہے کیا تو اس بات پر راضی ہے
کہ میں تجھے (جنت میں) دنیا اور اس جتنی اور جگہ دے
دوں، وہ شخص عرض کرے گا اے میرے رب
تو مجھ سے مذاق کرتا ہے حالانکہ تو رب العالمین
ہے، یہ حدیث سننا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ہنس
پڑے پھر آپ نے حدیث سننے والوں سے
کہا تم نے مجھ سے پوچھا نہیں میں کیوں ہنسا لوگوں
نے کہا "بتلائیے آپ کیوں ہنسے" حضرت عبداللہ
بن مسعود نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی
یہ بات فرما کر ہنسے تھے صحابہ نے پوچھا یا رسول
اللہ آپ کس وجہ سے ہنسے ہیں۔ آپ نے فرمایا
اللہ تعالیٰ کے ہنسنے کی وجہ سے جب اس شخص
نے یہ کہا کیا تو مجھ سے مذاق کرتا ہے حالانکہ
تو رب العالمین ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا:
میں مذاق نہیں کرتا لیکن میں ہر چیز پر قادر ہوں۔
حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنتیں
میں سے سب سے کم درجہ کا شغل وہ ہوگا جس کا
چہرہ اللہ تعالیٰ جہنم سے جنت کی طرف پھیر دے گا اور
اس کے لیے ایک سایہ دار درخت بنا دے گا وہ
شخص کہے گا اے میرے رب مجھے اس درخت
کے قریب کر دے تاکہ میں اس کے سایہ میں ہوں۔
امام مسلم فرماتے ہیں اس کے بعد حدیث سابقہ کی مثل
ہے لیکن اس میں یہ ذکر نہیں ہے کہ اے ابن آدم!
تیری آرزوؤں کو کیا چیز ختم کر سکتی ہے، اور اس
میں یہ اضافہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا فلاں
فلاں چیز کی تمنا کر اور جب اس کی آرزو میں ختم ہو
جائیں گی تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا یہ آرزو میں ابھی
پوری کہ لو اور ان کی مثل دس گنا اور سے سو پھر

۳۷۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي هَبِيَّةٍ كُنَّا بِحَيٍّ
بُنْ أَبِي بَكْرٍ تَمَّازُ هَيْدَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَهْلٍ بْنِ
أَبِي صَالِحٍ عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ أَبِي عَيَّاشٍ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَذْنِي أَهْلَ الْجَنَّةِ مَثَرَةٌ
رَجُلٌ صَرَفَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّكَارِ قَبْلَ الْجَنَّةِ
وَمَثَلٌ لَهُ شَجَرَةٌ ذَاتُ ظِلٍّ فَقَالَ أَيُّ رَأْبٍ
قَدَّ مَنِيَّ إِلَى هَذِهِ الشَّجَرَةِ أَكُونُ فِي ظِلِّهَا وَ
سَاقَ الْحَدِيثِ بِنَحْوِ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَلَمْ
يَذْكُرْ فَيَقُولُ يَا ابْنَ آدَمَ مَا يَصْرِيئُ مِنْكَ
إِلَى إِخْوِ الْحَدِيثِ وَمَا أَذْنِي وَيَذْكُرُهُ اللَّهُ
عَرَّ وَجَلَّ سَلْ كَذَا وَكَذَا حَتَّى ذَا انْقَطَعَتْ
بِهِ الْأَمَانَةُ قَالَ اللَّهُ عَرَّ وَجَلَّ هُوَ لَكَ
وَعَشْرَةٌ أَمْثَالِهِمْ قَالَ شَعْرٌ يَدْخُلُ بَيْتَهُ

وَتَدْخُلُ عَلَيْكُمْ مَرْجَتَاكَ مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ
كَتَقُولَ الْحَبْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَاكَ لَنَا
أَحْيَا نَا لَكَ قَالَ فَيَقُولُ مَا أُعْطِيَ أَحَدًا مِثْلَ
مَا أُعْطِيَتْ .

۳۷۳ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ شُعْبَةَ
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ وَابْنِ أَبِي
عَرِينَةَ الشَّعْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ
يُحَدِّثُ أَنَّ شَاءَ اللَّهُ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمَرَ
ثَنَا سُفْيَانُ ثَنَا مُطَرِّفُ بْنُ طَرِيفٍ وَعَبْدُ الْمَلِكِ
بْنُ سَعِيدٍ سَمِعَا الشَّعْبِيَّ يُخْبِرُ عَنِ الْمُغِيرَةِ
بْنِ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَلَى الْمُنْبَرِ يَرْفَعُهُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ
حَدَّثَنِي يَشْرُ بْنُ الْحَكَمِ وَاللَّفْظُ لَنَا ثَنَا سُفْيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ ثَنَا مُطَرِّفُ بْنُ أَبِي حَرْبٍ سَمِعَا الشَّعْبِيَّ
يَقُولُ سَمِعْتُ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ يُخْبِرُ بِهَذَا الْقَاسِ
عَلَى الْمُنْبَرِ قَالَ سُفْيَانُ رَفَعَهُ أَحَدُهُمَا أَمَّا
ابْنُ أَبِي حَرْبٍ وَآلُ سَالٍ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
رَبُّهُ مَا أَذْنِي أَهْلِ الْجَنَّةِ مَذْلِلَةً قَالَ هُوَ رَجُلٌ
يَجِيئُ بَعْدَ مَا أُدْخِلَ الْجَنَّةَ الْجَنَّةَ فَيَقَالُ
لَهُ أُدْخِلِ الْجَنَّةَ فَيَسْأَلُ أَيُّ رَبِّ كَيْفَ قَدْ
تَرَى النَّاسَ مَتَابِرًا لَهُمْ وَأَخَذُوا أَخَذَ أَهْلَهُمْ
فَيَقَالُ لَهُ أَتَرْضَى أَنْ يَكُونَ لَكَ مِثْلُ مُلْكِ
مَلِكِ مُلْكِكَ الدُّنْيَا فَيَقُولُ رَضِيْتُ رَبِّ
فَيَقُولُ لَكَ ذَلِكَ وَمِثْلُهُ وَمِثْلُهُ وَمِثْلُهُ
وَمِثْلُهُ وَمِثْلُهُ فَقَالَ فِي الْخَامِسَةِ رَضِيْتُ
رَبِّ فَيَقُولُ هَذَا لَكَ وَعَشْرَةٌ أَمْثَالِهِ

اللہ تعالیٰ اس کو اس کے گھر میں داخل کرے گا اور
خوبصورت آنکھوں والی دو خوریں اس کی زوجیت میں
داخل ہو کر اس کے پاس آئیں گی اور کہیں گی اللہ تعالیٰ
کا شکر ہے جس نے تجھ کو ہمارے لیے زندہ کیا
اور ہم کو تیرے لیے زندہ رکھا وہ شخص کہے گا
اللہ تعالیٰ نے مجھے اتنی نعمتیں عطا فرمائی ہیں کہ
کسی کو بھی اتنی نعمتیں نہ دی ہوں گی۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ
برسر منبر بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک بار اللہ
تعالیٰ سے پوچھا کہ جنت میں سب سے کم درجہ
کا شخص کون ہوگا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ ایک شخص
ہوگا جو تمام جنتیوں کے داخل ہونے کے بعد
جنت میں جائے گا اس سے کہا جائے گا جنت
میں چلے جاؤ، وہ شخص عرض کرے گا "اے میرے
رب میں جنت میں کہاں جاؤں جنت کے تمام مہلات
اور مراتب و مناصب پر تو لوگوں نے پہلے ہی قبضہ
کر لیا ہے" اس سے کہا جائے گا کیا تم اس
بات پر راضی ہو کہ تمہیں جنت میں اتنا علاقہ مل جائے
جتنا دنیا کے کسی بادشاہ کے ملک کا علاقہ ہوتا
تھا، وہ شخص عرض کرے گا اے میرے رب میں
راضی ہوں، اللہ تعالیٰ فرمائے گا جاؤ یہ علاقہ بھی
لو اور اس کا پانچ گنا اور سے لو وہ شخص کہے گا میں
راضی ہوں اللہ تعالیٰ فرمائے گا "یہ بھی لو اور اس
جیسا دس گنا علاقہ اور لو اور اس کے علاوہ جو چیز
تمہارے دل کو اچھی لگے اور جو تمہاری آنکھوں
کو بھائے" وہ شخص عرض کرے گا "اے میرے
رب میں راضی ہوں" پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے
پوچھا اور جن لوگوں کا جنت میں سب سے بڑا

وَلَكَ مَا أَشْتَهَتْ نَفْسُكَ وَكَذَّبَتْ عَيْنُكَ
فَيَقُولُ رَضِيتُ بِكَ قَاتِلَ فَأَعْلَاهُمْ مَنْزِلَةً
قَالَ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَرَادْتُ عَبَسْتُ
كَرَامَتَهُمْ بِبِدَائِي وَخَتَمْتُ عَلَيْهِمْ قَلَمُ
تَرَعَيْنِ وَلَمْ تَسْمَعْ أَوْيُّ وَلَمْ يَخْطُرْ عَلَى
قَلْبٍ بِشِيرٍ قَالَ مِصْدَاقُهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ
مَنْ قُرَّةُ أَعْيُنِ الْوَيْلَةِ

درجہ ہوگا وہ کون لوگ ہوں گے، اللہ تعالیٰ نے
فرمایا یہ وہ گروہ ہے جس کو میں نے پسند کر لیا اور
ان کی عزت و کرامت پر میں نے اپنے ہاتھ سے
مہر لگا دی اور ان کو وہ نعمتیں ملیں گی جن کو نہ کسی
آنکھ نے دیکھا، نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی کے
ذہن میں ان کا تصور آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ان نعمتوں کی تصدیق قرآن کریم کی اس
آیت میں ہے: فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ
قُرَّةِ أَعْيُنٍ کوئی شخص نہیں جانتا کہ ان کی آنکھیں
کتنی کرنے کے لیے کیا کیا نعمتیں چھپائی ہوئی
ہیں۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ برسر منبر بیان
کر رہے تھے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ
تعالیٰ سے پوچھا سب سے کم درجہ کا جنتی کون شخص
ہے۔ امام مسلم فرماتے ہیں کہ اس کے بعد حدیث
حسب سابق ہے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں یقیناً
جانتا ہوں سب کے بعد جنت میں کون شخص داخل
ہوگا اور سب سے اخیر میں دوزخ سے کون نکلے گا
آپ نے فرمایا ایک ایسا شخص ہوگا جس کو قیامت
کے دن اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیش کیا جائیگا
اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرمائے گا: اس شخص
کے صغیرہ گناہ اس پر پیش کر اور کبیرہ گناہ ابھی
اٹھا رکھو۔ چنانچہ اس پر اس کے صغیرہ گناہ پیش کیے
جائیں گے اور اس سے کہا جائے گا: تو نے فلاں
دن فلاں فلاں کام کیا تھا، اور فلاں دن فلاں
کام کیا تھا وہ شخص اثبات میں جواب دے گا اور

۳۷۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ
الْأَشَجَعِيُّ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي حَرٍ قَالَ سَمِعْتُ
الشَّعْبِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ
يَقُولُ عَلَى الْمُغِيرَةِ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى عَنْ أَحْسَنِ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنْهَا
حَقًّا وَسَاقِ الْحَدِيثِ بِتَحْوِيلِهِ

۳۷۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ الْمَعْرُورِ
ابْنِ سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنْ لَا عَلَيْكُمْ
أَخْرَآهْلُ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةَ وَأَخْرَآهْلُ
النَّارِ خُرُوجًا مِنْهَا رَجُلٌ يُؤْتِي بِهِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ فَيُقَالُ أَعْرِضُوا عَلَيْهِ صَغَارَ ذُنُوبِهِ
وَأَذْفَعُوا عَنْهُ كِبَارَ مَا فَتَعَرَّضَ عَلَيْهِ صَغَارُ
ذُنُوبِهِ فَيُقَالُ عَمِلْتَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا
وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا
فَيَقُولُ نَعَمْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُنْكِرَ وَهُوَ
مُشْفِقٌ مِّنْ كِبَارِ ذُنُوبِهِ أَنْ تَعْرِضَ

عَلَيْهِ فَيَقَالُ لَهُ فَإِنَّ لَكَ مَكَانَ كُلِّ سَيِّئَةٍ حَسَنَةً
فَيَقُولُ رَبِّ قَدْ عَمِلْتُ أَشْيَاءَ لَا آهَا
هَاهُنَا فَلَقَدْ آيَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ ضحكك حتى بدت نواجذك .

کہے گا کہ ”میں اپنے اندر ان کاموں سے انکار
کی سکت نہیں پاتا“ اور وہ ابھی اپنے کبیرہ گناہوں
سے ڈر رہا ہو گا کہ ان کا حساب نہ شروع ہو جائے
اس شخص سے کہا جائے گا، جانتے ہو گناہ کسے بدلے
میں ایک نیکی دی جاتی ہے“ وہ شخص عرض کرے گا
میں نے تو اور بھی بہت سارے گناہ کیے تھے جن
کو اس وقت مجھ پر پیش نہیں کیا گیا، حضرت ابوذر
کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ یہ فرما کر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے یہاں تک کہ
آپ کی ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور فرمایا
کہ اس سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح
منقول ہے۔

۳۷۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
وَوَكِيْعٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكِيْعٌ
وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كِلَاهُمَا
عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ .

۳۷۷۔ حَدَّثَنَا ثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَاسْتَوْحِ
بْنُ مَنْصُورٍ كِلَاهُمَا عَنْ رَوْحٍ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ الْقَيْسِيُّ قَالَ نَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُسْأَلُ عَنِ الْوُزْرِ فَقَالَ نَجِيٌّ
نَحْنُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَنْ كَذَا وَكَذَا أُنْظَرُ أَيُّ ذَلِكَ
فَوْقَ النَّاسِ قَالَ فَتَدْعِي الْأُمَمَ بِأَوْتَانِهَا وَ
كَأَنَّكَ تَعْبُدُ الْأَوَّلَ وَالْأَوَّلُ تَعْبُدُ يَأْتِينَا رَبُّنَا
بَعْدَ ذَلِكَ فَيَقُولُ مَنْ تَنْظُرُونَ فَيَقُولُونَ
نَنْظُرُ إِلَيْكَ فَيَنْجَلِي لَهُمْ يَضْحَكُ وَتَالِ
فَيَنْطَلِقُ بِهِمْ فَيَتَّبِعُونَ وَيُعْطَى كُلُّ إِنْسَانٍ
مِنْهُمْ مِّنَافِقٌ أَوْ مُؤْمِنٌ ثُمَّ أُنْمَرُ يَتَّبِعُونَ
وَعَلَى جَسَرٍ جَهَنَّمَ كَلَابِيبٍ وَحَسَكٌ تَأْخُذُ مَنْ
شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يُطْفَأُ نُّورُ الْمُتَافِقِينَ ثُمَّ
يَنْجُو الْمُؤْمِنُونَ فَتَنْجُو أَوَّلُ رُكْبَةٍ

ابوذر بیرحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے لوگ پوچھ رہے
تھے کہ میدان حشر میں لوگوں کا کیا حال ہو گا، حضرت
جابر نے فرمایا کہ ہم عرصہ محشر میں تمام امتوں سے
بلندی پر ہوں گے پھر باقی امتوں کو علی الترتیب
ان کے بتوں کے ساتھ بلایا جائے گا، اس کے
بعد ہمارا رب جلوہ افروز ہو گا اور فرمائے گا تم کس
کو دیکھ رہے ہو، لوگ کہیں گے کہ ہم اپنے رب
کو دیکھ رہے ہیں، اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ میں تمہارا
رب ہوں، لوگ کہیں گے کہ ذرا ہم کچھ کو دیکھ تو لیں،
اللہ تعالیٰ اپنی شان کے مطابق ہنستا ہوا جلوہ فرمایا
حضرت جابر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنی شان کے مطابق
چل پڑے گا اور تمام لوگ اس کے پیچھے چل پڑیں گے
اور ہر شخص کو ایک نور ملے گا خواہ وہ مومن ہو یا منافق
اور لوگ اس نور کے پیچھے چلیں گے، پل صراط پر کھنٹے

وَجُوهُهُمْ كَالْقَمَرِ كَيْلَ الْبَيْدِ سَبْعُونَ أَلْفًا لَا يَحَاسِبُونَ ثَمَّ الَّذِينَ يَكُونُ لَهُمْ كَافُورٌ نَجْوَى فِي السَّمَاءِ ثُمَّ كَذَلِكَ ثُمَّ تَجَلَّى الشَّفَاعَةُ وَيَشْفَعُونَ حَتَّى يُخْرِجَ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ كَذَّابًا إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قُلُوبِهِم مِنَ الْغَيْرِ مَا يَزِيدُ شَعِيرَةً فَيُجْعَلُونَ بَيْنَنَا وَالْجَنَّةِ وَيُجْعَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ يَدُشُّونَ

عَلَيْهِمُ الْمَاءُ حَتَّى يَنْبُتُوا كَبَابَاتِ النَّحْلِ فِي السَّيْلِ وَيَذُوبُ حَرَاةٌ ثُمَّ يَسْأَلُ حَتَّى يُجْعَلَ لَهُ الدُّنْيَا وَعَشْرَةُ أَمْثَلِهَا مَعَهَا

اور انکو دے ہوں گے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ چاہے گا وہ کائنات پکڑ لیں گے پھر منافقین کا نور بجھ جائے گا اور مومنین نجات پا جائیں گے نجات پانے والے مسلمانوں میں سے جو پہلا گروہ ہوگا ان کے چہرے چودھویں کی رات کے چاند کی طرح چمک رہے ہوں گے یہ گروہ ستر ہزار افراد پر مشتمل ہوگا اور یہی وہ لوگ ہوں گے جو بلا حساب جنت میں داخل ہوں گے پھر وہ لوگ جو ان کے بعد جائیں گے ان کے چہرے سب سے روشن ستارے کی طرح ہوں گے اس کے بعد شفاعت شروع ہوگی اور صلحاء شفاعت کریں گے حتیٰ کہ جن لوگوں نے کلمہ طیبہ پڑھا ہوگا اور ایک جوئے کے برابر بھی کوئی نیکی کی ہوگی ان کو دوزخ سے نکال کر جنت کے سامنے ڈال دیا جائے گا پھر جنت والے ان پر پانی کے چھینٹے ڈالیں گے جس سے وہ اس طرح تروتازہ ہو جائیں گے جیسے سیلاب کے پانی کی مٹی میں سے دانہ ہر ابر بھر اُگل آتا ہے ان سے جن کے آثار جاتے رہیں گے پھر ان سے ان کی خواہش پوری ہو جائے گی اور ان کو دنیا اور اس سے دس گنا زائد علاقہ جنت میں دے دیا جائے گا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کچھ لوگوں کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کریگا۔

حما د بن زید کہتے ہیں کہ میں نے عمرو بن دینار سے پوچھا کیا تم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے یہ روایت سنی ہے کہ اللہ تعالیٰ شفاعت کے سبب کچھ لوگوں کو جہنم سے نکال

۳۷۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ سَمِعَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأُذُنَيْهِ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُخْرِجُ نَاسًا مِنَ النَّارِ فَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ

۳۷۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ أُمَّ بَكْرٍ زَيْدًا قَالَ قُلْتُ لِعَمْرِو بْنِ دِينَارٍ أَسَمِعْتَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُخْرِجُ قَوْمًا

مِنَ النَّاسِ بِالشَّفَاعَةِ قَالَ نَعَمْ -

۳۸۰ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ نَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ قَالَ نَا قَيْسُ بْنُ سُلَيْمٍ الْعَنْبَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ الْقَعْقَرِيُّ قَالَ نَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قَوْمًا يُخْرِجُونَ مِنَ النَّاسِ رِيحًا تَخْرُقُونَ فِيهَا الْأَدَاةَ وَجُوهَهُمْ حَتَّى يَذْخُلُوا الْجَنَّةَ -

۳۸۱ - وَحَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ نَا الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ قَالَ نَا أَبُو عَاصِمٍ يَعْنِي مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ الْقَعْقَرِيُّ قَالَ كُنْتُ قَدْ شَفَعْنِي رَأْيٌ مِّنْ رَّأْيِ الْخَوَارِجِ فَخَرَجْنَا فِي عَصَابَةٍ ذَوِي عَدَدٍ فَرِيدَ أَنْ نَحْبِرَ ثُمَّ نَخْرُجَ عَلَى النَّاسِ قَالَ فَمَرُّنَا عَلَى الْمَدِينَةِ فَيَا ذَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ الْقَوْمَ جَالِسًا إِلَى سَارِيَةٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَإِذَا هُوَ قَدْ كَوَّرَ الْجَهَنَّمِيَّةِينَ قَالَ فَقُلْتُ لَكَ يَا صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ مَا هَذَا الَّذِي تُحَدِّثُونَ وَاللَّهِ يَقُولُ إِنَّكَ مَن تَدْخُلُ النَّارَ فَقَدْ أَخَذَ يَتَهُ -

وَكُلُّ مَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرِجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا فَتَمَّ هَذَا الَّذِي تَقُولُونَ قَالَ فَقَالَ أَتَقْرَأُ الْقُرْآنَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ سَمِعْتَ بِمَقَامِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي الَّذِي يَبْعَثُهُ اللَّهُ فِيهِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ مَقَامَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْمَحْمُودُ الَّذِي يُخْرِجُ اللَّهُ بِهِ مَن يُخْرِجُ قَالَ ثُمَّ نَعَتْ وَضَعُ الْفَرَاطِ وَمَوَ النَّاسِ عَلَيْهِ قَالَ وَآخَفَ أَنْ لَا أَكُونَ

کہ جنت میں داخل کر دے گا انہوں نے کہا ہاں یہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کچھ لوگ جہنم سے نکل کر جنت میں ایسی حالت میں داخل ہونگے کہ چہرے کے سوا ان کا سارا جسم جل چکا ہوگا۔

یزید مفتی کہتے ہیں کہ میرے دل میں خواجہ کی اس بات نے گھر کر لیا تھا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہمیشہ جہنم میں رہے گا پھر میں نے لوگوں کی کثیر جماعت کے ساتھ حج کرنے کا ارادہ کیا اور سوچا کہ حج کے بعد اس مسلک کی تبلیغ کریں گے، یزید کہتے ہیں کہ جب ہم مدینہ میں پہنچے تو دیکھا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہا مسجد نبوی کے ایک ستون کا سہارا لیے بیٹھے ہیں اور حدیث بیان کر رہے ہیں اور لوگوں کی ایک کثیر جماعت اس حدیث کو سن رہی تھی، اچانک حضرت جابر بن عبد اللہ نے جہنمیوں کا ذکر کیا میں نے ان سے کہا اے صحابی رسول! یہ آپ کیسی حدیث بیان کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ توبہ فرماتا ہے: (ترجمہ) "لاریب جس شخص کو تو نے جہنم میں ڈال دیا اس کو رسوا کر دیا۔" اور فرماتا ہے (ترجمہ) "جب جہنمی دوزخ سے نکلے گا ارادہ کریں گے ان کو دوبار جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔"

آپ ان آیات کے خلاف کیسے حدیث بیان کر رہے ہیں؟ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا تم نے قرآن کریم پڑھا ہے؟ میں نے کہا ہاں! انہوں نے فرمایا کیا تم نے قرآن کریم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ مقام پڑھا ہے

أَحْفَظُ ذَلِكَ قَالَ غَيْرَ أَنَّهُ قَدْ نَزَّ عَمْرَأَتُ
قَوْمًا يَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ بَعْدَ أَنْ يَكُونُوا
فِيهَا قَالَ يَعْنِي أَبَا نَعِيمٍ فَيَخْرُجُونَ كَمَا تَكُونُ
عِيْدَانُ السَّمَاوَاتِ قَالَ فَيَدْخُلُونَ نَهْرًا مِنْ أَنْهَارِ
الْجَنَّةِ فَيَغْتَسِلُونَ فِيهِ فَيَخْرُجُونَ كَمَا تَكُونُ
الْقَرَاهِينُ فَتَرْجَعُ فُلُكًا وَفُلُكًا وَيَحْكُمُ أَتَرُونَ
الشَّيْخَ يَكْذِبُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَتَرْجَعُ فُلًا وَاللَّهُ مَا
تَحِبُّ مِنْ غَيْرِ رَجُلٍ مَوْحَا كَمَا قَالَ
أَبُو نَعِيمٍ -

جس مقام پر آپ کو مبعوث کیا جائے گا، میں نے کہا
”ہاں“ انہوں نے فرمایا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام
وہ مقام محمود ہے جس پر فائز ہونے کے سبب
سے اللہ تعالیٰ ان کی شفاعت کی وجہ سے جہنمیوں
کو جہنم سے نکال لے گا، یزید فقیر نے کہا پھر
انہوں نے پل ملط اور لوگوں کے اس پر گزرنے
کی کیفیت کو بیان کیا، یزید نے کہا میرا خیال ہے
کہ میں اس تذکرہ کو اچھی طرح یاد نہیں رکھ سکتا تاہم انہوں
نے یہ فرمایا کہ جہنم میں داخل ہونے کے بعد کچھ لوگ
جہنم سے نکل آئیں گے، ابو نعیم نے کہا وہ لوگ جہنم
سے اس حالت میں نکلیں گے جیسے آبنوس کی جلی
ہوئی لکڑیاں ہوتی ہیں، پھر وہ لوگ جنت کی نہروں
میں سے کسی نہر میں داخل ہوں گے اور اس میں
غسل کریں گے اور پھر اس نہر سے کاغذ کی طرح سفید
ہو کر نکلیں گے۔ یہ حدیث سن کر ہم وہاں سے گئے
اور ہم نے آپس میں کہا افسوس ہے تم لوگوں پر
ربیعنی خارجی لوگوں پر کیا مٹا لگماں یہ ہے کہ یہ
شیخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹی بات
منسوب کر سکتے ہیں، چنانچہ بقول ابو نعیم کے سوا
ایک شخص کے یہ حدیث سن کر سب لوگ خارجیوں کے
عقائد سے تائب ہو گئے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چار
آدمی جہنم سے نکال کر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کیے
جائیں گے، ان میں سے ایک شخص جہنم کی طرف دیکھ
کر کہے گا اے میرے رب اتنے مجھے اس دردِ رخ
سے نکال ہی لیا تو اب دوبارہ اس میں نہ ڈالنا، چنانچہ
اللہ تعالیٰ اس کو جہنم سے نجات دے دے گا۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۳۸۲۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ قَالَ نَا
حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو عَنْ
أَسْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ أَرْبَعَةٌ
فَيُعْرَضُونَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فَيُلْتَفَتُ أَحَدُهُمْ
فَيَقُولُ أَيْ رَبِّ إِذَا أَخْرَجْتَنِي مِنْهَا فَلَا تُعَذِّبْنِي
فِيهَا فَيُنْجِيهِ اللَّهُ مِنْهَا -

۳۸۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ

حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ
 الْحَسْبُ لِلَّهِ وَاللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ
 عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 فَيَهْتَمُّونَ بِذَلِكَ وَقَالَ ابْنُ
 عُكَيْدٍ فَيَلْهَمُونَ لَذَلِكَ فَيَقُولُونَ
 لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا حَتَّى
 يُرِيحَنَا مِنْ مَّكَانِنَا هَذَا كَمَا
 قِيَّاتُونَ آدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ
 السَّلَامُ فَيَقُولُونَ أَنْتَ آدَمُ أَبُو الْخَلْقِ
 خَلَقَكَ اللَّهُ بِيدِهِ وَفَفَخَ رَيْكَ مِنْ
 رُوحِهِ وَآمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا
 لَكَ اشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرِيحَنَا
 مِنْ مَّكَانِنَا هَذَا فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكَ
 فَبَدَّكَرُ خَطِيئَتِهِ الَّتِي أَصَابَ
 فَيَسْتَحِي رَّبَّهُ مِنْهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 الَّذِي اتَّخَذَهُ اللَّهُ خَلِيلًا قِيَّاتُونَ إِبْرَاهِيمَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكَ وَبَدَّكَرُ
 خَطِيئَتِهِ الَّتِي أَصَابَ فَيَسْتَحِي رَّبَّهُ تَعَالَى
 مِنْهَا وَلَكِنْ اسْتَوْمَوْسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ
 السَّلَامُ الَّذِي كَلَّمَهُ اللَّهُ وَأَعْطَاهُ التَّوْرَةَ
 قَالَ قِيَّاتُونَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ
 قیامت کے دن تمام لوگوں کو جمع فرمائے گا اور وہ
 قیامت کی پریشانی دور کرنے کی کوشش کریں گے
 راوی ابن عبید اللہ یوں بیان کیا ہے کہ ان لوگوں
 کے دلوں میں یہ بات ٹال دی جائے گی کہ کس طرح
 قیامت کی پریشانی کو دور کیا جائے (ہم کسی شخص
 کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شفاعت کرنے کے لیے
 لاتے ہیں تاکہ وہ ہمیں محشر کی پریشانی سے نجات
 دلائے۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر وہ لوگ حضرت
 آدم علیہ السلام کے پاس جائیں گے اور عرض کریں گے
 آپ آدم ہیں جو تمام مخلوق کے والد ہیں، اللہ تعالیٰ نے
 آپ کو اپنے ہاتھ مبارک سے پیدا کیا اور آپ کے
 جسم میں اپنی پسندیدہ روح پھونکی، اور فرشتوں کو
 حکم دیا کہ وہ آپ کی تعظیم کے لیے سجدہ ریز ہوں۔ آپ
 اپنے رب سے ہماری شفاعت کیجئے تاکہ وہ ہم کو
 محشر کی اس پریشانی سے نجات دے۔ حضرت آدم
 علیہ السلام کو اس موقع پر اپنی (اجتہادی) خطایاں یاد آئیں گی
 وہ ان لوگوں سے معذرت کریں گے اور فرمائیں گے
 میرا یہ منصب نہیں ہے ان کو اپنے رب سے حیا
 آئے گی البتہ تم حضرت نوح کے پاس جاؤ جو اللہ تعالیٰ
 کے وہ پہلے رسول ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی طرف
 مبعوث کیا تھا، پھر لوگ حضرت نوح علیہ السلام کی خدمت
 میں حاضر ہوں گے ان کو بھی اس وقت اپنی ایک اجتہادی
 خطا یاد آئے گی اور وہ شفاعت سے معذرت
 کریں گے اور فرمائیں گے میرا یہ منصب نہیں ہے
 ان کو اپنے رب سے حیا آئے گی البتہ تم حضرت
 ابراہیم علیہ السلام کے پاس جاؤ جن کو اللہ تعالیٰ نے
 اپنا خلیل بنایا ہے۔ پھر لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام
 کے پاس جائیں گے ان کو بھی اس موقع پر اپنی اجتہادی

لَا بُتْ هُنَاكُمْ وَيَذْكُرْ خَطِيئَتَهُ فِي الْحَيَاةِ
 الْآخِرَةِ فَيَسْتَجِيبُ رَبُّهُ مِنْهَا وَلَكِنْ ائْتُوا
 عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رُوحَ اللَّهِ وَ
 كَلِمَتَهُ فَيَأْتُونَ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 رُوحَ اللَّهِ وَكَلِمَتَهُ فَيَقُولُ كَسْتُمْ هُنَاكُمْ
 وَلَكِنْ ائْتُوا مُحَمَّدًا صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَبْدًا
 قَدْ عُفِيَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
 وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 سَلَّمَ فَيَأْتُونِي فَأَسْتَأْذِنُ
 عَلَى رَأْسِي فَيُؤْذِنُ لِي فَنَادَا
 أَنَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا
 فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ
 يَدْعُنِي فَيَقَالَ يَا مُحَمَّدُ ارْكُعْ
 رَأْسَكَ قُلْ تَسْمَعُ سَلْ تُعْطَ
 إِشْفَعُ تُشْفَعُ فَنَارُكَ رَأْسِي
 فَنَا حَمْدُ رَأْسِي بِتَحْمِينِي يُعَلِّمُنِي
 رَأْسِي عَمْرًا وَحَلًّا ثُمَّ أَشْفَعُ
 فَيَحْدِثُ لِي حَدًّا فَأُخْرِجُهُمْ
 مِنَ النَّارِ فَإِذَا دَخِلَهُمُ الْجَنَّةَ
 ثُمَّ أَعُوذُ فَاقْعُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي
 مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي ثُمَّ
 يُقَالُ لِي إِذْ قَعُ يَا مُحَمَّدُ قُلْ
 تَسْمَعُ سَلْ تُعْطَ إِشْفَعُ تُشْفَعُ
 فَنَارُكَ رَأْسِي فَنَا حَمْدُ رَأْسِي
 بِتَحْمِينِي يُعَلِّمُنِي رَأْسِي ثُمَّ
 أَشْفَعُ فَيَحْدِثُ لِي حَدًّا فَأُخْرِجُهُمْ
 مِنَ النَّارِ فَإِذَا دَخِلَهُمُ الْجَنَّةَ

خطا یاد آئے گی اور وہ بھی معذرت کر کے فرمائیں گے
 یہ میرا منصب نہیں ہے البتہ تم حضرت موسیٰ علیہ السلام
 کے پاس جاؤ جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے شرف کلام
 سے نوازا اور ان کو تواریخ بطافرمائی، حضرت انس
 کہتے ہیں کہ پھر لوگ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں
 حاضر ہوں گے ان کو بھی اپنی اجتہاد میں خطا یاد آئے گی
 اور وہ بھی معذرت کر کے فرمائیں گے میرا یہ منصب
 نہیں ہے البتہ تم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں
 جاؤ جو روح الشہداء اور کلمۃ اللہ ہیں، پھر لوگ حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے جو
 اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ رُوح اور اس کے پسندیدہ کلمہ سے
 پیدا ہوئے لیکن وہ بھی یہ فرمائیں گے کہ یہ میرا منصب
 نہیں ہے، البتہ تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں
 حاضر ہوجن کے اگلے پچھلے (ظاہری و باطنی) ذریعہ کی اللہ
 تعالیٰ نے دنیا میں معذرت سنا دی تھی۔ حضرت انس
 کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر
 لوگ میرے پاس آئیں گے میں ان سے رب سے
 شفاعت کی اجازت حاصل کروں گا پھر میں دیکھوں گا
 کہ میں اللہ کے حضور سجدہ میں ہوں اللہ تعالیٰ جب
 تک چاہے گا مجھے اس حال میں رہنے دے گا
 پھر مجھ سے کہا جائے گا: اے محمد اپنا سر اٹھائے
 آپ کہیں آپ کی سنی جائے گی، مانگیے آپ کو دیا جائے گا شفاعت
 کیجئے آپ کی شفاعت قبول کی جائے گی، پھر میں اللہ
 تعالیٰ کی ان کلمات سے حمد و ثنا کروں گا جو اللہ
 تعالیٰ اس وقت مجھے تعلیم دے گا، پھر میں
 شفاعت کروں گا، میرے لیے ایک حد مقرر کر
 دی جائے گی میں اس حد کے مطابق لوگوں کو جہنم
 سے نکال لاؤں گا اور ان کو جنت میں داخل کروں گا
 پھر میں دوبارہ سجدہ میں گر جاؤں گا اور اللہ تعالیٰ

قَالَ فَلَا أَدْرِي فِي الثَّلَاثَةِ
أَوْ فِي الرَّابِعَةِ قَالَ فَاتَّخُولُ
يَا رَيْتَ مَا بَقِيَ فِي الثَّلَاثَةِ إِلَّا
مَنْ حَبَسَهُ الْقُدْرَانُ أَوْ مَنْ
وَجِبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ وَقَالَ
ابْنُ عَبَّيدٍ فِي رِوَايَةٍ قَالَ
قَتَادَةُ وَجِبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ۔

جب تک چاہے گا مجھے سجدہ میں رہنے دے گا
پھر کہا جائے گا اسے محمد اپنا سراقہ کس اٹھائیں
آپ کیسے آپ کی سنی جائے گی، مانگیے آپ کو دیا۔
جلد سے گا، شفاعت کیجئے آپ کی شفاعت قبول ہو
گی، پھر میں سجدہ سے اپنا سراقہ اٹھاؤں گا اور اپنے
رب کی ان کلمات سے حمد کروں گا جن کی وہ مجھے
اس وقت تعلیم دے گا، پھر میں شفاعت کروں گا
میرے لیے ایک حد مقرر کی جائے گی اور میں لوگوں
کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کروں گا، حضرت
انس کہتے ہیں، مجھ کو صحیح یاد نہیں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اس طرح تین یا چار مرتبہ شفاعت کر کے
لوگوں کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دیں گے،
اس کے بعد اللہ تعالیٰ سے عرض کریں گے اسے میرے
رب اب جہنم میں صرف وہی لوگ رہ گئے ہیں جن کے
حق میں قرآن میں دائمی عذاب واجب کر دیا ہے یعنی
کفار

نوٹ: شفاعت کے متعلق مفصل بحث ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثانی میں بیان کی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں
اور اس حدیث میں انبیاء علیہم السلام کی جن ظاہری خطاؤں کا ذکر ہے اس کی توجہ اور تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم
جلد سابع میں عصمت انبیاء کی بحث میں بیان کی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اگلے اور پچھلے ظاہری ذنوب
کی منفرت کا جو ذکر کیا گیا ہے اس کی تفصیل اور تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث، جلد سادس اور جلد
سابع میں بیان کی ہے، وہاں مطالعہ فرمائیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حشر کے دن تمام
مسلمان جمع کیے جائیں گے اور وہ حشر کی تہر سائیں
سے نجات حاصل کرنے کی خود کوشش کریں گے یا
ان کے دل میں یہ پیدا بات کی جائے گی کہ ہم مسلم
فرما رہے ہیں اس کے بعد حدیث سابقہ کی مثل ہے
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر پرف
میں یہ بھی فرمایا پھر میں چوتھی بار ان کی شفاعت کروں گا

۳۸۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَدُ
بْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَجْتَمِعُ
الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَهْتَمُّونَ
بِذَلِكَ أَوْ يُلْهَمُونَ ذَلِكَ بِمِثْلِ حَدِيثِ
أَبِي عَوَانَةَ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ ثَمَّ أَقْبَى
الرَّابِعَةَ أَوْ آخِرُ الرَّابِعَةِ فَاتَّخُولُ يَا

رَبِّ مَا بَقِيَ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ.

۳۸۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا مُعَاذُ ابْنِ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَجْمَعُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيُلْهَمُونَ لِذَلِكَ بِمِثْلِ حَيْثُ هُمَا وَذَكَرَ فِي الرَّابِعَةِ فَنَاقُولُ يَا رَبِّ مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ أَمْي وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ.

۳۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُنْهَالٍ وَ الصَّخْرِيُّ قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّارٍ قَالَ نَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ وَ هِشَامُ صَاحِبُ الدَّسْتَوَائِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا أَبُو عَاشَانَ الْمُسَمِّي وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا مُعَاذُ وَ هُوَ ابْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ نَا أَكْسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ شَعِيرَةً ثُمَّ يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةً ثُمَّ يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ ذَرَّةً نَا إِذَا ابْنُ مُنْهَالٍ فِي رَوَايَتِهِ قَالَ يَزِيدُ فَلَقِيتُ شُعْبَةَ فَحَدَّثْتُ بِالْحَدِيثِ فَقَالَ شُعْبَةُ حَدَّثَنَا بِمِثْلِ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

اور کہوں گے میرے رب اب دوزخ میں مردہ لوگ باقی رہ گئے ہیں جن کو قرآن نے روک دیا ہے۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمام مؤمنوں کو جمع فرمائے گا اور ان کے دل میں محشر سے نجات کا خیال پیدا کیا جائیگا، باقی حدیث حسب سابق ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چوتھی بار فرمائیں گے کہ اے میرے رب اب دوزخ میں صرف وہ لوگ باقی رہ گئے ہیں جن کے پاس میں قرآن کے دائمی عذاب کو واجب کر دیا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے بھی کلمہ طیبہ پڑھا اور اس نے ایک جو کے برابر بھی نیکی کی ہو اس کو جہنم سے نکال دیا جائے گا اس کے بعد اس شخص کو جہنم سے نکال دیا جائے گا جس نے کلمہ طیبہ پڑھا اور اس کے دل میں گندم کے دانہ کے برابر بھی نیکی ہو، پھر اس شخص کو جہنم سے نکال دیا جائے گا جس نے کلمہ طیبہ پڑھا اور اس کے دل میں ایک ذرہ کے برابر بھی نیکی ہو، امام مسلم فرماتے ہیں کہ بعض روایا میں ذرہ کی جگہ حار کا ذکر ہے۔

بِالْحَدِيثِ إِلَّا أَنْ تُعْتَبَرَ جَعَلَ مَكَانَ الدَّارِ تَوْحِيدًا
 قَالَ يَرْيَدُ صَحَفَ فِيهِمَا أَبُو بَسْطَامٍ -
 ۳۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ
 قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ تَرْيَدٍ قَالَ نَا
 مَعْبِدُ بْنُ هِلَالٍ الْعَتَرِيُّ ح وَ
 حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ
 اللَّفْظُ لَهُ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ
 عَنْ مَعْبِدِ بْنِ هِلَالٍ الْعَتَرِيِّ
 قَالَ انْطَلَقْنَا إِلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
 وَتَشَفَّعْنَا بِثَابِتٍ فَا نْتَهَيْتَا
 إِلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي الصُّحَى فَاسْتَاذَنَ
 لَنَا ثَابِتٌ فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ
 وَاجْلَسَ ثَابِتٌ مَعَهُ عَلَى
 سَرِيرَةٍ فَقَالَ لَهُ يَا أَبَا حَمزة
 إِنَّ إِخْوَانَكَ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ
 يَسْأَلُونَكَ أَنْ تُحَدِّثَهُمْ حَدِيثَ
 الشَّفَاعَةِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ
 مَا بَرَّ النَّاسُ بَعْضُهُمْ إِلَى
 بَعْضٍ فَيَأْتُونَ آدَمَ عَلَيْهِ
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَيَقُولُونَ
 لَهُ اشْفَعْ لَنَا وَنَحْنُ عَلَيْكَ
 يَا بَرَاهِيمَ فَإِنَّهُ خَلِيلُ اللَّهِ
 فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 فَيَقُولُونَ لَسْتُ لَهَا وَنَحْنُ
 عَلَيْكُمْ بِمُوسَى فَإِنَّهُ كَلِيمُ
 اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَيُؤْتِي مُوسَى

معبد بن ہلال غنفری کہتے ہیں کہ ہم چند لوگ
 حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی خدمت میں جانا
 چاہتے تھے ان سے ملاقات کے لیے ہم نے
 حضرت ثابت کی سفارش طلب کی، جب ہم حضرت
 انس کے پاس پہنچے تو وہ چاشت کی نماز پڑھ رہے
 تھے، ثابت نے ہمیں بلائے کی اجازت حاصل کی،
 ہم اندر پہنچے، انہوں نے ثابت کو اپنے پاس تخت
 پر بٹھالیا، پھر ثابت نے حضرت انس سے مخاطب
 ہو کر کہا، اے ابو حمزہ (یہ حضرت انس کی کنیت ہے)
 آپ کے یہ بھری بھائی یہ چاہتے ہیں کہ آپ ان
 کے سامنے حدیث شفاعت بیان کریں۔ حضرت
 انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا جب حشر کا دن برپا ہوگا تو لوگ گھبرا کر ایک
 دوسرے کے پاس جائیں گے پہلے وہ حضرت آدم
 علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور ان سے
 عرض کریں گے کہ اپنی اولاد کے لیے شفاعت کیجئے،
 حضرت آدم فرمائیں گے میرا یہ مقام نہیں ہے، البتہ تم
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس جاؤ کیونکہ وہ اللہ
 تعالیٰ کے خلیل ہیں پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خدمت
 میں حاضر ہوں گے، وہ فرمائیں گے میرا منصب یہ
 نہیں ہے البتہ تم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ
 وہ اللہ تعالیٰ کے کلیم ہیں، پھر لوگ حضرت موسیٰ علیہ
 السلام کے پاس جائیں گے وہ کہیں گے کہ میرا یہ
 مقام نہیں ہے۔ البتہ تم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے
 پاس جاؤ، وہ اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ روح ہیں اور
 اس کے پسندیدہ کلمہ سے پیدا ہوئے پھر لوگ
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جائیں گے وہ فرمائیں گے

عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ لَسْتُ
لَهَا وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ يَعْيسَى
فَيَاثَهُ رَوْحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ
فَيُؤْتِي عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَلَكِنْ
عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَأَوْثِي
فَأَقُولُ أَنَا لَهَا أَنْطَلِقُ فَأَسْتَأْذِنُ
عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ لِي فَأَقُومُ
بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَحْمَدُ بِمَحَامِدِهِ
لَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ
يُلْهِمَنِيهِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ
أَخْرُجُ لَهُ سَاجِدًا فَيُقَالُ
لِي يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ
وَقُلْ يُسْمِعُ لَكَ وَ سَلْ
تُعْطَهُ وَاشْفَعْ لَشَفْعٍ فَأَقُولُ
رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي فَيُقَالُ
أَنْطَلِقُ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ
مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِّنْ بُرَّةٍ أَوْ
شَعِيرَةٍ مِّنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُهُ
فِيهَا فَأَنْطَلِقُ ثُمَّ أَرْجِعُ
إِلَى رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فَأَحْمَدُهُ
بِمِثْلِكَ الْمَحَامِدِ ثُمَّ أَخْرُجُ
لَهُ سَاجِدًا فَيُقَالُ لِي يَا
مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ
يُسْمِعُ لَكَ وَ سَلْ تُعْطَهُ
وَاشْفَعْ لَشَفْعٍ فَأَقُولُ
يَا رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي فَيُقَالُ
لِي أَنْطَلِقُ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ

میرا یہ مقام نہیں ہے البتہ تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس جاؤ، پھر تمام لوگ میرے پاس آئیں گے، میں ان
سے کہوں گا کہ اس شفاعت کا کرنا میرا ہی منصب ہے
پھر میں ان کے ساتھ چلوں گا اور اللہ تعالیٰ سے اجازت
طلب کروں گا، پھر مجھے شفاعت کرنے کی اجازت
دی جائے گی، پھر میں اللہ کی بارگاہ میں کھڑا ہوں گا اور
ان کلمات سے اللہ تعالیٰ کی حمد کروں گا جو اس وقت
میرے ذہن میں حاضر نہیں ہیں لیکن اللہ تعالیٰ اس
وقت وہ کلمات میرے دل میں پیدا فرمائے گا،
پھر میں اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ میں گر پڑوں گا پھر مجھ
سے کہا جائے گا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
اپنا سر اٹھاؤ اور کہو تمہاری بات قبول ہوگی، مانگو
جو کچھ مانگو گے تمہیں دیا جائے گا اور شفاعت
کرو تمہاری شفاعت قبول کی جائے گی، میں عرض
کروں گا رب امتی امتی (اے میرے رب میری امت میری امت)
پس کہا جائے گا جاؤ جس شخص کے دل میں ایک گندم
یا جو کے دانہ کے برابر بھی ایمان ہو اس کو جہنم سے
نکال لاؤ میں ان کو جہنم سے نکال لاؤں گا پھر اللہ
تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہوں گا اور انہیں کلمات سے
اللہ تعالیٰ کی حمد کروں گا، پھر سجدہ میں گر جاؤں گا پھر
مجھ سے کہا جائے گا، اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
اپنا سر اٹھاؤ اور کہو آپ کی بات سنی
جائے گی اور جو مانگنا ہو وہ مانگیے! آپ کو دیا جائیگا
اور شفاعت کیجئے آپ کی شفاعت قبول کی جائے گی
پس میں عرض کروں گا اے میرے رب امتی امتی،
پھر مجھ سے کہا جائے گا جلیتے جس شخص کے
دل میں ایک دانہ کے برابر ایمان ہو اس
کو جہنم سے نکال لائیے میں ان کو جہنم سے نکال
لاؤں گا پھر میں اپنے رب کی بارگاہ میں حاضر ہوں گا

مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِّنْ
إِيمَانٍ فَإِخْرَجُوهُ مِنْهَا فَتَاطَلَتْ
فَتَأْتَلُ ثُمَّ أَعُوذُ إِلَى رَبِّي فَأَحْصِيهِ
بِمِثْقَالِ الْمَعَامِدِ ثُمَّ أَخْرَجُ لَهُ
سَاجِدًا فَيَقَالُ لِي يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ
رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمِعُ لَكَ وَسْئَلُ
تُعْطَهُ وَاشْفَعُ تُشَفِّعُ فَاقُولُ
يَا رَبِّ أُمِّتِي أُمِّتِي فَيَقَالُ لِي
انْطَلِقْ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ آذَى
مِّنْ مِثْقَالِ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ
مِّنْ إِيْمَانٍ فَإِخْرَجُوهُ مِنَ النَّارِ
فَتَاطَلَتْ فَتَأْتَلُ فَفَعَلُ هَذَا حَدِيثُ
أَبِي إِدْرِيسٍ أَنَّهُ قَالَ لَنَا بِهَذَا فَخَرَجْنَا
مِنْ عِنْدِهِ فَلَمَّا كُنَّا بِظَهْرِ
الْجَبَّتَانِ قُلْنَا لَوْ مَلْنَا إِلَى الْحَسَنِ
فَسَلَّمْنَا عَلَيْهِ وَهُوَ مُسْتَخْفٍ
فِي دَارِ أَبِي خَلِيفَةَ قَالَ فَدَخَلْنَا
عَلَيْهِ فَسَلَّمْنَا عَلَيْهِ قُلْنَا يَا أَبَا
سَعِيدٍ جِئْنَا مِنْ عِنْدِ أَخِيكَ
أَبِي حَسَنَةَ فَلَمْ تَسْمَعْ بِمِثْلِ
حَدِيثٍ حَدَّثَنَا لَهُ فِي الشَّفَاعَةِ
فَقَالَ هِيَ فَحَدَّثَنَا هَذَا الْحَدِيثُ
فَقَالَ هِيَ قُلْنَا مَا زَادَنَا قَالَ
قَدْ حَدَّثَنَا بِهَذَا مِنْدُ عِشْرِينَ
سَنَةً وَهُوَ يَوْمَئِذٍ جَمِيعٌ وَ
لَقَدْ تَرَكْتُ شَيْئًا مَا أَدْرِي أَلَيْسَ
الشَّيْءُ أَوْ كَرِهَ أَنْ يُحَدِّثَكُمْ
فَتَشْكِلُوا قُلْنَا لَهُ حَدَّثَنَا
فَضَحِكَ وَقَالَ خُلِقَ الْإِنْسَانُ

اور انھیں کلمات سے اللہ تعالیٰ کی حمد کروں گا اور پھر
سجدہ میں گر جاؤں گا، پھر مجھ سے کہا جائے گا اے
محمد! اپنا سر اٹھائیے اور کہیے آپ کی بات مقبول ہوگی
اور جو کچھ مانگنا ہو مانگیں! آپ کو دیا جائے گا اور
شفاعت کیجئے آپ کی شفاعت قبول ہوگی میں عرض
کردں گا اے میرے رب! امتی امتی۔ مجھ سے
کہا جائے گا جاؤ جس کے دل میں رائی کے دانہ سے
بھی کمتر ایمان ہو اس کو جہنم سے نکال لاؤ، میں ان
لوگوں کو جہنم سے نکال لاؤں گا۔ یہ حضرت انس رضی
اللہ عنہ کی بیان کردہ حدیث تھی۔ حدیث سن کر ہم وہاں
سے چلے گئے اور جب ہم صحرا و جہان میں پہنچے تو
ہم نے کہا چلو حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے ملاقات
کریں جب ہم ان کے پاس پہنچے تو وہ رجحاج بن
یوسف کے خون سے (ابوخلیفہ کے گھر میں چھپے
ہوئے تھے۔ ہم نے جا کر انھیں سلام کیا اور
عرض کیا اے ابو سعید ہم آپ کے بھائی حضرت ابو
حمزہ (حضرت انس) سے مل کر آ رہے ہیں انھوں
نے شفاعت کے بارے میں ہمیں ایک ایسی حدیث
سنائی ہے جو ہم نے اس سے پہلے نہیں سنی تھی۔
حضرت حسن بصری نے کہا ہمیں بھی وہ حدیث سناؤ ہم
نے حدیث سنائی، انھوں نے کہا اور سناؤ، ہم نے عرض
کیا ہم کو حضرت انس نے اس سے زیادہ حدیث نہیں سنائی
حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے کہا ہم نے بھی بیس سال
پہلے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث سنی تھی،
اس وقت ان کی جراتی کا عالم تھا اور اب وہ بوڑھے ہو
چکے ہیں، ہم کو جب انھوں نے یہ حدیث سنائی تھی تو
اس سے زیادہ بیان کیا تھا۔ اب مجھے معلوم نہیں وہ تم
کو پوری حدیث سنائی بھول گئے یا انھوں نے مصلحتاً
پوری حدیث نہیں سنائی کہ کہیں تم لوگ نیک عمل کرنا نہ

مِنْ عَجَلٍ مَا ذَكَرْتُ لَكُمْ هَذَا إِلَّا
وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَحَدَ تَكْمُلُوهُ
ثُمَّ أَرْجِعْ إِلَى رَفِيقِي عَزَّ وَجَلَّ فِي
الرَّابِعَةِ فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ
الْمَحَامِدِ ثُمَّ أَخْبَرَنِي سَاجِدًا
فَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ اأَرْفَعُ
رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمِعُ لَكَ وَ
سَلْ تُعْطَهُ وَاشْفَعْ كُشْفَعُ
فَأَقُولُ يَا رَبِّ اشْدُدْ لِي
فَيْسَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
فَيَقُولُ كَيْسَ ذَلِكَ لَكَ أَوْ قَالَ
كَيْسَ ذَلِكَ إِلَيْكَ وَالْحِكْمُ وَ
عِزِّي وَجَلَدِي وَكِبْرِيَاءِي
وَعَظَمَتِي وَجَبْرِيَاءِي لَا تُخْرِجَنَّ
مِنَ النَّاسِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ قَالَ فَأَشْهَدُ عَلَى الْحَسَنِ
أَنَّهُ حَدَّثَنَا بِمَا آتَاهُ سَمِعَهُ النَّسَ
بْنُ مَالِكٍ أُمَّا هَذَا قَالَ قَبْلَ
عِشْرِينَ سَنَةً وَهُوَ يَوْمَئِذٍ
جَمِيعٌ

۳۸۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
وَاتَّفَقَا فِي سِيَاقِ الْحَدِيثِ إِلَّا

چھوڑ دو، ہم نے عرض کیا حدیث کا جو حصہ حضرت انس
نے نہیں سنایا وہ کیا ہے، یہ سن کر حضرت حسن بصری
نے لگے اور فرمایا: خلق الانسان من عجل
"انسان بڑا جلد باز ہے" میں نے تم کو یہ پرانا واقعہ
اسی لیے سنایا تھا کہ حدیث شریف کا جو حصہ حضرت
انس رضی اللہ عنہ نے تم کو نہیں سنایا وہ سنا دوں پھر
حضرت انس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
چوتھی بار پھر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہوں گے
اور انھیں کلمات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی حمد کریں گے
اور سجدہ میں گر جائیں گے اور اللہ تعالیٰ فرمائے گا
محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنا سراٹھائیے اور
کیسے آپ کی بات سنی جانے کی جو کچھ مانگیں گے آپ
کو ملے گا اور جس کے بارے میں آپ شفاعت
کریں گے اس کی شفاعت قبول کی جائے گی جسور
نے فرمایا میں عرض کروں گا اے اللہ مجھے ان لوگوں
کی شفاعت کی اجازت دیجئے جنہوں نے صرف ایک
بار کلمہ پڑھا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا یہ آپ کا
حصہ نہیں ہے اور نہ یہ شفاعت آپ کی طرف موقوف
ہے، لیکن مجھے اپنی عزت، جلال، عظمت، جبروت
اور کبریائی کی قسم ہے میں ان لوگوں کو جہنم سے ضرور
نکالوں گا جنہوں نے ایک بار بھی کلمہ طیبہ پڑھا ہے۔
حدیث کے راوی معبد بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت
حسن بصری کے حق میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ حدیث
انھوں نے حضرت انس بن مالک سے سنی ہے اور
میرا گمان یہ ہے کہ یہ انھوں نے بیس سال پہلے ہی
سنی ہوگی جس وقت حضرت انس جوان تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں گوشت پیش کیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مَا يَزِيدُ أَحَدَهُمَا مِنَ الْحَرْفِ
بَعْدَ الْحَرْفِ قَالَا لَنَا مُحَمَّدٌ بَيْنَ
بَشِيرٍ قَالَا نَا أَبُو حَيَّانَ عَنْ أَبِي
مُرَّةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أُنِّي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا بَلَغَ خُرُوجَ إِلَيْهِ
الْيَوْمَ رَاوٍ وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ قَنَاسَ
مِنْهَا نَفْسُهُ فَقَالَ أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهَلْ تَدْرُونَ
يَوْمَ ذَلِكَ يَجْمَعُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ
فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَيَسْمِعُهُمُ
الدَّاعِيَ وَيَنْفَعُهُمُ الْبَصَرُ وَ
تَدْنُو الشَّمْسُ فَيَبْلُغُ النَّاسُ
مِنَ الْعَمَةِ وَالْكَذِبِ مَا لَا يُطِيقُونَ
وَمَا لَا يَحْتَمِلُونَ فَيَقُولُ بَعْضُ
النَّاسِ لِبَعْضٍ أَلا تَرَوْنَ مَا أَنْتُمْ
فِيهِ أَلا تَرَوْنَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ
أَلَا تَنْظُرُونَ إِلَى مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ
إِلَى رَبِّكُمْ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ
لِبَعْضٍ أَيُّ شَوْءٍ أَدْرَأْتُمْ فَيَأْتِيَتْ
أَدَمَ فَيَقُولُونَ يَا أَدَمُ أَنْتَ أَبُو
النَّبِيِّ خَلَقَكَ اللَّهُ بِبَيْدِهِ وَنَفَخَ
فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ
فَسَجَدُوا لَكَ اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ
أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ أَلا تَرَى
مَا قَدْ بَلَغْنَا فَيَقُولُ أَدَمُ إِنَّ
رَبِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ
يَغْضَبْ قَبْلَكَ مِثْلَهُ وَلَكِنْ

کو چونکہ دستی کا گوشت پسند تھا آپ کو دستی پیش کی گئی
لہذا آپ نے اس کو دانتوں سے کھانا شروع کر دیا،
پھر آپ نے فرمایا قیامت کے دن میں تمام لوگوں کا
سر وار ہوں گا کیا تم جانتے ہو یہ کیسے ہو گا پھر آپ
نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے قیامت کے دن تمام اولین
اور آخرین کو ایک ایسے ہموار میدان میں جمع کرے گا
جس میں منادی کی آواز سب سنیں گے اور وہ سب
دکھائی دیں گے۔ سورج نزدیک ہو جائے گا، اور
لوگوں کو ناقابل برداشت گھبراہٹ اور پریشانی کا سامنا ہوگا،
اس وقت بعض لوگ دوسرے لوگوں سے کہیں گے کیا تم
نہیں دیکھتے کہ تمہارا کیا حال ہے اور کیا یہ نہیں سوچتے
کہ تم کس قسم پریشانیوں میں مبتلا ہو چکے ہو اؤ ایسے
شخص کو تلاش کریں کہ جو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہماری
شفاعت کرے پس بعض لوگ ایک دوسرے سے
مشورہ کر کے کہیں گے چلو حضرت آدم کے پاس
چلیں پھر لوگ حضرت آدم علیہ السلام کے پاس جائیں
گے اور ان سے عرض کریں گے اے آدم علیہ السلام
آپ تمام انسانوں کے باپ ہیں، اللہ تعالیٰ نے
آپ کو اپنے دست مبارک سے پیدا کیا ہے
اور آپ میں اپنی پسندیدہ روح پھونکی ہے اور
تمام فرشتوں کو آپ کی تعظیم کے لیے سجدہ کر کے
کا حکم دیا تھا، آپ اللہ تعالیٰ کے حضور ہماری شفا
کیجئے، کیا آپ نہیں ملاحظہ فرما رہے ہیں کہ ہم کس پریشانی
میں ہیں، اور کیا آپ ہماری تکلیفوں کا مشاہدہ نہیں
فرما رہے، حضرت آدم علیہ السلام فرمائیں گے آج میرا
رب اس قدر جلال اور غضب میں ہے کہ کبھی اس
سے پہلے اس قدر جلال اور غضب میں نہیں آیا، اور
نہ کبھی اس کے بعد اتنے غضب میں آئے گا، بات
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے درخت

يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنَّهُ تَهَاوَى
عَنِ الشَّجَرَةِ فَغَضِبَتْهُ نَفْسِي
نَفْسِي إِذْ هَبُّوا إِلَى غَيْرِي إِذْ هَبُّوا
إِلَى سُورٍ فَيَا تُتُونَ سُورًا فَيَقُولُونَ
يَا سُورُ أَنْتِ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى
الْأَرْضِ وَسَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا
شَكُورًا إِنْ شَفَعْنَا بِنَا إِلَى رَبِّكَ
أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ أَلَا تَرَى
إِلَى مَا قَدْ بَلَغْنَا فَيَقُولُ لَهُمْ
إِنْ رَأَيْتُمْ قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ
غَضِبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ وَلَنْ
يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنَّهُ
قَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُ
بِهَا عَلَى قَوْمِي نَفْسِي نَفْسِي
إِذْ هَبُّوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَيَا تُتُونَ
إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُونَ أَنْتِ نَبِيٌّ
اللَّهُ وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ
إِنْ شَفَعْنَا بِنَا إِلَى رَبِّكَ أَلَا تَرَى
مَا نَحْنُ فِيهِ أَلَا تَرَى مَا قَدْ
بَلَغْنَا فَيَقُولُ لَهُمْ إِبْرَاهِيمُ
إِنْ رَأَيْتُمْ قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضِبًا
لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا
يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَذَكَرَ
كَذِبَاتِهِ نَفْسِي نَفْسِي إِذْ هَبُّوا
إِلَى غَيْرِي إِذْ هَبُّوا إِلَى مُوسَى
فَيَا تُتُونَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَيَقُولُونَ يَا مُوسَى أَنْتِ رَسُولُ
اللَّهِ فَصَلِّكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ
وَبِتَكْلِيمِهِ عَلَى النَّاسِ إِنْ شَفَعْنَا

کھانے سے روکا تھا اور میں نے (بظاہر) اس
کی نافرمانی کی، آج مجھے صرف اپنی فکر ہے، تم میرے
علاوہ کسی اور شخص کے پاس جاؤ، حضرت نوح علیہ
السلام کے پاس چلے جاؤ، پھر لوگ حضرت نوح علیہ
السلام کے پاس جائیں گے اور عرض کریں گے اے
زمین پر سب سے پہلے رسول بنا کر بھیجے گئے
اللہ تعالیٰ نے آپ کو شکر بخوار بندہ قرار دیا، آپ اللہ
تعالیٰ کی بارگاہ میں ہماری شفاعت کیجئے، آپ دیکھ
رہے ہیں کہ ہم کس حالت میں ہیں اور ہمیں کن تکلیفوں
کا سامنا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام ان سے فرمائیں
گے آج میرا رب اس قدر رحمت غصیب کے عالم
میں ہے کہ پہلے بھی ایسے غصیب میں آیا تھا اور نہ
آئندہ بھی ایسے غصیب میں آئے گا اور بات یہ
ہے کہ میں نے اپنی قوم کے لیے ہلاکت کی دعا کی
تھی جس کی وجہ سے آج مجھے خود اپنی فکر دامن گیر
ہے، جاؤ تم حضرت ابراہیم کے پاس چلے جاؤ، پھر
لوگ حضرت ابراہیم کے پاس جائیں گے، اور عرض
کریں گے اے آپ اللہ کے نبی ہیں اور تمام روئے
زمین میں واحد اس کے خلیل ہیں آپ اپنے رب سے
ہماری شفاعت کیجئے، کیا آپ نہیں دیکھ رہے کہ
ہم کس حال میں ہیں اور کیا تکلیفیں ہم کو پہنچ رہی ہیں
حضرت ابراہیم علیہ السلام ان سے فرمائیں گے، آج میرا
رب اتنے زبردست جلال میں ہے کہ نہ پہلے بھی
ایسے جلال میں آیا تھا اور نہ بعد میں بھی ایسے جلال
میں آئے گا، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی ان زمین
باتوں کا ذکر کریں گے جن کو لوگوں نے بظاہر جھوٹ
سمجھا تھا آج مجھے خود اپنی فکر دامن گیر ہے کسی اور کے
پاس چلے جاؤ۔ جاؤ! حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
پاس چلے جاؤ، پھر لوگ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی

لَنَا إِلَىٰ رَبِّكَ لَا تَرَىٰ مَا نَحْنُ فِيهِ
فِيهِ لَا تَرَىٰ مَا قَدْ بَلَغْنَا
فَيَقُولُ لَهُمْ مُوسَىٰ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ إِنَّ رَأَيْتُمْ غَضَبَ
الْيَوْمِ غَضَبًا لَّمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ
مِثْلَهُ وَلَكِنْ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ
وَأَرَأَيْتُمْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا لَّمْ أَوْمَرُ
بِقَتْلِهَا نَفْسِي نَفْسِي إِذْ هَبُوا
إِلَىٰ عِيسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَا تُونَ
عِيسَىٰ فَيَقُولُونَ يَا عِيسَىٰ أَنْتَ
رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتَ النَّاسَ فِي
الْمَهْدِ وَكَلِمَةً مِنْهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ
مَرْيَمَ وَدُوحٍ مِنْهُ فَاشْفَعُ
لَنَا إِلَىٰ رَبِّكَ لَا تَرَىٰ مَا نَحْنُ
فِيهِ لَا تَرَىٰ مَا قَدْ بَلَغْنَا
فَيَقُولُ لَهُمْ عِيسَىٰ إِنَّ رَأَيْتُمْ
قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَّمْ
يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَكِنْ يَغْضَبُ
بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ
ذَنْبًا نَفْسِي نَفْسِي إِذْ هَبُوا
إِلَىٰ غَيْرِي إِذْ هَبُوا إِلَىٰ مُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَيَا تُونَ فَيَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ
أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ
وَعَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ اشْفَعْ لَنَا
إِلَىٰ رَبِّكَ لَا تَرَىٰ مَا نَحْنُ فِيهِ
لَا تَرَىٰ مَا قَدْ بَلَغْنَا فَنَاطِلِقُ
فَاتِي تَحْتَ الْعَرْشِ فَاقْعُ سَاجِدًا

خدمت میں حاضر ہوں گے اور عرض کریں گے اے حضرت
موسیٰ علیہ السلام آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ
نے آپ کو رسالت اور ہم کلامی دونوں چیزوں کے ثبوت
سے نوازا ہے۔ آپ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہماری شفا
کیجئے کیا آپ نہیں دیکھتے کہ ہم کس حال میں ہیں اور
ہم کو کیسی تکلیفیں پہنچ رہی ہیں، پھر ان سے حضرت موسیٰ
علیہ السلام فرمائیں گے، میں نے اللہ تعالیٰ کے حکم خالص
کے بغیر ایک شخص کو قتل کر دیا تھا، آج مجھے خود اپنی نگر
دامن گیر ہے جاؤ حضرت عیسیٰ کے پاس جاؤ، پھر
لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جائیں گے اور
عرض کریں گے اے حضرت عیسیٰ! آپ اللہ تعالیٰ کے
رسول ہیں۔ آپ نے لوگوں سے پٹھوٹے
میں کلام کیا ہے۔ آپ کو اللہ تعالیٰ نے اس کلمہ سے
پیدا کیا جس کو حضرت مریم کے دل میں پیدا کیا تھا آپ
اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ روح ہیں۔ آپ اپنے رب کے
حضور ہماری شفا عت کیجئے، کیا آپ نہیں دیکھتے
کہ ہم کس حال میں ہیں اور ہمیں کیسی تکلیفیں پہنچ رہی
ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان سے فرمائیں گے بات
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ آج ایسے جلال میں ہے
کہ نہ کبھی اس سے پہلے ایسے جلال میں تھا اور نہ کبھی
اس کے بعد ایسے جلال میں ہوگا اور ہر پند کہ حضرت
عیسیٰ اپنی کسی (اجتہادی) خطا کا ذکر نہیں کریں گے۔
تاہم فرمائیں گے آج مجھے خود اپنی نگر دامن گیر ہے میر
علاوہ کسی اور شخص کے پاس جاؤ! جاؤ محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس جاؤ، پھر لوگ میرے پاس آئیں گے
اور عرض کریں گے اے محمد! آپ اللہ تعالیٰ کے رسول
ہیں اور آخری نبی ہیں، اللہ تعالیٰ نے دنیا میں آپ کو مغفرت
کی نوید سنا دی تھی، آپ اپنے رب کے حضور ہماری شفا
کیجئے۔ کیا آپ نہیں ملاحظہ فرماتے کہ ہم کس حال میں ہیں۔

لَرَبِّي عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَيُلْهِمُنِي مِنْ مَّحَامِدِهِ
وَحُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ شَيْئًا لَمْ
يَفْتَحْهُ لِأَحَدٍ قَبْلِي ثُمَّ يَقَالُ
يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ سَلْ
تُعْطَهُ اِشْفَعُ تُشَفِّعْ فَأَرْفَعُ رَأْسِي
فَأَقُولُ يَا رَبِّ اُمِّتِي اُمِّتِي
فَيُقَالُ يَا مُحَمَّدُ ادْخِلِ الْجَنَّةَ
مِنْ اُمَّتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ
عَلَيْهِ مِنْ بَابِ الْاَيْمَنِ مِنْ
ابْوَابِ الْجَنَّةِ وَهُمْ شُرَكَاءُ
النَّاسِ فِي مَا سَوَى ذَلِكَ مِنَ
الْاَبْوَابِ وَالَّذِي تَفْسُ مُحَمَّدٍ
بِهِ وَهُوَ اِنَّ مَا بَيْنَ الْمَضْرَا عَيْنِ
مِنْ مَضَارِعِ الْجَنَّةِ لَكَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَهَجَرَ
اَوْ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَبُصْرَى

۳۸۹۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَنَا
جَبْرِئِيلُ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَعَاءِ
عَنْ أَبِي مُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ وَضَعْتُ بَيْرَ يَدِي رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَصْعَةً
مِنْ شَرِبٍ وَ لَحْوَ دَنَّاوَلِ الدَّرَاعِ
وَ كَانَتْ أَحَبَّ الشَّيْءِ إِلَيْهِ فَتَمَسَّ
تَمَسَّ فَقَالَ أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ ثُمَّ تَمَسَّ تَمَسَّ أَخَذَى
فَقَالَ أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
فَلَمَّا رَأَى أَصْحَابَهُ لَا يَسْأَلُونَهُ
فَقَالَ أَلَا تَقُولُونَ كَيْفَهُ قَالُوا كَيْفَهُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَوْمَ يَهُومُ

کیا آپ مشاہدہ نہیں فرما رہے کہ میں کن تکالیف کا سامنا
ہے پھر میں عرش کے نیچے جا کر اپنے رب کے حضور
سجدہ کروں گا، پھر اللہ تعالیٰ میرا سینہ کھول دے گا
اور میرے دل میں حمد و ثناء کے ایسے کلمات پیدا
فرمائے گا جو اس سے پہلے کسی کے دل میں پیدا نہیں
کئے تھے پھر کہا جائے گا اے محمد! اپنا سر اٹھائے
مانگیں آپ کو دیا جائے گا شفاعت کیجئے، آپ کی شفاعت
قبول ہوگی، میں عرض کروں گا اے رب میری امت کو
بخش دے، میری امت کو بخش دے، کہا جائے گا اے محمد! تمہاری امت
میں سے جن لوگوں کا حساب نہیں لیا گیا ان کو جنت
کے دائیں دروازے سے داخل کرو اور یہ لوگ
جنت کے باقی دروازوں میں سے بھی داخل ہو سکتے
ہیں۔ اور قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں محمد
کی جان ہے جنت کے دروازوں کے کواڑوں کے
درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا فاصلہ مکہ اور مقام ہجر
میں یا مکہ اور مقام بصری میں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
ثرید (گوشت کے سالن میں ڈالے ہوئے روٹی
کے ٹکڑے) کا ایک پیالہ رکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے پیالہ میں سے بکری کی ایک دستی اٹھائی
کیونکہ دستی ہی بکری کے گوشت میں آپ کو سیدہ پسند تھی
آپ نے اس کو دانتوں سے کھانا شروع کیا اور
فرمایا میں قیامت کے دن تمام لوگوں کا سردار ہوں گا
پھر دوبارہ آپ نے وہ دستی کھائی اور فرمایا میں قیامت
کے دن تمام لوگوں کا سردار ہوں گا جب آپ نے
یہ ملاحظہ فرمایا کہ صحابہ آپ سے اس کا سبب نہیں پوچھتے
تو آپ نے فرمایا کہ تم نہیں معلوم کرتے کہ اس کا کیا سبب
ہوگا؟ صحابہ کرام نے پوچھا یا رسول اللہ اس کا کیا سبب

النَّاسِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَسَأَقِ الْحَدِيثَ
بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي حَتَّانَ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ
وَمَا أَدْرِي قِصَّةَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ قَالَ ذَكَرَ قَوْلَهُ فِي الْكُتُبِ
هَذَا سَرِّقِي وَقَوْلَهُ لِإِلَهَتِهِمْ بَلْ فَعَلَهُ
كَبِيرُهُمْ هَذَا وَقَوْلَهُ إِنْ سَقِيتُمْ
قَالَ وَالَّذِي تَفْسُ مُحَمَّدٍ بِسَيِّدَةِ رَأْسِ
مَا بَيْنَ الْمَصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصْرَاعٍ يَبْعُ
الْحَقَّةَ إِلَى عَصَا ذِي النَّبَابِ لَكَمَا بَيْنَ
مَكَّةَ وَهَجَرَ أَوْ هَجَرَ وَمَكَّةَ قَالَ لَا
أَدْرِي آتَى ذَلِكَ قَالَ

ہوگا؟ آپ نے فرمایا جس دن تمام لوگ اللہ رب
العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے۔ امام مسلم
فرماتے ہیں کہ اس کے بعد حدیث سابق کی مثل بیان
فرمایا: البتہ اس سند کے ساتھ حدیث میں حضور نے
یہ اضافہ فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام کے پاس جب
لوگ جائیں گے تو وہ کہیں گے کہ میں نے ستاروں
کو دیکھ کر کہا تھا کیا یہ میرا رب ہے، اور میں نے
اپنی قوم کے بتوں کے بارے میں کہا تھا بلکہ یہ کام ان
کے بڑے بت نے کیا ہے۔ (یعنی میں نے اس
کی پرستش کو باطل ثابت کرنے کے لیے چھوٹے
بتوں کو توڑا ہے کہ اس کے سامنے وہ بت ٹوٹتے
رہے اور وہ کچھ نہ کر سکا) اور انھوں نے فرمایا میں
نے کہا تھا ”میں بیمار ہوں“ (یعنی میری قوم بیمار
ہے) اور جنت کے دروازوں کے دو کواڑوں
کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا مکہ اور مقام ہجر
میں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت خذلیجہ رضی اللہ
عنا بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے قیامت کے دن تمام مسلمانوں
کو جمع فرمائے گا اور جنت ان کے قریب کر دی
جائے گی، پھر تمام مسلمان حضرت آدم علیہ السلام کے
پاس جائیں گے اور عرض کریں گے اے ہمارے
والد ہمارے لیے جنت کا دروازہ کھول دیجیے وہ
فرمائیں گے تمہارے باپ کی ایک (اجتہادی) خطا
نے ہی تو تم کو جنت سے نکالا تھا، میرا یہ مقام نہیں
ہے جاؤ میرے بیٹے حضرت ابراہیم کے پاس جاؤ
جو اللہ تعالیٰ کے خلیل ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم فرمائیں گے کہ میرا یہ
مقام نہیں ہے، میرے خلیل ہونے کا مقام، مقام

۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَرِيفٍ حَيْفَةُ
الْبَجَلِيِّ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ
قَالَ نَا أَبُو مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ
أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبُو
مَالِكٍ عَنْ رِبْعِيِّ بْنِ حِرَاشٍ عَنْ
حَدِيقَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَجْمَعُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
النَّاسَ فَيَقُومُ الْمُؤْمِنُونَ
حَتَّى تَرُفَ لَهُمُ الْجَنَّةُ فَيَأْتُونَ
أَدَمَ فَيَقُولُونَ يَا أَبَانَا اسْتَفْتَحْ
لَنَا الْجَنَّةَ فَيَقُولُ هَلْ أَخْرَجَكُمْ
مِّنَ الْجَنَّةِ إِلَّا خَطِيئَةٌ أَرَبِيَكُمْ

أَدْرَكْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ أَذْهَبُوا
إِلَى ابْنِ إِبْرَاهِيمَ خَيْلٍ اللَّهُ
قَالَ فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ إِنَّمَا كُنْتُ
خَلِيلًا مِّنْ وَرَاءَ وَرَاءَ أَعْمَدُوا
إِلَى مُوسَى الَّذِي كَلَّمَ اللَّهُ تَكَلِيمًا
فَيَأْتُونَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ
لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ أَذْهَبُوا إِلَى
عِيسَى كَلَّمَ اللَّهُ وَرُوحَهُ فَيَقُولُ
عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَسْتُ بِصَاحِبِ
ذَلِكَ فَيَأْتُونَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُ وَيُؤْذَنُ
لَهُ وَتُرْسَلُ الْأَمَانَةُ وَالرَّحِمَةُ
فَتَقْرُمَانِ جَنِبَتِي الصِّرَاطِ
يَمِينًا وَشِمَالًا فَيَمُرُّ أَوْلَاكُمْ
كَالْبَرْقِ فَلْتُ يَا بَنِي آدَمَ وَأُمَّيْ
أَيُّ شَيْءٍ كَمَرِ الْبَرْقِ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
أَلَمْ تَرَوْا إِلَى الْبَرْقِ كَيْفَ يَمُرُّ وَ
يَرْجِعُ فِي طَرْفَةِ عَيْنٍ ثُمَّ كَمَرِ
الرَّيْحِ ثُمَّ كَمَرِ الظَّيْرِ وَثُمَّ
الرَّجَالِ تَجْرِي بِهِمْ أَعْمَالُهُمْ وَ
نَبِيُّكُمْ قَائِمٌ عَلَى الصِّرَاطِ يَقُولُ
رَبِّ سَلِّمْ سَلِّمْ حَتَّى تَعْجِزَ أَعْمَالُ
الْعِبَادِ حَتَّى يَجِيئَ الْوَجْلُ فَلَا
يَسْتَطِيعُ السَّيْرَ إِلَّا نَحْنُ خُفَا قَالَ
وَفِي حَافَتِي الصِّرَاطِ كَلَالِيْبُ
مُعَلَّقَةٌ مَّا مَوَّاهُ تَأْخُذُ مَنْ
أَمَرْتُ بِهِ مَخْذُوشٌ تَنَاجٍ وَ

شفاعت سے بہت پیچھے ہے، جاؤ حضرت موسیٰ
علیہ السلام کے پاس چلے جاؤ، جن کو اللہ تعالیٰ
نے شرف کلام سے نوازا ہے، پھر لوگ حضرت
موسٰی علیہ السلام کی خدمت میں جائیں گے، حضرت
موسٰی علیہ السلام فرمائیں گے میرا یہ منصب نہیں ہے،
جاؤ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ جو اللہ تعالیٰ
کے پسندیدہ کلمہ سے پیدا ہوئے اور اس کی
پسندیدہ روح ہیں، حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے
میرا یہ مقام نہیں ہے، جاؤ محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس جاؤ۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کھڑے ہوں گے اور آپ کو شفاعت کی اجازت
دے دی جائے گی، علاوہ ازیں امانت اور رحم کو
چھوڑ دیا جائے گا اور وہ دونوں پل صراط کی دائیں
بائیں کھڑے ہو جائیں گے، تم میں سے پہلا شخص
پل صراط سے بھلی کی طرح گزرے گا راوی کہتا
ہے، میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں۔ بھلی کی طرح
کون سی چیز گذرتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کیا تم نے بھلی کی طرف نہیں دیکھا کس
طرح گذرتی ہے اور ایک جھپکنے سے پہلے لوٹ
آتی ہے اس کے بعد وہ لوگ پل صراط سے گذریں گے
جہاں دھکی کی طرح گذر جائیں گے، اس کے بعد پزندوں
کی رفتار سے گذریں گے، اس کے بعد آدمیوں کے
دوڑنے کی رفتار سے، ہر شخص کی رفتار اس کے
اعمال کے مطابق ہوگی اور تمہارے نبی (صلی اللہ علیہ
وسلم) پل صراط پر کھڑے ہو کر کہہ رہے ہوں
”اے میرے رب ان کو سلامتی سے گزار دے“ ان
کو سلامتی سے گزار دے، پھر ایک وقت وہ آئیں گے
کہ بندوں کے اعمال انھیں عاجز کر دیں گے اور لوگوں
میں چلنے کی طاقت نہیں ہوگی اور وہ اپنے آپ کو

مَكَدُوسٌ فِي النَّارِ وَالَّذِي
نَفْسُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِمِدَّةِ إِنْ قَعَدَ
جَهَنَّمَ لَسَبْعِينَ خَرِيفًا.

گھسیٹتے ہوئے پل صراط سے گزریں گے اور پل صراط
کے دونوں جانب لوہے کے کلنٹے لٹکے ہوں
گے اور جس شخص کے پاسے میں حکم ہو گا اس کو یہ پکڑ
لیں گے بعض ان کی وجہ سے زخمی حالت میں نجات پا
جائیں گے اور بعض ان سے اکچھ کر دوزخ میں گر
جائیں گے۔ حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ فرماتے
ہیں قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں ابو ہریرہ
کی جان ہے جہنم کی گہرائی ستر سال کی مسافت کے
برابر ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں وہ پہلا
شخص ہوں جو جنت میں جانے کے لیے شفاعت
کروں گا اور تمام انبیاء سے زیادہ میرے پیروکار
ہوں گے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت
کے دن تمام انبیاء سے زیادہ میرے پیروکار
ہوں گے اور سب سے پہلے میں جنت کا دروازہ
کھٹکھاؤں گا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب
سے پہلے جنت کے لیے شفاعت میں کروں گا
تمام انبیاء علیہم السلام میں سے کسی نبی پر اتنے اشیاء
ایمان نہیں لائے جتنے مجھ پر ایمان لائے ہیں حتیٰ
کہ بعض انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانے والا صرف
ایک شخص ہو گا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت
کے دن جنت کے دروازے پر آکر اس کو میں

۳۹۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ قُتَيْبَةُ نَاجِرٌ عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ قُلْفُلٍ عَنْ أَنَسِ
بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ يَشْفَعُ فِي الْجَنَّةِ وَأَنَا
أَكْثَرُ الْأَنْبِيَاءِ تَبَعًا.

۳۹۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ
نَافِعًا وَبِشْرُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُخْتَارِ بْنِ
قُلْفُلٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَكْثَرُ الْأَنْبِيَاءِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ تَبَعًا وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يَقْرَأُ بَابَ الْجَنَّةِ.

۳۹۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَيْدَةَ عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ
قُلْفُلٍ قَالَ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ أَنَا أَوَّلُ شَفِيعٍ
فِي الْجَنَّةِ لَمْ يُصَدِّقْ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَا
صَدَّقْتُ إِنْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ نَبِيًّا مَا يُصَدِّقُهُ
مِنْ أُمَّتِهِ إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ.

۳۹۴۔ وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّخَعِيُّ
وَرُؤَيْسُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا نَا هَاشِمُ بْنُ عَاصِمٍ قَالَ
نَاسِئِمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ قَابِطِ بْنِ أَنَسِ بْنِ

مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنِّي بَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَاسْتَفْتَيْتُهُمْ فَيَقُولُ الْخَائِرُونَ مَنْ أَنْتَ فَأَقُولُ مُحَمَّدٌ فَيَقُولُ بِكَ أُمُوتُ لَا أَقْتَتُهُ إِلَّا حَدَّ قَبْلِكَ -

۳۹۵ - حَدَّثَنَا ثَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ يَدْعُو بِهَا فَإِذَا رُيِدَ أَنْ أُخْتَبَى دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

۳۹۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ نَا ابْنُ أَخِي ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَمِّهِ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ وَ إِنْ رَدْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ أُخْتَبَى دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

۳۹۷ - حَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَخِي ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ حَدَّثَنَا ثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي سَفْيَانَ بْنِ أَبِي سَيْدٍ بِنِ جَارِ يَتَى الشَّافِعِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -

۳۹۸ - حَدَّثَنَا ثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ شِهَابٍ أَنَّ عَمْرُو بْنَ أَبِي سَفْيَانَ بْنِ أَبِي سَيْدٍ بِنِ جَارِ يَتَى الشَّافِعِيُّ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ يَكُفُّ الْأَحْبَارُ إِنْ

کھلاؤں گا۔ جنت کا محافظ کہے گا آپ کون ہیں؟ میں کہوں گا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) وہ کہے گا مجھے یہی حکم دیا گیا ہے کہ آپ سے پہلے کسی کے لیے جنت کا دروازہ نہ کھولوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نبی کو ایک دعا کا حق دیا جاتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے جتنی طور پر قبول فرماتا ہے میں نے اپنی اس دعا کو خرچ نہیں کیا بلکہ قیامت کے دن اپنی امت کی شفاعت کے لیے محفوظ رکھا ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نبی کی ایک خاص دعا ہوتی ہے اور میرا ارادہ ہے کہ میں انشاء اللہ اس دعا کو قیامت کے دن اپنی امت کی شفاعت کرنے کے لیے محفوظ رکھوں گا۔

امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ سے ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حضرت ابو ہریرہ نے کعب احبار سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نبی کے لیے ایک خاص دعا ہوتی ہے جس کو وہ مانگ لیتا ہے اور میرا ارادہ ہے کہ میں انشاء اللہ اس دعا

کو قیامت کے دن اپنی امت کی شفاعت کے لیے محفوظ رکھوں گا، کعب نے حضرت ابو ہریرہ سے پوچھا کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود یہ حدیث سنی تھی۔ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا ”ہاں“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کے لیے ایک خاص دعا ہوتی ہے جس کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے حتمی طور پر قبول فرماتا ہے اور ہر نبی نے اپنی اس دعا کو مانگ کر خرچ کر لیا اور میں نے قیامت کے دن اپنی امت کی شفاعت کرنے کے لیے اس دعا کو محفوظ رکھا ہے اور انشاء اللہ یہ شفاعت میری امت کے ہر اس فرد کو شامل ہوگی جو شرک سے بچا رہے گا۔

حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کے لیے ایک مقبول دعا ہوتی ہے اور میں نے اپنی اس دعا کو قیامت کے دن اپنی امت کی شفاعت کے لیے محفوظ رکھا ہے۔

الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهَا وَإِلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ يَدْعُو بِهَا فَإِنَّا أُرِيدُ أَنْ نَشَاءَ اللَّهُ أَنْ أُخْتَبَىٰ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِّأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَقَالَ كُنْتُ لَا فِي هَٰذِهِ يَوْمَ أَنْتَ سَمِعْتَ هَٰذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهَا وَإِلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَعَمْ۔

۳۹۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ قَالَا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهَا وَإِلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ فَتَجَلَّ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ وَرَأَىٰ إِخْتِبَاتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِّأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَهِيَ نَائِلَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ مَّائَاتٍ مِنْ أُمَّتِي لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا۔

۴۰۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ تَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ وَهُوَ ابْنُ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهَا وَإِلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ يَدْعُو بِهَا فَيُسْتَجَابُ لَهُ فَيُؤْتَاهَا وَرَأَىٰ إِخْتِبَاتُ شَفَاعَةً لِّأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔

۴۰۱۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَسْبَرِيُّ قَالَ تَا أَبِي قَالَ تَا شُعْبَةَ عَزَّ مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ رِبَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهَا وَإِلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ دَعَا بِهَا فِي أُمَّتِهِ فَنُصْرَجِبُ لَهُ وَإِنِّي أُرِيدُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ أُوَخِّجَ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِّأُمَّتِي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کو ایک دعا کا حق ہوتا ہے۔ اور ہر نبی نے وہ دعا اپنی امت کے لیے (دنیا میں) مانگ لی اور میں نے قیامت کے روز اپنی امت کی شفاعت کرنے کے لیے اس دعا کو مؤخر کر دیا۔

یَوْمَ الْقِيَمَةِ۔

۴۰۲۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ السَّمْعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا وَالْفُطَيْلِيُّ حَدَّثَنَا قَالَ لَوْ أَنَا مُعَاذٌ يَعْتُزُّونَ ابْنَ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ نَأْسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ دَعَا هَآلَا مَتِّهِ وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔

۴۰۳۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي خَلْفٍ قَالَ نَأْسُ بْنُ دُرٍّ قَالَ نَأْسُ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

۴۰۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَأْسُ بْنُ كَيْسٍ حَرَوَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ الْجَوْهَرِيُّ قَالَ نَأْسُ بْنُ سَامَةَ جَمِيعًا عَنْ مُسْعِرٍ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ فِي حَدِيثٍ وَكَيْفٍ قَالَ قَالَ أُعْطِيَ وَفِي حَدِيثٍ أَبِي سَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۴۰۵۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ نَأْسُ بْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ كَرِهْتُ حَدِيثَ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ۔

۴۰۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ قَالَ نَأْسُ بْنُ دُرٍّ قَالَ جُرَيْجٌ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الرَّبِيعِ أَنَّ سَمْعَةَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ قَدْ دَعَا بِهَا فِي أُمَّتِهِ وَخَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کی ایک خاص مقبول دعا ہوتی ہے جو اس نے اپنی امت کے لیے کر دی اور میں نے قیامت کے دن اپنی امت کی شفاعت کے لیے اس دعا کو محفوظ رکھا ہے۔

امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی لفظی تغیر کے ساتھ یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ حضرت انس سے ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ہر نبی کے لیے ایک دعا ہوتی ہے جس کو اس نے اپنی امت کے لیے مانگ لیا میں نے قیامت کے دن کے لیے اپنی امت کی شفاعت کے لیے اپنی دعا کو محفوظ رکھا ہے۔

بَارِكْ دُعَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا مَتَّهِ وَبِكَآئِهِ شَفَقَةً عَلَيْهِمْ ۝
 ۴۰۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 السُّدِّيِّ قَالَ أَنَا ابْنُ وَعْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
 عَنْ وَبْنِ الْحَارِثِ أَنَّ بَكْرَ بْنَ سَوَادَةَ
 حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَلَا
 قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى فِي إِبْرَاهِيمَ رَبِّ انَّهُنَّ
 أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَهَمُّ
 تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مَيِّتٌ وَمَنْ عَصَانِي
 فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ الْآيَةَ وَقَالَ
 عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنْ تَعَدَّ بِهِمْ
 فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ
 فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فَكَرَّمَهُ
 يَدَايِهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ أُمَّتِي أُمَّتِي
 وَبَكِّي فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا جَبْرِيلُ
 اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ وَرَبِّكَ أَعْلَمُ
 فَسَلِّ مَا يُبْعِيكَ فَإِنَّا هُوَ جَبْرِيلُ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَآكَ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمَا
 قَالَ وَهُوَ أَعْلَمُ وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
 جَلَّ يَا جَبْرِيلُ اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ
 فَقُلْ إِنَّا سُرَّضِينَكَ فِي أُمَّتِكَ
 وَلَا تَسْؤُكَ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی امت
 کے لیے دعا کرنا، رونا اور شفقت فرمانا
 حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما
 بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے قرآن کریم میں سے حضرت ابراہیم علیہ السلام
 کے اس قول کی تلاوت فرمائی (ترجمہ: اے
 رب میرے! ان بتوں نے بہت لوگوں کو گمراہ کر
 دیا ہے جو شخص میرا پیروکار ہو گا وہ میرے
 راستہ پر ہے، اور جس نے میری نافرمانی کی تو
 تو اس کو بخشنے والا مہربان ہے، اور وہ آیت
 پڑھی جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول ہے
 (ترجمہ: اے اللہ! اگر تو ان کو عذاب دے تو یہ
 تیرے بندے ہیں، اور اگر تو ان کو بخش دے
 تو تو غالب اور حکمت والا ہے) پھر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم پر گریہ طاری ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا اے جبرائیل! محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کے پاس جاؤ اور ان سے معلوم کرو حالانکہ اللہ
 تعالیٰ کو خوب علم ہے کہ ان پر اس قدر گریہ کیوں
 طاری ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں حضرت جبرائیل علیہ السلام حاضر ہوئے اور
 حضور سے معلوم کر کے اللہ تعالیٰ نے کو خبر دی (حالانکہ
 اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے) اللہ تعالیٰ نے جبرائیل
 سے کہا اے جبرائیل! محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ آپ کی امت کی
 بخشش کے معاملہ میں ہم آپ کو راضی کر دیں گے
 اور آپ کو رنجیدہ نہیں کریں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں وجاہت اور دیگر فوائد حدیث

کو اپنی امت سے بے پناہ محبت تھی اور آپ اس پر انتہائی شفقت کرتے تھے حتیٰ کہ امت اپنے گناہوں کی وجہ سے جس عذاب کی مستحق ہوگی اس عذاب اور امت کی تکلیف کا تصور کر کے آپ بے اختیار رو پڑتے، غور کا مقام یہ ہے کہ وہ آقا، ہو کر غلاموں کی محبت میں اس قدر روتے ہیں ہم غلام ہو کر بھی کبھی حضور کی محبت میں روئے! حضور تو مستقبل میں ہماری تکلیف کے تصور سے ہمارے غم میں روتے ہیں اور ہم نے کبھی یاد کیا کہ ماضی میں فی الواقع حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری خاطر کتنی تکلیفیں اٹھائی ہیں، طائف کی وادی میں کس طرح حضور پر پیٹھروں کی بارش کر کے آپ کو لہو لہان کیا گیا، آپ پر کیسی کیسی پھبتیاں کسی گئیں۔ اُحد کی گھاٹیوں میں آپ کا چہرہ گھائل کر کے خون سے سرخ کر دیا گیا، صحن کعبہ میں عین حالت نماز میں سجدہ کے دوران آپ کی پشت مبارک پر اوشنی کی گندگی ڈال کر آپ کا مذاق اڑایا گیا!

اس حدیث میں ہاتھ اٹھا کر دے مانگنے کا ثبوت ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا مقام تھا، اگر حضور کی آنکھوں میں آنسو آتے تو اللہ تعالیٰ فوراً جبرائیل کو بھیج کر آپ کو تسلی دلاتا، آپ غمگین ہوتے تو آپ کے غم کو زائل کرتا، یہاں غور طلب بات یہ ہے جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم امت کے عذاب پر غمگین ہوتے ہیں، اسی طرح امت کے گناہوں پر بھی غمگین ہوتے ہیں، اب سوچتے کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مالک اور مولیٰ ہے وہ حضور کو ہمارے عذاب کی وجہ سے غمگین دیکھتا ہے تو آپ کو راضی کرنے کے لیے عذاب نہ دینے کا اعلان کر دیتا ہے اور ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام ہیں تو ہم حضور کو گناہوں کی وجہ سے غمگین جان کر گناہ کرنا کیوں نہیں چھوڑتے! اللہ اکبر، وہ مالک ہو کر اپنے بندہ کی اتنی قدر افزائی کرتا ہے اور ہم ان کے غلام ہو کر ان کی قدر نہیں کرتے۔

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی کرنے کے لیے آپ کی امت کے گناہ گاروں کو بخشے گا اور اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ قرآن کریم کی یہ آیت وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ (ضحیٰ: ۵) اور عنقریب آپ کا رب آپ کو اتنا دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے، بھی آخرت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اور اس کی مقبولیت سے متعلق ہے۔

اللہ تعالیٰ نے جبرائیل علیہ السلام کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف صرف یہ پیغام نہیں بھجوایا کہ امت کے بارے میں ہم آپ کو راضی کر دیں گے بلکہ یہ پیغام بھی بھیجا کہ اس معاملہ میں آپ کو رنجیدہ نہیں کریں گے اس سے یہ تسلی دینا مطلوب ہے کہ راضی کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ بعض امتیوں کو ہم معاف کر دیں گے اور باقی گناہ گاروں کو دوزخ میں ڈال دیں گے۔ کیونکہ بعض کے عذاب سے بھی آپ رنجیدہ ہوں گے بلکہ ہم آپ کی تمام امت کو معاف کر دیں گے اور امت کے کسی فرد کو جہنم میں رہنے نہیں دیں گے تاکہ آپ رنجیدہ نہ ہوں۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ مَنْ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ فَهُوَ
فِي النَّارِ وَلَا تَنَالُهُ شَفَاعَةٌ وَلَا تَنْفَعُهُ
قَرَابَةُ الْمُقَرَّبِينَ

۴۰۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
قَاعَقَانُ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ كُنَابِتٍ
عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
قَالَ فِي النَّارِ قَالَ فَلَمَّا قَفَا الرَّجُلُ دَعَا
فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَأَبَاكَ فِي النَّارِ

۴۰۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَرُحَيْلُ بْنُ خُوَيْبٍ
قَالَا نَا حَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ مُوسَى
بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا تَوَلَّى هَذِهِ
الْأَيَّةُ وَأَنذَرُ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ دَعَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرَيْشًا
فَاجْتَمَعُوا فَعَزَّ وَخَصَّ فَقَالَ يَا بَنِي كَعْبٍ
بْنِ لُؤَيٍّ أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ يَا بَنِي
مُرَّةَ بْنِ كَعْبٍ أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ
يَا بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ
يَا بَنِي عَبْدِ مَنَاةٍ أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ
النَّارِ يَا بَنِي هَاشِمٍ أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ
مِنَ النَّارِ يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ
مِنَ النَّارِ يَا قَاطِمَةَ أَنْقِدِي نَفْسَكَ مِنَ
النَّارِ يَا قِيْلَةَ لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا
غَيْرَ أَنَّ لَكُمْ رَحِمًا سَابُلَهَا بِلَالُهَا

۴۱۰۔ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ
قَالَ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ بِهَذَا

جو شخص کفر پر مرادہ دوزخ میں رہے گا،
اس کو مقربین کی شفاعت اور قرابت فائدہ
نہیں دے گی

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا
(آخرت میں) میرا باپ کہاں ہوگا؟ آپ نے فرمایا:
”جہنم میں“ جب وہ شخص جانے لگا تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بلایا اور فرمایا میرا باپ
رہچھا اور تمہارا باپ دونوں جہنم میں ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ جب یہ آیت نازل ہوئی ”وانذر عشیرتک
الاقربین“ اپنے قریبی رشتہ داروں کو
ڈرائیے“ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام
اور خواص تمام قریش کو جمع کر کے فرمایا کہ کعب بن لوی
کے خاندان والو! اپنے آپ کو جہنم سے بچاؤ، اسے
مرہ بن کعب کے خاندان والو! اپنے آپ کو دوزخ
سے بچاؤ۔ اے عبد شمس کے خاندان والو! اپنے آپ کو جہنم سے بچاؤ،
اے عبد مناف کے خاندان والو! اپنے آپ کو دوزخ سے بچاؤ۔ اے
بنو ہاشم! اپنے آپ کو دوزخ سے نجات دلاؤ، اے
بنو عبد المطلب! اپنے آپ کو دوزخ سے بچاؤ۔ اے
فاطمہ رضی اللہ عنہا! اپنے آپ کو دوزخ سے
محفوظ رکھو! کیونکہ میں اللہ تعالیٰ کی چیزوں میں سے
تمہارے لیے کسی چیز کا از خود مالک نہیں ہوں، سوا
اس بات کے کہ میں تمہارا رشتہ دار ہوں اور میں
عنقریب تمہیں اس رشتہ داری کا فیض پہنچاؤں گا۔
امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ
بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

الْإِسْنَادُ وَحَدِيثُ جَرِيرٍ أَتَمُّ وَأَشْبَعُ -

۴۱۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ قَالَ
قَالَ دَاوُدُ بْنُ أَبِي كَيْسٍ قَالَ قَالَ دَاوُدُ بْنُ هِشَامٍ ابْنُ عَدُوَّةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا تَزَلَّتْ وَأُخْذَتْ
عَشِيرَتُكَ الْأَقْرَبِينَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى الصَّفَا فَقَالَ يَا فَاطِمَةُ
بِنْتُ مُحَمَّدٍ يَا صَفِيَّةُ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا
بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أَصْلَ لَكُمْ مِّنَ اللَّهِ
شَيْئًا سَكُونِي مِّنْ مَّالِي مَا شِئْتُمْ -

۴۱۲ - وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَكَمَةَ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حِينَ أُنْزِلَ
عَلَيْهِ وَأُخْذَتْ عَشِيرَتُكَ الْأَقْرَبِينَ يَا مَعْشَرَ
قُرَيْشٍ اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ اللَّهِ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ
مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا عَبَّاسُ ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا
أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا صَفِيَّةُ عَمَّةُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا أُغْنِي
عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ
سَلِينِي مَا شِئْتِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا -

۴۱۳ - وَحَدَّثَنَا عَنْهُ وَالتَّائِقُ قَالَ نَامِعُ عَوْدَةَ
بْنُ عَمْرِو قَالَ نَامِعُ عَوْدَةَ قَالَ نَامِعُ عَوْدَةَ
ذَكَوَانُ عَنِ الْأَعْمَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ هَذَا -

۴۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ قَالَ نَا
يَزِيدُ بْنُ مَرْجٍ قَالَ حَدَّثَنَا الثَّيْبِيُّ عَنْ أَبِي

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
بیان فرماتی ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی: **وَإِذَا
عَشِيرَتُكَ الْأَقْرَبِينَ -** اپنے قریبی
رشتہ داروں کو ڈرائیے "تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے کوہ صفا پر چڑھ کر فرمایا "اے فاطمہ بنت
محمد! اے صفیہ بنت عبدالمطلب! اے عبدالمطلب
کی اولاد میں (ازخود) تم کو عذاب خداوندی سے بچانے
کا مالک نہیں ہوں۔ البتہ میرے مال سے جو چاہے
مانگ لو۔"

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب یہ آیت نازل ہوئی: **وَإِذَا
عَشِيرَتُكَ الْأَقْرَبِينَ** تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
"اے جہانت قریش اپنے آپ کو نہا کے (تمہارے
ڈالو، میں (ازخود) اللہ کی طرف سے آئی ہوئی کسی چیز
کو نہیں ٹال سکتا۔ عباس بن عبدالمطلب! میں (ازخود) اللہ کی
طرف سے آئے ہوئے کسی عذاب کو تم سے نہیں ٹال سکتا۔"
اے صفیہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی! میں (ازخود) اللہ
کی طرف سے آئے ہوئے کسی عذاب کو تم سے نہیں ٹال سکتا۔
اے فاطمہ بنت محمد! جو چیز چاہو مجھ سے مانگ لو لیکن میں
(ازخود) اللہ کی طرف سے آئے ہوئے کسی عذاب کو تم سے
نہیں ٹال سکتا۔"

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ
بھی حضرت ابوہریرہ سے یہ روایت اسی طرح منقول
ہے۔

قبیصہ بن مخارق اور زبیر بن عفر بیان کرتے
ہیں جب آیت کہ یہ: **وَإِذَا عَشِيرَتُكَ الْأَقْرَبِينَ -**

عُثْمَانُ عَنْ قَبِيصَةَ ابْنِ الْمُخَارِقِ وَهُوَ هَبْرَانِي
عَمْرٍو قَالَ لَنَا نَزَلَتْ وَأَنْذَرُ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ
قَالَ انْطَلَقَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
إِلَى رُطَمَةَ بْنِ جَعْدٍ فَعَلَى أَعْلَاهَا حَجَرًا شَدِيدًا
فَادَى يَا بَنِي عَبْدِ مَنَاةٍ إِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ مَثَلِي
وَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ رَأَى الْقَدُوفَ فَتَأْتِلِقُ
كِرْبًا أَهْلَهُ فَخَشِيَ أَنْ يَسْبِقُوهُ فَجَعَلَ
يَهْتِفُ يَا صَبَا حَاةُ .

۴۱۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ نَا
الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ نَا أَبُو عُثْمَانَ عَنْ زُهَيْرِ
ابْنِ عَمْرِو وَ قَبِيصَةَ ابْنِ مُخَارِقٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

۴۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كُوَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ
نَا أَبُو سَامَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَنَا
نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَأَنْذَرُ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ
وَدَهَطَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ خَرَجَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَتَّى صَعِدَ الصَّفَا
فَهْتَفَ يَا صَبَا حَاةُ فَقَالُوا مَنْ هَذَا الَّذِي يَهْتِفُ
فَقَالُوا مُحَمَّدٌ فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ فَقَالَ يَا بَنِي
فُلَانٍ يَا بَنِي فُلَانٍ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَاةٍ يَا بَنِي
الْمُطَلِبِ فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ فَقَالَ أَمَا إِنِّي كَرِهْتُ
لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا تَخْرُجُ بِسَفْعٍ هَذَا
الْجَبَلِ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي فَقَالُوا مَا جَوَّزْنَا
عَلَيْكَ كَذِبًا قَالَ فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ
عَذَابٍ شَدِيدٍ قَالَ فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ تَبًّا لَكَ
أَمَا جَمَعْنَا إِلَّا لِهَذَا ثُمَّ قَامَ فَتَرَكْتُ هَذِهِ
السُّورَةَ تَبَّتْ يَدَايَ لَهَا وَقَدْ تَبَّ كَذَا
قَرَأَ الْأَعْمَشُ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ .

نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہاڑ
کے سب سے اونچے پتھر پر کھڑے ہو کر فرمایا
”اے عبد مناف کی اولاد! میں تم کو ابھٹم کے عذاب
سے ڈرانے والا ہوں۔ میں اور تم اس شخص کی
طرح ہیں کہ جس شخص نے دشمن کو دیکھا ہو اور وہ اس
دشمن سے اپنے خاندان والوں کو بچانے کے
لیے دوڑ پڑا ہو کہ کہیں اس سے پہلے دشمن نہ پہنچ
جائے اور با آواز بلند صراخ دے ”سنو دشمن آ رہا ہے“
امام مسلم بیان فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے
ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ جب یہ حکم نازل ہوا کہ آپ اپنے رشتہ داروں
اور اپنی قوم کے مخلص لوگوں کو ڈرائیے تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر صفا پر چڑھے اور با آواز بلند
فرمایا ”سنو ہوشیار ہو جاؤ!“ لوگوں نے کہا یہ
کون پکار رہا ہے تو سب نے کہا محمد (صلی اللہ
علیہ وسلم) پکار رہے ہیں۔ جب تمام لوگ جمع ہو گئے
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے
فلاں کی اولاد! اے فلاں کی اولاد! اے عبد المطلب
کی اولاد! اے عبد المطلب کی اولاد! پھر یہ سب
لوگ آپ کے قریب ہو گئے آپ نے فرمایا ”مجھے
یہ بتلاؤ کہ اگر میں تم کو یہ اطلاع دوں کہ اس پہاڑ کے
دامن سے گھوڑوں پر سوار ایک لشکر نکلے گا تو کیا
تم میری اس بات کی تصدیق کرو گے“ تمام لوگوں نے
جواب دیا ”ہم نے آپ کو کبھی جھوٹا نہیں پایا“ آپ نے
فرمایا ”میں تم کو (آخرت کے) عذاب شدید سے
ڈرا رہا ہوں“ حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ اس پر

ابولہب نے کہا (ایسا ذبا لہ) تم ہلاک ہو جاؤ، کیا تم نے ہم سب کو اسی لیے جمع کیا تھا پھر وہ کھڑا ہو گیا اور سورۃ اُتبت ید الی لہب اسی وقت نازل ہوئی، ”ابولہب کے دونوں ہاتھ ہلاک ہو جائیں اور وہ خود بھی ہلاک ہو جائے“

اسی سند سے مروی ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا پہاڑ پر چڑھ کر فرمایا۔ ”سنو ہوشیار ہو جاؤ، جیسا کہ ابو اسامہ کی روایت میں ہے اور آیت کریمہ وَآذِنْ رُعَیْبِرَ تَكَ الْاَشْرَبِیْنَ کا ذکر نہیں کیا۔

۴۱۷- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَآبُو كُرَيْبٍ قَالَا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ صَعِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ إِلَى الصَّفَا فَقَالَ يَا صَبَاحًا يُنْحُو حَدِيثَ أَبِي أُسَامَةَ وَلَمْ يَذْكُرْ نَزُولَ الْأَذْيَةِ وَآذِنَ رُعَیْبِرَ تَكَ الْاَشْرَبِیْنَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے ایمان کے متعلق اہل سنت کا نقطہ

حدیث نمبر ۴۰۸ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سائل سے فرمایا: میرا باپ (چچا) اور تمہارا باپ دونوں جہنم میں ہوں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان کے متعلق اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ حضرت آدم سے لے کر حضرت عبید اللہ تک اور حضرت حوا سے لے کر جناب آمنہ تک آپ کے سلسلہ نسب میں جس قدر آباء اور امہات ہیں وہ سب مومن ہیں، اس موضوع پر علماء اسلام کی مستقل تصانیف ہیں۔ علامہ سیوطی متوفی ۹۱۱ھ نے اس موضوع پر متعدد رسائل لکھے اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ نے بھی اس موضوع پر شمول الاسلام کے نام سے ایک مستقل رسالہ لکھا ہے۔

۱۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

الذی یرالٰ حین تقوم و تقبلک فی الساجدین۔

اللہ تعالیٰ آپ کو اب حالت قیام میں بھی ملاحظہ فرماتا ہے اور اس وقت بھی ملاحظہ فرما رہا تھا جب آپ کا نور سجدہ کرنے والوں میں اُپٹا اُپٹا منتقل ہو رہا تھا۔

(شعر ۱۶۱۷)

علامہ سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام رازی متوفی ۶۰۶ھ نے اسرار التنزیل میں اس آیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد کے اسلام پر استدلال کیا ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ساجدین سے ساجدین کی طرف منتقل ہوتا رہا۔ لہذا اس آیت سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلہ نسب میں تمام آباء و امہات مومن ہیں۔

۵۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، التعلیم والمنہ ص ۵۰

اور علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ ساجدین کی یہ تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے جس سے آپ کے آباء کرام کا ایمان ثابت ہوتا ہے اور جو شخص آپ کے آباء کرام کو کافر کہے میرے خیال میں وہ کافر ہے۔ (۲) - امام بخاری اپنی صحیح میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

بعثت من خیر قرون بنی آدم قرناً فقدنا

حتى كنت من القرن الذي كنت منه . ۱۰

میں ہر زمانہ کے بہترین لوگوں میں منتقل ہوتا رہا یہاں تک کہ جس زمانہ میں میں اب ہوں، اس زمانے کے بھی بہترین لوگوں میں مجھے بھیجا گیا۔

اور علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ امام عبدالرزاق نے اپنی تصنیف میں سند صحیح کے ساتھ حضرت ثعلبی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا ہے روئے زمین پر ہر دور میں کم از کم سات مسلمان ضرور رہے ہیں اور اگر کوئی دور ایسا گذرتا جس میں روئے زمین پر کوئی مومن نہ ہوتا تو زمین اور زمین والے سب ہلاک ہو جاتے۔ علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث امام بخاری اور مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح ہے۔ ۱۱ ان دونوں حدیثوں پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جب زمین ہر دور میں مومن اور مسلمان لوگوں سے خالی نہیں رہی اور مومن اور مسلمان ہی بہترین لوگ ہیں، اور حضور فرماتے ہیں کہ میرا نور ہر دور میں بہترین لوگوں یعنی مسلمانوں میں منتقل ہوتا رہا، تو ثابت ہوا کہ حضور کے تمام آباؤ اعمہات مومن تھے۔

اب رہا یہ سوال کہ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "میرا اور تمہارا دونوں کا باپ جہنمی ہے" اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں حضور کے باپ سے مراد آپ کا چچا ابو طالب ہے اور عرب کا عام اسلوب یہ تھا کہ چچا پر باپ کا اطلاق کر دیا جاتا تھا، قرآن کریم میں بھی اس کی مثال موجود ہے مثلاً حضرت یعقوب حضرت اسحاق کے بیٹے ہیں اور حضرت اسحاق اور حضرت اسماعیل بھائی ہیں اس لحاظ سے حضرت اسماعیل حضرت یعقوب کے چچا ہوئے لیکن قرآن کریم میں ان پر حضرت یعقوب کے باپ کا اطلاق کیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے حضرت یعقوب نے جب اپنے بیٹوں سے پوچھا کہ میرے بعد تم کسی کی عبادت کرو گے تو انہوں نے جواب میں کہا

نعبد الاہلک والہ ابائک ابراہیم واسماعیل د

وہم آپ کے خدا اور آپ کے آباء کے یعنی حضرت ابراہیم، اسماعیل اور اسحاق علیہم السلام کے خدا کی عبادت کریں گے۔ (یقرآۃ، ۱۳۳)

اس تشریح سے ثابت ہو گیا کہ یہ حدیث حضور کے والدین نے مومن ہونے کے خلاف نہیں ہے۔

اہل بیت اطہار کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا بیان | حدیث نمبر ۴۰۹ میں ہے: اے فاطمہ!

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۹ ص ۱۳۸-۱۳۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۰۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، السکادی للفتاویٰ ج ۲ ص ۲۱۳، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

اپنے آپ کو دوزخ سے محفوظ رکھو، کیونکہ میں اللہ تعالیٰ کی چیزوں میں سے کسی چیز کا از خود مالک نہیں ہوں، سوا اس کے کہ میں تمہارا رشتہ دار ہوں اور میں عنقریب نہیں اس رشتہ داری کا فیض پہنچاؤں گا۔

اس حدیث کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کے مالک نہیں ہیں اور خصوصاً حضرت سیدنا فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا اور دیگر اہل بیت کرام کی شفاعت کا آپ کو اختیار نہیں ہے۔ بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی اجازت اور اس کے بتانے بغیر شفاعت کے مالک و مختار نہیں ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے شفاعت کا مالک و مختار بنا دیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے: اعطیت الشفاعۃ، ”مجھ کو شفاعت عطا کر دی گئی ہے“ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۶۲) اور خصوصاً اہل بیت کرام کے بارے میں درج ذیل احادیث ملاحظہ فرمائیں:

علامہ سید ابن عابدین شامی فرماتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل، بیہقی اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابوسعید سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برسر منبر فرمایا ”یہ کیسے لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن اپنے رشتہ داروں کو فائدہ نہیں پہنچا سکتے۔ یاد رکھو میں ان کو دنیا اور آخرت دونوں میں نفع پہنچاؤں گا۔“ ۱

نیز علامہ شامی فرماتے ہیں کہ طبرانی نے معجم میں سند صحیح کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نہ تم کو عذاب دے گا نہ تمہاری اولاد کو۔ ۲

اس کے علاوہ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ طبرانی، دارقطنی اور صاحب کتاب فردوس نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن سب سے پہلے میں اپنے اہل بیت کی شفاعت کروں گا پھر جو ان کے قریب ہوں پھر انصار کی شفاعت کروں گا الحیرت سے پہلے میں اپنے اہل بیت کی شفاعت کروں گا۔ ۳

گستاخان رسول پر شدت کا بیان | حدیث نمبر ۴۱۶ میں ہے ابو لہب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تم ہلاک ہو جاؤ (العیاذ باللہ)۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گستاخان رسول کو سخت جواب دینا اللہ تعالیٰ کی سنت ہے۔ ابو لہب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فقط تبّالک (ہلاک ہو جاؤ) کہا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی مذمت میں پوری سورت نازل کر دی۔ اسی طرح ولید بن مغیرہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مجنون فرمایا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی مذمت میں قرآن کریم کی سورہ نون میں اس کے دس عیوب بیان فرمائے۔ عاص بن وائل نے حضور کو ابر (منقطع النسل) کہا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی مذمت میں سورہ کوثر کی ایک آیت نازل فرمائی۔

اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مالک اور مولیٰ ہے اس کے باوجود اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رسائل ابن عابدین ج ۵، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور

۲۔ رسائل ابن عابدین ج ۵،

۳۔ رسائل ابن عابدین ج ۵،

سے اس قدر محبت ہے کہ جس نے آپ کی شان میں ایک مرتبہ گستاخی کی اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں اس کی مذمت میں ہمیں اور آیات نازل فرمائی اور اس کی شدت سے مذمت فرمائی کہ مثلاً ابولہب نے ایک لفظ بتا کر کہا اللہ تعالیٰ نے قرآن میں اس کے جواب میں پوری سورت نازل فرمائی، اس نے ایک بار یہ لفظ کہا اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں یہ سورت نازل فرمائی، اب جس قدر جن، انسان اور فرشتے ہیں وہ سب اور ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ اس کی مذمت کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کفار کو بہت سے مساطات حتیٰ کہ شرک تک میں ڈھیل دی، لیکن پیادے مسطفیٰ علیہ التیمہ والثناء کے معاملہ میں فوری کاروائی کی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو کائنات میں ہر زیادتی پر نرمی اور ڈھیل گوارہ، مگر جس سے اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بے ادبی پر نرمی گوارہ نہیں ہے۔

بَابُ تَفَاعُلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِأَيِّ طَالِبٍ وَالتَّخْفِيفُ عَنْهُ
بِسَبَبِهِ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ابوطالب کے لیے شفاعت
اور آپ کے سبب سے اس کے عذاب
کی تخفیف

حضرت عباس بن عبدالمطلب بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پرچھیا یا رسول اللہ! کیا آپ نے ابوطالب کو بھی کوئی نفع پہنچایا وہ آپ کی حفاظت کرتے تھے اور آپ کی وجہ سے لوگوں پر غصہ ناک ہوتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا "ہاں" اب، وہ جہنم کے سرف بالائی طبقہ میں ہے۔ اور اگر میری شفاعت سے اس کو نفع نہ پہنچتا تو وہ جہنم کے سب سے نچلے طبقہ میں ہوتا۔ حضرت عباس بن عبدالمطلب نے بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا "یا رسول اللہ! ابوطالب آپ کی حفاظت کرتا تھا، آپ کی خاطر لوگوں سے بھگڑتا تھا کیا ان اعمال نے اس کو کچھ نفع پہنچایا، آپ نے فرمایا "ہاں" میں نے اس کو آگ کی گہرائی میں پایا تو میں اس کو آگ کے اوپر والے طبقہ میں لے آیا۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ

۴۱۸۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الشَّوَارِبِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرِ الْمُعَدَّيْنِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأَمَوِيُّ قَالُوا إِنَّا أَبْرَعَوَاتٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ تَوْحِيدٍ عَنِ الْعَبَّاسِ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَنْتَذِرُ أَبَا طَالِبٍ يَتَّقِي قَاتِلَهُ كَانَ يَحْوَطُكَ وَيَغْضِبُ لَكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ هُوَ فِي ضَحْضَاحٍ مِنْ تَارٍ وَكَوَلَا أَنَا لَكَ فِي الدَّارِ إِلَّا سَقِدَ مِنَ النَّارِ
۴۱۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ قَالَ تَسَيَّرُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ سَمِعْتُ الْعَبَّاسَ يَقُولُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا طَالِبٍ كَانَ يَحْوَطُكَ وَيَغْضِبُ لَكَ فَهَلْ نَفَعَهُ ذَلِكَ قَالَ نَعَمْ وَجَدْتَهُ فِي خِمَارٍ مِنَ النَّارِ فَأَخْرَجْتُهُ إِلَى ضَحْضَاحٍ

۴۲۰۔ وَحَدَّثَنَا نُسَيْبُ بْنُ حَزِيمٍ قَالَ نَا

بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

يُحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ
السَّلَامِ بْنُ عَمِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
الْحَارِثِ قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكَيْعٌ عَنْ
سُفْيَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ بِنَحْوِ حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ -

۴۲۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا كَيْثُ
عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبَّابٍ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ دُكِرَ عِنْدَهُ عَمَّةُ أَبُو طَالِبٍ
فَقَالَ لَعَلَّاهُ تَنْفَعُهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُجْعَلُ
فِي ضَحْصَاحٍ مِنَ النَّارِ يَبْلُغُ كَعْبِيَّةَ يَغْلِي مِنْهُ
وَمَا غَدَا -

۴۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
يُحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ قَالَ نَا هَيْدَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ
سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ أَبِي عُبَيْشٍ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ آذَى أَهْلَ النَّارِ
عَذَابًا يَنْتَعِلُ بِنَعْلَيْنِ مِنْ نَارٍ يَغْلِي وَمَا غَدَا مِنْ
حَرَارَةٍ نَعْلَيْهِ -

۴۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
عَفَّانُ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ سَكَمَةَ قَالَ نَا كَيْثُ عَنْ
أَبِي عَثْمَانَ التَّهَدِي عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَهْلُ أَهْلِ
النَّارِ عَذَابًا أَبُو طَالِبٍ وَهُوَ مُنْتَعِلٌ بِنَعْلَيْنِ
يَغْلِي مِنْهُمَا وَمَا غَدَا -

۴۲۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ
نَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَقَ يَقُولُ سَمِعْتُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آپ
کے چچا ابوطالب کا تذکرہ ہوا، آپ نے فرمایا قیامت
کے دن میری شفاعت سے اس کو فائدہ پہنچے گا،
اس کو دوزخ کے سب سے بالائی طبقہ میں لایا جائیگا
جہاں آگ صرف اس کے ٹخنوں تک پہنچے گی جس
کی شدت سے اس کا دماغ کھول رہا ہوگا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہنم
میں سب سے کم عذاب جس شخص کو ہوگا اس کو آگ
کی دو جڑیاں پہنائی جائیں گی جن کی گرمی کی وجہ سے
اس کا دماغ کھول رہا ہوگا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہنم
میں سب سے کم عذاب ابوطالب کو ہوگا۔ اس کو
آگ کی جڑیاں پہنائی جائیں گی جن سے اس کا دماغ
کھول رہا ہوگا۔

نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے دورانِ خطبہ
فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنا کہ قیامت کے دن سب سے کم عذاب

التَّحْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ يَخْطُبُ وَيَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَهْلَ
 أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَوْ جُلُّ شَوْصُهُ
 فِي أَخْمَصِ قَدَمَيْهِ جَحْمًا تَانِ يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاعُهُ
 ۳۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَأْبُو
 أُسَامَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي اسْحَقَ عَنِ التَّحْمَانِ
 ابْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 آلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَهْلَ النَّارِ عَذَابًا مَن لَّهُ
 تَوَلَّى وَشَرَّكَانٍ مِنْ قَارِيَةٍ يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاعُهُ
 كَمَا يَغْلِي الْيَمْرُجُ لَمَّا يُدْرَى أَنْ أَحَدًا أَشَدُّ مِنْهُ
 عَذَابًا وَلَا تَأْتِي لَهُمْ نَهْمٌ عَذَابًا

اس شخص کو ہوگا جس کے تلووں کے نیچے آگ
 کے دو انگارے رکھ دیے جائیں گے جن کی وجہ
 سے اس کا دماغ کھول رہا ہوگا۔

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنہوں
 میں سب سے کم عذاب اس شخص کو ہوگا جس کو آگ
 کی دو جوتیاں تسموں سمیت پہنائی جائیں گی جس کی
 وجہ سے اس کا دماغ اس طرح کھول رہا ہوگا جیسے
 پتیلی میں پانی جوش سے کھوتا ہے۔ وہ سمجھ رہا
 ہوگا کہ مجھ کو سب سے زیادہ عذاب دیا گیا ہے
 حالانکہ فی الواقع اس کو سب سے کم عذاب ہوگا۔

اس باب کی احادیث میں ابوطالب کے عذاب میں تخفیف
 کا ذکر ہے، اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ ابوطالب

ابوطالب کے عذاب میں تخفیف کی توجیہ

کفر پر مرے تھے اور کفار کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوتی۔ قرآن مجید میں یہ ہے :
 "کفار کے عذاب میں تخفیف ہوگی اور نہ
 لا ینحفف عنهم العذاب ولا هم
 ینظرون۔ (بقرہ: ۱۶۲)"

توجیب ابوطالب ایمان نہیں لائے اور ان کا کفر پر خاتمہ ہوا تو ان کے عذاب میں کیسے تخفیف ہوگی
 اسی طرح پیر کے دن ابولہب کے عذاب میں تخفیف ہوگی کیونکہ اس نے پیر کے دن رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ولادت کی خوشخبری سن کر انگلی سے اشارہ کر کے اپنی باندی ثویبہ کو آزاد کر دیا تھا (بخاری ج ۲
 ص ۶۴) لیکن ابولہب بھی ایمان نہیں لایا اور اس کے عذاب میں بھی تخفیف ہوگی اور قرآن کریم میں ہے کہ کفار
 کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوگی، اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کریم میں جس تخفیف کی نفی ہے وہ مدت
 کے اعتبار سے ہے یعنی کفار کے عذاب مغلد اور دائمی سزا میں تخفیف نہیں ہوگی اور احادیث سے جس
 تخفیف کا ثبوت ہے وہ کیفیت کے اعتبار سے ہے یعنی عذاب ہوگا تو دائمی اور غیر متناہی لیکن اس کی شدت
 کو کم کر دیا جائے گا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا ہے کہ کفار کے عذاب میں تخفیف نہیں
 ہوگی یہ اللہ تعالیٰ کا عدل ہے اور جن کفار کے عذاب میں اللہ تعالیٰ تخفیف فرمائے گا یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ اپنا قانون بیان فرمایا ہے کہ کفار کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوگی لیکن
 بعض اوقات اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کی عزت افزائی کے لیے اپنے قانون میں استثناء فرمادیتا ہے
 جیسے اللہ تعالیٰ نے قانون بنایا کہ مرتزاعی معاملہ میں دو گواہ ہونے چاہئیں، چنانچہ فرمایا:

واستشهدوا شہیدین من رجالکم۔

لیکن ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا خزیمہ بن ثابت انصاری کی شہادت کو درگواہوں کے برابر قرار دے دیا۔ (ابو داؤد ص ۵۰۸) اسی طرح کفار کے بارے میں بھی تافون قریشی ہے کہ ان کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوگی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کے حق میں شفاعت کر دیں پھر بھی تخفیف نہیں ہو سکتی! ایسا نہیں ہو سکتا یعنی اللہ تعالیٰ اپنے کلی اور عمومی قاعدہ میں استثناء کر دے یہ تو ہو سکتا ہے لیکن اپنے محبوب کی بات ٹال دے یہ اس کے کرم سے متصور نہیں ہے۔

والدین کریمین کے ایمان پر دلیل | حدیث نمبر ۲۲۲ سے ۲۲۵ تک میں یہ مذکور ہے کہ سب سے کم عذاب ابوطالب کو ہوگا، ابوطالب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا تھے اور چچا کی بہ نسبت والدین کا اولاد پر زیادہ احسان ہوتا ہے سو اگر بالفرض والدین بھی کافر ہوتے تو ان کو ابوطالب سے کم عذاب ہوتا لیکن ان احادیث میں ہے کہ سب سے کم عذاب ابوطالب کو ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ والدین کریمین مومن تھے۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی لکھتے ہیں:

یہ حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان کی دلیل ہے۔ کیونکہ کفر کے باوجود ابوطالب کے عذاب میں کمی یا اس کے قرب بنی کی بنا پر ہے یا اس کی پرورش اور خدمت کی بنا پر اگر حضور کے والدین الیہا ذی اللہ کافر ہوتے تو ابوطالب کی بہ نسبت عذاب میں کمی کے وہ زیادہ مستحق تھے کیونکہ چچا کی نسبت والدین کا قرب زیادہ ہے اور اگر ابوطالب کے عذاب میں کمی پر درستی اور خدمت کی وجہ سے ہے تو پھر کون سی پرورش جزئیت کے برابر ہو سکتی ہے۔ کیونکہ اولاد والدین کا بڑا ورثہ ہوتی ہے اور کون سا خدمت عمل اور وضع حمل کا مقابلہ کر سکتی ہے کیا کسی پرورش کنندہ یا خدمت گزار کا حق والدین کے حق کے برابر ہو سکتا ہے جن کے حق کو رب العزت نے اپنے حق کے ساتھ شمار کر کے فرمایا ہے:

ان اشکروا لوالد ربکم۔ (لقمان ۱۴)

پھر ابوطالب نے جہاں برسوں خدمت کی چلتے وقت رنج بھی وہ دیا جس کا جواب نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار کلمہ پڑھنے کے لیے فرماتے رہے لیکن اس نے کلمہ نہ پڑھنا تھا نہ پڑھا۔ جرم وہ کیا ہے جس کی مغفرت نہیں غم بھر معجزات دیکھے، حضور کی سیرت اور تمام احوال کو تازہ بہ تازہ دیکھتا رہا، پھر بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصرار کے باوجود ایمان نہیں لایا۔ اس کے برخلاف والدین کریمین نے نہ زمانہ نبوت پایا نہ ان کی دعوت اسلام دئی گئی، نہ انہوں نے انکار کیا، ثابت ہوا کہ ہر سکاڑے سے انہیں کا پلہ بھاری ہے لہذا اگر الیہا ذی اللہ والدین کریمین کافر ہوتے اور قرب اور پرورش کی وجہ سے عذاب کم ہوتا تو سب سے کم عذاب والدین کریمین کو ہوتا۔ حالانکہ یہ بات احادیث صحیحہ کے خلاف ہے، کیونکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ سب جہنمیوں میں سب سے کم عذاب ابوطالب کو ہوگا تو ثابت ہوا کہ حضور کے والدین کریمین مومن اور مسلمان تھے۔

۱۔ الامام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۲ھ شمول الاسلام ص ۸۰۶ مطبوعہ کراچی

بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ مَنْ مَاتَ عَلَى
الْكَفْرِ لَا يَنْفَعُهُ عَمَلُهُ

۴۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلَ
حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ دَاوُدَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ
مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ
جَدُّكَ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَصِلُ الرَّحِمَ وَيُطْعِمُ
الْمَسْكِينِ فَقُلْ ذَلِكَ نَافِعُهُ خَالًا لَا يَنْفَعُهُ إِثْمُهُ
لَمْ يَقُلْ يَوْمًا رَبِّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ
الْيَوْمِ

کفار کے اعمال ان کو فائدہ نہیں پہنچاتے

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ
زمانہ جاہلیت میں ابن جدمان رشتہ داروں کے ساتھ
نیک سلوک کیا کرتا تھا، مسکینوں کو کھانا کھاتا تھا کیا
یہ اعمال اس کو (آخرت میں) نفع دیں گے؟ آپ نے
فرمایا (آخرت میں) یہ اعمال اس کے کام نہیں آئیں گے
کیونکہ اس نے ایک دن بھی یہ نہیں کہا کہ اسے خداوند
آخرت میں میری خطاؤں کو بخش دینا۔

اعمال کفار کے نفع بخش نہ ہونے پر دلائل

کفار جو نیک عمل کرتے ہیں ان کا بدلہ اللہ تعالیٰ ان کو
دنیا میں عطا فرما دیتا ہے۔ آخرت میں وہ عمل کسی کام
نہیں آئیں گے نہ ان کو کوئی ثواب ملے گا اور نہ ان کے عذاب میں کوئی تخفیف ہوگی۔ اس حدیث کے علاوہ درج ذیل آیات
اس مطلوب پر دلالت کرتی ہیں۔

اور ان (کفار) نے جو کچھ کام کیے تھے ہم نے
ان کو بکھرا ہوا باریک باریک ٹکڑا کر دیا۔
اور جو شخص ایمان لانے کے بعد کفر کرے اس
کے اعمال ضائع ہو جاتے ہیں۔
کفار کے عذاب ہیں نہ تخفیف کی جائے گی اور
نہ ان کو مہلت دی جائے گی۔

(۱) وَقَدْ مَنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ
هَبَاءً مَنْثُورًا - (فرقان: ۲۳)
(۲) مَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَتَدْحِبْطْ عَمَلُهُ
(ماثلاً: ۵)
(۳) لَا يَخْفِتْ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ
يَنْظُرُونَ - (بقرہ: ۱۶۴)

بَابُ مَوَالَاةِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَقَاتِلَةِ غَيْرِهِمْ
وَالْبِرَاءَةِ مِنْهُمْ

۴۲۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ سَأَلَ نَاحُضَةُ
ابْنَ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ
عَنْ قَيْسٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ جَهَادًا
غَيْرَ سِرٍّ يَقُولُ الْآلَاءُ أَنْ أَبِي يَعْنِي ثَلَاثًا

مسلمانوں سے دوستی رکھنا اور غیر مسلموں سے
قطع تعلق کرنا

حضرت عمرو بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے با آواز بلند فرمایا،
سنو! فلاں غامدان میرا رشتہ دار نہیں ہے۔ میرا دوست اور
اللہ سے اور نیک مسلمان۔

لَيْسُوا لِجِدَائِيَّاءَ وَرِثَتِيَّاءَ اللَّهِ وَصَالِحِ
الْمُؤْمِنِينَ -

غیر مسلموں سے ترک محبت اور قطع تعلق پر دلائل
فرمایا ہے۔ ارشاد ہے:

لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ
دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ
اللَّهِ فِي شَيْءٍ (آل عمران: ۲۸)

دلائل ترکتوا الی الذین ظلموا فتسکد النار
(ہود: ۱۱۳)

مسلمان مسلمان کے بغیر کفار کو اپنا دوست نہ
بنائیں اور جس شخص نے ایسا کیا اس کا اللہ تبارک و تعالیٰ سے
کوئی تعلق نہیں۔
اور ظالموں سے میل جول نہ رکھو ورنہ تم کو بھی
دوزخ کا عذاب ہوگا۔

ان آیات سے معلوم ہوا کہ کفار اور گمراہ فرقوں سے میل جول رکھنا ان سے محبت اور یگانگت کا سلوک
کرنا ان سے رشتہ داری اور کھانے پینے کے تعلقات قائم کرنا سب حرام ہیں۔

وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ
آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا
مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهَا إِنَّكُمْ إِذَا
مِثْلَهُمْ -

(نساء: ۱۳۰)

اللہ تعالیٰ قرآن میں یہ حکم فرماتا ہے کہ جب
تم یہ دیکھو کہ لوگ اللہ تعالیٰ کی آیات کا انکار اور استہزاء
کرتے ہیں تو ان کے پاس اس وقت تک نہ بیٹھو
جب تک کہ وہ کسی اور موضوع کو نہ چھیڑ دیں اور اگر
تم نے ایسا نہ کیا تو تمہارا شمار بھی انہیں لوگوں میں ہوگا۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ جب کسی بد مذہب اور گمراہ فرقہ کا جلسہ ہو اور اس میں قرآن کریم کی آیات کی مٹھی
تخریب کی جا رہی ہو اور مسلک حق اہل سنت کے دلائل کا مذاق اڑایا جا رہا ہو تو اس جلسہ میں شریک نہ ہو اور ان کی
باتیں نہ سناؤ اور اگر مسلمانوں نے ایسا کیا تو ان کا شمار بھی انہی لوگوں میں ہوگا، البتہ اگر ان کا جلسہ کسی اور موضوع پر ہو تو ان کے
جلسہ یا ان کی مجلس میں شرکت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ
عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا
يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ
الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ -

(انعام: ۶۸)

اور جب تم ان لوگوں کو دیکھو جو ہماری آیات میں
تخریب کر رہے ہوں تو ان سے گریز کرو حتیٰ کہ وہ
کسی اور موضوع میں بات کرنے لگیں اور اگر کبھی تم شیطان
کے بہکانے سے بھول کر ان کی مجلس میں چلے جاؤ تو
باد آنے کے بعد ان ظالموں کے پاس نہ بیٹھو۔

اس آیت سے بھی یہ ثابت ہے کہ گمراہ اور بد مذہب فرقے جب مسلک حق اہل سنت کے دلائل کا رد
کریں تو نہ ان کی بات سنیں نہ ان کی مجلس میں بیٹھیں۔
اے ایمان والو! اگر تمہارے ماں باپ اور

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ

بھائی بھی کفر کو ایمان پر ترجیح دیں تو ان سے بھی دوستی اور محبت نہ رکھو اور جن مسلمانوں نے ان سے دوستی رکھی ان کا شمار ظالموں میں ہوگا۔

اخوانکم اولیاء ان استحبوا الکفر علی الایمان ومن یتولہم منکم فاولئک هم الظالمون۔

(توبہ ۲۲۱)

اس آیت کریمہ کا مفاد یہ ہے کہ اگر کوئی گمراہ فرقہ کفر کی حد تک پہنچ چکا ہے اور کسی مسلمان کے والدین اور رشتہ داروں کا اس سے تعلق ہے تو اس پر لازم ہے کہ وہ ان سے محبت اور دوستی نہ رکھے ورنہ وہ ظالموں میں سے ہوگا۔ غور کیجئے جب ماں باپ کے لیے یہ حکم ہے تو دوسرے بد مذہب اور گمراہ فرقوں سے محبت اور دوستی رکھنے اور تعلقات قائم کرنے پر کتنی شدید سزا ہوگی، حدیث شریف میں ہے:-

نخلہ و نزلہ من ینزلہ (مشکوٰۃ ص ۲۸) تیرے نافرمان سے ہم قطع تعلق کرتے ہیں۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمانہ میں دین میں دھوکہ دینے والے اور جھوٹے لوگ ظاہر ہوں گے وہ تم سے ایسی ایسی باتیں کریں گے جو تمہارے باپ دادا نے بھی نہ سنی ہوں گی تم ان سے دور رہنا اور ان کو خود سے دور رکھنا کہیں وہ تم کو گمراہی اور فتنہ میں نہ ڈال دیں۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰-۹)۔

مسلمانوں کے بعض گروہوں کا بغیر حساب اور عذاب کے جنت میں دخول

بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى دُخُولِ طَوَائِفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ

۴۲۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجَمْعِيُّ قَالَ نَا الرَّبِيعُ يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي الْجَنَّةَ سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ مِنْهُمْ ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ لِي أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فَقَالَ سَبَقَكَ بِهَا عُمَا شَةُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت میں سے ستر ہزار اشخاص جنت میں بغیر حساب، کے داخل ہوں گے۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے ان لوگوں میں کر دے۔ آپ نے فرمایا اے اللہ اس شخص کو ان لوگوں میں سے کر دے پھر ایک اور شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ میرے لیے بھی دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے ان لوگوں میں سے کر دے آپ نے فرمایا عکاشہ تم پر سبقت لے چکا امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور کاند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

۴۲۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ الرَّبِيعِ۔

۲۳۰۔ وَحَدَّثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا أَبُو وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ حَدَّثَهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي زُمْرَةٌ هُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا تُصْنَفُ وَجُوهُهُمْ إِضَاءَةٌ الْقَمَرِ لَيْكَةِ الْبَرِّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقَامَ عُكَاشَةُ بْنُ مَحْصَنٍ الْأَسَدِيُّ يَرْفَعُ نَمِرَةً عَلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ إِنْ جَعَلَهُ مِنْهُمْ ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَقَكَ بِهَا عُكَاشَةُ۔

۲۳۱۔ وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حَيْوَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو يُونُسَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا زُمْرَةٌ وَاحِدَةٌ مِنْهُمْ عَلَى صَوْمَةِ الْقَمَرِ۔

۲۳۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ الْبَاهِلِيُّ قَالَ تَالِ الْمُعْتَمِرُ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانَ عَنْ مُحَمَّدٍ يَعْنِي ابْنَ سَبْرِينَ قَالَ حَدَّثَنِي عِمْرَانُ قَالَ قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا غَيْرِ حِسَابٍ قَالُوا وَمَنْ هُمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَكْتُمُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ وَعَلَى سَائِرِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ فَقَامَ عُكَاشَةُ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ قَالَ أَنْتَ مِنْهُمْ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ قَالَ سَبَقَكَ بِهَا عُكَاشَةُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سے ستر ہزار کا ایک گروہ جنت میں داخل ہوگا اور ان کے چہرے چودھویں رات کے چاند کی طرح چمک رہے ہوں گے۔ حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ بن محسن اپنی چادر سمیٹتے ہوئے اٹھے اور عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ مجھے بھی ان لوگوں میں سے کر دے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ اس کو بھی ان لوگوں میں سے کر دے، پھر انصار میں سے ایک اور شخص اٹھا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ مجھے بھی ان لوگوں میں سے کر دے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم پر عکاشہ سبقت کر گیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سے ستر ہزار کا ایک گروہ جنت میں داخل ہوگا اور ان کے چہرے چاند کی طرح چمکتے ہوں گے۔

حضرت عمران رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سے ستر ہزار افراد بلا حساب جنت میں داخل ہوں گے صحابہ کرام نے پوچھا یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہوں گے؟ آپ نے فرمایا یہ لوگ وہ ہوں گے جو نہ دانہ ٹکڑا کر غلاں کرائیں گے نہ دم کرائیں گے صرف اپنے رب پر توکل کریں گے حضرت عکاشہ کھڑے ہوئے اور کہنے لگے اے اللہ کے نبی! دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ مجھے بھی ان لوگوں میں سے کر دے۔ آپ نے فرمایا تم ان لوگوں میں سے ہو۔ ایک اور شخص نے کہا یا نبی اللہ! میرے

لیے دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے بھی ان میں سے کر دے۔
آپ نے فرمایا تم پر عکاشہ سبقت لے جا چکا ہے۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت سے ستر ہزار شخص بلا حساب جنت میں داخل ہوں گے، صحابہ کرام نے پوچھا یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہوں گے؟ آپ نے فرمایا وہ لوگ ہوں گے جو نہ دم کرائیں گے نہ بدشگونی کریں گے اور نہ داغ لگھا کر علاج کرائیں گے اور صرف اپنے رب پر توکل کریں گے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سے ستر ہزار یا ستر لاکھ افراد جنت میں داخل ہوں گے (راوی کو یاد نہیں کہ سہل نے ستر ہزار فرمایا یا ستر لاکھ) اور وہ سب ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر اکٹھے جنت میں داخل ہوں گے، اس وقت تک پہلا شخص داخل نہیں ہوگا جب تک کہ ان میں سے آخری شخص جنت میں داخل نہ ہو جائے، اور ان کے چہرے چودھویں رات کے چاند کی طرح چمکتے ہوں گے۔

حسین بن عبدالرحمان بیان کرتے ہیں کہ میں سعید بن جبیر کے پاس بیٹھا تھا، انھوں نے پوچھا تم میں سے کسی شخص نے اس ستارہ کو دیکھا ہے جو گزشتہ رات ٹوٹا تھا میں نے کہا کہ میں نے دیکھا تھا پھر میں نے دوبارہ کہا کہ میں نماز میں مشغول نہیں تھا لیکن مجھ کو بچھونے نے ڈسا ہوا تھا۔ سعید نے پوچھا پھر تم نے کیا کیا؟ میں نے کہا میں نے دم کرا کے اس کا علاج کرایا۔ سعید نے پوچھا کہ دم کرانے پر تم کو کس چیز نے ابھارا؟ میں نے کہا شعبی کی ایک حدیث کا وجہ سے جو اس نے ہم کو سنائی تھی۔ سعید بن جبیر نے پوچھا انھوں نے تم کو کون سی حدیث سنائی تھی؟ میں

۴۳۳۔ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ حَرْبٍ كُنَّا عَبْدَ الْقَدِيرِ ابْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ قَالَ نَا حَاجِبُ بْنُ عُمَرَ أَبُو حَفْصَةَ الْخَضَعِيُّ قَالَ نَا الْحَكَمُ بْنُ الْأَعْرَابِيِّ عَنْ عُمَرَ ابْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا غَيْرِ حَسَابٍ قَالُوا مَنْ هُم يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَلَا يَكْتُمُونَ وَعَلَى مَوْتِهِمْ يَكُونُ

۴۳۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْغَنِيِّ يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَارِثٍ عَنْ أَبِي حَارِثٍ عَنْ سَهْلِ ابْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا أَوْ سَبْعُ مِائَةِ أَلْفٍ لَا يَدْرِي أَبُو حَارِثٍ أَيْ هُمَا قَالَ مَتَمًّا سَكُونًا اخِذْ بَعْضُهُمْ بَعْضًا لَا يَدْخُلُ أَوْ لَهُمْ حَتَّى يَدْخُلَ الْآخِرُهُمْ وَجُوهُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَدَرِ لَيْكَةِ الْبَدْرِ۔

۴۳۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ نَا هُشَيْمٌ نَا حُصَيْنُ بْنُ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ سَعِيدِ ابْنِ جَبْرِ قَسَّالٍ أَيْ كُفَّ مَرَأَى الْكُوكَبِ الَّذِي انْفَضَّ الْبَارِحَةَ قُلْتُ أَنَا نَحْنُ قُلْتُ أَمَا إِنِّي لَمْ أَكُنْ فِي صَلَوةٍ وَلَكِنِّي لَدَعْتُ فَقَالَ فَنَادَا صَنَعْتَ قُلْتُ اسْتَرْقَيْتُ قَالَ فَمَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ قُلْتُ حَدِيثُ حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ قَالَ وَمَا حَدَّثَكُمْ الشَّعْبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَنْ بُرَيْدَةَ ابْنِ حُصَيْنٍ الْأَسْلَمِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَأَرْقِيَنَّ

إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْحَسَةٍ فَقَالَ فَتَدَّ
أَحْسَنَ مِنْ أَنْتَهِى إِلَى مَا سَمِعَ وَلَكِنْ
حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ
عَرَضْتُ عَلَى الْأُمَمِ فَرَأَيْتَ
النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ وَالنَّبِيُّ
وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ وَالنَّبِيُّ وَ
لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ إِذْ دُفِعَ لِي سَوَادٌ
عَظِيمٌ فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ أُمَّتِي فَقِيلَ
لِي هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ وَلَكِنْ انْظُرْ
إِلَى الْأُفُقِ فَتَظَرُّتُ فَإِذَا سَوَادٌ
عَظِيمٌ فَقَالَ لِي انْظُرْ إِلَى الْأُفُقِ الْآخِرِ
فَتَظَرُّتُ فَإِذَا سَوَادٌ عَظِيمٌ فَقِيلَ لِي
هَذِهِ أُمَّتُكَ وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا
يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا
عَذَابٍ ثُمَّ نَهَضَ وَدَخَلَ مَرْزَلَةً
فَخَاصَّ النَّاسَ فِي أُولَئِكَ الَّذِينَ
يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا
عَذَابٍ فَقَالَ بَعْضُهُمْ فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ
صَحَّبُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ
وَلِدُوا فِي الْإِسْلَامِ فَلَمْ يُشْرِكُوا بِاللَّهِ
وَذَكَرُوا أَشْيَاءَ وَخَرَجَ عَلَيْهِمْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ مَا الَّذِي تَحْمُسُونَ فِيهِ فَأَخْبَرُوهُ
فَقَالَ هُمْ الَّذِينَ لَا يَرْقُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ
وَلَا يَنْتَطِيرُونَ وَ عَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ
فَقَامَ عَكَاشَةُ ابْنُ مِحْصَنٍ فَقَالَ أَدْعُ
اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فَتَالَ أَنْتَ

نے کہا انھوں نے حضرت بریدہ بن حبیب سلمی سے
روایت کیا کہ دم کرنا نظر لگنے اور پھوٹے ڈنک
کے علاوہ کسی چیز میں زیادہ مفید نہیں ہے۔ سعید
بن جبیر نے کہا جس شخص نے جو حدیث سنی اور اس
پر عمل کیا اس نے ٹھیک کیا لیکن ہم نے حضرت عبداللہ
بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ حدیث سنی ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ پر تمام امتیں پیش
کی گئیں۔ میں نے دیکھا کہ بعض نبیوں کے ساتھ دس
سے بھی کم امتیوں کی جماعت تھی اور کسی نبی کے ساتھ
ایک یا دو امتی تھے، اور کسی نبی کے ساتھ کوئی امتی
نہ تھا، پھر میں نے ایک عظیم جماعت دیکھی، میرا گمان تھا
کہ شاید یہ میری امت ہے پھر مجھے بتایا گیا کہ یہ حضرت
موسیٰ علیہ السلام اور ان کی امت ہیں، البتہ آسمان کے
کنارے کی طرف دیکھو، میں نے اس طرف دیکھا تو ایک عظیم جماعت تھی پھر
مجھ سے کہا کہ آسمان کے دوسرے کنارے کی طرف دیکھو میں نے دیکھا تو وہ
ابھی ایک عظیم جماعت تھی پھر مجھے بتایا گیا کہ یہ تمہاری امت ہے اور ان
کے ساتھ ستر ہزار اشخاص ایسے ہیں جو بلا حساب و خدب جنت میں داخل
ہوں گے پھر آپ اٹھ کر گھر تشریف لے گئے بعض صحابہ نے کہا کہ شاید
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہوں گے، اور بعض لوگوں نے کہا شاید وہ لوگ
ہوں جو زمانہ اسلام میں پیدا ہوئے اور انھوں نے
کسی قسم کا کوئی شرک نہیں کیا۔ اسی طرح صحابہ کرام مختلف
قسم کی قیاس آرائیاں کرتے رہے، حتیٰ کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور فرمایا تم کس بات
میں غور کر رہے ہو؟ صحابہ کرام نے بتلایا، آپ نے
فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جو نہ دم کریں گے اور نہ کسی سے دم کریں گے
اور نہ بدشگونی کریں گے، اور صرف اپنے رب پر توکل
کریں گے، پھر حضرت عکاشہ بن محصن کھڑے ہوئے
اور کہنے لگے آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ
مجھے بھی ان لوگوں میں سے کر دے، رسول اللہ صلی

مِنْهُمْ ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ آخَرُ وَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي
مِنْهُمْ فَقَالَ سَبَقَكَ بِهَا عَكَاشَةُ -

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنی لوگوں میں سے ہو پھر
ایک اور شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! اللہ
تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ مجھے بھی ان لوگوں میں
سے کر دے، آپ نے فرمایا عکاشہ تم پر سبقت
لے چکا ہے۔

۴۳۶- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
نَا مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ عَنْ حَصِينٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
جُبَيْرٍ قَالَ نَا ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمَمُ
ثُمَّ ذَكَرَ بَاقِيَ النُّحْدِثِ ثُمَّ وَحْدَ نِثِ هُشَيْمٍ وَ
لَهُ يَذْكُرُ أَوَّلَ حَدِيثِهِ -

حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ پر امتیں پیش
کی گئیں۔ اس کے بعد احادیث حسب سابق ہیں۔

حدیث نمبر ۴۲۸ میں ہے حضرت عکاشہ بن محسن رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا میرے لیے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ
مجھے بیز حساب و کتاب کے جنت میں داخل کر دے۔

شفاعت طلب کرنے پر دلیل

علامہ نووی لکھتے ہیں:

مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ ستر ہزار اشخاص میں سے ہر شخص کے ساتھ ستر ہزار افراد ہوں گے۔ اس حدیث
سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس دنیا میں شفاعت طلب کرنا جائز اور صحابہ کی سنت ہے۔
آپ نے جس شخص کی شفاعت قبول نہیں فرمائی وہ اس مرتبہ کا اہل نہ تھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نور نبوت سے جانتے
تھے کہ تقدیر الہی میں یہ شخص ان ستر ہزار میں نہیں ہے یا اس وجہ سے کہ اگر اس کی شفاعت کر دیتے تو ممکن تھا
کہ انہیں دیکھ کر ایک ایک کر کے سب شفاعت طلب کرنے لگتے اور یہ مشیت الہی اور منشاء رسالت کے
خلاف تھا۔

دم کرانا اور داغ لگوا کر علاج کرنا توکل کے منافی نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۴۳۲ میں ہے جو لوگ
داغ لگوا کر علاج نہ کرائیں، دم نہ
کرائیں اور صرف اللہ تعالیٰ پر توکل کریں وہ جنت میں بلا حساب و کتاب داخل ہوں گے۔
بعض لوگ اس حدیث کے پیش نظر علاج کرنے کو توکل کے خلاف سمجھتے ہیں، اس سلسلہ میں گزارش
ہے کہ توکل کی تشریف یہ ہے کسی شے کے اسباب حاصل کرنے کے بعد اس شے کے حصول کو اللہ تعالیٰ
پر چھوڑ دے اور اسباب پر بھروسہ نہ کرے نہ یہ کہ سرے سے اسباب کو ترک کر دے جس طرح بھوک پیاس

دور کرنے کے لیے کھانا پینا، روزی کمانا اور مشکلات میں اللہ تعالیٰ سے دعا کہ ناتوکل کے خلاف نہیں ہے اسی طرح بیماری دور کرنے کے لیے علاج کرانا بھی توکل کے خلاف نہیں ہے، اگر توکل کا مطلب یہی ہوتا جو ان لوگوں نے سمجھا ہے تو حضرت عکا شہ توکل کر کے بیٹھ جاتے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی دعا کہ درخشا نہ کرتے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف بیماریوں کے لیے دوائیں تجویز فرمائی ہیں، اپنا اور صحابہ کرام کا علاج فرمایا ہے۔ بخاری شریف میں سہل بن سعد سے روایت ہے کہ جنگ اُحد میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ زخمی ہو گیا تو حضرت فاطمہ نے زخم کو دھویا اور حب عمن نہ رکھا تو انھوں نے چٹائی بلا کر اس میں رکھ بھر دی۔ ۱۔ سنن ابوداؤد میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیماریاں اور دوائیں دونوں اللہ تعالیٰ نے نازل کی ہیں، اسے اللہ کے بندو دوا استعمال کیا کہ واد حرام سے بچو۔ ترمذی شریف میں حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن زرارہ کا داغ لگا کر علاج کیا۔ ۲۔

بخاری شریف میں ہے کہ بعض صحابہ کرام نے ایک سانپ کے ڈسے ہوئے شخص کا دم کر کے علاج کیا اور عوس میں چند کبریاں لیں حضور کی خدمت میں آکر یہ واقعہ بیان کیا تو آپ نے فرمایا تم نے صحیح کام کیا۔ ۳۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مطلقاً علاج کرانا اور بالخصوص دم کر کے علاج کرانا یا داغ لگا کر علاج کرانا، دونوں صورتیں حضور سے ثابت ہیں اور توکل کے خلاف نہیں ہیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود سید المتوکلین ہیں اور آپ سے یہ دونوں امر ثابت ہیں۔

رہا یہ کہ پھر اس حدیث میں جو داغ لگوانے اور دم کرانے کو توکل کے خلاف قرار دیا ہے اس کا کیا مطلب ہے اس کے جواب میں علامہ قتیبہ نے فرمایا اس حدیث میں وہ لوگ مراد ہیں جو حالت صحت میں مرض لاحق ہونے کے خوف سے داغ لگوائیں کیونکہ ان کا یہ عمل توکل اور ایمان بالتقدیر دونوں کے خلاف ہے اور علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے وہ شخص مراد ہے جو داغ لگوانے یا دم کرانے کو صحت کے لیے قطعی اور حتمی سبب سمجھتا ہو اور یہ سمجھتا ہو کہ اگر یہ علاج نہ کرے یا تو مر جائے گا، کیونکہ اس صورت میں صرف اس علاج پر اعتماد ہوگا اور اللہ تعالیٰ سے شفا کی امید نہ ہوگی۔

اور جب کوئی شخص بیمار ہو اور ودا کو محض سبب کے طور پر استعمال کرے تو علامہ نووی فرماتے ہیں اس صورت میں ودا کرنا، دم کرانا، تعویذ لٹکانا سب امور جائز ہیں۔

علامہ نووی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی دم فرمایا ہے اور دم کرانے کا حکم بھی دیا ہے

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۸۵، مطبوعہ مطبع مجتہد پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۳۔ امام ابوعلیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۹۹، مطبوعہ نور محمد کافانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۰۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

قرآن کریم کی آیات اور اللہ تعالیٰ کے اسماء سے جو دم کیا جائے وہ جائز ہے جن احادیث میں دم کرانے یا کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے وہ اس قسم کے دم ہیں جن کے الفاظ شرک سے متشابہ ہوں یا زمانہ جاہلیت کے دم کی طرح ہوں یا اس شخص کے حق میں دم مکروہ ہے جو دم کرانے کو علاج کے لیے قطعی سبب سمجھتا ہو، اس حدیث کا مفاد یہ ہے کہ باقی بیماریوں کی بہ نسبت نظر لگنے اور دھبہ لگ جانے کی صورت میں دم کرنا زیادہ مفید ہے۔

بَابُ بَيَانِ كَوْنِ هَذِهِ الْأُمَّةِ نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ

نصف اہل جنت اس اُمت کے لوگ ہونگے

۴۳۷۔ حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا الْخُوَيْمِ

عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَمَّا تَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ فَكَبَّرْنَا ثُمَّ قَالَ أَمَّا تَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثًا أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ فَكَبَّرْنَا ثُمَّ قَالَ أَتِي لَا رَجُوعًا أَنْ تَكُونُوا شَطْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ مَا الْمُسْلِمُونَ فِي الْكُفَّاءِ إِلَّا كَشَعْرَةٍ بَيْضَاءٍ فِي ثَوْبٍ أَسْوَدٍ أَوْ كَشَعْرَةٍ سَوْدَاءٍ فِي ثَوْبٍ أَبْيَضٍ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ جنت میں تمہاری تعداد تمام جنتیوں کی چوتھائی ہو۔ حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں ہم نے خوشی سے غمرہ بکیر بلند کیا پھر آپ نے فرمایا کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ جنت میں تمہاری تعداد تمام جنتیوں کی تہائی ہو، حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں ہم نے خوشی سے غمرہ بکیر بلند کیا پھر آپ نے فرمایا مجھے امید ہے کہ جنت میں تمہاری تعداد تمام جنتیوں سے آدھی ہوگی اور میں تم کو بتلاتا ہوں کہ مسلمان اور کافر میں ایسی نسبت ہے جیسے سیاہیل میں ایک سفیدبال ہو یا سفیدیل میں ایک سیاہبال ہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم چالیس کے قریب صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک خیمہ میں بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ جنت میں تمہاری تعداد تمام جنتیوں کی ایک چوتھائی ہو، ہم نے کہا ضرور، آپ نے فرمایا کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ جنت میں تمہاری تعداد تمام جنتیوں کی تہائی ہو، ہم نے کہا ضرور، آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے، مجھے تو قلعہ ہے کہ جنت میں آدھے تم لوگ ہو گے اور

۴۳۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَهَمَّادُ بْنُ

بَشَّارٍ وَالتَّفَظُّلِيُّ ابْنُ الْمُثَنَّى قَالَ سَأَلْنَا مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ سَأَلْنَا شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي قُبَّةٍ نَحْوًا مِنْ أَرْبَعِينَ رَجُلًا فَقَالَ أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ قُلْنَا نَعَمْ فَقَالَ أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثًا أَهْلِ الْجَنَّةِ فَقُلْنَا نَعَمْ فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنْ لَمْ رَجُوعًا أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ -

وَذَلِكَ أَنَّ الْجَنَّةَ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ
وَمَا أَنْتُمْ فِي أَهْلِ النَّارِ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ
فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ أَوْ كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ
فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَخْضَرِ

۴۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَمِيرٍ
قَالَ نَأَى ابْنُ أَبِي قَالٍ نَأَى مَالِكٍ وَهُوَ ابْنُ مَعُولٍ عَنْ
أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَأَسْنَدَ ظَهْرَهُ إِلَى قُبَّةٍ أَدِيمٍ فَقَالَ لَا يَدْخُلُ
الْجَنَّةَ إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ أَلْتَهْمَ هَلْ بَلَغْتُ
أَلْتَهْمَ أَشْهَدُ أَنْتَحِبُونَ أَنْكُمْ رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ
فَقُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَنْتَحِبُونَ أَنْ
تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ إِنِّي لَا مَرْجُوَ أَنْ تَكُونُوا أَشْطَرِ أَهْلِ
الْجَنَّةِ مَا أَنْتُمْ فِي سِوَاكُمْ مِنَ الْأَصَمِ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ
السَّوْدَاءِ فِي الثَّوْرِ الْأَبْيَضِ أَوْ كَالشَّعْرَةِ
الْبَيْضَاءِ فِي الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ

۴۴۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْعَبْسِيُّ
قَالَ نَأَى جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
يَا أَدَمُ قِيْقُولُ لَبَّيْكَ وَسَعْدَ يَكُ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ قَالِ يَقُولُ أَخْرِجْ
بَعَثَ النَّارَ قَالِ وَمَا بَعَثَ النَّارَ قَالِ
مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَ مِائَةٍ وَتِسْعَةً وَتِسْعِينَ
قَالَ فَذَلِكَ حَيْثُ يَشِيبُ الصَّغِيرُ وَتَضَعُ كُلُّ
ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَادَى
وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنْ عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدٌ
قَالَ فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَتَلَوْا يَا

اس کی وجہ یہ ہے کہ جنت میں صرف مسلمان داخل ہونگے
اور مشرکوں کے مقابلے میں تمہاری تعداد ایسی ہے
جیسے سیاہ بیل کی کھال میں ایک سفید بال ہو یا سرخ بیل کی
کھال میں ایک سیاہ بال ہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک چمڑے کے خیمہ میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ٹیک لگائے خطبہ دے رہے تھے آپ
نے فرمایا یاد رکھو جنت میں صرف مسلمان داخل ہوں گے،
اسے اللہ تو گواہ ہو جا کہ میں نے تیرا پیغام پہنچا دیا
ہے۔ کیا تم پسند کرتے ہو کہ تم جنتیوں کے چوتھائی ہو،
ہم نے کہا ضرور، یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا کیا تم پسند
کرتے ہو کہ تم جنتیوں کے تہائی ہو، ہم نے عرض کیا
”ضرور یا رسول اللہ“ آپ نے فرمایا مجھے تو قنع ہے کہ
تم تمام جنتیوں کے آدھے ہو گے اور پچھلے امتوں
کے مقابلہ میں تمہاری تعداد ایسی ہے جیسے سفید بیل
میں سیاہ بال یا سیاہ بیل میں سفید بال۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
نے حضرت آدم سے فرمائے گا۔ اے آدم! وہ عرض کریں گے۔
”لبیک میں تیرے حکم کی بجا آوری کے لیے حاضر ہوں“
اور کل خیر تیرے ہی قبضہ میں ہے۔ حضور نے فرمایا
اللہ تعالیٰ فرمائے گا، ”جہنمیوں کی جماعت نکالو“ حضرت
آدم پوچھیں گے۔ جہنمیوں کی تعداد کتنی ہے؟ ارشاد ہوگا۔ ہر ہزار
میں سے نو سو تینا نوے جہنمی ہیں۔ آپ نے فرمایا یہی
وہ وقت ہو گا جب بچے خون خدا سے بوڑھے معلوم
ہوں گے اور ہر حاملہ عورت کا حمل ساقط ہو جائے گا
اور تمام لوگ تمہیں مدہوش معلوم ہوں گے۔ حالانکہ وہ
حقیقت میں مدہوش نہیں ہوں گے لیکن اللہ تعالیٰ کا عذاب

رَسُولَ اللَّهِ وَآيَاتُكَ الرَّجُلُ فَقَالَ ابْشُرُوا
فَيَا مَنْ يَا جُوبَ وَمَا جُوبَ أَلْفٌ وَمِنْكُمْ
رَجُلٌ قَلِيلٌ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ
لَا طَمَعُ أَنْ تَكُونُوا دُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَحَمْدُنَا
اللَّهُ وَكَبَرُنَا ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ
لَا طَمَعُ أَنْ تَكُونُوا ثَلَاثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَحَمْدُنَا
اللَّهُ وَكَبَرُنَا ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ
لَا طَمَعُ أَنْ تَكُونُوا شَطْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِنْ مَثَلَكُمْ
فِي النَّوْرِ كَمَثَلِ الشَّعَرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ
الْأَسْوَدِ أَوْ كَالرَّقْمَةِ فِي ذِرَاعِ الْحِمَارِ -

بہت محنت ہے۔ حضرت ابوسعید نے کہا صحابہ یہ حدیث
سن کر بہت پریشان ہوئے اور عرض کرنے لگے حضور
پھر دیکھئے کہ ہم میں سے کون جنتی ہے آپ نے فرمایا تم خوش ہو جاؤ نہ ہر
یا جوبہ کے مقابلہ میں تم سے ایک ہو گا۔ آپ نے فرمایا
اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان
ہے میری خواہش ہے کہ تم تمام جنتیوں کا چوتھا ہو،
پھر ہم نے نمرۂ تکبیر بلند کیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد کی پھر
آپ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری
جان ہے میری خواہش ہے کہ تم تمام جنتیوں کا تہائی ہو
ہم نے پھر نمرۂ تکبیر بلند کیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا
کی آپ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری
جان ہے میری خواہش ہے کہ تم تمام جنتیوں کے نصف
ہو اور پچھلے امتوں کے مقابلہ میں تمہاری مثال ایسی
جیسے سیاہیل میں سفید بال ہو یا گدھے کے پیروں میں ایک نشان ہو۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ یہ
روایت اس طرح منقول ہے کہ قیامت کے دن لوگوں
کے مقابلہ میں تمہاری مثال ایسی ہوگی جیسے سیاہیل
میں سفید بال یا سفیدیل میں سیاہ بال، اور اس
روایت میں گدھے کے پیر میں نشان کا ذکر نہیں ہے۔

۴۴۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَدَكِيعٌ
ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُوَيْبٍ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ يَزِيدُ
عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَتَّهَمًا قَالَ مَا
أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ فِي النَّاسِ إِلَّا كَالشَّعَرَةِ الْبَيْضَاءِ
فِي الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ أَوْ كَالشَّعَرَةِ السَّوْدَاءِ فِي
الثَّوْرِ الْأَبْيَضِ وَلَوْ يَذْكُرُ أَوْ كَالرَّقْمَةِ فِي
ذِرَاعِ الْحِمَارِ -

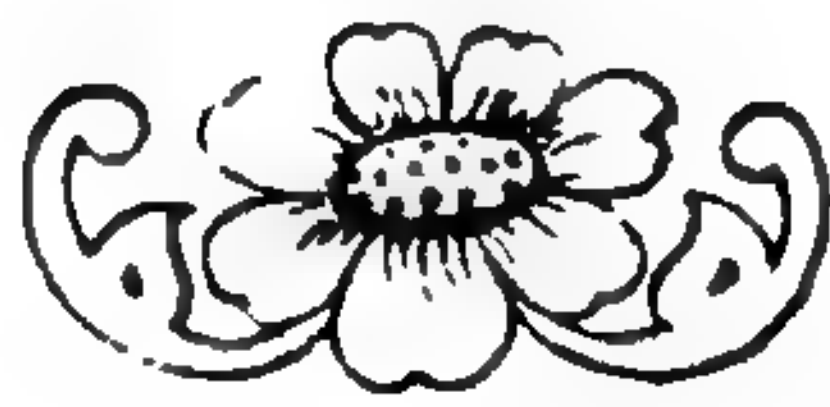
علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے فرمایا تم اہل جنت کا ربع ہو گے، پھر فرمایا تم
ثلث اہل جنت ہو گے اور ہر بشارت پر صحابہ کرام نے خوشی سے نمرۂ تکبیر بلند کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی بار
ہی یہ نہیں فرمایا کہ تم نصف اہل جنت ہو گے، کیونکہ جو بشارت بہ تدریج حاصل ہو وہ دلوں میں زیادہ جاگزیں ہوتی ہے
اور یہ اسلوب اس کو خوش کرنے کا زیادہ قوی سبب ہے اور حب انسان کو بار بار انعام ملے تو وہ زیادہ خوش ہوتا ہے
اور تکرار بشارت سے اس کے دل میں منعم کی زیادہ عظمت پیدا ہوتی ہے اور صحابہ کرام نے بار بار خوشی سے نمرۂ
تکبیر بلند کیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور اس کا شکر ادا کیا۔

اس حدیث میں یہ ہے کہ تم شطر اہل جنت ہو گے، دوسری حدیث میں یہ ہے کہ تم نصف اہل جنت ہو گے ایک

اور حدیث میں ہے کہ اہل جنت کی ایک سو بیس صفیں ہوں گی اور اس امت کی ان میں سے انسی صفیں ہوں گی، اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ یہ امت اہل جنت کی دو تہائی ہوں گی، ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بتدریج خیر دی ہو اور آپ نے اسی طرح بتدریج بشارت دی، اور اس کے بہت مظاہر ہیں جیسے پہلے آپ نے فرمایا جماعت کی نماز منقروں کی نماز پر پچیس درجہ فضیلت رکھتی ہے، پھر فرمایا ستائیس درجہ فضیلت رکھتی ہے۔ اے آج بروز منگل ۲۸ محرم الحرام ۱۴۱۴ھ / ۲۰ جولائی ۱۹۹۳ء کو شرح صحیح مسلم جلد اول کی کتاب الایمان کی شرح مکمل ہو گئی، اللہ العلیین مجھے اس کے بعد کتاب الطہارت کو بھی مکمل کرنے کی توفیق عطا فرمائیں۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد و آلہ
المرسلین خاتم النبیین قائد الغر المحجلین وعلی آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ
الکاملین الراشدین وانا واجہ الطاہرات امہات المؤمنین وعلی سائر اولیاء امتہ
وعلماء ملتہ اجمعین۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الطہارۃ

امام مسلم نے اپنی صحیح میں پہلے ایمان سے متعلق احادیث کو روایت کیا، کیونکہ تمام اعمال کے مقبول ہونے کی شرط ایمان ہے، ایمان کے بعد سب سے اہم، اقدم اور افضل عمل نماز ہے اور نماز کی شرط طہارت ہے، اس لیے امام مسلم نے ایمان کے بعد طہارت سے متعلق احادیث کو روایت کیا ہے۔ ہم پہلے طہارت کا لغوی اور اصطلاحی معنی بیان کریں گے، پھر طہارت کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور احادیث کا ذکر کریں گے، پھر طہارت کے مراتب اور درجات کا بیان کریں گے۔ فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

علامہ زبیدی حنفی لکھتے ہیں:

طہارت کے لغوی معنی کا بیان

طہر اور طہارت کا معنی ہے نجاست کی ضد پاک ہونا، عورت کے طہر کے ایام کو اطہار کہتے ہیں اور طہر حیض کی نقیض ہے، طہر کا حقیقی معنی ہے جو شخص نجاست سے آلودہ نہ ہو، اور طہر کا مجازی استعمال اس شخص کے لیے ہوتا ہے جو عیوب سے برکاء ہو۔

طہارت کے متعلق قرآن مجید کی آیات

وان کنتم جنباً فاطہروا۔ (مائدہ: ۶۱)

یہ آیت جہانی طہارت کے متعلق ہے، یعنی پانی یا اس کے قائم مقام چیز کو استعمال کرو۔

ولا تقربوہن حتی یطہرن فاذا تطہرن فاتوہن من حیث امرکم اللہ۔ (یقر: ۴: ۲۲۲)

حیض کی حالت میں عورتوں سے عمل نزدیک نہ کرو۔

حتی کہ وہ پاک ہو جائیں اور جب وہ اچھی طرح پاک ہو جائیں (غسل کر لیں) تو اس محل میں ان سے عمل زوجیت کرو، جس محل میں عمل کرنے کا اللہ نے تمہیں حکم دیا ہے۔

ان دونوں لفظوں سے مراد یہ ہے کہ جب تک عورت میں حیض سے پاک ہو کر غسل یا تیمم نہ کر لیں ان سے مقاربت نہ کرو۔

۱۔ سید محمد رفیع حسینی واسطی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۲۵ھ، تاج المروس ج ۳ ص ۶۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

فیه رجال یحبون ان ینظہروا و اللہ
یحب المتطہرین ۔

(توبہ ۱۰۸)

اس (مسجد) میں ایسے لوگ ہیں جو عرب پاک ہونے کو پسند کرتے ہیں اور اللہ خرب پاک ہونے والوں کو پسند فرماتا ہے ۔

اس آیت میں طہارت کا معنی ہے پانی سے استنجا کرنا، یہ آیت انصار کے متعلق نازل ہوئی ہے، وہ جب وضو توڑتے تو پتھر سے استنجا کرنے کے بعد پانی سے استنجا کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی فضیلت میں یہ آیت نازل فرمائی ۔

ولم فیہا ازواج مطہرات ۔ (بقرہ ۲۵۱)

اور ان کے لیے جنت میں بہت پاک بیویاں ہوں گی، یعنی جنتی مسلمانوں کی ازواج حیض اور بول و براز سے پاک ہوں گی۔ ابو اسحاق نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ جنتی عورتیں کھانے پینے کے بعد ان چیزوں کی محتاج نہیں ہوں گی، جن کی محتاج دنیا کی عورتیں ہوتی ہیں، ان کو حیض آئیگا اور نہ ان کو اس سے طہارت حاصل کرنے کی ضرورت ہوگی۔ اس کے علاوہ ان کو اخلاق اور عفت کی طہارت حاصل ہوگی اور وہ تمام انواع طہارت کی جامع ہوں گی، مسطرۃ مبالغہ کا صیغہ ہے ۔

ان طہدا بیاتی للطائفین والعاکذین ۔

(بقرہ ۱۲۵)

اور میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور اعتکاف کرنے والوں کے لیے پاک رکھو ۔

ابو اسحاق نے کہا اس آیت کا معنی یہ ہے کہ میرے بیت کو بتوں سے پاک کر دو، یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے دل کی تطہیر پر بلا تکلیف کرنا مراد ہے، تاکہ دل میں سکینہ کا نزول ہو جس کا ذکر قرآن مجید کی اس آیت میں ہے

هو الذی انزل السکینۃ فی قلوب المؤمنین

(فتح ۴۱)

وہی ہے جس نے ایمان والوں کے دلوں میں اطمینان کو نازل کیا ۔

ازہری نے کہا اس آیت کا معنی یہ ہے میرے بیت کو افعال محرمہ سے اور معاصی سے پاک کر دو، اسی طرح قرآن مجید میں ہے:

رسول من اللہ یتلو اصحفا مطہرة ۔

(بینہ ۲۱)

اللہ کے پاس ایک عظیم رسول ان پر پاکیزہ صحیفوں کی تلاوت کرے ۔

یعنی وہ صحیفے میل کچیل اور باطل سے پاک ہیں ۔

ان اللہ یحب التوابین و یحب المتطہرین ۔

(بقرہ ۲۲۲)

بے شک اللہ بہت توبہ کرنے والوں کو پسند کرتا ہے اور بہت پاکیزگی اختیار کرنے والوں کو پسند کرتا ہے ۔

اس آیت سے وہ لوگ مراد ہیں جو اپنے نفس کو معاصی کی آلودگی سے پاک رکھتے ہیں ۔

بے شک یہ بڑی عزت والا قرآن ہے، جو ایک محفوظ کتاب میں ہے، اس کو صرف پاکیزہ لوگ چھوتے

انہ لقرا ان کریمہ فی کتاب مکنون ۷۰

ینس الا المتطہرون ۵

(واقعه ۷۹-۷۷)

ہیں ۔

اس آیت میں بھی طہارت سے نفس کی طہارت مراد ہے، یعنی قرآن مجید کے حقائق کی معرفت اسی شخص کو حاصل ہو سکتی ہے جو اپنے نفس کو فساد، جہالت اور احکام شریعیہ کی مخالفت کے میل سے پاک رکھے۔ مصنف کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس آیت سے بدن کی طہارت مراد ہے، یعنی جب تک کوئی شخص با وضو نہ ہو وہ قرآن مجید کو نہیں چھو سکتا۔

اولئك الذين لا يريد الله ان يطهر قلوبهم۔
(مائتہ: ۸: ۴۱)
یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے نفوس کو پاکیزہ کرنے اور ان کے دلوں میں ہدایت باری کرنے کا ارادہ نہیں فرمایا۔
وما كان جواب قومہ الا ان قالوا اخرجوهم من قریبتکم انہم اناس یتطہرون۔
(اعراف: ۸۲)
یہ وہی لوگ ہیں جن کے دلوں کو اللہ نے پاک کرنے کا ارادہ نہیں فرمایا۔
اور قوم لوط کا صرف یہی جواب تھا کہ انہوں نے کہا کہ ان لوگوں کو اپنی بستی سے نکال دو، یہ لوگ بڑے پارسا بننے ہیں۔

حضرت لوط علیہ السلام نے جب اپنی قوم سے فرمایا:
قال یقوم ہؤلاء بناتی ہن اطہر لکم۔
(ہود: ۷۸)
لوط نے کہا اے میری قوم! یہ میری (امت کی) بیٹیاں ہیں (تم ان سے نکاح کر لو) یہ تمہارے لیے بہت پاکیزہ (حلال) ہیں۔

یعنی میری قوم کی بیٹیاں تمہارے لیے حلال ہیں تو انہوں نے کہا ان کو اپنی بستی سے نکال دو، یہ پاکیزگی کے دعویدار ہیں۔ مؤخر الذکر دونوں آیتوں میں طہارت سے طہارت نفس مراد ہے۔
ذٰلک اذکی لکم واطہر۔
(بقرہ: ۲۳۲)

صاف ستھرا اور بہت پاکیزہ نمل ہے۔
مطلقہ عورتوں کے اولیاء کو حکم دیا گیا کہ عدت پوری ہونے کے بعد ان عورتوں کو نکاح کرنے سے منع نہ کرو۔ اس نصیحت پر عمل کرنا تمہارے نفسوں کے لیے زیادہ صفائی اور پاکیزگی کا باعث ہے۔ سو اس آیت میں بھی طہارت سے مراد نفس کی طہارت ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ قرآن مجید میں طہارت کا اطلاق طہارت نفس اور طہارت بدن دونوں پر کیا گیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

طہارت کے متعلق احادیث اور آثار

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کا وضو ٹوٹ جائے اس کی نماز اس وقت تک مقبول نہیں ہوگی

عن ابی ہریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقبل صلوٰۃ من احدک حتی یتوضا۔
۱۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

جب تک کہ وہ وضو نہ کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری امت کو قیامت کے دن عورت مجھل (جس کا منہ اور ہاتھ پیر سفید ہوں) کہہ کر پکارا جائے گا، اس کا سبب وضو کے آثار ہیں، سو تم میں سے جو شخص اپنی سفیدی زیادہ کرنا چاہتا ہو (وہ اعضا وضو کو مقررہ حد سے زیادہ دھو کر) اپنی سفیدی کو زیادہ کر لے۔

عن ابی ہریرۃ قال انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان امتی یدعون یوم القیامۃ غراً محجلین من آثار الوضوء فمن استطاع منکما ان یطیل غرۃ فلیفعل بہ

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضا العبد المسلم او المؤمن فغسل وجہہ خرجت من وجہہ کل خطیئۃ نظر الیہا بعینہ مع السماء او مع اخر قطر السماء او نحو هذا واذا غسل یدیه خرجت من یدیہ کل خطیئۃ بطشتہا یداه مع السماء او مع اخر قطر السماء حتی یرج نقیاً من الذنوب۔ ۲۷

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بندہ مسلم (یا مؤمن) وضو کرتا ہے تو جب چہرے کو دھوتا ہے تو پانی کے قطروں کے ساتھ اس کے چہرے سے ہر وہ گناہ نکل جاتا ہے جو اس نے آنکھوں سے کیا تھا، اور جب ہاتھوں کو دھوتا ہے تو پانی کے قطروں کے ساتھ اس کا ہر وہ گناہ نکل جاتا ہے جو اس نے ہاتھوں سے کیا تھا حتیٰ کہ وہ گناہوں سے صاف ہو جاتا ہے۔

امام ابوداؤد روایت کرتے ہیں:

عن المهاجر بن قنفذ انہ اقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم دھویبول فسل علیہ فلم یرد علیہ حتی توضا ثم اعتذر الیہ فقال انی کرہت ان اذکر اللہ تعالیٰ الا علی طہر۔ ۲۸

حضرت مهاجر بن قنفذ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اس وقت آپ پیشاب کر رہے تھے، انہوں نے آپ کو سلام کیا، آپ نے ان کو (فوراً) جواب نہیں دیا، حتیٰ کہ آپ نے وضو فرمایا پھر آپ نے (جواب میں تاخیر کا) عذر بیان کرتے

۲۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۸۔ الامام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۹۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۴، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان

عن عقبۃ بن عامر الجہنی قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول من توضأ فأسبغ الوضوء ثم قام یصلی فصلی صلوۃ یعلم ما یقول فیہا حتی یفرغ من صلوۃ کان کھيئۃ یوم ولدتہ امہ قال عمر و اجود من هذا قال من توضأ فأسبغ الوضوء ثم قام فصلی صلوۃ یعلم ما یقول فیہا ثم قال فیہا اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان ان محمدا عبدا و رسولہ فتحت لہ ثمانیۃ ابواب من الجنۃ یدخل من ایہا شاء ۱۷

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے، جس شخص نے اچھی طرح وضو کیا پھر اس نے کھڑے ہو کر اس طرح نماز پڑھی کہ اس کو علم ہو کہ وہ نماز میں کیا پڑھ رہا ہے تو وہ اس دن کی طرح رگن ہوں (ساتھ) ہو جائے گا جس دن وہ اپنی ماں کے بطن سے پیدا ہوا تھا، حضرت عمر نے فرمایا اس سے زیادہ عمدہ یہ روایت ہے کہ جس شخص نے اچھی طرح وضو کیا پھر کھڑے ہو کر اس طرح نماز پڑھی کہ اس کو علم ہو کہ وہ نماز میں کیا پڑھ رہا ہے پھر اس نے اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمدا عبدا و رسولہ پڑھا تو اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیے جائیں گے وہ جس دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے گا۔

اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۸
امام ترمذی روایت کرتے ہیں :

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اچھی طرح وضو کیا، پھر کہا اشہدان لا الہ الا اللہ و خدا لاشریک لہ و اشہدان محمدا عبدا و رسولہ، اللہم اجعلنی من التوابین و اجعلنی من المتطہرین، اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیے جائیں گے وہ جس دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے۔

عن عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال اشہدان لا الہ الا اللہ و خدا لاشریک لہ و اشہدان محمدا عبدا و رسولہ اللہم اجعلنی من التوابین و اجعلنی من المتطہرین فتحت لہ ثمانیۃ ابواب من الجنۃ یدخل من ایہا شاء ۱۹

اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲۰

- ۱۔ امام عبد الرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۱ ص ۲۶-۲۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ
- ۲۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۱۳، مطبوعہ دار التاج بیروت، ۱۴۰۹ھ
- ۳۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۹، مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی
- ۴۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۱۳، مطبوعہ دار التاج بیروت، ۱۴۰۹ھ

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں :

عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ الرجل المسلم خرجت ذنوبه من سمعه وبصره ويديه ورجليه فان جلس جلس مغفوراً له

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مسلمان شخص وضو کرتا ہے تو اس کے کان، آنکھ، ہاتھوں اور پیروں سے گناہ نکل جاتے ہیں اور جب وہ بیٹھتا ہے تو نجسٹا ہوا بیٹھتا ہے۔

عن ابي سعيد انه سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول الا اذكركم على شيء
يكفر الله به الخطايا ويزيد به في الحسنات
قالوا بلى يا رسول الله فقال اسبأ غر البوضوء
عند المكاره وكثرة الخطا الى هذه
المساجد

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کیا میں تم کو ایسی چیز بتاؤں جس سے اللہ تعالیٰ گناہ مٹا دے اور نیکیوں کو زیادہ کر دے؟ صحابہ نے عرض کیا: کیوں نہیں؟ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا تکلیف کے وقت مکمل دُضو کرنا اور زیادہ قدم چل کر ان مساجد میں جانا۔

عن يزيد بن بشر قال ان الله اوحى الى
موسى ان توحناً فان لم تفعل فاصابتك
مصيبة فلا تلو من الاقسل ٢٣

یزید بن بشر کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت
موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ آپ وضو کریں، اگر
آپ نے وضو نہ کیا اور آپ کو کوئی مصیبت پہنچ گئی
تو صرف اپنے نفس کو ملامت کریں۔

عن سليمان قال إذا توضأ الرجل المسلم
وضعت خطايا على رأسه فتحات كما
يتحات عذق النخلة ربه

مسلمان کہتے ہیں کہ جب کوئی شخص وضو کرتا ہے تو اس کے گناہ اس کے سر پر رکھ دیے جاتے ہیں پھر اس کے گناہ اس طرح جھڑتے ہیں جس طرح کعبہ کی شاخیں جھڑتی ہیں۔

عن ابي عثمان قال كنت مع سلمان
فاخذ غصنا من شجرة يا بسه فحتمه ثم قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من

ابو عثمان بیان کرتے ہیں کہ میں سلمان کے ساتھ تھا، انہوں نے ایک درخت کی خشک شاخ لی اور اس کے پتے جھاڑے، پھر بیان کیا کہ میں نے

١٤- امام ابو بكر عبد الله بن محمد بن ابي شيبة العباسي متوفى ٢٣٥ هـ، المصنف ج ١ ص ١٥، مطبوعه دار التاج بيروت، ١٤٠٩ هـ

" " " " ، المصنف ج ١ ص ١٥

المصنف ج ١ ص ١٥، " " " "

" " " " المصنف ج ١ ص ١٦ ، " " " "

توضاً فاحسن الوضوء تحات خطايا كما
يتحات الوباق له

عن ابن عمر يقول من توضأ على طهر
كتب له عشر حسنات ٥

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال كنا عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأتى الغلام ثم انه رجع
فأتى بطعام فقلت يا رسول الله! ألا تتوضأ
فقال لم أصلي فأتوضأ ر ٣٥

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن أبي مالك الأشعرى أن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم كان يقول الطهور تنطهر
الأيمان به

حکیم ترمذی بیان کرتے ہیں:

عن عبيد الله بن بشر لما زنى رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قصوا
أظفاركم وادفئوا قلوبكم ونقوا أجسامكم
ونظفوا لثانكم من الطعام وتسننوا ولا
تدخلوا على فخر أبخرا وفي رواية قلما وتحلوا^{هـ}

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ جس شخص نے اچھی طرح وضو کیا اس کے گناہ اس طرح مٹ جاتے ہیں جس طرح درخت کے پتے جھڑتے ہیں۔
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جس شخص نے با وضو مرنے کے باوجود وضو کیا اس کی دس سیکیاں لکھ دی جاتی ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، آپ بیت الخلاء گئے پھر واپس آئے۔ پھر آپ کے پاس کھانا لایا گیا میں عرض کیا: یا رسول اللہ کیا آپ وضو نہیں کریں گے؟ آپ نے فرمایا کیوں؟ میں جب نماز پڑھتا ہوں تو وضو کرتا ہوں۔

حضرت ابراہیم اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طہارت نصف ایمان ہے۔

حضرت عبداللہ بن بشر المازنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے ناخن تراشو، ناخنوں کے تراشے دفن کرو، انگلیوں کے جوڑ صاف کرو، مسوڑھوں سے طعام کے ذرات صاف کرو، دانت صاف کرو اور میرے پاس

٥- امام ابو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شبيبہ العيسی متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۱۴، مطبوعه دارالتأج بیروت، ۱۴۰۹ھ

٢- " " " المصنف ج ١ ص ١٤ " " "

۳۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۱ ص ۴۲، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۵۷۔ امام ابو بکر عبد الباقی محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۱۴، مطبوعہ دار التاج بمبیروت، ۱۴۰۹ھ

٥- امام ابو عبد الله محمد الحكيم ترمذي متوفى ٢٢٠ هـ نوادر الاصول في معرفة احاديث الرسول ج ١ ص ٣١٤-٣١٦ مطبوعه دار الفنون التراث العربيه ١٤٠٨ هـ

گندہ اور بدبو دار منہ لے کر نہ اُڑیا پیلے دانتوں کے
ساتھ نہ اُڑ۔

طہارت کے مراتب اور درجات

امام غزالی تحریر فرماتے ہیں:

طہارت کے چار مراتب ہیں: پہلا صحتیبہ: ظاہر بدن کو ظاہری نجاست اور باطنی نجاست (جنہی ہونا یا بے وضو ہونا) سے پاک کرنا، یہ عام مسلمانوں کی طہارت ہے۔
دوسرا صحتیبہ: ظاہری اعضا کو جراثیم اور معامی (مثلاً شراب نوشی، زنا کاری، چوری اور فحاشی وغیرہ) سے پاک کرنا، یہ خاص مسلمانوں کی طہارت ہے۔

تیسرا صحتیبہ: دل کو اخلاق مذمومہ (مثلاً بخل، تکبر، ریا کاری، تصنع، ناشکری، اترانے، کینہ اور نفین وغیرہ) اور خصال رذیلہ مبعوضہ (مثلاً گناہوں سے محبت) سے پاک کرنا، یہ عباد صالحین میں سے خواص مومنین کی طہارت ہے۔

چوتھا صحتیبہ: باطن قلب کو ماسوی اللہ سے پاک کرنا بایں طور کہ دل میں غیر اللہ کا خیال تک نہ آئے، یہ انبیاء و صلوات اللہ علیہم اور صدیقین کی طہارت ہے۔

طہارت کا پہلا مرتبہ نیک مسلمانوں کا ہے اور یہ ولایت کا پہلا درجہ ہے، دوسرا مرتبہ مومنین صالحین کا ہے، یہ ولایت کا دوسرا درجہ ہے، طہارت کا تیسرا مرتبہ شہداء کا درجہ ہے اور طہارت کا چوتھا مرتبہ انبیاء علیہم السلام اور صدیقین کا درجہ ہے۔ اور ہر مرتبہ کی طہارت اس درجہ کا نصف عمل ہے، کیونکہ باطن قلب کی طہارت سے مقصود یہ ہے کہ اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی جلال ذات اور اس کی عظمت اور کبریائی منکشف ہو جائے، اور اس کے قلب کے باطن میں اللہ تعالیٰ کی معرفت اس وقت تک حلول نہیں کر سکتی جب تک کہ وہ ماسوی اللہ سے گذر نہ جائے، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

قل اللہ ثم ذرہم فی خوضہم یلعبنون۔

آپ کیسے اللہ (نے ہی کتاب کو نازل کیا ہے)

پھر ان کو ان کی کج بخشی میں کھیلنے کے لیے چھوڑ دیجئے۔

(انعام: ۹۱)

کیونکہ اللہ اور اس کا غیر دونوں ایک قلب میں جمع نہیں ہوتے۔

اللہ نے ایک آدمی کے لیے اس کے سینہ میں

وما جعل اللہ لرجل من قلبین فی جوفہ۔

دو دل نہیں بنائے۔

(احزاب: ۴)

اور دل کو اخلاق مذمومہ سے پاک کرنے کی غرض یہ ہے کہ وہ اپنے دل میں اخلاق محمودہ اور عقائد مشروعہ جاگزیں کرے اور جب تک وہ اپنے دل کو عقائد فاسدہ اور اخلاق رذیلہ سے پاک نہ کرے اس کے دل میں اخلاق محمودہ اور عقائد مشروعہ کا حلول نہیں ہو سکتا۔ تو جب تک انسان اپنے قلب کو عقائد فاسدہ سے پاک نہ کرے اس کے دل میں عقائد صحیحہ کا حصول نہیں ہو سکتا، اسی لیے نبی سے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے طہارت نصف ایمان ہے۔ اسی طرح جب تک ظاہری اعضا کو معامی اور جراثیم سے پاک نہیں کرے گا اس کے اعضا عبادت سے متصف نہیں ہوں گے، اسی لیے ظاہری اعضا کو معامی سے پاک کرنا بھی نصف ایمان ہے، سو یہ ایمان

کے مراتب اور مقامات ہیں اور ہر مرتبہ کے متعدد درجات ہیں اور جب تک انسان نچلے درجہ کو حاصل کر لے اس سے اوپر والے درجہ میں نہیں پہنچ سکتا، جب تک ظاہری اعضا کو گناہوں سے پاک نہ کرے دل کی پاکیزگی حاصل نہیں کر سکتا، اور جب تک دل کی پاکیزگی حاصل نہ کرے باطن قلب کی پاکیزگی حاصل نہیں کر سکتا۔ ۱۷

بَابُ فَضْلِ الْوُضُوءِ

وضو کی فضیلت

حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پاکیزگی نصف ایمان ہے، الحمد للہ میزان کو بھر دیتا ہے، سبحان اللہ اور الحمد للہ زمین اور آسمان یا ان کے درمیان کو بھر دیتے ہیں، نماز نور ہے، صدقہ دلیل ہے اور سیر ضیاء ہے اور قرآن یا تمہارے موافق دلیل ہو گا یا مخالف، اور ہر شخص جب صبح کو اٹھتا ہے تو وہ اپنے آپ کو فروخت کر دیتا ہے۔ پھر یا اس جسم کو جہنم سے آزاد کر لیتا ہے یا اس کو عذاب میں ڈال کر ہلاک کر دیتا ہے۔

۴۴۲۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ نَا حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ قَالَ نَا أَبَانٌ قَالَ نَا يَحْيَى أَنْ تَرَى إِحْدَثَكَ أَنْ أَبَا سَلَا مَرَّحَدَّ عَنْ أَبِي مَالِكٍ رَأَى اشْعَرِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الظُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ وَتُسَبِّحُ اللَّهَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ أَوْ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَايَعَهُ نَفْسَهُ فَمُعِيقُهَا أَوْ مُوَبِّقُهَا۔

وضو اور غسل کے لغوی معنوں کی تحقیق

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: جمہور اہل لغت کے نزدیک وضو اور طہور کا معنی ہے پاکیزگی حاصل کرنا، وضو اور طہور کا معنی ہے وہ پانی جس سے پاکیزگی حاصل کی جائے، ابن الانباری اور اکثر اہل لغت نے اسی طرح نقل کیا ہے۔ خلیل، ابو حاتم سجستانی، ازہری اور ایک جماعت کے نزدیک دونوں معنوں کے لیے یہ لفظ وضو اور طہور ہے، اور صاحب المطالع نے کہا دونوں معنوں کے لیے یہ لفظ وضو ہے۔ وضو کا لفظ وضاء سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے حسن اور نظافت، نماز کے لیے وضو کو وضو اسی لیے کہتے ہیں کہ اس سے وضو کرنے والے صاف ستھر اور حسین ہو جاتا ہے، اسی طرح طہارت کی اصل نظافت اور تنیزہ ہے غسل کا معنی ہے پانی اور نہانے اور پانی دونوں کے لیے غسل اور غسل دونوں لغتیں ہیں، بعض کے نزدیک غسل کا معنی ہے دھونا اور غسل کا معنی ہے نہانا مثلاً کہتے ہیں غسل جمعہ سنت ہے اور غسل جنابت واجب ہے اور غسل نہانے کے آلات مثلاً صابن، شیمپو اور پیری کے پتوں کو کہتے ہیں۔ ۱۸

طہارت کے نصف ایمان ہونے کی تشریح | حدیث نمبر ۴۴۲ میں ہے: طہور (پاکیزگی) نصف ایمان ہے۔

۱۷۔ امام محمد بن محمد الغزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم مع الاستحاف ج ۲ ص ۳۰۶-۳۰۷، مختصاً، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۱۱ھ
۱۸۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۱۸، مطبوعہ نور محمد ص ۱۱۸، مطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث کا ایک معنی یہ ہے کہ طہارت کا اجر بڑھ کر نصف ایمان تک پہنچ جاتا ہے، اس کا دوسرا معنی یہ ہے کہ ایمان لانے سے پہلے کے گناہ ایمان لانے سے مٹ جاتے ہیں، اسی طرح وضو سے پہلے کے گناہ وضو سے مٹ جاتے ہیں لیکن ایمان کے بغیر وضو نہیں ہوتا اس لیے فرمایا طہور نصف ایمان ہے۔ تیسرا معنی یہ ہے کہ ایمان سے مراد نماز ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ۔
 اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ تمہاری نمازوں کو ضائع کر دے۔

(بقرہ: ۱۷۷)

اور چونکہ صحت نماز کے لیے طہارت شرط ہے، اس لیے طہارت نماز کے لیے بہ منزلہ چیز ہے، اس لیے فرمایا طہور نصف ایمان ہے یعنی نماز کا جز ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تصدیق بالقلب اور اطاعت ظاہرہ دونوں ایمان کا جز ہیں اور طہارت نماز کو متضمن ہے جو کہ اطاعت ظاہرہ ہے اس اعتبار سے آپ نے فرمایا طہور نصف ایمان ہے۔

اسی حدیث میں ہے: الحمد للہ میزان کو بھر دیتا ہے اور سبحان اللہ اور الحمد للہ آسمان اور زمین یا ان کے درمیان کو بھر دیتے ہیں:

قرآن اور سنت سے یہ ثابت ہے کہ اعمال کو وزن کیا جاتا ہے اور اعمال کم اور زیادہ ہوتے ہیں، اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اگر سبحان اللہ اور الحمد للہ کے ثواب کو مجسم کیا جائے تو ان کی جسامت آسمان اور زمین کو بھر دے گی، اور ان کے ثواب کے زیادہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ سبحان اللہ کا کلمہ اللہ تعالیٰ کے منزہ ہونے اور ہر نقص اور عیب سے بری ہونے کے معنی پر مشتمل ہے اور الحمد للہ کا کلمہ اللہ تعالیٰ کی طرف مفتخر ہونے، اس کی حمد و ثناء اور اس کا شکر بجالانے پر مشتمل ہے۔

اس حدیث میں ہے: نماز نور ہے:

اس کا معنی یہ ہے کہ نماز معصیت اور بے حیائی اور بُرے کاموں سے روکتی ہے اور نیکی اور اچھے کاموں کی ہدایت دیتی ہے جس طرح نور اندھیرا دور کرتا ہے اور روشنی پھیلاتا ہے، اس کا دوسرا معنی یہ ہے کہ نماز کی وجہ سے نمازی کا چہرہ قیامت کے دن منور ہوگا، اور دنیا میں بھی نمازی کے چہرے پر تروتازگی ہوگی۔

اس حدیث میں ہے صدقہ برہان ہے:

اس کا معنی یہ ہے کہ قیامت کے دن جب انسان سے یہ سوال کیا جائے گا کہ اس نے مال کو کہاں صرف کیا؟ تو اس کے صدقات اس سوال کے جواب پر براہین بن جائیں گے، اس کا دوسرا معنی یہ ہے کہ مال انسان کو طبعاً عزیز ہوتا ہے اور جب وہ اللہ کی راہ میں مال کو خرچ کرتا ہے اور صدقہ دیتا ہے تو یہ صدقہ کرنا اس کے دعویٰ ایمان کی صداقت پر دلیل بن جاتا ہے۔ لہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۱۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۵۷ھ

صبر کا معنی | اس حدیث میں ہے صبر ضیاء ہے:

اس کا معنی ہے جو صبر شریعت میں پسندیدہ ہے وہ اللہ تعالیٰ کی عبادات میں مشقت اٹھانے پر صبر کرنا ہے، مصیبت کے تقاضے پورے نہ کرنے پر صبر کرنا ہے اور دنیا میں جو اس پر مصائب اور آلام نازل ہوتے ہیں ان پر صبر کرنا ہے، اس سے مراد یہ ہے کہ صبر ایک پسندیدہ عمل ہے اور صبر کرنے والا ہمیشہ تروتازہ رہتا ہے اور ہدایت پر مستقیم رہتا ہے، ابراہیم خاں نے کہا کتاب اور سنت پر ثابت قدم رہنا صبر ہے، ابن عطاء نے کہا حوصلہ اور برداشت کے ساتھ مصائب کا سامنا کرنا صبر ہے، اساذ ابو علی وفاق نے کہا صبر کی حقیقت یہ ہے کہ تقدیر پر اعتراض نہ کرے، البتہ مصائب کا اظہار کرنا صبر کے منافی نہیں ہے، بہ شریک یہ اظہار بہ طور شکایت نہ ہو، اللہ تعالیٰ نے حضرت ایوب علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

اَنَا وَجَدَنَاهُ صَابِرًا نَعْمَ الْعَبْدَانِ اَوَاب۔

(ص: ۴۴)

بے شک ہم نے انھیں صبر کرنے والا پایا،
وہ کیا خوب بندے تھے بیشک وہ (ہماری طرف)
بہت متوجہ رہتے تھے۔

حالانکہ حضرت ایوب علیہ السلام نے اپنی تکلیف اور مصیبت کا اظہار کیا:

اَذْنَادِي رَبِّهِ اِنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ بِنَصَبٍ

(ص: ۴۱)

جب انھوں نے اپنے رب کو پکارا بیشک
مجھ کو شیطان نے بہت تکلیف اور دکھ پہنچایا
ہے۔

وَاَيُّوبُ اَذْنَادِي رَبِّهِ اِنِّي مَسْنِي الضَّرْوِ

اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ۔

(انبیاء: ۸۳)

اور ایوب کو یاد کرو، جب انھوں نے اپنے
رب کو پکارا کہ مجھے سخت تکلیف پہنچی ہے اور
تو ارحم الراحمین ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے کہا:

(اب میرے لیے) صبر ہی زیبا ہے۔

(یوسف: ۸۳)

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حضرت یعقوب نے کہا:

وَقَالَ يَا اَسْفَىٰ عَلَىٰ يَوْسُفَ وَابِیْصَنْتَ

عَيْنَاكَ مِنَ الْحُزَنِ فَهَوَ كَطِیْر۔

(یوسف: ۸۳)

اور یعقوب نے کہا اے افسوس یوسف
(کے فراق) پر اور غم کی وجہ سے ان کی آنکھیں سفید
ہو گئیں، سو وہ اپنے غم کو ضبط کرتے رہے۔

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے کہا:

قَالَ اِنَّمَا اَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي اِلَى اللّٰهِ۔

(یوسف: ۸۶)

یعقوب نے کہا میں اپنی پریشانی اور غم کی فریاد
اللہ سے ہی کرتا ہوں۔

سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سید الصابریں ہیں اس کے باوجود آپ نے اپنے صاحبزاد
حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ وارضاه کی وفات پر فرمایا: ”اے ابراہیم تمہاری جدائی پر ہم غمگین ہیں“

یعنی اگر تم قرآن مجید کی تلاوت کرو گے اور اس کے احکام پر عمل کرو گے تو یہ تمہارے حق میں دلیل ہوگا۔
ورنہ یہ تمہارے غلات دلیل ہوگا۔

نیز اس حدیث کے آخر میں ہے: ہر شخص جب صبح کو اٹھتا ہے تو وہ اپنے آپ کو فروخت کر دیتا ہے پھر اس جسم کو جہنم سے آزاد کرا لیتا ہے یا اس کو عذاب میں ڈال کر ہلاک کر دیتا ہے۔
اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ ہر انسان ٹل کر تاتا ہے، بعض انسان اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت کر کے اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کے ہاں فروخت کر دیتے ہیں اور اپنے نفس کو جہنم سے آزاد کرا لیتے ہیں اور بعض انسان شیطان اور خواہش کی اتباع کرتے ہیں اور اپنے نفس کو شیطان کے ہاں فروخت کر دیتے ہیں اور شیطان ان کے نفس کو جہنم میں ہلاک کر دیتا ہے۔

نماز کے لیے طہارت کا وجوب

مصعب بن سعد کہتے ہیں جب ابن عمر بیمار ہوئے تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان کی عبادت کرنے کے لیے گئے ابن عمر نے کہا اے ابن عمر کیا آپ میرے حق میں اللہ تعالیٰ سے دعا نہیں کریں گے، حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ بغیر طہارت رپاکیزگی کے کوئی نماز قبول نہیں ہوتی، اور مال حرام سے کوئی صدقہ قبول نہیں ہوتا اور تم بصرہ کے حاکم رہ چکے ہو۔

بَابُ وَجُوبِ الطَّهَارَةِ لِلصَّلَاةِ

۴۴۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ وَ الْكَنْزُ لِسَعِيدٍ قَالُوا نَا أَبُو عَوَاتَةَ عَنْ سَمَاءِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ دَخَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَلَى ابْنِ عَامِرٍ يَعُودُهُ وَ هُوَ مَرِيضٌ فَقَالَ لَا تَدْعُوا اللَّهَ إِلَيَّ يَا ابْنَ عُمَرَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهَارَةٍ وَلَا صَدَقَةٌ بِغَيْرِ غُلُولٍ وَ كُنْتُ عَلَى الْبَصْرَةِ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۴۴۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ ابْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَ كَيْعُ عَنْ إِسْرَآئِيلَ كُلُّهُمْ عَنْ سَمَاءِ بْنِ حَرْبٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے بلا وضو کسی شخص کی نماز قبول نہیں ہوتی جب تک کہ وہ وضو نہ کرے۔

۴۴۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَوَّادٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ابْنُ هَمَّامٍ قَالَ نَا مَعْمَرُ بْنُ رَاشِدٍ عَنْ هَمَّامِ ابْنِ مُنْجَبٍ أَخِي وَ هَبِ بْنِ مُنْجَبٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔

كَذَكَرَ أَحَادِيثُ مِنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَوتُهُ أَحَدِكُمْ إِذَا
أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ

موجب طہارت کی تحقیق | حدیث نمبر ۴۴۳ میں ہے: اللہ تعالیٰ بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں کرتا۔
علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نماز کے لیے طہارت کے وجوب کی تصریح ہے اور امت کا اس پر اجماع ہے کہ نماز کی صحت کے لیے طہارت شرط ہے، قاضی عیاضی نے لکھا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ نماز کے لیے طہارت کب فرض ہوئی؟ ابن الجہم کا یہ مذہب ہے کہ ابتداء اسلام میں وضو کرنا سنت تھا اور آیت تیمم میں وضو کی فرضیت نازل ہوئی، اور جمہور نے یہ کہا ہے کہ وضو اس سے پہلے فرض تھا اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ ہر نماز پڑھنے والے پر وضو فرض ہے یا بالخصوص بے وضو پر وضو کرنا فرض ہے، بعض متقدمین کا یہ نظر یہ ہے کہ ہر نماز کے لیے وضو کرنا فرض ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ
فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَ
امْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ
اَسْمَعُوا لَكُمْ (مائتہ ۶۰)

اگر ایک قوم کا یہ نظریہ ہے کہ یہ حکم پہلے تھا، پھر منسوخ ہو گیا، اور ایک قول یہ ہے کہ ہر نماز کے لیے نیا وضو کرنا مستحب ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ نماز کے وقت وضو کرنے کا حکم اس شخص کے لیے ہے جو بے وضو ہو لیکن ہر نماز کے لیے نیا وضو کرنا مستحب ہے، اس کے بعد تمام اہل فتویٰ اسی قول پر متفق ہیں، اور اس میں ان کا اختلاف نہیں ہے اور ان کے نزدیک اس آیت کا معنی یہ ہے کہ جب تم بے وضو ہو اور نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو وضو کرو۔

ہمارے اصحاب کا اس میں اختلاف ہے کہ وضو کا موجب کیا چیز ہے اور اس میں تین قول ہیں (۱) بے وضو ہونے کے بعد وضو کرنا واجب ہے لیکن اس میں وسعت ہے۔ (۲) وضو کرنا صرف اس وقت واجب ہے جب نماز پڑھنے کا ارادہ کیا جائے (۳) ان دونوں چیزوں میں سے کسی ایک سے وضو واجب ہو جاتا ہے۔ اور ہمارے اصحاب کے نزدیک یہی واجب ہے۔ (مصنف کے نزدیک وضو کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جب انسان بے وضو ہو اور ایسی عبادت کا ارادہ کرے جو بغیر وضو کے صحیح نہیں ہوتی مثلاً نماز پڑھنے، سجدہ تلاوت یا سجدہ شکر کرنے قرآن مجید کو چھونے یا طواف کعبہ کرنے کا ارادہ کرے)۔

فائدہ | طہورین پر نماز کے وجوب میں فقہاء شافعیہ کے اقوال | امت کا اس پر اجماع ہے کہ بغیر طہارت کے نماز پڑھنا حرام ہے خواہ وضو سے طہارت حاصل کی جائے یا تیمم سے خواہ فرض نماز پڑھتی ہو یا نفل، سجدہ تلاوت ادا کرنا ہو

یا سجدہ شکر، یا نماز جنازہ پڑھتی ہو، البتہ امام شیعہ اور امام محمد بن جریر الطبری نے یہ کہا ہے کہ نماز جنازہ بلا وضو پڑھنا جائز ہے اور یہ مذہب باطل ہے، تمام علماء کا اس کے باطل ہونے پر اجماع ہے، اگر کسی شخص نے عمداً بلا غرض و غرض کے نماز پڑھی تو وہ گنہ گار ہوگا، لیکن اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی، ہمارا اور جہود کا یہی مذہب ہے، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے یہ منقول ہے کہ اس کی تکفیر کی جائے گی کیونکہ وہ نماز کے ساتھ ہو و سب کر رہا ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ کفر اعتقاد کی وجہ سے ہوتا ہے اور اس نماز کا اعتقاد صحیح ہے، اور یہ تمام بحکث اس وقت سے جب وہ بلا غرض لے وضو نماز پڑھے، اور اگر وہ معذور ہو مثلاً اس کو طہارت کے لیے پانی یا مٹی حاصل نہ ہو، تو اس میں چار قول ہیں:

- ۱۔ فقہائے شافعیہ کے نزدیک اصح قول یہ ہے کہ اس شخص پر اس حال میں نماز پڑھنا واجب ہے اور جب اس کو طہارت پر قدرت حاصل ہو تو اس پر نماز کا اعادہ واجب ہے۔
- ۲۔ اس شخص پر بلا طہارت نماز پڑھنا حرام ہے اور اس پر قضاء واجب ہے۔
- ۳۔ اس کے لیے نماز پڑھنا مستحب ہے، اور قضاء کرنا واجب ہے۔
- ۴۔ اس پر نماز پڑھنا واجب ہے اور قضاء کرنا واجب نہیں ہے۔

امام مزنی کا بھی مختار ہے اور اسی قول کی دلیل قوی ہے، اس پر نماز پڑھنا اس لیے واجب ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اس کو حسب استطاعت کرو اور اس پر اعادہ اس لیے واجب نہیں ہے کہ اس کے حق میں نیا امر نہیں پایا گیا اور ہر وہ نماز جس کو اس کے وقت میں کسی عذر کی بنا پر کسی محل کے ساتھ پڑھا گیا اس کے متعلق امام مزنی کا یہی قول ہے۔ ۱۔

فاقد الطہورین پر نماز کے وجوب میں فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ علاء الدین حصکفی لکھتے ہیں: جو شخص کسی ایسی جگہ مقید ہو جہاں پانی دستیاب ہو نہ تیمم باسی طور کہ وہ کسی نجس مکان میں ہو جہاں اس کو تیمم کے لیے پاک مٹی دستیاب نہ ہو، یا اس کو ایسا مرض لاحق ہو جس کی وجہ سے وہ وضو یا تیمم نہ کر سکے، اس کو فاقد الطہورین کہتے ہیں، امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایسا شخص نماز کو مؤخر کر دے اور جب طہارت ممکن ہو تو نماز پڑھ لے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کہتے ہیں کہ وہ نمازیوں کے ساتھ تشبیہ کرے اگر خشک جگہ ہو تو وہاں رکوع اور سجود کرے ورنہ کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے اور قرأت نہ کرے اور جب طہارت میسر ہو تو نماز دہرائے، اسی قول پر فتویٰ ہے امام ابو حنیفہ نے بھی ایسی قول کی طرف رجوع کر لیا ہے اور جس شخص کے ہاتھ اور پیر کٹے ہوئے ہوں اور چہرے پر زخم ہو وہ بغیر طہارت کے نماز پڑھے گا اور صحیح مذہب کے مطابق اس پر نماز کا اعادہ نہیں ہے۔ ۲۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریک نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۱۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ

۲۔ علامہ علاء الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی الممشی رد المحتار ج ۱ ص ۱۸۵، مطبوعہ مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ

بلا طہارت نماز پڑھنے والے کو کافر قرار دینے کی تحقیق | علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

جو شخص بلا عمدہً بغیر طہارت کے نماز پڑھے نوادر میں اس کی تکفیر کی ہے اور ظاہر الروایہ میں ہے وہ کافر نہیں ہے، یہ اختلاف اس وقت اٹھانے کے لیے بغیر طہارت کے نماز پڑھے اور اگر وہ طہارت کے علم کو بغیر ضروری جان کر یا اس کا مذاق سخریہ کی نہ ہو اور اس نے یہ سمجھا ہو کہ اس میں اتنا حرج نہیں ہے بلکہ محض سستی یا علم شرعی سے جہالت کی وجہ سے بلا وضو نماز پڑھی تو یہ کسی کے نزدیک کفر نہیں ہونا چاہیے اور جب کسی چیز کے کفر ہونے یا کفر نہ ہونے میں اختلاف ہو تو ظاہر مذہب عدم تکفیر ہے، بلکہ فقہاء نے کہا ہے کہ اگر مومن کی تکفیر پر ستر روایات متفق ہوں اور ایک ضعیف روایت عدم تکفیر کی ہو تو مفتی اور قاضی پر لازم ہے کہ اس کی تکفیر نہ کرے۔ ل

فاسقوں کے لیے زحماً و عانہ کی جائے | اس حدیث میں ہے ابن عامر نے حضرت ابن عمر سے کہا آپ میرے لیے دعا کریں، حضرت ابن عمر نے فرمایا:

حدیث میں ہے بغیر طہارت کے نماز مقبول نہیں ہوتی اور مال حرام سے صدقہ قبول نہیں ہوتا اور تم بسرہ کے حاکم رہ چکے ہو۔

حضرت ابن عمر کا مطلب یہ تھا کہ حاکم بسرہ ہونے کی وجہ سے تمہارے ذمہ بہ کثرت حقوق اللہ اور حقوق العباد ہیں اور جن کے ذمہ اللہ کے اور بندوں کے حقوق ہوں اس کو دناسے فائدہ نہیں ہوتا، حضرت ابن عمر کا منشاء زحماً و عانہ کو تو یہ کرنے اور حق تلفیوں کی تلافی کرنے اور آئندہ ظلم نہ کرنے پر براہیگختہ کہنا تھا، ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور اخیار تابعین ہمیشہ کفار کے لیے ہدایت کی اور فساق کے لیے توبہ کی دعا کرتے رہے ہیں۔

مال حرام سے استبراء کا طریقہ | جس شخص کے پاس سود، رشوت، چوری اور غصب وغیرہ سے مال حرام ہو اور اب رہتا رہتا ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ وہ اتنا مال صاحب حق کو یا اس کے وارثوں کو واپس کر دے، اگر حکومت کا مال ہے تو اتنا مال حکومت کے کسی فنڈ میں داخل کر دے اور اگر اس کے وارثوں کا پتہ نہ چلے تو اتنے مال کو اس شخص کی طرف سے کسی فقیر پر صدقہ کر دے اور اس کا ثواب صاحب حق کو پہنچا دے۔

کامل وضو کرنے کا طریقہ

بَابُ صِفَةِ الْوُضُوءِ وَ كَمَالِهِ

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خادم حمران بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان نے وضو کے لیے پانی

۴۴۶ - وَ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عَمْرٍو بَيْنَ سَرَجٍ وَ حُرْمَلَةَ بْنِ يَحْيَى

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متون ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۱ ص ۱۶۰ مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ

التَّجِيبِي قَالَ لَا أَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ
أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَزِيدَ اللَّيْثِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ حُذَمَانَ مَوْلَى
عُثْمَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ دَعَا يَوْصُورَ
فَتَوَضَّأَ فَغَسَلَ كَفَّيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ مَضْمَضَ وَ
اسْتَنْشَرَهُ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ
الْيُمْنَى إِلَى الْخِرْفِقِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى
مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى
إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى مِثْلَ
ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي
هَذَا ائْتَمَرَ قَامَ فَرَكَهُ وَكُفَّتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ
غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ
وَكَانَ عُلَمَاءُ وَنَا يَهْوُلُونَ هَذَا الْوَضُوءَ أَتَبِعُ
مَا يَتَوَضَّأُ بِهِ أَحَدٌ لِيُطْلِقَهُ -

۲۲۷ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَأْيَعْتُ
بُحَيْرَ بْنَ أَبِي نَافِعٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ
بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيَّ عَنْ حُذَمَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ أَنَّ
نَائِيَّ عُثْمَانَ دَعَا يَوْصُورَ وَافْرَغَ عَلَى كَفَّيْهِ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ فَغَسَلَ مَاسِئَهُمَا ثُمَّ دَخَلَ يَمِينَهُ فِي الْإِدَائِ
فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَرَهُ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ وَيَدَيْهِ إِلَى الْخِرْفِقَيْنِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ائْتَمَرَ
صَلَّى وَكُفَّتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ -

منگوایا اور وضو کرنا شروع کیا پہلے اپنی مٹھیلیوں کو تین
مرتبہ دھویا پھر کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا، پھر تین بار
اپنے چہرے کو دھویا، پھر دایاں ہاتھ کہنی تک تین
بار دھویا پھر اسی طرح بائیں ہاتھ کہنی تک تین بار دھویا
پھر اپنے سر کا مسح کیا، پھر دایاں پیر ٹخنوں تک تین
بار دھویا، پھر اسی طرح بائیں پاؤں تین بار دھویا، پھر
اغوں نے کہا جس طرح میں نے وضو کیا ہے اس
طرح میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو
کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ وضو کرنے کے بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص میرے
اس طریقہ کے مطابق وضو کرے پھر دو رکعت نماز
پڑھے اور دوران نماز سوچ بچار نہ کرے تو اس کے
تمام کچھ (سغیرہ) گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں ابن شہاب
نے کہا ہمارے علماء کہتے ہیں نماز کے لیے جو وضو کیے جاتے ہیں
ان سب میں یہ کامل ترین وضو ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خادم حمران بیان کر
تے ہیں کہ یہ میرا چشم دید واقعہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ
عنہ نے پانی کا ایک برتن منگوایا اس کو ٹیرھا کر کے تین
بار اپنے دونوں ہاتھ دھوئے پھر دایاں ہاتھ سے
برتن سے پانی لیا اور کھلی کی اور ناک کو پانی سے ساف
کیا پھر تین مرتبہ چہرہ اور کہنیوں تک کلایاں دہیں
پھر سر کا مسح کیا، پھر تین مرتبہ پیر و سوتے، پھر حضرت
عثمان نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہے جس شخص نے میرے اس طریقہ کے مطابق وضو
کیا اس کے بعد دو رکعت نماز اس طرح پڑھی کہ اس
میں سوچ بچار نہ کیا، اس کے تمام سابقہ (سغیرہ) گناہ
معاف کر دیئے جائیں گے۔

سر کے مسح میں تکرار کے مسئلہ ہونے پر امام شافعی کے دلائل | حدیث نمبر ۲۲۷ میں ہے کہ حضرت
عثمان رضی اللہ عنہ نے تمام اعضاء

وضو کو تین تین بار دھویا اور سر کا مسح کیا۔

علامہ یحییٰ بن شریک نووی شافعی لکھتے ہیں:

سر کے مسح کی تکرار میں علما کا اختلاف ہے، امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ تین بار سر کا مسح کرنا مستحب ہے، جیسا کہ باقی اعضاء کو تین بار دھونا مستحب ہے، اور امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد اور اکثر فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ سر کا مسح ایک بار سے زیادہ نہ کیا جائے اور احادیث صحیحہ میں صرف ایک بار مسح کا ذکر ہے اور بعض احادیث میں مطلقاً مسح کرنے کا ذکر ہے۔ امام شافعی نے صحیح مسلم کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عثمان نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین تین بار وضو کیا، اور امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار سر کا مسح کیا اور سر کے مسح کو باقی اعضاء کے تین بار دھونے پر قیاس کیا ہے اور جن احادیث میں ایک بار سر کے مسح کا ذکر ہے ان کو بیان جواز پر محمول کیا ہے۔ لہ

سر کے مسح میں تکرار کے مسنون نہ ہونے پر ائمہ ثلاثہ کے دلائل | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

مذہب یہ ہے کہ سر کے مسح میں تکرار سنت نہیں ہے، حضرت ابن عمر، سالم، نخعی، مجاہد، طلحہ بن مصروق اور حکم سے بھی اسی طرح مروی ہے، امام ترمذی نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے اکثر کا اسی پر عمل ہے اور بعد کے لوگوں کا بھی اسی پر عمل ہے۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ تکرار سنت ہے، آخری نے کہا تین بار مسح کرنا افضل ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔

علامہ ابن عبد البر نے کہا سب کا قول یہ ہے کہ سر کا مسح صرف ایک بار ہے اور امام شافعی نے کہا سر کا مسح تین بار کیا جائے گا، کیونکہ امام ابو داؤد نے شقیق بن سلمہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان کو دیکھا انھوں نے تین بار کلاسیاں دھوئیں اور تین بار سر کا مسح کیا، پھر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے، اور اس کی مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد اصحاب سے مروی ہے اور حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن ابی اوفی، حضرت ابومالک، حضرت زبیر، حضرت ابی بن کعب سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین تین بار وضو کیا اور حضرت ابی کی حدیث میں ہے یہ میرا وضو ہے اور مجھ سے پہلے رسولوں کا وضو ہے، اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس لیے کہ طہارت میں اصل سر ہے تو پھر اس کی طرح اس میں بھی تکرار مسنون ہوگا۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ہے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا بیان کیا اور کہا کہ آپ نے سر کا ایک بار مسح کیا، اور امام ترمذی نے روایت کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وضو کیا اور ایک بار سر کا مسح کیا اور کہا یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو ہے، جس شخص کو یہ پسند ہو کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو دیکھے وہ اس وضو کو دیکھے اور امام ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے، اسی طرح

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی، حضرت ابن عباس، حضرت سلمہ بن اکوع اور حضرت ربیع سب نے کہا آپ نے سر کا ایک بار مسح کیا، اور ان صحابہ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی حکایت کرنا، دائمی غسل کی خبر دینا ہے، اور دائمی غسل مری ہوتا ہے جو افضل اور اکمل ہو، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رات کو وضو کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی حکایت کی ہے اور اس وقت میں افضل غسل ہی کیا جاتا ہے۔ نیز تیمم کے مسح میں تکرار نہیں ہے اور زخم پر پٹی کے مسح میں تکرار نہیں ہے اور مسح کی کسی نوع میں تکرار نہیں ہے تو پھر سر کے مسح میں بھی تکرار نہیں ہوگا اور تکرار کے قائلین نے جو احادیث بیان کی ہیں ان میں سے کسی میں تکرار مسح کی تصریح نہیں ہے۔ امام ابو داؤد نے کہا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تمام صحیح روایات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ سر کا مسح ایک بار ہے کیونکہ انہوں نے اعضا وضو کو تین تین بار دھونے کا ذکر کیا اور ان احادیث میں یہ مذکور ہے انہوں نے سر کا مسح کیا اور اس کے عدد کا ذکر نہیں کیا جیسے باقی اعضاء وضو کے دھونے میں عدد کا ذکر کیا ہے اور جس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ انہوں نے سر کا تین بار مسح کیا اس کو یحییٰ بن آدم نے روایت کیا ہے اور اس کی وکیع نے مخالفت کی ہے اس نے کہا فقط تین بار وضو کیا۔ اور حضرت عثمان سے صحیح روایت یہ ہے کہ انہوں نے تین تین بار اعضاء وضو کو دھویا، اور سر کا مسح کیا اور اس کے عدد کا ذکر نہیں کیا، امام بخاری اور امام مسلم نے اسی طرح روایت کیا ہے، امام ابو داؤد نے کہا یہ صحیح ہے۔ ہم نے جو احادیث بیان کی ہیں وہ صحاح کی روایات ہیں اس سے لازم آیا کہ اس کی مخالفت وقت ضعیف ہے اور جن احادیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین تین بار وضو کیا اس سے مسح کا ماسوی مراد ہے، کیونکہ اس حدیث کے راوی جب مسح کا انگ ذکر کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ آپ نے سر کا ایک بار مسح کیا، اور تفصیل اجمال کی حاکم اور تفسیر ہوتی ہے اور اجمال تفصیل کا معارض نہیں ہوتا، جس طرح خاص عام کا معارض نہیں ہوتا اور امام شافعی کا سر کے مسح کو باقی اعضاء پر قیاس کرنا تیمم سے منقوض ہے، یعنی ہم اس کے مقابلہ میں سر کے مسح کو دھونے پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح تیمم کے مسح میں تکرار نہیں ہے اسی طرح سر کے مسح میں تکرار نہیں ہے اور مسح کو مسح پر قیاس کرنا مسح کو دھونے پر قیاس کرنے کی بہ نسبت زیادہ قوی ہے۔ نیز جب سر پر تین بار مسح کیا جائے گا تو پھر وہ مسح نہیں رہے گا بلکہ وہ دھونے کے مترادف ہوگا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سر پر ایک بار مسح بیان جواز کے لیے کیا ہو اور تین بار مسح افضل امر کے بیان کے لیے کیا ہو، اس طرح ان دونوں حدیثوں میں تضاد نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عثمان اور دیگر راویوں نے ایک بار مسح کر کے یہ کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو ہے اور یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ دائماً اسی طرح وضو کرتے تھے، نیز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا طریقہ اس لیے بیان کیا کہ سائلین اور حاضرین کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دائمی وضو کا طریقہ اور کیفیت معلوم ہو جائے، اگر انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی اور طریقہ سے وضو کرتے ہوئے دیکھا ہوتا تو مطلقاً یہ نہ کہتے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ شقیق بن سلمہ کی روایت میں جو تین بار سر کے مسح کا ذکر ہے وہ راوی کی خطا ہے، کیونکہ جب نام راوی ایک شخص سے ایک ہی حدیث کی روایت کریں اور تمام راوی ایک صفت کو بیان کریں اور ایک

راوی اس کی مخالف صفت کو بیان کرے تو اس ایک راوی پر خطا اور غلطی کا حکم لگایا جائے گا خواہ وہ ثقہ اور حافظ ہو اور جب اس کی ثقاہت اور حافظہ معروف نہ ہو تو پھر اس کی روایت میں خطا کا واقع ہونا اور زیادہ یقینی ہوگا۔ ۱۷

سُورِ مَسْح کی مقدار کی فرضیت میں مذاہب فقہاء | علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

سب کا مکمل بالاستیغاب و صونا واجب ہے، اس کے برخلاف را فضیوں نے یہ کہا کہ پیروں پر مسح کرنا واجب ہے، ان کا یہ قول غلط ہے، کیونکہ نسوس صریحہ میں پیروں کا صونا وارد ہے، اسی طرح جس نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رضو کو نقل کیا ہے اس نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیروں کو دھویا ہے۔

پیروں کے دھونے کی فرضیت پر دلائل اور دلائل کے شبہات کے جوابات ان شاء اللہ ہم باب نمبر ۸۹ میں تفصیل سے بیان کریں گے۔

سُورِ مَسْح کرنے کے وجوب میں علماء کا اجماع ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ کتنی مقدار واجب ہے، امام شافعی اور فقہاء کی ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ مطلقاً سُورِ مَسْح کرنا واجب ہے خواہ ایک بال پر مسح ہو، اور امام مالک، امام احمد اور ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ پورے سُورِ مَسْح کرنا واجب ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا یہ مذہب ہے کہ چوتھائی سُورِ مَسْح کرنا واجب ہے۔ ۱۸

چوتھائی سُورِ مَسْح کرنے کی فرضیت پر فقہاء احناف کے دلائل | علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

سُورِ پیشانی کی مقدار میں مسح کرنا فرض ہے اور وہ چوتھائی سُور ہے، کیونکہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قوم کی کوڑا ڈالنے کی جگہ پر آئے، وہاں پیشاب کیا، پھر وضو کیا اور اپنے سُور کے اگلے حصہ پر مسح کیا اور موزوں پر مسح کیا، اور قرآن مجید میں مسح کی مقدار محل ہے، اور یہ حدیث اس کا بیان ہے۔ یہ حدیث امام شافعی کے خلاف حجت ہے، کیونکہ وہ تین بانوں کا اندازہ کرتے ہیں اور امام مالک کے خلاف بھی حجت ہے، کیونکہ وہ پورے سُور کا مسح فرض قرار دیتے ہیں۔ ۱۹

علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

قرآن مجید میں اجمال اس وجہ سے ہے کہ وہ مسح واد مسحوا بدو سکھ میں با محل پر داخل ہے اور تعیین پر دلالت کرتی ہے اور اس بعض کی تعیین نہیں ہے، اور حضرت مغیرہ کی روایت میں بھی ہے مسح بنا صیۃ

۱۷۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۲۲۰ھ، المعنی مع الشرح البکیر ج ۱ ص ۱۲۶-۱۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۴ھ

۱۸۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۹۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہایہ اربعین ص ۵-۴، مطبوعہ سید ایدہ لکھنؤ کراچی

یہاں بھی با محل پر داخل ہے لہذا یہ حدیث بھی اس آیت کی طرح محل سے ہے، اس لیے اولیٰ یہ ہے کہ امام ابو داؤد کی اس روایت سے استدلال کیا جائے: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا، آپ نے سرخ رنگ کا منقش عمامہ باندھا ہوا تھا آپ نے عمامہ کے نیچے سے لہذا داخل کیا اور سر کے اگلے حصے پر مسح کیا، امام ابو داؤد نے اس حدیث پر سکوت کیا ہے اس لیے یہ حدیث بظاہر حجت ہے اور اس حدیث کا مفاد یہ ہے کہ آپ نے سر کے پورے اگلے حصہ پر مسح کیا اور یہ سر کا چوتھا حصہ ہے جس کو ناصیہ کہتے ہیں، اسی طرح امام بیہقی نے عمامہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور عمامہ کو ہٹایا اور سر کے اگلے حصہ پر مسح کیا، یہ حدیث مرسل ہے اور ہمارے نزدیک حدیث مرسل حجت ہوتی ہے، خصوصاً اس صورت میں جب کہ یہ حدیث متصل سے منقول ہو۔

یہاں یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ ان حدیثوں میں سر کے اگلے حصہ پر مسح کرنے کے فعل کا ذکر ہے، اس لیے یہ کب لازم آتا ہے کہ اس سے کم مقدار پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ چوتھا حصہ سر کی مقدار سے کم پر بھی مسح کرنا جائز ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے کم مقدار پر بھی مسح کرتے تاکہ امت کو معلوم ہوتا کہ یہ بھی جائز ہے۔

آیت وضو میں بالصاق کے لیے ہے اور جب آلہ لمحق کا سر سے الصاق ہو تو وہ اس کو مستلزم نہیں ہے کہ پورے سر کا مسح کیا جائے، اس لیے اگر کسی شخص نے سر پر ہاتھ رکھے اور پورے سر پر مسح نہیں کیا تب بھی الصاق ہو جائے گا اور جب سر پر ہاتھ رکھے جائیں گے تو چوتھا حصہ سر پر مسح ہو جائے گا کیونکہ عموماً ہاتھ چوتھا حصہ سر کے برابر ہوتے ہیں اس لیے چوتھا حصہ سر کے مسح کی فرضیت قرآن مجید کی اس آیت سے ثابت ہے۔ ۱۷

جن احادیث سے فقہاء احناف نے مسح کی مقدار کے تعین اور بیان چوتھا حصہ پر مسح کے متعلق احادیث پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہیں۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے موروں پر مسح کیا، سر کے اگلے حصہ پر مسح کیا اور عمامہ پر مسح کیا۔

عن المغيرة بن شعبه ان بنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی الخفین ومقدم ما اسہ وعلی عما مہ ۱۷

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا تو سر کے اگلے حصہ

عن المغيرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضا فمسح ناصيته وعما مہ وعلی الخفین ۱۷

- ۱۷۔ علامہ کمال الدین محمد بن عبد الواحد المعروف ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ فتح القدیر ج ۱ ص ۱۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۱۸۔ امام مسلم بن الحجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۴، مطبوعہ نور محمد ص ۱۳۴، المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۱۹۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن نسائی ج ۱ ص ۱۳۰، مطبوعہ تدبیری کتب خانہ کراچی

عن المغيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمسح على التحقين وعلى ناصيته وعلى
عمامة له

تیز امام ابوہادی روایت کرتے ہیں:

عن أنس بن مالك قال رايت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يتوضا وعليه عمامة
قطرية فادخل يده من تحت العمامة
فمسح مقدم راسه فلم ينقض العمامة^٣

نماز میں ممنوعہ خطرات اور وساوس کا بیان | حدیث نمبر ۴۲۴ میں ہے: جس شخص نے میرے اس طریقہ کے مطابق وضو کیا اس کے بعد دو رکعت نماز اس طرح

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ حدیث نفس سے مراد وہ امور ہیں جن کے متعلق انسان قصداً غور و فکر کرتا ہے، اور جن کاموں کے متعلق انسان پر و گلام اور مضروبے بناتا ہے، اور نماز میں جو خیالات انسان کے قصد اور ارادے کے بغیر اس کے دماغ میں آتے ہیں وہ حدیث نفس نہیں ہیں، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ نماز میں بغیر قصد اور ارادے کے جو خیالات آتے ہیں ان کے متعلق یہ امید تو ہے کہ وہ نماز قبول ہو جائے گی، لیکن یہ نماز اس کی اس نماز سے کم ہوگی، جس نماز میں مطلقاً کوئی خیال نہیں آتا، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے لیے مغفرت کی ضمانت دی ہے جس کی نماز میں بالکل خیال نہ آئے، کیوں کہ کم لوگ نماز میں حدیث نفس سے سلامت رہتے ہیں، اور یہ مرتبہ اس شخص کو

سنن ابوداؤد ج ۲۲-۲۱، " " " " " "

حاصل ہوتا ہے جو مجاہدہ کردہ کے شیطان کے قائل ہوتے خیالات کو دور کرتا ہے، حتیٰ کہ وہ اپنی کوشش کی وجہ سے ایک لمحہ کے لیے بھی نماز سے غافل نہیں ہوتا، ایک قول یہ ہے کہ حدیث نفس کی نفی سے مراد یہ ہے کہ اس کا یہ عمل خالص اللہ تعالیٰ کے لیے ہو، جاہ طلبی کے لیے نہ ہو، وہ نماز کے ذریعہ اپنی کسی بڑائی کا طالب نہ ہو، کہ نماز ادا کرنے سے اپنے آپ کو کسی فضیلت کا حامل قرار دیتا ہو، بلکہ وہ اپنے نفس کو حقیر جانے تاکہ منور اور متکبر نہ ہو، ایک قول یہ ہے کہ اگر حدیث نفس کی نفی سے مراد یہ ہے کہ اس کے دل و دماغ میں دنیا کا کوئی خیال نہ آئے تو یہ بہت مشکل ہے اور اگر اس سے مراد یہ ہے کہ اس کے دل میں اگرچہ بلا قصد خیالات آئیں لیکن وہ کسی خیال پر جسے نہیں تو یہ مخلصین کا عمل ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: میں یہ کہتا ہوں کہ حدیث نفس کی دو قسمیں ہیں، ایک قسم وہ ہے کہ کسی چیز کا خیال چاہے آئے اور اس کو دور کرنا مشکل ہو، دوسری قسم کے وہ خیالات ہیں جن کو منقطع کرنا ممکن ہے، یہاں حدیث نفس کی نفی سے دوسری قسم مراد ہے نہ کہ پہلی، کیونکہ اس میں دشواری ہے۔ نیز یحییٰ بن یحییٰ سے ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ انسان جن چیزوں کو قصداً حاصل کرتا ہے اور جن امور کے متعلق قصداً غور و فکر اور سوچ و بچار کرتا ہے اور ان کو دور کرنا ممکن ہے اس کے برعکس دل میں اچانک جو خیالات اور سوچ آتے ہیں، ان کو دور کرنا مشکل ہے اس لیے وہ معاف ہیں، تقاضی عیاض نے بعض علماء سے یہ نقل کیا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ دل میں اصلاً کوئی خیال نہ آئے، علامہ نووی نے اس کو رد کر دیا ہے اور یہ کہا ہے کہ بلا قصد اور اختیار جو خیالات دل میں آتے ہیں اور پھر انسان ان خیالات پر جھٹا نہیں ہے ان کی نفی کرنا اس حدیث سے مراد نہیں ہے پھر حدیث نفس دنیاوی خیالات اور دینی خیالات دونوں کو شامل ہے اور اس حدیث میں صرف دنیاوی خیالات کی نفی مراد ہے، حکیم ترمذی نے یہ روایت بیان کی ہے: ”اس دور کثرت نماز میں دنیا کے متعلق باطل حدیث نفس نہ کرے پھر وہ اللہ تعالیٰ سے جو دعا کہے گا وہ قبول ہوگی“ اور حبيب وہ نماز میں امور آخرت سے متعلق غور و فکر کریگا مثلاً قرآن مجید کی جن آیات کی تلاوت کرتا ہے ان پر غور و فکر کرتا ہے یا دعائیں اور وظائف پڑھتا ہے یا کسی مستحسن اور مستحب کام میں غور و فکر کرتا ہے تو یہ وہ حدیث نفس ہے جو مضر نہیں ہے اور صحیح بخاری میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے میں لشکر کی صفیں ترتیب دیتا رہتا ہوں، حالانکہ میں نماز میں ہوتا ہوں۔ لے اس حدیث میں ہے کہ اس کے تمام سابقہ گناہ معاف کر دیے جائیں و صلوٰۃ اور نماز کے بعد مغفرت کا بیان | علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

اس سے مراد صغیرہ گناہ ہیں جیسا کہ صحیح مسلم میں اس کی تصریح ہے (یہ حدیث اگلے باب میں ہے) حدیث کے الفاظ میں بظاہر عموم ہے لیکن اس کی صغائر کے ساتھ تخصیص کی گئی ہے، اور کبار توبہ سے معاف ہوتے ہیں اسی طرح حقوق العباد بھی بندوں سے معاف کرانے سے معاف ہوتے ہیں، البتہ کبار میں تخفیف ہو جاتی ہے

۱۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۳ ص ۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ
 ۲۔ عمدة القاری ج ۳ ص ۸-۷، ”

بَابُ فَضْلِ الْوُضُوءِ وَالصَّلَاةِ عَقِبَهُ

وضو کرنے کے بعد نماز پڑھنے کی فضیلت

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خادم حمران بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان عصر کے وقت مسجد کے صحن میں تھے ان کے پاس مؤذن آیا۔ انہوں نے اس سے دھوکے لیے پانی منگو کر وضو کیا۔ پھر آپ نے فرمایا اگر قرآن کریم میں دُعا پھیلانے والے کے لیے وعید عذاب کا آیت نہ ہوتی تو میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی یہ حدیث نہ بیان کرتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بھی اچھی طرح وضو کرے پھر اس کے بعد نماز پڑھے تو اللہ تعالیٰ اس کے وہ تمام (صغیرہ) گناہ معاف فرمادیتا ہے۔ جو اس نے اس نماز سے پیوستہ دوسری نماز کے درمیان کیے تھے۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ بھی ایسی ہی حدیث بیان کی ہے۔

۴۴۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَاللِّثَامِيُّ لُقَيْبَةَ قَالَ إِسْحَقُ أَنَا وَقَالَ الْخُوارِزْمِيُّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حُمْرَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ ابْنَ عَفَّانَ وَهُوَ يَنْتَازِعُ الْمَسْجِدَ فَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ عِنْدَ الْعَصْرِ فَقَدَّعَا يَوْضُوءَ قَتَوْنَا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَا حَتَّى تَتَكَّمُ حَدِيثًا لَوْلَا آيَةُ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا حَدَّثْتُكُمْ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَتَوَضَّأُ رَجُلٌ مُسْلِمٌ فَيُحْسِنُ الْوُضُوءَ فَيُصَلِّيَ صَلَاةً إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ الَّتِي تَلِيهَا.

۴۴۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا نَا وَكَيْفَعٌ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَاسُفِيَانُ جَمِيعًا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ حَدِيثُ أَبِي سَامَةَ فَيُحْسِنُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يُصَلِّيُ الْمَكْتُوبَةَ.

حمران بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے وضو کرنے کے بعد کہا کہ اگر قرآن کریم کی ایک آیت نہ ہوتی تو میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی یہ حدیث بیان نہ کرتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بھی اچھی طرح وضو کرے پھر اس کے بعد نماز پڑھے تو اللہ تعالیٰ اس کے وہ تمام (صغیرہ) گناہ معاف فرمادیتا ہے جو اس نے اس نماز سے پیوستہ دوسری نماز کے درمیان کیے تھے۔ عروہ نے بیان کیا کہ حضرت عثمان نے

۴۵۰۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ نَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ قَالَ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَابْنُ عُرْوَةَ يُحَدِّثُ عَنْ حُمْرَانَ أَنَّهُ قَالَ قَدَّمَا تَرَضَّاهُ عُثْمَانُ قَالَ وَاللَّهِ لَا حَتَّى تَتَكَّمُ حَدِيثًا لَوْلَا آيَةُ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا حَدَّثْتُكُمْ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَتَوَضَّأُ رَجُلٌ مُسْلِمٌ فَيُحْسِنُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يُصَلِّيَ صَلَاةً إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ الَّتِي تَلِيهَا قَالَ عُرْوَةُ الْآيَةُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ

مَا أُنْزِلْنَا مِنْهُ ابْتِغَاءَ وَجْهِهِ إِلَى قَوْلِهِ
الَّذِينَ عَنُوتُ -

جس آیت کا ذکر کیا وہ یہ ہے: (ترجمہ) ہم نے
قرآن کریم میں جن ہدایات اور دلائل کو نازل کیا ہے
جو لوگ ان کو چھپائیں۔ ان پر اللہ تعالیٰ اور تمام لعنت
کرنے والے لعنت کرتے ہیں۔

سعید بن ناس کہتے ہیں کہ میرے سامنے
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے وضو کے لیے پانی
منگایا پھر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا جس مسلمان نے بھی فرض نماز کا وقت پایا، اچھی
طرح وضو کیا پھر غصوع اور خشوع کے ساتھ نماز پڑھی
تو وہ نماز اس کے پچھلے تمام گناہوں کا کفارہ ہو جائے گی۔
جب تک کہ وہ کوئی کبیرہ گناہ نہ کرے۔ اور یہ سلسلہ
ہمیشہ جاری رہے گا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خادم عمران بیان
کرتے ہیں کہ میں حضرت عثمان بن عفان کے پاس
وضو کا پانی لے کر آیا، آپ نے اس پانی سے وضو
کیا پھر فرمایا لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
ایسی احادیث کو منسوب کرتے ہیں جو میرے علم میں
نہیں ہیں البتہ میں نے دیکھا ہے کہ حضور نے میرے
اس وضو کی طرح وضو کیا، پھر فرمایا جس شخص نے اس طرح
وضو کیا اس کے سابقہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور
اس کی نماز اور مسجد تک چل کر جانا نفل ہو جاتا ہے۔

ابو انس بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان نے
زمین کے قریب وضو کیا، پھر فرمایا کیا میں تم کو نہ دکھاؤں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح وضو کیا
کرتے تھے۔ پھر حضرت عثمان نے ہر غصو کو تین تین
بار دھویا، بعض روایات میں یوں بھی ہے کہ اس وقت

۴۵۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بَرٍّ حُمَيْدٌ وَحَبَّابُ بْنُ
الشَّامِيِّ كَلَامًا عَنْ أَبِي الْوَلِيدِ قَالَ قَالَ عَبْدُ حُدَيْثٍ
أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ نَا سَمِعْتُ بَنِي سَعِيدٍ بَنِي عُمَرَ وَبَنِي سَعِيدٍ بَنِي
الْعَاصِرِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ
عِنْدَ عُثْمَانَ فَدَعَا بِطَهْرٍ فَقَالَ أَلَسَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ أَمْرٍ
مُسْلِمٍ تَحْضُرُهُ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةً فِيْ حُسْنٍ وَضَوْءًا
وَحَشْوَةً وَرُكُوعًا إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِّمَا قَبْلَهَا
مِنَ الذُّنُوبِ مَا لَمْ يُؤْتِ كَبِيرَةً وَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ -

۴۵۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاحْمَدُ بْنُ عَبْدِ
الصَّبِيحِ قَالَا نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ وَهُوَ الدَّادُورِيُّ عَنْ
زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ حُمَرَ بْنِ مَوْلَى عُثْمَانَ قَالَ أَتَيْتُ
عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ بِوضوءٍ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ نَاسًا
يَتَحَدَّثُونَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
أَحَادِيثَ لَا أَذْرِي مَا هِيَ إِلَّا أَتَى رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مِثْلَ وَضُوءِي
هَذَا ثُمَّ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ هَكَذَا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
ذَنْبِهِ وَكَانَتْ صَلَاتُهُ وَمَشْيُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ نَافِلَةً
وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَتَيْتُ عُثْمَانَ
فَتَوَضَّأَ -

۴۵۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ بَرٍّ
أَبُو قُتَيْبَةَ وَهَارُ بْنُ حَرْبٍ وَالْقَاسِمُ الْقُتَيْبِيُّ وَأَبُو
بَكْرٍ الْوُائِلِيُّ وَكَيْسَرُ عَنْ سُهَيْبَانَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ
أَبِي أَنَسٍ أَنَّ عُثْمَانَ تَوَضَّأَ بِالنِّقَاعِ فَقَالَ إِلَّا
أَبْرَأَكُمْ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس اور صحابہ بھی موجود تھے۔

وَسَلَّمَ ثُمَّ كَرَّمَنَا فَلَا تَأْذَرَا وَزَادَ قُتَيْبَةُ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ سُفْيَانُ قَالَ أَبُو التَّضَرُّعِ عَنْ أَبِي أَنَسٍ قَالَ وَرِيعُهُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

۲۵۴- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَاسْتَحَقُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ نَا وَكِيعٌ عَنْ مُسْعِرٍ عَنْ جَامِعٍ بْنِ شَدَّادٍ أَبِي صَخْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ حُمَرَ بْنَ أَبِي بَابٍ قَالَ كُنْتُ أَصْنَعُ لِعُثْمَانَ طَهُورَهُ فَمَا أَفَى عَلَيْهِ يَوْمًا إِلَّا وَهُوَ يَفِيضُ عَلَيْهِ لُطْفَةٌ وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنِ أَنَسٍ إِذَا فَنَّا مِنْ صَلَاتِنَا هَذِهِ قَالَ مُسْعِرٌ أَمَّا هَا الْعَصْرَ فَقَالَ مَا أَذِيرُكَ إِحْدَى تُكْرِمُ بَشِيءًا أَوْ تَكُفُّ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ خَيْرًا فَقَدْ ثَنَّا وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ فَإِنَّهُ وَمَا سَوَّلَكَ أَعْلَمُ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَطَهَّرُ فَيَتِمُّ الطُّهُورَ الَّذِي كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ كَيْصَلِّيَ هَذِهِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ.

حمران بن ابان بیان کرتے ہیں کہ میں ہر روز حضرت عثمان کے وضو کے لیے پانی رکھا کرتا تھا اور حضرت عثمان ہمیشہ اس پانی سے کسی تدر غسل بھی کیا کرتے تھے۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ناز سے رُسعہ کہتے ہیں کہ ان کی مراد نماز عصر تھی، فارغ ہونے کے بعد فرمایا میں فیصلہ نہیں کر پایا کہ کہیں ایک بات بتلاؤں یا خاموش رہوں، صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر وہ بات ہمارے حق میں بہتر ہے تو ضرور بیان کیجئے اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور بات ہے تو اللہ تبارک نے اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان شخص اس طرح کامل وضو کرے جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرض کیا ہے اور پانچوں نمازیں پڑھے تو ان نمازوں کے درمیان جو اس نے گناہ کیے ہیں وہ نمازیں ان گناہوں کے لیے کفارہ بن جائیں گی۔

۲۵۵- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَا أَبِي حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَقَالَا جَمِيعًا نَا شُعْبَةُ عَنْ جَامِعٍ ابْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ حُمَرَ بْنَ أَبِي بَابٍ يُحَدِّثُ أَبَا بَرْدَةَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ فِي إِمَارَةِ بَشِيرِ بْنِ عُثْمَانَ ابْنِ عَفَّانٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَمَّ الْوُضُوءَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَالْصَّلَوَاتُ الْمَكْتُوبَاتُ كَفَّارَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ هَذَا حَدِيثُ ابْنِ مُعَاذٍ وَكَثُرَ فِي حَدِيثِ عُثْمَانَ

حمران بن ابان بیان کرتے ہیں کہ بشر کے دور حکومت میں حضرت ابو بردہ اس مسجد میں یہ بیان کر رہے تھے کہ حضرت عثمان بن عفان نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق پورا وضو کیا تو جو گناہ ان فرض نمازوں کے اوقات کے درمیان ہوئے ہیں ان کے لیے وہ نمازیں کفارہ ہو جائیں گی اور ایک اور روایت میں بشر کی حکومت اور فرض نمازوں کا ذکر نہیں ہے۔

فِي مَاءٍ بِشِيرَةٍ لَا ذِكْرَ الْمَكْتُوبَاتِ -

۴۵۶ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَ نَا
ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَكِيرٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ حُصَيْنٍ أَنَّ مَوْلَى عُثْمَانَ قَالَ تَوَضَّأَ عُثْمَانُ ابْنُ
عُقَّانَ يَوْمًا وَضُوءًا حَسَنًا ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ
الْوَضُوءَ ثُمَّ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ هَكَذَا اخْرَجَ إِلَى
الْمَسْجِدِ لَا يَنْهَكَ إِلَّا الصَّلَاةُ غَيْرَ كَمَا مَا خَلَدَ مِنْ دُئْبِهِ -

۴۵۷ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى
قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ
أَنَّ الْحَكِيمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَشِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّ
نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَكَمَةَ حَدَّثَاهُ
أَنَّ مَعَاذَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَهُمَا عَنْ حُصَيْنٍ
مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عُفَّانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُفَّانَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ تَوَضَّأَ لِلطَّلَاةِ فَاسْبَغَ الْوَضُوءَ شَحْرَ
مَشَى إِلَى الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ فَصَلَّاهَا مَعَ النَّاسِ
أَوْ مَعَ الْجَمَاعَةِ أَوْ فِي الْمَسْجِدِ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبُهُ -

۴۵۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كُثُوبٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ جَعْفَرٍ كُلُّهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ ابْنُ
أَبِي كُثُوبٍ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ مَوْلَى الْحَرْقَةِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى
الْجُمُعَةِ كَفَّارَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ مَا لَمْ تَغْشَ الْكِبَايِرَ -

۴۵۹ - وَحَدَّثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَعْفَرِيُّ
قَالَ أَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ نَا هِشَامُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ

حمران بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عثمان
رضی اللہ عنہ نے بہت اچھی طرح وضو کیا، پھر فرمایا میں
نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس
شخص نے اس طرح وضو کیا پھر مسجد میں محض نماز کے
قصہ سے گیا تو اللہ تعالیٰ اس کے سابقہ گناہوں کو
مٹا کر دے گا۔

حمران بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان
رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس شخص نے نماز پڑھنے
کے لیے اچھی طرح کامل وضو کیا، پھر فرض نماز پڑھنے
کے لیے مسجد میں گیا اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھی
تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ بخش دیتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ نمازیں
اور ایک جمعہ سے لے کر دوسرا جمعہ پڑھنا ان کے
درمیان واقع ہونے والے گناہوں کے لیے کفارہ
بن جاتا ہے جب تک گناہ کبیرہ کا ارتکاب نہ کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ نمازیں
اور ایک جمعہ سے لے کر دوسرا جمعہ پڑھنا ان کے

الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ كَفَّارَاتٌ لِّمَا بَيْنَهُنَّ

درمیان واقع ہونے والے گناہوں کے لیے کفارہ بن جاتے ہیں۔

۴۶۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو طَاهِرٍ هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَ نَا بَنُ وَهْبٍ عَنْ أَبِي مَخْرَافٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ إِسْحَاقَ مَوْلَى نَافِعَةَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَرَمَقَاتُ إِلَى رَمَقَاتٍ مُكْفِرَاتٌ مَّا بَيْنَهُنَّ إِذَا اجْتَنَبَ الْكَبَائِرَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ نمازیں اور ایک جمعہ سے لے کر دوسرا جمعہ پڑھنا اور ایک رمضان سے دوسرے رمضان کے روزے رکھنا ان کے درمیان واقع ہونے والے گناہوں کے لیے کفارہ بن جاتے ہیں۔ جب تک گناہ کبیرہ نہ کرے۔

مغفرت کے متعدد اسباب اور ان کے ثمرات

اس حدیث میں ہے جو شخص بھی اچھی طرح وضو کرے پھر اس کے بعد نماز پڑھے تو اللہ تعالیٰ اس کے

وہ تمام (صغیر) گناہ معاف کر دیتا ہے جو اس نے اس نماز سے پیوستہ دوسری نماز کے درمیان کیے تھے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

دیگر احادیث میں ہے پانچ نمازیں ان کے درمیان ہونے والے گناہوں کے لیے کفارہ ہیں، ایک جمعہ سے لے کر دوسرا جمعہ تک جمعہ کی نماز کفارہ ہے اور ایک رمضان سے دوسرے رمضان تک رمضان کفارہ ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ جب وضو سے گناہوں کا کفارہ ہو گیا تو نماز سے کس چیز کا کفارہ ہو گا؟ اور جب پانچ نمازوں سے کفارہ ہو گیا تو جمعہ کی نماز سے کس چیز کا کفارہ ہو گا؟ اور جب رمضان سے کس چیز کا کفارہ ہو گا؟ اسی طرح عرفہ کے دن روزہ بھی دو سال کے گناہوں کا کفارہ ہے اور عاشورہ کا روزہ ایک سال کا کفارہ ہے۔ اور جب کسی شخص کی آئین ملائکہ کی آئین کے موافق ہو جائے تو اس کے تمام پچھلے گناہوں کی مغفرت ہو جاتی ہے۔ اس سوال کا علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ تمام عبادات گناہوں کا کفارہ ہونے کی صلاحیت رکھتی ہیں اگر اس کے صغیر گناہوں تو ان سے مغفرت ہو جاتی ہے، اور اگر اس کے صغیر اور کبیرہ گناہ نہ ہوں تو اس کی نیکیاں کچھ دی جاتی ہیں اور اس کے درجات بلند کر دیے جاتے ہیں اور اگر معاف نہ ہوں اور کبائر ہوں تو امید ہے اس کے کبائر میں تخفیف ہو جائے گی۔ لے

وضو کے بعد مستحب ذکر کا بیان

بَابُ الذِّكْرِ الْمُسْتَحَبِّ عَقَبَ الْوُضُوءِ

۴۶۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ نَاعَبَدُ الرَّحْمَنَ بِنُ مَهْدِيٍّ قَالَ نَا مَعَاوِيَةَ بِنُ

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمارے ذمہ آدمیوں کو چرانا تھا۔ جب میں اپنی باری

صَالِحٍ عَنْ تَرْبِيعَةِ يَعْنِي ابْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ
الْخَوْلَانِيِّ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ وَحَدَّثَنِي
أَبُو عُثْمَانَ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ
عَامِرٍ قَالَ كَانَتْ عَلَيْكَ رِغَايَةُ إِبْرَاهِيمَ فَجَاءَتْ
نُوبَتِي فَرَوَّحْتُهَا بِعِشِّي فَأَذْرَكْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّمَا يُحَدِّثُ
النَّاسَ فَأَذْرَكْتُ مِنْ قَوْلِهِ مَا مِنْ مُسْلِمٍ
يَتَوَضَّأُ فَيُحْسِنُ وَضْوءَهُ شَرْعًا يَتَوَضَّأُ فِيهِ
رَكْعَتَيْنِ مُقْبِلٌ عَلَيْهِمَا بِقَلْبِهِ وَوَجْهِهِ إِلَّا
وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فَقَالَ قَدْ كُنْتُ مَا أَجُودُ هَذِهِ
فَإِذَا قَامَ بَيْنَ يَدَيَّ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ
أَجُودُ فَتَنَظَّرْتُ فَإِذَا عَمَّ فَقَالَ إِنِّي فَتُ
رَأَيْتُكَ جِئْتَ إِنْقَاءً قَالَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ
يَتَوَضَّأُ فَيُبَلِّغُ أَوْ يُسَبِّحُ أَوْ ضَوْءًا ثُمَّ يَقُولُ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ
إِلَّا قُبِحَتْ لَهُ أَرْوَاقُ الْجَنَّةِ الْخَمَائِنِيَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ -

۳۶۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
نَازِدُ بْنُ الْحَبَابِ قَالَ نَا مَعَاذِ ابْنِ صَالِحٍ عَنْ
رَبِيعَةَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ وَابْنِ
عُثْمَانَ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ ابْنِ مَالِكٍ الْحَضْرَمِيِّ
عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُمَيْيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ كَرَّمْتُكَ عَلَيْهِ
أَنَّهُ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ -

علامہ نورانی لکھتے ہیں :

پراونٹوں کو چپا کر شام کے وقت آیات میں نے دیکھا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے لوگوں کے
سامنے بیان فرما رہے تھے کہ جو مسلمان اچھی طرح وضو
کرے اور پھر کھڑا ہو کر حضور قلب کے ساتھ دو رکعت
نماز پڑھے اس کے لیے جنت واجب ہو جائے گی
میں نے کہا یہ کس قدر عمدہ حدیث ہے۔ اچانک مجھے
ایک آواز آئی کہ پہلی حدیث اس سے بھی عمدہ تھی، میں
نے متوجہ ہو کر دیکھا تو وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے انھوں
نے کہا میں نے دیکھا ہے کہ تم ابھی آئے ہو، اس سے
پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا جو
شخص اچھی طرح وضو کرے پھر یہ کہے أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ -
اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول
دیے جاتے ہیں، جس دروازے سے چاہے جنت
میں داخل ہو جائے۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ حضرت عقبہ بن عامر کی یہی
حدیث ایک اور سند سے منقول ہے مگر اس میں
یہ الفاظ ہیں جس نے وضو کے بعد کہا : اشہدان
لا اله الا الله وحده لا شريك له و اشهد ان
محمدًا عبده ورسوله -

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ وضو کے بعد کلمہ شہادت پڑھنا مستحب ہے، یہ متفق علیہ ہے، اور بہتر
ہے اس کے ساتھ متصلاً یہ ذکر بھی تلا یا جائے : اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ
جیسا کہ جامع ترمذی میں ہے اور مستحب یہ ہے کہ اس کے ساتھ یہ ذکر بھی تلا یا جائے : سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ

اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ اَسْتَغْفِرُكَ وَالتَّوْبُ اِلَيْكَ جِیسا کہ امام نسائی نے عمل الیوم و اللیلۃ میں روایت کیا ہے۔ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ یہ افکار غسل کرنے والے کے لیے بھی مستحب ہیں۔

بَابُ اٰخَرُ فِیْ صِفَةِ الْوُضُوْءِ

وضو کے طریقہ کی تفصیل

۴۶۳۔ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ قَالَ نَاخَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى بْنِ عَمَّارَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ عَصِمِ الْأَنْصَارِيِّ وَكَانَتْ لَهُ مِصْبَحَةٌ قَالَ قِيلَ لَهُ تَوَضَّأَ لَنَا وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِأَيْدِيهِمَا فَغَسَلَهُمَا عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا فَلَدَغَا شُرَّأُ دُخْلَ يَدَيْهِمَا فَاسْتَخْرَجَهُمَا فَمَضَمَنَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّ وَاحِدَةٍ فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَغَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَمَسَحَ رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ يَدَيْهِ وَأَذْبَرَ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا وَضُوءُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔

۴۶۴۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ الْقَاسِمِ بْنِ زَكْرِيَّا قَالَ نَاخَالِدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَدْلٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ۔

۴۶۵۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ قَالَ نَا مَعْرُوفٌ قَالَ نَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ وَابْنِ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ مَضَمَنَ وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا وَلَمْ يَعْلُ مِنْ كَفِّ وَاحِدَةٍ وَنَادَى

حضرت عبداللہ بن زید بن عاصم ان باری رضی اللہ عنہ سے کسی نے کہا کہ ہم کو وضو کر کے دکھائیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح وضو کیا کرتے تھے۔ انہوں نے ایک برتن میں پانی ملگوا یا، برتن ٹیڑھا کر کے دونوں ہاتھوں کو تین بار دھویا، پھر برتن میں ہاتھ ڈال کر پانی لیا اور ایک چلو میں پانی لے کر اس سے کلی کی اور اسی کے بقیہ پانی سے ناک میں پانی ڈالا اور یہ عمل تین بار کیا، پھر برتن میں ہاتھ ڈال کر پانی لیا اور تین بار چہرہ دھویا، پھر برتن میں ہاتھ ڈال کر پانی لیا اور دونوں کلاسیاں کہنیوں سمیت دھو بار دھوئیں، پھر برتن سے ہاتھ بھگو کر سر پر سامنے سے پیچھے کی جانب اور پیچھے سے سامنے کی جانب ہاتھ پھیرا، پھر کہنیوں سمیت دونوں پیر دھوئے اس کے بعد کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کرنے کا طریقہ یہی ہے۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی یہی روایت منقول ہے۔ مگر اس میں کہنیوں تک کا ذکر نہیں ہے۔

عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے وضو کیا اور تین بار کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا، اس روایت میں لاوی نے ایک چلو سے کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کا ذکر نہیں کیا اور سر کے مسح میں یہ وضاحت کی کہ سر کی

اگلی جانب سے مسح کرتے ہوئے ہاتھ گدی تک لے گئے اور پھر واپس اسی جگہ لائے جہاں سے مسح کرنا شروع کیا تھا اور پیروں کو دھویا۔

بَعْدَ قَوْلِهِ قَا قَبِلَ بِهِمَا وَادْبَرَ يَدَهُ
يُمَقِّدَهُمْ تَرَائِسَهُ ثُمَّ ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَعَا
شُحْرَ وَهُمَا حَتَّى رَاجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي
بَدَأَ مِنْهُ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ -

امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ عبداللہ بن زید کی اسی روایت میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ انہوں نے تین چلوؤں سے کلی کی ناک میں پانی ڈالا اور ناک صاف کی اور سر کا مسح ایک بار اس طرح کیا کہ ہاتھوں کو سر کی اگلی جانب سے پچھلی جانب کی طرف اور پچھلی جانب سے اگلی جانب کی طرف لے گئے۔

۴۶۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ قَالَ نَا وَهْبُ قَالَ
نَا عَنْ وَبْنِ يَحْيَى بِمِثْلِ اسْنَادِهِمْ وَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ
فَمَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَرَهُ مِنْ ثَلَاثِ غُرَفَاتٍ وَقَالَ أَيْضًا
فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ قَا قَبِلَ بِهِمَا وَادْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً قَالَ بَعْضُ
أَمْلَى عَلَيَّ وَهْبُكَ هَذَا الْحَدِيثَ وَقَالَ وَهْبُ أَمْلَى عَلَيَّ
عَمْرُو بْنُ يَحْيَى هَذَا الْحَدِيثَ مَرَّتَيْنِ -

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا آپ نے پہلے کلی کی پھر ناک میں پانی ڈالا، پھر تین مرتبہ چہرہ دھویا، پھر تین بار ہاتھوں کو دھویا اور ایک بار سر کو دھونے سے بچا ہوا نہ تھا سر کا مسح کیا اور پیروں کو دھویا حتیٰ کہ ان کو صاف کر دیا۔

۴۶۷ - حَدَّثَنَا هُرَيْرُ بْنُ مَعْرُوفٍ ح وَحَدَّثَنِي
هُرَيْرُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَابْنُ الْظَّاهِرِ قَالُوا
نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ
أَنَّ أَبَانَ بْنَ وَاسِعٍ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ
أَنَّ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ تَرِيْدٍ ابْنَ عَصِمٍ الْمَازَنِيَّ
يَذْكُرُ أَنَّه رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فَمَضَمَضَ ثُمَّ اسْتَنْشَرَهُ
غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا
وَالْأُخْرَى ثَلَاثًا وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ بِمَا فِي غَيْرِ
فَضَّلَ يَدَيْهِ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ حَتَّى انْقَا هُمَا -

ایک چلو یا متعدد چلوؤں سے کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے متعلق مذاہب فقہاء!

حدیث نمبر ۴۶۳ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چلو میں پانی لے کر اس سے کلی کی اور اسی کے بقیہ

پانی سے ناک میں پانی ڈالا۔

علامہ یحییٰ بن شریف نوری شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذہب صحیح مختار پر دلیل ہے کہ تین چلوؤں سے کلی کی جائے اور ناک میں پانی ڈالا جائے اور

ہر چلو سے کلی بھی کرے اور ناک میں پانی بھی ڈالے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: اس سے کلی کرے اور اسی سے ناک میں پانی ڈالے، ائمہ کہتے

مستحب یہ ہے کہ ایک ہاتھ میں پانی لے کر اسی سے کلی کرے اور اسی سے ناک میں پانی ڈالے، ائمہ کہتے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف نوری شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

ہیں میں نے ابو عبد اللہ سے سوال کیا آپ کے نزدیک کون سا عمل مستحب ہے ایک چلو سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا یا ہر ایک کے لیے الگ الگ پانی لینا، انھوں نے کہا ایک چلو سے، کیونکہ حضرت عثمان اور حضرت علی سے اسی طرح روایت ہے اور حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ ایک برتن میں ڈالے، پھر تین مرتبہ کلی کی اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالا، اور ان کے لیے ایک چلو میں پانی بیا، یہ امام بخاری کی روایت ہے اور امام بخاری اور امام مسلم کی متفق علیہ روایت ہے کہ آپ نے ایک چلو میں پانی کر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا۔ یہ عمل آپ نے تین بار کیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے ایک ہاتھ سے پانی لے کر تین بار کلی کی اور تین بار ناک میں پانی ڈالا۔ اس حدیث کو ائمہ اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ لہذا اگر وضو کرنے والا چاہے تو تین چلوؤں سے کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور اگر چاہے تو ایک چلو پانی سے کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے، جیسا کہ ہم نے احادیث بیان کی ہیں۔ اور اگر تین بار چلو میں پانی لے کر کلی کرے پھر الگ تین بار چلو میں پانی لے کر ناک میں پانی ڈالے تو یہ بھی جائز ہے۔ کیونکہ امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے لیے الگ الگ پانی لیا۔ لہ

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

فقہاء شافعیہ کے اس مسئلہ میں پانچ قول ہیں:

- ۱۔ ایک چلو میں پانی لے کر اس سے تین مرتبہ کلی کرے اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالے۔
 - ۲۔ ایک چلو میں پانی لے اور اس سے پہلے کلی کرے پھر ناک میں پانی ڈالے یہ عمل تین بار اسی چلو سے کرے۔
 - ۳۔ تین چلو سے کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے یہ عمل تین بار کرے۔
 - ۴۔ پہلے ایک چلو پانی سے تین بار کلی کرے پھر ایک چلو پانی سے تین بار ناک میں پانی ڈالے۔
 - ۵۔ چھ چلو پانی لے، پہلے تین چلو سے تین بار کلی کرے پھر تین چلو سے تین بار ناک میں پانی ڈالے۔
- علامہ کرمانی نے کہا چوتھا طریقہ افضل ہے اور علامہ نووی نے کہا تیسرا طریقہ افضل ہے۔

الجواہر (علمائیکہ) میں ابن سابق نے در قول لکھے ہیں ایک قول یہ ہے کہ منہ اور ناک کے لیے ایک چلو پانی لے اور دوسرا قول یہ ہے کہ ایک چلو پانی لے کر تین بار کلی کرے پھر ایک چلو پانی لے کر تین بار ناک میں پانی ڈالے۔ اور فقہاء حنابلہ کی المعنی میں لکھا ہے کہ اس کو اختیار ہے ایک چلو سے تین بار کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے یا تین چلوؤں سے اور اگر ہر عضو کے لیے الگ الگ تین چلو لے تو یہ بھی جائز ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ہمارے اصحاب حنفیہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ ابرحیہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وضو کیا پھر ہاتھ دھوئے حتیٰ کہ ان کو صاف کر دیا، پھر تین بار کلیاں کیں۔ پھر تین بار ناک میں پانی ڈالا پھر تین بار چہرہ دھو یا پھر تین بار کلائیوں دھوئیں، پھر ایک بار سر پر مسح کیا، پھر اپنے قدموں کو ٹخنوں تک دھو یا، پھر انھوں نے کھڑے ہو کر وضو کا بچا ہوا پانی پی لیا پھر فرمایا میں

۱۔ علامہ مفتی الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۴۲۰، المغنی مع الشرح الکبیر ج ۱ ص ۱۳۶۔ ۱۳۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ

نے یہ پسند کیا کہ تم کو دکھاؤں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح وضو کرتے تھے اور امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اس حدیث کا مدلول یہ ہے کہ آپ نے تین بار کھلی کی اور ہر بار کھلی کے لیے الگ پانی لیا اسی طرح تین بار ناک میں پانی ڈالا اور ہر بار کے لیے الگ پانی لیا۔ تاہم ایک چھوٹے کھلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا بھی جائز ہے لیکن اس پر یہ ہے کہ الگ الگ پانی لیا جائے۔

کھلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے لیے الگ الگ پانی لینے پر ہماری دلیل امام طبرانی کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا آپ نے تین بار کھلی کی اور تین بار ناک میں پانی ڈالا اور ہر بار نیا پانی لیا۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے، اور ان کا سکوت اس حدیث کی صحت پر ان کے راضی ہونے کی دلیل ہے۔

ناک میں طاق مرتبہ پانی ڈالنا اور طاق مرتبہ استنجا کرنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص استنجا کرے تو طاق مرتبہ کرے یعنی ایک، تین، پانچ مرتبہ ہو، اس کے مقابلہ میں جفت ہے یعنی دو چار اور چھ اور جب تم میں سے کوئی شخص وضو کرے تو ناک میں پانی ڈال کر اس کو صاف کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص وضو کرے تو تختوں میں پانی ڈالے پھر ناک صاف کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جو شخص وضو کرے تو ناک صاف کرے اور جو شخص استنجا

بَابُ الْإِيتَارِ فِي الْإِسْتِنْجَارِ
الْإِسْتِجْمَارِ

۴۶۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُحَيْمٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ قُتَيْبَةُ نَاسِئًا عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَكُونُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَجْمَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَجْمِرْ وَثَرًا وَإِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ مَاءً ثُمَّ لِيَنْتَثِرْ.

۴۶۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ سَأَلَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ابْنَ هَمَّامٍ قَالَ نَاسِئًا عَنْ هَمَّامِ ابْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا بِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كَرَّحَ حَدِيثُهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَنْشِقْ بِمِنْخَرَيْهِ مِنَ الْمَاءِ ثُمَّ لِيَسْتَنْثِرْ.

۴۷۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ

کرے تو طاق مرتبہ کرے۔

الْحَوْلَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْتِزْ وَمَنْ اسْتَجَمَ فَلْيُوتِرْ۔

۴۷۱۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ نَاحِسَانُ بْنُ إِبرَاهِيمَ قَالَ نَافِثُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ فَسَأَلَ أَخْبَرَ نِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَ نِي أَبُو ذَرِيْسٍ الْخَوْلَانِ أَنَّ سَمَةَ أَبَا هُرَيْرَةَ وَآبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولَانِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔

۴۷۲۔ وَحَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ الْحَكِيمِ الْعَبْدِيُّ قَالَ نَافِعُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَحْيَى الدَّارَ أَوْ رَدِي عَنْ ابْنِ النُّعْمَانِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبرَاهِيمَ عَنْ عِيسَى ابْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَلْيَسْتَنْتِزْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبِيتُ عَلَى خِيَا شِيمٍ۔

۴۷۳۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ سَرَّافٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ رَافِعٍ نَافِعُ الدَّرَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَ نِي أَبُو النَّضْرِ بَيْرُتَانَهُ سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَجَمَ أَحَدُكُمْ فَلْيُوتِرْ۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

حدیث نمبر ۴۷۸ میں ہے: جو شخص استنجاء (استنجا) کرے تو طاق مرتبہ کرے، استنجاء کا معنی ہے بول اور براز کے محل کے بعد مطلوبہ مقام کو چھوٹے چھوٹے پتھروں سے صاف کرنا، علماء نے کہا ہے کہ استنجا، استنجاء اور استنجا کا معنی ہے، بول اور براز کے محل کی تطہیر کرنا، لیکن استنجاء کا لفظ پتھروں سے صاف کرنے کے ساتھ مخصوص ہے اور استنجا اور استنجاء پانی اور پتھروں کے ساتھ صفائی کے لیے استعمال ہوتے ہیں، طاق مرتبہ استنجاء کا معنی یہ ہے کہ تین، پانچ یا اس سے زیادہ طاق مرتبہ استنجاء کیا جائے، خلاصہ یہ ہے کہ صلیب کرنا واجب ہے اور تین مرتبہ

امام مسلم فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو سعید خدری دونوں سے ایسی ہی ایک روایت منقول ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نیند سے بیدار ہو تو تین بار ناک میں پانی ڈالے کیونکہ شیطان اس کے نچھنوں میں رات گزارتا ہے

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص استنجاء کرے تو طاق مرتبہ کرے۔

استجمار کرنا مستحب ہے، یہی جمہور کا مسلک ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ سنن ابو داؤد میں یہ حدیث ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے استجمار کیا وہ طاق مرتبہ کرے جس نے ایسا کر لیا اس نے اچھا کیا اور جس نے نہیں کیا اس پر کوئی حرج نہیں۔

حدیث نمبر ۴۷۲ میں ہے: جب تم میں سے کوئی شخص بیدار ہو تو تین بار ماک میں پانی ڈالے کیونکہ شیطان اس کے نکتھوں میں رات گزارتا ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں:

شیطان کا نکتھوں میں رات گزارنا حقیقت پر بھی محمول ہو سکتا ہے کیونکہ ناک جسم کے ان سوراخوں میں سے ایک ہے جن سے قلب تک پہنچا جاسکتا ہے اور ناک کے سوراخوں میں کوئی بندش نہیں ہے، اور حدیث میں ہے کہ شیطان کسی بند چیز کو نہیں کھوتا، اس لیے جمائی لیتے وقت منہ کو ڈھانپنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے استعارہ مراد ہو کیونکہ ناک میں جو گرد و غبار اور رطوبت جمع ہوتی ہے، وہ شیطان کے موافق ہے۔ ۱۷

وضو میں مکمل پیروں کے دھونے کا وجوب

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کو وضو کرتے ہوئے دیکھا تو کہا اسے عبدالرحمن! اچھی طرح مکمل وضو کرو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے (خشک) ایڑیوں کے لیے جہنم کا دروازہ ہے

بَابُ وَجُوبِ غَسْلِ الرَّجُلَيْنِ بِكَمَالِهِمَا

۴۷۲ - حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَ أَبُو الطَّاهِرِ وَ أَحْمَدُ بْنُ عِيْسَى قَالُوا أَلَا نَعْبُدُ اللَّهَ ابْنَ وَهْبٍ عَنْ مَعْرَمَةَ بْنِ مُكَيَّرٍ عَنْ أَبِيهِ سَالِحٍ مَوْلَى شَدَّادٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ تَرُوجُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ تُوُفِّيَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فَدَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ فَتَوَضَّأَ عِنْدَهَا فَقَالَتْ بَا عِنْدَ الرَّحْمَنِ أَسْبَغِ الْوُضُوءَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَ يَلُ لِّلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ -

امام مسلم فرماتے ہیں ایک اور سند کے ساتھ بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۴۷۵ - وَ حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حَيَّوَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى شَدَّادِ بْنِ الْهَادِ حَدَّثَهُ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَذَكَرَ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۲، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۶۶۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَأَبُو مَعْنٍ
الْوَقَّاشِيُّ قَالَا نَا عُمَرُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ نَا عِكْرِمَةُ
ابْنُ عَمَّارٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ
حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ نَا أَبُو سَكَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمُ مَوْلَى الْمُهَرِّقِ قَالَ خَرَجْتُ
أَنَا وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ أَبِي يَكْرِ فِي جَنَازَةِ سَعْدِ
ابْنِ أَبِي وَقَّاصٍ فَتَرَرْنَا عَلَى بَابِ حُجْرَةٍ
عَائِشَةَ فَذَكَرْنَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ.

۴۶۷۔ حَدَّثَنِي سَكَمَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَ نَا
الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنٍ نَا فُلَيْحَةُ حَدَّثَنِي نَعِيمُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَالِمِ مَوْلَى شَدَّادِ ابْنِ الْهَادِ
قَالَ كُنْتُ أَنَا مَعَ عَائِشَةَ فَذَكَرْنَا عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

۴۶۸۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا جَرِيرُ
ح وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ قَالَ أَنَا جَرِيرُ عَنْ مَنْصُورٍ
عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَبِي يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَمْرِو قَالَ رَجَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ حَتَّى
إِذَا كُنَّا بِمَاءِ يَاطْرِيقٍ تَعَجَّلَ قَوْمٌ عِنْدَ الْعَصْرِ
فَتَوَضَّأُوا وَهَمُّ عَجَالٍ فَأَنْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ وَ
أَعْقَابُهُمْ تَلَوُّهُمْ لَمْ يَمْسَحُوا بِمَاءٍ فَكَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَبِئْسَ
لِلْعُقَابِ مِنَ النَّارِ أَسْبَغُوا الْوُضُوءَ.

۴۶۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
نَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى
وَأَبْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا
شُعْبَةُ كَلَاهُمَا عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَ
لَيْسَ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ أَسْبَغُوا الْوُضُوءَ وَفِي

مہری کے آزاد کردہ غلام سالم بیان کرتے ہیں کہ
میں اور عبد الرحمن بن ابی بکر سعد بن ابی وقاص کے جنازہ
میں جا رہے تھے، ہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے
حجرے کے پاس سے گزرے تو آپ نے ہمیں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث سنائی۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی ایسی
یہ روایت منقول ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ سے
مدینہ جا رہے تھے، ایک جگہ ہم کو پانی نظر آیا اور لوگوں نے
عصر کے لیے جلدی جلدی فہم کرنا شروع کر دیا، جب ہم ان کے
پاس پہنچے تو ان کی ایڑیاں خشک تھیں اور ان کو پانی نے
چھوا تک نہیں تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا (خشک) ایڑیوں کے لیے عذاب کی علامت ہے،
مکمل وضو کیا کرو۔

امام مسلم فرماتے ہیں ایک اور سند کے ساتھ بھی
اسی طرح یہ روایت منقول ہے مگر اس میں ”وضو مکمل کرو“
کا جملہ نہیں ہے۔

حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي يَحْيَى الْأَعْمَرِيِّ -

۴۸۰ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ وَأَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ جَمِيعًا عَنْ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ أَبُو كَامِلٍ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بِشْرِ عَنْ يُوسُفَ بْنِ مَاهِلِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرِو قَالَ تَخَلَّفَ عَنَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ سَافَرْنَا لَهُ فَأَذْمَرْنَا وَقَدْ حَضَرَتْ صَلَوةُ الْعَصْرِ فَجَعَلْنَا نَمْسَعُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى دِيلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّبَارِ -

۴۸۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجُمَحِيُّ قَالَ نَا الرَّبِيعُ يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدٍ وَهُوَ ابْنُ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا لَمْ يَغْسِلْ عَقِبَهُ فَقَالَ دِيلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّبَارِ -

۴۸۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا نَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَأَى قَوْمًا يَتَوَضَّئُونَ مِنَ الْمِطْهَرَةِ فَقَالَ أَسْبَحُوا التَّوَضُّعَ فَإِنِّي سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ دِيلٌ تَلْعَوَاقِيْبُ مِنَ النَّبَارِ -

۴۸۳ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا جَرِيرٌ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ دِيلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّبَارِ -

حضرت عبداللہ بن عمر بیان کرتے ہیں کہ ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے پیچھے رہ گئے تھے جس وقت آپ ہمارے پاس پہنچے تو عصر کا وقت آچکا تھا ہم وضو کرنے لگے اور پاؤں پر مسح کر لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے با آواز بلند فرمایا "خشک" ایڑیوں کے لیے آگ کا عذاب ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے (وضو میں) ایڑی کو نہیں دھویا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیکھ کر فرمایا "خشک" ایڑیوں کے لیے جہنم کا عذاب ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ ایک برتن سے پانی لے کر وضو کر رہے تھے انھوں نے ان لوگوں سے کہا پورا وضو کیا کرو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "خشک" ایڑیوں کے لیے جہنم کا عذاب ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خشک ایڑیوں پر جہنم کا عذاب ہے۔

حدیث نمبر ۴۸۴ میں ہے: (خشک) ایڑیوں کے لیے دوزخ کا عذاب

وضو میں پیروں کے دھونے کے متعلق اہل قبلہ کے مذاہب

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: اس مسئلہ میں اختلاف ہے، اہل فتویٰ فقہاء کی ایک جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ پیروں کو ٹخنوں

تک دھونا واجب ہے اور پیروں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اور پیروں دھونے کے ساتھ مسح کرنا واجب نہیں ہے اور جن لوگوں کا اجماع معتبر ہے ان میں سے کسی ایک کا بھی اس مسئلہ میں اختلاف منقول نہیں ہے اور شیعہ نے کہا ہے کہ پیروں پر مسح کرنا واجب ہے اور محمد بن جریر اور یحییٰ معتمر نے کہا ہے کہ پیروں پر مسح کرنے اور ان کو دھونے میں اختیار ہے اور بعض اہل ظاہر (غیر مقلدین) نے کہا ہے کہ مسح کرنے اور دھونے کو مسح کرنا واجب ہے۔

وضو میں پیروں پر مسح کرنے کے متعلق علماء شیعہ کے دلائل | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: جو لوگ پیروں پر مسح کرنے کے قائل

ہیں انھوں نے قرآن مجید میں بحر زبر میں کی قرأت سے استدلال کیا ہے:

وَامْسَحُوا بِرءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ۔ اپنے سروں اور پیروں پر مسح کرو۔

اس آیت میں مسح کا مسح پر عطف ہے، وضو کے اعضاء چار ہیں، دو اعضاء کو دھویا جاتا ہے اور دو پر مسح کیا جاتا ہے۔ مسح کے قائلین حسب ذیل روایات سے بھی استدلال کرتے ہیں:

۱۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ روایت پہنچی کہ حجاج نے خطبہ میں کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چہروں، ہاتھوں اور پیروں کو دھونے کا حکم دیا ہے۔

حضرت انس نے کہا اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا ہے اور حجاج نے جھوٹ بولا، پھر انھوں نے پڑھا:

وَامْسَحُوا بِرءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ۔ اپنے سروں اور پیروں پر مسح کرو۔

۲۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ وضو میں دو چیزوں کو دھونا ہے اور دو پر مسح کرنا ہے۔

۳۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مسح کرنے کا حکم دیا ہے اور لوگ اس کا انکار کر کے دھوتے ہیں۔

۴۔ حضرت رفاعہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے اچھی طرح نماز نہیں پڑھی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: جب تک تم میں سے کوئی شخص اس طرح مکمل وضو نہیں کرے گا جس طرح اللہ تعالیٰ نے وضو کرنے کا حکم دیا ہے اس وقت اس کی ناز مکمل نہیں ہوگی، وہ اپنے چہرے اور ہاتھوں کو دھوئے اور اپنے سروں اور پیروں پر مسح کرے۔

۵۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے وضو کیا تو انھوں نے ایک چلو میں پانی لے کر اپنے دائیں

پیر پر چھڑکا، جس میں ان کی جوتی تھی، پھر انھوں نے اس پر مسح کیا، پھر دوسرے پیر پر یہی عمل کیا۔

قرآن مجید کی آیت مذکورہ میں بحر کی قرأت اور احادیث مذکورہ کے علاوہ شیعہ علماء ایک عقلی دلیل سے بھی استدلال

کرتے ہیں:-

جرا عضاء وضو میں دھوئے جاتے ہیں تیمم میں ان پر مسح کیا جاتا ہے اور جن اعضاء پر وضو میں مسح کیا جاتا ہے

تیمم میں ان کو ترک کر دیا جاتا ہے، اگر وضو میں پیروں کا دھونا اصل ہوتا تو تیمم میں پیروں پر مسح کیا جاتا اور جب کہ

تیمم میں پیروں کو ترک کر دیا جاتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ وضو میں پیروں پر مسح کرنا اصل ہے۔ لہٰذا
آیت وضو میں قرأتِ حبر سے علماء شیعہ کے استدلال کے جوابات | قرآن مجید کی آیت کہ یہ میں قرأت
 حبر کی تقدیر پر بھی ار جہیکم کا عطف

ایدیکم پر ہے اور اس پر حبر جوار کی وجہ سے ہے، اس کی نظیر یہ آیت ہے:
 اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ عَذَابَ یَوْمِ النِّجْمِ۔
 بے شک میں تم پر دردناک عذاب کے دن کا
 خوف رکھتا ہوں۔ (ہود: ۲۶)

اس آیت میں الیسم عذاب کی صفت ہے اس اعتبار سے اس پر نصب (زبر) ہونی چاہیے تھی لیکن چونکہ اس
 کے جوار میں عذاب پر حبر ہے اس لیے اس کو بھی جر دی گئی اس کو جر جوار کہتے ہیں اسی طرح ار جہیکم کا عطف وجہ حکم
 اور ایدیکم پر ہے اس وجہ سے اس پر نصب ہونی چاہیے تھی لیکن اس کے جوار میں بوقسم چونکہ مجرور
 ہے اس لیے اس کو بھی جر دی گئی لہٰذا یہ جر جار ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ار جہیکم کا عطف بدو و سکم پر ہے اور اس سے پہلے و امسحوا بماء
 ہے لیکن و امسحوا بدو و سکم میں مسح کا معنی حقیقی مراد ہے یعنی گیلہ یا پتھر پھینا اور و امسحوا بار جہیکم
 میں مسح کا مجازی معنی مراد ہے یعنی دھونا، اہل عرب کہتے ہیں مسح المطر الارض بارش نے زمین کو دھو ڈالا سو
 مسح مجازاً دھونے کے معنی میں بھی مستعمل ہے اور یہاں یہی مراد ہے۔ معطوف علیہ میں حقیقت اور معطوف میں
 مجاز مراد ہو سکتا ہے، قرآن مجید میں اس کی نظیر یہ آیت ہے:

یَاٰیہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلٰوةَ وَاَنْتُمْ
 سَكَرٰی حَتّٰی تَعْلَمُوْا مَا تَقُولُوْنَ وَلَا جَنْبًا
 اِلَآ عَابِرِیْ سَبِیْلٍ حَتّٰی تَغْتَسِلُوْا۔
 (نساء: ۴۳)

اس آیت میں وَلَا جَنْبًا کا عطف وَلَا تَقْرُبُوا الصَّلٰوةَ پر ہے اور اس سے پہلے بھی وَلَا تَقْرُبُوا
 الصَّلٰوةَ مقدر ہے لیکن معطوف علیہ میں الصَّلٰوةَ کا معنی حقیقی مراد ہے یعنی نماز اور معطوف میں الصَّلٰوةَ کا
 معنی مجاز مراد ہے یعنی مسجد اور محل صلوٰۃ۔ اسی طرح آیت وضو میں و امسحوا بدو و سکم میں مسح کا حقیقی
 معنی مراد ہے اور و امسحوا بار جہیکم میں مسح کا مجازی معنی مراد ہے یعنی دھونا۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ ار جہیکم اور ار جہیکم دو متواتر قرأتیں ہیں اور جس طرح قرآن مجید کی
 آیات میں باہم قارض نہیں ہے اسی طرح قرآن مجید کی قرأت میں بھی باہم قارض نہیں ہے اور ار جہیکم کا معنی
 ہے پیروں کا دھونا اور ار جہیکم کا معنی ہے پیروں پر مسح کرنا اسی لیے ار جہیکم کی قرأت اس حال
 پر معمول ہے جب وضو کرنے والے نے موزے نہ پہنے ہوں اور ار جہیکم کی قرأت اس حال پر معمول

ہے جب اس نے موزے پہنے ہوئے ہوں، یعنی جب موزے پہنے ہوں تو پیروں پر مسح کر لو اور جب نہ پہنے ہوں تو پیروں کو دھو لو، اس طرح ان دونوں قراتوں میں کوئی تعارض نہیں رہے گا۔

علمائے شیعہ کی پیش کردہ روایات کے جوابات | شیعہ علماء نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے اس کے جواب میں علامہ نووی لکھتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حجاج بن یوسف پر اس لیے زور کیا تھا کہ اس نے آیت وضو سے پیروں کے دھونے پر استدلال کیا تھا، جبکہ اس آیت میں جس کی قرات بھی ہے، ان کے نزدیک پیروں کے دھونے پر صحیح استدلال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے ہے، لہذا حضرت انس پیروں کے دھونے میں حجاج کے موافق ہیں اور اس آیت سے پیروں کے دھونے پر استدلال میں اس کے مخالف ہیں اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پیروں کے دھونے کے متعلق بہ کثرت احادیث مروی ہیں اور وہ خود بھی اپنے پیروں کو دھوتے تھے۔

علمائے شیعہ نے حضرت ابن عباس کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ وضو میں دو چیزوں کو دھونا ہے اور دو چیزوں پر مسح کرنا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور نہ حضرت ابن عباس سے معروض ہے۔ اس کی سند ضعیف ہے۔ اور بھیج اور ثابت یہ ہے کہ حضرت ابن عباس دار جملہ قرات کرتے تھے، نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما خود اپنے پیروں کو دھوتے تھے اور دھونے کی احادیث روایت کرتے تھے۔ اس لیے اس کے خلاف جو روایات ان سے مروی ہیں وہ صحیح نہیں ہیں۔

اور حضرت رفاعہ کی روایت میں جو پیروں کے مسح کرنے کا ذکر ہے وہ اس حال پر محمول ہے جب اس نے موزے پہنے ہوں۔ اور حضرت ثعلیٰ سے جو پیروں پر پانی چھڑکنے کی روایت ہے وہ ضعیف ہے، امام بخاری نے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے اور اس کے برعکس بہ کثرت صحیح روایات سے یہ ثابت ہے کہ حضرت ثعلیٰ نے وضو کرتے ہوئے تعلین میں پیروں کو دھویا۔ ۱۷

پیروں کے دھونے کے ثبوت میں احادیث اور آثار کا بیان | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے رہ گئے تھے، پھر آپ نے ہم کو پایا، درآن حالیکہ ہم نے عصر کو مؤخر کر دیا تھا، ہم اس وقت وضو کر رہے تھے اور اپنے پیروں پر مسح کر رہے تھے آپ

عن عبد اللہ بن عمرو قال تخلف النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عنا فی سفرۃ فادرکنا وقد ارہتنا العصر فجعلنا نتوضأ ونمسح علی ارجلنا فناری بأعلی صوتہ ویل للاعقاب من النار مرتین او ثلاثاً ۱۸

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شریک نووی متوفی ۶۷۶ھ، المجموع شرح المہذب ج ۱ ص ۲۲۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت
۱۸۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

نے دو یا تین بار بلند آواز سے فرمایا مشک بیڑیوں کے لیے آگ کا عذاب ہے۔
میت کیا ہے۔ لے

اس حدیث کو امام مسلم نے متعدد اسانید
نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں :

حدثنا محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة
وكان يمر بنا والناس يتوضئون من المطهرة
فقال اسبغوا الوضوء فان ابا القاسم صلى
الله عليه وسلم قال ويل للعقاب من
النار - ٢٤

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن أمير بن الخطاب أن رجلاً توضأ
فترك موضع طهر على قدمه فأبصره النبي
صلى الله عليه وسلم فقال أرجع فأحسن
وضوءك فرجع ثم صلى - ٣٥ -

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن حماد بن عثمان بن عفان دعا
بوعنوة فتوضأ فغسل كفيه ثلاث مرات
ثم مضى واستنثر ثم غسل وجهه
ثلاث مرات ثم غسل يده اليمنى الى المرفق
ثلاث مرات ثم غسل يده اليسرى مثل ذلك
ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى الى
الكعبين ثلاث مرات ثم غسل اليسرى مثل ذلك
ثم قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ
نحو وضوئي هذا .

محمد بن زیاد بیان کرتے ہیں کہ لوگ برتن سے پانی لے کر وضو کر رہے تھے، اس وقت وہاں حضرت ابو ہریرہؓ گزرے تو انھوں نے کہا مکمل وضو کرو کیونکہ ابوانقاسمؓ سے اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے خشک ایڑیوں کے لیے آگ کا عذاب ہے۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے وضو کیا اور اپنے پیروں میں ایک ناخن جتنی جگہ چھوڑ دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ کو دیکھ لیا اور فرمایا جاؤ اچھی طرح اپنا وضو کرو، وہ لوٹ گیا اور پھر ناز پڑھی۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے غلام حمران بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان نے وضو کے لیے پانی منگایا اور وضو کرنا شروع کیا، تین بار استھلیوں کو دھویا، پھر کلی کی، اور ناک میں پانی ڈالا، پھر اپنے چہرے کو تین بار دھویا، پھر اپنے دائیں ہاتھ کو کہنی سمیت تین بار دھویا، پھر بائیں ہاتھ کو کہنی سمیت تین بار دھویا، پھر سر کا مسح کیا، پھر دایاں پیر ٹخنوں تک تین بار دھویا، پھر اسی طرح بائیں پیر دھویا، پھر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

۵۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۵-۱۲۴ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۵۴۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، ملخص بخاری ج ۱ ص ۱۲۸، ۱۳۸۵ھ

۵۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۵، " " ۱۳۷۵ھ

۵۴- " " " صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۰-۱۱۹ " " "

جب کہ تیمم میں پیروں کو ترک کر دیا جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ وضو میں پیروں کا حکم مسح کو نسبت ہے۔

اس دلیل کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ کسی مجید میں مذکور ہے نہ کسی حدیث میں، یہ محض ان کی ذہنی اختراع ہے۔ اللہ تعالیٰ نے وضو میں جن اعضاء کو دھونے کا حکم دیا ہے اور وہ چہرہ، ہاتھ اور پیر ہیں تو ان کو دھویا جائے گا اور جس عضو پر مسح کا حکم دیا ہے وہ سر ہے تو اس پر مسح کیا جائے گا، اور اللہ تعالیٰ نے تیمم کے لیے قیاس کرنے کا حکم نہیں دیا بلکہ احادیث میں صریح حکم ہے کہ چہرے اور ہاتھوں پر مسح کیا جائے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس اور قاعدہ غسل سے ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ تیمم جس طرح وضو کی فرع ہے اسی طرح غسل کی فرع ہے اور جب تیمم میں چہرے اور ہاتھوں پر مسح کیا جاتا ہے اور باقاعدہ بدن کو ترک کیا جاتا ہے تو چاہیے کہ غسل میں صرف چہرے اور ہاتھوں کو دھویا جائے اور باقی بدن پر مسح کر لیا جائے اور جب کہ بالاتفاق غسل میں ایسا نہیں کیا جاتا تو معلوم ہوا کہ یہ قاعدہ اور قیاس فاسد ہے۔

بَابُ وَجُوبِ اسْتِيعَابِ جَمِيعِ اَجْزَاءِ مَحَلِّ الطَّهَارَةِ

۲۸۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَ نَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَغْوَيْنٍ قَالَ مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا تَوَضَّأَ فَتَرَكَ مَوْضِعَ ظِفْرِ عَلَى قَدَمِهِ فَأَبْصَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ادْجِعْ فَأَحْسِنْ وَضُوءَكَ فَرَجَعَهُ ثُمَّ صَلَّى.

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے وضو کیا اور اپنے پیر میں ناخن جتنی جگہ چھوڑ دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیکھا تو فرمایا جاؤ اچھی طرح وضو کرو، وہ واپس گیا اور پھر نماز پڑھی۔

وضو اور تیمم میں اعضا طہارت کے کسی جز کی طہارت کے ترک ہو جانے کا حکم

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وضو میں جن اعضاء کا دھونا فرض ہے، ان میں سے اگر تھوڑی سی جگہ بھی رہ گئی تو وہ وضو صحیح نہیں ہوگا، اس پر سب کا اتفاق ہے، اور اگر تیمم میں تھوڑی سی جگہ رہ گئی تو اس میں اختلاف ہے ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ یہ تیمم بھی وضو کی طرح صحیح نہیں ہے، اور امام ابوحنیفہ سے اس مسئلہ میں تین روایات ہیں: (۱) اگر نصف سے کم عضو پر تیمم نہیں ہوا تو جائز ہے۔ (۲) اگر ایک درہم سے کم مقدار پر تیمم نہیں ہوا تو جائز ہے۔ (۳) اگر چوتھائی یا اس سے کم عضو کو ترک کر دیا تو جائز ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اگر کسی شخص نے مسئلہ سے ناواقفیت کی بناء پر طہارت کی جگہ طہارت نہیں کی تو اس کی طہارت صحیح ہوگی، اور یہ کہ جس مسئلہ کا علم نہ ہو اس کو ملائمت سے مسئلہ کی تعلیم دینی چاہیے، علماء کی ایک جماعت نے اس حدیث سے یہ استدلال بھی کیا ہے کہ وضو میں پیروں کو دھونا فرض ہے، اور مسح کرنا جائز نہیں ہے، کیوں کہ جس شخص کا وضو میں ایک ناخن کے برابر خشک رہ گیا تھا اس کو

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دوبارہ وضو کرنے کا حکم دیا۔ ۱۵

بَابُ خُرُوجِ الْخَطَايَا مَعَ مَاءِ الْوُضُوءِ

۴۸۵۔ حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ

ابن أنسٍ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ أَوْ الْمُؤْمِنُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَخَدَيْهِ مِنْ وَجْهِهِ كُلِّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا بِعَيْنِهِ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ تَخَرَّجَ مِنْ يَدَيْهِ كُلَّ خَطِيئَةٍ كَانَتْ بَطَشَتْهَا يَدَا أَوَّلِ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ تَخَرَّجَتْ كُلُّ خَطِيئَةٍ مَشَتْهَا رِجْلَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ حَتَّى يَخْرُجَ تَقِيًّا مِنَ الذُّنُوبِ

۴۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ بْنُ رَابِعٍ الْقَيْسِيُّ قَالَ نَا أَبُو هِشَامٍ الْمَعْرُوفِيُّ عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ وَهُوَ ابْنُ زِيَادٍ قَالَ نَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ عَنْ حُمُرَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ تَخَرَّجَتْ خَطَايَا هُوَ مِنْ جَسَدِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ

علامہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں گناہوں سے مراد صغیرہ گناہ ہیں، کبیرہ گناہ مراد نہیں ہیں، جیسا کہ دوسری حدیث میں یہ تہید ہے کہ جب تک وہ کبیرہ گناہ کا ترک نہ ہو، تاہم غیاض نے کہا گناہ جھڑ جانے سے مراد یہ ہے کہ وہ گناہ ممان کر دیے جاتے ہیں، کیونکہ گناہ اجسام نہیں ہیں حتیٰ کہ ان کا جسم سے نکلنا یا جھڑنا متصور ہو، یہ بھی ہو سکتا ہے

۱۵۔ علامہ یحییٰ بن شریک نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار محمد الصحیح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

وضو کے پانی کے ساتھ گناہوں کا جھڑنا:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی مومن وضو کرے تو جس دلت چہرہ دھوتا ہے تو جیسے ہی چہرہ سے پانی گرتا ہے یا پانی کا آخری قطرہ گرتا ہے اس کے وہ گناہ جھڑ جاتے ہیں جو اس نے اپنی آنکھوں سے کیے تھے اور جب وہ ہاتھ دھو رہا ہے تو جیسے ہی ہاتھوں سے لگ کر پانی کے قطرے گرتے ہیں اس کے وہ گناہ جھڑ جاتے ہیں جو اس نے ہاتھوں سے کیے تھے، اور جب وہ اپنے پیروں کو دھوتا ہے تو جیسے ہی اس کے پیروں سے پانی گرتا ہے اس کے وہ تمام گناہ جھڑ جاتے ہیں جو اس نے اپنے پیروں سے کیے تھے، یہاں تک کہ وہ گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے۔

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مکمل طور پر اچھی طرح وضو کیا اس کے تمام جسم حتیٰ کہ ناخنوں کے نیچے سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں۔

کہ گناہ کرنے سے دل میں جو سیاہ نقطہ پیدا ہوتا ہے وہ نقطہ مٹا دیا جاتا ہے نیز اس حدیث میں پیروں کے دھونے کا ذکر ہے، اس میں راہ فیض کے اس قول کا مدعا ہے کہ پیروں پر مسح کرنا واجب ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ اطَالَةِ الْغُرَّةِ وَ
التَّحْجِيلِ فِي الْوُضُوءِ
اعضاؤ وضو کو چمکانے کے لیے مقررہ حد سے
زیادہ دھونے کا استحباب

نعم بن عبد اللہ مجرب بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا انھوں نے اپنا چہرہ دھویا، پھر بائیں ہاتھ بازو تک دھویا پھر بائیں ہاتھ بازو تک دھویا، پھر سر کا مسح کیا، پھر بائیں پیر پینڈہوں تک دھویا، پھر بائیں پیر پینڈہوں تک دھویا، پھر کہنے لگے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن تم اس حال میں اٹھو گے کہ تمہارا چہرہ اور ہاتھ پیر وضو مکمل کرنے کی وجہ سے سفید اور چمک رہے ہوں گے، لہذا جو شخص تم میں سے طاقت رکھتا ہو وہ اپنے ہاتھوں، پیروں، اور چہرہ کی سفیدی اور چمک کو اور لمبا اور زیادہ کرے۔

۴۸۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ ابْنِ أَبِي مُثَلِّمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْعَلَاءِ وَانْقَاسِمَ بْنِ زَكْرِيَّا وَبْنِ دِينَارٍ وَهَبُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالُوا لَنَا كَلَامُ ابْنِ جُلَيْدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَدْلٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَنْ مَرْثُومِ بْنِ غَزِيَّةٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ نَعِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَرَّبِ قَالَ رَأَيْتُ أَبَاهُ يُرِيهِ يَتَوَضَّأُ فَيَغْسِلُ وَجْهَهُ فَاسْبَغَ الْوُضُوءَ ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي الْعَصْدِ ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي الْعَصْدِ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي السَّاقِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي السَّاقِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْتُمْ الْغُرَّةُ الْمُحَجَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْ إِسْبَاغِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ فَلْيُطِلْ غُرَّتَهُ وَتَحْجِلْهُ.

نعم بن عبد اللہ مجرب بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا، انھوں نے اپنے چہرے اور ہاتھوں کو دھویا اور لگتا تھا کہ وہ اپنے کندھوں کو بھی دھو ڈالیں گے، پھر انھوں نے اپنے پیروں کو دھویا حتیٰ کہ پینڈہوں کو بھی دھو ڈالا، پھر کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۴۸۸۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ هُرَيْرٍ وَبْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ نَعِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ رَأَى أَبَاهُ يُرِيهِ يَتَوَضَّأُ فَيَغْسِلُ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ حَتَّى كَادَ يَبْلُغُ الْمَنْكِبَيْنِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ حَتَّى رَفَعَهُ إِلَى السَّاقَيْنِ ثُمَّ

۱۔ غلام رحیم بن شرف ترمذی ۶۷۶ ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۵، مطبوعہ نوریہ مطابع کراچی، ۱۳۷۵

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ
أُمَّتِي يَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ
فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ.

۴۸۹ - حَدَّثَنَا سُورِيدُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ
جَمِيعًا عَنْ مَرْوَانَ الْفَرَارِيِّ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ نَا
مَرْوَانَ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ سَعْدِ بْنِ طَارِقٍ عَنْ
أَبِي حَارِثٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ حَوْضِي أَبْعَدُ مِنْ أَيْكَةِ مَنْ
عَذِبَ لَهُوَ أَشَدُّ بَيَاطًا مِنَ الثَّلَاجِ وَأَخْلَى مِنَ
الْعَسَلِ يَا لَكَبِينَ وَلَا نَبِيَّةَ أَكْثَرُ مِنْ عَذَابِ النَّجُومِ
وَإِنِّي لَا صَدُّ النَّاسِ عَنْهُ كَمَا يَصُدُّ الرَّجُلُ إِبِلَ
النَّاسِ عَنْ حَوْضِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَعْرِفُنَا
يَوْمَئِذٍ قَالَ نَعَمْ لَكُمْ سِيمَا لَيْسَتْ لِأَحَدٍ مِنَ
الْأُمَمِ تَرُدُّونَ عَلَيَّ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ أَثَرِ
الْوُضُوءِ.

۴۹۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَوَاصِلُ بْنُ عَبْدِ
الْأَعْلَى وَاللَّفْظُ لَوَاصِلٍ قَالَا نَا ابْنُ كُثَيْلٍ عَنْ أَبِي
مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِي حَارِثٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
تَرُدُّونَ عَلَيَّ الْوُضُوءَ وَأَنَا أَذُودُ النَّاسَ
عَنْهُ كَمَا يَذُودُ الرَّجُلُ إِبِلَ الرَّجُلِ عَنْ إِبِلِهِ
قَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ تَعْرِفُنَا قَالَ نَعَمْ لَكُمْ سِيمَا
لَيْسَتْ لِأَحَدٍ غَيْرِكُمْ تَرُدُّونَ عَلَيَّ غُرًّا مُحَجَّلِينَ
مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ وَلِيُصَدِّقَ عَنِّي طَائِفَةٌ
مِنْكُمْ فَلَا يَصِلُونَ وَأَقُولُ يَا رَبِّ هَؤُلَاءِ مِنْ
أَصْحَابِي فَيُجِيبُنِي مَدَكَ وَهَلْ تَذَرِي مَا
أَحَدٌ كَرَّ أَبْعَدَكَ.

نے فرمایا ہے، قیامت کے دن میری امت کا چہرہ اور
ہاتھ پاؤں آٹھارو وضو کی وجہ سے سفید اور چمک رہے
ہوں گے لہذا تم میں سے جو شخص اس سفیدی اور چمک
کو زیادہ کر سکتا ہو اس کو زیادہ لمبا کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا عرض مقام
عدن سے لے کر ایلہ تک اسے فاصلہ سے زیادہ بڑا
ہے اور اس کا پانی بڑت سے زیادہ سفید شہدے
دو درجہ سے زیادہ شیریں اور اس کے برتنوں کی تعداد
ستاروں سے زیادہ ہے اور میں دوسرے لوگوں کو
اس عرض سے اس طرح روکوں گا جیسے کوئی شخص اپنے
عرض سے پرانے اونٹوں کو روکتا ہے۔ صحابہ کرام نے
عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ ہمیں اس دن پہچان لیں گے
فرمایا ہاں تم میں ایک ایسی علامت ہے جو دوسری کسی امت
میں نہیں ہوگی تم جس وقت حوض پر میرے پاس آؤ گے
تو تمہارا چہرہ اور ہاتھ پیر آٹھارو وضو کی وجہ سے سفید اور
چمکدار ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت حوض
پر آئے گی اور میں اس وقت دوسرے لوگوں کو حوض
سے روک رہوں گا جیسے کوئی شخص اپنے حوض سے
پرانے اونٹوں کو روک رہتا ہے، صحابہ کرام نے پوچھا
یا نبی اللہ! آپ ہم کبہ پہچان لیں گے، آپ نے فرمایا ہاں
کیونکہ تمہاری ایک ایسی نشانی ہوگی جو کسی امت میں نہیں
ہوگی تم جس وقت میرے پاس حوض پر آؤ گے تو تمہارا
چہرہ اور ہاتھ پیر آٹھارو وضو کی وجہ سے سفید اور چمکدار
ہوں گے اور تم رامت و موت میں سے ایک گروہ کو
میرے پاس آنے سے روک دیا جائے گا پس وہ مجھ
تک نہیں پہنچ سکیں گے میں کہوں گا اے میرے رب!

یہ میرے صحابہ ہیں؟ پھر مجھے ایک فرشتہ جواب دے گا کیا آپ نہیں جانتے کہ انھوں نے آپ کے بددین میں نئی باتیں نکالی تھیں۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا حق مقام عدن سے لے کر مقام الیہ تک کے فاصلہ سے زیادہ بڑا ہے اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں اپنے حق سے دوسرے لوگوں کو اس طرح دور کروں گا جس طرح کوئی شخص پرانے اونٹوں کو اپنے حق سے دور کرتا ہے، صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ہم کو پہچان لیں گے آپ نے فرمایا ہاں تم میرے حق پر جب آؤ گے تو تمہارے چہرے اور ہاتھ پیر آثار وضو سے سفید اور چمک دار ہونگے اور یہ علامت تمہارے سوا اور کسی میں نہیں ہوگی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبرستان تشریف لے گئے اور فرمایا السلام علیکم اے مومنو! ہم بھی انشاء اللہ تمہارے پاس آنے والے ہیں میری عوامش ہے کہ ہم اپنے دینی بھائیوں کو دیکھیں، صحابہ کرام نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا ہم آپ کے (دینی) بھائی نہیں ہیں۔ آپ نے فرمایا تم میرے صحابہ، مو اور ہمارے (دینی) بھائی وہ لوگ ہیں جو ابھی تک پیدا نہیں ہوئے، صحابہ کرام نے پوچھا یا رسول اللہ! آپ اپنی امت کے ان لوگوں کو کیسے پہچان لیں گے جو ابھی تک پیدا نہیں ہوئے، آپ نے فرمایا یہ بتلاؤ کہ کسی شخص کے ایسے گھوڑے جو سفید چہرے اور سفید ٹانگوں والے (بہنہ کلیان) ہوں، سیاہ گھوڑوں میں مل جائیں تو کیا وہ اپنے گھوڑوں کو ان میں سے شناخت نہیں کرے گا، صحابہ نے عرض کیا کیوں نہیں! یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا میری امت جس وقت

۴۹۱۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ حَوْضِي لَا بَعْدَ مِنْ أَيْكَةٍ مِنْ عَذَابٍ وَالَّذِي تَفْسِي بِبَيْدِهِ إِيَّيْ لَا دُودَ عَنْهُ إِلَّا جَاءَ كَمَا يَدُودُ الدَّجَلُ إِلَّا بِلَا الْغَرِيبَةِ عَنْ حَوْضِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَتَعْرِفُنَا قَالَ نَعَمْ تَرِدُونَ عَلَيَّ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ لَيْسَتْ لِأَحَدٍ غَيْرِكُمْ۔

۴۹۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَكُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ نَا سَمِعْتُ قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى الْمَقْبَرَةَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَاوُدُ قَوْمِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَا حَقُّونَ وَدِدْتُ أَنَا قَدْ مَا آيَتَنَا إِخْوَانَتَا قَالُوا أَوَلَسْنَا إِخْوَانَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْتُمْ أَصْحَابِي وَإِخْوَانَتَا الَّذِينَ لَمْ يَأْتُوا بَعْدُ فَقَالُوا كَيْفَ تَعْرِفُ مَنْ لَمْ يَأْتِ بَعْدُ مِنْ أُمَّتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ مَا جَلَّ لَدَا خَيْلٍ غُرٌّ مُحَجَّلَةٌ بَيْنَ ظَهْرِي خَيْلٍ دُهِجَ بُهِمًا لَا يَعْرِفُ خَيْلَهُ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَيَا نَسْتَهُمْ يَأْكُرُونَ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنَ الْوُضُوءِ وَآثَارِ

فَرَطُّهُمْ عَلَى الْحَوْضِ إِلَّا لِبَيْدَا دَنَ رَجَالٌ عَنْ
حَوْضِي كَمَا بَدَا دُ الْبَعِيدُ الضَّانُ أَنَا دِيَهُمْ
الْأَهْلُ فَيَقَالُ إِنَّهُمْ قَدْ بَدَلُوا بَعْدَكَ فَأَقُولُ
سُحُفًا سُحُفًا.

میرے حوض پر آئے گی تو ان کے چہرے اور ہاتھ پاؤں
اُٹار وضو سے سفید اور چمکدار ہوں گے اور میں ان کے
استقبال کے لیے پہلے سے حوض پر موجود ہوں گا
اور سنو! بعض لوگ میرے حوض سے اس طرح دور
ہوں گے جس طرح بھوکا ہوا اونٹ دور کر دیا جاتا ہے میں
انہیں آواز دوں گا "اوھر آؤ" پھر کہا جائے گا "انھوں
نے آپ کے وصال کے بعد اپنا دین بدل لیا تھا" پھر میں
کہوں گا "دور ہو جاؤ، دور ہو جاؤ"

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبرستان میں تشریف لے
گئے اور فرمایا اے مومنو! السلام علیکم ہم بھی ان شاء اللہ تمہارا
ساتھ لاحق ہونے والے ہیں، باقی حدیث حسب سابق
ہے۔

۴۹۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا عَبْدُ
الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّادَاؤُ دِي ح وَحَدَّثَنِي إِسْحَقُ
بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ قَالَ نَا مَعْنٍ قَالَ نَا مَالِكٌ
جَمِيعًا عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
نَحَرَ بَرًّا إِلَى الْمُقْبِرَةِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ
مُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَا جِقُونَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ ابْنِ جَعْفَرٍ غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ مَالِكٍ
فَلَيْدَا دَنَ رَجَالٌ عَنْ حَوْضِي .

۴۹۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا خَلْفٌ
يَعْنِي ابْنَ خَلِيفَةَ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِي
حَازِمٍ قَالَ كُنْتُ خَلْفَ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ
لِلصَّلَاةِ فَكَانَ يُمَدُّ يَدَهُ حَتَّى يَبْلُغَ إِبْطَهُ فَقُلْتُ
لَهُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا هَذَا الْوُضُوءُ فَقَالَ يَا بَنِي قُرَيْشٍ
أَنْتُمْ هَهُنَا لَوْ عَلِمْتُمْ أَنَّكُمْ هَهُنَا مَا تَوَضَّأْتُمْ هَذَا
الْوُضُوءَ سَمِعْتُ خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ يَبْلُغُ الْجِلْدَةَ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ
الْوُضُوءُ .

ابو حازم بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ کے پیچھے کھڑا ہوا تھا اور وہ نماز پڑھنے
کے لیے وضو کر رہے تھے۔ وہ اپنا ہاتھ دھونے کے
لیے بڑھاتے یہاں تک کہ ہاتھوں کو غنفلوں تک دھو لیتے
میں نے کہا اے ابو ہریرہ! یہ آپ کس طرح دھو کر رہے
ہیں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے محمدی کے
بچے! اگر مجھے معلوم ہوتا کہ تم یہاں کھڑے ہو تو میں اس قسم
کا وضو نہ کرتا، میں نے اپنے خلیل صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنا ہے آپ نے فرمایا مومن کے اعضاء میں وہاں تک
زیور پہنایا جائے گا جہاں تک اس کے وضو کا پانی
پہنچے گا۔

غُرہ اور تجھیل کے طول میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ | اس باب کی احادیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ غُرہ اور تجھیل رجبہ

اعضاء وضو مقررہ حدود سے زیادہ دھونا مستحب ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

غُرہ کی تطویل کا مطلب یہ ہے کہ سر کے مقدم حصہ میں سے کچھ اجزاء کو دھونا، اور جو حصہ چہرہ سے متجاوز ہو اس کو دھونا، اور تجھیل میں زیادتی کا یہ مطلب ہے کہ کہنیوں اور گھٹنوں سے زیادہ مقدار کو دھونا، ہمارے اصحاب (شافعیہ) کے نزدیک یہ بالاتفاق مستحب ہے، البتہ مستحب کی مقدار میں حسب ذیل اقوال ہیں:

۱۔ بغیر کسی تعیین کے کہنیوں اور گھٹنوں کی زیادہ مقدار کو دھونا مستحب ہے۔

۲۔ نصف کلائی اور نصف پنڈلی تک دھونا مستحب ہے۔

۳۔ کندھوں اور گھٹنوں تک دھونا مستحب ہے۔

اس باب کی احادیث میں ان تمام اقوال کی گنجائش ہے، علامہ ابوالحسن بن بطل مالکی اور قاضی عیاض مالکی نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ کہنی اور گھٹنے سے زیادہ کو دھونا مستحب نہیں ہے، یہ دعویٰ قطعاً باطل ہے، یہ دعویٰ کس طرح صحیح ہو سکتا ہے جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہنی اور گھٹنے سے زیادہ دھونا ثابت ہے اور یہی ہمارا مذہب ہے اور اس میں ہمارے اصحاب کا کوئی اختلاف نہیں ہے، اور اگر کوئی شخص اس میں اختلاف کرے گا تو ان احادیث سے اس کا رو کر دیا جائے گا۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

غُرہ اور تجھیل کے طول میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | تمام اعضا وضو میں مبالغہ کرنا مستحب ہے، کیونکہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”پورا پورا وضو کرو“ کلی کرنے میں مبالغہ یہ ہے کہ پانی کو منہ کی تمام گہرائیوں میں اچھی طرح پھرایا جائے، اور حلق تک پانی کو لایا جائے اور اس کو نگلنا بھی جائز ہے، اور باقی اعضا میں مبالغہ یہ ہے کہ

انگلیوں میں خدال کیا جائے اور اعضاء کو خوب — مل کر دھویا جائے، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جب ہاتھ دھوتے

تو کندھوں تک دھوتے اور جب پیر دھوتے تو پنڈلیوں تک دھوتے پھر انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: میری امت قیامت کے دن آئے گی دساں مایک وہ وضو کے اثر سے

غُرہ تجھیل ہوگی، سو تم میں سے جو شخص اپنے غُرہ (سفیدی) کو لمبا کرنا چاہتا ہو وہ کرے، اس حدیث کو امام بخاری اور

امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

غُرہ اور تجھیل کے طول میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ | حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بغل اور پنڈلی تک وضو

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۶، مطبوعہ نور محمد اصحی المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی مع الشرح الکبیر ج ۱ ص ۱۱۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۲ھ

کرتے تھے اور کہتے تھے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جہاں تک مومن کا وضو پہنچتا ہے وہاں تک مؤمن کا زیور نیچے گا، قاضی عیاض (مالکی) نے کہا کہ لوگوں کا اس کے خلاف پر اجماع ہے ورنہ وضو کی حدود سے تجاوز ہو گا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے وضو میں زیادتی کی اس نے تعدی اور ظلم کیا، دوسرے علماء نے حضرت ابو ہریرہ کے اس فعل کو مذہب بنالیا، حضرت ابو ہریرہ کا یہ فعل ان کی انفرادیت ہے، انہوں نے اس فعل کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل نہیں کیا، بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے مستنبط کیا ہے: **انتم الغر المحجلون** "تم سفید منہ اور سفید ہاتھ پیروالے ہو" ۱۔

فقہ مالکیہ نے کہا ہے کہ وضو کی حدود مقررہ سے زائد دھونا مستحب نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے کیونکہ یہ دین میں غلو ہے، مستحب یہ ہے کہ انسان دائم الوضو ہے اور وضو کی تجدید کرتا ہے اور اسی کا نام اطالۃ الغرة (سفیدی کو لمبا کرنا) ہے، خلاصہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک اطالۃ الغرة کے دو معنی ہیں ایک مقررہ حد سے زیادہ دھونا یہ ان کے نزدیک مکروہ ہے، دوسرا دائم الوضو رہنا، یہ ان کے نزدیک مطلوب ہے۔ ۲۔

غزہ اور تجیل کے طول میں فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وضو میں غزہ اور تجیل کی زیادتی کے لیے اعضا وضو کو حد سے آگے تک دھونا مستحب ہے۔

علامہ ابن بطلال اور علامہ قاضی عیاض کے اولم سے یہ ہے کہ انہوں نے بتلوں تک وضو کرنے کی وجہ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا روکیا ہے، اور اس نظریہ میں کسی نے ان کی موافقت نہیں کی، اور امام ابن شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی گرمیوں میں بتلوں تک ہاتھ دھوتے تھے۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ علامہ ابن بطلال اور ان کے موافقین نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

من زاد علی هذا او نقص فقد اساء و
ظلم۔
کام کیا اور ظلم کیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ استدلال قاصد ہے کیونکہ اس حدیث میں قدا کی زیادتی یا کمی مراد ہے مثلاً جس نے تین دفعہ سے زیادہ دھویا، یا کم دھویا، یعنی یہ سمجھا کہ تین دفعہ دھونا تطہیر کے لیے کافی نہیں یا تین دفعہ سے کم دھوئے کو واجب سمجھا، اسی طرح علامہ ابن بطلال کی یہ تاویل بھی باطل ہے کہ غزہ اور تجیل کے طول سے اس کا دوام مراد ہے، کیونکہ طول کا معنی دوام کرنا بلا ہتہ باطل اور فاسد ہے۔ ۳۔

علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں:

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں غزہ اور تجیل میں طول کو طلب کرنے کا بیان ہے، اور البحر الملتئ میں مذکور ہے کہ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد انصاری قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۴ ص ۸۷-۸۶، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت

۲۔ ڈاکٹر وہبہ زحلی، الفقہ الاسلامی وادلتہ ج ۱ ص ۲۵۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۳۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۵۰-۲۴۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

غزہ کو لمبا کرنا مقررہ حد سے زیادہ دھونے سے حاصل ہوگا اور علیہ میں مذکور ہے تجیل امحوتوں اور پیروں میں ہوتی ہے اور ہمارے فقہاء نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی۔ لہ

حوض سے دور کیے جانے والوں کی تعیین میں مختلف اقوال | اس حدیث میں ہے: فرشتے کہیں گے کیا کیا ہے: اور ایک روایت میں ہے انھوں نے آپ کے بعد دین بدل دیا تھا پھر میں کہوں گا دور ہو جاؤ، دور ہو جاؤ۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا مراد ہے؟ اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں، ان کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض پر آنے والے منافق اور مرتد تھے اور یہ ممکن ہے کہ پہلے ان کا غرہ اور تجیل کے ساتھ حشر کیا گیا ہو اور چونکہ ان کے امحوتوں اور پیروں پر مومنوں کی علامات تھیں اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو! صیحابی! صیحابی! (میرے صحابہ، میرے صحابہ) تب آپ سے یہ کہا جائے گا یہ وہ لوگ نہیں ہیں جن سے آپ نے (شفاعت کا) وعدہ کیا تھا، ان لوگوں نے آپ کے بعد دین بدل لیا، یعنی انھوں نے جو اسلام ظاہر کیا تھا اس پر ان کا خاتمہ نہیں ہوا۔

۲۔ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مومن تھے، پھر آپ کے بعد مرتد ہو گئے، اہر چند کہ ان پر غرہ اور تجیل کی علامت نہیں ہوگی، لیکن چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنے زمانہ میں پہچانتے تھے اور ان کو مسلمان جانتے تھے اس وجہ سے ان کو بلا میں گئے، تب آپ کو بتایا جائے گا کہ یہ لوگ تو آپ کے بعد مرتد ہو چکے ہیں۔

۳۔ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتے تھے اور ان کا توجید پر خاتمہ ہوا، یا وہ اہل بدعات مراد ہیں جو اپنی بدعات کی وجہ سے اسلام سے خارج نہیں ہوئے، اس قول کی بناء پر قطعیت سے یہ نہیں کہا جائے گا کہ حوض سے دور کیے جانے والے جہنمی تھے بلکہ یہ ہو سکتا ہے کہ حوض سے دور کیا جانا ان کے لیے سزا ہو، پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان پر رحم فرمائے اور ان کو بغیر عذاب کے جنت میں داخل کر دے اس قول کے قائلین نے کہا ہے کہ ان کے لیے غرہ اور تجیل کا ہونا ممکن نہیں ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حوض سے دور کیا جانا ان کے لیے سزا ہو، پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان پر رحم فرمائے اور ان کو بغیر عذاب کے جنت میں داخل کر دے، اس قول کے قائلین نے کہا ہے کہ ان کے لیے غرہ اور تجیل کا ہونا ممکن نہیں ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے لوگ ہوں یا آپ کے بعد کے لوگ ہوں لیکن آپ نے ان کو علامت سے پہچان لیا ہو۔ علامہ حافظ ابو عمر بن عبد البر نے کہا ہے کہ جن لوگوں

نے بھی دین میں کوئی بدعت نکالی ہے ان کو حوض سے دور کیا جائے گا جیسے خوارج، روافض اور باقی اصحاب اہماء ہیں، اسی طرح جو لوگ حد سے زیادہ ظلم کرتے ہیں حق کو چھپاتے ہیں اور اعلانیہ گناہ کبیرہ کرتے ہیں ایسے تمام لوگ اس خطرہ میں ہیں کہ ان کو حوض سے دور کر دیا جائے گا۔ ۱۵

بعض مرتدین کو حوض پر اسیحابی کہنے کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم پر اعتراض کے جوابات

بعض لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کلی کا انکار کرتے ہیں وہ اس حدیث سے آپ کے علم کی نفی پر استدلال کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اگر آپ کو علم کلی ہو تا تو آپ حوض پر آئے دالے ان مرتدین کو اسیحابی نہ فرماتے، اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انھیں اسیحابی فرمانا عدم علم کی وجہ سے نہ تھا بلکہ اس لیے تھا کہ پہلے ان کو یہ امید ہو کہ ان کو پانی ملے گا اور پھر جب ان کو حوض سے دور کیا جائے گا اور ان کی امید ٹوٹے گی تو ان کو زیادہ عذاب ہوگا، دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اسیحابی سے پہلے ہمزہ استغہام کا محذوف ہو، یعنی کیا یہ میرے اسیحابی ہیں؟ جن کے چہرے سیاہ، اعمال نامے بائیں ہاتھ میں، آنکھیں نیلی، چہرے تاریک اور مچھلے ہوئے ہیں یہ میرے صحابہ ہیں؟ میرے اصحاب کے تو چہرے اور ہاتھ پیر سفید اور روشن ہیں ان کے اعمال نامے ان کے دائیں ہاتھ میں ہیں اور ان کے چہرے کھلے ہوئے اور شاداب ہیں۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں مومنوں اور کافروں کی جو علامتیں بیان کی گئی ہیں کہ ان کے چہرے سفید ہوں گے اور اعمال نامے دائیں ہاتھ میں ہوں گے اور کافروں کے چہرے سیاہ اور اعمال نامے ان کے بائیں ہاتھ میں ہوں گے ان علامتوں سے میدان محشر میں موجود ہر شخص کو علم ہوگا کہ مومن کون ہے اور کافر کون ہے تو یہ کیسے ممکن ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم نہ ہو کہ کون آپ کا صحابی ہے اور کون نہیں ہے۔ علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دنیا میں امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں سو آپ کو علم تھا کہ کون ایمان پر قائم رہا اور کون مرتد ہو گیا اور سب سے بڑھ کر یہ کہ آپ تو دنیا میں بیان فرما رہے ہیں کہ میرے حوض پر ایسے ایسے لوگ آئیں گے سو آخرت کا علم تو دور کی بات ہے آپ نے دنیا میں ہی اپنے علم کی وسعت کا اظہار فرما دیا ہے۔

شیخ شبیر احمد عثمانی اس حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ امام بزار نے اپنی سند میں سند جید کے ساتھ یہ روایت کیا ہے:

خیاتی خیر لکم و مناتی خیر لکم تعدض

علی اعمالکم فما کان من حسن حمدت

اللہ علیہ و ما کان من سیئ استغفرت اللہ

لکم۔

میری جیات بھی تمہارے لیے خیر ہے اور میری وفات بھی تمہارے لیے خیر ہے تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیے جاتے ہیں، سو جو اچھے اعمال ہوں ان پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا ہوں، اور جو بُرے اعمال ہوں میں تمہارے لیے ان پر اللہ سے استغفار کرتا ہوں۔

اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ آپ کو علم تھا کہ حوض پر آنے والے یہ لوگ مرتد تھے، اور صحیح مسلم کے اس باب کی روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو یہ علم نہیں تھا کہ وہ مرتد ہو چکے ہیں، اس قارئین کے چند جوابات ہیں:

۱۔ آپ پر امت کے اعمال اجمالاً پیش کیے جاتے ہیں مثلاً یہ بتایا جاتا ہے کہ آپ کی امت نے اچھے عمل کیے یا بُرے عمل کیے اور معین طریقہ سے یہ نہیں بتایا جاتا کہ فلاں امتی کا یہ عمل ہے، اس جواب کو علامہ ابی مائی نے ذکر کیا ہے، یہ جواب بہت بعید ہے کیونکہ امام ابن المبارک نے سعید بن مسیب سے یہ روایت کیا ہے کہ ہر روز صبح اور شام نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور آپ اپنے امتیوں کو ان نشانیوں اور ان اعمال سے پہچانتے ہیں۔

۲۔ بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا الی کو اصبغی کی نافرمانی ان میں زیادہ حسرت اور افسوس پیدا کرنے کے لیے تھا، کیونکہ جب آپ نے ان کو اصبغی کی نذا کی تو ان کو نجات کی امید پیدا ہو گئی اور سحقا سحقا فرمانے سے وہ امید منقطع ہوئی اور امید کا بندھ کر ٹوٹ جانا اس کی بہ نسبت زیادہ حسرت اور عذاب کا موجب ہے جس کو پہلے امید ہی تہ ہوئی ہو، اور فرشتوں کا یہ کہنا انھوں نے آپ کے بعد دین تبدیل کر دیا تھا اس کے منافی نہیں ہے، کیونکہ یہ بھی ان کی امید توڑنے اور عذاب میں زیادتی کے لیے تھا، یہ اقناعی جوابات ہیں جن کو علامہ زرقانی نے شرح الموطا میں ذکر کیا ہے۔

(شیخ عثمانی لکھتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ مسند بنابر کی حدیث کے سیاق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر امت اجابت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور اتداد سے وہ شخص امت اجابت سے فارغ ہو جاتا ہے، پس ہو سکتا ہے کہ اس کے اعمال آپ پر پیش نہ کئے جاتے ہوں، نیز اس حدیث میں ہے جو اعمال آپ پر پیش کیے جاتے ہیں یا وہ اچھے اعمال ہوتے ہیں جن پر آپ اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہیں یا وہ بُرے اعمال ہوتے ہیں جن پر آپ استغفار کرتے ہیں اور ارتداد دلائل حمد سے نہ لائق استغفار، لائق حمد نہ ہونا تو ظاہر ہے اور لائق استغفار نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارتداد سے کم تر گناہ کے لیے استغفار سے منع فرما دیا:-

ما کان للنبی والذین امنوا ان یستغفروا للمشرکین
ولو کانوا اولی قربی من بعد ما تبین لهم انهم
اصحاب الجحیم۔
(توبہ ۱۱۳)

نبی اور ایمان والوں کے لیے جائز نہیں کہ وہ
مشرکوں کے لیے بخشش طلب کریں خواہ وہ ان کے
قربت دار ہوں، جب ان پر یہ ظاہر ہو چکا ہو کہ
(وہ مشرک) دوزخی ہیں۔

شیخ عثمانی کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان لوگوں کے مرتد ہونے کا علم نہیں ہوا اس لیے آپ نے میدان حشر میں ان کو نہیں پہچانا اور ان کو اپنا صحابی گمان فرمایا، ہمارے نزدیک شیخ عثمانی کا کلام صحیح نہیں ہے اولاً اس لیے کہ حدیث میں جو ہے مجھ پر امت کے بُرے اعمال پیش کیے جاتے ہیں جن پر میں استغفار کرتا ہوں، اس کا محمل یہ ہے کہ جو لائق استغفار ہوں ان پر استغفار کرتا ہوں، یعنی آپ پر امت کے تمام بُرے اعمال پیش کیے جاتے ہیں ان میں سے جو لائق استغفار ہوں ان پر آپ استغفار کرتے

۱۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۱ ص ۴۱۳، ۴۱۴، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کراچی

ہیں اور جو لائق استغفار نہ ہوں ان پر آپ استغفار نہیں کرتے کیونکہ بعض دیگر امارت میں بغیر استغفار کے بھی برے اعمال کا ذکر ہے۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی ذر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال عرضت علی اعمال امتی حسنہا وسیئہا
فوجدت فی معاصن اعمالہا الا ذی یماط عن
الطریق ووجدت فی مساوی اعمالہا النجاسة
تکون فی المسجد ولا تدفن۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ پر اپنی امت
کے تمام اعمال پیش کیے گئے، اچھے عمل بخشنے اور
برے اعمال بھی، میں نے اس کے اچھے اعمال میں
سے یہ عمل دیکھا کہ تکلیف دہ چیز کو راستہ سے
ہٹا دیا جائے اور برے اعمال میں سے یہ عمل
دیکھا کہ مسجد میں بلغم حقو کا جائے اور اس کو دفن
نہ کیا جائے۔

باقی شیخ عثمانی کا یہ کہنا کہ آپ پر آپ کی امت اجابت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور ارتداد
کی وجہ سے وہ آپ کی امت سے خارج ہو گیا، اس کا جواب یہ ہے کہ ارتداد کے بعد وہ آپ کی امت سے
خارج ہوا ہے اس لیے ارتداد کے بعد اس کے اعمال پیش نہیں کیے جائیں گے لیکن ارتداد سے پہلے تو
وہ آپ کی امت میں تھا اور جب اس نے ارتداد کا برا عمل کیا تو وہ آپ پر پیش کیا گیا کہ آپ کے فلاں امتی نے
یہ برا عمل کیا ہے اس کی وجہ سے وہ آپ کی امت سے خارج ہو گیا۔ نیز کسی چیز کا علم احسن کی ضد کے علم کو
مستلزم ہوتا ہے مثلاً دن کا علم رات کے علم کو مستلزم ہے کہ جو وقت دن کی طرح نہیں ہوگا، وہ رات ہوگا،
اسی طرح اسلام کا علم کفر کے علم کو مستلزم ہے کہ جو عقیدہ اسلام کی طرح نہیں ہوگا وہ کفر ہوگا، تو جب نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو آپ کی تمام امت دکھا دی گئی تو آپ نے جان لیا کہ جو لوگ آپ کو نہیں دکھائے گئے وہ آپ کی امت نہیں
ہیں تو جب شیخ عثمانی کہے بہ قول یہ مرتدین آپ پر پیش نہیں کیے گئے اور ان کے اعمال آپ کو نہیں دکھائے گئے تو
آپ نے جان لیا کہ یہ آپ کے امتی نہیں ہیں اور آپ کو ان کا علم ہو گیا کہ یہ کہ پھر آپ نے ان کو اسی حال کیوں فرمایا تو اس کا
یہی جواب ہے کہ آپ کا یہ فرمانا یا تو بطور استغناء تھا یا ان میں مزید حسرت، افسوس اور عذاب واقع کرنے کے
لیے تھا۔ اس حدیث کی بناء پر بعض لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کلی پر جو اعتراض کرتے ہیں اس کے
مزید جوابات اور سیر حاصل بحث ہم نے شرح صحیح مسلم جلد سابع میں ذکر کر دی ہے اس لیے اس بحث کو دہاں ضرور
دیکھ لیا جائے۔

مستقبل کے یقینی امور کے متعلق ان شاء اللہ کہنے کا بیان | حدیث نمبر ۴۹۲ میں ہے: رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قبرستان تشریف

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۰۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

نے گئے اور فرمایا: السلام علیکم اے مؤمنو! ہم بھی ان شاء اللہ تمہارے ساتھ لائق ہونے والے ہیں؛ اس حدیث میں قبرستان جانے، اہل قبور کی زیارت کرنے، ان کو سلام کرنے اور ان سے کلام کرنے کا ثبوت ہے، علامہ سیوطی نے شرح الصدور میں حضرت ابن عباس کی یہ روایت ذکر کی ہے: جو مسلمان بھی اپنے اس مسلمان بھائی کی قبر کے پاس سے گزرتا ہے جس کو وہ دنیا میں پہچانتا تھا اور اس کو سلام کرتا ہے تو قبر والا اس کو پہچان کر اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔ لہ

اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ موت تو یقینی امر ہے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیوں فرمایا: ہم بھی ان شاء اللہ تمہارے ساتھ لائق ہونے والے ہیں، اس سوال کے حسب ذیل جوابات ہیں: ۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شک کی وجہ سے ان شاء اللہ نہیں فرمایا بلکہ اللہ کے ذکر سے تبرک حاصل کرنے کے لیے ان شاء اللہ فرمایا۔ ۲۔ قرآن مجید میں ہے:

ولا تقولن لشيء اذی فاعل ذلک خدا الا ان یشاء اللہ۔

اور کسی کام کے متعلق آپ ہرگز (یوں) نہ کہیں کہ میں کل یہ کام کرنے والا ہوں۔ مگر اس کے ساتھ ان شاء اللہ (کہیں)

(کہف: ۲۴)

لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کے حکم پر عمل کرنے کے لیے ان شاء اللہ فرمایا۔ ۳۔ علامہ ابو عمر نے کہا کہ جس کام کا ہونا واجب اور ضروری ہو اس میں بھی ان شاء اللہ کہا جاتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

لقد خلع المسجد الحرام ان شاء اللہ۔

ان شاء اللہ تم مسجد حرام میں ضرور بہ ضرور داخل ہو گے۔

(الفتح: ۲۴)

۴۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کی تعلیم اور تادیب کے لیے ان شاء اللہ فرمایا۔ ۵۔ جو حسن کلام کا عادی ہو وہ مستقبل میں ہونے والے کلام کے متعلق عادتاً ان شاء اللہ کہتا ہے۔ بعد میں آنے والے امتیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے کی تحقیق | اسی حدیث میں ہے: اپنے دینی بھائیوں کو دیکھیں۔ علامہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موت کی تمنا کرنا، جائز ہے خصوصاً خیر کے لیے اور فضلاء سے ملاقات کے لیے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو موت کی تمنا کرنے سے منع کیا ہے اس کا محمل یہ ہے کہ دنیاوی مصائب اور مشکلات سے گھبرا کر موت کی تمنا نہیں کرنی چاہیے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، شرح الصدور ص ۸۴، مطبوعہ دار الکتب العربیہ مصر

نے ان کو دنیا کی زندگی میں دیکھنے کی تمنا کی ہو۔ ۱۷
شیخ عثمانی لکھتے ہیں:

اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ آپ نے بعد میں آنے والے مسلمانوں کو دیکھنے کی تمنا کیسے کی؟ درآن حالیکہ آپ حیات تھے اور ان لوگوں کا وجود صرف علم الہی میں تھا خاصج میں ان کا کوئی وجود نہیں تھا اور معدوم دکھائی نہیں دیتا، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ دیکھنے سے مراد علم ہے اور معدوم چیز کا علم ہو سکتا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ ان کی مثال دکھائی دے جیسے جس طرح دیوار کے عرصے میں آپ کو جنت کی مثال دکھا دی گئی تھی، اور آپ کی کرامت کی وجہ سے آپ کو روئے زمین کے تمام مشارقی اور مغارب دکھائیے گئے ہیں، اور بعض عارفین نے یہ کہا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا علم اللہ تعالیٰ کے علم سے مستفاد ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کے علم میں ماضی، حال اور مستقبل کا اختلاف نہیں ہوتا، اور جو چیزیں اپنے اپنے زمانہ میں واقع ہوتی ہیں، اللہ تعالیٰ ان تمام چیزوں کو بہ یک وقت دیکھتا ہے اسی طرح حالت تجلی میں انبیاء علیہم السلام کا علم ہوتا ہے کیونکہ وہ بشری کرداروں سے مصطفیٰ ہو کر پیدا ہوئے تو وہ عالم موجودات کے لیے آئینہ بن گئے، ان کے دل میں تمام حقائق اور دقائق منکشف ہوتے ہیں، لیکن یہ کیفیت اس خاص وقت میں ہوتی ہے جب ان کے قلب پر اللہ تعالیٰ کے علم کی تجلی ہوتی ہے اس وقت وہ ہر چیز کو دیکھ لیتے ہیں خواہ وہ کسی زمانہ میں ہو، اور بعد میں پھر اپنی عام حالت کی طرف لوٹ آتے ہیں اور جب کہ تجلی اور کشف کی یہ کیفیت دائمی نہیں ہوتی، اس لیے آپ نے یہ تمنا کی کہ آپ کو آپ کے وہ امتی دکھائیے جائیں جو بعد میں آنے والے ہیں اور آپ اس آن میں ان کو دیکھ لیں۔ ۱۸

حدیث نمبر ۲۹۲ میں ہے: صحابہ کرام نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا ہم آپ کے (دینی) بھائی نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا: بلکہ تم میرے صحابہ ہو اور ہمارے (دینی) بھائی وہ ہیں جو ابھی تک پیدا نہیں ہوئے۔
علامہ نووی لکھتے ہیں:

علامہ باجی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا بلکہ تم میرے صحابی ہو، اس قول سے ان کے (دینی) بھائی ہونے کی نفی نہیں ہوتی، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی زاہد فضیلت کو ذکر فرمایا اور وہ صحابہ بیت ہے، لہذا صحابہ (دینی) بھائی بھی ہیں اور صحابی بھی ہیں اور بعد میں آنے والے صرف دینی بھائی ہیں صحابی نہیں ہیں جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: **انما المؤمنون اخوة** ”اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ مومن آپس میں بھائی ہیں“ ۱۹

میرے استاذ محترم حضرت علامہ عطا محمد صاحب ہندیا لوی مدظلہ نے فرمایا اس حدیث سے یہ قاعدہ مستنبط ہوتا ہے کہ جب کسی معزز اور صاحب فضیلت شخص کا ذکر کیا جائے تو اس کا ذکر عام اوصاف کے ساتھ

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۱ ص ۲۱۵، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کراچی

۱۹۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

نہ کیا جائے بلکہ اس کے وصف مخصوص کے ساتھ اس کا ذکر کیا جائے، کیونکہ دینی بھائی کا وصف صحابہ کرام اور بعد کے مسلمانوں میں عام اور مشترک تھا اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کا ذکر عام اوصاف کے ساتھ پسند نہیں فرمایا بلکہ ان کے وصف مخصوص صحابیت کے ساتھ ان کا ذکر فرمایا، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر میں صرف بشر کہنا صحیح نہیں ہے بلکہ افضل البشر یا سید البشر کہنا چاہیے، کیونکہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے غلاموں کے ساتھ اس وصف کو پسند نہیں کیا کہ جو ان میں اور بعد کے مسلمانوں میں مشترک تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے محض بشر کا لفظ کہنا کب پسندیدہ ہوگا جس کی مسلمانوں کے ساتھ بھی تخصیص نہیں کیونکہ بشر تو کفار اور منافقین بھی ہیں، اس لیے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا جائے تو آپ کے اوصاف مخصوصہ کے ساتھ آپ کا ذکر کیا جائے اور آپ کو افضل البشر، سید البشر، رحمۃ للعالمین، قائد المرسلین وغیرہا القاب کے ساتھ ملقب کیا جائے۔

عوام کے سامنے شرعی رخصتوں پر عمل کر لے سے پرہیز کیا جائے | حدیث نمبر ۴۹۴ میں ہے: حضرت ابو ہریرہ نے کہا: اے محمدی کے بچے! اگر مجھے یہ معلوم ہوتا کہ تم یہاں کھڑے ہو تو میں اس قسم کا وضو نہ کرتا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ کے اس ارشاد سے یہ معلوم ہوا کہ کسی مقتدا اور پیشوا کو جاہلوں اور عام لوگوں کے سامنے کوئی ایسا کام نہیں کرنا چاہیے جو کسی ضرورت یا مصلحت کی وجہ سے شریعت میں مباح ہوتا کہ عام لوگوں کو اس سے وسوسہ نہ ہو اور وہ کسی ضرورت کے بغیر اس رخصت پر عمل کرنا نہ شروع کر دیں یا وہ اس رخصت کے ساتھ فرض کا معاملہ نہ کرنے لگیں۔ لہ

باب ۹ فصل إسْبَاغِ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ تَكْلِيفِ كَيْفِ وَقْتِ مَكْمَلِ وَضُوءِ كَرْنِ كَيْفِيَّتِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو ایسی عبادت نہ بتاؤں جس سے تمہارے گناہ مٹ جائیں اور جس سے تمہارے درجات بلند ہو جائیں صحابہ کرام نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا تکلیف کے وقت مکمل وضو کرنا زیادہ قدم چل کر مسجد کی طرف جانا اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا، اور تمہارے لیے یہی

۴۹۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي تَيْبٍ وَتَيْبَةُ وَابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ أَبِي تَيْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا أَدْرِي عَلَيْكُمْ مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَ يَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَكَثْرَةُ الْخَطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ وَاتِّظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ قَدْ لَكُمْ

۱۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۷، مطبوعہ نور محمد، مطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

الزَّيْطُ .

رہا طہ ہے (یعنی اپنے آپ کو عبادت کے لیے پابند کر لینا)

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت منقول ہے مگر اس میں رباط کے لفظ کو دوبار فرمایا ہے۔

۴۹۶۔ حَدَّثَنَا ثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ قَالَ تَامَعْنُ قَالَ نَا مَالِكٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ بِجَمِيعَةٍ عَنِ الْعَلَاءِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَكَيْسٌ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ ذَكَرَ الزَّيْبَاطَ وَفِي حَدِيثِ مَالِكٍ ذَكَرَ مَرَّتَيْنِ قَدْ لَكُمْ الزَّيْبَاطُ قَدْ لَكُمْ الزَّيْبَاطُ .

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

رباط کا معنی ہے کسی چیز کو کسی جگہ مجبوس کرنا، گویا اس شخص نے اپنے نفس کو اس طاعت پر مجبوس کر دیا یہ بھی احتمال ہے کہ یہ فعل رباط ہے جیسے کہا جاتا ہے اصل جہاد، جہاد النفس ہے، اسیہ بھی احتمال ہے کہ یہ رباط متیسر ہے، یعنی یہ رباط کی اقسام سے ہے۔ لہ

مسواک کا بیان

بَابُ السَّوَالِ

۴۹۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا نَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ لَا أَنِ اسْتَقَى عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَفِي حَدِيثِ زُهَيْرٍ عَلَى أُمَّتِي لَا مَرْتَهَمٌ بِالسَّوَالِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ .

۴۹۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ تَابُنُ يَشْرِعُ عَنْ مِسْعَرٍ عَنِ ابْنِ قُرَيْشٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَا لْتُ عَائِشَةَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَاذَا دَخَلَ يَدِي قَالَتْ بِالسَّوَالِ .

۴۹۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ تَافِعٍ الْعَبْدِيُّ

حضرت شریح بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں داخل ہونے کے بعد سب سے پہلے کیا کام کرتے تھے، حضرت عائشہ نے فرمایا: ”مسواک“

حضرت شریح بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ

قَالَ نَاعِبُهُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
الْمِقْدَامِ ابْنِ شَرِيحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ
إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ يَدْعُو بِالسَّوَالِكِ -

حدیث مدنی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
گھر میں داخل ہونے کے بعد سب سے پہلے مسواک
کیا کرتے تھے۔

۵۰۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ قَالَ
نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ غِيلَانَ وَهُوَ ابْنُ جَرِيرٍ
الْبَغَوِيُّ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ دَخَلْتُ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَطُفْتُ
السَّوَالِكِ عَلَى لِسَانِهِ -

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا
اور مسواک کی ایک طرف آپ کی زبان پر تھی۔

۵۰۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
هُشَيْمٌ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حَدِيفَةَ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
إِذَا قَامَ لَيْتَهَجِدَ يَشُومُ فَاكُهُ بِالسَّوَالِكِ -

حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تہجد پڑھنے کے لیے
اٹھتے تو منہ کو مسواک کے ساتھ صاف کیا کرتے
تھے۔

۵۰۲ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا جَرِيرٌ
عَنْ مَتَّوْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي
وَأَبُو مُعْوِيَّةَ عَنِ الْأَعْمَشِ كَلَاهُمَا عَنْ أَبِي وَائِلٍ
عَنْ حَدِيفَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ بِمِثْلِهِ وَلَمْ
يَقُولُوا لَيْتَهَجِدَ -

حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رات کو اٹھتے تو مسواک
کرتے تھے۔

۵۰۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُعْتَمِدِ وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا نَا عِنْدَ الرَّحْمَنِ قَالَ نَا سُفْيَانُ عَنْ مَتَّوْرٍ
وَحُصَيْنٍ وَالْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حَدِيفَةَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا
قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُومُ فَاكُهُ بِالسَّوَالِكِ -

حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رات کو اٹھتے تو مسواک
سے منہ صاف کرتے تھے۔

۵۰۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ نَا أَبُو نُعَيْمٍ
قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ نَا أَبُو الْمُتَوَكِّلِ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ بَاتَ عِنْدَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ایک رات کو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس سے رات کے اخیر حصہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ

عَلَيْهِ وَالْآلِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَعَامَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْآلِ وَسَلَّمَ مِنْ أُخْرَى اللَّيْلِ فَخَرَجَ فَتَنَظَّرَ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَلَدَ هَذِهِ الْآيَةَ مِنْ آلِ عِمْرَانَ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْآدَمِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ حَتَّى بَلَغَ فِقْتًا عَذَابِ النَّارِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْبَيْتِ فَتَسَوَّكَ وَتَوَضَّأَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى ثُمَّ اضْطَجَعَ ثُمَّ قَامَ فَخَرَجَ فَتَنَظَّرَ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَلَدَ هَذِهِ الْآيَةَ ثُمَّ رَجَعَ فَتَسَوَّكَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى.

وسلم اٹھے، سورۃ آل عمران کی یہ آیت ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار سے فقنا عذاب النار تک پڑھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھروٹ گئے پھر آپ نے مسواک کی اور وضو کیا پھر آپ کے کھڑے ہو کر نماز پڑھی، پھر آپ لیٹ گئے، پھر کھڑے ہوئے اور آسمان کی طرف دیکھا پھر یہ آیت دوبارہ پڑھی، پھر مسواک کی اور وضو کیا اور پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔

مسواک کا لغوی اور شرعی معنی

علامہ کیچی بن شرف نور سی شافعی کہتے ہیں:

انہ لغت نے کہا ہے کہ لکڑی سے دانتوں کے صاف کرنے کے فعل کو مسواک کہتے ہیں اور مسواک اس لکڑی کو بھی کہتے ہیں، اور علماء کی اصطلاح میں لکڑی یا اس کی مثل کسی چیز سے دانت صاف کرنے کو مسواک کہتے ہیں جس سے دانتوں کا میل یا پیلاہٹ زائل ہو جائے۔

مسواک کے متعلق احکام شرعیہ

مسواک کرنا سنت ہے، اور کسی مال میں بھی واجب نہیں ہے، نماز میں نہ غیر نماز میں، اس پر علماء کا اجماع ہے، علامہ ماوردی نے لکھا ہے کہ داؤد ظاہری نے کہا ہے کہ مسواک کرنا واجب ہے لیکن اس کو ترک کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی، اور امام اسحاق بن راہویہ سے منقول ہے کہ مسواک کرنا واجب ہے اور اس کو عمدۃ ترک کرنے سے نماز باطل ہو جائے گی، ہمارے فقہاء میں سے ابو حامد نے کہا ہے کہ داؤد ظاہری سے یہ نقل صحیح نہیں ہے اور اگر یہ نقل صحیح ہو تو اس کی مخالفت سے اجماع پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، اور امام اسحاق سے جو وجوب کا قول نقل کیا گیا ہے وہ صحیح نہیں ہے۔

مسواک کرنا تمام اوقات میں مستحب ہے، لیکن جب ذیل پانچ اوقات میں مسواک کرنا زیادہ مستحب ہے:

- ۱۔ نماز پڑھنے کے وقت، خواہ پانی سے طہارت حاصل کی ہو یا تیمم سے۔ (یہ امام شافعی کے نزدیک ہے)۔
- ۲۔ وضو کرنے کے وقت۔
- ۳۔ قرآن مجید کی تلاوت کے وقت۔
- ۴۔ نیند سے بیدار ہونے کے وقت۔

۵۔ جب منہ کی بو متغیر ہو، خواہ کھانے پینے سے یا کسی بدبو دار چیز کے کھانے سے، زیادہ دیر خاموش رہنے کی وجہ سے یا زیادہ باتیں کرنے کی وجہ سے۔

امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ روزہ دار کے لیے زوال کے بعد مسواک کرنا مکروہ ہے تاکہ روزہ دار کے منہ کا بوجہ مستحب ہے وہ زائل نہ ہو جائے۔ پیلو کے درخت کی لکڑی سے مسواک کرنا مستحب ہے اور ہر وہ چیز جس کے استعمال کرنے سے منہ صاف ہو جائے اس سے منہ صاف کرنا مستحب ہے خواہ سخت

پکڑا ہو، کوئی جڑی بوٹی، مویا انگلی سے صاف کرے۔ (مجن اور ٹوتھ پیسٹ بھی اس میں داخل ہیں) اور مستحب یہ ہے کہ متوسط نگرہی سے مسواک کی جائے، جو بہت سخت ہو نہ بہت نرم اور مستحب یہ ہے کہ دانتوں میں عرضاً مسواک کی جائے، طولاً مسواک نہ کی جائے تاکہ دانتوں پر لگے ہوئے گوشت سے خون نہ نکلے اور اگر اس کے برخلاف طولاً مسواک کی تو ہر چند کہ یہ مکہ وہ ہے لیکن مسواک کے حکم پر عمل ہو جائے گا۔ نیز مستحب یہ ہے کہ دانتوں کی اطراف اور ڈاڑھوں پر مسواک کی جائے اور حلق کی چھت پر بھی مسواک کی جائے اور یہ بھی مستحب ہے کہ پہلے دائیں جانب پھر بائیں جانب مسواک کی جائے اور یہ بھی مستحب ہے کہ بچوں کو مسواک کرنے کی عادت ڈالی جائے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دن اور رات مسواک کرنے پر دائمی عمل کرتے تھے اور مسواک کے استحباب پر اجماع ہے، حتیٰ کہ امام احمدی نے کہا مسواک کرنا وضو کا جزو ہے، اور بہ کثرت احادیث میں اس پر دلالت ہے کہ مسواک کرنے پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا دائمی عمل تھا، اس سلسلہ میں سب سے قوی اور سب سے صحیح حدیث یہ ہے کہ امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ”حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت آپ میرے سینہ سے ٹیک لگائے ہوئے تھے، حضرت عبدالرحمن کے پاس ایک تازہ مسواک تھی، جس کے ساتھ وہ دانت صاف کر رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو کھینچ کر دیکھ رہے تھے، میں نے ان سے مسواک لی اس کو کاٹا، اس کو صاف کیا پھر وہ مسواک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دی، اور آپ نے مسواک کی۔“

مسواک میں عمار کا اختلاف ہے، بعض نے کہا مسواک کرنا وضو کی سنت ہے، اور بعض نے کہا یہ نماز کی سنت ہے اور بعض نے کہا یہ سنت دین ہے (یعنی شعاثر اسلام سے ہے) یہی قول زیادہ قوی ہے اور امام ابو حنیفہ سے منقول ہے، ہذا میں مذکور ہے کہ صحیح یہ ہے کہ مسواک کرنا مستحب ہے، اسی طرح امام شافعی کے نزدیک ہے، ابن حزم نے کہا کہ یہ سنت ہے اور اگر ہر نماز کے لیے مسواک کرنا ممکن ہو تو یہ افضل ہے، اور جمعہ کے دن مسواک کرنا فرض لازم ہے، علامہ ابو حامد اسفرائینی اور علامہ مامردی نے اہل ظاہر سے نقل کیا ہے کہ مسواک کرنا واجب ہے اور امام اسحاق کا قول ہے کہ اگر عداً مسواک کرنے کو ترک کیا تو نماز باطل ہو جائے گی، علامہ نووی نے کہا کہ امام اسحاق سے یہ نقل صحیح نہیں ہے۔

ہمارے نزدیک مسواک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ مسواک عرضاً کی جائے طولاً نہ کی جائے، منہ میں مذکور ہے کہ مسواک دانتوں اور زبان پر کیا جائے، مسواک کرنے کی کوئی مقدار مبین نہیں ہے، جب دل مطمئن ہو جائے کہ منہ کی بدبو اور دانتوں کی پیلاہٹ دور ہو گئی ہے تو بس کرے، مسواک کو دائیں ہاتھ سے پکڑے، مسواک کرتے وقت تین بار

Marfat.com

لہ ولا اجر لمن لا حسبہ لہ - ۱

تمہاری دو انگلیاں مسواک میں جن کو تم اپنے دانتوں پر پھیرتے ہو، بغیر نیت کے کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا، اور ثواب کی نیت کے بغیر کوئی اجر نہیں ہوتا۔

امام بیہقی نے اس حدیث کے متعلق لکھا ہے کہ اس کی سند محفوظ ہے۔

عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم الاصبۃ تجزی من السواک ۱۰

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

انگلی مسواک کے قائم مقام ہے۔
ان تمام احادیث سے یہ ظاہر ہو گیا کہ مخصوص لکڑی سے دانت صاف کرنا اسلام کا مطالبہ نہیں ہے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اصل مقصود یہ ہے کہ مسلمان اپنے دانت صاف رکھیں، اس لیے منجن اور ٹوختہ پیسٹ وغیرہ سے دانت صاف کر لیے جائیں تب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل ہو جاتا ہے اور اس سے سنت کا ثواب ملے گا۔

حدیث نمبر ۴۹ میں ہے: اگر مجھے اپنی امت پر دشوار نہ ہوتا تو میں ان کو ہر نماز کے وقت مسواک

احکام شرعیہ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مفوض ہونا

کرنے کا حکم دیتا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مستحب کام کا حکم نہیں دیا جاتا، نیز اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ جس چیز کے متعلق اللہ تعالیٰ کا حکم وارد نہ ہو، اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اجتہاد کرنا جائز ہے، یہ اکثر اصحاب اصول اور جمہور فقہاء کا مذہب ہے اور یہی صحیح ہے۔
اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اگر امت پر دشوار نہ ہوتا تو آپ امت پر مسواک کو واجب کر دیتے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اختیار دیا ہے کہ آپ جس چیز کو چاہیں امت پر واجب کر دیں اور جس چیز سے چاہیں امت کو روک دیں، احکام شرعیہ آپ کی طرف مفوض ہیں لیکن آپ کا احکام نافذ کرنا مشیت الہی کے تابع ہے، اللہ تعالیٰ بالذات شائع ہے اور آپ بالیقین شائع ہیں۔

کتاب الطہارۃ سے لے کر اس باب تک کی شرح بریڈ فورڈ برطانیہ میں لکھی گئی اور میں نے حضرت صاحبزادہ محمد حبیب الرحمان مجوبی بانی صفحہ الاسلام بریڈ فورڈ کی لاٹری سے استفادہ کیا۔ میں بیس جولائی ۱۹۹۳ء کو تبلیغی دورہ پر برطانیہ گیا اور ۲۲ ستمبر ۱۹۹۳ء کو پاکستان واپس آ گیا۔

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۱ ص ۴۱، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۔ سنن کبریٰ ج ۱ ص ۴۱، " " " " " "

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

بَابُ خِصَالِ الْفِطْرَةِ

بعض سنتوں کا بیان

۵۰۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو
التَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ
كَانَ أَبُو بَكْرٍ تَنَا ابْنَ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْفِطْرَةُ خَمْسٌ أَوْ خَمْسٌ مِنَ
الْفِطْرَةِ الْخِتَانُ وَالْإِسْتِحْدَادُ وَتَقْلِيمُ الْأُظْفَارِ
وَتَنْفِ الْأِيطِ وَقَصُّ الشَّارِبِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ چیزیں سنت
ہیں رختہ کرنا، زیر ناف بال صاف کرنا، ناخن کاٹنا، نفل
کے بال نوچنا اور مونچھیں ترشوانا۔

۵۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
قَالَ آتَانَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ
يَشْقَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
الْفِطْرَةُ خَمْسٌ أَوْ خِتَانٌ وَالْإِسْتِحْدَادُ وَقَصُّ
الشَّارِبِ وَتَقْلِيمُ الْأُظْفَارِ وَتَنْفِ الْأِيطِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ چیزیں سنت
ہیں، رختہ کرنا، زیر ناف بال صاف کرنا، مونچھیں ترشوانا
ناخن کاٹنا اور نفل کے بال نوچنا۔

۵۰۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
كُلُهُمَا عَنْ جَعْفَرٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ
عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ
أَنَسٌ وَقَدْ كُنَّا فِي قَصَصِ الشَّارِبِ وَتَقْلِيمِ الْأُظْفَارِ
وَتَنْفِ الْأِيطِ وَحَلَقِ الْعَانَةِ أَنْ لَا تَتْرَكَ أَكْثَرَ
مِنْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے لیے مونچھیں ترشوانے
ناخن کاٹنے، نفل کے بال نوچنے، زیر ناف بال صاف
کرنے کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن مقرر
فرمائی ہے۔

۵۰۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا يَحْيَى
يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُبِيرٍ قَالَ نَا
أَبِي جَمِيعًا عَنْ عُيَيْنَةَ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحْفُوا
الشَّوَارِبَ وَاعْفُوا اللَّحَى -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مونچھیں مٹاؤ
اور ڈارھی بڑھاؤ۔

۵۰۹ - وَحَدَّثَنَا هُثَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ
ابْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیں مونچھیں
مٹانے اور ڈارھی بنانے کا حکم دیا گیا ہے۔

أَمْرُنَا بِأَحْقَاقِ الشَّوَارِبِ وَإِعْقَاقِ اللَّحْيَةِ -
 ۵۱۰ - حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عُثْمَانَ قَالَ نَايَزِيدُ بْنُ
 زُرَيْعٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ نَا قَافِرٌ عَنِ ابْنِ
 عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمَ خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ أَحْقُوا الشَّوَارِبَ وَ
 أَوْخُوا اللَّحْيَ -

۵۱۱ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ اسْحَقَ قَالَ أَنَا ابْنُ
 أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
 الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ مَوْلَى الْحَرْقَمِ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ جُرُّوا الشَّوَارِبَ وَ
 أَرْخُوا اللَّحْيَ خَالِفُوا الْمَاجُوسَ -

۵۱۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
 أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا أَنَا وَكَيْفٌ عَنْ
 زَكْرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ شَيْبَةَ
 عَنْ طَلْقِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ
 عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 آلِهِ وَسَلَّمَ عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ قَصُّ الشَّارِبِ وَإِعْقَاقُ
 اللَّحْيَةِ وَالسَّوَاكُ وَإِسْتِنْشَاقُ الْمَاءِ وَقَصُّ
 الْأُظْفَارِ وَغَسْلُ الْبَرَاجمِ وَتَشْفِطُ الْإِيطِ وَحَلْقُ
 الْعَانَةِ وَانْتِقَاصُ الْمَاءِ قَالَ زَكْرِيَّا فَسَالَ
 مُصْعَبُ وَنَسِيتُ الْعَاشِرَةَ إِلَّا أَنْ تَكُونُ
 الْمَضْمَضَةُ مَرَادَ قُتَيْبَةُ قَالَ وَكَيْفٌ أَنْتَقَاصُ الْمَاءِ يَعْنِي الْإِسْتِنْجَاءَ
 ۵۱۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ أَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ شَيْبَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ
 مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ أَبُوهُ وَنَسِيتُ الْعَاشِرَةَ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مونچھیں مٹا کر اور
 ڈاڑھی بڑھا کر مشرکین کی مخالفت کرو۔

حضرت ابوسریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آتش پرستوں
 کی مخالفت کرو، مونچھیں ترشوانا اور ڈاڑھی بڑھاؤ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دس چیزیں سنت ہیں
 مونچھیں ترشوانا، ڈاڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں
 پانی ڈالنا، ناخن ترشوانا، جوڑوں کا دھونا، بفل کے بال
 نوچنا، زیرنات بال صاف کرنا، استنجا کرنا، راوی
 دسویں سنت بیان کرنا بھول گیا، لیکن اس کا خیال ہے
 کہ وہ کلی کرنا ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ بیان
 کر کے فرمایا، اس سند کے ساتھ بھی حسب سابق حدیث
 مروی ہے۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

دس چیزوں کے فطرت ہونے سے مراد ان کا سنت ہونا ہے۔ اس حدیث میں فطرت سے مراد
 سنت ہے، قاضی عیاض نے بھی یہی کہا ہے اور علامہ خطابی نے کہا ہے اس سے مراد انبیاء علیہم السلام کی سنتیں

ہیں۔ ۱۷

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اس باب کی بعض حدیثوں میں ہے پانچ چیزیں فطرت میں سے ہیں اور بعض میں سے دس چیزیں فطرت میں سے ہیں، ان میں سے کسی عدد میں حصر نہیں ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے من الفطرة فرما کر دم انحصار کی طرف اشارہ کیا ہے۔

فطرت سے کیا مراد ہے؟ ابو سلیمان خطابی نے کہا اکثر علماء کا مذہب یہ ہے کہ اس سے مراد سنت ہے، علامہ خطابی کے علاوہ دوسرے علماء نے بھی یہی کہا ہے، اس کا معنی یہ ہے کہ یہ امور انبیاء علیہم الصلوٰۃ کی سنتوں میں سے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ فطرت سے مراد دین ہے۔ ان امور میں سے اکثر چیزیں علماء کے نزدیک واجب نہیں ہیں اور بعض امور میں اختلاف ہے، مثلاً ختنہ کرنا، کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ان کے وجوب میں اختلاف ہے اور واجب کا غیر واجب کے ساتھ مذکور ہونا ممتنع نہیں ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

كلوا من ثمره اذا اثمر وادقوا حقه يوم

حصادہ۔

(انعام: ۱۳۱)

اس آیت میں دو حکم ہیں، پھل کھانے کا اور پھلوں کا حق یعنی عشر ادا کر کے کا، پھل کھانا واجب نہیں ہے، اور عشر ادا کرنا واجب ہے، اس سے معلوم ہوا کہ واجب اور غیر واجب کا ایک ساتھ ذکر ہو سکتا ہے۔ ۱۸
علامہ نووی کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ زیر بحث حدیث میں ہے عشر من الفطرة دس چیزیں انبیاء علیہم السلام کی سنتوں میں سے ہیں، اس حدیث میں شارع علیہ السلام نے تصریح کر دی ہے کہ یہ دس سنتیں ہیں، اب اگر ختنہ، کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کو واجب کہا جائے تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریح کی مخالفت لازم آئے گی، اس کے برعکس علامہ نووی نے استدلال میں جو آیت پیش کی ہے اس میں اس قسم کے کسی معین عدد کی تصریح نہیں ہے، یہ درست ہے کہ واجب اور غیر واجب کا ایک ساتھ ذکر کیا جاسکتا ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب ان کے متعلق کسی عدد کی تعیین نہ ہو جیسا کہ اس آیت میں ہے لیکن جب دس امور کا ذکر کیا جائے اور یہ تصریح کر دی جائے کہ یہ دس سنت ہیں جیسا کہ اس حدیث میں ہے تو پھر ان میں سے بعض کو واجب کہنا کس طرح درست ہو سکتا ہے!

حدیث میں مذکور دس امور کے احکام شرعیہ اور مذاہب کی تفصیل حسب ذیل ہے:

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

(۱) ختنہ کے متعلق فقہاء مذاہب کے نظریات

امام شافعی اور کثیر علماء کے نزدیک ختنہ کرنا واجب ہے اور امام مالک اور اکثر علماء کے نزدیک ختنہ کرنا سنت ہے، امام شافعی کے نزدیک ختنہ کرنا مردوں اور عورتوں دونوں پر واجب ہے، مرد پر واجب ہے کہ وہ اس پورے کھال کو کاٹ دے جس نے حشفہ کو چھپایا ہوا

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲ ص ۳۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۸۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۸، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

ہوتا ہے، مٹی کہ پورا حشفہ ظاہر ہو جائے، اور عورت پر واجب ہے کہ فرج کے اوپر جو کھال ہے اس کا پچلا حصہ کاٹ دے، ہمارے جہور اصحاب کے نزدیک صحیح مذہب یہ ہے کہ بچپن میں ان دونوں ختنوں کو کرنا جائز ہے واجب نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ ولی پر واجب ہے کہ بچہ کے بالغ ہونے سے پہلے اس کا ختنہ کر دے اور ایک قول یہ ہے کہ دس سال پہلے ختنہ کرنا حرام ہے اور صحیح قول یہ ہے کہ ولادت کے ساتویں دن ختنہ کرنا مستحب ہے، ختنہ مشکل سے متعلق کئی اقوال ہیں ایک قول یہ ہے کہ بلوغ کے بعد اس کا ختنہ کرنا واجب ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ جب تک اس کا ذکر یا مونث ہونا معلوم نہ ہو اس کا ختنہ کرنا جائز نہیں، تیسرا قول یہ ہے کہ جس آگ سے وہ پیشاب کرے یا جماع کرے اس کا ختنہ کر دیا جائے۔ اگر کوئی شخص بغیر ختنہ کے مر جائے تو اس میں تین قول ہیں، صحیح اور مشہور قول یہ ہے کہ اس کا ختنہ نہ کیا جائے خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا، دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا ختنہ کیا جائے، تیسرا قول یہ ہے کہ بڑے کا ختنہ کیا جائے اور چھوٹے کا ختنہ نہ کیا جائے۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

مردوں پر ختنہ کرنا واجب ہے، اور عورتوں پر ختنہ کرنا واجب نہیں ہے بلکہ ان کی عزت کا سبب ہے، امام احمد نے فرمایا مردوں پر یہ حکم شدید ہے کیونکہ مرد جب ختنہ نہیں کرے گا تو اس کی کھال حشفہ پر لٹکی رہے گی اور اس کے اندر جو کچھ ہے اس کی صفائی نہیں ہو سکے گی، اور عورت کا معاملہ آسان ہے، ابو عبد اللہ نے کہا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما مرد کے معاملہ میں سختی کرتے تھے، حضرت ابن عباس فرماتے تھے جو مرد ختنہ نہ کر لے اس کا جج ہے نہ نماز، حسن بھری یہ رخصت دیتے تھے کہ جو شخص اسلام لائے وہ اگر ختنہ نہ کر لے تو کچھ حرج نہیں ہے، وہ کہتے تھے کہ کئی سیاہ فام اسلام لائے اور ان میں سے کسی کی تفتیش نہیں کی گئی اور نہ ان کا ختنہ کرایا گیا، اور اس کے وجوب کی دلیل یہ ہے کہ شرمگاہ کا چھپانا واجب ہے تو اگر ختنہ کرنا واجب نہ ہوتا تو ختنہ کرنے کے لیے مخنوں کی شرمگاہ کو دیکھنا جائز نہ ہوتا، نیز یہ مسلمانوں کے شعار میں سے ہے، اس لیے دیگر شتاثر کی طرح یہ بھی واجب ہو گا اور اگر کوئی بوڑھا شخص مسلمان ہو اور ختنہ کرنے سے اس کی جان کو خطرہ ہو تو اس سے ختنہ کا حکم ساقط ہو جائے گا، جیسا کہ غسل وضو وغیرہ کا حکم جان کے خطرہ سے ساقط ہو جاتا ہے، ہاں اگر اس کو خطرہ نہ ہو تو پھر ختنہ کرنا لازم ہے۔ حنبلی نے کہا میں نے ابو عبد اللہ سے فرج کے متعلق سوال کیا جب وہ مسلمان ہو تو آیا اس کا ختنہ کیا جائے گا؟ انھوں نے کہا اس کے لیے ختنہ ضروری ہے میں نے پوچھا اگر وہ بوڑھا یا بوڑھی ہو؟ انھوں نے کہا ان کے لیے ختنہ کرنا مستحب ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسی سال کی عمر میں ختنہ کرایا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

(مکہ سے لیے) تمہارے باپ ابراہیم کا دین

ملہ ابیکہ ابراہیم۔

(پسند کیا)

(ج: ۷۸)

اور عورتوں کے حق میں بھی ختنہ مشروع ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ

عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ

لہ۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

علیہ وسلم اذا جلس بین شعبیہا الاربع ومس
الختان المحتان فقد وجب الغسل۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۵۶)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مرد
عورت کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھ جائے اور
مرد کی ختنہ کی جگہ عورت کی ختنہ کی جگہ کو چھوے تو غسل
واجب ہو جاتا ہے۔

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ عورتیں بھی ختنہ کراتی تھیں، اور خلال نے اپنی سند کے ساتھ حضرت
شداد بن اوس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ختنہ کرنا مردوں کے لیے
سنت ہے اور عورتوں کے لیے تکویم ہے۔ ۱۔
علامہ درودیر مکی لکھتے ہیں:

ولادت کے دن ختنہ کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ یہود کے افعال سے ہے، یہ اس وقت کرنا مستحب
ہے جب بچہ کو نماز کا حکم دیا جاتا ہے۔ (یعنی سات سال کی عمر میں) مردوں کا ختنہ کرنا سنت ہے اور عورتوں
کا ختنہ کرنا مستحب ہے اور مستحب یہ ہے کہ عورت کی کھال کاٹنے میں مبالغہ نہ کرے۔ ۲۔
علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

عرب عورتوں کا ختنہ بھی کرتے تھے، جصاص نے کتاب ادب القضاء میں حضرت شداد بن اوس رضی اللہ
عنه سے روایت کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ختنہ کرنا مردوں کے لیے سنت ہے اور عورتوں
کے لیے مکرمیت (فضیلت) ہے۔ ۳۔

عالم گیری میں ہے:
ختنہ کرنے کے حکم میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ ختنہ کرنا سنت ہے، غرائب میں مذکور ہے
بھی صحیح قول ہے، ختنہ کرنے کے لیے مستحب وقت سات سال سے لے کر بارہ سال کی عمر ہے، سراجیہ میں ہے
بھی مختار قول ہے، بعض علماء نے کہا ہے کہ ولادت سے لے کر سات سال کی عمر تک ختنہ کرنا جائز ہے، اسی
طرح جواہر الفوائد میں ہے، عورتوں کے ختنہ کے متعلق روایات مختلف ہیں، بعض مشائخ سے منقول ہے کہ یہ
سنت ہے، شمس الائمۃ الکحلوانی نے خصاف کی ادب القاضی میں ذکر کیا ہے کہ عورتوں کا ختنہ کرنا مکرمیت (فضیلت)
ہے، کسی لڑکے کا ختنہ کیا گیا اور پوری کھال نہیں کٹی تو اگر نصف سے زیادہ کھال کٹ گئی ہے تو یہ ختنہ ہے اور اگر
نصف یا نصف سے کم کھال کٹی ہے تو یہ ختنہ نہیں ہے (خزانۃ المفتی) صلوٰۃ النوازل میں مذکور ہے ایک بچہ
کا ختنہ نہیں کیا گیا اور اب شدت سے کھینچنے کے سوا اس کی کھال کو کاٹا نہیں جاسکتا اور اس کا حشفہ ظاہر ہوا اور دیکھنے
میں وہ مختون لگتا ہو تو ختنہ کے ماہرین کو دکھایا جائے اگر وہ کہیں کہ اس کا ختنہ کرنا مشکل ہے تو اس کو چھوڑ دیا جائے گا
بوڑھا اور کمزور شخص اسلام لایا تو اگر ماہرین نے کہا کہ یہ ختنہ کی طاقت نہیں رکھتا تو اس کو چھوڑ دیا جائے گا کیونکہ غدر

۱۔ علامہ موفی الدین ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۴۲۰ھ، المفتی ج ۱ ص ۶۲-۶۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابوالبرکات سید احمد درودیر مکی متوفی ۱۱۹۴ھ، الشرح الکبیر ج ۱ ص ۱۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۵ ص ۳۵، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ

کی وجہ سے واجب کو بھی ترک کر دیا جاتا ہے تو سنت کو ترک کرنا اولیٰ ہے (خلاصہ) ایک قول یہ ہے کہ جب بڑھا شخص خود ختنہ کر سکتا ہو تو کرے، ورنہ چھوڑ دے، ہاں اگر اس کے لیے ممکن ہو تو وہ شادی کرے یا ختنہ کرنے والی باندی کو خریدے اور وہ اس کا ختنہ کر دیں، بچہ کا ختنہ کیا گیا پھر کھال بڑھ گئی اگر اس کھال نے حشفہ کو ڈھانپ لیا ہے تو اس کا دوبارہ ختنہ کیا جائے ورنہ نہیں۔ ۱۷

(۲-۳) زیر ناف بال مونڈنے اور بغل کے بالوں کے اکھاڑنے کا حکم [علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:]

زیر ناف بال مونڈنا سنت ہے اور اس سے مراد اس جگہ کی صفائی ہے، اس میں افضل بال مونڈنا ہے، اور بال کا ٹٹا بھی جائز ہے، اور نوچنا بھی جائز ہے اور چوڑے سے بال صاف کرنا بھی جائز ہے، اسی طرح کسی اور کیمیائی عمل سے بھی بال صاف کرنا جائز ہے، اس سے مراد یہ ہے کہ آلہ تناسل اور اس کے ارد گرد جو بال ہیں ان کو کاٹ کر صاف کر دیا جائے۔ اسی طرح عورت کی اندام نہانی کے ارد گرد جو بال ہیں ان کو کاٹ کر صاف کر لیا جائے، اور ابوالعباس بن سرج سے منقول ہے کہ حلقہ دُبر کے ارد گرد جو بال ہوں ان کو بھی کاٹ کر صاف کر لیا جائے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگلی اور پچھلی دونوں شرمگاہوں اور ان کے ارد گرد بالوں کو کاٹ کر صاف کر لیا جائے، اس کی میعاد کے متعلق یہ قول ہے کہ جب بال لمبے ہوں ان کو کاٹ لیا جائے، اسی طرح مونچھوں کو کاٹنے، بغل کے بالوں کو کاٹنے اور ناخن تراشنے کے متعلق کوئی مدت معین نہیں ہے جب بال اور ناخن بڑھ جائیں ان کو کاٹ لیا جائے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مونچھیں کاٹنے، ناخن تراشنے، بغل اور زیر ناف بال نوچنے کے متعلق ہمارے لیے یہ مدت مقرر کی گئی ہے کہ ہم ان پر چالیس دن سے زیادہ نہ گذرنے دیں۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ہم ان چیزوں پر چالیس دن سے زیادہ نہ گذرنے دیں اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ان چیزوں کو لازماً چالیس دن کے بعد کاٹا جائے۔ ۱۸

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

زیر ناف بالوں کو مونڈنا مستحب ہے، کیونکہ یہ فطرت (سنت الانبیاء) ہے اور ان بالوں کو چھوڑ دینا بے حیائی ہے اس لیے ان بالوں کو زائل کرنا مستحب ہے اور جس چیز سے بھی ان بالوں کو زائل کیا جائے جائز ہے کیونکہ ان بالوں کو زائل کرنا ہے، ابو عبد اللہ سے پوچھا گیا اگر کوئی شخص نچلے بالوں کو قینچی سے کاٹ دے، کہا انشاء اللہ اس کو یہ عمل کافی ہوگا، پوچھا گیا اگر کوئی شخص یہ بال نوچ لے، کہا اس کی طاقت کون رکھتا ہے، اگر کوئی شخص چوڑے سے ان بالوں کو صاف کرے تو جائز ہے، البتہ کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی یا لونڈی کے سوا کسی اور شخص کو اپنی شرمگاہ پر مطلع ہونے دے۔ مروزی نے کہا ہے کہ ابو عبد اللہ گھر میں زیر ناف چوڑے سے صاف کرتے تھے اس کے بعد حمام میں غسل کرتے جاتے تھے، بالوں کو مونڈنا چوڑے کے ساتھ صاف کرنے سے افضل ہے، کیونکہ یہ حدیث کے موافق ہے، حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا چوڑے سے بال صاف کرنا بدعت ہے۔ بغل کے بالوں کو نوچنا سنت ہے کیونکہ یہ فطرت و سنت الانبیاء ہے اور ان بالوں کو چھوڑ دینا بے حیائی ہے

۱۔ ملا نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ، عالمگیری ج ۵ ص ۱۳۵، مطبع کبری امیر یہ بلاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، مترجم مسلم ج ۱ ص ۱۲۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

اگر ان بالوں کو مونڈ لیا یا چونے سے صاف کر لیا پھر بھی جائز ہے اور بالوں کو نوچنا افضل ہے کیونکہ یہ حدیث کے موافق ہے۔ ۱۔
علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

علامہ سروری نے کہا ہے کہ استحداد کا معنی ہے استرے سے زیر ناف بالوں کو مونڈنا، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اگر زیر ناف بالوں کو نوچ لیا جائے اور نفل کے بالوں کو مونڈ لیا جائے تو یہ کافی ہے کیونکہ مقصود نظافت ہے (علامہ ابی فراتے ہیں) مونڈنے سے بال زیادہ پیدا ہوتے ہیں اور بالوں کی کثرت سے میل زیادہ ہوتا ہے جس سے بدبو آتی ہے اور زیر ناف بدبو کا محل نہیں ہے اس لیے زیر ناف بالوں کو مونڈ لیا جائے اور نفل کے بالوں کو نوچ لیا جائے، علامہ نیشاپوری نے کہا ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد کے لیے زیر ناف بال مونڈنے کی مدت چالیس دن مقرر کی ہے اور نفل کے بال جب بڑھ جائیں تو ان کو نوچ لے اور مونچھوں کو لمبا نہ ہونے دے اور ہر جمعہ کو ناخن تراشنے۔ اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ جب بال یا ناخن بڑھ جائیں تو ان کو کاٹ دیا جائے۔ ۲۔
علامہ حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

زیر ناف بالوں کو مونڈنا اور نفل کے پورے بدن کو عمان کرنا ہفتہ میں ایک بار مستحب ہے اور نفل جمعہ کے دن ہے، ہر پندرہ دن کے بعد بھی جائز ہے اور چالیس دن کے بعد تک ترک کرنا مکروہ ہے۔ ۳۔
علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

فتاویٰ ہندیہ میں مذکور ہے ناف کے نیچے سے بال مونڈنا شروع کرے، اور اگر چونے کے ساتھ بال صاف کیے (یا کسی اور کیمیائی عمل سے) تو یہ بھی جائز ہے، اسی طرح فتاویٰ غرائب میں ہے، اشتباہ میں مذکور ہے کہ عورتوں کے لیے زیر ناف بالوں کو نوچنا سنت ہے۔ نفل کے بالوں کو زائل کرنا بھی مستحب ہے، ان کو مونڈنا بھی جائز ہے اور نوچنا افضل ہے، حلق کے بالوں کو نہ مونڈے، امام ابو یوسف نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور مشہرات میں ہے، بھنوروں کے بال اور چہرے کے بال مونڈنے میں بھی کوئی حرج نہیں بہ شرطیکہ مونٹ کے مشابہ نہ ہو، چالیس دن سے زیادہ تک زیر ناف بالوں کو نہ کاٹنا مکروہ تحریمی ہے۔ اور وہ شخص وعید کا مستحق ہے، علامہ ابو السعود نے ابن ملک کی شرح المشارق سے نقل کیا ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا، ہمارے لیے ناخن تراشنے مونچھیں کاٹنے اور نفل کے بال نوچنے کی یہ مدت مقرر کی گئی ہے کہ ہم ان کو چالیس راتوں سے زیادہ ترک نہ کریں، یہ ان مقدرات شرعیہ میں سے ہے جس میں رائے کا کوئی دخل نہیں ہے لہذا یہ حدیث حکماً مرفوع ہے۔ ۴۔

۱۔ علامہ مونی الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المعنی ج ۱ ص ۶۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ، ۲۔

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲ ص ۳۹، ۳۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ

۴۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار ج ۱ ص ۶۲، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۴ھ

۵۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۸۵، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۴ھ

مونچھیں کاٹنے کے متعلق مذاہب فقہاء | علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

کہ خود مونچھیں تراشنے یا کسی اور سے مونچھیں کٹوائے اس کے برعکس نفل کے بال اور زیرینات بال دوسروں سے کٹوانا مروت اور حیا کے خلاف ہے، مونچھیں کاٹنے کی ابتداء دائیں جانب سے کرے، مونچھیں کاٹنے کی حد میں مختار یہ ہے کہ اتنی مونچھیں کاٹے جس سے ہونٹ کا کنارہ ظاہر ہو جائے اور مونچھوں کو جڑ سے نہ مٹائے جن روایات میں ہے "احفوا الشوارب" مونچھوں کو مٹاؤ "ان کا محمل یہ ہے کہ جو مونچھیں دونوں ہونٹوں سے لمبی ہو جائیں تو ان کی اس زائد مقدار کو مٹاؤ۔ لے

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

بعض روایات میں مونچھوں کے لیے احفاء کا لفظ ہے، بعض میں جز کا اور بعض میں انہاک کا لفظ ہے قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ علماء کو فہمین اور سلف نے یہ کہا ہے کہ مونچھوں کے بال جڑ سے اکھاڑ دیے جائیں جیسا کہ ان احادیث کے ظاہر الفاظ کا تقاضا ہے اور امام مالک رحمہ اللہ مونچھیں مونڈنے کو مثلاً قرار دیتے تھے اور مونچھیں مونڈنے والے کو سزا دیتے تھے، اور ان الفاظ کی تفسیر کی گئی ہے کہ مونچھیں کاٹ کر اتنی کم کر لیں کہ ہونٹ کا کنارہ ظاہر ہو جائے اور بعض علماء نے یہ کہا کہ دونوں باتوں کا اختیار ہے۔

(علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ ان الفاظ میں یہ تصریح نہیں ہے کہ مونچھوں کو جڑ سے مونڈ دیا جائے ان تمام الفاظ میں جو معنی مشترک ہے وہ یہ ہے کہ مونچھوں کے لمبے بالوں کو کاٹ کر کم کیا جائے، روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب کسی معاملہ پر غور کرتے تو اپنی مونچھوں کو بل دبا کرتے تھے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ معمر عمر مونچھوں کو طول کی جانب سے کم نہیں کرتے تھے، اور مقصد یہ ہے کہ کھانے پینے کے مدخل کو مونچھیں کم کر کے صاف رکھا جائے اور مجوس کی مخالفت کی جائے کیونکہ وہ مونچھوں کو مونڈتے تھے، لہذا مستحسن یہ ہے کہ مونچھوں کو طول اور مساحت کی جانب سے کم کیا جائے حتیٰ کہ ہونٹ کے کنارے ظاہر ہو جائیں، بعض مفاربہ جو مونچھوں کو نہیں کاٹتے وہ احفاء کے امر کی مخالفت کرتے ہیں، کیونکہ احفاء کا معنی ہے لمبی مونچھوں کو کاٹ کر کم کیا جائے، علاوہ ان مونچھیں بڑھانے میں کوئی زینت بھی نہیں ہے اور مونچھوں کو کاٹنا زینت کی وجہ سے مشروع کیا گیا ہے، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ مونچھوں کو کاٹنا واجب ہے کیونکہ احفاء کا امر کیا گیا ہے، رخسار پر جو بال ہوتے ہیں شیخ ابوالحسن المنتصر ان کو زائل نہیں کرتے تھے اور دوسرے علماء ان بالوں کو زائل کرتے تھے، شیخ رحمہ اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے، حلق پر جو بال ہیں ان کو بھی زائل کیا جائے اس کے برخلاف ڈاڑھی کے نچلے بالوں کو زائل نہ کیا جائے۔ لے

ڈاکٹر وہبہ زحیلی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
 ۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المصنوع ج ۲ ص ۳۷، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

فقہاء حنبلیہ کے نزدیک مونچھوں کو کاٹ کر کم کرنا اور ان کو مٹانا دونوں امر جائز ہیں اور مٹانا اولیٰ ہے۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

اگر میت کی مونچھیں طویل ہوں تو ان کو کاٹ کر کم کرنا مستحب ہے، یہ حسن، بکر بن عبداللہ، سعید بن جبیر اور اسحق کا قول ہے، اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک نے یہ فرمایا ہے کہ میت کی کسی چیز کو کاٹنا نہیں جائز ہے، کیونکہ میت کی کسی چیز کو کاٹنا غیر مستحب ہے، مثلاً "ختنہ کرنا"، فقہاء شافعیہ کے اس میں دو قول ہیں۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مردوں کو اس طرح سنوارو جس طرح انہیں کو سنوارتے ہو، اور وہ ان کو حسین بنایا جاتا ہے اور مونچھوں میں جو چیز قبیح ہو اس کو زائل کیا جائے گا کیونکہ اس کو اسی طرح چھوڑنے سے میت کی شکل قبیح المنتظر ہوگی، اس لیے اس کا ازالہ مشروع ہے جس طرح میت کے کھلے ہوئے منہ اور کھلی ہوئی آنکھوں کو بند کیا جاتا ہے، البتہ اگر وہ غیر مختون ہو تو اس کا ختنہ نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس سے میت کو ضرر ہوگا۔ (مونچھیں کاٹنے کے بعد بال میت کے ساتھ کفن میں رکھ دیے جائیں گے)۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

مونچھوں کو کاٹ کر کم کیا جائے حتیٰ کہ وہ بھنڈوں کی طرح ہو جائیں (غیاثیہ) بعض سلف مونچھوں کی دو طرفوں کو چھوڑ دیتے تھے۔ ان کو سبالہ کہتے ہیں (غرائب) امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں ذکر کیا ہے کہ مونچھوں کو کاٹ کر کم کرنا مستحسن ہے اور کم کرنے کا معیار یہ ہے کہ مونچھیں اوپر والے ہونٹ کے کنارے سے کم ہوں اور مونچھوں کا مونڈنا سنت ہے اور یہ مونچھیں کاٹ کر کم کرنے سے بہتر ہے، یہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے (محیط السرخسی) مجاہدوں کے لیے لمبی مونچھیں رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے تاکہ اسلام دشمنوں کو ان کی شکل ہیبت ناک معلوم ہو (غیاثیہ)۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

مجتبیٰ میں مذکور ہے مونچھیں مونڈنا بدعت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ سنت ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی حنفی اس کے تحت لکھتے ہیں: ملتقی میں مذکور ہے کہ مونچھیں منڈانا سنت ہے، مجتبیٰ نے امام طحاوی کے حوالے سے لکھا ہے کہ مونچھیں منڈانا سنت ہے اور اس قول کو امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کی طرف منسوب کیا ہے اور مونچھوں کو کاٹ کر اتنا کم کرنا کہ وہ اوپر والے ہونٹ کے کنارے کے برابر ہو جائیں بالاجماع سنت ہے۔

۱۔ ڈاکٹر وہبہ زحیلی، الفقہ الاسلامی وادلتہ، ج ۱ ص ۳۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ عبداللہ بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۴۲۰ھ، المنہج ج ۲ ص ۲۱۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۳۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، عالمگیری ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیر یہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۴۔ علامہ محمد بن علی بن محمد حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی ہامش ردالمحتار ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۴ھ

۵۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی ۱۲۵۲ھ، ردالمحتار ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۴ھ

مصنف کے نزدیک مونچھیں منڈوانے کی امام ابو حنیفہ کی طرف نسبت صحیح نہیں ہے اور مونچھیں منڈوانا سنت کس طرح ہو سکتا ہے جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مونچھیں منڈانے کو خارج حیوں کی علامت قرار دیا ہے جیسا کہ صحیح بخاری (ج ۲ ص ۱۱۲۸)، سنن ابوداؤد (ج ۲ ص ۳۰۰)، سنن ابن ماجہ (ص ۱۶) اور مسند احمد (ج ۳ ص ۲۲۲، ۲۲۴، ۲۲۵، ج ۴ ص ۲۲۵، ۲۲۶) میں اس کی تصریح ہے۔ مونچھوں کے معاملہ میں توسع ہے، مونچھیں باریک رکھنا، ہونٹوں کے کناروں تک مونچھیں رکھنا اور لمبی مونچھیں رکھنا بشرطیکہ بالائی ہونٹ کے کناروں سے اوپر ہوں، ہر طرح جائز ہے اور سنت مونچھوں کو کم کرنا ہے۔

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

ڈاڑھی کا لغوی معنی

اللحية اسم یجمع من الشعر ما نبت علی
الحدین والذقن۔^۱

رخساروں اور ٹوڑھی پر اُگے ہوئے بالوں
کے مجموعہ کو ڈاڑھی کہتے ہیں۔

(۵) ڈاڑھی کے متعلق فقہاء مشافعیہ کا نظریہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اعفاء اللحية کا معنی ہے ڈاڑھی کو چھوڑ دینا، یعنی ڈاڑھی کو بڑھانا، اہل نارس ڈاڑھی کترتے تھے، شریعت نے اس سے روک دیا، علماء نے ذکر کیا ہے کہ ڈاڑھی میں بارہ خصلتیں مکروہ ہیں اور بعض کی کراہت بعض سے زیادہ ہے، ان کی تفصیل یہ ہے:

- ۱۔ غرض جہاد کے بغیر ڈاڑھی کو سیاہ رنگ سے رنگنا۔ ۲۔ صا کین کی نقل میں ڈاڑھی کو زرد رنگ سے رنگنا جبکہ اس میں اتباع سنت کا جذبہ نہ ہو۔ ۳۔ گندھک اور دیگر کیمیائی عمل سے جلد ڈاڑھی کو سفید کر لینا تاکہ لوگ بزرگ جانیں۔ ۴۔ حسن صورت کے لیے ڈاڑھی کے بال نوچنا یا مونڈنا۔ ۵۔ تصنع سے ڈاڑھی کو قطار اور صف دار بنانا کہ عورتوں کو اچھی لگے۔ ۶۔ رخساروں کے بال بڑھا کر ڈاڑھی کو زیادہ کرنا یا عنقہ کے بال کاٹ کر ڈاڑھی کو کم کرنا۔ ۷۔ آرائش کے لیے ڈاڑھی میں کنگھا کرنا۔ ۸۔ سفید بالوں کو نوچنا۔ ۹۔ زہر کے اظہار کے لیے ڈاڑھی کے بال بکھرے ہوئے پر گندہ رکھنا۔ ۱۰۔ اظہار مشیخت کے لیے سفید بالوں اور اظہار شباب کے لیے سیاہ بالوں پر فخر کرنا۔ ۱۱۔ ڈاڑھی کے بالوں میں گرہ لگانا اور ڈاڑھی کی مینڈھیاں بنانا۔ ۱۲۔ ڈاڑھی کو مونڈنا یا اگہ عورت کے ڈاڑھی نکل آئے تو اس کا ڈاڑھی مونڈنا مستحب ہے۔

نیز علامہ نووی لکھتے ہیں:

احادیث میں ڈاڑھی کے متعلق اعفوا، ادخوا، ادجوا، وفروا کے الفاظ وارد ہوئے ہیں ان سب کا تقاضا یہ ہے کہ ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے، ہمارے فقہاء اور دیگر علماء نے بھی یہی کہا ہے، قاضی یاضی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کا منڈانا، ڈاڑھی کا کترانا اور ڈاڑھی کو جلدنا مکروہ ہے البتہ ڈاڑھی کو طول اندر غرض سے کاٹنا مستحسن ہے۔ ڈاڑھی کو لمبا کر کے رسوا کرنا اور ڈاڑھی کو چھوٹا کرنا مکروہ ہے، متقدمین کا اس میں

۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۷ھ، لسان العرب ج ۱۵ ص ۲۲۳، مطبوعہ نشر ادب الحوزة قم ایران، ۱۴۰۵ھ

اختلاف ہے کہ ڈاڑھی کی کوئی حد ہے یا نہیں بعض متقدمین نے ڈاڑھی کی بالکل حد مقرر نہیں کی، البتہ ڈاڑھی کو اس طرح نہ چھوڑ دیا جائے جس سے وہ بُری معلوم ہو اور اس کو کاٹ کر کم کر لے، امام مالک نے بہت لمبی ڈاڑھی کو مکروہ کہا ہے، بعض علماء نے یہ حد مقرر کی ہے کہ قبضہ سے زیادہ ڈاڑھی کو کاٹ دیا جائے اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ حج اور عمرہ کے سوا ڈاڑھی کے بال کاٹنا مکروہ ہے۔ ۱۰

ڈاڑھی کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ | علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں، قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے: ڈاڑھی منڈوانا اور (جڑ سے) کٹوانا مکروہ ہے، حدیث میں اس کی مذمت ہے اور لمبی ڈاڑھی رکھنا بھی اسی طرح مکروہ ہے جس طرح کٹوانا مکروہ ہے اور ڈاڑھی کو طولا اور عرضاً کاٹ کر کم کرنا مستحسن ہے، بعض متقدمین نے ڈاڑھی کم کرنے کی کوئی حد مقرر نہیں کی اور یہ کہا ہے کہ ڈاڑھی کو حد متخیر تک نہ چھوڑا جائے اور بعض علماء نے قبضہ کو حد مقرر کیا ہے اور بعض علماء نے کہا کہ حج اور عمرہ کے سوا ڈاڑھی کو کم نہ کیا جائے۔ علامہ ابی فراتے ہیں میں کہتا ہوں کہ حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ نے اولادِ آدم کو ڈاڑھی کے ساتھ مزین کیا ہے اور جب ڈاڑھی زینت ہے اور اس کو طولا و عرضاً کم کر کے حسین بنانا مستحسن ہے، اور کاٹنے کی حد یہ ہے کہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا جائے، جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا تھا، یہ اس شخص کے متعلق ہے جس کی ڈاڑھی زیادہ ہو لیکن جس کی ڈاڑھی زیادہ نہ ہو تو وہ اتنی مقدار کے بعد ڈاڑھی کو طولا و عرضاً کاٹ دے جس سے ڈاڑھی میں حسن ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ ڈاڑھی کو طولا و عرضاً کاٹ کر حسین بنانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے خلاف ہے کہ ”ڈاڑھی چھوڑ دو“ اس کا جواب یہ ہے کہ ڈاڑھی چھوڑنے یا بڑھانے کا حکم مشرکین کی وجہ سے ہے، کیونکہ وہ ڈاڑھی منڈاتے تھے، اور ان سے مخالفت اس طرح ہوگی کہ یا تو ڈاڑھی بالکل نہ کاٹی جائے یا تحسین کے لیے تھوڑی سی کاٹی جائے، اس لیے صحیح وہی ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔ ۱۱

علامہ ابوالولید باجی مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ڈاڑھی اور مونچھوں کو اتنی مقدار تک کاٹنا مستحب ہے جس سے ان کا پیدائشی حال متغیر نہ ہو اور ڈاڑھی اور مونچھوں کو بالکل کاٹ دینا مثلاً ہے جسے عورت کے بصر کے بال کاٹنا مثلاً ہے اس لیے ڈاڑھی اور مونچھوں کو بالکل کاٹنے سے منع کیا جائے گا اسی طرح ڈاڑھی اور مونچھوں میں ایسے کام سے منع کیا جائے گا جس سے ان کی خلقت متغیر ہو اور مثلاً کا ارتکاب لازم آئے، اور اگر ڈاڑھی اتنی زیادہ ہو جائے جس کی وجہ سے وہ خوبصورتی کی حد سے نکل جائے اور بھری ہوئی اور منتشر ہونے کی حد کو پہنچ جائے اور اتنی لمبی ڈاڑھی کو باقی رکھنا مثلاً ہو تو اس کو کم کرنا مشروع ہے۔ ۱۲

۱۰۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۲ ص ۳۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۲۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۶۲ھ، المنتقى ج ۳ ص ۳۲، مطبوعہ مطبع السعادة مصر، ۱۳۳۲ھ

ڈاڑھی کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | ڈاکٹر وہبہ زحیلی لکھتے ہیں :

وقد حرم المالکیۃ والحنابلۃ حلقها ولا
یکرمہ ما زاد علی القبضۃ ولا اخذ ما تحت حلقہ
لفعل ابن عمر۔ ۱

فقہاء حنبلیہ اور مالکیہ نے ڈاڑھی مونڈنے کو
حرام قرار دیا ہے اور قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹنا
مکروہ نہیں ہے اور حلق کے نیچے کے بالوں کا
کاٹنا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابن عمر نے یہ
بال کاٹے تھے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں :
علامہ کاکی نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک ڈاڑھی کا طول ایک قبضہ کی
مقدار ہے، اور اس سے زیادہ ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے، ابو موسیٰ اسحاق نے اپنی جامع میں روایت کیا ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو طول سے کاٹ کر کم کرتے تھے، اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو طول اور عرض سے کاٹ کر کم کرتے تھے، میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو قبضہ کے بعد کاٹتے تھے، بل اس سلسلہ میں دو اثر مروی ہیں، امام ابو داؤد اور نسائی نے روایت
کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹتے تھے، امام بخاری نے بھی اس کو تعلیقاً ذکر کیا ہے
اور امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹتے تھے، البتہ
یہ آثار اس حدیث کے معارض ہیں جس میں ہے مونچھوں کو ترشواؤ اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)
اس کا یہ جواب ممکن ہے کہ ڈاڑھی بڑھانے سے مراد یہ ہے کہ ساری ڈاڑھی کو منڈایا نہ جائے جس طرح مجوس منڈاتے
ہیں اس کی دلیل یہ ہے کہ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ مونچھیں ترشواؤ، ڈاڑھیاں
بڑھاؤ اور مجوس کی مخالفت کرو،، کیونکہ مجوس ڈاڑھیاں منڈاتے تھے اور مونچھیں بالکل نہیں کاٹتے تھے، محیط
میں ہے ڈاڑھی بڑھانے میں اختلاف ہے، بعض علماء نے کہا کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دے حتیٰ کہ ڈاڑھی گھنی اور بڑھی
ہو جائے، اور کاٹ کر کم کرنا سنت ہے جو ڈاڑھی قبضہ سے زائد ہو اس کو کاٹ دے۔ ۲

نیز علامہ عینی لکھتے ہیں :
اگر یہ کہا جائے کہ اعفوا اللہجی کا کیا معنی ہے کیونکہ تم جانتے ہو کہ اعفاء اکثر ہے اور جب
ڈاڑھی کو چھوڑ دیا جائے تو وہ طولاً عرضاً بہت بڑھ جائے گی اور لوگ اس کا مذاق اڑائیں گے، اس کا جواب یہ ہے
کہ ڈاڑھی کا بڑھانا ممنوع ہے اور اس کا کاٹنا واجب ہے اور اس کی حد میں متقدمین کا اختلاف ہے کہ جب ڈاڑھی
طولاً قبضہ سے بڑھ جائے اور عرضاً پھیل جائے تو یہ قبیح ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں

۱۔ ڈاکٹر وہبہ زحیلی، الفقہ الاسلامی وادلیہ، ج ۱ ص ۳۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ
۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۱ ص ۱۳۲۵-۱۳۲۴، مطبوعہ مطبعہ منشی نوال کشور لکھنؤ

نے دیکھا کہ ایک شخص نے اپنی ڈاڑھی کو چھوڑا ہوا تھا، آپ نے اس کی ڈاڑھی کو کھینچا اور کہا میرے پاس قینچی لاؤ، پھر ایک شخص سے کہا اس کے ہاتھ کے نیچے جو ڈاڑھی ہو اس کو کاٹ دو، پھر فرمایا جاؤ اپنے بالوں کو سنوارو یا خراب کرو تم میں سے کوئی شخص اپنے آپ کو اس طرح چھوڑ دیتا ہے جیسے وہ درندوں میں سے ایک درندہ ہو، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ایک قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹ دیتے تھے، حضرت ابن عمر سے بھی اسی طرح روایت ہے، اور بعض علما نے یہ کہا کہ ڈاڑھی کو طولاً عرضاً کاٹے اور ڈاڑھی کو بہت زیادہ نہ کاٹے اور انھوں نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی، البتہ میرے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک ڈاڑھی عرف اور لوگوں کی عادت سے بڑی نہ ہو اس کو نہ کاٹے اور عطا نے کہا کہ جب ڈاڑھی لمبی اور بڑی ہو جائے تو اس کو طول اور عرض سے چھوڑا سا کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس پر امام ترمذی کی اس روایت سے استدلال کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم طولاً و عرضاً ڈاڑھی کو کاٹتے تھے۔ ۱۷

علامہ زبیدی حنفی لکھتے ہیں:

واستدل به الجمهور، على أن الأولى ترك
اللعبة على حالها وأن لا يقطع منها شيء وهو
قول الشافعي وأصحابه وقال عياض يكره حلقها
وقصها وتحذيقها وقال القرطبي في المفهم لا
يجوز حلقها ولا نتفها ولا قص الكثير منها
قال عياض وأما الأخذ من طولها فحسن قال
ويكره الشهرة في تعظيمها كما يكره في قصها
وجزها وقد اختلف السلف هل لذلك حد
فمنهم من لم يحدد شيئاً في ذلك إلا أنه
لا يترك بعد الشهرة ويأخذ منها وكره
مالك طولها جداً ومنهم من حدد بها
زاد على القبضة فيتال ومنهم من كره
الأخذ منها إلا في حجب أو عورة ۱۸

اس حدیث (ڈاڑھیاں بڑھاؤ) سے جمہور نے
یہ استدلال کیا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ ڈاڑھی کو اپنے
حال پر چھوڑ دیا جائے اور اس کو بالکل نہ کاٹا جائے،
امام شافعی اور ان کے اصحاب کا یہی قول ہے، اور
حافظ عیاض مالکی نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو مونڈنا اور
کاٹنا مکروہ ہے، علامہ قرطبی نے مفہم میں کہا ہے
کہ ڈاڑھی کو مونڈنا، نوچنا اور اس کا زیادہ حصہ کاٹنا
جائز نہیں ہے، اور قاضی عیاض نے کہا کہ ڈاڑھی کو طولاً
کاٹنا مستحسن ہے، اور اس کو حد متخیر تک لمبا کرنا مکروہ
ہے، اسی طرح اس کو کاٹنا بھی مکروہ ہے (یعنی زیادہ کاٹنا)
متقدمین کا۔ اس میں اختلاف ہے کہ ڈاڑھی کاٹنے
کی کوئی حد ہے یا نہیں؟ بعض نے کہا اس کی کوئی حد
نہیں ہے، البتہ اس کو اتنا لمبا نہ کرے کہ یہ حد متخیر کو
پہنچ جائے اور اس سے کچھ قدر کاٹ لے، امام مالک
نے اس کے بہت زیادہ طول کو مکروہ کہا ہے اور کہا
ہے کہ جب ڈاڑھی قبضہ سے زیادہ ہو تو اس کو کاٹ دیا جائے

۱۷۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۴۷-۴۸، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنيرية مصر ۱۳۸۸ھ
۱۸۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، التحف السادة الساتین ج ۲ ص ۱۱۹، مطبوعہ مطبعة مبینة مصر ۱۳۱۱ھ

اور بعض نے کہا ہے کج اور عمرہ کے موقع کے
سوا ڈاڑھی کو کاٹنا مکروہ ہے۔

اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ جمہور ائمہ کے نزدیک ڈاڑھی بڑھانا اولیٰ ہے، جس کا تقاضا ہے کہ
ڈاڑھی کاٹ کر کم کرنا خلاف اولیٰ ہے، حرام نہیں ہے۔
علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

ولا يفعل لتطويل اللحية اذا كانت بقدر
المسنون وهو القبضة ۱۰

ڈاڑھی کو لمبا کرنے کے قصد سے تیل نہ لگایا
جائے جب کہ ڈاڑھی قدر مسنون کے مطابق ہو اور
وہ (قدر مسنون) قبضہ ہے۔

علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

وهو اى القدر المسنون فى اللحية القبضة ۱۱

ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

بقدر المسنون وهو القبضة ۱۲

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

علامہ زین الدین ابن نجیم لکھتے ہیں:

بقدر المسنون وهو القبضة ۱۳

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

علامہ ذیلی لکھتے ہیں:

بقدر المسنون وهو القبضة ۱۴

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

علامہ شرنبلالی لکھتے ہیں:

بقدر المسنون وهو القبضة ۱۵

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ ڈاڑھی کو اس قدر کاٹنا چاہیے
کہ اس کی مقدار ایک قبضہ ہو جائے جو کہ سنت اور
میانہ رومی کا متعارف طریقہ ہے۔

اقول ينبغى ان يدرج فى اخذها لتصير

مقدار قبضة على ما هو السنة والاعتدال
المتعارف ۱۶

۱۰۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرعینی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۲۰۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان۔

۱۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

۱۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۱ ص ۱۳۲۲، مطبوعہ مطبع منشی نوکشور لکھنؤ۔

۱۳۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ۔

۱۴۔ علامہ عثمان بن ذیلی متوفی ۷۴۳ھ، تبیین الحقائق، ج ۱ ص ۳۳۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان۔

۱۵۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، حاشیۃ الدرر والنور ج ۱ ص ۲۰۸، مطبوعہ مطبعہ عامرہ شریفیہ مصر، ۱۳۰۴ھ۔

۱۶۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۸ ص ۲۹۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ۔

علامہ علاؤ الدین اسحاق مکتبی لکھتے ہیں:

بقدر الحسنوت وهو القبضۃ۔

علامہ شامی لکھتے ہیں:

(والسنة فيها القبضۃ) وهو ان يقبض الرجل

لحيته مما زاد منها على قبضة قطعه۔

علامہ طحاوی لکھتے ہیں:

واما اللحية فتذكر محمد في الآثار عن الامام

ان السنة ان يقطع ما زاد على قبضة يده۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

والقص سنة فيها وهو ان يقبض الرجل

لحيته فان زاد منها على قبضة قطعه كذا ذكر

محمد رحمه الله في كتاب الآثار عن ابي حنيفة

رحمه الله تعالى وقال به فاخذ كذا في محيط

السرخسی۔

ہم نے بارہ مستند فقہاء کی عبارات صریحہ سے یہ واضح کر دیا ہے کہ قبضہ متعارف اور مسنون طریقہ ہے اس کو واجب کہنا صحیح نہیں ہے، ملا علی قاری نے جو لکھا ہے کہ ڈاڑھی کاٹنا عجیوں، فرنگیوں اور بے دین قلندروں کا طریقہ ہے اس سے ان کی مراد ڈاڑھی کو بہت زیادہ کاٹنا ہے، کیونکہ ملا علی قاری نے قبضہ کو سنت اور مستحب بھی لکھا ہے، لکھتے ہیں:

فالتقديرو لو اخذتم نواحي لحيته طولا

وا عرضاً وتركتم قدر المستحب وهو

مقدار القبضۃ وهي الحد المتوسط بين

ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے۔

ڈاڑھی میں سنت قبضہ ہے: اور وہ یہ ہے کہ مرد اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ کر قبضہ سے زائد کاٹ دے۔

امام محمد نے کتاب الآثار میں امام ابو حنیفہ سے یہ نقل کیا ہے کہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹنا سنت ہے۔

ڈاڑھی میں کاٹنا سنت ہے اور وہ یہ ہے کہ مرد اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں لے اور مٹھی سے زائد کاٹ دے، امام محمد نے کتاب الآثار میں امام ابو حنیفہ سے اسی طرح نقل کیا ہے، اور کہا ہے کہ ہم اسی قول کو اختیار کرتے ہیں، اسی طرح محیط سرخی میں ہے۔

ہم نے بارہ مستند فقہاء کی عبارات صریحہ سے یہ واضح کر دیا ہے کہ قبضہ متعارف اور مسنون طریقہ ہے اس کو واجب کہنا صحیح نہیں ہے، ملا علی قاری نے جو لکھا ہے کہ ڈاڑھی کاٹنا عجیوں، فرنگیوں اور بے دین قلندروں کا طریقہ ہے اس سے ان کی مراد ڈاڑھی کو بہت زیادہ کاٹنا ہے، کیونکہ ملا علی قاری نے قبضہ کو سنت اور مستحب بھی لکھا ہے، لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو تمادہ کو ڈاڑھی کاٹنے کا حکم دیا تھا اس میں حکماً یہ ارشاد ہے کہ اگر تم ڈاڑھی کو طویل و عرضاً لو اور قدر مستحب چھوڑ دو

۱۔ علامہ علاؤ الدین اسحاق مکتبی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی ہامش الروج ۲ ص ۱۵۵ ج ۵ ص ۳۵۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۵۹،

۳۔ علامہ سید احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی علی مرقاۃ الفلاح ص ۳۱۶، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ ابابی واولادہ مصر ۱۳۵۶ھ

۴۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۸۳۵، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بلاق مصر ۱۳۱۰ھ

۵۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقاۃ ج ۲ ص ۴، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

الطرفین المذمومین من ارسالها مطلقاً
ومن حلقها وقصها علی وجه استیصالها لہ

(تو بہتر ہے) اور وہ قدر مستحب قبضہ کی مقدار سے
اور یہ مطلقاً ڈاڑھی چھوڑنے یا منڈوانے اور جڑ سے
کاٹنے کی افراط اور تفریط والی مذموم جانہوں میں حد
متوسط ہے۔

اسی طرح علامہ زبیدی حنفی نے لکھا ہے کہ جمہور کے نزدیک ڈاڑھی بڑھانا مستحب ہے لکھتے ہیں:
واستدل بہ الجمہور علی ان الاولی ترک
اللحیۃ علی حالہا وان لا یقطع منہا
شیء۔ ۷

اس حدیث میں (واغفوا اللحی) سے جمہور
نے یہ استدلال کیا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ ڈاڑھی کو
اپنے مال پر چھوڑ دیا جائے اور اس میں سے کچھ نہ
کاٹا جائے۔

امام ابو حنیفہ سے لے کر علامہ شامی تک ان تمام مستند اور مسلم فقہانے یہ تصریح کی ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ
سنت ہے۔ اور ایک متاخر عالم شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے محض اپنی رائے سے یہ لکھا کہ قبضہ واجب
ہے اور فقہاء کی ان عبارات میں سنت سے مراد یہ ہے کہ قبضہ کا وجوب سنت سے ثابت ہے اور بعد کے
بعض علماء نے بھی شیخ رحمہ اللہ کی پیروی کی (واضح رہے کہ شیخ نے قبضہ کو واجب لکھا ہے لیکن وجوب پر کوئی دلیل
ذکر نہیں کی۔)

ائمائے نزدیک عبارات فقہاء میں شیخ رحمہ اللہ کی یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ تاویل کی ضرورت اس وقت
ہوتی ہے جب دلائل شرعیہ اور قواعد فقہیہ سے قبضہ کا وجوب ثابت ہوتا اور اس کے برخلاف فقہاء نے قبضہ
کو سنت کہا ہوتا، تب یہ کہنا درست ہوتا کہ یہاں سنت سے مراد یہ ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت
ہے جب کہ یہاں معاملہ اس کے برعکس ہے، کیونکہ فقہاء کا قبضہ کو سنت اور مستحب کہنا دلائل شرعیہ اور قواعد فقہیہ
کے مطابق ہے، اور اگر دلائل شرعیہ اور قواعد فقہیہ کا لحاظ کیے بغیر اس تاویل کو جائز قرار دیا جائے تو پھر فقہاء کی
اصطلاحی تصریحات باز یہ کچھ اطفال بن جائیں گی، اور ہر شخص اپنی رائے کے مطابق فقہاء کی تصریحات کو تبدیل کر سکے گا
واجب کو کہہ دے گا یہ ثابت کے معنی میں ہے، فرض کو کہہ دے گا، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ حرام نہیں
ہے لہذا اس کا کرنا ضروری نہیں ہے اور حرام کو کہہ دے گا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ فرض نہیں ہے، لہذا
اس کا ترک ضروری نہیں ہے اور اس کا فعل جائز ہے۔ العیاذ باللہ!

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اپنی تمام تر علمی خدمات اور عظمتوں کے باوجود بشر اور انسان تھے، نبی اور رسول نہ
تھے، ان کی رائے میں خطا ہو سکتی ہے، نیز ان کو ایک محدث کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا ہے ان کو فقیر نہیں

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، شرح مسند امام اعظم ص ۲۱۰، مطبوعہ مطبعہ محمدی لاہور، ۱۳۰۷ھ

۲۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، استیحات السادة المتقین ج ۲ ص ۲۱۹، مطبوعہ مطبعہ میمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۳۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۵۲ھ، اشعة اللمعات ج ۱ ص ۲۱۲، محضاً، مطبوعہ مطبعہ تیج کار لکھنؤ

مانا گیا نہ ان کی کسی کتاب کو کتب قاویٰ میں شمار کیا گیا ہے اور اگر کوئی شخص شیخ عبدالحق کو معصوم ماننے پر ہی مصر ہو یا ان کو مجتہد مطلق قرار دیتا ہو تو پھر ان تمام فقہاء کی عبارات میں تاویل کرنے کی بجائے خود شیخ رحمہ اللہ کی عبارات میں تاویل کر لی جائے اور یہ کہا جائے کہ شیخ رحمہ اللہ نے جو قبضہ کو واجب کہا ہے تو یہ واجب بمعنی ثابت ہے اور یہ جو نکاح ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا ثبوت سنت میں موجود ہے۔ باقی یہ جو کہا جاتا ہے کہ عید واجب ہے اور اس کو سنت کہا گیا ہے اس کا اور دیگر شبہات کا جواب شرح صحیح مسلم جلد سادس میں ملاحظہ فرمائیے۔

ڈاڑھی کے متعلق مصنف کا نظریہ | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء
الاحیة الحدیث - ۷

دس چیزیں انبیاء علیہم السلام کی سنت ہیں ان میں سے ایک مونچھیں کاٹ کر کم کرنا اور دوسری ڈاڑھی بڑھانا ہے۔ (احمدیث)

جب زبان رسالت سے ڈاڑھی بڑھانے کو سنت قرار دینے کی تصریح کر دی گئی ہے تو اب بعد کے کسی شخص کو ڈاڑھی میں قبضہ کی مقدار کو واجب قرار دے کر فرمان رسالت کو منسوخ کرنے کا کوئی حق نہیں ہے، بعد کا کوئی شخص کتنا ہی معظّم اور مکرم کیوں نہ ہو اور اس کی دینی خدمات کتنی ہی وسیع کیوں نہ ہوں اس کے قول کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صریح حدیث پر ترجیح نہیں دی جاسکتی! اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس چیزوں کا ذکر کر کے ان کا ایک ہی حکم بیان کیا ہے اور وہ ہے فطرت یعنی انبیاء سابقین کی سنت اور وہ دس چیزیں یہ ہیں: مونچھیں کاٹ کر کم کرنا، ڈاڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، انگلیوں کے جوڑ دھونا، نعل کے بال نرچنا، زیر ناف بال مونڈنا، پانی سے استنجاء کرنا، گل کرنا اور ختنہ کرنا، عجیب بات یہ ہے کہ یہ لوگ اس حدیث میں مذکور باقی نو چیزوں کو سنت مانتے ہیں اور قبضہ تک ڈاڑھی بڑھانے کو واجب کہتے ہیں جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں مذکور دس چیزوں کو صراحتاً سنت قرار دیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کا تقاضا یہ ہے کہ کسی کی اور بیشی اور اپنی رائے کے دخل کے بغیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کو متن و عن تسلیم کر لیا جائے اور خود آپ کی حدیث میں کسی ترمیم اور تفسیح کرنے کی جرات نہ کی جائے کیونکہ ہم صرف مبلغ ہیں اور شارع نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

ہمارے نزدیک ڈاڑھی منڈانا مکروہ تحریمی یا حرام ظنی ہے اور مطلقاً ڈاڑھی رکھنا واجب ہے (کنوینک) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی منڈانے کی مخالفت کا حکم دیا ہے (الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان ج ۸ ص ۸۰۸) اور چونکہ احکام میں عرف اور عادت کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے ڈاڑھی کے تحقق کے لیے ڈاڑھی کی اتنی مقدار ہونی چاہیے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے خواہ وہ قبضہ سے ایک ادھ انگل کم ہو، اور معمولی اور

غنیف سی ڈاڑھی یا خشکی ڈاڑھی پر عرف اور عادت میں مطلقاً ڈاڑھی کا اطلاق نہیں ہوتا، بلکہ اس کو خشکی ڈاڑھی یا فریج کٹ ڈاڑھی کہتے ہیں، سو ایسی ڈاڑھی سے ڈاڑھی رکھنے کے حکم پر عمل نہیں ہوگا، اور قبضہ تک ڈاڑھی رکھنا فقہاء کی تصریحات کے مطابق سنت ہے اور بظاہر یہ سنت غیر موکدہ ہے کیونکہ قبضہ کی تاکید کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث منقول نہیں ہے۔

تاہم عام مسلمانوں کو عموماً اور علماء اور مشائخ کو خصوصاً ایسی ڈاڑھی رکھنا چاہیے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک دراز اور اگھنی تھی جو سینہ مبارک کو بھر لیتی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کا تقاضا یہ ہے کہ صورت اور سیرت میں آپ کی کالی اتباع کی جائے۔ اس مسئلہ میں افراط اور تفريط سے بچنا چاہیے، ڈاڑھی دراز اور اگھنی رکھنی چاہیے لیکن اگر کسی مسلمان کی ڈاڑھی قبضہ سے کم ہو تو اس کو فاسق معین کہنے، شریعت میں مداخلت کرنے اور ایک مسلمان کی عزت اور حرمت کو پامال کرنے سے گریز کرنا چاہیے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو نفس اور انانیت کے شر سے محفوظ رکھے، مراط مستقیم پر قائم رکھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت نصیب فرمائے اور بلا دلیل اور بے سند اقوال کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح اور صریح احادیث پر ترجیح دینے کے شر سے محفوظ رکھے۔ آمین

د۔ ۷۔ کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے متعلق مذاہب فقہاء | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا دونوں چیزیں وضو میں واجب ہیں، کیونکہ منہ اور ناک چہرہ میں داخل ہیں اور سب کے نزدیک چہرہ کو دھونا واجب ہے، ابن المبارک، ابن ابی لیلیٰ اور اسحاق کا یہی مذہب ہے، عطاء سے بھی یہی منقول ہے، اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ صرف ناک میں پانی ڈالنا واجب ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وضو کرے وہ ناک میں پانی ڈالے، یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے اور یہ امر (حکم) وجوب کا تقاضا کرتا ہے، کیونکہ ناک ہمیشہ کھلی رہتی ہے اور اس کو بند کرنے کے لیے کوئی (طبی) غلاف نہیں ہے جیسا کہ منہ ہونٹوں سے بندرتا ہے، امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ غسل میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا دونوں واجب ہیں اور وضو میں دونوں سنت ہیں، فقہاء احناف اور ثوری کا بھی یہی مذہب ہے، کیونکہ غسل میں ہر اس چیز کو دھونا واجب ہے جس کو دھونا ممکن ہو مثلاً گھنے بالوں کی بھڑوں کو دھونا واجب ہے اس کے برخلاف وضو میں اس طرح واجب نہیں ہے، اور امام مالک اور امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ غسل اور وضو دونوں میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہے واجب نہیں ہے، حسن، حکم، حاد، قتادہ، ربیعہ، یحییٰ انصاری، لیث اور اوزاعی کا بھی یہی مسلک ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عشر من الفطرة "دس چیزیں فطرت میں سے ہیں" اور ان میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کا ذکر کیا اور فطرت سنت ہے اس سے معلوم ہوا کہ کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہے نیز ناک اور منہ باطنی عضو ہیں اس لیے ان کا دھونا واجب نہیں ہے جس طرح ڈاڑھی کے باطن اور آنکھ کے اندرونی حصہ کا دھونا واجب نہیں ہے، نیز وجہ (چہرہ) اس کو کہتے ہیں جو صواحبہ (مخاطب کے

بالقابل ہو اور منہ اور ناک کا باطن مخاطب کے مواجہ نہیں ہوتا، ہماری دلیل یہ ہے کہ سنن دارقطنی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وضو میں کلی کر کے اور ناک میں پانی ڈالے بغیر چارہ نہیں دینے جس شخص نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا بیان کیا اس نے آپ کی کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کا بھی بیان کیا، اور آپ کا کسی فعل پر مداومت کرنا اس کے وجوب کا مؤید ہے اور کلی کر کے اور ناک میں پانی ڈالنے کا فطرت میں سے ہونا اس کے وجوب کے منافی نہیں ہے، کیونکہ فطرت واجب اور مستحب کو بھی شامل ہے، اسی وجہ سے ختنہ کو بھی فطرت میں شامل کیا گیا ہے حالانکہ ختنہ کرنا واجب ہے۔ ۱۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے جو یہ کہا ہے کہ ناک اور منہ چہرے میں داخل ہیں اور چہرہ کا دھونا واجب ہے یہ اس لیے مخدوش ہے کہ ناک اور منہ کا ظاہر حصہ چہرہ میں داخل ہے اور اس کو دھونا بالاتفاق واجب ہے اور محث ناک اور منہ کے اندرونی حصہ میں ہے اور وہ چہرہ میں داخل نہیں ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا امر استحباب کے لیے ہے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کے متعلق علامہ نووی نے لکھا ہے کہ یہ راویوں کے اعتبار سے ضعیف ہے اور منقطع ہے۔ ۲۔ اور جس فعل کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دائماً کیا ہو اس کا واجب ہونا لازم نہیں ہے اور نہ یہ وجوب کو ثابت کرنے کا قاعدہ ہے کیونکہ فقہاء حنبلیہ کے نزدیک بھی دائیں عضو کو بائیں سے پہلے دھونا واجب نہیں ہے ۳۔ حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں جانب سے ابتداء کرنے پر موافقت کی ہے، اور تمام محدثین اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ فطرت کا معنی سنت ہے اور ختنہ پر قیاس صحیح نہیں ہے کیونکہ ختنہ بھی ہمارے نزدیک سنت ہے۔

(۸)۔ انگلیوں کے جوڑ دھونے کے متعلق مذاہب فقہاء | علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں: انگلیوں کے جوڑ دھونا مستقل سنت

ہے یہ وضو کے ساتھ مختص نہیں ہے، کانوں کے سوداخ میں جو میل ہوتا ہے، اس کو نکال کر کان صاف کرنا بھی اس کے ساتھ لاحق ہے، اسی طرح ناک کے اندر جو میل ہوتا ہے، پسینہ اور گرد وغبار کی وجہ سے جہم کے جس حصہ پر بھی میل ہو اس کو صاف کرنے کا یہی حکم ہے۔ ۴۔

نبیل پالش اور مہندی سے وضو کا حکم | علامہ علاؤ الدین اصفہانی لکھتے ہیں: اگر اعضا وضو پر مجھیر یا پسو کی بیٹ لگی ہو اور اس کے نیچے پانی نہ چنچے تو وہ طہارت سے مانع نہیں ہے (کیونکہ اس سے بچنا عاده ممکن نہیں ہے، شامی) اور مہندی، میل، تیل اور چکنا ہٹ یا ناخن میں کیچڑ اور چکنا ہٹ ہو تو وہ بھی طہارت سے مانع نہیں ہے (علامہ شامی نے لکھا ہے اگر اعضا وضو پر آٹا لگا ہو تو وہ طہارت سے مانع ہے کیونکہ اس میں لزوجت اور صلابت ہے

۱۔ علامہ موفق الدین عبد اللہ بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۸۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۱ ص ۳۶۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ علامہ عبد اللہ بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۹۳، " " " " ۱۴۰۵ھ

۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد ص ۱۲۹، المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جہ پانی کے نفوذ سے ملے ہے) اور اگر اس کی انگوٹھی تنگ ہو تو اس کو اتار دے یا اس کو ہلے۔ لے
اعضاؤ و جنو کو دھونا فرض ہے اس لیے اگر ان پر ایسی چیز لگی ہے جو جسم میں پانی کے نفوذ سے مانع نہیں ہے
جیسے مہندی وغیرہ تو وہ طہارت سے مانع نہیں ہے اور اس پر دھو جائے وہ اس پر مانع نہیں ہے جس کا
جسم ہے اور وہ پانی کے نفوذ سے مانع ہے جیسے نیل پالش تو وہ طہارت سے مانع ہے اور اس پر پانی
بہانے سے وضو نہیں ہوگا۔

(۹)۔ مسواک کے متعلق مذاہب فقہاء | مسواک کے متعلق ہم اس سے پہلے تفصیل سے لکھ چکے ہیں،
خلاصہ یہ ہے کہ داؤد ظاہری کے نزدیک مسواک کرنا واجب
ہے اور باقی تمام فقہاء کے نزدیک مسواک کرنا سنت ہے اور جیسا کہ امارت اور فقہاء کی تصریحات سے
گذر چکا ہے کہ مخلص لکھنوی سے دانت صاف کرنا شرط نہیں ہے کسی چیز سے بھی دانت صاف کر لیے جائیں
تو سنت ادا ہو جائے گی۔

(۱۰)۔ پانی سے استنجا کرنا | اس حدیث میں انتقا ص الماء کا لفظ مذکور ہے اس کی تشریح میں علامہ
نور الدین لکھتے ہیں:

وکیع نے کہا اس سے مراد استنجا ہے، ابو عبیدہ وغیرہ نے کہا مذاکیر (مشرک گاہ) کو دھو کر پیشاب
کو کم کرنا مراد ہے بعض علماء نے کہا یہ انتضاح ہے، انتضاح کا معنی ہے وضو کرنے کے بعد شرک گاہ پر پانی چھڑکنا کہ
قطرہ نکلنے کا وسوسہ زائل ہو اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد پانی کے ساتھ استنجا کرنا ہے۔ لے

استنجا

بَابُ الْإِسْتِطَابَةِ

۵۱۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا
يُحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالثَّقَفِيُّ لَنَا قَالَ أَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ
يَزِيدٍ عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قِيلَ لَهُ قَدْ عَلِمْنَا بِبَيْتِكُمْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الْخِرَاءَةَ
قَالَ فَقَالَ أَجَلُ لَقَدْ نَهَانَا أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقَبِيلَةَ لِغَائِظِ
أَوْ بَوْلٍ أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ بِالْيَمِينِ أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ
بِأَقْلٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْجَاہَا أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ بِرَجِيعٍ أَوْ بِعَظْمٍ۔

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان
سے مشرکین نے کہا کہ تمہارے بھی تم کو ہر چیز کی تعلیم
دیتے ہیں حتیٰ کہ قضا حاجت کا طریقہ بھی بتاتے
ہیں حضرت سلمان نے کہا ہاں ہم کو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے قضا حاجت کے وقت قبلہ کی طرف
منہ یا پیٹھ کرنے سے، دائیں لمٹھ سے استنجا کرنے
تین سے کم پیٹھ استعمال کرنے سے، امد ہڈی یا
گوبر سے استنجا کر کے سے منع فرمایا ہے۔

۱۔ علامہ محمد بن علی بن محمد حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ درمختار علی المشرق والجمار ج ۱ ص ۱۲۳ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ
۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نور الدین متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۵۱۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
قَالَ نَا سُقَيْنُ بْنُ الْأَعْمَشِ وَمَنْصُورُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ سَكْمَانَ قَالَ قَالَ
لَنَا بَعْضُ الْمُشْرِكِينَ إِنْ أَرَى مَا جِئْتُمْ بِكُمْ حَتَّى يَبْلُغَكُمْ
الْحِدَاءَ فَقَالَ أَحَبُّ إِلَيْنَا نَهَانَا أَنْ يَسْتَنْجِيَ
أَحَدُنَا بِبَيْمِينِهِمْ أَوْ يَسْتَقْبِلَ الْقَبِيلَةَ وَنَهَانَا عَنْ
الرَّوْثِ وَالْعِطَامِ وَقَالَ لَا يَسْتَنْجِي أَحَدُكُمْ بِدَوْنِ
ثَلَاثَةِ أَحْجَابٍ -

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ہم سے بعض مشرکین نے کہا کہ میرا خیال ہے کہ تمہارے
نبی تم کو ہر چیز کی تعلیم دیتے ہیں حتیٰ کہ فضلے حاجت کا طریقہ
بھی بتاتے ہیں، حضرت سلمان نے کہا کہ ہاں یہی بات ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو وائیں ہاتھ سے استنجا
کرنے، قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے،
گوبر یا ہڈی اور تین سے کم پتھروں کے ساتھ استنجا
کرنے سے منع فرمایا ہے۔

۵۱۶۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا رَوْحُ بْنُ
عُبَادَةَ قَالَ نَا زُكْرِيَّا بْنُ إِسْحَقَ قَالَ نَا أَبُو الزُّبَيْرِ
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَمَسَّحَ بِعَظْمٍ أَوْ يَبْعُرَ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہڈی یا مینگنی کے ساتھ استنجا
کرنے سے منع فرمایا ہے۔

۵۱۷۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ ثُمَيْرٍ
قَالَ نَا سُقَيْنُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ قُلْتُ لِسُقْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ
سَمِعْتُ الذَّهَوِيَّ يَذْكُرُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدٍ الْكَلْبِيِّ
عَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقَبِيلَةَ وَلَا
تَسْتَدْبِرُوهَا يَبْذُلُ وَلَا غَائِطٌ وَلَكِنْ شَرِّ قَوْلٍ أَوْ
غَيْرِ بَوْلٍ قَالَ أَبُو أَيُّوبَ فَقَدْ مَنَّا الشَّامَ فَوَجَدْنَا
مَتْرًا حَيْضَ قَدْ بُنِيَتْ قَبْلَ الْقَبِيلَةِ فَتَنَحَرْتُ
عَنْهَا وَتَسْتَغْفِرُ اللَّهُ -

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تم قضا
حاجت کے لیے جاؤ تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرو نہ پیٹھ
خواب پیشاب کرنا، مویا یا خانہ، البتہ مشرق یا مغرب
کی طرف منہ کیا کرو۔ حضرت ابو ایوب کہتے ہیں ہم ملک
شام میں گئے تو وہاں قبلہ کی جانب بیت الکحل بنے
ہوئے تھے، ہم وہاں قضا حاجت کے وقت رخ
بدل کر پیٹھ اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہتے۔

۵۱۸۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ خِرَاشٍ
قَالَ نَا عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ
ابْنِ زُرَيْعٍ قَالَ نَا رَوْحُ عَنْ سَهِيلٍ عَنِ الْقَعْقَاعِ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَلَسَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ جب تم میں سے کوئی شخص قضا حاجت کے لیے
بیٹھے تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرے اور نہ پیٹھ۔

أَحَدُكُمْ عَلَى حَاجَةٍ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يَسْتَدِيرُ بِهَا.

۵۱۹۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْكَمَةَ بْنِ كَعْبٍ قَالَ نَاسِلِيْنُ يَحْيَى ابْنَ يَدْلَى عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى عَنْ عَيْمٍ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانٍ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ مُسْتَدِيرًا ظَهْرَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَلَمَّا قَضَيْتُ صَلَاتِي انْصَرَفْتُ إِلَيْهِ مِنْ شِقِّي فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ النَّاسُ إِذَا قَعَدْتَ لِلْحَاجَةِ تَكُونُ لَكَ فَلَا تَقْعُدُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَلَا بَيْتِ الْمُقَدَّسِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَقَدْ رَقِيتُ عَلَى ظَهْرِ بَيْتِ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا عَلَى كِبَيْتَيْنِ مُسْتَقْبِلَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ لِحَاجَتِهِ.

۵۲۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاسِلِيْنُ يَحْيَى ابْنُ يَحْيَى قَالَ نَاسِلِيْنُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْكَمَةَ بْنِ كَعْبٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى ابْنِ حَبَّانٍ عَنْ عَيْمٍ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ رَقِيتُ عَلَى بَيْتِ الْحُتَّى حَفْصَةَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا لِحَاجَتِهِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ مُسْتَدِيرًا الْقِبْلَةَ.

۵۲۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ هَمْدَانَ عَنْ هِشَامِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يُمْسِكُنَّ أَحَدُكُمْ ذِكْرَهُ بِيَمِينِهِ وَهُوَ يَبُولُ وَلَا يَتَمَسَّهُ مِنَ الْخَلَاءِ بِيَمِينِهِ وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْأَنَاءِ.

۵۲۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا وَكَثِيرٌ عَنْ هِشَامِ النَّسَائِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلَا يَمَسُّ ذِكْرَهُ بِيَمِينِهِ.

واسع بن حبان بیان کرتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کعبہ کے ساتھ ٹیک لگا کر بیٹھ ہوئے تھے۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد جب میں ان کی طرف مڑا تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا لوگ کہتے ہیں کہ جب تم قضا حاجت کے لیے بیٹھو تو کعبہ کی طرف نہ کرو اور نہ بیت المقدس کی طرف حالانکہ میں ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کی چھت پر چڑھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو اینٹوں پر بیٹھ ہوئے قضا حاجت فرما رہے تھے اور آپ کا منہ بیت المقدس کی طرف تھا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں اپنی بہن ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر کی چھت پر گیا تو دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضا حاجت فرما رہے تھے آپ کا منہ مبارک شام کی طرف تھا اور پیٹھ قبلہ کی طرف تھی۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص پیشاب کرتے وقت اپنی شرکاء کو دائیں ہاتھ سے نہ پھوٹے اور نہ دائیں ہاتھ سے استنجہ کرے اور نہ پانی پیتے وقت برتن میں سانس لے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص بیت اسخا جائے تو اپنی شرکاء کو دائیں ہاتھ سے نہ پھوٹے۔

۵۲۳۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا الثَّقَفِيُّ عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَتَنَفَّسَ فِي الْإِنْتَاءِ وَأَنْ يَمْسَ ذَكَرُهُ
بِيَمِينِهِ وَأَنْ يَسْتَطِيبَ بِيَمِينِهِ .

۵۲۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ
أَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَشْعَثَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ التَّيْمُنَ فِي طَهْوَرِهِ إِذَا تَطَهَّرَ
وَفِي تَرَجُّلِهِ إِذَا تَرَجَّلَ وَفِي انْتَعَالِهِ إِذَا انْتَعَلَ .

۵۲۵۔ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَا أَبِي
قَالِ نَا شُعْبَةَ عَنِ الْأَشْعَثِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ التَّيْمُنَ فِي شَايِهِ كُلِّهِ فِي تَعْلِيهِ
وَتَرَجُّلِهِ وَطَهْوَرِهِ .

۵۲۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ
حُبْرَجٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ أَيُّوبَ
نَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
قَالَ اتَّقُوا اللَّاعِنِينَ قَالُوا وَمَا اللَّاعِنَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ فِي ظِلِّهِمْ .

۵۲۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا خَالِدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ دَخَلَ حَائِطًا وَتَبِعَهُ غُلَامٌ مَعَهُ مِيفَاضٌ
وَهُوَ أَصْفَرُ نَا فَوَضَعَهَا عِنْدَ بِيذَرَةٍ فَقَضَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَاجَتَهُ
فَخَرَجَ عَلَيْنَا وَقَدْ اسْتَنْجَى بِالنَّاءِ .

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برتن میں سانس لینا
عزیم گاہ کو وائیں ہاتھ سے چھونے، اور وائیں ہاتھ سے
استنجہ کرنے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرنے، مانگ نکالنے، اور
جوتی پہنتے وقت وائیں جانب سے ابتداء کرنے کو پسند
فرماتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر کام میں وائیں جانب سے ابتداء
کو پسند فرماتے تھے، خواہ وہ جوتی پہنتا ہو کنگھی
کرنا ہو یا وضو کرنا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعنت کرنے
والوں سے بچو، صحابہ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! لعنت
کون سے والے کون ہیں، آپ نے فرمایا جو شخص لوگوں
کے راستہ یا ان کے سائے کی جگہ میں قضا حاجت
کرے۔ (یعنی یہ فعل لعنت ملامت کا سبب ہے)۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک باغ میں تشریف
لے گئے اور آپ کے ساتھ ایک لڑکا بھی تھا جو سب
سے عمر میں کم تھا اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے وضو کے لیے پانی کا برتن لیا ہوا تھا، اس نے
وہ برتن آپ کے پاس رکھ دیا۔ اس کے بعد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے قضا حاجت کی، پانی سے استنجہ
کیا۔ پھر ہمارے پاس تشریف لائے۔

۵۲۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ تَابُو كَيْفَ
وَعَنْدَهُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
وَاللَّفْظُ لَنَا قَالَ تَابُو مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ تَابُو شُعْبَةَ
عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ أَنَّ سَمِعَةَ أَسْنَ بْنَ مَالِكٍ
يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا وَغُلَامٌ تَحِيوِي إِذَا دَخَلْتُ
مِنْ مَاءٍ وَغَتَرَةً فَيَسْتَنْجِي بِالنَّارِ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنأ حاجت کے
یہ تشریف لے جاتے تو آپ کے ہمراہ میں اور
ایک میرا ہم عمر لڑکا ہوتا تھا، اور ہم پانی کا برتن اور
نیزہ لے کر ساتھ چلتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پانی سے استنجاء فرماتے تھے۔

۵۲۹ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ
وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ قَالَ تَابُو شُعْبَةَ عَنْ ابْنِ عُكَيْتٍ قَالَ
حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَتَبَرَّزُ لِحَاجَتِهِ فَأَتِي بِالنَّارِ
فَيَتَغَسَّلُ بِهَا -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنأ حاجت کے
لے باہر تشریف لے جاتے اور میں آپ کے ساتھ
پانی لے جایا کرتا تھا جس سے آپ استنجاء فرماتے۔

قنأ حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں فقہا برتشافعیہ کا نظریہ علامہ بکھی

نروی لکھتے ہیں:

- ۱۔ قنأ حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کے متعلق فقہاء کے حسب ذیل مذاہب ہیں:
- ۱۔ امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کا مسلک یہ ہے کہ بول اور براز کے وقت صحرا میں قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا حرام ہے اور بیت الخلاء میں حرام نہیں ہے، حضرت عباس بن عبد المطلب، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم اشعری، اسحاق بن راہویہ اور ایک روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل کا بھی یہی مسلک ہے۔
- ۲۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ، مجاہد، ابراہیم نخعی، سفیان ثوری، ابی ثور اور دوسری روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل کا مسلک یہ ہے کہ صحرا اور بیت الخلاء دونوں جگہ قنأ حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا جائز نہیں ہے۔
- ۳۔ عروہ بن زبیر اور داؤد ظاہری کا مسلک یہ ہے کہ صحرا اور بیت الخلاء دونوں جگہ قنأ حاجت کے وقت منہ کرنا جائز ہے۔
- ۴۔ امام احمد اور امام ابو حنیفہ کے ایک قول کے مطابق قنأ حاجت کے وقت صحرا اور بیت الخلاء میں قبلہ کی طرف منہ کرنا جائز نہیں ہے، البتہ پیٹھ کرنا جائز ہے۔
- امام ابو حنیفہ کے نزدیک قنأ حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا جائز ہے نہ پیٹھ کرنا خواہ صحرا اور بیت الخلاء۔ (سعدی غفرلہ)۔
- ما فین کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں قنأ حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے سے مطلقاً منع کیا گیا ہے

مثلاً حضرت سلمان، حضرت ابو ایوب اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم کی احادیث، نیز انھوں نے کہا قبلہ کی طرف منہ کرنے سے ممانعت قبلہ کی حرمت کی وجہ سے ہے اور یہ علت صحرا اور بیت الاکلا دونوں میں موجود ہے اور اگر بیت الاکلا کی دیوار اس کے اور قبلہ کے درمیان حائل ہوئے تو کافی ہو تو ایسا حائل صحرا میں بھی ہے، کیونکہ ہمارے اور کعبہ کے درمیان بہت سے پہاڑ اور وادیاں وغیرہ ہیں۔

جن فقہاء نے قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کو مطلقاً جائز کہا ہے انھوں نے صحیح مسلم کی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیت المقدس کی طرف منہ اور کعبہ کی طرف پیٹھ کر کے بیٹھے ہوئے دیکھا، اور دوسری روایت یہ ہے: امام احمد بن حنبل اور امام ابن ماجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی کہ لوگ قبلہ کی طرف اپنی فروج کو برہمنہ کرنا ناپسند کرتے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا لوگ واقعی ایسا کرتے ہیں؟ اپنی فروس (شرمگاہوں) کو جس قبلہ کی طرف کرنا چاہو کر لو۔

جن فقہاء نے قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف پیٹھ کرنے کو جائز اور منہ کرنے کو ناجائز کہا ہے انھوں نے امام مسلم کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے سے منع کیا ہے۔

جن فقہاء نے صحرا میں قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے سے منع کیا ہے اور بیت المقدس میں منہ یا پیٹھ کرنے کو جائز کہا ہے انھوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت سے استدلال کیا ہے جس کو ہم نے ابھی صحیح مسلم کے حوالے سے بیان کیا ہے اور حضرت عائشہ کی روایت مذکورہ سے بھلی استدلال کیا ہے، نیز امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پیشاب کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے سے منع کیا پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وصال سے ایک سال پہلے دیکھا آپ قبلہ کی طرف منہ کر کے پیشاب کر رہے تھے۔ اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے مروان الاصغر کہتے ہیں میں نے دیکھا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی اور شہنی قبلہ کی طرف منہ کر کے بٹھائی پھر اس کی آڑ میں پیشاب کرنے لگے میں نے کہا اسے ابو عبدالرحمن کیا اس سے منع نہیں کیا گیا انھوں نے کہا اسے صرف فضا (خالی میدان) میں منع کیا گیا ہے لیکن جب تمہارے اور قبلہ کے درمیان کوئی چیز حجاب بن جائے تو پھر کوئی نہیں، یہ تمام احادیث اس کی تصریح کرتی ہیں کہ بیت الاکلا میں قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا جائز ہے اور حضرت ابو ایوب اور حضرت سلمان اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم کی احادیث ممانعت پر دلالت کرتی ہیں، اس لیے ممانعت کی احادیث کو صحرا پر محمول کر دیا جائے گا تاکہ مطابقت ہو جائے۔ اور اس میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب احادیث جمع کرنا ممکن ہو تو بعض احادیث کو ترک نہیں کیا جائے گا بلکہ ان احادیث کو جمع کرنا واجب ہے۔ ان فقہاء نے صحرا اور بیت الاکلا میں فرق کیا ہے کیونکہ بیت الاکلا میں قبلہ سے انحراف کرنے میں مشقت ہوگی (یہیں کہتا ہوں کہ ابتر بیت الاکلا قبلہ سے انحراف کر کے بنائے جائیں تو کھیرں مشقت ہوگی، سعیدی غفرلہ) اور صحرا میں قبلہ سے منحرف ہو کر بیٹھنے میں کوئی مشقت نہیں ہے۔

جن فقہاء نے قبلہ کی طرف مطلقاً پیٹھ کرنے کو جائز کہا ہے ان کے رد کے لیے وہ احادیث صحیحہ کافی ہیں جن میں قبلہ کی طرف پیٹھ کرنے سے مراحۃ منع کیا ہے، جیسے حضرت ابو الیوب رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ کی روایات ہیں۔
قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ | علامہ دشتانی ابی مانگی

حضرت ابو الیوب انصاری کی حدیث سے شہر اور صحرا دونوں جگہ قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کی ممانعت ہے اور حضرت ابن عمر کی حدیث میں دونوں جگہ منہ یا پیٹھ کرنے کا جواز ہے، امام مالک اور امام شافعی نے ان دونوں بیروں کو جمع کیا، حضرت ابو الیوب کی حدیث کو صحرا پر محمول کیا ہے اور حضرت ابن عمر کی حدیث کو شہروں پر۔
 علامہ مازری مانگی نے کہا ہے کہ صحرا میں قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے پر فقہاء کا اتفاق ہے اور شہروں کے بیت الخلا میں اختلاف ہے اور وجہ اختلاف کی یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ سے قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کی ممانعت عام ہے اس میں صحرا یا شہر کی قید نہیں ہے اور اس کے معارض حضرت ابن عمر کی حدیث ہے جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلا میں بیت المقدس کی طرف منہ اور کعبہ کی طرف پیٹھ کر کے بیٹھے ہوئے تھے، پس جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو آپ کے فعل پر مقدم کیا اس نے مطلقاً منع کیا ہے اور جس نے قول کو فعل کے قائم مقام کیا اس نے اس قول کے عموم میں حضرت ابن عمر کی حدیث کی وجہ سے تخصیص کر دی۔ دوسری جہ یہ ہے کہ جس نے ممانعت کی علت قبلہ کی تحریم قرار دی اس نے صحرا اور شہروں دونوں میں منع کیا اور جس نے کہا ممانعت کی علت یہ ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کر کے فرشتے نماز پڑھتے ہیں اس نے شہروں کے بیت الخلا میں اجازت دی کیونکہ بیت الخلا کی دیوار اس کے اور فرشتوں کے درمیان مائل اور حجاب بن جاتی ہے۔
 علامہ مازری کی تقریر میں غور کیا جائے تو امام ابو حنیفہ کے مسلک کی ترجیح ظاہر ہوتی ہے کیونکہ قول فعل پر مقدم ہوتا ہے، اس لیے کہ فعل کبھی شارع علیہ السلام کی خصوصیت بھی ہوتا ہے، نیز جب حلال اور حرام کے دلائل میں تعارض ہو تو حرام کے دلائل کو ترجیح دی جاتی ہے اس لیے صحیح یہی ہے کہ قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ مطلقاً نہ کی جائے خواہ صحرا، شہر اور یہی قبلہ کی تعظیم اور تحریم کا تقاضا ہے۔

قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی

اکثر اہل علم کے نزدیک کھلی جگہ میں قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابو الیوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص بیت الخلا میں جائے تو قبلہ کی طرف منہ کرے نہ قبلہ کی طرف پشت کرے لیکن مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرے، حضرت ابو الیوب نے کہا ہم شام میں گئے تو ہم نے کعبہ کی طرف بیت الخلا بنے ہوئے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۳۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
 ۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مانگی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۲ ص ۱۴۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

دیجئے ہم کعبہ سے انحراف کر کے بیٹھتے اور اللہ عزوجل سے استغفار کرتے، اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص قضا حاجت کے لیے بیٹھتے تو قبلہ کی طرف منہ کرے نہ قبلہ کی طرف پیٹھ کرے، عروہ بن ربیعہ کہہ رہے تھے کہ قبلہ کی طرف منہ اور پیٹھ کرنا جائز ہے کیونکہ امام ترمذی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی طرف منہ کرنے سے منع کیا پھر میں نے آپ کو وصال سے ایک سال پہلے دیکھا آپ قبلہ کی طرف منہ کر کے پیشاب کر رہے تھے یہ حدیث نسخ کی دلیل ہے اور اس کی تقدیم واجب ہے، (میں کہتا ہوں کہ ممانعت کی احادیث بخاری اور مسلم کی صحیح حدیثیں ہیں اور امام ترمذی کی یہ روایت ان کی تصریح کے مطابق حسن غریب ہے، اس لیے ممانعت کی احادیث اس حدیث پر مقدم ہیں۔ سعیدی غفرلہ)

ہماری دلیل ممانعت کی احادیث صحیحہ ہیں اور حضرت جابر کی حدیث میں یہ احتمال ہے کہ انہوں نے آپ کو کسی عمارت میں دیکھا ہو یا وہاں کوئی حاجب اور عامل ہو اور احتمال کے ساتھ نسخ ثابت نہیں ہوتا، اس لیے ترمذی کی حدیث کو عمارت پر محمول کرنا واجب ہے تاکہ احادیث میں موافقت ہو۔

جب کوئی عمارت ہو یا کوئی حاجب ہو تو پھر قبلہ کی طرف منہ کرنے میں دو قول ہیں:

۱۔ امام ابو حنیفہ اور ثوری کا قول یہ ہے کہ اب بھی قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ احادیث صحیحہ میں بالعموم ممانعت کی گئی ہے۔

۲۔ عمارتوں میں قبلہ کی طرف منہ اور پیٹھ کرنا جائز ہے، یہ حضرت عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، امام مالک، امام شافعی اور ابن المنذر کا بھی یہی قول ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ حضرت جابر کی حدیث کے بیان کردہ محل سے ظاہر ہے۔

امام احمد سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ غالی جگہ اور عمارت دونوں جگہ قبلہ کی طرف پیٹھ کرنا جائز ہے، کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایک دن میں حضرت حفصہ کے گھر پر حشر تھا تو دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قضا حاجت کر رہے تھے، آپ کا منہ شام کی طرف تھا اور کعبہ کی طرف پیٹھ تھی۔ میں کہتا ہوں کہ حضرت ابن عمر کو دیکھنے میں خطا واقع ہوئی ہے کیونکہ ایسی حالت میں کسی عام شخص کو بھی غور سے نہیں دیکھا جاتا چہ جائیکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو، ثانیاً یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کی پیٹھ سمت کعبہ کی طرف ہو عین کعبہ کی طرف نہ ہو، ثانیاً یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ آپ کی خصوصیت ہو کیونکہ کعبہ کی تعظیم ہم پر واجب ہے آپ پر نہیں ہے، رابعاً جب تحریم اور اباحت میں تعارض ہو تو تحریم کو ترجیح ہوتی ہے۔ اس لیے صحیح یہی ہے کہ قضا حاجت کے وقت کعبہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا مطلقاً منوع ہے خواہ شہر ہو یا صحراء اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب مہذب ہے۔

قضا حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں فقہاء احناف کا نظریہ | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول اللہ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے

صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقام احدکم الغائط فلا
يستقبل القبلة ولا يولها ظهره شرقا
او غربا۔ ۱

یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں
سے کوئی شخص بیت الخلاء آئے تو قبلہ کی طرف منہ کر کے
نہ قبلہ کی طرف پشت کرے، مشرق کی طرف منہ کر دیا
مغرب کی طرف۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲
علامہ بدرالدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ بول اور براز کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا
جائز ہے نہ قبلہ کی طرف پیٹھ خواہ صحرا (کھلا میدان) ہو یا کوئی عمارت ہو۔ امام ابو حنیفہ نے اس حدیث کے عموم سے
استدلال کیا ہے، اور مجاہد، ابراہیم نخعی، سفیان ثوری، ابو ثور اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا بھی یہی مسلک
ہے، اور اس حدیث کے راوی حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا بھی یہی مسلک ہے، نیز یہ ممانعت قبلہ کی
تعظیم کی وجہ سے ہے اور وہ صحرا اور عمارت دونوں میں موجود ہے اور اگر عمارت میں جواز دیوار کے مائل ہونے
کی وجہ سے ہے تو صحرا میں بھی دور دراز کے شہر مائل ہیں اور ان شہروں اور کعبہ کے درمیان متعدد پہاڑ مائل ہیں
خصوصاً اس لیے کہ زمین گول ہے اس لیے صحرا اور کعبہ میں بالکل موازت نہیں ہے، امام شعبی نے یہ علت بیان کی ہے
کہ اللہ تعالیٰ کی کچھ مخلوق صحرا میں نماز پڑھتی ہے تو تم قضائے حاجت کے وقت ان کی طرف منہ اور پیٹھ نہ کرو، یہ
علت صحرا میں ہے، عمارت میں نہیں ہے، امام شعبی کی بیان کردہ یہ علت نص حدیث کے معارض ہے، فقہاء
احناف نے اس حدیث کے علاوہ اور متعدد احادیث سے استدلال کیا ہے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے:

۱۔ امام ابن حبان نے سند صحیح کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمار بن جریج سے روایت کیا ہے: میں پہلا وہ
شخص ہوں جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تم میں سے کوئی شخص قبلہ کی طرف
منہ کر کے پیشاب نہ کرے۔

۲۔ امام ابن ماجہ اور امام ابو داؤد حضرت معقل بن ابی معقل سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے بول اور براز کے وقت قبلتین کی طرف منہ کرنے سے منع فرمایا۔ (قبلتین سے مراد کعبہ اور بیت المقدس ہے)
۳۔ امام مسلم، امام ابو داؤد، امام ترمذی، امام نسائی اور امام ابن ماجہ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں بول اور براز کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے سے منع کیا۔
۴۔ امام مسلم، امام ابو داؤد اور امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا میں تمہارے لیے بمنزلہ والد ہوں اور تم کو یہ تعلیم دیتا ہوں کہ جب تم میں سے کوئی شخص قضاء
حاجت کے لیے جائے تو قبلہ کی طرف منہ کرے نہ پیٹھ۔ ۳

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۲۸۸-۲۸۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۲۸ھ

بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ

مُزْدِلٌ بِرَمْسٍ

۵۳۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ وَالثَّلَاحُ يَحْيَى قَالَ أَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَمَّامٍ قَالَ قَالَ جَرِيرٌ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ فَقِيلَ لَفَعَلْ هَذَا فَقَالَ كَيْفَ رَأَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ قَالَ الْأَعْمَشُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ كَانَ يُعْجِبُهُمْ هَذَا الْحَدِيثُ لِأَنَّهُ إِسْلَامٌ جَرِيرٌ كَانَ بَعْدَ نَزُولِ الْمَاءِ ثَدَّةً۔

۵۳۱۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَ أَنَا عِيْسَى بْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا كُ مَحَمَّدُ بْنُ أَبِي عِمَّةٍ قَالَ نَا سُفْيَانُ ح وَحَدَّثَنَا مُجَابُّ بْنُ النَّعَارِثِ التَّمِيمِيُّ قَالَ أَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ عِيْسَى وَسُفْيَانَ قَالَ فَكَانَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ يُعْجِبُهُمْ هَذَا الْحَدِيثُ لِأَنَّهُ إِسْلَامٌ جَرِيرٌ كَانَ بَعْدَ نَزُولِ الْمَاءِ ثَدَّةً۔

۵۳۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ أَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَيْبَتِ بْنِ حُدَيْفَةَ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَأَنْتَهَى إِلَى سَبَاطَةِ قَوْمٍ فَبَالَ قَائِمًا فَتَنَحَّيْتُ فَقَالَ أَدْنُ فَدَنَوْتُ حَتَّى قُمْتُ عِنْدَ عَقْبَتِهِ فَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ۔

۵۳۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا جَرِيرٌ عَنْ

ہم بیان کرتے ہیں کہ حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے پیشاب کرنے کے بعد وضو کیا اور مزدل پر مسح کیا۔ ان سے کسی نے کہا آپ مزدل پر مسح کرتے ہیں حضرت جریر نے کہا ہاں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مزدل پر مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے، اُمش کہتے ہیں کہ ابراہیمؑ کا لڑکا کیسی حدیث بہت پسند تھی کیونکہ حضرت جریر سورہ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لائے تھے، سورہ مائدہ میں آیت وضو ہے یعنی مزدل پر مسح کا حکم، پیروہوں نے حکم کے بعد نازل ہوا ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور فرمایا کہ اس سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جارا تھا آپ کو ٹھکانے کی جگہ پر آئے اور کھڑے ہو کر پیشاب کیا، میں ایک طرف ہٹنے لگا، آپ نے اشارے سے مجھے قریب بلا دیا، یہاں تک کہ میں آپ کی ایڑیوں کے قریب کھڑا ہو گیا، پھر آپ نے وضو کیا اور مزدل پر مسح فرمایا۔ ابو داؤد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ

پیشاب کے معاملہ میں بہت احتیاط کرتے تھے اور ایک
قول میں پیشاب کیا کرتے تھے اور بیان کرتے تھے

کہ قوم بنی اسرائیل میں سے جب
کسی کی کھال پر پیشاب لگ جاتا تو وہ اس کھال کو پینچی
سے کاٹ ڈالتے تھے۔ حضرت عذیفہ نے یہ سن کر
کہا میری خواہش ہے کہ اگر تمہارے ساتھی اس قدر
سختی نہ کرتے تو اچھا تھا کیونکہ ایک مرتبہ کا واقعہ
ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا
رہا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کورے کے
ایک ڈھیر پر جو ایک دیوار کے پیچھے تھا وہاں جا
کر کھڑے ہو کر پیشاب کیا میں دوسرے لگا کر آپ
نے مجھے قریب آنے کا اشارہ کیا، میں آکر آپ کی
ایڑیوں کے قریب کھڑا ہو گیا حتیٰ کہ آپ فاسخ ہو گئے۔
حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضا حاجت کے لیے باہر
تشریف لے گئے جب حضور قضا حاجت سے فارغ ہو گئے
تو حضرت مغیرہ نے پانی ڈال کر آپ کو وضو کرایا اور آپ
نے موزوں پر مسح کیا۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور فرمایا اس
سند کے ساتھ یہ بھی مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے چہرہ اور ہاتھ پیر دھوئے اس کا مسح کیا اور
موزوں پر مسح کیا۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ بیان کرتے ہیں ایک رات کو
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہا تھا ،
اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک نشیب میں

منصرف عن ارجی واریل قال کان ابو موسیٰ یستد
فی البسول ویسول فی قمار ومارۃ ویقول ان بنی اسرائیل
کان اذا اصاب جلد احدہم ببول قرصہ بالمقاریع
فقال حدیثہ لوددت ان ما حکمک لودیتہ وھذا
التشدید فلقد رایتنی انا ورسول اللہ صلی اللہ
علیہ و آلہ وسلم کتماشی فانی سبطا قعم
خلف حائط فقام کما یقوم احدکم کمال
فانتبذت یدہ فاشاء الی فاجئت فقلت عندہ
عقیم حتی فرغ۔

۵۳۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ تَابَ لَيْثُ بْنُ
سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمَهَاجِرِ قَالَ
أَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابِرَاهِيمَ
عَنْ تَابِعٍ عَنْ جُبَيْرٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ
الْمَغِيرَةِ ابْنِ شُعْبَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَاتَّبَعَهُ الْمَغِيرَةُ
يَا ذَا وَفِيهَا مَاءٌ فَصَبَّ عَلَيْهِ حِينَ فَرَغَ مِنْ
حَاجَتِهِ فَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ
ابْنُ رُمَحٍ مَكَانَ حِينَ حَتَّى۔

۵۳۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ تَابَ
عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى ابْنَ سَعِيدٍ يَهْدِي الْإِسَادَ
وَقَالَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ
مَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ۔

۵۳۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْخَمِيمِيُّ قَالَ
أَنَا أَبُو الْحُوَصِ عَنْ أَشْعَثَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ هَلَالٍ
عَنِ الْمَغِيرَةِ ابْنِ شُعْبَةَ قَالَ بَيْنَا أَنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ إِذْ نَزَلَ فَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ جَاءَ فَصَبَّيْتُ عَلَيْهِ مِنْ إِدَاوَةٍ كَانَتْ مَعِيَ فَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ -

۵۳۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا أَبُو بَكْرٍ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَقَالَ يَا مُغِيرَةُ خُذِ إِدَاوَةً فَإِذَا خَذْتُهَا ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ كَمَا نَطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَارَى عَنِّي فَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ جَاءَ وَ عَلَيْهِ جُبَّةٌ شَامِيَّةٌ صَبِيغَةُ الْكُمَيْتِينَ فَذَهَبَ يُخْرِجُ يَدَهُ مِنْ كُمِّهَا فَضَاقَتْ فَأَخْرَجَ يَدَهُ مِنْ أَسْفَلِهَا فَصَبَّيْتُ عَلَيْهِ فَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ مَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ ثُمَّ صَلَّى -

۵۳۸ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ جَمِيعًا عَنْ عِيْسَى بْنِ يُوْنُسَ قَالَ إِسْحَاقُ أَنَا عِيْسَى بْنُ يُوْنُسَ قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَقْضِيَ حَاجَةً فَلَمَّا رَجَعَ تَلْقَيْتُهُ بِإِدَاوَةٍ فَصَبَّيْتُ عَلَيْهِ فغَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَغْسِلَ ذِرَاعَيْهِ فَضَاقَتْ الْجُبَّةُ فَأَخْرَجَهُمَا مِنْ تَحْتِ الْجُبَّةِ فَغَسَلَهُمَا وَمَسَحَ رَأْسَهُ وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ ثُمَّ صَلَّى بِنَا -

۵۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كُمَيْرٍ قَالَا نَا أَبِي قَالَ نَا زَكْرِيَّا عَنْ غَامِرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

اترے، قضاء حاجت کی تر میں جو برتن ساتھ لے کر گیا تھا اس سے آپ کو وضو کرایا اور موزوں پر آپ نے مسح فرمایا۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک سفر میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے مغیرہ پانی کا برتن ساتھ لے لو، چنانچہ میں برتن لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چل پڑا حضور مجھ سے بہت دور چلے گئے حتیٰ کہ میری نظروں سے غائب ہو گئے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضا حاجت فرما کر تشریف لائے، آپ نے رومی جبت پہنا، ہوا تھا جس کی آستینیں بہت تنگ تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آستینوں سے ہاتھ باہر نکالنا چاہا تو ہاتھ نکل نہ سکے، پھر آپ نے نیچے سے ہاتھوں کو نکال لیا پھر میں نے آپ کو نماز کے لیے وضو کرایا آپ نے موزوں پر مسح کیا پھر نماز پڑھی۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضا حاجت کے لیے باہر تشریف لے گئے، جب آپ واپس آئے تو میں پانی کا برتن لے کر آیا تا کہ میں آپ کو وضو کراؤں، آپ نے ہاتھ دھوئے، چہرہ دھویا، پھر کلاٹیاں دھونے کے لیے ہاتھ جبت سے نکالنے لگے مگر تنگ آستینوں کی وجہ سے آپ نے نیچے سے اپنے ہاتھوں کو نکال لیا، پھر آپ نے کلاٹیاں دھوئیں، سر کا مسح کیا، موزوں پر مسح کیا، پھر ہم کو نماز پڑھائی۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک رات سفر میں، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہا تھا آپ نے مجھ سے پوچھا تمہارے پاس

عَلَيْهِ وَالْأَيْمِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي مَسِيرٍ فَقَالَ لِي أَمْعَكَ
مَاءً قُلْتُ نَعَمْ فَتَنَزَلَ عَنْ رَاحِلَتِهِ فَمَشَى حَتَّى
تَوَادَى فِي سَوَادِ اللَّيْلِ ثُمَّ جَاءَ قَافِرُغَتْ عَلَيْهِ مِنَ
الْإِدَاوَةِ فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنْ صُوفٍ
فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُخْرِجَ ذِرَاعِيَهُ مِنْهَا حَتَّى أَخَذَ جُمُاعًا
مِنْ أَسْفَلِ الْجُبَّةِ فَغَسَلَ ذِرَاعِيَهُ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ
ثُمَّ أَهْوَيْتُ لِأَنُزِعَ حُقِّيهِ فَقَالَ دَعُهُمَا فَيَأْتِي
أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ وَمَسَحَ عَلَيْهِمَا.

پانی ہے، میں نے کہا "ہاں" پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواری سے اترے اور ایک طرف چل پڑے یہاں تک کہ رات کی تاریکی میں نظروں سے اوجھل ہو گئے، پھر واپس تشریف لائے، میں نے آپ کو وضو کرانا شروع کیا، آپ نے اپنا چہرہ دھویا۔ چونکہ آپ نے تنگ ادنیٰ جُبَّہ پہنا ہوا تھا، اس لیے کلاٹیاں اس میں سے نہ نکل سکیں، پھر آپ نے نیچے سے کلاٹیاں نکالیں، پھر کلاٹیاں دھوئیں اور سر مسح کیا، پھر میں نے ارادہ کیا کہ آپ کے موزے اتاروں آپ نے فرمایا: "رہنے دو میں نے ان کو با وضو پہنا تھا" پھر آپ نے موزوں پر مسح کیا۔

حضرت منیر بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرایا آپ نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اور بتلایا کہ آپ نے موزے با وضو پہنے تھے۔

۵۴۰۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ نَا سَمِعْتُ
بْنَ مَثُورٍ قَالَ نَا عَنْ بْنَ أَبِي رَافَةَ عَنْ الشَّعْبِيِّ
عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمُعِيزَةِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْأَيْمِ وَسَلَّمَ قَتَوْصًا وَمَسَحَ عَلَى
حُقِّيهِ فَقَالَ لِي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ.

حضرت منیر بن شعبہ بیان کرتے ہیں کہ ایک سفر میں میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں پیچھے رہ گئے، آپ قضاء حاجت کے آئے اور پوچھا کیا تمہارا پاس پانی ہے، میں پانی کا ایک برتن لایا، آپ نے اپنے ہاتھوں اور چہرے کو دھویا پھر جبہ میں سے کلاٹیوں کو نکالنا چاہا تو اس کی آستینیں تنگ تھیں پھر آپ نے جبے کے نیچے سے ہاتھوں کو نکال لیا اور جبہ اتار کر کندھوں پر ڈال لیا، پھر کلاٹیاں دھوئیں اور پیشانی کی مقدار سر پر مسح کیا اور غمامہ اور موزوں پر مسح کیا، اس کے بعد ہم دونوں اپنی اپنی سواریوں پر سوار ہوئے اور قوم سے جا ملے، اس وقت صحابہ کرام نماز شریعہ کر چکے تھے اور عبدالرحمان بن عوف ان کو ایک رکعت نماز پڑھا چکے

۵۴۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُرَيْعٍ
قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ نَا حَمِيدُ الطَّوِيلُ قَالَ
نَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرِّي عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمُعِيزَةِ
بْنِ شُعْبَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ تَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْأَيْمِ وَسَلَّمَ وَتَخَلَّفْتُ مَعَهُ فَلَمَّا
قَضَى حَاجَتَهُ قَالَ أَمْعَكَ مَاءً فَإِنِّي نَتَيْتُهُ
بِطَهْرَةٍ فَغَسَلَ كَفِّي وَوَجْهَهُ ثُمَّ ذَهَبَ
يَحْسِرُ عَنْ ذِرَاعِيهِ فَصَنَّقَ كُمَ الْجُبَّةِ فَخَرَجَ
يَدًا مِنْ تَحْتِ الْجُبَّةِ وَأَلْقَى الْجُبَّةَ عَلَى مَنْكِبِيهِ
وَعَسَلَ ذِرَاعِيَهُ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَعَلَى الْغَمَامَةِ
وَعَلَى حُقِّيهِ ثُمَّ دَكِبَ وَرَكِبْتُ فَأَنْتَهَيْنَا إِلَى
الْقَوْمِ وَتَدَقَّامُوا فِي الصَّلَاةِ يُصَلِّي بِهَمْ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَقَدْ رَكَعَ بِهِمْ
رَكَعَةً فَلَمَّا أَحْسَ بِاللَّيْلِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَإِذَا مَا إِلَيْهِ فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا سَلَّمَ
قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْتُ فَرَكَعَتَا
الرَّكَعَتَيْنِ الَّتِي سَبَقَتُنَا۔

۵۲۲۔ حَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ سُلَيْمٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَا نَا الْمُعْجِمُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ حَدَّثَنِي
بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ
نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَسَّ عَلَى الْخُفَّيْنِ
وَمَقَدَّمَ رَأْسَهُ وَعَلَى عِمَامَتِهِ۔

۵۲۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ
نَا الْمُعْجِمُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ بَكْرِ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ ابْنِ
الْمُغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔

۵۲۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ
حَاتِمٍ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ نَا
يَعْقُبُ بْنُ سَعِيدٍ عَنِ الْقَاسِمِيِّ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ الْحَسَنِ عَنِ ابْنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ بَكْرٌ وَقَدْ سَمِعْتُ مِنَ ابْنِ الْمُغِيرَةِ۔

۵۲۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ
بْنُ الْعَلَاءِ قَالَا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا اسْتَحَقُّ
قَالَ أَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ يَلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنِ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلَانَ عَنْ كَعْبِ
بْنِ مُجَرَّةٍ عَنْ يَزِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ مَسَّ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَالْخِمَارِ وَفِي
حَدِيثِ عِيسَى حَدَّثَنِي الْحَكَمُ قَالَ حَدَّثَنِي
يَزِيدٌ۔

۵۲۶۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا

تھے جب انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آہٹ
محسوس کی تو پیچھے مٹنے لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے انھیں اشارہ کیا کہ نماز پڑھاتے رہیں، پھر انھوں نے
پوری نماز پڑھا جب انھوں نے سلام پھیرا تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور میں نے کھڑے ہو کر وہ ایک
رکعت پڑھی جو ہم سے رہ گئی تھی۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کیا،
سر کے اگلے حصہ پر اور عمامہ پر۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا اس
سند کے ساتھ بھی ایسی روایت منقول ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں اور عمامہ پر مسح کیا۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی

عَلَيْهِ وَالْأَيْمِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي مَسِيرٍ فَقَالَ إِنِّي أَمَعَكَ
مَا قُلْتُ نَعَمْ فَخَزَلَنِي عَنْ رَأْسِي فَجَلَسْتُ فَغَسَلْتُ حَتَّى
تَوَادَى فِي سَوَادِ اللَّيْلِ ثُمَّ جَاءَ قَاخِرُ غَتٍ عَلَيْهِ مِنَ
الْإِدَاوَةِ فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنْ صُوفٍ
فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُخْرِجَ ذِرَاعِيهِ مِنْهَا حَتَّى أَخَذَ جُمُاعًا
مِنْ أَسْفَلِ الْجُبَّةِ فَغَسَلَ ذِرَاعِيهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ
ثُمَّ أَهْوَيْتُ لِأُزِعِرَ حُقِّيهِ فَقَالَ دَعُهُمَا فَيَاقُ
أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ وَمَسَحَ عَلَيْهِمَا -

پانی ہے، میں نے کہا "ہاں" پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سواری سے اترے اور ایک طرف چل پڑے
یہاں تک کہ رات کی تاریکی میں نظروں سے اوجھل ہو
گئے، پھر واپس تشریف لائے، میں نے آپ کو وضو
کرانا شروع کیا، آپ نے اپنا چہرہ دھویا۔ چونکہ آپ
نے تنگ اوئی جبت پہنا ہوا تھا، اس لیے کلاٹیاں اس
میں سے نہ نکل سکیں، پھر آپ نے نیچے سے کلاٹیاں
نکالیں، پھر کلاٹیاں دھوئیں اور سر مسح کیا، پھر میں نے
ارادہ کیا کہ آپ کے موزے اتاروں آپ نے فرمایا:
"رہنے دو میں نے ان کو با وضو پہنا تھا" پھر آپ
نے موزوں پر مسح کیا۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرایا آپ نے وضو کیا اور موزوں
پر مسح کیا اور بتلایا کہ آپ نے موزے با وضو پہنے تھے۔

۵۴۰ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ نَا شَيْخُ
بْنِ مَتَّوْبٍ قَالَ نَا عُمَرُ بْنُ أَبِي رَاحِدَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ
عَنْ عُمَرَةَ بِنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ وَضَأَ الْمَسِيحَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْأَيْمِ وَسَلَّمَ فَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى
حُقِّيهِ فَقَالَ لَهَا فَقَالَ إِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ -

حضرت مغیرہ بن شعبہ بیان کرتے ہیں کہ ایک سفر
میں میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں پیچھے
رہ گئے، آپ قضاء حاجت کے آئے اور پوچھا کیا تمہارے
پاس پانی ہے، میں پانی کا ایک برتن لایا، آپ نے اپنے
ہاتھوں اور چہرے کو دھویا پھر جبت میں سے کلاٹیوں
کو نکالنا یا ہاتھ اس کی آستینیں تنگ تھیں پھر آپ نے
جبت کے نیچے سے ہاتھوں کو نکال لیا اور جبہ اتار کر
کندھوں پر ڈال لیا، پھر کلاٹیاں دھوئیں اور پیشانی کی
مقدار سر پر مسح کیا اور عمامہ اور موزوں پر مسح کیا، اس کے
بعد ہم دونوں اپنی سواریوں پر سوار ہوئے اور قوم
سے جلے، اس وقت صحابہ کرام نماز شروع کر چکے تھے
اور عبدالرحمان بن عوف ان کو ایک رکعت نماز پڑھا چکے

۵۴۱ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُرَيْعٍ
قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ نَا حَمِيدُ الطَّرِيفِ قَالَ
نَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرَزِغِيُّ عَنْ عُمَرَ بِنِ الْمُغِيرَةِ
بِنِ شُعْبَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ تَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْأَيْمِ وَسَلَّمَ وَتَخَلَّفْتُ مَعَهُ فَلَمَّا
قَضَى حَاجَتَهُ قَالَ أَمَعَكَ مَا؟ فَاتَّيْتُهِ
بِمِطْهَرَةٍ فَغَسَلَ كَفِّي وَوَجْهَهُ ثُمَّ ذَهَبَ
يُخْسِرُ عَنْ ذِرَاعِيهِ فَصَنَّقَ كُمُ الْجُبَّةِ فَاخْرَجَ
يَدَهُ مِنْ تَحْتِ الْجُبَّةِ وَأَلْقَى الْجُبَّةَ عَلَى مَنْكِبِيهِ
وَوَسَلَ ذِرَاعِيهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِي وَعَلَى الْعِمَامَةِ
وَعَلَى حُقِّيهِ ثُمَّ دَكِبَ وَرَكِبْتُ فَأَنْتَهَيْنَا إِلَى
الْقَوْمِ وَتَدَّ قَامُوا فِي الصَّلَاةِ يُصَلُّونَ بِهِمْ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَقَدْ ذَكَرَ بِهِمْ
رَكْعَةً فَلَمَّا أَحْشَى بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَإِذَا مَا رَأَى إِلَيْهِ فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا سَلَّمَ
قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْتُ فَوَكَّعَتَا
الرَّكْعَتَيْنِ الَّتِي سَبَقَتُنَا -

۵۲۲- حَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ سُلَيْمٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَا نَا الْمُغِيرَةُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ حَدَّثَنِي
بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ
نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ
وَمُقَدِّمَ رَأْسِهِ وَعَلَى عِمَامَتِهِ -

۵۲۳- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ
نَا الْمُغِيرَةُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ بَكْرِ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ ابْنِ
الْمُغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۵۲۴- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ
حَاتِمٍ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ نَا
يَعْقُبُ بْنُ سَعِيدٍ عَنِ الثَّيْمِيِّ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ الْحَسَنِ عَنِ ابْنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ بَكَرٌ وَقَدْ سَمِعْتُ مِنْ ابْنِ الْمُغِيرَةِ -

۵۲۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ
بْنُ الْعَلَاءِ قَالَا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ
قَالَ أَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ بِلَا هُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنِ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ
بْنِ مُجْرَةَ عَنْ يَزِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَالْخِمَارِ وَفِي
حَدِيثِ عِيسَى حَدَّثَنِي الْحَكَمُ قَالَ حَدَّثَنِي
يَزِيدٌ -

۵۲۶- وَحَدَّثَنَا شَيْبَةُ سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا

تھے جب انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہمیت
محسوس کی تو مجھے مٹنے لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے انھیں اشارہ کیا کہ نماز پڑھاتے رہیں، پھر انھوں نے
پوری نماز پڑھا، جب انھوں نے سلام پھیرا تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور میں نے کھڑے ہو کر وہ ایک
رکعت پڑھی جو ہم سے رہ گئی تھی۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کیا،
سر کے اگلے حصہ پر اور عمامہ پر۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا اس
سند کے ساتھ بھی ایسی روایت منقول ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں اور عمامہ پر مسح کیا۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی

عَلَىٰ يَعْنِي ابْنَ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا إِذَا شَاءَ
وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ دَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ۔

یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

موزوں پر مسح کے جواز کے متعلق فقہاء اسلام کے مذاہب | اس باب کی احادیث میں موزوں پر مسح کا بیان
ہے، علامہ بدرالدین عینی اس موضوع پر لکھتے ہیں:

ان احادیث سے موزوں پر مسح کرنے کا جواز معلوم ہوا، اور سوا گمراہ بدعتی کے اور کوئی شخص اس کا انکار
نہیں کرتا، خارجیوں نے کہا موزوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اور صاحب البدائع نے کہا موزوں پر مسح کرنا عام
صحابہ کے نزدیک جائز ہے، الا یہ کہ حضرت ابن عباس سے ایک روایت ہے کہ موزوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے
اور یہ راویوں کا قول ہے، حسن بصری بیان کرتے ہیں کہ میں نے ستر بدری صحابہ کو دیکھا وہ سب موزوں پر مسح
کرنے کے معتقد تھے، اسی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا اہل سنت و جماعت کی شرائط میں سے یہ
ہے کہ ہم شیخین (حضرت ابو بکر اور حضرت عمر) کو فضیلت دیتے ہیں اور دو دامادوں (حضرت عثمان اور حضرت علی) سے
محبت کرتے ہیں، موزوں پر مسح کرنے کو جائز کہتے ہیں اور گھڑے میں تیار کردہ نمید کو حرام نہیں کہتے، نیز امام ابو حنیفہ
نے فرمایا میں نے اس وقت تک موزوں پر مسح کرنے کا قول نہیں کیا جب تک یہ مجھ پر نصف النہار کی طرح روشن
نہیں ہو گیا اور موزوں پر مسح کا انکار کرنا کبار صحابہ پر رد کرنا اور ان کو خطا پر قرار دینا ہے لہذا موزوں پر مسح کا انکار
کہ نا بدعت ہے، اسکا وجہ اسے علامہ کرخی نے کہا موزوں پر مسح کے جواز کے منکر پر میں کفر کا خدشہ کرتا ہوں اور امت
کا اس میں اختلاف نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کیا ہے، امام بیہقی نے کہا، حضرت علی
حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم سے اس کی کراہت منقول ہے۔

حضرت علی کی روایت کا جواب یہ ہے کہ سند صحیح کے ساتھ حضرت علی سے موزوں پر مسح کرنا ثابت ہے اور
کراہت کی روایت اس درجہ کی نہیں ہے، اور حضرت عائشہ کی روایت کا جواب یہ ہے کہ انھوں نے اس مسئلہ کو حضرت
علی کے حوالے کر دیا تھا اور حضرت ابن عباس نے اس وقت مکروہ کہا جب ان کے نزدیک سورۃ مائدہ کے نزول
کے بعد موزوں پر مسح ثابت نہیں ہوا تھا، اور جب یہ ثابت ہو گیا تو انھوں نے اس کی طرف رجوع کر لیا۔ امام جوزقانی نے
کتاب المصنوعات میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا انکار کرنا ثابت نہیں ہے اور علامہ کاشانی نے کہا حضرت
ابن عباس کے انکار کی روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کی مدار عکرمہ پر ہے اور جب عطا کے پاس یہ روایت پہنچی تو
اس نے کہا عکرمہ نے جھوٹ بولا اور عطا سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس موزوں پر مسح میں لوگوں کی مخالفت کرتے
تھے اور موت سے پہلے انھوں نے اس مسئلہ میں رجوع کر لیا، علامہ ابن قدامہ نے منہی میں لکھا ہے کہ امام احمد نے
فرمایا موزوں پر مسح کے متعلق میرے دل میں کوئی تردد نہیں ہے کیونکہ اس مسئلہ میں چالیس صحابہ نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی مرفوع احادیث بیان کی ہیں، نیز امام احمد نے فرمایا پیر دھونے سے موزوں پر مسح کرنا افضل ہے، کیونکہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب افضل عمل کیا کرتے تھے، یہ امام شعبی، حکم اور اسحاق کا مذہب ہے اور علامہ مرغینانی

نے ہایہ میں کھلبے مزدوں پر مسح کے متعلق احادیث مشہور ہیں اور جو شخص اس کو جائز نہ کہے وہ بدعتی ہے، لیکن جس نے مزدوں پر مسح کو جائز کہا اور مسح کے بجائے پیروں کو دھویا اس نے عزیمت پر عمل کیا اور اس کو اجر ملے گا۔ علامہ قرطبی نے امام مالک سے اس کی مثل قول نقل کیا ہے، امام مالک سے اور بھی کئی اقوال مروی ہیں:

- ۱۔ مزدوں پر مسح کرنا اصلاً جائز نہیں ہے۔
- ۲۔ مزدوں پر مسح کرنا جائز ہے مگر مکروہ (تنبیہی) ہے۔
- ۳۔ مزدوں پر مسح کرنا بلا تعیین مدت کے ہمیشہ جائز ہے۔ (امام مالک کا یہی قول مشہور ہے)
- ۴۔ تعیین مدت کے ساتھ مزدوں پر مسح کرنا جائز ہے۔
- ۵۔ مسافر کے لیے جائز ہے اور مقیم کے لیے جائز نہیں ہے۔
- ۶۔ اس کے برعکس قول ہے۔

اسحاق، حکم اور حماد نے کہا پیروں کو دھونے سے مسح کرنا افضل ہے، یہی امام شافعی کا قول ہے اور امام احمد سے بھی ایک ایسی روایت ہے۔ ابن منذر نے کہا دونوں مساوی ہیں، امام احمد سے یہ بھی ایک روایت ہے، اصحاب شافعی نے کہا پیروں کا دھونا مسح کرنے سے افضل ہے یہ شرطیکہ سنت سے اعراض کی وجہ سے مسح کو ترک نہ کرے اور اس کے جواز میں شک نہ کرے، علامہ ابن عبد البر نے کہا امام مالک کے سوا میرے علم میں اور کوئی فقیہ نہیں ہے جس نے مسح کا انکار کیا، ہوا اور امام مالک سے صحیح روایات اس کے خلاف ہیں۔

علامہ ابن عبد البر کے اس کلام پر یہ اعتراض ہے کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ مجاہد، سعید بن جبیر اور عکرمہ نے مزدوں پر مسح کو مکروہ کہا اور محمد بن علی بن الحسین، ابواسحق السبیعی اور قیس بن الربیع سے بھی یہ منقول ہے اور ابوبکر بن ابی داؤد، خواجه اور روافض کا بھی یہی قول ہے۔

امام احمد نے کہا کہ سینتیس صحابی مزدوں پر مسح کو جائز کہتے تھے، حسن بن محمد نے چالیس صحابہ کا ذکر کیا، امام بزار نے اپنی مستند میں بھی یہی ذکر کیا ہے، امام ابن ابی حاتم نے اکتالیس صحابہ کا ذکر کیا ہے، اشراق میں حسن کی روایت سے ستر صحابہ کا ذکر ہے، علامہ ابن عبد البر نے کہا تمام اہل بدر اور اصحاب حدیبیہ اور دیگر مہاجرین اور انصاری اور باقی مہاجرین اور انصار اور تابعین اور فقہاء مسلمین مزدوں پر مسح کے جواز کے قائل تھے، ہم نے شرح معانی الآثار کا شرح میں مزدوں پر مسح کے متعلق چھتیس صحابہ کی روایات کا بیان کیا ہے۔

مزدوں پر مسح کے منسوخ نہ ہونے پر دلیل یہ ہے کہ سورہ مائدہ جس میں آیت وضو ہے وہ مدنی ہے اور سورہ مائدہ نازل ہونے کے بعد بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مزدوں پر مسح فرماتے رہے ہیں، کیونکہ حضرت حمید بن ریحی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مزدوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا اور وہ سورہ مائدہ نازل ہونے کے بعد اسلام لائے تھے، اسی وجہ سے صحابہ کو ان کی روایت بہت پسند تھی، علامہ نووی نے کہا ہے جب کہ حضرت حمید کا اسلام لانا تھا ہے تو معلوم ہوا ان کی حدیث معمول بہ ہے اور ان کی حدیث میں اس بات کا بیان ہے کہ آیت وضو میں پیروں کو دھونے کا حکم اس شخص کے لیے ہے جو موزہ پہنے ہوئے نہ ہو، اس لیے یہ حدیث اس آیت کی مخصوص ہے، علامہ خطابی نے کہا ان احادیث میں یہ دلیل ہے کہ صحابہ کا یہ موقف تھا کہ سنت سے قرآن کا نسخ ہو سکتا ہے۔ (حاشیہ صفحہ ۹۴۸)

میں کہتا ہوں کہ یہاں نسخ سے مراد بیان اور وضاحت ہے جیسا کہ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ ان احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ آیت وضو میں پیر دھونے کا حکم اس شخص کے لیے ہے جس نے مولے نہ پہنے ہوئے ہوں۔

عمامہ پر مسح کرنے کے جواز کے متعلق فقہاء اسلام کے مذاہب | حدیث نمبر ۵۴۱ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمامہ اور موزوں پر مسح کیا۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

عمامہ پر مسح کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام احمد یہ کہتے ہیں کہ اگر کامل وضو کر کے عمامہ پہنا ہو تو عمامہ پر مسح کرنا جائز ہے جس طرح موزوں پر مسح کرنا جائز ہے، جو فقہاء عمامہ پر مسح کرنے کا انکار کرتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے: **وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ** (مائتہ: ۵) اپنے سروں پر مسح کرو اور جو شخص عمامہ پر مسح کرے گا وہ سر پر مسح نہیں کرے گا، اور اس پر اجماع ہے کہ چہرے پر کوئی کپڑا لپیٹ کر اگر اس کپڑے پر مسح کیا جائے تو تیمم میں کافی نہیں ہوگا، اس کا مفاد یہ ہے کہ جس عضو پر مسح کرنا ہے اس عضو پر کپڑا رکھ کر مسح کیا جائے تو وہ کافی نہیں ہوگا اسی طرح سر پر عمامہ رکھ کر عمامہ پر مسح کیا جائے تو وہ سر کے مسح سے کفایت نہیں کرے گا، علامہ خطابی نے کہا اللہ تعالیٰ نے سر پر مسح کرنے کو فرض کیا ہے اور عمامہ پر مسح کرنے والی حدیث تاویل کی محتمل ہے تو محتمل چیز کی وجہ سے یقینی چیز کو ترک نہیں کیا جائے گا۔

علامہ ابن منذر نے کہا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عمامہ پر مسح کیا، حضرت عمر، حضرت انس اور حضرت ابو امامہ کا بھی یہی قول ہے، حضرت سعد بن مالک اور حضرت ابو درداد سے بھی یہی روایت ہے عمر بن عبد العزیز، حسن، قتادہ، یحییٰ، ابو ذعلی اور ابو ثور کا بھی یہی نظریہ ہے، اور عروہ، نخعی، شعبی، قاسم، امام مالک، امام شافعی اور اصحاب بڑے رفقاء (احاف) نے کہا عمامہ پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔

تو پی پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اور عورت کے لیے دوپٹہ پر مسح کرنے میں دو روایتیں ہیں، ایک روایت میں ہے کہ یہ جائز ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔ ۱۵

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عبدالرحمان بن عوف کی اقتداء میں نماز پڑھنا | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ صبح کی نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آنے میں دیر ہو گئی تو حضرت عبدالرحمن بن عوف نے نماز پڑھائی جب وہ ایک رکعت پڑھا چکے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد میں ایک رکعت ان کی اقتداء میں نماز پڑھی، اس حدیث کی شرح میں علامہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں افضل کا مفعول کی اقتداء میں نماز پڑھنے کا جواز ہے اور یہ بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱۵۔ (حاشیہ صفحہ سابقہ) علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۹۸-۹۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۲۸ھ

۱۶۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۰۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۲۸ھ

نے بعض افراد امت کی اقتداء میں نماز پڑھی ہے، نیز اس سے یہ معلوم ہوا کہ نماز کو اول وقت میں پڑھنا افضل ہے کیونکہ صحابہ نے نماز کو اول وقت میں پڑھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار نہیں کیا، نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب امام کو اول وقت پہنچنے میں تاخیر ہو جائے تو جماعت کے لیے مستحب یہ ہے کہ وہ کسی شخص کو آگے کر دیں اور وہ ان کو نماز پڑھائے بہرہ طریقہ ان کو امام کے حسن خلق پر اعتماد ہو اور یہ کہ امام کو اس سے ایذا نہیں پہنچے گی اور اس سے کوئی فتنہ نہیں ہوگا، اور اگر ان کو یہ اطمینان نہ ہو کہ امام کو ایذا پہنچے گی تو وہ اول وقت میں الگ الگ نماز پڑھ لیں پھر اگر ان کو دوبارہ جماعت سے نماز پڑھنے کا موقع ملے تو ان کے لیے جماعت سے نماز پڑھنا مستحب ہے (یہ حکم صرف ظہر اور عشاء کی نماز میں ہے کیونکہ فجر اور عصر کی نماز کے بعد نفل جائز نہیں ہیں اور مغرب کی نماز تین رکعت ہے اور تین رکعت نفل مشروع نہیں ہیں، سعیدی غفرلہ)

حضرت عبدالرحمن بن عوف کا نماز پڑھانے کو بہ قرار رکھنا اور حضرت ابوبکر کا پیچھے ہو جانا اس وجہ سے تھا کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف ایک رکعت نماز پڑھا چکے تھے اور آپ اس لیے آگے نہیں بڑھے کہ قوم کی نماز کی ترتیب میں خلل نہ ہو، اور حضرت ابوبکر کے واقعہ میں اس طرح نہیں تھا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو نماز پڑھاتے رہنے کا اشارہ کیا تو وہ پیچھے ہٹ آئے اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کو نماز پڑھاتے رہنے کا اشارہ کیا تو انھوں نے نماز پڑھا دی اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابوبکر نے الادب فوق الامر پر عمل کیا اور حضرت عبدالرحمن بن عوف نے الامر فوق الادب پر عمل کیا، ان میں افضل حضرت ابوبکر کا عمل ہے۔

موزوں پر مسح کی مدت

تشریح بن ابی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہو کر موزوں پر مسح کرنے کی مدت پوچھی، آپ نے فرمایا، حضرت علی بن ابی طالب کے پاس جاؤ اور ان سے یہ مسئلہ دریافت کرو، کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اکثر سفر میں رہا کرتے تھے۔ ہم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے لیے تین دن اور تین راتوں کا اور مقیم کے لیے ایک دن اور ایک رات کی مدت مقرر فرمائی ہے۔

بَابُ التَّوَقُّفِ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ

۵۴۷ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ الْعَنْظَلِيُّ قَالَ اَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ اَنَا الشَّوَيْبِيُّ عَنْ عَمْرِو ابْنِ قَيْسٍ الْمَدَنِيِّ عَنِ الْحَكَمِ بْنِ عُثَيْبَةَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مَخْلَمَةَ عَنْ شُرَيْجِ بْنِ هَارِثٍ قَالَ اَتَيْتُ عَائِشَةَ اَسْأَلُهَا عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقَالَتْ عَلَيْكَ يَا ابْنَ اَرْبِطٍ طَالِبٍ فَاَسْأَلُ مَا فَاتَهُ كَانَ يُسَافِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتَاهُ فَقَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ وَكَبَالَيَمُ لِلْمَسَافِرِ وَيَوْمًا وَكَيْلَةً لِلْمُقِيمِ قَالَ

وَكَانَ سُقْيَانُ إِذَا ذَكَرَ عَمَّا آثَنِي عَلَيْهِ -
 ۵۴۸ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخَا ذَكَرَ كَرِيْمًا مِنْ
 عِدَّتِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ تَمِيمِ بْنِ أَنَسٍ
 عَنِ الْحَكَمِ بْنِ هَاشِمٍ الْإِسْطَنَاقِيِّ مِثْلَهُ -

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی
 یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

۵۴۹ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ تَأْتِي
 مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ الْحَكَمِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ
 مَعِيْمٍ عَنْ شُرَيْبِ بْنِ هَاشِمٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ
 عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقَالَتْ أَتَيْتُ عِدَّتًا مَنَاقِبَهُ
 أَعْلَمَ بِذَلِكَ مِنِّي فَأَتَيْتُ عِدَّتًا فَذَكَرَ عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

شرح بن ابی کتبہ ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا سے موزوں پر مسح کا مسئلہ پوچھا آپ نے
 فرمایا حضرت علی کے پاس جاؤ کیونکہ وہ اس مسئلہ کو مجھ
 سے زیادہ جانتے ہیں، پھر میں حضرت علی کے پاس
 گیا اور انہوں نے حسب سابق حکم بیان کیا۔

علامہ یحییٰ بن شریف نووی لکھتے ہیں:

موزوں پر مسح کرنے کی مدت کا بیان

اس حدیث میں جمہور فقہاء کے مذہب پر واضح دلالت ہے کہ موزوں
 پر مسح کی مدت مبین ہے سفر میں تین دن اور تین رات، اور حضر میں ایک دن ایک رات، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد اور
 جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے، صحابہ اور تابعین کا بھی یہی منظر یہ ہے، امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ مسح کرنے کی
 کوئی مدت مقرر نہیں ہے، امام شافعی کا بھی یہی قدیم قول ہے اور یہ ضعیف قول ہے، انہوں نے ابو عمارہ کی حدیث
 سے مدت کو ترک کرنے پر استدلال کیا ہے جس کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس کے ضعیف پر محدثین
 کا اتفاق ہے۔

حضرت عائشہ سے جب موزوں پر مسح کا سوال کیا گیا تو انہوں نے سائل کو حضرت علی کے پاس بھیج دیا، اس
 حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب محدث، مفتی یا عالم سے کوئی مسئلہ پوچھا جائے تو وہ اس مسئلہ میں اپنے سے زیادہ
 عالم کے پاس سائل کو بھیج دے۔ لہ

موزے پہننے کے وقت طہارت کا ملہ کی شرط میں فقہاء کا اختلاف

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:
 صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ موزے پہننے کے وقت طہارت کا ملہ کی شرط نہیں ہے بلکہ شرط یہ ہے حدث لاحق ہو نے سے پہلے طہارت کا ملہ ہو
 اور یہی ہمارا مذہب ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے پیر دھوئے اور موزے پہن لیے اور پھر باقی وضو کیا اور اس کے
 بعد اس کا وضو ٹوٹ گیا تو اس کے لیے موزوں پر مسح کرنا جائز ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ موزے پیروں میں حدث کے
 حلول کرنے سے مانع ہیں اس لیے ممانعت کے وقت کامل طہارت ہونی چاہیے اور وہ (ممانعت کا وقت) حدث
 کا وقت ہے حتیٰ کہ اس وقت اگر طہارت ناقص ہو تو موزے سے حدث کے لیے رافع بن جابر لکھے۔ (علامہ عینی فرماتے

ہیں:) طہارت کاملہ کے وقت موزے پہننے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اختلاف اس میں ہے کہ موزے پہننے کے وقت طہارت کاملہ کا ہونا شرط ہے یا حدث کے وقت، ہوتا ہے نزدیک حدث کے وقت شرط ہے اور امام شافعی کے نزدیک پہننے کے وقت۔ اور اختلاف کا ثمرہ اس وقت ظاہر ہوگا جب کوئی شخص پہلے پیروں کو دھوے اور موزے پہن لے، پھر حدث لاحق ہوئے سے پہلے باقی وضو کر لے پھر اس کے بعد جب اس کو حدث لاحق ہو تو اس کے لیے موزوں پر مسح کرنا ہمارے نزدیک جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ لہٰذا جن موزوں پر مسح کیا جائے علامہ شرنبلالی نے ان کی حسب ذیل شرائط بیان کی ہیں:

موزوں پر مسح کرنے کی شرائط (۱) موزوں نے ٹخنوں کو تمام جانبوں سے چھپایا ہوا ہو۔ (بلکہ پورا قدم ٹخنوں تک چھپایا ہوا ہو۔ (درمختار)

- ۲۔ موزوں کو پہن کر (مثلاً تین چار میل تک۔ طحاوی) چپنا ممکن ہو۔
 - ۳۔ کوئی موزہ قدم کے سامنے کی جانب سے تین انگلیوں کے برابر پھٹا ہوا نہ ہو۔
 - ۴۔ کسی چیز سے باندھے بغیر وہ موزہ ٹانگوں سے چٹا رہے۔
 - ۵۔ جب موزوں پر مسح کیا جائے تو اس کی تری موزے کے جرم تک پہنچے۔
- یہ شرائط چھڑے کے موزوں میں پائی جاتی ہیں سوتی موزوں میں نہیں۔ علامہ شامی نے لکھا ہے کہ اگر بغیر جوتوں کے اُن کے موزے پہن کر تین چار میل سفر کرنا ممکن ہو تو ان پر بھی مسح کرنا جائز ہے لکھنا ٹانگوں کے موزے پہن کر بھی اگر بغیر جوتوں کے تین چار میل سفر کیا جاسکے تو ان پر بھی مسح کرنا جائز ہوگا لیکن بظاہر یہ مشکل ہے اور اس شرط کے اعتبار سے صرف چھڑے کے موزوں پر ہی مسح ہو سکتا ہے۔ لہٰذا

بَابُ جَوَازِ الصَّلَاةِ كُلِّهَا بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ

۵۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبُو قَاتٍ نَا سُفْيَانُ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَاللَّفْظُ لَنَا قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي عَلْقَمَةُ ابْنُ مَرْثَدٍ عَنْ سُكَيْمَانَ بْنِ بَرْيَدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الصَّلَاةَ يَوْمَ الْفَتْحِ بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ وَ مَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ فَقَالَ لَنَا عَنْهُ لَقَدْ صَنَعْتَ الْيَوْمَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُهُ قَالَ عَمَدًا صَنَعْتَهُ يَا عَمْرُؤُ

ایک وضو سے متعدد نمازوں کا جواز

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وضو سے تمام نمازیں پڑھیں اور موزوں پر مسح کیا۔ حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: حضور! آج آپ نے وہ کام کیا ہے جو اس سے پہلے نہیں کیا تھا! آپ نے فرمایا میں نے یہ کام عمداً کیا ہے۔

- ۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متون ۸۵۵ ص، عمدۃ الناری ج ۳ ص ۱۰۲ مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ
- ۲۔ علامہ حسن بن عمار بن علی شرنبلالی حنفی متون ۱۰۶۹ ص، مراقی الفلاح علی لم مشن الطحاوی ص ۶۷، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی وادارۃ
- ۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متون ۱۲۵۲ ص، ردالمحتار ج ۱ ص ۲۴۲-۲۴۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھنے کے دلائل | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ جب تک انسان بے وضو نہ ہو وہ متعدد فرائض اور نوافل ایک وضو کے ساتھ پڑھ سکتا ہے بعض علماء نے اہیت وضو سے یہ استدلال کیا ہے کہ ہر نماز کے لیے نیا وضو کرنا ضروری ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو چہرہ ہاتھ اور پیر دھوؤ اور سر کا مسح کرو، اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں بے وضو ہونے کی قید مراد ہے، یعنی جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو دراصل حالیکہ تم بے وضو ہو تو چہرہ، ہاتھ اور پیر دھوؤ اور سر کا مسح کرو، اس باب کی حدیث کے علاوہ جمہور فقہاء کا استدلال حسب ذیل احادیث سے ہے:

- ۱۔ امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے لیے وضو کرتے تھے اور ہم میں سے کوئی شخص جب تک بے وضو نہ ہوتا اس کو وضو کافی ہوتا تھا۔
- ۲۔ امام بخاری نے سوید بن نمان سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پڑھی پھر وضو کیے بغیر مغرب کی نماز پڑھی، اسی طرح جن احادیث میں عرفہ اور مزدلفہ میں دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنے کی ہدایت کی گئی ہے، اور یوم خندق میں تھنا نمازوں کو جمع کر کے پڑھنے کی احادیث ہیں اور سفر کے موقع پر نمازیں جمع کر کے پڑھنے کی احادیث ہیں۔
- سہام بن یزید وضو کر کے نماز پڑھنا بالاتفاق مستحب ہے، اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل طریقہ اپنایا کرنے کے لیے ہر نماز کے لیے وضو کرتے تھے اور بیان جواز کے لیے آپ نے فتح مکہ کے موقع پر ایک وضو سے کئی نمازیں پڑھیں۔ ۷

بَاكَرَاهَةِ غَمَسِ السُّوْصِيِّ وَغَيْرِهِ يَدُهُ الشُّكُوكُ فِي نَجَاسَتِهَا فِي الْإِنَاءِ قَبْلَ غَسْلِهَا ثَلَاثًا
 ۵۵۱۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرَاوِيُّ قَالَا نَابِشَةُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ حَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَيْقَضَ أَحَدُكُمْ مِنْ تَوَمُّهِ فَلَا يَغْمِسُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنْ لَمْ يَدْرِ أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ -
 ۵۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَرِيُّ قَالَا

تین بار ہاتھ دھونے سے پہلے پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے کی کراہت
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نیند سے بیدار ہو تو اس وقت تک برتن میں ہاتھ نہ ڈالے جب تک اپنے ہاتھ کو تین بار دھو نہ لے، کیونکہ اس کو نہیں معلوم کہ اس کے ہاتھ نے کس کس جگہ گزاری ہے۔
 امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی

ثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
يُحْيَى عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي زَيْنَبٍ وَأَبِي صَالِحٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ فِي حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَفِي حَدِيثِ وَكِيعٍ قَالَ
يُوقَعُ بِمِثْلِهِ -

یہ روایت معمول لفظی تغیر کے ساتھ منقول ہے۔

۵۵۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي كَثِيبَةَ وَعَمْرِو النَّاقِدِ
وَزُهَيْرِ بْنِ حَرْبٍ قَالُوا ثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ
الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
ابْنِ الْمُسَيَّبِ يَكْلَاهُمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے
حسب سابق یہ روایت منقول ہے۔

۵۵۴ - وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَ نَا الْحُسَيْنُ
بْنُ أَغْوَيْنٍ قَالَ نَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَيْقِظَ أَحَدُكُمْ فَلْيَغْرِغْ عَلَى
يَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ يَدَا فِي إِسَاءَةٍ
فَوَافَةٌ لَا يَدْرِي فِيهِمْ بَأَثٌ يَدُهُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے جب کوئی
شخص بیدار ہو تو پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے
پہلے اپنے ہاتھ کو تین بار دھو لے اس لیے کہ وہ نہیں
جانتا کہ نیند میں اس کا ہاتھ کہاں کہاں رہا ہے۔

۵۵۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ كُنَّا الْمُبَشِّرَةَ
يَعْنِي الْحِزَامِيَّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ ح وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
عَنْ هِشَامٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وَحَدَّثَنِي
أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا حَايِدٌ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وَحَدَّثَنِي
مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ
عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وَحَدَّثَنِي
مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ ح وَحَدَّثَنَا
الْحُلَوَانِيُّ وَابْنُ رَافِعٍ قَالَا نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالُوا
جَمِيعًا أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زِيَادٌ أَنَّ ثَابِتًا
مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنَ تَرِيْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمِعَ

امام مسلم فرماتے ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
دیگر اسانید کے ساتھ جو احادیث مروی ہیں ان میں صرف
دھونے کا تذکرہ ہے تین بار دھونے کا ذکر نہیں
ہے۔

أَبَاهُ نَبِيَّةً فِي رِوَايَتِهِمْ جَمِيعًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ كُلُّهُمْ يَقُولُ حَتَّى
يَغْسِلَهَا وَلَمْ يَقُلْ وَاحِدًا مِنْهُمْ كَلَدًا إِلَّا مَا قَدَّمَ
مِنْ رِوَايَةِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُسَيَّبِيِّ وَآدِي سَكَمَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ شَقِيقٍ وَآدِي صَالِحٍ وَآدِي زَيْنِ بْنِ قَاتٍ فِي حَدِيثِهِمْ
ذَكَرَ الثَّلَاثَ -

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

باب مذکور سے استنباط شدہ مسائل

امام شافعی اور دیگر فقہاء رحمہم اللہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”سولے والا نہیں جانتا کہ اس کا ہاتھ نے رات کہاں گزاری ہے“ اس کا معنی یہ ہے کہ اہل حجاز پتھروں سے استنجا کرتے تھے اور ان کے شہروں میں بہت گری پڑتی تھی اور جب وہ سورتے تو پسینہ آتا تھا، اور سولے والے کو یہ غلبہ ہوتا تھا کہ سورتے وقت اس کا ہاتھ استنجا کر کے لگا ہو گا اور گیلی نجاست اس کے ہاتھ پر لگی ہو گی اس لیے اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

۱۔ جب قلیل پانی رجودہ درودہ سے کم ہو، میں حقوڑی سی نجاست بھی گر جائے تو وہ پانی نجس ہو جاتا ہے خواہ وہ نجاست اس پانی کے رنگ، بو اور ذائقہ کو تبدیل نہ کرے۔
۲۔ کسی نجس چیز کو پاک کرنے کے لیے سات بار دھونا ضروری نہیں ہے، بلکہ تین بار دھونے سے وہ چیز پاک ہو جاتی ہے۔

۳۔ جس چیز میں نجاست کا وہم ہو اس کو بھی دھونا مستحب ہے۔

۴۔ عبادت میں احتیاط پر عمل کرنا مستحب ہے۔

۵۔ جن چیزوں کا صراحت ذکر کرنا ہے حیاتی، روان کا کیا یہ سے ذکر کرنا چاہیے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ ہو سکتا ہے نیند میں اس کا ہاتھ ذکر کرے یا دبیر پر لگا ہو بلکہ یہ فرمایا وہ نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری ہے!

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کثیر پانی کے لیے قلتین (دو گھڑے کی مقدار پانی) معیار نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقاً ہاتھ دھونے کا حکم دیا ہے یہ نہیں فرمایا کہ اگر پانی قلتین سے کم ہو تو پھر ہاتھ دھونا۔

کتنے کے جھوٹے حکم

بَابُ حُكْمِ تَوَيُّغِ الْكَلْبِ

۵۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّعْدِيُّ قَالَ نَأَى عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ نَأَى الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي مَرْزِينٍ وَأَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيُرْقُهُ ثُمَّ لْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ -

۵۵۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ فَتَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ ذَكْرِيَّا عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا إِلَّا سَنَادٌ مِثْلَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فَلْيُرْقُهُ -

۵۵۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَوَّاهُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ -

۵۵۹۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ طَهَّرُوا إِنَاءَ أَحَدِكُمْ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ أَنْ يَغْسِلَهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَوْ لَاهُنَّ بِالشَّرَابِ -

۵۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ طَهَّرُوا إِنَاءَ أَحَدِكُمْ إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِيهِ أَنْ يَغْسِلَهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ -

۵۶۱۔ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الشَّيْخِ سَمِعَ مُطَرِّفَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ السَّعْقِ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی شخص کے برتن میں کتا منہ ڈال دے تو اس برتن کو الٹ دو، اور اس کو سات مرتبہ دھوؤ۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے لیکن اس میں برتن کو الٹنے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی ایک شخص کے برتن میں سے کتا پانی پی لے تو اس برتن کو سات مرتبہ دھوؤ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کتا تمہارے کسی برتن میں منہ ڈال دے تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو سات مرتبہ دھوؤ، اور پہلی بار مٹی سے صاف کرو۔

حضرت ابو ہریرہ نے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعدد احادیث بیان کیں، ازاں جملہ ایک یہ حدیث بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کتا تمہارے کسی برتن میں منہ ڈال دے تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو سات مرتبہ دھوؤ۔

حضرت عبد اللہ بن مغفل بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو کتوں کے قتل کرنے کا حکم دیا، پھر فرمایا انھیں کتوں کے قتل کرنے سے

وَسَلَّمَ بِقَتْلِ الْكِلَابِ ثُمَّ قَالَ
مَا بَالُهُمْ وَبَالُ الْكِلَابِ ثُمَّ رَخَّصَ فِي كُلِّ الصَّيْدِ
وَكُلِّ الْغَنَمِ وَقَالَ إِذَا وَلَّخَ الْكَلْبُ فِي الْإِنْسَاءِ
فَاغْسِلُوهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَغُفِرَ لَهُ الْكَاثِبَةُ
بِالشَّرَابِ۔

کیا ملے گا، پھر شکار کے لیے اور مویشیوں کی حفاظت
کے لیے کتے رکھنے کی اجازت مرحمت فرمائی اور
فرمایا جب کتا برتن میں منہ ڈالے تو اس کو سات مرتبہ
دھوؤ اور اٹھویں مرتبہ اس کو مٹی سے دھوؤ۔

۵۶۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ قَالَ
قَالَ خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
حَاتِمٍ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ
فِي هَذَا الْإِسْنَادِ يَمْثِلُهُمْ خَيْرٌ آث فِي رِوَايَةِ يَحْيَى بْنِ
سَعِيدٍ مِنَ الزِّيَادَةِ وَرَخَّصَ فِي كُلِّ الْغَنَمِ وَالصَّيْدِ
الْوَبَاءِ وَكَيْسَ ذَكَرَ الزَّمْعَ فِي الزِّيَادَةِ غَيْرَ يَحْيَى۔

امام مسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے
ایک روایت ذکر کی ہے جس میں آپ نے شکار کرنے
مویشیوں کی حفاظت اور کھیتوں کی حفاظت کے لیے
کتوں کے رکھنے کی اجازت دی ہے۔

کتنے کے جھوٹے برتن کو پاک کرنے کے متعلق ائمہ ثلاثہ کا منظر یہ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی
لکھتے ہیں:

اس باب کی احادیث سے یہ معلوم ہوا کہ جس برتن میں کتا منہ ڈال دے وہ نجس ہو جاتا ہے، اور اس کو سات مرتبہ
دھونا واجب ہے یہ ہمارا در فقہاء شافعیہ، امام مالک، امام احمد اور جمہور فقہاء کا مسلک ہے، امام ابو حنیفہ نے کہا اس
برتن کو تین مرتبہ دھونا کافی ہے۔ لے

علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہمارے نزدیک دوسرے جانوروں کی طرح کتا بھی طاهر العین ہے اور اس کے
جھوٹے برتن کو دھونے کا حکم تعبدی ہے۔ امام شافعی، امام ابو حنیفہ، عبد الملک اور سخون نے یہ کہا کہ کتا نجس ہے
مگر امام حنیفہ نے یہ کہا کہ اس کے جھوٹے برتن کو سات دفعہ دھونا مستحب نہیں ہے بلکہ برتن کو صاف کرنا ضروری ہے
امام ابو حنیفہ کے نزدیک تین بار دھونا ضروری ہے۔ سعیدی غفر لہ
قاضی ابن العربی نے لکھا ہے کہ سخون نے کہا ہے کہ کتا نجس العین ہے۔ لے

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

کتنے اور خنزیر کے جھوٹے برتن کے متعلق بالاتفاق مذہب یہ ہے کہ اس کو سات مرتبہ دھونا واجب
ہے، ان میں سے پہلی بار مٹی سے دھویا جائے اور یہی امام شافعی کا قول ہے۔ اور امام احمد سے ایک یہ روایت

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۳۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۵۵ھ
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی متوفی ۳۸۸ھ اکال اکال المعلم ج ۲ ص ۵۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

ہے کہ اس کو آٹھ مرتبہ دھونا واجب ہے اور پہلی بار مٹی سے دھویا جائے۔ لیکن پہلی روایت زیادہ صحیح ہے یہ کتے کے جھوٹے برتن کو پاک کرنے کے متعلق امام ابو حنیفہ کا نظریہ | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: فقہار احناف کتے کے جھوٹے برتن کو سات مرتبہ دھونے کے وجوب کے قائل ہیں نہ پہلی بار مٹی کے ساتھ صاف کرنے کے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جھوٹے کتے کے جھوٹے برتن کو سات مرتبہ دھونے کی روایت کی ہے انھی سے کتے کے جھوٹے برتن کو تین مرتبہ دھونے کی قولا اور فعلاً روایت ہے مرفوعاً بھی اور موقوفاً بھی ان کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ امام دارقطنی نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے انھوں نے کہا جب کتا کسی برتن میں منہ ڈال دے تو اس برتن کی چیز کو گرا دو پھر اس برتن کو تین بار دھو، شیخ تفتی الدین نے مد امام میں کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

۲۔ امام ابن ندی نے کمال میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کتا تم میں سے کسی کے برتن میں منہ ڈال دے تو اس برتن کی چیز کو گرا دو۔ اور اس کو تین مرتبہ دھو۔ (اس حدیث کی سند پر جرح کی گئی ہے اور علامہ عینی نے اس کا تفصیل سے جواب دیا ہے۔)

امام طحاوی نے کہا ہے کہ سند صحیح کے ساتھ یہ مروی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ کتے کے جھوٹے برتن کو تین مرتبہ دھونے کا حکم دیتے تھے (جیسا کہ دارقطنی کی روایت میں ہے) اس سے یہ معلوم ہوا کہ سات مرتبہ دھونے کی روایت منسوخ ہو گئی کیونکہ سات مرتبہ دھونے کی روایت کے راوی حضرت ابو ہریرہ ہیں اور راوی جب کسی چیز کے خلاف عمل کرے یا اس کے خلاف فتویٰ دے تو پھر یہ روایت حجت نہیں ہے کیونکہ صحابی کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حکم سنے اور اس کے خلاف عمل کرے یا اس کے خلاف فتویٰ دے اس سے اس کی عدالت سا قلم ہوجائے گی اور ہمیں حضرت ابو ہریرہ کے ساتھ یہ بدگمانی نہیں ہے اس لیے مانتا ہوں کہ سات مرتبہ دھونے کی روایت ان کے نزدیک منسوخ ہو چکی تھی۔ ۵

باب الثَّانِي عَنِ الْبَوْلِ فِي الْمَاءِ الرَّائِدِ

ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے کی ممانعت حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع شدہ پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔

۵۶۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمَيْحٍ قَالَا إِنَّا نَالَيْنَا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ نَالَيْنَا عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كُفِيَ أَنْ يُبَالَ فِي الْمَاءِ الرَّائِدِ

۱۔ علامہ مرفی الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۴۲۰ھ الممتحن ج ۱ ص ۴۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ ج ۳ ص ۲۱ - ۲۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ

۵۶۴۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَاجِدِيٌّ عَنْ هِشَامٍ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبْكُوكَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الذَّاكِرِ إِلَّا يَشْرُثُ ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص ہرگز ٹھہرے ہوئے (ساکن) پانی میں پیشاب نہ کرے پھر اس میں غسل کرنے لگے۔

۵۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَذَبَ حَدِيثُ مَعْمَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْلُ فِي الْمَاءِ الذَّاكِرِ إِلَّا يَجْرِي ثُمَّ تَغْتَسِلُ مِنْهُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو پانی جاری نہ ہو اور ٹھہرا ہوا ہو اس میں کوئی پیشاب نہ کرے اور پھر اس کے بعد اس میں غسل کرنا شروع کرے۔

کثیر پانی کے معیار میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۵۶۳ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع شدہ پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

ہم اے اصحاب (فقہاء احناف) نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جمع شدہ پانی جو کسی بڑے تالاب کے برابر نہ ہو جب اس میں نجاست گر جائے تو اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے غماہ وہ پانی قلیل ہو یا کثیر اور یہ کہ قلتین (دو گھڑے) کی مقدار حامل نجاست ہوتی ہے کیونکہ یہ حدیث مطلق ہے اور یہ اپنے اطلاق سے قلیل، کثیر، قلتین اور اس سے زیادہ کو شامل ہے اور اگر ہم یہ کہیں کہ قلتین کی مقدار حامل نجاست نہیں ہوتی تو اس ممانعت کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا، علاوہ ازیں یہ حدیث قلتین کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے کہا ہے کہ ہماری دلیل حدیث قلتین اور بشر بضاعت کی حدیث ہے اور یہ دونوں حدیثیں احناف کے مذاہب کے خلاف نص صریح ہیں، میں کہتا ہوں کہ ہم یہ نہیں مانتے کہ یہ دونوں حدیثیں ہمارے مذہب کے خلاف ہیں یہی حدیث قلتین تو ہر چند کہ بعض محدثین نے اس کو صحیح کہا ہے لیکن وہ متنازع سنداً مضطرب ہے، اور قلۃ (گھڑے) فی نفسہ مجہولۃ المقدار ہے اور جو حدیث بالاتفاق صحیح ہو اس پر عمل کرنا زیادہ قریب اور زیادہ قوی ہے اور یہی بشر بضاعت کی حدیث تو ہم بھی اس پر عمل کرتے ہیں کیونکہ اس کنویں کا پانی جاری تھا۔ اگر وہ یہ کہیں کہ تمہاری حدیث ہر قسم کے پانی کو شامل اور عام ہے اور ہماری حدیث قلتین کے ساتھ خاص ہے اور خاص کا عام پر مقدم ہونا مستعین ہے بلکہ تمہارے لیے بھی اس حدیث کی تخصیص کرنا ضروری ہے، کیونکہ تم کثیر پانی اس کو کہتے ہو جو دو درودہ سے زائد ہو، اور جب تخصیص کرنا ضروری ہے تو رائے کی بہ نسبت حد

سے تخصیص کرنا اولیٰ ہے۔ اس کے جواب میں ہم یہ کہتے ہیں کہ ہم یہ نہیں مانتے کہ خاص کو عام پر مقدم کرنا متعین ہے بلکہ امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ عمل میں عام خاص پر مقدم ہے کیونکہ ایک حدیث میں ہے ”رین سے جو بھی پیداوار حاصل ہو اس میں عشر ہے“ یہ حدیث عام ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ اس خاص حدیث پر مقدم ہے پانچ دس سے کم میں صدقہ نہیں ہے۔ باقی رہا یہ کہنا کہ حدیث سے تخصیص کرنا اسے سے تخصیص کرنے سے اولیٰ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ درست ہے بشرطیکہ وہ حدیث اجماع کی مخالف نہ ہو، اور قلتین کی حدیث خبر واحد سے اور اجماع صحابہ کے مخالف ہے کیونکہ چاہ زمزم میں ایک حبشی گر گیا تو حضرت ابن عباس اور حضرت ابن الزبیر نے یہ فتویٰ دیا کہ کنویں کا تمام پانی نکال دیا جائے حالانکہ اس حبشی کا پانی میں کوئی اثر ظاہر نہیں ہوا تھا اور کنویں کا پانی قلتین سے زیادہ تھا اور اس فتویٰ کا صحابہ میں سے کسی نے انکار نہیں کیا اس لیے یہ اجماع ہو گیا اور خبر واحد جب اجماع کے مخالف ہو تو مقبول نہیں ہوتی، اور علی بن مدینی نے کہا کہ یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے اور ان کا قول حجت ہے، اور امام ابو داؤد نے کہا ہے کہ پانی کے اندازہ کے متعلق فریقین میں سے کسی کی حدیث بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے، صاحب بدائع نے کہا ہے کہ اسی وجہ سے ہمارے اصحاب نے دلائل سمیعہ کو چھوڑ کر دلائل حسیہ کی طرف رجوع کیا ہے۔

جمع شدہ پانی کے متعلق باب مذکور کی یہ حدیث عام ہے اور اس میں سب کا اتفاق ہے کہ اس کی تخصیص ضروری ہے، اس لیے پانی سے مراد وہ بڑا تالاب ہے جس کی ایک طرف کو حرکت دی جائے تو اس کی دوسری طرف حرکت نہیں کرتی (اور وہ وہ درود ہے) یا اس کی تخصیص قلتین سے ہوگی، جیسا کہ امام شافعی کا مذہب ہے یا اس کی تخصیص ان عمومی دلائل سے ہوگی جو اس پر دلالت کرتے ہیں کہ جب تک پانی کے تین اوصاف میں سے کوئی وصف نجاست سے مستغیر نہ ہو وہ پانی پاک ہے، جیسا کہ امام مالک کا مذہب ہے۔

بَابُ الذَّهْيِ عَنِ الْاِغْتِسَالِ فِي الْمَاءِ الرَّائِدِ

جمع شدہ پانی کے اندر غسل کرنے کی ممانعت

۵۶۶۔ وَحَدَّثَنِي هُرُوثُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّيْلَمِيُّ وَابْنُ الظَّاهِرِ وَاحْمَدُ بْنُ عِيْسَى جَمِيعًا عَنِ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ هُرُوثُ بْنُ تَنَاثُورٍ وَهْبٌ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ وَثْبِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ يَكْرِ بْنِ الْأَشَجِّ عَنْ آبَا الشَّائِبِ مَوْلَى حَكَّامِ بْنِ زُهْرَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ سَمْعَةَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ تَسْأَلُ اللَّهَ صَلَاتِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَدَيْغَتَيْ أَحَدِكُمْ فِي الْمَاءِ الرَّائِدِ وَهُوَ جَنْبٌ فَقَالَ كَيْفَ يَفْعَلُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَقَالَ يَتَنَاوَلُهُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص جنابت کی حالت میں (جس پر غسل فرض ہو) جمع شدہ پانی کے اندر غسل نہ کرے کسی شخص نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا پھر وہ شخص کس طرح غسل کرے۔ حضرت ابوہریرہ نے کہا کہ وہ کسی چیز سے پانی لے اور باہر بیٹھ کر غسل کرے۔

بَابُ وَجُوبِ غَسْلِ الْبَوْلِ وَغَيْرِهِ مِنَ
النَّجَاسَاتِ إِذَا حَصَلَتْ فِي الْمَسْجِدِ
وَأَنَّ الْأَرْضَ يَطْهَرُ بِالْمَاءِ مِنْ غَيْرِ
حَاجَةٍ إِلَى حَفْرِهَا

۵۶۷- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاحِئًا وَ
هَوَاجُ بْنُ تَمِيمٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَعْرَابِيًّا
بَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَامَ إِلَيْهِ بَعْضُ الْقَوْمِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ
وَلَا تَذِرُوهُ قَالَ هَلُمَّا فَرَعًا دَعَا بِدَلْوٍ مِنْ مَاءٍ
فَصَبَّهُ عَلَيْهِ .

۵۶۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَاحِئِيُّ بْنُ
سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ
م وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
جَمِيعًا عَنِ ابْنِ رَازِي قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
أَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ
سَعِيدٍ أَنَّ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَذْكُرُ أَنَّ
أَعْرَابِيًّا قَامَ إِلَى نَاحِيَةٍ فِي الْمَسْجِدِ قَبَالَ فِيهَا
فَصَاحَ بِهِ النَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ فَلَمَّا فَرَعًا أَمَرَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدَلْوٍ فَصَبَّ

عَلَى بَوْلِهِ

و: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر مسجد ناپاک ہو جائے تو اس کو فوراً دھو کر صاف کر لینا چاہیے۔ نیز یہ کہ کسی
شخص کو برائی سے روکنے کے لیے نرمی سے کام لینا چاہیے، نیز دشمنانِ بیوں کے مقابلہ میں اگر ایک خمدانی کم درجہ
کی ہو تو اس کو قبول کر لینا چاہیے کیونکہ جس وقت وہ اعرابی پیشاب کر رہا تھا اگر اس کو روکنے کی کوشش کی جاتی تو
پیشاب اس کے کپڑوں پر گرتا یا مسجد کے دوسرے حصوں پر بھی گرتا، اور اگر بردستی روک دیا جاتا تو اس
کے بیمار ہونے کا خطرہ تھا جب کہ مسجد کا کچھ حصہ اس کے پیشاب کرنے کی وجہ سے نجس ہو ہی چکا تھا۔

۵۶۹۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَنَا
عُمَرُ بْنُ يُوسُفَ الْحَنَفِيُّ قَالَ نَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّتَارٍ
قَالَ نَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ
مَالِكٍ وَهُوَ عَمُّ إِسْحَاقَ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذْ
جَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَقَامَ يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا مَنَعُكَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا
تَزِرُ وَرَوَةَ وَغَوَاةً وَتَتْرَكُوهُ حَتَّى يَأْتِيَ شَعْرَانِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ دَعَاةً
فَقَالَ لَمَّا رَأَى هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلَحُ لِمِثْلِي مِنْ
هَذَا الْبَوْلِ وَلَا الْقَذَرِ إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَ
الصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَنَاصَرَ
رَجُلًا مِنَ الْقَوْمِ فَجَاءَ بِدَلْوٍ مِّنْ مَّاءٍ فَسَقَتْهُ عَلَيْهِ .

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسجد میں
بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک ایک اعرابی آیا اور اس
نے کھڑے ہو کر مسجد میں پیشاب کرنا شروع کر دیا۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے کہا ٹھہر جا ٹھہر
جا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو پیشاب
کر لینے سے مت روکو، اس کو پیشاب کرنے دو،
صحابہ کرام نے اس کو چھوڑ دیا جب اس نے پیشاب
کر لیا تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو
اپنے پاس بلایا اور ارشاد فرمایا کہ یہ مساجد پیشاب اور دیگر
نجاست سے آلودہ کرنے کے لائق نہیں یہ اللہ
پاک کے ذکر اور نماز اور تلاوتِ قرآن کے لیے
ہیں، پھر صحابہ میں سے ایک آدمی کو پانی کا ڈول لانے
کا حکم دیا وہ شخص پانی کے ڈول کو لایا اور اس نے اس
پنہ پانی بہایا۔

زمین سے نجاست کا اثر زائل ہونے سے اس کے پاک ہونے کا بیان | حدیث نمبر ۵۶۷ میں
ہے ایک دیہاتی مسجد
میں آکر پیشاب کرنے لگا، صحابہ کرام اس کو منع کرنے لگے، نبی صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو پیشاب کرنے
سے نہ روکو، پھر آپ نے پانی کا ایک ڈول منگا کر اس جگہ ڈال دیا۔
علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ زمین پر کوئی نجاست لگ جائے تو اگر اس پر پانی بہا دیا جائے تو وہ پاک ہو
جاتی ہے اور بعض علماء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ زمین پر جب نجاست لگ جائے اور وہ
دھوپ یا ہوا سے خشک ہو جائے تو وہ زمین پاک نہیں ہوتی، یہ استدلال بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ حدیث میں
پانی کا ذکر اس لیے ہے کہ مسجد کو پاک کرنے میں جلدی کرنا واجب ہے اور زمین کو خشک ہونے کے لیے
چھوڑنے سے اس واجب کی ادائیگی میں تاخیر ہوتی ہے۔

مساجد میں دنیاوی کاموں اور سونے کا حکم | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ مساجد صرف اللہ تعالیٰ کے ذکر،
نماز اور تلاوتِ قرآن کے لیے ہیں۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

نقطہ ذکر عام ہے، یہ قرآن مجید کی تلاوت، علوم دینیہ کے پڑھنے اور لوگوں کو وعظ کرنے کو شامل ہے اور نماز بھی عام ہے یہ نوافل اور نوافل و وفول کو شامل ہے۔ لیکن نوافل کو گھر میں پڑھنا افضل ہے، اس کے علاوہ مسجد میں دنیاوی باتیں، ہنسنا، بغیر قیمت امتکاف کے مسجد میں بیٹھنا، اور دنیاوی امور میں مشغول ہونا امام شافعی کے نزدیک مباح نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ مسجد میں عبادت کے لیے بیٹھنا، یا علوم دینیہ پڑھنے کے لیے یا درس اور وعظ سننے کے لیے یا نماز کے انتظار کے لیے اور اس نوع کی دیگر عبادت کے لیے۔ بیٹھنا مستحب ہے اور اس پر ثواب ملے گا، اور ان کے علاوہ باقی کاموں کے لیے مسجد میں بیٹھنا مباح ہے لیکن ان کا ترک اولیٰ ہے۔ مسجد میں سونے کے متعلق امام شافعی کی تصریح ہے کہ یہ جائز نہیں ہے اور امام ابن منذر نے کہا کہ ابن المسیب حسین، عطاء اور امام شافعی نے مسجد میں سونے کی رخصت دیا ہے، اور حضرت ابن عباس نے کہا مسجد کو سونے کی جگہ نہ بناؤ اور ان سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ مسجد میں سونے میں کوئی حرج نہیں ہے، امام اوزاعی نے کہا مسجد میں سونا مکروہ ہے، امام مالک نے کہا مسافروں کے لیے مسجد میں سونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور مقیم کے لیے میں اس کو درست نہیں سمجھتا، امام احمد نے کہا اگر مسافر یا اس کی طرح کوئی شخص ہو تو مسجد میں سونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر وہاں عادتاً دوپہر اور رات کے سونے کو معمول بنالیا جائے تو یہ جائز نہیں ہے، اور یہی اسحاق کا قول ہے، یحییٰ نے کہا جو فقہاء مسجد میں سونے کی اجازت دیتے ہیں، وہ حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابن عمر اور اہل الصفة رضی اللہ عنہم، اور والی عورت، عرینہ، ثمامہ بن اثال اور صفوان بن امیہ کے مسجد میں سونے سے استدلال کرتے ہیں اور احادیث صحیحہ مشہورہ میں ان کے سونے کا ذکر ہے بلکہ

(مصنف کی رائے یہ ہے کہ اس سلسلہ میں امام احمد کا قول صحیح ہے، کیونکہ احادیث میں جن حضرات کے سونے کا ذکر ہے، ان کا کبھی کبھی سونا ثابت ہے، ان لوگوں نے مسجد کو سونے کا اڈہ نہیں بنایا تھا۔) حدیث مذکور سے بعض دیگر استنباط شدہ مسائل | اس حدیث سے مستنبط ہونے والے بعض دیگر مسائل کی تفصیل یہ ہے:

- ۱۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں سبقت کرنی چاہیے۔
- ۲۔ صحابہ کرام کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اعتراض کو منع کرنے کے لیے آپ سے پوچھے بغیر نہ تھا، آپ پر سبقت نہیں تھا، کیونکہ شارع علیہ السلام کی طرف سے ان کو برائی کو مٹانے کی عام اجازت تھی اور اب الگ اجازت لینے کی ضرورت نہ تھی۔
- ۳۔ اس حدیث میں اھون البلیتین پر عمل ہے، مسجد کو پیشاب سے نجس کرنا بھی ایک بلا ہے اور کسی شخص کا پیشاب منقطع کر دینا جس میں اس کے بیمار ہونے کا خدشہ ہو اس سے بڑی بلا ہے اس لیے بڑی بلا کے مقابلہ میں چھوٹی بلا کو برداشت کرنے کا حکم دیا اور پیشاب سوکھنے کا انتظار کی بجائے مسجد کو دھوئے کا حکم

و یا تاکہ فری اور قوی طہارت حاصل ہو۔

- ۴۔ جاہل شخص کو آسانی کے ساتھ احکام کی تعلیم دینی چاہیے اور شفقت سے ہمیشہ آنا چاہیے۔
- ۵۔ مانع کے زوال کے بعد اذالہ فساد میں جلدی کرنی چاہیے کیونکہ جیسے ہی اعرابی پیشاب سے فارغ ہوا آپ نے مسجد کے دھونے کا حکم دیا۔ ۱۷
- ۶۔ مسجد میں وضو کرنا مکروہ ہے، البتہ وضو کے لیے مسجد میں کوئی ایک جگہ بنالی جائے تو صحیح ہے۔
- ۷۔ مسجد میں جانوروں، یا گلوں اور ناسمجھ بچوں کا بغیر کسی اہم مقصد کے داخل کرنا مکروہ ہے، کیونکہ ان کی وجہ سے مسجد کی پاکیزگی کا برقرار رہنا مشکل ہے، البتہ یہ حرام نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کیا ہے اور آپ کا یہ فعل بیان جواز اور حصول اقتدار کے لیے تھا۔
- ۸۔ مسجد میں نجاست کو داخل کرنا حرام ہے اور جس شخص کے بدن پر نجاست ہو اور اس نجاست سے مسجد کے منکوث ہونے کا خدشہ ہو اس کا مسجد میں داخل ہونا بھی جائز نہیں ہے اور مسجد میں بغیر کسی برتن کے قصد لگوانا حرام ہے اور برتن میں قصد لگوانا مکروہ ہے۔ (چونکہ مسجد میں جنازہ کو داخل کرنے سے مسجد کے منکوث ہونا نجاست ہونے کا خدشہ ہے اسی لیے فقہاء احناف نے مسجد میں جنازہ رکھنے کو مکروہ کہا ہے البتہ جنازہ مسجد سے باہر ہو تو پھر مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا اور کراہت جائز ہے اس کی تفصیل کے لیے شرح صحیح مسلم جلد ثانی کا ضمیمہ ملاحظہ فرمائیں۔ سیدی غفرلہ)
- ۹۔ مسجد میں لیٹنا، پیر پھیلانا، انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا جائز ہے کیونکہ یہ تمام امور امادیت صحیحہ مشہورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے ثابت ہیں۔
- ۱۰۔ مسجد کو نجاست، گھناؤں چیزوں مثلاً ناک، حقوک وغیرہ اور تکلیف دہ چیزوں مثلاً کھنٹے، شیشے کے ٹکڑوں وغیرہ سے پاک اور صاف رکھنا چاہیے، بلند آواز سے باتیں کرنے، خرید و فروخت اور دیگر دنیاوی کاموں سے مسجد کو بچانا چاہیے۔ ۱۸

بَابُ حُكْمِ بَوْلِ الْوَلَدِ الرِّضِيِّ وَ
كَيْفِيَّةِ غَسْلِهِ

شیر خوار بچے کے پیشاب آلود کپڑے کو
دھونے کا حکم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ برگ
اپنے (نومولود) بچوں کو حصول برکت کی خاطر، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لاتے، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم انہیں برکت کی دعا دیتے اور ان کے منہ میں

۵۷۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كُرَيْبٍ قَالَا نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شُمَيْرٍ قَالَ نَا هِشَامُ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي بِالْأَصْبِيَانِ فَيَبْرِكُهُ

- ۱۷۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد علی بن متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۲۷، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ
- ۱۸۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

عَلَيْهِمْ وَيُحَرِّكُهُمْ فَأُتِيَ بِصِيَّتِي قَبَالَ عَلَيْهِ قَدَعَا
بِمَاءٍ فَتَابَعَهُ بَوْلَهُ وَلَوْ يَغْسِلُهُ .

کوئی چیز چبا کر دیتے، ایک مرتبہ آپ کی خدمت میں ایک
بچہ لایا گیا جس نے آپ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا۔
آپ نے پانی منگا کر کپڑوں پر بہایا اور دھونے میں
زیادہ مبالغہ سے کام نہیں لیا۔

۵۶۱۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَى نَا جَرِيرٌ
عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أُتِيَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصِيَّتِي يَذُرُّهُ قَبَالَ
فِي حُجْرَةٍ قَدَعَا بِمَاءٍ فَصَبَّهَ عَلَيْهِ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
شیر خوار بچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا
گیا، اس نے آپ کی گود میں پیشاب کر دیا۔ آپ نے
پانی منگا کر اس جگہ بہا دیا۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ حسب
سابق حدیث بیان کیا ہے۔

۵۶۲۔ حَدَّثَنَا اشْعَثُ بْنُ إِسْرَاهِيْمَ قَالَ أَنَا
عِيْسَى قَالَ نَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ
ابْنِ نُمَيْرٍ .

ام قیس بنت محسن بیان کرتی ہیں کہ وہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ایسا بچہ لے کر
آئیں جس نے ابھی کھانا کھانا شروع نہیں کیا تھا، انھوں
نے اس بچہ کو آپ کی گود میں بٹھا دیا اور اس نے آپ
کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا۔ آپ نے اس جگہ پانی
بہا دیا۔

۵۶۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ
قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ
عُبَيْدٍ عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مَحْصَنٍ أَنَّهَا أَتَتْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِابْنٍ لَهَا
كَمْيَا كُلِّ الْقَطَاعِ فَوَضَعَتْهُ فِي حُجْرَةٍ قَبَالَ فَكَلَّمُ
يَزِدُّ عَلَى أَنْ تَضَعَ بِالمَاءِ .

امام مسلم نے اسی سند کے ساتھ ایک اور حدیث
بیان کی جس میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ نے پانی منگا کر کپڑوں
پر بہا دیا۔

۵۶۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا
عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ
قَدَعَا بِمَاءٍ فَصَبَّهَ .

عنبہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ ام قیس بنت محسن
حضرت عکاشہ بن محسن کی بہن تھیں جو بنو اسد بن خزیمہ
سے تعلق رکھتے تھے اور یہ ان عورتوں میں سے تھیں
جو سب سے پہلے ہجرت کر کے مدینہ آئیں، اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی وہ بیان کرتی ہیں کہ وہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے ایک

۵۶۵۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ حَزْمَةَ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُثْبَةَ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أُمَّ قَيْسٍ بِنْتِ مَحْصَنٍ
وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى بَايَعَتْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ أُنْخَبَتْ
عُكَّاشَةَ ابْنِ مَحْصَنٍ أَحَدِ بَنِي أَسَدِ ابْنِ حُزَيْمَةَ .

قَالَ أَخْبَرْتَنِي أَنَّكَ دَسَّوَلِ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَابْنَ تَهَامَ لَوْ يَبْلُغُ أَنْ يَأْكُلَ الطَّعَامَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ أَخْبَرْتَنِي أَنَّ ابْنَهُ ذَلِكَ بَالَ فِي جَبْرِ دَسَّوَلِ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَادَ سُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَنَصَحَهُ عَلَى ثَوْبِهِ وَلَوْ يَغْسِلُهُ غَسَلًا .

کم سن بچہ کو رکے گئیں جو ابھی کھانے کی عمر کو نہیں پہنچا تھا، اس بچے نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں پیشاب کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگا کر اس کپڑے پر بہا دیا، البتہ اس کو زیادہ کوشش سے نہیں دھویا۔

شیرخوار بچے کے پیشاب آلود کپڑے کو دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء اور دیگر مسائل!

علامہ یحییٰ بن شرف نووی اس حدیث سے استنباط شدہ مسائل کے بیان میں لکھتے ہیں:

- ۱۔ نوموود بچے کو نیک اور بزرگ لوگوں کی گود میں حصول برکت کے لیے دینا چاہیے۔
- ۲۔ بچے کے سر پر ہاتھ پھیرنا اور دعا دینا۔
- ۳۔ صاحبین اور اہل فضل سے برکت حاصل کرنا۔
- ۴۔ تواضع اور انکسار سے کام لینا اور لوگوں سے مل جل کر رہنا۔
- ۵۔ کھجور یا اس جیسی کسی چیز کو چبا کر بچہ کے منہ میں بہ طور گھٹی رکے دینا۔
- ۶۔ شیرخوار بچہ کا پیشاب بالاتفاق نجس ہے اور داؤد ظاہری کے سوا کسی نے اس کی مخالفت نہیں کی۔
- ۷۔ فقہاء شافعیہ نے شیرخوار بچہ اور بچی کے پیشاب آلود کپڑے میں فرق کیا ہے اور ان کا مختار قول یہ ہے کہ بچے کے پیشاب آلود کپڑے پر پانی چھڑکنا کافی ہے اور بچی کے پیشاب آلود کپڑے کو دھونا واجب ہے، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، عطاء بن ابی رباح، حسن بصری، امام احمد بن حنبل، اور اسحاق بن راہویہ کا یہی مسلک ہے، متقدمین، اصحاب اکھبر، ابن وہب مالکی اور امام ابو حنیفہ سے بھی ایک ہی روایت ہے۔
- ۸۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور فقہاء کوفہ کا مسلک یہ ہے کہ شیرخوار بچہ ہو یا بچی دونوں کے پیشاب آلود کپڑوں کو دھونا واجب ہے۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

فقہاء شافعیہ کا استدلال ان احادیث سے ہے جن میں بچہ کے پیشاب آلود کپڑے کو دھونے کے لیے "نفض" کا لفظ آیا ہے وہ کہتے ہیں کہ نفع کا معنی پانی چھڑکنا ہے، ہم کہتے ہیں کہ ان احادیث میں نفع کا معنی دھونا ہے اور نفع کے دھونے کے معنی میں مستقبل ہونے پر یہ دلیل ہے کہ امام مسلم اور دیگر ائمہ حدیث نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ مجھے مذی بہت آتی تھی، میں نے اس کے متعلق

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے میں حیا محسوس کی کیونکہ آپ کی صاحبزادی میر سے نکاح میں تھیں، مٹی نے حضرت مقداد بن اسود سے کہا وہ سوال کریں انہوں نے سوال کیا تو آپ نے فرمایا وہ اپنے ذکر کو دھوئے اور دھو کرے۔ اور امام ابو داؤد نے حضرت مقداد بن اسود سے روایت کی ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب نے مجھ سے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کروں کہ ایک شخص اپنی اہلیہ کے قریب جائے اور اس کی مذی نکل آئے تو اس کے لیے کیا شرعی حکم ہے؟ حضرت علی نے کہا میرا پاس آپ کی صاحبزادی ہیں اس لیے مجھے آپ سے یہ سوال کرنے میں حیا آتی ہے تب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا تو آپ نے فرمایا:

اذا وجد احدکم فلینضم فرجہ ولیتوقا

وضوءہ للصلوۃ۔

جب تم میں سے کوئی شخص اس چیز کو پائے
تو اپنی فرج کو "نضم" کرے اور جس طرح نماز کے
لیے وضو کرتے ہیں اس طرح وضو کرے۔

ان دونوں حدیثوں میں ایک ہی واقعہ کا بیان ہے، ایک حدیث میں ہے ذکر کو دھوئے، دوسری حدیث میں
ذکر کو نضم کرے اس سے معلوم ہوا کہ نضم کا معنی بھی دھونا ہے نیز اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جب ذکر پر
مذی لگی ہو تو اس پر پانی چھڑکنا کافی نہیں ہے بلکہ دھونا ضروری ہے۔
فقہاء احسان کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں نجاست اور پیشاب سے آلودہ چیزوں کو دھونے کا باہم حکم
دی گیا ہے۔

بَابُ حُكْمِ الْمَنِيِّ

منی کا حکم

۵۷۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا خَالِدُ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي مَعْشَرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ أَنَّ رَجُلًا نَزَلَ بِعَائِشَةَ فَأَصْبَحَ
يَغْسِلُ خُوبَةَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّمَا كَانَ يُجْعِلُكَ
إِنْ دَأَيْتَهُ أَنْ تَغْسِلَ مَكَائِكَ فَإِنْ لَمْ تَرَ تَضَحَّتْ
حَوْلَهُ لَعَنَهُ دَائِيَّتِي أَفْرَكُهُ مِنْ خُوبٍ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَرُكًا فَيُصَلِّي
فِيهِ۔

علقہ اور اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ
صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ہاں ایک مہمان آیا، صبح کو وہ
اپنے کپڑے دھو رہا تھا، حضرت عائشہ نے فرمایا اگر
تم نے کپڑے پر کوئی داغ دیکھا تھا تو صرف اس جگہ کو دھو
لیتے، اور اگر نہیں دیکھا تھا تو کپڑے کے چاروں طرف
پانی چھڑک لیتے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے کپڑے پر اگر منی لگی، مٹی تو میں اس کو زحک بھرنے
کا وجہ سے کھرچ دیا کرتی تھی، اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ان کپڑوں کے ساتھ نماز پڑھ لیا کرتے تھے۔

اسود اور ہمام نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
سے منی کا حکم پوچھا، آپ نے فرمایا میں اس کو رسول اللہ

۵۷۷۔ وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ
قَالَ نَأَى بِي عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ

كَذَا قَالَ ابْنُ شَيْبَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ
اٰلِهٖ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْسِلُ الْمَنِيَّ وَامَّا ابْنُ الْمُبَارَكِ
وَعَبْدُ الْوَاحِدِ فَقِي حَدِيْثُهُمَا قَالَتْ كُنْتُ اَغْسِلُهُ
وَمِنْ ثَوْبِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ

۵۸۲ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْحَنْفِيُّ
أَبُو عَاصِمٍ قَالَ نَأَى أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ شَيْبِ بْنِ
عَمْرِو قَدَّحَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ شَهَابٍ الْحَوَلَانِيِّ قَالَ
كُنْتُ نَائِمًا عَلَى عَائِشَةَ فَأَحْتَلَمْتُ فِي ثَوْبِي
فَغَسَّسْتُهُمَا فِي الْمَاءِ فَدَأْتُنِي جَارِيَةٌ لِعَائِشَةَ
فَأَخْبَرَتْهَا فَبَعَثَتْ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ مَا
حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ يَخْوِيكَ قَالَ قُلْتُ
رَأَيْتُ مَا يَدَى النَّاسِ فِي مَنَامِهِ قَالَ هَلْ رَأَيْتَ
فِيهِمَا شَيْئًا قُلْتُ لَا قَالَتْ فَلَوْ رَأَيْتَ شَيْئًا
غَسَلْتَهُ لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَإِنِّي لَأَحْكُهُ مِنْ ثَوْبِ
رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ يَا بَسًا
بِظَعْرِئِ.

عبداللہ بن شہاب خولانی بیان کرتے ہیں کہ میں
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ہاں مہمان گیا اور
مجھے اختلام ہو گیا میں نے ان کپڑوں کو پانی میں ڈال
دیا حضرت عائشہ کی ایک کنیز نے یہ ماجرا دیکھا اور جا کر
حضرت عائشہ سے بیان کیا۔ حضرت عائشہ نے میری طرف
کنیز کو بھیج کر پوچھا کہ تم یہ کپڑا کیوں دھو رہے ہو؟
راوی کہتے ہیں میں نے عرض کیا میں نے ایسا خراب دیکھا
جو مرد دیکھتا ہے۔ آپ نے فرمایا تم نے کپڑوں میں اس
کا کچھ اثر دیکھا؟ میں نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا اگر کہیں
کوئی اثر دکھائی دیتا تب کپڑے کو دھونے کی ضرورت
تھی، اور میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے
خشک منی کو ناخنوں سے کھرچ رہا کیا کرتی تھی۔

منی کی طہارت با عدم طہارت میں مذاہب فقہاء | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:
آدمی کی منی کی طہارت میں علماء کا اختلاف ہے
امام مالک، اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ آدمی کی منی نجس ہے، البتہ امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اگر منی خشک ہو
تر اس کی تطہیر کے لیے اس کو کھرچنا کافی ہے، امام احمد سے بھی ایک یہی روایت ہے، اور امام مالک یہ کہتے ہیں
کہ منی خشک ہو یا تر منی آلود کپڑے کو دھونا واجب ہے، اور حضرت علی بن ابی طالب، حضرت سعد بن ابی وقاص،
حضرت ابن عمر، حضرت عائشہ، دائود ظاہری اور امام شافعی کا یہ مذہب ہے کہ منی پاک ہے، امام احمد سے بھی ایک
یہی روایت ہے۔

جو فقہاء منی کی نجاست کے قائل ہیں ان کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں منی آلود کپڑوں کے دھونے کا بیان
ہے اور جو فقہاء منی کی طہارت کے قائل ہیں ان کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں منی کو کھرچنے کا ذکر ہے، اگر منی نجس
ہوئی تو اس کو صرف کھرچنا کافی نہ ہوتا جس طرح بے ہوشے خون کو صرف کھرچنا کافی نہیں ہے، اور جن احادیث میں
منی آلود کپڑوں کو دھونے کا ذکر ہے وہ استحباب اور تنزیہ اور نظافت کو اختیار کرنے پر محمول ہیں، یہ آدمی کی منی
کا حکم ہے اور ہمارا ایک شاذ قول یہ ہے کہ طہارت کی منی نجس ہے اور مرد کی منی نجس نہیں ہے اور اس سے زیادہ

شاذ قول یہ ہے کہ مرد اور عورت دونوں کی منی نجس ہے اور صحیح یہ ہے کہ دونوں کی منی طہر ہے اور کیا پاک منی کا کھانا جائز ہے؟ اس میں ہمارے اصحاب کے دو قول ہیں زیادہ ظاہر یہ ہے کہ یہ حلال نہیں ہے کیونکہ یہ گھناؤنی چیز ہے اور ان نجاست میں داخل ہے جو حرام ہیں۔

آدمی کے علاوہ باقی جانداروں کی منی میں یہ تفصیل ہے: کتے اور خنزیرہ کی منی بالاتفاق نجس ہے، اور باقی حیوانات کی منی میں تین قول ہیں، زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ تمام حیوانات کی منی پاک ہے خواہ ان کا گوشت حلال ہو یا نہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ تمام حیوانات کی منی نجس ہے، اور تیسرا قول یہ ہے کہ جن جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کی منی پاک ہے، اور جن کا گوشت حرام ہے ان کی منی ناپاک ہے۔ ۱

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

منی کی طہارت کے قائلین کا یہ کہنا کہ ہم نے منی کھرچنے کی احادیث کو منی کی طہارت پر اور منی آلود کپڑوں کو دھونے کی احادیث کو اختیار لفظ پر محمول کیا ہے، اس وقت صحیح ہوتا جب ان احادیث میں تضاد ہو، حالانکہ ان احادیث میں تضاد نہیں ہے، منی آلود کپڑوں کو دھونے کی احادیث سے صراحتاً ثابت ہے کہ منی نجس ہے اور منی کھرچنے کی احادیث خلاف قیاس ہونے کی وجہ سے اپنے مورد میں بند ہیں۔ شریعت میں منی آلود کپڑوں کو دھونے کا حکم دیا گیا ہے اور اس میں اصل وجوب ہے الا یہ کہ اس کے خلاف کوئی قرینہ صاف ہو، اور یہاں اس کے خلاف کوئی قرینہ نہیں ہے بلکہ اس کے وجوب کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اور اسی طرح صحابہ نے کبھی اپنے کپڑوں پر منی گھسے نہ تھے، اور بطور عبادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی فعل کو ہمیشہ کرنا اور کبھی ترک نہ کرنا اس کے وجوب کا مؤید ہے۔

بعض علماء نے کہا جس چیز کو خشک حالت میں دھونا واجب نہیں اس کو تر حالت میں دھونا بھی واجب نہیں ہے جیسے رینٹ (ناک) اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس صحیح نہیں ہے، کیونکہ رینٹ نکلنے سے بالکل حدت (وضو ٹوٹنا) لاحق نہیں ہوتا جبکہ اگر منی شہوت اور تیزی سے نکلے تو اس سے غسل واجب ہو جاتا ہے ورنہ وضو، اسی طرح بعض علماء نے کہا اگر منی نجس ہوتی تو اس کو کھرچنا کافی نہ ہوتا جس طرح جھے ہوئے خون کو کھرچنا کافی نہیں ہے، یہ دلیل بھی صحیح نہیں ہے، کیونکہ جھے ہوئے خون کو کھرچنے کے متعلق کوئی حدیث وارد نہیں ہے، جب کہ خشک منی کو کھرچنے کے متعلق بہ کثرت احادیث ہیں اور یہ احادیث خلاف قیاس ہونے کی وجہ سے اپنے مورد میں بند ہیں۔ بعض علماء نے یہ کہا کہ منی انبیاء علیہم السلام کی ولادت کی اصل ہے اس لیے پاک ہونی چاہیے اس کا جواب یہ ہے کہ منی دشمنانِ خدا، مثلاً فرعون، ہامان اور ابوجہل کی ولادت کی بھی اصل ہے، اس لیے نجس ہونی چاہیے، نیز علقہ درجا ہوا خون انسان کی ولادت کے زیادہ قریب ہے اور وہ اس کی اصل ہے پھر خون بھی پاک ہونا چاہیے۔ ۲

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۲۵-۱۲۴، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ

ما نطق ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ، آبِ کائنات، آبِ کمال اور

مافظ ابو نعیم اصبہانی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن جابر قال كان في رسول الله صلى الله عليه
وسلم خصال ولم يكن في طريق فسلكه احد
الا عرف انه سلك من طيب عرقه او مريح
عرقه . ٥

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت يا
رسول الله تأتي الخلاع فلا نرى شيئا من الاذى
قال يا عائشة اما علمت ان الارض تبطل ما
يخرج من الانبياء فلا يرى منه شيء

عن ام ايمن قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل الى فحاراة في جانب البيت فبال فيها ففقدت من الليل وانا عطشانة فشربت

٥. حافظ ابو نعیم اصبہا فی متونہ ۴۲۰، دلائل النبوة ج ۲ ص ۴۴۳، مطبوعہ دار الفرائس۔

٤٣ " " " ، دلائل النبوة ج ٢ ص ٢٢٢ ، " "

مَا فِيهَا وَإِنَّا لَأَشْعَرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أُمَّ أَيْمَنُ قَوْمِي فَأَهْرَبْتَنِي مَا فِي تِلْكَ الْفَخَّارَةِ قُلْتُ قَدَرُ اللَّهِ شَرِبْتُ مَا فِيهَا قَالَتْ فَصَنَعَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ بَدَتْ نَوَاجِدُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَا أَنْتَ لَا تَتَجَعِّلِينَ بَطْنُكَ أَبَدًا - ۱۰

اور میں نے لاکھوں میں اس برتن میں جو تھا پی یا، جب صبح ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ام ایمن اٹھو اور اس برتن میں جو کچھ ہے اس کو باہر پھینک دو میں نے کہا یہ خدا اس برتن میں جو کچھ تھا میں نے اس کو پی یا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منے حتیٰ کہ آپ کی مبارک ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں اور آپ نے فرمایا سنو! تمہارے پیٹ میں کبھی درد نہیں ہو گا۔

حافظ ابیہی نے لکھا ہے اس حدیث کو امام طبرانی نے بھی روایت کیا ہے اور اس کی سند میں امام ابومالک نخعی ضعیف راوی ہے۔ ۱۰

علامہ سیوطی نے لکھا ہے اس حدیث کو امام ابو یعلیٰ، امام حاکم، امام دارقطنی اور امام طبرانی نے بھی روایت کیا ہے یہ عن انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی طویل القیام . وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بال فی بئر فی دارہ قال فلم یکن فی المدینۃ بئرا عذب منها قال وکانوا اذا حضروا استعذب لہم منها وکانت تسمی فی الجاہلیۃ البرود - ۱۱

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں بہت لمبا قیام کرتے تھے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے ایک کنویں میں پیشاب کیا اور مدینہ میں اس کنویں سے میٹھا اور کوئی کنواں نہیں تھا، جب لوگ جمع ہوتے تو اس کنویں سے میٹھا پانی نکالتے رمانہ جاہلیت میں اس کنویں کا نام برود تھا۔

حافظ ابو عمر بن عبد البر اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن امیۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یبول فی قدح من عیدان ویوضع تحت سریرہ فبال فیہ لیلة فوضع تحت سریرہ فجاء ہذا القدح لیس فیہ شیء فقال لامرأۃ یقال لہ البرکۃ کانت تخدم لام حبیبۃ جاءت معها من ارض الحبشۃ البول الذی کان فی ہذا القدح ما فعلت فقالت شربتہ یا رسول اللہ ! فقال

حضرت امیمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کوڑی کے ایک پیالہ میں پیشاب کرتے تھے جو آپ کے تخت کے نیچے رکھا جاتا تھا، ایک رات آپ نے اس میں پیشاب کر کے اس کو تخت کے نیچے رکھ دیا، پھر جب آپ اٹے تو اس پیالے میں کچھ نہیں تھا، حضرت ام حبیبہ کے ساتھ ان کی ایک خادمہ حبشہ سے آئی تھیں جن کا نام برکہ تھا، آپ نے ان سے پوچھا اس برتن

۱۰۔ حافظ ابونعیم اصبہانی متوفی ۴۳۰ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۲۴۴، مطبوعہ دار النفاث

۱۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، الاستیعاب ج ۸ ص ۲۷۱، مطبوعہ دار کتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

۱۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، خصائص کبری ج ۲ ص ۲۵۲، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ رضویہ فیصل آباد

۱۳۔ حافظ ابونعیم اصبہانی متوفی ۴۳۰ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۲۴۴، مطبوعہ دار النفاث

ابو عبد الله اظن بركة هذه هي امر ايمن
المذكور في

میں جو پیشاب تھا وہ کہاں گیا، انہوں نے کہا یا رسول اللہ
میں نے اس کو پی لیا، ابو عمر کہتے ہیں کہ یہ برکہ ام ایمن
ہیں۔

یہ اضافہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برکہ سے فرمایا: تم جہنم پر حرام ہو گئیں۔ ۲۷
حافظ نور الدین الہیثمی نے لکھا ہے اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اس کے تمام راوی حدیث
مجمع کے راوی ہیں سوا عبد اللہ بن احمد بن حنبل اور عقیقہ کے اور وہ بھی ثقہ راوی ہیں۔ ۲۸
حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن عبد الله بن الزبير انه اتي النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحتجم فلما فرغ قال يا عبد الله اذهب بهذا الدم قاهرته حيث لا يراه احد فلما برئت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عمدت الى الدم فحسوته فلما رجعت الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ما صنعت يا عبد الله قال جعلته في مكان ظننت انه خاف عن الناس قال لعلك شربته قال نعم قال ومن امرك ان تشرب الدم ويل لك من الناس وويل للناس معك رواه الطبراني والبزار باختصار ورجال البزار رجال الصحيح غير هند بن القاسم وهو ثقة

حضرت عبداللہ بن زبیر بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے درآں حالیکہ آپ قصد لنگاہ ہے تھے، جب آپ فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا، یہ خون ہے جاؤ اور اس کو ایسی جگہ ڈال دو جہاں اس کو کوئی نہ دیکھے، جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اوٹھ گیا تو میں نے اس خون کو چاٹ لیا، جب میں واپس آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عبداللہ تم نے کیا کیا، انھوں نے کہا میں نے اس کو ایسی جگہ رکھ دیا کہ میرا گمان ہے اس کو کوئی نہیں دیکھے گا، آپ نے فرمایا شاید تم نے اس کو پی لیا ہے، انھوں نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا تم سے خون پینے کے لیے کس نے کہا تھا؟ تم پر افسوس ہو لوگوں کی طرف سے اور لوگوں پر افسوس ہو تمہاری طرف سے۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے اور امام بزار نے اختصار سے روایت کیا ہے، ہند بن قاسم کے سوا بزار کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں اور وہ بھی ثقہ ہے۔

۱۵۔ حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ، الاستیعاب ج ۴ ص ۲۵۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی (۹۱۱ھ)، خصائص کبری ج ۲ ص ۲۵۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

٥٢- حافظ نور الدين علي بن ابي بكر الهيثمي متوفى ٨٠٤ هـ، مجمع الزوائد ج ٨ ص ٢٤١، مطبوعه دار الكتاب العربي بيروت، ١٩٠٢ هـ

[illegible]

علامہ سیوطی نے اس حدیث کو حافظ ابو نعیم رنی اکیلیہ کے حوالے سے بھی لکھا ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے تم کو جہنم کی آگ صرف قسم پوری کرنے کے لیے چھوٹے گی۔ ۱۷

عن سفینۃ قال احتججہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال خذ هذا الدم فادفنه من الدواب و الطیر و الناس فتغیبت فشربت ثم ذكرت ذلك له فصنعک رواہ الطبرانی و البزار و رجال الطبرانی ثقات۔ ۱۸

حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد لگائی، آپ نے فرمایا لو اس خون کو جانوروں، پرندوں اور لوگوں سے بچا کر دفن کر دو، میں نے چھپ کر اس خون کو پی لیا پھر میں نے آپ سے اس کا ذکر کیا تو آپ ہنسے۔ اس حدیث کو امام طبرانی، احمد امام دارقطنی نے روایت کیا ہے اور طبرانی کے راوی ثقہ ہیں۔

علامہ سیوطی نے لکھا ہے اس حدیث کو امام ابو یعلیٰ، امام ابن ابی نعیم اور امام بیہقی نے سنن کبریٰ میں بھی روایت کیا ہے۔ ۱۹

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب جنگ احد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ زخمی ہو گیا تو ان کے والد حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خون چوس کر نگل لیا، ان سے کہا گیا کہ تم خون پی رہے ہو؟ انھوں نے کہا ہاں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخم کا خون پی رہا ہوں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے خون کے ساتھ میل خون مل گیا ہے اب اس کو آگ نہیں چھوٹے گی، اس حدیث کو امام طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے، اور اس کی سند میں کوئی ایسا راوی نہیں ہے جس کے ضعف پر اتفاق ہو۔

اس حدیث کو علامہ سیوطی نے حاکم کے حوالے سے بیان بھی کیا ہے۔ ۲۰

- ۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد
- ۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۰، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ
- ۳۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد
- ۴۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۰، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ
- ۵۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

شیخ اشرف علی تھانوی نے ان تمام روایات کو مفتی الہی بخش کاندھلوی کی کتاب شیم الجیب کے حوالے سے ترجمہ کر کے نشر الطیب میں بیان کیا ہے۔ ۱۔

شیخ النور شاہ کشمیری نے لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے فضائل کی طہارت کا مسئلہ مذاہب اربعہ کی کتابوں میں موجود ہے۔ ۲۔

انبیاء علیہم السلام اور خصوصاً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل شریفہ کی طہارت کا مسئلہ میں نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث اور جلد ساوکس میں زیادہ تفصیل اور تحقیق سے لکھا ہے اور اس مسئلہ میں بعض علماء کے جو شبہات ہیں ان کے جوابات نہایت تفصیل اور تحقیق سے ذکر کیے ہیں۔ اہل علم اور اہل نظر کے لیے یہ ابکات لائق مطالعہ ہیں۔

رطوبت فرج کی طہارت یا عدم طہارت کی تحقیق | اس باب کی احادیث میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں سے خشک منی کھیر دیا کرتی تھیں۔

علامہ نووی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

عورت کی فرج کی رطوبت کی طہارت یا عدم طہارت میں علماء کا اختلاف ہے، زیادہ ظاہر یہ ہے کہ عورت کی فرج کی رطوبت ظاہر ہے۔

علماء کی ایک جماعت نے اس حدیث سے عورت کی فرج کی رطوبت کی طہارت پر استدلال کیا ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں احتلام محال ہے کیونکہ وہ شیطانی خواب کی وجہ سے ہوتا ہے، اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں پر جو منی تھی وہ جماع کے سبب سے تھی، اس وجہ سے وہ منی رطوبت فرج سے مل کر گزری اب اگر یہ رطوبت نجس ہوتی تو اس سے اختلاط کی وجہ سے منی بھی نجس ہو جاتی اور اس کو کھرچنا کافی نہ ہوتا بلکہ دھونا پڑتا۔ اور جو علماء رطوبت فرج کی نجاست کے قائل ہیں وہ اس کے دو جواب دیتے ہیں، ایک یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے احتلام محال نہیں ہے کیونکہ یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ شیطانی خواب کی وجہ سے ہو بلکہ بعض اوقات بغیر کسی خواب کے منی زیادہ ہونے کی وجہ سے خارج ہو جاتی ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے یہ منی مقدمات جماع کی وجہ سے خارج ہوئی ہو اور رطوبت فرج سے مختلط نہ ہوئی ہو نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی بن کعب انہ قال یا رسول اللہ! اذا

جامع الرجل المرأة فله ينزل؟ قال يغسل ما

من المرأة منه ثم يتوضأ ويغسل قال ابو عبد الله

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں،

انہوں نے کہا یا رسول اللہ! جب کوئی مرد کسی عورت

سے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو؟ آپ نے فرمایا:

۱۔ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ، نشر الطیب ص ۱۶۲، مطبوعہ تاج کپی لیسٹ کراچی

۲۔ شیخ النور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۱ ص ۲۵۰، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۷ھ

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۴۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

الفصل احوط و ذالک الآخر۔

عودت کے ساتھ جماع کرنے سے اس کے عضو پر جو کچھ لگا ہے اس کو دھو لے اور وضو کر کے نماز پڑھے، امام بخاری نے کہا غسل کرنے میں زیادہ احتیاط ہے اور یہی آخری حکم ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں: عودت کے جسم سے اس کے عضو پر جو کچھ لگا ہے، اس سے مراد رطوبت فرج ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے علامہ ابن حجر عسقلانی کے نزدیک رطوبت فرج نجس ہے، علامہ عینی نے بھی یہی لکھا ہے۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں: امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک عودت کی فرج داخل کی رطوبت نجس ہے، اس لیے اگر کوئی شخص اذخال کرے اور انزال سے پہلے عضو نکال لے تو عضو کو دھونا فرض ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرج داخل کی رطوبت بدن کی باقی رطوبتوں کی طرح ہے۔ علامہ ابن عابدین شافعی لکھتے ہیں فرج غاسق کی رطوبت بالاتفاق طاهر ہے، علامہ نووی نے لکھا ہے زیادہ صحیح ر علامہ نووی نے زیادہ ظاہر لکھا ہے۔ سیدی غفرلہ، یہ ہے فرج کی رطوبت نجس نہیں ہے، علامہ ابن حجر نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ یہ سفید پانی ہے جو مذی اور پسینہ سے ملتا جلتا ہے اور یہ فرج کے باطن سے نکلتا ہے جس کا دھونا واجب نہیں ہے اور جو پانی فرج سے نکلے وہ قطعاً طاهر ہے اور باطن فرج کے ماوراء سے جو چیز نکلے وہ قطعاً نجس ہے اور ہم باب الاستنجاء کے آخر میں ذکر کریں گے کہ بچے کی رطوبت، بکری کے بچہ کی رطوبت اور انڈے کی رطوبت طاهر ہے۔

بِأَنْجَاسَةِ الدَّمِ وَكَيْفِيَةِ غَسْلِهِ

۵۸۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكَيْفَهُ قَالَ نَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَالتَّفْظُ لَهُ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ

سنن اسامہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی ہم عورتوں میں سے کسی کے

- ۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۳، مطبوعہ نور محمد مع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
- ۲۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۹۸، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ
- ۳۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۲۵۳، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ
- ۴۔ علامہ محمد بن علی بن محمد حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی الممشی رد المحتار ج ۱ ص ۸۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۶ھ
- ۵۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شافعی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۸۸، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۶ھ

کپڑے پر حصین (ماہواری) کا خون لگ جاتا ہے اس کپڑے کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا پہلے اس (جسے) خون کو کھرتی ڈالے پھر پانی سے رگڑے اس کے بعد پانی بہا کر صاف کرے پھر اس کپڑے کے ساتھ نماز پڑھ سکتی ہے۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

هشام بن عمرو قال حدثني قاطمة عن أسماء قالت جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت إحدانا يصيب ثوبها من دم الحيض كيف تصنع به قال تحته ثم تغرغه بالماء ثم تنضغه ثم تصلي فيه.

۵۸۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَابُنْ ثُمَيْجٍ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَالِحٍ وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَعَبْدُ بْنُ الْحَارِثِ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ ابْنِ عُمَرَ وَهَذَا إِسْنَادٌ مُخْلٍ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ.

نجاست کو زائل کرنے کے متعلق ائمہ مذاہب کی آراء

علامہ یحییٰ بن شریک نورانی شافعی لکھتے ہیں: اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ خون

نجس ہے اور اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، نیز اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ نجاست کو زائل کرنے کے لیے عدول شرط نہیں ہے، بلکہ اس کو صاف کرنا کافی ہے۔

نجاست کو زائل کرنے کے لیے اس نجاست کو صاف کرنا واجب ہے، اگر نجاست چمکی ہو اور نظر نہ آتی ہے جیسے پیشاب وغیرہ تو اس کو ایک بار دھونا واجب ہے اور زیادہ دفعہ دھونا واجب نہیں ہے، لیکن دوسری اور تیسری بار دھونا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نیند سے بیدار ہو تو تین بار دھونے سے پہلے اپنے ہاتھ کو برتن میں نہ ڈالے اور اگر وہ نجاست عینیہ ہو اور نظر آتی ہو مثلاً خون وغیرہ تو اس کا بعینہ ازالہ کرنا ضروری ہے اور اس کو دو اور تین بار دھونا مستحب ہے۔ آیا کپڑے کو دھونے کے بعد اس کو سچوڑنا بھی شرط ہے؟ اس میں دو قول ہیں، زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے۔ اگر نجاست عینیہ کو دھو دیا اور اس کا رنگ نظر آتا رہا تو کوئی حرج نہیں ہے بلکہ طہارت حاصل ہو گئی اور اگر اس کا خالق باقی رہا تو کپڑا نجس ہے اور ذائقہ کو زائل کرنا ضروری ہے اور اگر نجاست کی بر باقی رہی تو اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ طہر ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ طہر نہیں ہے۔

علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں

نجاست کی دو قسمیں ہیں مرفی (دکھائی دینے والی) غیر مرفی، (نہ دکھائی دینے والی) جو نجاست مرفی ہو اس کی طہارت بعینہ اس نجاست کے زائل ہونے سے ہوگی، کیونکہ نجاست کا بعینہ اس چیز میں حلول ہو گیا اس لیے اس کا زوال ضروری ہے، ہاں اگر اس کا کچھ اثر باقی رہ جائے جس کا ذائقہ کرنا دشوار ہو تو کوئی حرج نہیں،

اس سے معلوم ہوا کہ اگر ایک بار دھونے سے وہ نجاست زائل ہو گئی تو اس کو مزید دھونا ضروری نہیں ہے اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ اور جو نجاست غیر مرئی ہو اس کو اس وقت تک دھونا چاہیے جب تک دھونے والے کو اس کی طہارت کا ظن غالب نہ ہو جائے، اس میں مشائخ نے تین بار دھونے کا اندازہ کیا ہے، کیونکہ تین بار دھونے سے ظن غالب حاصل ہو جاتا ہے، اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیدار ہونے والے شخص کو تین بار ہاتھ دھونے کا حکم دیا ہے، اور ظاہر الروایہ کے مطابق ہر بار نچوڑنا بھی ضروری ہے۔

مقام حیرت یہ ہے کہ فقہاء شافعیہ کثرت کے جھوٹے برتن کو تو سات مرتبہ دھونا ضروری قرار دیتے ہیں اور جس کپڑے پر پیشاب لگا ہو اس کو ایک مرتبہ دھولینا کافی سمجھتے ہیں۔

بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى نَجَاسَةِ الْبَوْلِ وَوُجُوبِ
الِاسْتِبْرَاءِ

۵۸۵۔ حَدَّثَنَا أَيُّوسَعِيدُ الْأَشْبَعِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ
مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَاسْتَحَقَّ بَنُو إِسْرَافِيلَ قَالُوا
أَنَا وَقَالَ الْأَخْرَاقُ قَالُوا كَيْفَ قَالَ قَالُوا الْأَعْمَشُ قَالَ
سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يُحَدِّثُ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرَيْنِ فَقَالَ أَمَّا إِلَهُمَا لِيُعَذَّبَا وَمَا
يُعَذَّبَانِ فِي كَيْفٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَمْشِي
بِالْتَّمِيمَةِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ
قَالَ قَدَّعَا بِعَيْنَيْهِ رَطْبٌ فَشَقَّهُ بِأَشْنَيْنِ شَحَرٍ
غَرَسَ عَلَى هَذَا وَاجِدًا وَعَلَى هَذَا وَاجِدًا ثُمَّ قَالَ لَعَلَّهُ
أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يُبَيِّسَا

۵۸۶۔ حَدَّثَنَا ثَلَاثَةٌ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ
قَالَ نَا مَعْلَى بْنُ أَسَدٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنْ سُلَيْمَانَ
الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَكَانَ الْآخَرُ
لَا يَسْتَتِرُهُ عَنِ الْبَوْلِ أَوْ مِنَ الْبَوْلِ

احتراز کا وجوب
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دو قبروں سے
گزر ہوا، آپ نے فرمایا ان قبر والوں کو عذاب ہو رہا
ہے اور یہ عذاب کسی ایسی وجہ سے نہیں ہو رہا جس سے
پچھا دشوار ہو، ان میں سے ایک شخص چٹلی کھایا کرتا
تھا، اور دوسرا پیشاب سے بچنے میں احتیاط نہیں کرتا
تھا، پھر آپ نے ایک سبز شاخ منگوائی، اس کے دو
ٹکڑے کیے اور ایک ٹکڑا ایک قبر پر گاڑ دیا، اور
دوسرا دوسری قبر پر پھر فرمایا جب تک یہ ٹہنیاں خشک
نہیں ہوں گی، ان کے عذاب میں تخفیف رہے گی۔

امام مسلم فرماتے ہیں ایک اور سند کے ساتھ
بھی یہ روایت معمولی تغیر کے ساتھ منقول ہے۔

گناہ صغیرہ اور کبیرہ کی تحقیق

حدیث نمبر ۵۸۵ میں ہے ان کو کسی کبیرہ گناہ کی وجہ سے عذاب نہیں ہو رہا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نورانی شافعی لکھتے ہیں:

پیشاب سے نہ بچنا اس لیے کبیرہ گناہ ہے کہ اس کی وجہ سے نماز کا باطل ہونا لازم آتا ہے، اور چنی کرنا اس لیے گناہ کبیرہ ہے کہ چٹائی کی تعریف ہے:

نقل کلام بعض الی بعض علی جهة الافساد۔

فساد ڈالنے کے لیے بعض کلام بعض کو پہنچانا۔

اور جو چیز فتنہ اور فساد کا باعث ہو اس کا گناہ کبیرہ ہونا واضح ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو کسی کبیرہ کے سبب عذاب نہیں ہو رہا حالانکہ یہ گناہ کبیرہ ہیں اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ ان کے زعم میں یہ گناہ کبیرہ نہ تھا، دوسرا جواب یہ ہے کہ کبیرہ گناہ کبیرہ مراد نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ ان گناہوں سے بچنا ان کے لیے کوئی بڑا اور دشوار کام نہ تھا۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

گناہ کبیرہ وہ ہے جس کے ارتکاب پر عد لازم ہو، دوسری تعریف یہ ہے کہ جس کام کے ارتکاب پر وعید شدید ہو وہ گناہ کبیرہ ہے، اور صغیرہ پر اصرار کرنا گناہ کبیرہ ہے کیونکہ حدیث میں ہے لا صغیرۃ مع الاصرار "اصرار کے ساتھ گناہ صغیرہ نہیں ہوتا" علامہ ابن عابدین شافعی لکھتے ہیں:

صرح العلامة ابن نجیم فی رسالۃ المؤلفۃ فی بیان

المعاصی بان کل مکروہ تعریفاً من الصغائر وصرح ایضاً

بانہم شرطوا لاسقاط العدالت بالصغیرۃ الادمان

علیہا۔

علامہ ابن نجیم نے گناہوں کے بیان میں ایک

رسالہ تحریر کیا ہے، اس میں ہے: ہر مکروہ تحریمی گناہ

صغیرہ ہے اور گناہ صغیرہ پر دوام کرنا گناہ کبیرہ ہے۔

اس سے عدالت ساقط ہو جاتی ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ فرض کا ترک اور حرام کا ارتکاب گناہ کبیرہ ہے اور واجب کا ترک اور مکروہ تحریمی کا ارتکاب گناہ صغیرہ ہے اور صغیرہ پر اصرار گناہ کبیرہ ہے، اصرار کا مطلب یہ ہے کہ بار بار صغیرہ کرے اور اس پر ناوم اور تائب نہ ہو، صغیرہ پر اصرار اس لیے کبیرہ ہے کہ گناہ کرنے والا معصیت پر جہالت اور دیر کرنا ہے اور توبہ کرنا، اور معصیت پر جہالت کرنا، اس کو معمولی سمجھنا اور توبہ نہ کرنا یہ گناہ کبیرہ ہے ورنہ اگر صغیرہ کا تکرار ہو تو یہ گناہ کبیرہ نہیں ہے، تکرار کا مطلب یہ ہے کہ صغیرہ پر ناوم اور تائب ہو اور پھر دوبارہ صغیرہ کا ارتکاب کرے اور پھر اس پر ناوم اور تائب ہو یہ تکرار معصیت ہے اصرار معصیت نہیں ہے، مجھ سے ایک بار ایک علمی مجلس میں ایک عالم نے سوال کیا تھا کہ صغیرہ کے بعد صغیرہ کرنا اسی درجہ کی معصیت ہے یہ کبیرہ کیوں ہوتا ہے، اس وقت میں نے تکرار

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نورانی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۴۱، مطبوعہ نور محمد مطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۱۶، مطبوعہ ادارۃ الطبائۃ المنیریہ مصر

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شافعی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار، ج ۱ ص ۴۲۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

معصیت اور اصرار معصیت کا یہ فرق بیان کیا تھا۔

قبر پر سبز شاخ اور پھول رکھنے کے متعلق فقہاء اربعہ کے نظریات اور بحث و نظر | اس حدیث میں ہے

وہ وسلم نے ایک سبز شاخ منگائی اور اس کے دو ٹکڑے کر کے ان ٹکڑوں کو ان قبروں پر گاڑ دیا اور فرمایا جب تک یہ ٹکڑے نہیں ہوں گی۔ ان سے عذاب میں تخفیف رہے گی۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ خطاب نے کہا ہے کہ عذاب میں تخفیف کی وجہ، ہر جتنا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے شاخ گاڑنے کی برکت کی وجہ سے ہو، اور اس کی وجہ شاخ کے سبز ہونے کی خصوصیت نہ ہو، علامہ نووی نے کہا یہ حدیث اس پر مبنی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے تخفیف عذاب کی شفاعت کی تھی اور ان شاخوں کے سبز رہنے تک آپ کی شفاعت قبول کر لی گئی۔ ایک قول یہ ہے کہ جب تک شاخ تر رہتی ہے تسبیح کرتی ہے اور جب سوکھ جاتی ہے تو تسبیح نہیں کرتی، اور قرآن مجید میں ہے:

ان من شئ الا یسبح بحمده۔

اس کا معنی ہے ہر زندہ چیز اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح کرتی ہے اور شاخ کی حیات اس وقت تک ہے جب تک کہ وہ سر سبز اور تر و تازہ ہو، اور پتھری کی حیات اس وقت تک ہے جب تک اس کو توڑا نہ جائے، لیکن محققین کا مذہب یہ ہے کہ یہ حمد اور تسبیح اپنے علوم پر ہے۔ اور ہر چیز حقیقتہً تسبیح کرتی ہے اور بعض علامہ نے یہ کہا کہ ہر چیز کی تسبیح یہ ہے کہ اس کا وجود صالح کے وجود پر دلالت کرتا ہے۔

اس حدیث کی بناء پر علماء نے قبر کے پاس قرآن مجید کی تلاوت کو مستحب قرار دیا ہے کیونکہ جب شاخ کی تسبیح کی وجہ سے تخفیف عذاب متوقع ہے تو تلاوت قرآن کی وجہ سے تخفیف عذاب کی زیادہ توقع ہے، اگر یہ کہا جائے کہ جب ہر چیز کا تسبیح کرنا اپنے علوم پر ہے تو اس حدیث میں تخفیف عذاب کو شاخ کے تر رہنے تک کیوں موقوف کیا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی خصوصیت کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے جیسے جہنم کے فرشتوں کی تعداد کی خصوصیت کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے۔ ۱۔

شیخ النور شاہ کشمیری اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

عذاب میں تخفیف کی وجہ اس شاخ کی تسبیح کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لم تھ کی برکت کی وجہ سے ہے، (الی قولہ) فتاویٰ ہندیہ میں مطالب المؤمنین سے نقل کیا ہے کہ قبروں پر پھول ڈالنا جائز ہے اور اس حدیث سے استدلال کیا ہے میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی نے تصریح کی ہے کہ یہ عیبت اور لغو ہے بلکہ علامہ عینی نے اس کے برعکس لکھا ہے جیسا کہ ہم نے ابھی نقل کیا ہے، سعیدی غفرلہ۔ ۲۔

شیخ بدر عالم میرٹھی اس کے ماحشیہ میں لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۱۷، مطبوعہ ادارۃ المطابعۃ المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

۲۔ شیخ النور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۱ ص ۳۱۱، مطبوعہ مطبع مجازی مصر ۱۳۵۷ھ

قبروں پر پھول ڈالنے کے مسئلہ میں لوگوں نے غلو کیا ہے اور اس کو تخفیف کی علامت بنا دیا ہے اور جو قبروں پر پھول نہیں ڈالتے ان کو دہلیہ کہتے ہیں، تم خود کرو ان قبور والوں کے عذاب میں تخفیف کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا شفاعت سے قرار دینا افضل ہے یا درخت کی تسبیح سے؟ اور اگر یہ لوگ اتباع حدیث کا دعویٰ کرتے ہیں تو قبر پر درخت کی شاخ لگائیں پھول کیوں ڈالتے ہیں؟ اور معذبین کی قبروں پر شاخ لگائیں نہ کہ مقربین کی قبروں پر اور صحابہ کرام جو حدیث کی ظاہر و باطن اتباع کرتے تھے منقول نہیں ہے کہ انہوں نے اس پر عمل کیا تھا محمد ایک یا دو نے، اگر اس میں کوئی فائدہ ہوتا تو وہ اس کو ترک نہ کرتے اور یاد رہے کہ بعض اوقات بدعت کا مادہ طاعت ہوتا ہے لیکن اس کی اپنی طرف سے ایک خاص حیثیت بنائی جاتی ہے اور خود کو تشریع کے منصب پر فائز کر لیا جاتا ہے یہ لوگ اس آیت کا مصداق ہیں:

الذین ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً۔ (کہف، ۱۸۲)

وہ لوگ جن کی ساری کوششیں دنیا کی زندگی میں گم ہو گئیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ ہم اچھا کام کر رہے ہیں اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ کی برکت سے عذاب میں تخفیف ہونی لگتی تو اس قید کی کیا وجہ ہے کہ جب تک درخت کی شاخ خشک نہ ہو عذاب میں تخفیف نہ ہے گی، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کے ہاتھ کی برکت کے اثر کی اتنی ہی مدت تھی جیسا کہ شیخ کشمیری نے لکھا ہے۔ لہٰذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک ہاتھوں کی برکت کا کوئی مسلمان افکار نہیں کر سکتا، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کی اطاعت اور آپ کے افعال کی اتباع مطلقاً ثابت ہے ماسوا ان کاموں کے جو آپ کی خصوصیت ہیں اور خصوصیت کا معیار یہ ہے کہ جس کام سے آپ نے امت کو علی التمام منع فرمایا ہو اور خود اس کام کو کیا ہو جیسے بیک وقت چار سے زیادہ ازواج کو نکاح میں رکھنا آپ کی ازواج سے آپ کے وصال کے بعد نکاح حرام ہونا اور آپ کے ترکہ میں وراثت کا نہ جاری ہونا وغیرہ وغیرہ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے درخت کی شاخ کو قبر پر لگاڑنے سے منع نہیں فرمایا اس لیے یہ فعل آپ کی خصوصیت نہیں ہے اور آپ کے وصال کے بعد یہ فعل بعض صحابہ سے ثابت ہے، ملاحظہ ابن حجر عسقلانی کی بھی یہی تحقیق ہے جس کو ہم عنقریب بیان کریں گے۔

امام بخاری کا ذکر کرتے ہیں:

حضرت بریدہ سلمی نے یہ وصیت کی کہ ان کی قبر میں درشاخیں لگاڑ دی جائیں۔

وأوصى بريدة الأسلمي أن يجعل في قبوة

جديدان۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

حضرت بریدہ سلمی کا باسٹھ ہجری میں مرو میں انتقال ہوا تھا، اس میں حکمت یہ تھی کہ کھجور کے درخت کی برکت حاصل کی جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو شجرہ طیبہ فرمایا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداد کی جائے کیونکہ آپ

۱۔ شیخ بدر عالم میرٹھی، ماشیہ فیض الباری ج ۱ ص ۳۱۱، مطبوعہ مطبع حجازی مصر ۱۳۵۷ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۱، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

نے درخت کی شاخ کے دو ٹکڑے قبر پر رکھے تھے۔ ۱۔
علامہ بدرالدین عینی کی اس عبارت سے بھی معلوم ہو گیا کہ مقررین کی قبر پر بھی درخت کی شاخ رکھنا جائز ہے کیونکہ امت میں صحابی رسول سے بڑھ کر اور کون مقرب ہو گا، نیز جو عمل عام مسلمانوں کے لیے تخفیف عذاب کا باعث ہوتا ہو مقررین کے لیے وہ عمل ترقی درجات کا سبب ہوتا ہے، اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صحابہ کرام نے اس فعل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت نہیں سمجھا تھا۔

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

قبرستان سے سرسبز گھاس کا ٹنا مکروہ ہے اور سوکھی ہوئی گھاس کو کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسا کہ البحر الرائق، درر غرر اور شرح المنیہ میں ہے، امداد میں اس کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ تروتازہ گھاس اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح کرتی ہے جس سے میت کو تسکین ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے ذکر سے رحمت نازل ہوتی ہے اور قاضی خاں میں بھی اسی طرح لکھا ہے، (علامہ شامی فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں مذکور ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز شاخ کو توڑ کر اس کے دو ٹکڑے کیے اور وہ ان دو قبروں پر رکھ دیے جن میں قبر والوں کو عذاب ہو رہا تھا اور اس کی علت ان شاخوں کا خشک نہ ہونا قرار دیا، یعنی ان شاخوں کی تسبیح کی برکت سے ان کے عذاب میں تخفیف ہو گی اور سبز گھاس کی تسبیح خشک گھاس کی تسبیح سے اکمل ہے کیونکہ سبز میں ایک قسم کی حیات ہوتی ہے۔ اور اس عبارت اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی وجہ سے سبز شاخ کو قبر پر رکھنا مستحب ہے، ہمارے زمانہ میں اس کے پھولوں کی شاخیں جو قبر پر رکھی جاتی ہیں وہ اسی قیاس پر ہیں، فقہاء شافعیہ کی ایک جماعت نے بھی اس کی تصریح کی ہے اور یہ بعض مالکیہ کے اس قول سے اولیٰ ہے کہ عذاب میں تخفیف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت اور آپ کی دعا سے حاصل ہوئی (یہ علامہ خطابی کا قول ہے) اس لیے دوسروں کا آپ پر قیاس نہیں ہو گا۔ حالانکہ صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت بریدہ بن حصیب رضی اللہ عنہ نے یہ وصیت کی تھی کہ ان کی قبر پر دو شاخیں رکھی جائیں۔ ۲۔

علامہ طحاوی اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

درخت کی شاخ کے معنی میں ہر وہ چیز داخل ہے جس میں کسی بھی درخت کی رطوبت ہو (الی قول) مشکوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے، ہمارے متاخرین اصحاب میں سے بعض ائمہ نے فتویٰ دیے ہیں کہ پھولوں اور درخت کی شاخوں کو رکھنے کا جو معمول ہے وہ اس حدیث کی وجہ سے سنت ہے اور جب درخت کی شاخ کی تسبیح کی وجہ سے تخفیف کی امید کی جاتی ہے تو قرآن مجید کی تلاوت کی برکت تو بہت عظیم ہے۔ ۳۔

۱۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۱۸۲، مطبوعہ ادارة المطبعة المنيرية بکرم، ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ ابن منظور افریقی نے اس کا معنی لکھا ہے ضرب من الریاضین پھولوں کی ایک قسم ہے لسان العرب ج ۶ ص ۱۹ طبع ایران

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۸۴۷-۸۴۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۴۔ علامہ سید احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی علی مراۃ الفلاح ص ۳۷۸، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ

علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:

ومن ثم افنتی بعض الاثمة من متأخري
اصحابنا بان ما اعتيد من وضع الرياحان والجريد
سنة لهذا الحديث . ۱۰

اسی وجہ سے ہمارے متاخرین اصحاب میں سے
بعض ائمہ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ وضعت کی شاخوں اور
پھولوں کو (قبر پر) رکھنے کا معمول اس حدیث کی بناء
پر سنت ہے۔

اس کے بعد علامہ قاری نے علامہ خطابی کے انکار کا رد کیا ہے۔
شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

وتمسک کنز الدین جماعۃ بایں حدیث در انداختن
سبزہ وگل را بر قبور ۱۱

جو لوگ زندہ چیز کی تسبیح کے قائل ہیں وہ اس
حدیث سے قبروں پر سبزہ اور پھولوں کے ڈالنے پر
استدلال کرتے ہیں۔

علامہ نظام الدین حنفی لکھتے ہیں:

وضع الوعد والریاحین علی القبور حسن ۱۲
حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی، علامہ خطابی کے
ولیس فی السیاق ما یقطع علی انه با شر
الوضع بیدۃ الکریمۃ بل یحتمل ان یکون امر
به و قد تاسی بریدۃ بن الحصیب الصحابی
ہذا لک فادعی ان یوضع علی قبرہ جریڈتان
وہو اولی ان یتبع من غیرہ . ۱۳

پھولوں کا قبروں پر رکھنا مستحسن ہے۔
خصوصیات کے قول کو مسترد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:
اس حدیث کے شروع میں ایسی کوئی چیز نہیں
ہے جس سے قطعاً طویل پر یہ معلوم ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے خود اپنے دستِ کبیم سے ان شاخوں کو
قبر پر رکھا تھا (حتیٰ کہ آپ کی خصوصیت کا دعویٰ کیا جائے)
بلکہ یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے ان شاخوں کے رکھنے
کا امر کیا ہو اور حضرت بریدہ بن حصیب صحابی نے آپ
کی اتباع کی ہے اور اپنی قبر پر شاخوں کے رکھنے
کی وصیت کی اور اور لوگوں کی بجائے حضرت بریدہ
کی اتباع کرنا زیادہ مناسب ہے۔

اور کتاب الجنازہ میں حضرت بریدہ کی حدیث کے تحت حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:
حضرت بریدہ نے اس حدیث کو علوم پر محمول کیا
دکان بریدۃ حمل الحدیث علی عمومہ

۱۰۔ علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۱ ص ۳۵۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

۱۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۲۰۰، مطبوعہ تیج کمار لکھنؤ

۱۲۔ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۵۱، مطبوعہ مطبع امیر پور بکری بلاق مصر، ۱۳۱۰ھ (۱۲۷۱ھ)
۱۳۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۳۲۰، مطبوعہ دار نشر المکتبہ الاسلامیہ

ولہدیرہ خاصاً بذینک الرجلین ۱۰
علامہ شریعتی شافعی لکھتے ہیں:

ایضاً وضع الجرید الاخضر علی القبر وکذا
الریحان ونحوہ من الشیء الرطب ۱۱
حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

قل : وقد قبل ان المعنی فیہ انہ یسبح عادماً
رطباً فیحصل التخیف ببرکۃ التسییح وعلی
هذا فیطرد فی کل ما فیہ رطوبة من الاشجار
وغیرها وکذلك فیما فیہ برکۃ کالذکر
وتلاوة القرآن من باب الاولى ۱۲

علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

وجری عرف الناس فی بعض البلاد بیسط
الخوص علی قبور الموقی فلعلم استئناً
بهذا الحدیث (الی قولہ) وادعی بدیدۃ
الاسلمی ان یجعل علی قبرہ جرید فان
فعله یمیناً بهذا الحدیث وفعله صلی
اللہ علیہ وسلم ۱۳

ڈاکٹر وہب زحلی لکھتے ہیں:

قال الشافعیۃ لا یاس بتطیب القبر وقالوا
ایضاً مع الحنابلة والحنفیۃ : ویندب ان
یرش القبر بماء ویسن وضع الجرید الاخضر
والریحان ونحوہ من الشیء الرطب علی القبر ۱۴

فقہاء شافعیہ نے کہا ہے کہ قبر پر خوشبو لگانے
میں کوئی حرج نہیں ہے، نیز فقہاء شافعیہ حنبلیہ اور حنفیہ
نے یہ کہا ہے کہ قبر پر پانی کے چھینٹے ڈالنا مستحب
ہے اور قبر پر سبز شاخ پھول اور کسی تر چیز کو رکھنا سنت ہے

- ۱۰۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۲۲۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ بیروت ۱۴۰۱ھ
- ۱۱۔ علامہ محمد شریعتی الخطیب من قرن العاشر، مفتی المحتاج ج ۱ ص ۳۶۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۱۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۲۲۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ بیروت ۱۴۰۱ھ
- ۱۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن غلغ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۲ ص ۷۳، مطبوعہ دار الکتب العربی بیروت
- ۱۴۔ ڈاکٹر وہب زحلی، الفقہ الاسلامی وادلتہ، ج ۱ ص ۵۳۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

اور اس عمل کو ان دو قبر والوں کے ساتھ مخصوص نہیں قرار دیا۔

قبر پر سبز شاخ کا رکھنا سنت ہے اسی طرح پھول
اور ہر تر چیز کا رکھنا سنت ہے۔

علامہ خطابی نے لکھا ہے کہ بے شک یہ بھی ایک
قول ہے کہ شاخ جب تک تر ہوگی تسبیح کرتی رہے گی
اور تسبیح کی برکت سے عذاب میں تخفیف ہوگی، اس بناء
پر یہ حکم ہر اس چیز میں جاری ہوگا جس میں تراوٹ ہو
خواہ وہ درخت ہو یا غیر، اس طرح جس چیز میں برکت
ہو جیسے اللہ تعالیٰ کا ذکر اور قرآن مجید امدان سے
بہ طریق اولی عذاب میں تخفیف ہوگی۔

قاضی سیاض مالکی نے بیان کیا ہے کہ بعض شہروں
میں یہ عرف کہ قبروں پر کھجور کے پتے بچھاتے ہیں، ان
کا یہ عمل اس حدیث کی بناء پر ہے، اور حضرت بریدہ اسلمی
نے وصیت کی کہ ان کی قبر پر دو شاخیں رکھی جائیں ان کا
یہ عمل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل اور اس حدیث کی اتباع
پر مبنی ہے۔

احمد رضا علی احسان مذاہب اربعہ کے فقہاء اور محدثین کی تصدیقات سے یہ واضح ہو گیا کہ قبر پر سبز شاخوں اور پھولوں کا رکھنا سنت ہے اور شیخ بدر عالم میرٹھی، شیخ شبیر احمد عثمانی اور شیخ انور کشتیری کا اس فعل کو عبث اور بدعت کہنا صحیح نہیں ہے، نیز ان حضرات کا یہ کہنا بھی غلط واقع ہے کہ صرف مقبرین کی قبروں پر پھول رکھے جاتے ہیں اور عوام کی قبروں پر پھول نہیں رکھے جاتے، ہم نے عام قبرستانوں میں متعدد عام قبروں پر پھول رکھے ہوتے دیکھے ہیں، اب بھی کراچی کے کسی قبرستان میں آپ جمرات کو یا شب بیدار کو چلے جائیں تو بے شمار عام قبروں پر پھول رکھے ہوئے نظر آئیں گے، اور جس طرح پھولوں کی تسبیح گنہگاروں کے لیے رفع عذاب کا موجب ہے اسی طرح وہ مقبرین کے لیے درجات کی بلندی کا سبب ہے، اسی لیے بلا وجہ مقبرین اور عباد صالحین سے عطاوار مسلمانوں سے سونپن رکھنا نہیں چاہیے۔

ایصال ثواب میں مذاہب فقہاء اور بحث و نظر علامہ بدیع الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: علامہ خطاب نے یہ کہا ہے کہ قبروں پر قرآن مجید کی تلاوت کرنا مستحب ہے، کیونکہ جب دوزخ کی تسبیح سے میت کے عذاب میں تخفیف متوقع ہے، تو سبحان مجید کی برکت اور اس سے توقع بہت زیادہ ہے، میں کہتا ہوں کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام احمد رضی اللہ عنہما کا مذہب یہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کا میت کو ثواب پہنچتا ہے اور اس کی دلیل حسب ذیل احادیث ہیں۔

- ۱۔ امام ابو بکر نجار نے کتاب السنن میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص قبروں کے درمیان سے گزرا اور اس نے گیارہ مرتبہ قل ھو اللہ احد یعنی سورہ اخلاص کو پڑھا پھر اس کا اجر مردوں کو بخش دیا تو اس کو ان تمام مردوں کی تعداد کے برابر اجر ملیگا۔
- ۲۔ اسی کتاب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے جو شخص قبرستان میں داخل ہوا اور اس نے سورہ یس کو پڑھا اللہ تعالیٰ ان کے عذاب میں تخفیف کر دیتا ہے۔
- ۳۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اپنے والدین یا ان میں سے کسی ایک کی قبر کی زیارت کی اور ان کی قبر کے پاس سورہ یس کی تلاوت کی اس کی مغفرت کر دی جائیگی۔
- ۴۔ امام ابو حنیفہ بن شاہین نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے ایک باریہ پڑھا: الحمد للہ رب العلمین رب السموات ورب الارض رب العلمین ولہ العزیز والکبریاء فی السموات والارض وهو العزیز الحکیم للہ رب السموات ورب الارض رب العلمین ولہ العظمت فی السموات والارض وهو العزیز الحکیم هو الملک رب السموات ورب الارض و رب العلمین ولہ النور فی السموات والارض وهو العزیز الحکیم۔ پھر یہ دعا کی کہ اے اللہ اس کا ثواب میرے والدین کو عطا فرما تو پھر اس کے والدین کا اس پر کوئی حق ادا کی جائیگی نہیں رہے گا۔

۱۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۲ ص ۴۵۶، مطبوعہ مکتبۃ السکاز کراچی

علامہ نووی نے یہ کہا ہے کہ امام شافعی اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ قرآن مجید کا ثواب مردے کو نہیں پہنچتا، یہ احادیث ان پر مجتہد ہیں لیکن علماء کا اس پر اجماع ہے کہ دعا سے مردوں کو نفع ہوتا ہے اور ان کو اس کا ثواب پہنچتا ہے، کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا

بالایمان۔

وہ کہتے ہیں اے ہمارے رب ہماری مغفرت فرما اور ہمارے ان بھائیوں کی مغفرت فرما جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں۔

(حشر: ۱۰)

کون کے علاوہ اور بہت سی آیات اور احادیث مشہورہ ہیں، بعض احادیث یہ ہیں:

۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی: اے اللہ! اہل بقیع غرقہ کی مغفرت فرما۔

۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی: اے اللہ! ہمارے زندوں اور ہمارے مردوں کی مغفرت فرما۔

نیز احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نیکیوں کا ثواب بھی مردوں کو پہنچتا ہے۔

۱۔ امام دارقطنی نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اپنے ماں باپ کے مرنے کے بعد میں کیسے ان کے ساتھ نیکی کروں؟ آپ نے فرمایا مرنے کے بعد ان کے ساتھ نیکی کا طریقہ یہ ہے کہ تم اپنے روزوں کے ساتھ ان کے لیے (نفل) روزے رکھو، اور اپنے صدقہ کے ساتھ ان کی طرف سے (نفل) صدقہ کرو۔

۲۔ کتاب القاضی میں امام ابوالحسن بن الفراء حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا یا رسول اللہ! جب ہم اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کریں اور ان کی طرف سے حج کریں اور ان کے لیے دعا کریں تو کیا یہ ان کو پہنچتا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں، اور وہ اس سے اس طرح خوش ہوتے ہیں جیسے تم میں سے کسی کے پاس طباق پیش کیا جائے تو وہ اس سے خوش ہوتا ہے۔

۳۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرا باپ فوت ہو گیا کیا میں اس کی طرف سے صدقہ کروں، آپ نے فرمایا ہاں۔

۴۔ ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما اپنے والد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے غلام آزاد کیا کرتے تھے۔

۵۔ حدیث صحیح میں ہے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میری ماں فوت ہو گئی، اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا اس کو فائدہ پہنچے گا؟ آپ نے فرمایا ہاں!۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ قرآن مجید میں ہے:

وان لیس للناس الا ما سغی۔

اور یہ کہ آدمی کو اسی چیز کا اجر ملتا ہے جس کی وہ (عمل) سعی کرتا ہے۔

تو اس آیت میں علامہ کے آٹھ اقوال ہیں:

۱۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ آیت اس آیت سے منسوخ ہے:

والذین آمنوا واتبعتهم ذریتهم بإیمان

الحقنا بهم ذریتهم ۔

اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ایمان میں ان کی پیروی کی، ان کی اولاد کو ہم ان کے ساتھ ملا دیں گے۔

(طوس، ۲۱)

- ۱۔ اس آیت میں بتایا ہے کہ باپ کی نیکیوں کی وجہ سے ان کے مومن بچوں کو بھی ان کے ساتھ ملا دیا جاتا ہے۔
- ۲۔ عکرمہ نے کہا کہ یہ آیت حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کی امتوں کے ساتھ خاص ہے اور اس امت کو اس کی سعی کا اجر بھی ملتا ہے اور ان کے لیے جو سعی کی جاتی ہے اس کا اجر بھی ملتا ہے۔
- ۳۔ ربیع بن انس نے کہا اس آیت میں انسان سے مراد کافر ہے۔
- ۴۔ حسین بن فضل نے کہا بہ طریق عدل انسان کو صرف اپنی سعی کا اجر ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس کے لیے جو سعی کی جائے اس کا بھی اجر عطا فرماتا ہے۔
- ۵۔ ابو بکر بن وراق نے کہا ناسم کا معنی ہے مافوقی، یعنی انسان کو صرف اسی کی نیت کا اجر ملتا ہے۔
- ۶۔ ثعلبی نے کہا کافر کو اپنے اعمال کی صرف دنیا میں جزا ملتی ہے، آخرت میں اس کے لیے صرف سزا ہے۔
- ۷۔ اس آیت میں لام بمعنی علی ہے، یعنی انسان کو صرف اسی کے اعمال کی سزا ملتی ہے۔
- ۸۔ علامہ ابن الزحوانی نے کہا انسان کو صرف اسی کے عمل کی جزا ملتی ہے، لیکن عمل کے اسباب مختلف ہوتے ہیں کبھی وہ خود کسی چیز کو حاصل کرنے کی سعی کرتا ہے اور کبھی وہ کسی چیز کے حصول کے سبب کی سعی کرتا ہے مثلاً وہ خود نیکیاں کرے، یا وہ اپنے بیٹے کو قرآن پڑھنا سکھائے اور وہ اس کے لیے قرآن پڑھے یا دین کی خدمت کرے جس کی وجہ سے لوگ اس سے محبت کریں اور اس کو ثواب پہنچائیں۔ ۱۰

اس حدیث کے بقیہ مسائل حسب ذیل ہیں:

باب مذکور کی حدیث کے دیگر مسائل

۱۔ اس حدیث میں عذاب قبر کا ثبوت ہے، اہل سنت کے

نزدیک پورے جسم یا جسم کے کسی حصہ میں روح کے ٹٹلنے کے بعد اس جسم کو عذاب دیا جاتا ہے۔

۲۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشاب مطلقاً نجس ہے، قلیل ہو یا کثیر۔

۳۔ استنجاء کرنا واجب ہے اور جس جگہ پیشاب لگ جائے اس کو دھونا واجب ہے۔

۴۔ چغلی کرنا حرام ہے کیونکہ چغلی کرنے والے اور پیشاب کی نجاست سے نہ نچکنے والے دونوں کو عذاب ہوا۔

۵۔ دونوں قبر والوں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نام نہیں لیا، تاکہ مرنے والوں کی پردہ دری نہ ہو۔

۶۔ یہ واقعہ دو مرتبہ ہوا، حضرت جابر کی روایت میں ہے، ان دو قبر والوں کو عذاب ہوا تھا اور اس روایت

میں عذاب کا سبب نہیں بیان فرمایا، اور اس روایت میں یہ ہے کہ آپ نے ان کی شفاعت کی اور آپ کی

شفاعت ان کے حق میں مقبول ہوئی، اور حضرت ابن عباس کی روایت میں یہ بیان ہے کہ ایک چغلی کرتا تھا اور

دوسرا پیشاب کے قطروں سے انہیں بچتا تھا اور اس میں شفاعت کا ذکر نہیں ہے۔

۱۰۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۱۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

۷۔ ان قبر والوں کے مومن یا کافر ہونے میں اختلاف ہے ابو موسیٰ نے کہا یہ کافر تھے انھوں نے الترقیب والترہیب میں حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ یہ بنو نجار کے مد آدمی تھے جو زمانہ جاہلیت میں مر گئے تھے، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ مسلمان تھے اگر یہ کافر ہوتے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے دعا نہ فرماتے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ بعض روایات میں ہے حضرت جابر نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم انصار کی بنی ہوئی بعض نئی قبروں کے پاس سے گزرے نیز یہ قبریں بقیع میں تھیں اور بقیع مسلمانوں کا قبرستان ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک واقعہ کافروں کی قبروں کا ہو اور دوسرا واقعہ مسلمانوں کی قبروں کا۔ ۱۷

برزخ اور دنیا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ایک وقت رابطہ | میرے شیخ حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس

سرہ العزیز نے فرمایا: اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بتلایا کہ ان قبر والوں کو عذاب ہو رہا ہے یہ ظاہر فرمادیا کہ اگرچہ میں بظاہر عالم دنیا میں رہتا ہوں لیکن عالم برزخ کے احوال بھی میری نظر سے اوجھل نہیں ہوتے کیونکہ عذاب اور ثواب عالم برزخ میں ہوتا ہے، اور جب یہ فرمایا کہ ان میں سے ایک چٹلی کرتا تھا اور دوسرا پیشاب سے نہیں بچتا تھا تو یہ ظاہر فرمادیا کہ میں صرف عذاب کو نہیں دیکھ رہا بلکہ میں ان کے سبب عذاب کو بھی جانتا ہوں یا یہ بتلادیا کہ میں صرف ان کے حال کو نہیں دیکھ رہا بلکہ ان کے ماضی اور حال دونوں سے باخبر ہوں اور جب شاخ کے ٹکڑے ان کی قبروں پر رکھ دیے اور فرمایا جب تک یہ خشک نہیں ہوں گے ان کے عذاب میں تخفیف نہ ہوگی تو یہ ظاہر فرمادیا کہ میں صرف ان کے عذاب کو دیکھ ہی نہیں رہا بلکہ ان سے اس عذاب کو دور بھی کر سکتا ہوں، نیز آپ نے یہ بتلادیا کہ اے میرے غلامو! اچھی طرح جان لو کہ جب میں تمہارے درمیان رہ کر عالم برزخ سے غافل نہیں رہتا تو عالم برزخ میں جا کر تمہارے احوال سے کیسے ناواقف ہو سکتا ہوں، اور جب تم میں رہ کر قبر والوں کی مدد کرتا ہوں تو خوب سمجھ لو میں قبر میں جا کر تمہاری مدد کرتا رہوں گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رابطہ ایک عالم میں رہتے ہوئے دوسرے عالم سے منقطع نہیں ہوتا، جب عالم فہم میں ہوں تو بیداری سے رابطہ منقطع نہیں ہوتا کیونکہ فرمایا میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل جاگتا ہے اور جب عالم دنیا میں ہوں تو برزخ سے تعلق نہیں ٹوٹتا اور جب برزخ میں ہوں تو دنیا سے رابطہ منقطع نہیں ہوتا، بندوں میں رہ کر مولیٰ کو نہیں بھولے اور شب معراج مولیٰ کے پاس جا کر بندوں کو نہیں بھولے۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الحیض

حیض اور استحاضہ کا لغوی معنی | علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

عرب کہتے ہیں حاض السیل۔ دوسروں نے کہا بول کے دخت سے خون کے مشابہ سرخ رنگ کا پانی نکلتا ہے تو عرب کہتے ہیں حاضت السمرة۔ استحاضہ اس خون کو کہتے ہیں جو رگ سے نکلتا ہے، عورت کی ماہواری کے مقررہ ایام کے بعد جو خون جاری رہے وہ استحاضہ ہے، ایام حیض میں نازمان ہے اور روزوں کی قضا ہے، استحاضہ میں نماز اور روزہ دونوں لازم ہیں۔ لے

حیض اور استحاضہ کے شرعی معنی میں مذاہب فقہاء | علامہ ابن قدام حنبلی لکھتے ہیں:

حیض وہ خون ہے جس کو عورت کے بالغ ہونے کے بعد اس کا رحم چھوڑتا ہے، پھر ایام معلوم میں اس خون کے جاری ہونے کی عادت مقرر ہو جاتی ہے، یہ خون بچہ کی پرورش کی حکمت سے پیدا کیا جاتا ہے، جب عورت حاملہ ہو جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ خون بچہ کی غذا بن جاتا ہے، اسی وجہ سے حاملہ عورت کو حیض نہیں آتا اور جب وضع عمل ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنی حکمت سے اس خون کو دودھ بنا دیتا ہے جس سے بچہ غذا حاصل کرتا ہے، یہی وجہ ہے کہ دودھ پلانے والی عورت کو بہت کم حیض آتا ہے اور جب عورت حمل اور رضاعت (دودھ پلانے) سے فارغ ہو جاتی ہے تو اس خون کا کوئی مصرف نہیں رہتا پھر عموماً یہ خون ہر ماہ میں چھ یا سات دن نکلتا ہے اور بعض عورتوں کے مزاج اور طبیعت کی وجہ سے یہ مدت کم اور زیادہ بھی ہوتی ہے۔ لے

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

عورت کا جو خون اوقات معلوم میں عورت کے بالغ ہونے کے بعد اس کے رحم کے چھوڑنے سے جاری ہوتا ہے اس کو حیض کہتے ہیں اور ان اوقات کے علاوہ جو خون جاری ہوتا ہے اس کو استحاضہ کہتے ہیں، حیض کا خون رحم کی

۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم بن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱، ص ۱۲۳-۱۲۲، مطبوعہ نشر ادب الکوفۃ بیروت ۱۴۰۵ھ
 ۲۔ علامہ مرفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدام حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المتن ج ۱ ص ۱۸۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

گہرائی سے نکلتا ہے اور استخاضہ کا خون عازل (ایک رگ) سے نکلتا ہے، یہ خون رحم کے منہ کے قریب ایک رگ سے نکلتا ہے نہ کہ اس کی گہرائی سے۔ ۱۷
علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

علامہ مازری مالکی نے لکھا ہے کہ بدن کی گہرائیوں سے عورت کے رحم میں جا کر خون گرتا ہے، پھر اللہ تعالیٰ کی قدرت سے وہ خون وقفہ وقفہ سے رحم سے گرتا ہے، اللہ تعالیٰ کی قدرت اور حکمت کے اعتبار سے عورتوں کے حیض اور طہر کی عادات مختلف ہوتی ہیں، علامہ ابو بکر ابن العربی نے کہا زمانہ، جگہ اور خواہشات کے اعتبار سے عورتوں کی عادات مختلف ہوتی ہیں، کبھی یہ مدت کم ہوتی ہے اور کبھی زیادہ، حیض کا خون رحم کی گہرائی سے نکلتا ہے اور استخاضہ کا خون ایک رگ کے منہ سے نکلتا ہے جو رحم کے قریب ہے۔ ۱۸
علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

حیض وہ خون ہے جس کو اس عورت کا رحم چھوڑتا ہے جو صغیر اور بیماری سے بری ہو، رحم کی قید سے استخاضہ اور زخم کا خون نکل گیا اور بیماری سے براءت کی قید سے نفاس نکل گیا کیونکہ نفاس والی عورت بیمار عورت کے حکم میں ہے۔ ۱۹

علامہ جلال الدین خوارزمی حنفی لکھتے ہیں:
جو خون عورتوں کے ساتھ مختص ہیں ان کی تین قسمیں ہیں، حیض، نفاس اور استخاضہ، حیض وہ خون ہے جس کو اس عورت کا رحم چھوڑتا ہے جو صغیر اور بیماری سے بری ہو اور نفاس وہ خون ہے جو بچہ کے پیدا ہونے کے بعد جاری ہوتا ہے اور جو خون ان دونوں کے مابین ہے وہ استخاضہ ہے۔ ۲۰

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

حیض اور طہر کی مدت میں مذاہب فقہاء | کم از کم حیض کی مدت ایک دن اور ایک رات ہے اور زیادہ سے زیادہ حیض کی مدت پندرہ دن ہے، ہمارے دلیل یہ ہے کہ شریعت میں حیض کا لفظ بغیر کسی قید کے وارد ہوا ہے اور حیض کی لغت میں کوئی حد ہے نہ شریعت میں اس لیے اس کی تحدید کے لیے عرف اور عادات کی طرف رجوع کرنا واجب ہے، اور حیض میں ایک دن کی مدت بھی پائی گئی ہے، عطاء نے کہا میں نے بعض عورتوں کو دیکھا جن کو ایک دن حیض آتا ہے اور بعض عورتوں کو پندرہ دن حیض آتا ہے، امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ شریک سے روایت کیا ہے، ہمارے پاس ایک عورت تھی جس کو ہر مہینہ میں پندرہ دن مستقیم حیض آتا تھا اور طہر کا کم از کم مدت تیرہ دن ہے۔ ۲۱

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۴۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکال العلم ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۹۔ علامہ کمال الدین بن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، نسخ القدير ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر

۲۰۔ علامہ جلال الدین خوارزمی، کفایہ مع فتح القدير ج ۱ ص ۱۴۱ " " " " " "

۲۱۔ علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۱۹۰-۱۸۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۲۰۰۵ء

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

کم از کم حیض کی مدت ایک دن ہے اور زیادہ سے زیادہ حیض کی مدت پندرہ دن ہے اور عموماً حیض چھ یا سات دن ہوتا ہے اور دو حیضوں کے درمیان کم از کم طہر کی مدت پندرہ دن ہے۔ ۱

امام مالک کے نزدیک حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن ہے اور کم از کم حیض کی کوئی مدت نہیں ہے ایک مرتبہ جو خون نکل آئے امام مالک کے نزدیک وہ بھی حیض ہے، اور طہر کی کم از کم مدت میں امام مالک کے کئی اقوال ہیں، دس دن، آٹھ دن، پندرہ دن، اور سترہ دن، اور زیادہ سے زیادہ طہر کی کوئی مدت نہیں ہے۔ ۲

حیض کی کم از کم مدت تین دن اور تین راتیں ہیں، اور جو اس سے کم ہو وہ استحاضہ ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کنوا منی لوطی اور شادی شدہ کے لیے حیض کی کم از کم مدت تین دن اور تین راتیں ہے اور اس کی زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے، یہ حدیث امام شافعی رحمہ اللہ پر حجت ہے کیونکہ وہ ایک دن ایک رات کو بھی حیض کہتے ہیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ پر بھی حجت ہے کیونکہ وہ دو دن اور تیسرے دن کے اکثر حصہ کو بھی حیض کہتے ہیں اور حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت دس دن اور دس راتیں ہے، اس کی دلیل بھی حدیث مذکور ہے، اور یہ حدیث بھی امام شافعی رحمہ اللہ پر حجت ہے کیونکہ انہوں نے زیادہ سے زیادہ مدت کے لیے پندرہ دن کا اندازہ کیا ہے، پھر جو اس مدت سے زائد یا کم ہو وہ استحاضہ ہے، کیونکہ شریعت نے جو مقدار مقرر کر دی ہے وہ کسی آدمی کی مقرر کردہ مقدار کو لاحق کرنے سے مانع ہے، عودت ایام حیض کے اندر سرخ، پیلا اور نیلا جو رنگ بھی دیکھے وہ عین آنکھ علامہ ابن ہمام حنفی کہتے ہیں:

فقہاء احناف نے حسب ذیل احادیث سے استدلال کیا ہے:

- ۱۔ امام دارقطنی، حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کنواری لڑکی یا شادی شدہ کے لیے حیض کی کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔
- ۲۔ امام دارقطنی حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حیض کی کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔
- ۳۔ امام ابن عدی نے کمال میں حضرت مواذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حیض تین دن سے کم ہوتا ہے نہ دس دن سے زیادہ۔

- ۴۔ امام ابن جوزی نے "العلل المتناہیہ" میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۹ھ، روضۃ الطالبین ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ تافہی ابوالوسید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، بدایۃ المجتہد ج ۱ ص ۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، بدایۃ القلیل ص ۲۶، مطبوعہ کارخانہ محمد علی کراچی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حیض کی کم از کم مدت تین دن ہے اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے اور وہ حیضوں کے درمیان کم از کم (پندرہ دن ہے۔

یہ تمام احادیث ضعیف الاسناد ہیں لیکن ان کے تعدد و طریق کی وجہ سے یہ احادیث حسن لغیرہ ہیں۔ لہ

حیض کے مسائل

علامہ ابن قدامہ عینی لکھتے ہیں:

(۱) حائضہ عورت سے اس کی فرج میں وطی کرنا حرام ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اَب سے لوگ حیض کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ کہیے وہ گندگی ہے، پس عورتوں سے حیض (کی حالت) میں الگ رہو، اور جب تک وہ پاک نہ ہوں ان سے جماع نہ کرو، اور جب وہ پاک ہو جائیں تو ان کے پاس آؤ جہاں سے اللہ نے تمہیں حکم دیا ہے۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ اَذْنَىٰ فَاَعْتَزِلُوا
النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ
فَاِذَا طَهَّرْنَ فَلَهُنَّ مِنْ حَيْثُ اَمَرَكُمُ اللّٰهُ
(بقرہ ۲۲۲: ۱۵)

۲۔ حالت حیض میں روزہ رکھنا اور نماز پڑھنا منع ہے، روزہ کی قضا لازم ہے اور نماز کی قضا معاف ہے۔

امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا یہ بات نہیں ہے کہ تم حالت حیض میں روزہ رکھتی ہو نہ نماز پڑھتی ہو۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ بنت جحش رضی اللہ عنہا سے فرمایا: جب تم کو حیض آئے تو نماز کو ترک کر دو، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے معاویہ سے کہا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں حیض آتا تھا، میں روزے قضا کرنے کا حکم دیا جاتا تھا اور نماز قضا کرنے کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔ (صحیح بخاری و مسلم)

۳۔ حائضہ عورت کو قرآن مجید پڑھنا منع ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حائضہ اور جنبی قرآن مجید بالکل نہ پڑھیں۔

۴۔ حائضہ عورت کو مسجد میں ٹھہرنا اور اعتکاف کرنا منع ہے، کیونکہ حیض جنابت کے حکم میں ہے۔

۵۔ حالت حیض میں عورت کو طلاق دینا حرام ہے۔

امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس طلاق سے رجوع کرنے کا حکم دیا اور فرمایا اس کے حیض سے پاک ہونے تک انتظار کرو۔ قرآن مجید میں ہے:

جب تم (اپنی) عورتوں کو طلاق دو تو ان کی عدت کے وقت (سے پہلے طہر) ہیں انہیں طلاق دو۔

اِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ
(طلاق ۱۰)

۶۔ حیض منقطع ہونے کے بعد غسل کرنا واجب ہے۔

امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک تمہارا حیض برقرار

لے علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۱۸۳، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کھڑ

رہے، پھر عیسیٰ اور حبیب حیض منقطع ہو جائے تو پھر غسل کر کے نماز پڑھو۔

مطلقہ کی عدت تین مہینے گزارنے سے پوری ہوتی ہے، قرآن مجید میں ہے:

والمطلقات یتربصن بانفسھن ثلاثہ قروء (بقرہ ۲۲۸)

اور طلاق پاس کے والی عورتیں اپنے آپ کو تین حیض تک روکے رکھیں۔

طبوس حائضہ کے ساتھ لیٹنا

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب ہم ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کسی کو حیض (ماہواری) آجاتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو چادر باندھنے کا حکم دیتے پھر اس کو اپنے پاس لے لیتے۔

بَابُ مُبَاشَرَةِ الْحَائِضِ فَوْقَ الْإِزَارِ

۵۸۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَحْيُ بْنُ إِبرَاهِيمَ قَالَ اسْتَحْيُ أَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ ثَنَا جَرِيدٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ إِحْدَانَا إِذَا كَانَتْ حَائِضًا مَرَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَتَأْتِيهِ بِإِزَارٍ ثُمَّ يَبَايُهَا

۵۸۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ ح وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ أَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ ثَنَا أَبُو اسْتَحْيٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ إِحْدَانَا إِذَا كَانَتْ حَائِضًا مَرَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّ تَأْتِيهِ فِي قُبُورِ حَيْضَتِهَا ثُمَّ يَبَايُهَا قَالَتْ وَأَيْكُمُ يَمْلِكُ إِذْ بَكَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ إِذْ بَكَ۔

۵۸۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَبَايُ نِسَاءَهُ فَوْقَ الْإِزَارِ وَهِيَ حَائِضٌ۔

حضرت ميمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج حالت حیض میں چادر باندھ لیتیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ لیٹ جاتے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: **حائضہ عورت سے مباشرت کی اقسام اور ان کے احکام**

قسم اول: حائضہ عورت کی فرج میں جماع کے ساتھ مباشرت کی جائز ہے، یہ قرآن مجید کی نص صریح، سنت صحیحہ اور اجماع مسلمین سے حرام ہے، ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص حائضہ عورت کی فرج میں جماع کو حلال سمجھے تو وہ کافر مرتد ہو جائے گا، اور اگر کوئی انسان اس کو حلال سمجھے بغیر بھول یا جہالت سے (عام ازیں کہ اس کو حیض کا علم نہ ہو یا مسئلہ کا علم نہ ہو) حائضہ سے جماع کرے تو اس کا کوئی گناہ ہے نہ کفارہ ہے، اور اگر کسی شخص کو حیض اور مسئلہ کا علم ہو اور وہ عملاً حائضہ سے فرج میں وطی کرے تو یہ گناہ کبیرہ ہے اور اس پر توبہ واجب ہے اور کفارہ کے وجوب کے متعلق امام شافعی کا زیادہ صحیح قول جدید، امام احمد کا ایک قول اور امام مالک اور امام ابوحنیفہ اور جمہور سلف کا یہ قول ہے کہ اس پر کفارہ واجب نہیں ہے اور امام شافعی کے قول ثانی جو قول قدیم اور قول ضعیف ہے، کے مطابق اس پر کفارہ واجب ہے، حضرت ابن عباس، حسن بصری، سعید بن جبیر، قتادہ، اوزاعی، اسحق اور امام احمد کا دوسرا قول بھی یہی ہے۔ کفارہ کی مقدار میں ان کا اختلاف ہے، بعض نے کہا ایک غلام آزاد کرنا کفارہ ہے اور بعض نے کہا ایک دینار ہے بعض نے کہا نصف دینار ہے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اپنی بیوی سے حالت حیض میں مقاربت کی وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔ یہ حدیث ائمہ حفاظ کے اتفاق سے ضعیف ہے۔

قسم ثانی: ناف سے اوپر یا گھٹنوں سے نیچے عورت کے جسم کے ساتھ مباشرت کی جائے، اس کو اپنے جسم کے ساتھ پٹائے یا بوسہ دے، یا اس کو مس کرے یہ قسم تمام علماء کے اتفاق سے حلال ہے اور شیخ ابو حامد السمرقانی اور ایک جماعت کثیرہ نے نقل کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تہبند کے اوپر سے مباشرت کی تھی۔ **قسم ثالث:** قبل اور دُبُر کے سواناف اور گھٹنوں کے درمیانی حصہ کے ساتھ مباشرت کی جائے، ہمارے اصحاب کے اس میں تین قول ہیں (۱) یہ حرام ہے (۲) حرام نہیں ہے مگر وہ تنزیہی ہے (۳) اگر کسی شخص کو یہ اعتماد ہو کہ وہ فرج تک تجاوز نہیں کرے گا خواہ اس کی وجہ ضعف شہوت ہو یا شدت تقویٰ اس کے لیے یہ جائز ہے اور جس کو یہ اعتماد نہ ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے، امام مالک، امام ابوحنیفہ اور جمہور علماء کے نزدیک یہ مطلقاً حرام ہے، اور عکرمہ، مجاہد، شعبی، نخعی، حکم، ثورمی، اوزاعی، امام احمد بن حنبل، محمد بن الحسن، اسحق بن راہویہ، ابو ثور، ابن المنذر، اور واؤد ظاہری کے نزدیک یہ جائز ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا جماع کے علاوہ ہر کام کرو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صوف تہبند کے اوپر سے مباشرت کرنا استحباب پر محمول ہے۔

منکرین حدیث کے ایک اعتراض کا جواب بعض منکرین حدیث اس حدیث سے ایک مغالطہ کر رہے ہیں کہ مسلمانوں کو احادیث سے بدظن کرتے ہیں مغالطہ کی بنیاد یہ ہے کہ اس حدیث میں یہاں مباشر کا لفظ ہے جو مباشرت سے ماخوذ ہے، مباشرت کے لغوی معنی جسم

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۴۲-۱۴۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

کو جسم سے ملانے کے ہیں اور اس حدیث میں یہی معنی مراد ہے اور عرفی معنی جامع ہے، منکرین حدیث اس حدیث سے یہ تاثر دیتے ہیں کہ الیاء بالذہن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج مطہرات سے حالت حیض میں جامع کرتے تھے حالانکہ اس مفہوم کے باطل ہونے پر خود نفس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ازواج کو تہبند باندھنے کا حکم دیتے، پھر ان کو اپنے ساتھ لٹا دیتے، اگر الیاء بالذہن جامع والا معنی مراد ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چادر باندھنے کا حکم کیوں دیتے؟

بَابُ الْإِطْبَاجِ مَعَ الْحَائِضِ فِي الْحَافِ وَاحِدٍ

حائضہ کے ساتھ ایک چادر میں لیٹنا

حضرت میمونہ زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان کرتی ہیں کہ ایام ماہِ ہجری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے ساتھ لیٹ جاتے اور ہمارے درمیان صرف ایک کپڑا ہوتا۔

۵۹۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدٍ الْأَيْلِيِّ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيْسَى قَالَا أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَرَبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ مَيْمُونَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَضْطَجِعُ مَعِيَ وَأَنَا حَائِضٌ وَبَيْنِي وَبَيْنَهُ ثَوْبٌ۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک چادر میں لیٹی ہوئی تھی۔ اچانک مجھے حیض آگیا میں چپکے سے بستر سے نکلی اور میں نے اپنے حیض کے کپڑے لے لیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کیا تمہیں حیض آگیا ہے، میں نے کہا جی ہاں! حضور نے مجھے بلایا اور میں حضور کے ساتھ اسی چادر میں لیٹ گئی، نیز حضرت ام سلمہ بیان کرتی ہیں کہ وہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں ایک برتن سے غسل جنابت کیا کرتے تھے۔

۵۹۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ الْمُشَنِّي قَالَ نَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ نَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ رَئِنَبَ بِنْتَ أُمِّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ بَيْنَمَا أَنَا مَضْطَجِعَةٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَمِيلَةِ إِذْ خِضْتُ فَأَسْلَلْتُ فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حَيْضَتِي فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْفَسْتَ قُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي فَأَضْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي الْخَمِيلَةِ قَالَتْ وَكَانَتْ هِيَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلَانِ فِي الْإِنَاءِ الْوَاحِدِ مِنَ الْجَنَابَةِ۔

ن: اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ حائضہ عورت کے ساتھ ایک بستر میں لیٹنا اور سونا جائز ہے جب کہ ان کے درمیان کپڑا حائل ہو، ممنوع صرف یہ ہے کہ حائضہ سے اس کی ناف اور گھٹنوں کے درمیان بلا حجاب جسمانی لذت حاصل کی جائے۔

بَابُ جَوَازِ غَسْلِ النِّعَاطِ رَأْسِ
وُجْهَهَا وَتَرْجِيلِهَا وَطَهَارَةِ سُورِهَا
وَالِدِتْكَاءِ فِي حَجْرِهَا وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ
فِيهِ

جواز

عائشہ عورت کے لیے اپنے خاوند کا سر
دھونے، بالوں میں کنگھی کرنے کا جواز، اس
کے جھوٹے کاپاک ہونا، اس کی گود میں سر
رکھنے اور اس کی گود میں قرآن پڑھنے کا

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف میں بیٹھتے
تو اپنا سر میرے قریب کر دیتے میں آپ کے سر
میں کنگھی کرتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوائے قضا
ماجبت کے گھر میں تشریف نہیں لاتے تھے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کی زوجہ بیان کرتی ہیں کہ جب میں رحلت اعتکاف
میں ہوتی تو قضا حاجت کے لیے گھر میں داخل ہوتی اور
گذرتے ہوئے کسی مریض کی عیادت بھی کر لیتی، اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحلت اعتکاف میں مسجد
سے اپنا سر حجرہ میں داخل کرتے اور میں اس میں کنگھی
کر دیتی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف میں
سوائے قضا حاجت کے گھر میں تشریف نہیں لے جاتے
تھے۔

حضرت عائشہ صدیقہ زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحلت
اعتکاف میں مسجد میں سے اپنا سر میرے حجرے میں
داخل فرماتے، میں آپ کا سر دھوتی تھی حالانکہ میں عائشہ
ہوتی تھی۔

۵۹۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى
مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عُمَرَ عَنِ
عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ إِذَا اعْتَكَفَ يُدْفِقُ إِلَى رَأْسِهِ فَأَمَّا جِلْدُهُ وَكَانَ
لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةٍ الْإِنْسَانِ۔

۵۹۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَالَيْتُ ح
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنِ ابْنِ
شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ وَعُمَرَ عَنِ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
قَالَتْ إِنْ كُنْتُ لَا دُخْلُ الْبَيْتِ لِلْحَاجَةِ وَالْمَرِيضِ
فِيهِ فَمَا أَسْأَلُ عَنْهُ إِلَّا وَأَنَا مَأْثُورَةٌ وَإِنْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
لِيَدْخُلَ عَلَى رَأْسِهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَرْجِلُهُ
وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةٍ إِذَا كَانَ مُعْتَكِفًا
وَقَالَ ابْنُ رُمْحٍ إِذَا كَانُوا مُعْتَكِفِينَ۔

۵۹۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ سَعِيدِ الْأَدِمِيِّ
قَالَ تَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَارِثِ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ عُرْوَةَ
ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَالْإِمَامُ وَسَلَّمَ يُعْرِجُ إِلَى رَأْسِهِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَهُوَ مُجَاوِرٌ فَأَغْسِلُهُ وَأَنَا حَائِضٌ.

۵۹۵. وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَنَا عَنْ وَهْبٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْإِمَامُ وَسَلَّمَ يُدْفِنُ إِلَى رَأْسِهِ وَأَنَا فِي حُجْرَتِي فَأَرْجِلُ رَأْسَهُ وَأَنَا حَائِضٌ.

۵۹۶. حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ أَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ مَرَّادٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي هَيْمٍ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْإِمَامُ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ.

۵۹۷. وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَكَانَ الْأَخْرَاجُ ثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْإِمَامُ وَسَلَّمَ نَادَ لِي ابْنُ الْخُمَرَاءَ مِنَ الْمَسْجِدِ قَالَتْ فَقُلْتُ إِنِّي حَائِضٌ فَقَالَ إِنَّ حَيْضَتِكَ لَيْسَتْ فِي يَدِكَ.

۵۹۸. وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ ثَنَا ابْنُ أَبِي كَاثِمَةَ عَنْ حُجَّاجٍ وَابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْإِمَامُ وَسَلَّمَ أَنَا أَنَا وَلَهُ الْخُمَرَاءُ مِنَ الْمَسْجِدِ قَالَتْ فَقُلْتُ إِنِّي حَائِضٌ فَقَالَ إِنَّ حَيْضَتِكَ لَيْسَتْ فِي يَدِكَ.

۵۹۹. وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كَامِلٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ كُلُّهُمْ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ يَحْيَى عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر میرے حجرے کے قریب کرتے اور میں آپ کے سر پر کنگھی کرتی، حالانکہ میں حائضہ ہوتی تھی۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں حالت حیض میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر دھویا کرتی تھی۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا مسجد سے جاناڑا اٹھا کر مجھے دسے دو، میں نے عرض کیا کہ میں حائضہ ہوں: آپ نے فرمایا تمہارا حیض تمہارے ہاتھ میں تو نہیں ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ مسجد سے آپ کو جاناڑا اٹھا دوں، میں نے عرض کیا میں حائضہ ہوں، آپ نے فرمایا تمہارا حیض تمہارے ہاتھ میں تو نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف فرما تھے۔ آپ نے فرمایا اسے عائشہ مجھے ایک کپڑا اٹھا دو، حضرت عائشہ نے عرض کیا میں حائضہ ہوں، آپ نے فرمایا

مہاراحیض مہلکے ہاتھ میں تو نہیں ہے۔

وَالِهَ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ نَا وَلِيْنِي
الْحَوْبَ فَقَالَتْ اِيْنِي حَاِيْضٌ فَقَالَ اِنْ حَاِيْضَتِكَ
لَيْسَتْ فِيْ يَدِكَ۔

۶۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ
حَرْبٍ قَالَا نَا وَكَيْفٌ عَنْ مِشْعَرٍ وَسُفْيَانَ عَنِ ابْنِ
ابْنِ شَرِيْحٍ عَنْ ابْنِ عَزِيْزٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَشْرَبُ
وَأَنَا حَاِيْضٌ ثُمَّ أَنَا وَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ فَيَضَعُهُ فَإِلَّا عَلَى مَوْضِعٍ فِيْ فَيْشَرَبُ وَالتَّعَرَّقُ
التَّعَرَّقُ وَأَنَا حَاِيْضٌ ثُمَّ أَنَا وَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُهُ فَإِلَّا عَلَى مَوْضِعٍ فِيْ وَلَمْ
يَذْكُرْ زُهَيْرٌ فَيْشَرَبُ۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
میں پانی پیتی اور پھر وہی برتن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو دے دیتی، آپ اس جگہ سے پانی پیتے جہاں سے
میں نے پانی پیا تھا حالانکہ میں حائضہ ہوتی تھی۔ اور
میں ہڈی سے گوشت کھاتی پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو دے دیتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اسی جگہ سے اس ہڈی سے گوشت کھاتے جہاں سے
میں نے کھایا تھا حالانکہ میں حائضہ ہوتی تھی۔

۶۰۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ذُو ابْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَكِّيُّ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ
أَنَّمَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَتَكَبَّرُ فِي حَجْرِي وَأَنَا حَاِيْضٌ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں،
میں حائضہ ہوتی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری
گود سے ٹیک لگا کر قرآن کریم پڑھتے تھے۔

۶۰۲۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا حَتَّاءُ
بْنُ سَلَمَةَ قَالَ نَا قَابِطٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ الْيَهُودَ كَانُوا
إِذَا حَاصَتِ الْمَرْأَةُ فِيْهِمْ لَمْ يُؤَاكِلُوْهَا وَلَمْ
يُجَامِعُوْهُنَّ فِي الْبُيُوتِ فَسَأَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللهُ عَزَّ وَ
جَلَّ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيْضِ قُلْ هُوَ أَذًى
فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيْضِ إِلَىٰ أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ
بُيُوتِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّكَاحَ فَبَلَغَ ذَلِكَ الْيَهُودَ
فَقَالُوا مَا يَرِيدُ هَذَا الرَّجُلُ أَن يَدْعُرَ مِنْ أَمْرِنَا
شَيْئًا إِلَّا خَالَفْنَا فِيْهِ فَجَاءَ أَسِيدُ ابْنِ حَضِيْرٍ وَ
عَبْدُ بْنُ يَشْرٍ فَقَالَا يَا رَسُولَ اللهِ إِنَّ الْيَهُودَ يَقُولُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہودیوں
میں جب کوئی عورت حائضہ ہوتی تو وہ اس کو اپنے
ساتھ کھانا کھلاتے اور نہ اپنے ساتھ گھروں میں رکھتے۔
صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
مسئلہ کے متعلق پوچھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل
فرمائی: (ترجمہ) ”یہ آپ سے حیض کے بارے میں
سوال کرتے ہیں، آپ فرمائیے کہ حیض نجاست ہے
اس لیے ایام حیض میں عورتوں سے علیحدہ رہو“ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر فرمایا جامعہ کرو
باقی تمام معاملات میں عورتوں کے ساتھ مشغول رہو۔
یہودیوں کو جب یہ خبر پہنچی تو کہنے لگے ”یہ شخص ہر
بات میں ہماری مخالفت کرنا چاہتا ہے“ یہ سن کر

كَذَٰلِكَ ذَاقُوا نَجَامَهُمْ فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ
قَدْ وَجَدَ عَلَيْهِمَا فَنَجَّرَ جَنَّا فَا سَتَقْبَلُهُمَا هَيَّيْ
مَنْ تَبَيَّنَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَا دَسَلَ فِي أَثَارِهِمَا فَسَتَا هُمَا فَعَرَفْنَا أَنَّ
لَهُمَا بَعْدَ عَلَيْهِمَا -

اسید بن حنیر اور عباد بن بشر آئے اور کہنے لگے یا
رسول اللہ! جب یہودی ہم کو اس طرح کے طعن دیتے
ہی ہیں تو پھر ہم ایام حیض میں اپنی عورتوں سے جماع
ہی کیوں نہ کر لیا کریں۔ یہ سنتے ہی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے چہرہ کا رنگ متغیر ہو گیا اور ہم لوگوں نے
سوچا کہ حضور ان دونوں سے ناراض ہو گئے ہیں وہ دونوں
(ڈر کر) مجلس سے اٹھ کر چلے گئے۔ اسی اثناء میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دودھ کا ہدیہ آیا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلا کر دودھ پلایا،
تب ہمیں معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے
ناراض نہیں ہوئے۔

بیوی کی رضا مندی سے اس سے خدمت لینے کا جواز

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے
ہیں:

اس باب کی احادیث سے حسب ذیل مسائل معلوم ہوئے:

- ۱۔ متعفف جب مسجد سے اپنے جسم کا بعض حصہ مثلاً ہاتھ یا سر نکال لے تو اس سے اس کا اعتکاف باطل
نہیں ہوتا۔
- ۲۔ بیوی سے کھانا پکانے، سر دھلوانے اور دیگر کاموں کی اس کی مرضی سے خدمت لینا جائز ہے، سنت
سلف صالحین کے عمل اور اجماع امت سے یہ ثابت ہے، البتہ اس کی مرضی کے بغیر اس سے یہ خدمت لینا
جائز نہیں ہے، کیونکہ عورت پر صرف یہ لازم ہے کہ وہ لازماً خاوند کے گھر ہے اور خاوند کو مجامعت
کرنے دے۔
- ۳۔ عائضہ عورت جب زندہ کو غسل دے سکتی ہے تو مردہ کو بھی غسل دے سکتی ہے۔
- ۴۔ عائضہ عورت نجس انین نہیں ہے، وہ کھانا پکا سکتی ہے، گھر کے کام کاج کر سکتی ہے اور جسم کو چھو سکتی
ہے۔
- ۵۔ اساذیا گھر کا کوئی بڑا جب شاگردوں یا اپنے چھوٹوں پر ناراضگی کا اظہار کرے تو بعد میں ان کی دیکھ کر بھی کرے۔

نذی کا حکم

بَابُ الْمَذِيَّةِ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے
نذی بہت آتی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

۶۰۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ قَالَ
وَكَبِيرٌ وَأَبُو مَعَاذٍ وَهَشِيمٌ عَنِ الْأَعْمَشِ

عَنْ مُنْذِرِ بْنِ يَعْلَى عَنِ ابْنِ الْحَنَيْفَةِ عَنْ عَلِيٍّ
قَالَ كُنْتُ مَذَآءَ فَكُنْتُ أَسْتَحْيِي أَنْ أَسْأَلَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ ابْنِهِ فَأَمَرْتُ
الْبُعْدَ أَدْبَانَ الدُّسُودِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ يُفْسِلُ ذِكْرَهُ
وَيَتَوَضَّأُ.

براہ راست اس کا حکم معلوم کرنے سے مجھے شرم آتی
تھی کیونکہ حضور کی صاحبزادی میرے نکاح میں تھیں اس
لیے میں نے حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ سے کہا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مذی کا حکم معلوم کرو۔
جب مقداد نے پوچھا تو آپ نے فرمایا اپنے آلہ ناسل
کو دھو کر وضو کر لو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ (سیدتنا)
فاطمہ رضی اللہ عنہا کی وجہ سے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے مذی کے مسائل پوچھنے میں شرم محسوس کرتا تھا
میں نے حضرت مقداد سے پوچھنے کے لیے کہا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سے وضو کر لو۔

۶۰۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ قَالَ
نَا خَالِدًا يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ قَالَ نَا شُعْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي
سُلَيْمَانُ قَالَ سَمِعْتُ مُنْذِرًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ
عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ أَسْتَحْيِي أَنْ أَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنِ ابْنِ ابْنِي مِنْ أَجْلِ فَاطِمَةَ
فَأَمَرْتُ الْبُعْدَ أَدْبَانَ الدُّسُودِ فَقَالَ مِنْهُ الْوَضُوءُ -
۶۰۵ - وَحَدَّثَنَا هُرَيْرُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَدِيلِيُّ وَاحْجَدُ
بْنُ عِيْسَى قَالَا نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَخْرَمَةُ
بْنُ يَكْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَافٍ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَرْسَلْنَا الْبُعْدَ أَدْبَانَ
بْنِ الْأَسْوَدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنِ ابْنِ ابْنِي يَخْرُجُ مِنَ الدُّنْيَا كَيْفَ
يَفْعَلُ بِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَوَضَّأَ وَانْصَحَ فَرَجَكَ -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے
مذی کا حکم معلوم کرنے کے لیے حضرت مقداد بن اسود
رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی شرمگاہ کو
دھو کر وضو کر لو۔

باب مذکور کی حدیث کے مسائل | علامہ یحییٰ بن شرف نور دیکھتے ہیں:
اس باب کی احادیث کے مسائل حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ مذی نجس ہے، لیکن اس سے غسل واجب نہیں ہوتا، صرف وضو واجب ہوتا ہے۔
- ۲۔ پتھر کے ساتھ صرف بول مبرز میں استنجا کیا جاسکتا ہے، باقی خون، منی اور مذی وغیرہ کی نجاست کو پانی سے
دھونا ضروری ہے۔
- ۳۔ فتویٰ حاصل کرنے کے لیے کسی کو نائب بنانا جائز ہے، اور جب یقینی اور قطعی خبر کو حاصل کرنا ممکن ہو تب
بھی قطعی خبر پر اعتماد کرنا جائز ہے، کیونکہ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ خود سوال کرتے تو ان کو قطعی خبر حاصل ہوتی اس
کے باوجود انھوں نے حضرت مقداد رضی اللہ عنہ سے معلوم کرایا۔
- ۴۔ سسرال والوں کے ساتھ حسن ادب کے ساتھ رہنا چاہیے اور ان کے سامنے بیوی سے استمتاع

کی باتیں نہیں کرنی چاہئیں۔ ۱۰

بَابُ الْغَسْلِ الْوَجْهِ وَالْيَدَيْنِ إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنَ النَّوْمِ

نیند سے بیدار ہو کر ہاتھ، منہ دھونا

۶۰۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُوَيْبٍ قَالَا نَاوَكِيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَلَمَةَ ابْنِ كَهْبِيلٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ثُمَّ نَامَ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو کسی وقت اٹھے، تقاضا حاجت فرمائی اور اس کے بعد ہاتھ منہ دھو کر سو گئے۔

ن: اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ رات کو اٹھ کر پھر سونا بھی جائز ہے، البتہ جس شخص کو یہ عذر نہ ہو کہ اگر وہ سو گیا تو اس کی صبح کی عبادت کے معمولات رات ہو جائیں گے وہ نہ سوئے۔

بَابُ جَوَازِ نَوْمِ الْجَنْبِ وَاسْتِحْبَابِ الْوُضُوءِ لَهُ وَغَسْلِ الْفَرْجِ إِذَا ارَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَشْرَبَ أَوْ يَنَامَ أَوْ يَجَامِعَ

جنبی کے لیے سونے کا جواز اور اس کے لیے کھانے پینے کے وقت یا جماع سے پہلے استنجاء اور وضو کرنے کا استحباب

۶۰۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ دُمَيْرٍ قَالَا نَاوَكِيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَلَمَةَ ابْنِ كَهْبِيلٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا ارَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جَنْبًا تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجامعت درم بہتری کے بعد جب سونے کا ارادہ کرتے تو سونے سے پہلے مکمل وضو کرتے۔

۶۰۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاوَكِيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَلَمَةَ ابْنِ كَهْبِيلٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا ارَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جَنْبًا قَامَ ارْتَوَى وَغَسَلَ فَرْجَهُ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت (جس حالت میں غسل فرض ہے) کی حالت میں جب کھانے یا سونے کا ارادہ کرتے تو اس سے پہلے مکمل وضو کرتے۔

۶۰۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا جَمِيعًا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ ابْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَا نَا شُعْبَةُ بِهِذَا السَّنَادِ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى فِي حَدِيثِهِ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ يَحْدِثُ -

امام مسلم فرماتے ہیں کہ بعض دیگر اسانید سے بھی یہ حدیث اسی طرح مروی ہے۔

۶۱۰ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّرِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا نَا يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُيَيْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَالْهَافِظُ لَهُمَا قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ نَا أَبِي وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ نَا أَبُو سَامَةَ قَالَا نَا عُيَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْرُحْدُ أَحَدَنَا وَهُوَ جُنُبٌ قَالَ نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ! کیا ہم میں سے کوئی شخص جنابت کی حالت میں سو سکتا ہے آپ نے فرمایا ہاں! وضو کرنے کے بعد۔

۶۱۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي تَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ اسْتَفْتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَلْ يَنَامُ أَحَدُنَا وَهُوَ جُنُبٌ قَالَ نَعَمْ لِيَتَوَضَّأَ ثُمَّ لَيَنَامَ حَتَّى يَغْتَسِلَ إِذَا شَاءَ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا ہم میں سے کوئی شخص جنابت کی حالت میں سو سکتا ہے آپ نے فرمایا ہاں! وضو کر کے سو جائے اور پھر اللہ کہ جب چاہے غسل کرے۔

۶۱۲ - وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّ نُصَيْبَةَ جَنَابَةً مِّنَ الْكَيْلِ فَقَالَ لِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَغَسَلَ ذَكَرَكَ لِحْدَتَهُ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا کہ وہ رات کو جنبی (جس پر غسل واجب ہو) ہو جاتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا استنجاء کر کے وضو کر لو، اور اس کے بعد سو جاؤ۔

۶۱۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا كَيْسٌ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ دُرِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ قُلْتُ كَيْفَ كَانَ يَصْنَعُ فِي الْجَنَابَةِ أَكَانَ يَغْتَسِلُ قَبْلَ أَنْ

عبد اللہ بن ابی قیس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وتر پڑھنے کا طریقہ پوچھا، آپ نے وہ طریقہ بتلایا، پھر میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حالت جنابت میں

يَتَنَامُ أَمْ يَتَنَامُ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ قَالَتْ كُلُّ ذَلِكَ حَدٌّ
كَانَ يَفْعَلُ رُبَّمَا اغْتَسَلَ قَنَامٌ وَرُبَّمَا تَوَضَّأَ
قَنَامٌ قُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأُمُورِ سَعَةً.

کیا کرتے تھے، نیند سے پہلے غسل کرتے تھے یا
نیند کے بعد، حضرت عائشہ نے فرمایا کہ آپ دونوں طرح
کرتے تھے کبھی غسل کر کے سوتے اور کبھی وضو کر کے
سوتے، میں نے کہا اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے دین
کے ہر معاملہ میں آسانی فرمائی ہے۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی یہ
حدیث اسی طرح منقول ہے۔

۶۱۴ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا عِنْدَ
الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ ح وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
قَالَ نَا ابْنُ وَهَبٍ جَمِيعًا عَنْ مُعَاوِيَةَ ابْنِ صَالِحٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مُطَابِقًا -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے
کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ ہم بستر ہو اور پھر دوبارہ
یہ عمل کرنا چاہے تو درمیان میں وضو کر لیا کرے۔

۶۱۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا خَفْصُ
بْنُ رِغِيَاثٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ أَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ
ح وَحَدَّثَنِي حَمْدُ بْنُ مَرْوَانَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا نَا مَرْوَانُ
بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ كُلُّهُمَا عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي
الْمَوَكَّلِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ
ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَعُودَ فَلْيَتَوَضَّأْ إِذَا أَبُوبَكْرٍ فِي
حَدِيثِهِ بَيْنَهُمَا وَضُوءٌ أَوْ قَالَ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ
يَعُودَ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام ازواج مطہرات کے پاس ایک
غسل سے ہو کر آئے۔

۶۱۶ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي شُعَيْبٍ
الْخَزَّازِيُّ قَالَ نَا مَسْكِينٌ يَغْنِي ابْنُ بُكَيْرٍ الْحَدَّادُ
عَنْ شُعَيْبٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ تَرْيَدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ
يَغْسِلُ وَاحِدًا -

مجامعت کے بعد دوبارہ مجامعت کرنے یا سونے سے پہلے وضو کرنے کا استحباب

علامہ یحییٰ بن شرف نورمی لکھتے ہیں:

اس باب کی تمام احادیث کا خلاصہ یہ ہے کہ جنبی کے لیے غسل سے پہلے کھانا پینا، سونا اور جماع کرنا جائز ہے
اور اس پر سب کا اتفاق ہے، اور اس پر اجماع ہے کہ جنبی کا بدن اور اس کا پسینہ پاک ہے، اور ان احادیث میں یہ بات
بھی ہے کہ ان کاموں سے پہلے جنبی کا وضو کرنا مستحب ہے، خصوصاً اس وقت جب اس عورت سے جماع کرنا
چاہے جس سے پہلے جماع نہ کیا ہو اس وقت اپنے ذکر کو دھونے کا استحباب مؤکد ہے، اور ہمارے اصحاب نے

اس کی تصریح کی ہے کہ جنبی کا وضو سے پہلے کھانا پینا اور جماع کرنا مکروہ ہے، اہد یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں اور ہمارے نزدیک اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ یہ وضو واجب نہیں ہے، امام مالک اور جمہور کا بھی یہی قول ہے، البتہ بعض مالکیہ اور داؤد ظاہری نے یہ کہا ہے کہ یہ وضو واجب ہے، اور وضو سے مراد نماز کا وضو کامل ہے ایک اعتراض یہ ہے کہ سنن ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حالت جنابت میں سو جاتے تھے اور پانی کو نہیں چھوتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ پانی کو نہیں چھوتے تھے اس سے مراد یہ ہے کہ غسل نہیں کرتے تھے تیسرا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات آپ پانی کو بیان جواز کے لیے نہیں چھوتے تھے، کیونکہ اگر آپ ہمیشہ سونے سے پہلے وضو کرتے تو اس سے وضو کرنے کے وجوب کا دہم ہوتا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام ازواج مطہرات کے پاس ایک غسل سب طواف کرتے تھے تو یہ بھی احتمال ہے کہ آپ درمیان میں وضو کر لیا کرتے تھے اور یہ بھی احتمال ہے کہ بیان جواز کے لیے وضو کو ترک کر دیا کرتے تھے، کیونکہ سنن ابو داؤد میں یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام ازواج کے پاس ایک رات میں گئے اور اس کے پاس غسل کرتے تھے، آپ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ آپ نے ایک ہی غسل پر کعبہ بیت کیوں نہ کوئی، آپ نے فرمایا اس میں زیادہ پاکیزگی اور طہارت ہے، امام ابو داؤد نے کہا پہلی حدیث زیادہ صحیح ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بعض اوقات بیان جواز کے لیے غسل نہ کیا ہو اور بعض اوقات حصول نقیضت کے لیے غسل کیا ہو۔

جنابت کے بعد سونے سے پہلے جو غسل کیا جاتا ہے اس کی حکمت کے بیان میں بعض علماء شافعیہ نے کہا تاکہ حدیث میں تخفیف ہو، علامہ مازری مانگی نے کہا تاکہ وہ طہارت پر سوئے اگر اس دوران موت آجائے تو طہارت پر موت آئے، علامہ مازری نے کہا اسی قیاس پر حائضہ کو بھی سونے سے پہلے وضو کر لینا چاہیے، اور علماء شافعیہ نے کہا کہ حائضہ کے وضو کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔

باقی رہا یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک غسل کے ساتھ تمام ازواج مطہرات کے پاس گئے تو یہ ہو سکتا ہے کہ آپ سب کی رضا مندی سے ان کے پاس گئے ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس زوجہ کی باری ہو آپ نے اس سے اجازت لے لی ہو، اس تاویل کی اس وقت ضرورت ہے جب یہ کہا جائے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ازواج کی باریوں کی تقسیم واجب تھی اور اگر یہ کہا جائے کہ آپ پر باریوں کی تقسیم واجب نہیں تھی تو پھر کسی تاویل کی ضرورت نہیں ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کی تعداد کی تفصیل اور تحقیق | امام بخاری روایت کرتے ہیں: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات اور دن کے کسی ایک حصہ میں تمام ازواج کے پاس جاتے تھے اور وہ گیارہ ازواج تھیں، راوی کہتا ہے میں نے حضرت انس سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طاقت رکھتے تھے؟ حضرت انس نے کہا ہم یہ کہتے تھے کہ آپ کو تیس مردوں کی قوت دی گئی ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۸۱ھ

علامہ بدر الدین عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام بخاری نے حضرت انس کی دوسری روایت جو ذکر کی ہے اس میں نو ازواج کا ذکر ہے، ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ اس وقت نو ازواج تھیں اور دو باندیاں تھیں، حضرت ماریہ اور حضرت ریحانہ

..... یہ فعل صرف آپ کی آخری عمر میں منظور ہو سکتا ہے جب آپ کے عقد میں نو ازواج اور دو باندیاں تھیں، اور یہ معلوم نہیں ہوا کہ آپ کے عقد میں گیارہ ازواج جمع ہوئی ہوں، کیونکہ آپ نے کل گیارہ ازواج سے نکاح کیا ان میں سے پہلی حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا تھیں اور ان کی حیات میں آپ نے دوسرا نکاح نہیں کیا۔

حضرت خدیجہ کے بعد آپ نے حضرت سودہ سے نکاح کیا، پھر حضرت عائشہ سے، حضرت عائشہ کی رخصتی مدینہ میں ہوئی، پھر آپ نے حضرت ام سلمہ، پھر حضرت حفصہ اور حضرت زینب بنت خویلد سے نکاح کیا، پھر حضرت زینب بنت جحش سے نکاح کیا، پھر حضرت جوثرہ سے، پھر حضرت صفیہ، حضرت ام حبیبہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہن سے، یہ وہ ازواج مطہرات ہیں جن سے آپ کا نکاح بھی ہوا اور رخصتی بھی ہوئی امدان کو آپ کے ساتھ شہنشاہ نے گزارنے کا شرف بھی حاصل ہوا۔ یہ تفصیل قول مشہور کے مطابق ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کی تعداد، ان کی ترتیب اور ان میں سے جو آپ پہلے فوت ہوئیں اور جو بعد میں فوت ہوئیں، جن سے دخول کیا اور جن سے دخول نہیں کیا اور جن کو پیغام دیا اور نکاح نہیں کیا اور جنہوں نے خود کو آپ پر پیش کیا ان کے متعلق کافی اختلاف ہے۔

جن ازواج سے آپ کا نکاح اور رخصتی ہوئی ان کے ترتیب و درجہ اسما:

۱۔ حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا (۲) حضرت سودہ بنت زمعہ (۳) حضرت عائشہ بنت ابی بکر (۴) حضرت حفصہ بنت عمر بن الخطاب (۵) حضرت ام سلمہ ہند بنت امتیہ بن المغیرہ (۶) حضرت جوثرہ بنت اکحاث، یہ غزوہ مرسیع میں قید ہو کر آئی تھیں (۷) حضرت زینب بنت جحش (۸) حضرت زینب بنت خویلد (۹) حضرت ریحانہ بنت زید، یہ بنو قریظہ سے تھیں، اور ایک قول ہے بنو نضیر سے تھیں، یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ۶ ہجری میں قید ہو کر آئی تھیں، آپ نے ان کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا، جب آپ حجۃ الوداع سے واپس آئے تو یہ فوت ہو گئیں اور ان کو بقیع میں دفن کیا گیا، (۱۰) حضرت ام حبیبہ رملہ بنت ابوسفیان (۱۱) حضرت صفیہ بنت جہش بن الخطاب، یہ حضرت ہارون علیہ السلام کی اولاد میں سے تھیں، غزوہ خیبر میں قید ہوئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا، (۱۲) حضرت میمونہ بنت اکحاث، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ذوالقعدہ ۷ ہجری میں غزوہ القضا کے موقع پر مکہ سے دس میل دور سرف کے مقام پر نکاح کیا۔ (۱۳) حضرت فاطمہ بنت الضحاك (۱۴) حضرت اسماء بنت النعمان۔

جن ازواج سے نکاح ہوا اور رخصتی بھی ہوئی اور جن سے صرف نکاح ہوا اور رخصتی نہیں ہوئی، اور جن کو نکاح کا پیغام دیا اور نکاح نہیں ہوا:

(۱) حضرت ریحانہ بنت زید، ان کا ذکر ہو چکا ہے۔ (۲) حضرت کلابیہ، ان کا نام عمرہ بنت زید یا عالیہ بنت ظبیان ہے، زہری نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عالیہ سے نکاح کیا، رخصتی بھی ہوئی، اور آپ نے طلاق دے دی، ایک قول یہ ہے کہ رخصتی کے بغیر طلاق دے دی، ایک قول یہ ہے کہ یہ فاطمہ بنت الضحاك ہیں، زہری نے کہا آپ نے ان سے

نکاح کیا انہوں نے آپ سے پناہ مانگی، تو آپ نے ان کو طلاق دے دی، (۳) اسماء بنت النعمان، آپ نے ان سے نکاح کیا اور ان کو طلاق دے دی، ایک قول یہ ہے کہ انہوں نے پناہ مانگی تھی، (۴) قیسہ بنت قیس، ان کے بھائی نے ان کا آپ سے نکاح کیا، آپ کے وصال کے بعد یہ اور ان کا بھائی دونوں مرتد ہو گئے، (۵) عاتکہ بنت کعب، ایک قول یہ ہے کہ انہوں نے آپ سے پناہ مانگی تھی۔ (۶) اسماء بنت الصلت السلمیہ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا اور رخصتی سے پہلے یہ فوت ہو گئیں، (۷) ام شریک از دیہ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصتی سے پہلے ان کو طلاق دے دی تھی، انہوں نے خود کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہمہ کیا تھا اور یہ ایک نیک خاتون تھیں، (۸) خولہ بنت ذیل، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا تھا، مگر یہ آپ تک پہنچنے سے پہلے فوت ہو گئیں، (۹) شراف بنت السخالد، یہ حضرت وجہ کلبی کی بہن تھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا اور رخصتی نہیں ہوئی، یہ آپ سے پہلے فوت ہو گئیں، (۱۰) لیل بنت السخلم، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا پھر انہوں نے علیحدگی طلب کی آپ نے ان کو الگ کر دیا، (۱۱) عمرہ بنت معادیہ الکندریہ، ان تک پہنچنے سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا، (۱۲) جندبہ بنت جندب، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا اور رخصتی نہیں ہوئی، (۱۳) غفاریہ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا، پھر ان کے پہلو میں سفیدی دکھی اور ان کو الگ کر دیا، (۱۴) ہند بنت بونہ، ان کے ساتھ رخصتی نہیں ہوئی، (۱۵) صفیہ بنت بشامہ، یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قید میں تھیں، آپ نے ان کو اختیار دیا، تو انہوں نے اپنے خاوند کو اختیار کر لیا، (۱۶) حضرت ام ہانی فاخہ بنت ابی طالب، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نکاح پیغام دیا، انہوں نے کہا میں مصیبت زدہ ہوں اور اپنا عذر پیش کیا، آپ نے ان کا عذر قبول کر لیا (۱۷) ضیاء بنت عامر، آپ نے ان کو نکاح کا پیغام دیا، پھر آپ کو معلوم ہوا یہ تکبر میں تو آپ نے ارادہ ترک کر دیا۔ (۱۸) حمزہ بنت عمن مزی، آپ نے ان کو نکاح کا پیغام دیا، ان کے والد نے کہا ان میں عیب ہے، حالانکہ عیب نہ تھا، پھر جب والد نے ان کو دیکھا تو ان کو بریں ہو گیا (۱۹) سودہ قریش، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نکاح کا پیغام دیا یہ اس وقت مصیبت زدہ تھیں انہوں نے معذرت کر لی آپ نے ان کے لیے دعا کی اور رشتہ ترک کر دیا (۲۰) امامہ بنت حمزہ بن عبد المطلب، ان کو آپ پر پیش کیا گیا آپ نے فرمایا یہ میری رضاعی بھتیجی ہے (۲۱) عذہ بنت ابی سیفان بن حرب، ان کی بہن حضرت ام حبیبہ نے ان کو پیش کیا، آپ نے فرمایا ان کی بہن یعنی حضرت ام حبیبہ میرے نکاح میں ہیں اس لیے یہ مجھ پر حلال نہیں ہیں، (۲۲) کلبیہ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس حضرت عائشہ کو بھیجا، انہوں نے ناپسند کیا تو آپ نے ارادہ ترک کر دیا، (۲۳) عرب کی ایک خاتون ان کا نام معلوم نہیں ہوا، آپ نے ان کو نکاح کا پیغام دیا پھر ترک کر دیا، (۲۴) درۃ بنت ام سلمہ، آپ کو ان کی پیشکش کی گئی آپ نے فرمایا یہ میری رضاعی بھتیجی ہیں (۲۵) امیرہ بنت شراحیل، صحیح بخاری میں ان کا ذکر ہے، (۲۶) حبیبہ بنت سہل الانصاریہ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کا ارادہ کیا پھر ترک کر دیا، (۲۷) فاطمہ بنت شریح، ابو عبیدہ نے ان کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں ذکر کیا ہے، (۲۸) حضرت عالیہ بنت ظبیان، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا یہ کچھ عرصہ ساتھ رہیں، پھر آپ نے ان کو طلاق دے دی۔ لے

خلاصہ یہ ہے کہ چودہ ازواج سے آپ کا نکاح ہوا اور رخصتی بھی ہوئی اور ان کو آپ نے طلاق دے کر الگ نہیں کیا۔ پندرہ خواتین سے نکاح ہوا اور رخصتی نہیں ہوئی، بعض کو آپ نے طلاق دے دی، بعض رخصتی سے پہلے فوت ہو گئیں اور بعض کی رخصتی سے پہلے آپ کا وصال ہو گیا، اور دس خواتین کو آپ نے نکاح کا پیغام دیا اور کسی وجہ سے نکاح نہیں ہو سکا اور

ایک زوجہ کچھ عرصہ سا تھ رہیں اور بعد میں آپ نے ان کو طلاق دے کر الگ کر دیا، مشہور یہ ہے کہ آپ کی گیارہ ازواج تھیں اور جس وقت آپ کا وصال ہوا ہے اس وقت نو ازواج مطہرات حیات تھیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تعدد ازواج کے اعتراضات کے جوابات | اس حدیث میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تیس مردوں کی طاقت دی گئی تھی۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں تیس مردوں کی طاقت کا ذکر ہے اور امام ابو یوسف نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ آپ کو تیس مردوں کی طاقت دی گئی تھی، اور امام ابو نعیم نے علیہ میں مجاہد کے روایت کیا ہے آپ کو چالیس جنتی مردوں کی طاقت دی گئی تھی، اور امام ترمذی نے جنت کی صفت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کو جنت میں اتنی اتنی جماع کی قوت ہوگی، عرض کیا گیا یا رسول اللہ! کیا وہ اس کی طاقت رکھے گا؟ آپ نے فرمایا اس کو سو مردوں کی طاقت دی جائے گی، اور امام حبان نے اپنی صحیح میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب ہم نے چالیس کو سو میں ضرب دی تو اس کا حاصل چار ہزار ہوا (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں چار ہزار مردوں کی طاقت ہے) اور علامہ ابن العریبی نے ذکر کیا ہے کہ اس حدیث کے اعتبار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جماع کی غائب قوت حاصل تھی (آپ چار ہزار مردوں کی طاقت رکھتے تھے اس کے باوجود صرف گیارہ ازواج پر قناعت کی) اور کھانے میں بھی آپ قناعت سے کام لیتے تھے اور جس طرح امور شرعیہ میں اللہ تعالیٰ نے آپ میں فضیلتیں جمع کی تھیں، اسی طرح امور دنیاویہ میں بھی آپ کے اندر فضیلتیں جمع کی تھیں تاکہ دارین میں آپ کا حال کامل ہو۔

بہرہی کو عام مردوں کی بہ نسبت بہت زیادہ طاقت دی جاتی ہے، حضرت داؤد علیہ السلام کی سوا ازواج تھیں اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی نوے ازواج تھیں اور سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم چار ہزار مردوں کی طاقت رکھتے تھے اس کے باوجود آپ نے صرف گیارہ ازواج پر قناعت کی، اور یہ تصور غلط ہے کہ آپ نے قناعت شہوت کے لیے زیادہ شادیاں کیں، کیونکہ شہوت کا زور جوانی کے ایام میں ہوتا ہے آپ نے پچیس سال کی عمر میں ایک بیوہ خاتون سے نکاح کیا، اور پچیس سال کا عرصہ صرف ان ہی کے ساتھ گزارا اور دوسرا عقد نہیں کیا، پچاس سال کی عمر کے بعد آپ نے چند اور عقد کیے اور یہ عقد تبلیغی مصلحتوں کی وجہ سے کیے، کیونکہ نکاح کے ذریعہ ایک اور خاندان سے رابطہ قائم ہو جاتا ہے اور ان کے ساتھ ملنے جلنے سے تبلیغ کے زیادہ مواقع پیش آتے ہیں، دوسری وجہ یہ ہے کہ تعدد ازواج کی وجہ سے آپ کے گھر کے حالات اور خانگی معاملات کو دیکھنے والیاں اور امت تک پہنچانے والی زیادہ خاتون ہو گئیں اور گھر پر معاملات سے متعلق احادیث کی نشر و اشاعت کے زیادہ ذرائع فراہم ہو گئے، نیز آپ نے بہ یک وقت نو ازواج میں عدل کر کے دکھایا اور امت کو یہ بتلایا کہ تم چار ازواج میں عدل کو گراں سمجھتے ہو اور میں نے بہ یک وقت نو ازواج میں عدل کر کے دکھایا ہے، سلام ہو اس نبی امی پر جس کا عمل ہر میدان میں قول سے بڑھ کر ہے!

یہ بحث ہم نے شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۰۶-۳۰۳ میں بھی کی ہے لیکن بعض چیزوں کی یہاں زیادہ تفصیل ہے

بَابُ وَجُوبِ الْغُسْلِ عَلَى الْمَرْأَةِ بِخُرُوجِ الْمَنِيِّ مِنْهَا

وجوب

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اسحاق کی دادی ام سلیم، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اس وقت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی حضور کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! اگر کوئی عورت اس طرح کا خواب دیکھے جیسے مرد خواب دیکھتا ہے تو وہ کیا کرے؟ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا (درمیان میں) بولیں: اے ام سلیم! تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں حضرت عائشہ کا یہ کہنا بہ طور ملامت نہ تھا تم نے تو عورتوں کو شرمندہ کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا بلکہ تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں (پھر حضرت ام سلیم سے مخاطب ہو کر فرمایا) اے ام سلیم جب عورت ایسا خواب دیکھے تو اس کو غسل کرنا چاہیے۔

۶۱۷۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَاَعْنَدُو بَنُ يُونُسَ الْحَنَفِيُّ قَالَ نَاَعْنَدُو بَنُ عَمَّارٍ قَالَ قَالَ إِسْحَقُ بْنُ طَلْحَةَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ جَاءَتْ أُمُّ سَلِيمٍ وَهِيَ جَدَّةُ إِسْحَاقَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لَهُ وَعَائِشَةُ عِنْدَ كَيَا رَسُولِ اللَّهِ الْمَرْأَةُ تَدْرِي مَا تَرَى الرَّجُلُ فِي الْمَنَامِ فَتَدْرِي مِنْ تَفْسِيهَا مَا يَدْرِي الرَّجُلُ مِنْ تَفْسِيهِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ يَا أُمُّ سَلِيمٍ فَضَحَّتِ النِّسَاءُ تَرَبَّتْ يَمِينُكَ قَوْلُهَا تَرَبَّتْ يَمِينُكَ خَيْرٌ فَقَالَ لِعَائِشَةَ بَلْ أَنْتِ فَتَرَبَّتْ يَمِينُكَ نَعَمْ فَلْتَعْتَسِلْ يَا أُمُّ سَلِيمٍ إِذَا مَا أَتَتْ ذَلِكَ۔

۶۱۸۔ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ نَاَبِيْزِيدُ ابْنُ دُرَيْجٍ قَالَ نَاَسَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَكْسَ ابْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ أَنَّ أُمَّ سَلِيمٍ حَدَّثَتْهُ أَنَّهَا سَأَلَتْ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَرْأَةِ تَدْرِي فِي مَنَامِهَا مَا يَدْرِي الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَتْ ذَلِكَ الْمَرْأَةُ فَلْتَعْتَسِلْ فَقَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ فَاسْتَحْيَيْتُهُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ وَهَلْ يَكُونُ هَذَا فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ فَمِنْ أَيْنَ يَكُونُ الشَّيْبُ إِنَّ مَاءَ الرَّجُلِ غَلِيظٌ أَبْيَضٌ وَمَاءُ الْمَرْأَةِ رَقِيْقٌ أَصْفَرٌ فَمِنْ أَيْتِهْمَا عَدَاوَةٌ سَبَقَ يَكُونُ مِنْهُ الشَّيْبُ۔

۶۱۹۔ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ قَالَ نَاَصَابِغُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے کہا کہ انھوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ اگر کوئی عورت ایسا خواب دیکھے جیسے مرد خواب دیکھتا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عورت ایسا خواب دیکھے تو غسل کرے حضرت ام سلیم کہتی ہیں کہ مجھے شرم تو آئی تاہم میں نے پوچھا کیا واقعی ایسا ہوتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں! اگر ایسا نہ ہو تو بچوں کی مشابہت کیسے ہو مرد کا پانی گاڑھا اور سفید ہوتا ہے اور عورت کا پانی پتلا اور زرد ہوتا ہے ان میں سے جس کا پانی غالب ہو یا سابق ہو بچہ اسی کے مشابہ ہوتا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

بْنِ عُمَرَ قَالَ نَا أَبُو مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ أَنَسٍ
بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَأَلْتُ أُمِّمَةً دَسُورَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
اللَّهُ عَنْهَا وَسَلَّمَ عَنِ الْمَرْأَةِ تَرَى فِي مَنَامِهَا مَا
يَرَى الرَّجُلُ فِي مَنَامِهِ فَقَالَتْ إِذَا كَانَ مِنْهَا مَا
يَكُونُ مِنَ الرَّجُلِ فَلَتَغْتَسِلَ.

۶۲۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ أَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
زَيْتَبِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ جَاءَتْ
أُمُّ سُلَيْمٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ
الْحَقِّ قَهْلٌ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلِ إِذَا احْتَمَلَتْ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ إِذَا
رَأَيْتِ الْمَاءَ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ
تَحْتَلِمُ الْمَرْأَةُ فَقَالَ تَرَيْتِ يَدَ الْفِيمِ يُشَبِّهُهَا وَلَدُهَا.

۶۲۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ
حَرْبٍ قَالَا نَا وَكِيعٌ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو أُبَيٍّ عُمَرُ قَالَ
نَا سُفْيَانُ جَمِيعًا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ إِسْنَادٍ
مِثْلَ مَعْنَاهُ وَنَا أَدَقَالَتْ قُلْتُ فَصَحَّتِ الْمَسَاءُ -
۶۲۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ
خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ
بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ أُمَّ بَنِي أَبِي طَلْحَةَ
دَخَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى
حَوِثِ هِشَامِ غَيْرَ أَنَّ فِيهِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ
لَهَا أَتِ لَكَ أَتَرَى الْمَرْأَةَ ذَلِكَ -

۶۲۳ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ وَ
سَهْلُ بْنُ عُثْمَانَ وَابُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ
قَالَ سَهْلٌ نَا قَالَ الْأَحْزَابِ أَنَا ابْنُ أَبِي ذَائِدَةَ

ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا
کہ عورت خواب میں وہ چیز دیکھے جو مرد خواب میں دیکھتا
ہے؟ آپ نے فرمایا اگر اس سے وہی چیز نکلے جو مرد سے
نکلتی ہے تو اس پر غسل فرض ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
ام سلیم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں
اور عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ حق بات کو (شرم کی وجہ
سے) ترک نہیں کرتا کیا احکام سے عورت پر بھی غسل فرض
ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں جب وہ منی دیکھ لے۔
حضرت ام سلیم نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا عورت کو بھی احکام
ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا تھا ہے لہذا خاک آلود ہوں
اگر یہ بات نہ ہوتی تو کچھ اس کے مشابہ کیے ہوتا۔

امام سلم نے ایک اور سند بیان کی اور فرمایا اس سند
کے ساتھ روایت میں یہ اضافہ ہے۔ حضرت ام سلمہ رضی
اللہ عنہا نے ام سلیم سے فرمایا تم نے تو عورتوں کو شرمندہ
کر دیا۔

امام سلم نے ایک اور سند سے یہ حدیث بیان
کی اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ ام سلیم کی بات سن کر حضرت
عائشہ نے ان سے کہا تم پر افسوس ہے کیا عورت بھی اس قسم
کے خواب دیکھتی ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا
کہ جب عورت کو احکام ہو اور وہ منی بھی دیکھے تو کیا اس

عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُضْعَبِ بْنِ شَيْبَةَ عَنْ سَافِعِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ
أُمًّا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَلْ تَغْتَسِلُ الْمَرْءُ إِذَا اخْتَلَمَتْ وَآيَصَرَتْ
الْمَاءُ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ تَرَبَّبْتُ بِذَلِكَ
وَأَنْتِ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ دَعِيهَا وَهَلْ يَكُونُ الشَّيْبُ إِلَّا مِنْ قَبْلِ
ذَلِكَ إِذَا عَلِمَ مَا وَهُوَ مَاءُ الرَّجُلِ أَشْبَهُ الْوَلَدُ
أَحْوَالَهُ إِذَا عَلِمَ مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ هَا أَشْبَهُ أَعْمَامَهُ

بَابُ الْبَيَانِ صِفَةَ مَنِي الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ
وَأَنَّ الْوَلَدَ مَخْلُوقٌ مِنْ مَائِهِمَا

۶۲۳۔ حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ قَالَ
نَا أَبُو ثَوْبَةَ وَهُوَ رِيبَةُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ نَا مَعَاوِيَةَ
يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ عَنْ زَيْدِ يَعْنِي أَخَاهُ أَنَّ سَمِعَ أَبَا
سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَمَاءَ الرَّخِطِيُّ أَنَّ ثَوْبَانَ
مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
كُنْتُ قَائِمًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَجَاءَ حَبِيبٌ مِنْ أَحْبَابِ الْيَهُودِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا مُحَمَّدُ قَدْ كَعُمُهُ دَفْعَةً كَمَا دُيْضِرُ عَنْ مَنِيهَا فَقَالَ
لِي تَدْفَعُنِي فَقُلْتُ لَا تَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ
الْيَهُودِيُّ إِنَّمَا نَدَعُوهُ بِاسْمِهِ الَّذِي سَمَّاهُ بِهِ
أَهْلُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ اسْمِي مُحَمَّدٌ الَّذِي سَمَّاهُ بِهِ أَهْلِي فَقَالَ
الْيَهُودِيُّ جِئْتُ أَسْأَلُكَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْتَعَلَكَ شَيْءٌ إِنْ هُوَ ثَمَرُكَ
قَالَ أَسْمَعُ يَا ذُنَيْفُ فَتَنَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهُودٍ مَعَهُ فَقَالَ سَلْ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ
أَيَّنْ يَكُونُ النَّاسُ يَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ مِنْ غَيْرِ الْأَرْضِ

پر غسل واجب ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں، حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا نے اس عورت سے کہا تمہارے ہاتھ خاک
آلود اور زخمی ہوں، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا اس کو چھوڑو! اولاد
کی مشابہت اسی وجہ سے ہوتی ہے جب عورت کا پانی
مرد کے پانی پر غالب آجائے تو بچہ اپنے ماموں کے
مشابہ ہوتا ہے اور اگر مرد کا پانی عورت پر غالب آ
جائے تو بچہ اپنے چچاؤں کے مشابہ ہوتا ہے۔

مرد اور عورت کی منی کی خصوصیات اور یہ کہ
بچہ ان کے پانی سے پیدا ہوتا ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام حضرت ثوبان
رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس کھڑا ہوا تھا، علماء یہود میں سے ایک
عالم حضور کے پاس آیا اور کہنے لگا "السلام علیک یا محمد"
میں نے اس کو زور سے دھکا دیا جس سے وہ گرتے
گرتے سج پڑا۔ کہنے لگا تم نے مجھے کیوں دھکا دیا؟
میں نے کہا تم نے یا رسول اللہ کیوں نہیں کہا؟ کہنے
لگا ہم ان کو اسی نام سے پکارتے ہیں جو نام ان کے
گھر والوں نے رکھا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا میرے گھر والوں نے جو میرا نام رکھا
ہے وہ محمد ہی ہے۔ یہودی نے کہا میں آپ سے
کچھ سوال کرنے آیا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اگر میں تم کو کچھ بتلا دوں تو تم کو کچھ فائدہ پہنچے گا؟
اس نے کہا میں غور سے آپ کی بات سنوں گا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ٹیکے سے زمین پر بیٹھے
تھے آپ نے فرمایا "یو چھو" یہودی کہنے لگا جب
زمین اور آسمان بدل چکے ہوں گے اس وقت لوگ

وَالسَّمُوتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هُمْ فِي الظُّلْمَةِ دُونَ الْجَبْرِ قَالَ فَمَنْ أَوَّلُ النَّاسِ
إِبْرَاهِيمَ قَالَ فَقَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ قَالَ الْيَهُودِيُّ فَمَا
تُحَقِّقُهُمْ حِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَالَ زِيَادَةُ كَيْدِ
التَّوْبَةِ قَالَ فَمَا غَدَاؤُهُمْ عَلَى أَثَرِهَا قَالَ يَنْحَرُ
لَهُمْ ثَوْبُ الْجَنَّةِ الَّذِي كَانَ يَأْكُلُ مِنْ أَطْوِافِهَا
قَالَ فَمَا شَرَّابُهُمْ عَلَيْهِ قَالَ مِنْ عَيْنٍ قَبِيحَةٍ تُسَمَّى
سَلْسَبِيلًا قَالَ صَدَقْتَ قَالَ وَجِئْتُ أَسْأَلُكَ عَنْ
شَيْءٍ لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ مِنَ أَهْلِ الْأَرْضِ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ
رَجُلٌ أَوْ رَجُلَانِ قَالَ يَنْفَعُكَ إِنْ حَدَّثْتُكَ قَالَ
اسْمَعْ يَا ذُنَيْدَ قَالَ جِئْتُ أَسْأَلُكَ عَنِ الْوَلَدِ قَالَ
مَا مَوْلَا الرَّجُلِ أَبْيَضُ وَمَا مَوْلَا الْمَرْأَةِ أَصْفَرُ فَإِذَا
اجْتَمَعَا فَعَلَا مِثْلُ الرَّجُلِ مِثْلُ الْمَرْأَةِ أَذْكَرَا
يَا ذُنَيْدُ اللَّهُ وَإِذَا عَلَا مِثْلُ الْمَرْأَةِ مِثْلُ الرَّجُلِ
أَتَفَرَّ يَا ذُنَيْدُ اللَّهُ عَرَّ وَجَلَّ قَالَ الْيَهُودِيُّ لَقَدْ صَدَقْتَ
وَرَأَيْتُكَ لَنَبِيٍّ ثُمَّ انْصَرَفَ فَذَهَبَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ سَأَلَنِي هَذَا عَنِ
الَّذِي سَأَلَنِي عَنْهُ وَمَا لِي عِلْمٌ بِشَيْءٍ مِّنْهُ حَتَّى
اتَّأَنَّى اللَّهُ بِهِ -

کہاں ہوں گے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ
اندھیرے میں پل صراط کے قریب ہوں گے، اس نے
پوچھا سب سے پہلے پل صراط سے کون گزرے گا؟
آپ نے فرمایا فقراء مہاجرین، اس نے پوچھا وہ جنت
میں داخل ہوں گے تو سب سے پہلے انہیں کیا کھلایا جائیگا؟
آپ نے فرمایا پھلی کی کلیجی کا ٹکڑا، اس نے پوچھا اس کے بعد
انہیں کیا کھلایا جائے گا؟ آپ نے فرمایا ان کے لیے جنت
کا وہ بیل ذبح کیا جائے گا جو جنت میں چرا کرتا تھا اس
نے پوچھا اس کے بعد انہیں کیا پلایا جائے گا؟ آپ نے
فرمایا انہیں سلسبیل نامی ایک چشمہ سے پانی پلایا جائیگا۔
اس یہودی عالم نے کہا آپ نے سچ فرمایا، لیکن میں آپ سے
وہ بات پوچھنے آیا ہوں جس کو روئے زمین پر نبی کے
سوا صرف ایک یا دو آدمی جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا
اگر میں تم کو وہ بات بتاؤں تو تم کو فائدہ پہنچے گا، اس نے
کہا میں غور سے سنوں گا، اس نے کہا میں آپ سے پوچھنے
آیا ہوں کہ کچھ کس طرح پیدا ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا مرد
کا پانی سفید اور عورت کا پانی زرد رنگ کا ہوتا ہے جب
یہ دونوں پانی جمع ہو جائیں اور مرد کی منی عورت کی منی پر غالب
ہو جائے تو اللہ کے حکم سے بچہ پیدا ہوتا ہے، اور اگر
عورت کی منی مرد کی منی پر غالب ہو جائے تو اللہ کے حکم
سے بچی پیدا ہوتی ہے، یہودی نے کہا بلاشبہ آپ نے
سچ فرمایا اور آپ حقیقتہً اللہ کے نبی ہیں، پھر وہ یہودی
چلا گیا، اس کے جانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا ان نے جن چیزوں کے بارے میں پوچھا میں ان کی طرف متوجہ
نہیں تھا، پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے ان چیزوں کی طرف متوجہ
کر دیا۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا اس
سند کے ساتھ بھی یہ حدیث مروی ہے۔

۶۲۵ - وَحَدَّثَنِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الدَّارِمِيِّ قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ قَالَ نَأْمَعًا وَبِئْسَ
ابْنُ سَلَامٍ فِي هَذَا إِسْنَادٍ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ

قَابِلًا اِمْنَةً رَّسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
كَانَ نَائِبًا وَكَانَ يَكْبِدُ الْبُكُورِ وَكَانَ يَكْبِدُ الْبُكُورِ
كَرْبَعًا اَوْ كَرْبَعًا اَوْ اِنْشَارًا

بَابُ صِفَةِ غَسْلِ الْجَنَابَةِ

۴۲۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ اَنَا
اَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا
اَعْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ ثُمَّ
يُغْرِغُ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ ثُمَّ
يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاءَ
فَيُدْخِلُ اصْبَاحَهُ فِي اُصُولِ الشَّعْرِ حَتَّى اِذَا دَايَ
قَدِ اسْتَبَدَّ اُحْفَنَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَفَنَاتٍ ثُمَّ
اَقَامَ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ

۴۲۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَذُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ قَالَا نَاجِرٌ رَوَى وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ
قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَحَدَّثَنَا اَبُو كُرَيْبٍ قَالَ
نَا ابْنُ ثَمِيرٍ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ فِي هَذِهِ الْاِسْنَادِ وَلَيْسَ
فِي حَدِيثِهِمْ غَسْلُ الرَّجْلَيْنِ

۴۲۸ - وَحَدَّثَنَا اَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
وَكَيْعٌ قَالَ نَا هِشَامٌ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ فَبَدَأَ
فَغَسَلَ كَفَّيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ ذَكَرَ فَوَحْدَيْهِ اَبِي
مُعَاوِيَةَ وَكَرْبَعًا ثُمَّ غَسَلَ الرَّجْلَيْنِ

۴۲۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَادِرُ قَالَ نَا مُعَاوِيَةُ
بْنُ عُبَيْدٍ وَقَالَ نَا نَائِبًا عَنْ هِشَامٍ قَالَ اَخْبَرَنِي
عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَعْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فَغَسَلَ
يَدَيْهِ قَبْلَ اَنْ يَدْخُلَ يَدَهُ فِي اِلْتِخَاؤِهِ ثُمَّ تَوَضَّأَ

غسل جنابت کا طریقہ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل جنابت کرتے تو
پہلے اپنے دونوں ہاتھ دھرتے پھر دائیں ہاتھ سے بائیں
ہاتھ پر پانی ڈال کر استنجا کرتے اس کے بعد مکمل وضو کرتے
پھر پانی سے کہ سر پر ڈالتے اور انگلیوں کی مدد سے بالوں
کی جڑوں تک پانی پہنچاتے پھر جب دیکھتے کہ سرفات
ہو گیا ہے تو تین مرتبہ سر پر پانی ڈالتے پھر تمام بدن پر
پانی ڈالتے اور پھر پیر دھو لیتے۔

امام مسلم ایک اور سند کے ساتھ یہی روایت بیان
کرتے فرماتے ہیں کہ اس روایت میں بعد میں پیروں کے
دھونے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کی ابتداء دونوں ہاتھ
دھونے سے کی۔۔۔۔۔ اس روایت میں بھی پیروں کے
دھونے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل جنابت کرتے تو
برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اس کو تین بار دھو لیتے
پھر اس کے بعد مکمل وضو فرماتے۔

مِثْلُ وَضُوءِهِ لِلصَّلَاةِ -

۶۳۰ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّعْدِيُّ قَالَ قَالَ نَارِ عَيْسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي خَالَتِي مَيْمُونَةُ قَالَتْ أَدْنَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَسْلَهُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَغَسَلَ كَفَّيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي إِدْنَاءِ شَعْرٍ أَفْرَغَ بِهِ عَلَى فَرْجِهِ وَغَسَلَ بِشِمَالِهِ ثُمَّ ضَرَبَ بِشِمَالِهِ الْأَرْضَ قَدَ لَكْهًا وَلَكَا شَدِيدًا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَقَنَاتٍ مِلًا كَفَّيْهِ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى عَنْ مَقَامِهِ ذَلِكَ فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ أَقْبَنَتْهُ بِالْمُنْدِيلِ فَرَدَّهَا -

۶۳۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَابْنُ بَكْرٍ بَنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ وَابْنُ شَيْبَةَ وَاسْحَاقُ كُلُّهُمْ عَنْ وَكِيعٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَا أَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا إِفْرَاقُ ثَلَاثِ حَقَنَاتٍ عَلَى الرَّأْسِ وَفِي حَدِيثِ وَكِيعٍ وَصَفَتْ الرُّضُوءُ كُلَّهُ قَدْ كَرَّ الْمَضْمُضَةُ وَالْإِسْتِنْشَاقُ فِيهِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ ذِكْرُ الْمُنْدِيلِ -

۶۳۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَنَتْهُ بِمُنْدِيلٍ فَلَمْ يَمْسَهُ وَجَعَلَ يَقُولُ بِالنَّارِ هَكَذَا يَعْنِي يَنْقُضُهُ -

۶۳۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عَاصِمٍ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میری خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل جنابت کے لیے پانی رکھا، پہلے آپ نے دونوں ہاتھوں کو دھویا دویا تین بار، پھر برتن سے پانی لے کر بائیں ہاتھ سے استنجا کیا، پھر بائیں ہاتھ کو زمین پر رگڑ کر خوب صاف کیا، پھر مکمل وضو کیا، پھر دونوں ہاتھوں سے چلو بھر کر تین مرتبہ سر پہ پانی ڈالا، پھر تمام بدن کو دھویا، پھر اس جگہ سے ہٹ کر دوسری جگہ جا کر پیروں کو دھویا، پھر میں آپ کے لیے تولیہ لے کر آئی لیکن آپ نے واپس کر دیا۔

امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ یہ روایت وکیع سے بھی مروی ہے اس میں ناک اور منہ میں پانی ڈالنے کا ذکر ہے اور معاویہ سے بھی مروی ہے اور اس میں تولیہ کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تولیہ لایا گیا تو آپ نے نہیں لیا اور ہاتھوں سے پانی کو بدن سے جھاڑنے لگے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل جنابت کا ارادہ کرتے تو (دو دو دان کی قسم کا) ایک برتن منگاتے پھر

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ دَعَا
بِكُنْيَةٍ وَتَحَوَّلَ لِجِلْدٍ قَاخَذَ يَكْفِيهِ بَدَنٌ يَشْقِ
نَاسِيَهُ الدَّيْمَنَ ثُمَّ أَلَدَ فَيَسِرُ ثُمَّ أَخَذَ يَكْفِيهِ فَقَالَ
رَبِّهِمَا عَلَى نَاسِيِهِ -

اس سے پانی لے کر پہلے سر کی دائیں جانب دھوتے،
پھر بائیں جانب پھر دونوں ہاتھوں سے پانی لے کر سر
پر بہاتے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

وضو کے مسائل

وضو اور غسل کو شروع کرنے سے پہلے ہاتھ دھونے مستحب ہیں اور اگر ان پر نجاست لگی ہو تو
پھر ہاتھ دھونے واجب ہیں، غسل سے پہلے وضو کرنا صحت ہے، بعض اوقات آپ وضو کے ساتھ پیر دھو لیتے، جیسا کہ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کی بعض روایات میں ہے اور بعض اوقات غسل کرنے کے بعد پیر دھوتے جیسا کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی
حدیث میں ہے، ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ اگر جگہ صاف ہو تو پیر پہلے دھوئیں ورنہ بعد میں، سر اور وارہی میں خلل کرنا چاہیے
ہمارے نزدیک یہ غسل میں واجب اور وضو میں سنت ہے، دونوں ہاتھوں سے چلوے کر سر پر تین مرتبہ پانی ڈالنا چاہیے،
جسم کو ملنا مستحب ہے، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ غسل جنابت میں ناک میں پانی ڈالنا اور غرگے کرنا مشروع ہے،
فقہاء اخات کی دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

وان كنتم جنبا فاطهروا -

اور اگر تم جنابت کی حالت میں ہو تو اچھی طرح اپنے

(ما شدة ۶: ۱)

اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ تمام بدن کو پاک کیا جائے اور بدن ناک اور منہ کو بھی شامل ہے، صحیح بخاری میں
ہے کہ پہلے آپ اپنے ہاتھوں کو مٹی یا دیوار سے رگڑ کر صاف کرتے (اس میں صابن سے غسل کرنے کی اصل ہے)
غسل پر دے میں کرنا چاہیے خواہ گھر میں غسل کیا جائے، غسل کا سامان منگوانے میں کسی سے مدد لینا جائز ہے اور بیوی
کا خاوند کی خدمت کرنا مشروع ہے، تولیہ کے استعمال میں کئی قول ہیں، علامہ تمیمی نے کہا حضرت میمونہ کا تولیہ پستیں کرنا
اس کی دلیل ہے کہ آپ نہانے کے بعد تولیہ استعمال کرتے تھے، اور اس وقت کسی وجہ سے تولیہ ترک کر دیا، یہ
بھی ہو سکتا ہے کہ تولیہ اس لیے واپس کیا ہو کہ اس کو سنت لازم نہ سمجھ لیا جائے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس وقت بدن
کو ٹھنڈا رکھنا مقصود ہو اس لیے تولیہ کی ضرورت نہ ہو کیونکہ امام ترمذی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک کپڑا تھا جس سے آپ وضو کے بعد منہ پونچھتے تھے، ابام نسا نے روایت کیا ہے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک رومال یا کپڑا تھا جس سے آپ وضو کے بعد منہ پونچھتے تھے۔ ل

غسل جنابت کے لیے پانی کی مستحب

مقدار، شور اور زور کا ایک برتن سے
پانی لے کر غسل کرنا

بَابُ الْقَدْرِ الْمُسْتَحَبِّ مِنَ الْمَاءِ فِي غُسْلِ

الْجَنَابَةِ وَغُسْلِ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ فِي

حَالَةٍ وَاحِدَةٍ وَغُسْلِ أَحَدِهِمَا بِفَضْلِ الْآخَرِ

۱۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۹۵-۱۹۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ

۶۳۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَدَرْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ إِيَّاهُ وَهُوَ الْفَرَقُ مِنَ الْجَنَابَةِ.

۶۳۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ ثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا الْكَثِيبُ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُ وَالتَّائِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا ثَنَا سُفْيَانُ بْنُ كِلَابٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ فِي الْفَرَقِ وَهُوَ الْفَرَقُ وَكُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَهُوَ فِي الْإِنَاءِ الْوَاحِدِ وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ مِنْ إِيَّاهُ وَاحِدٌ قَالَ قُتَيْبَةُ قَالِ سُفْيَانُ وَالْفَرَقُ ثَلَاثَةُ أَصْعٍ.

۶۳۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيِّ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَفْصٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ أَنَا وَأَخُوهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ فَسَأَلَهَا عَنْ غُسْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْجَنَابَةِ فَدَعَتْ يَدِيَا قَدَمَ الصَّاعِ فَأَغْتَسَلْتُ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَهَا سِتْرٌ وَأَخْرَعْتُ عَلَى رَأْسِهَا ثَلَاثًا قَالَ وَكَانَ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُونَ مِنْ رُءُوسِهِمْ حَتَّى تَكُونُوا كَالْوَقْرَةِ.

۶۳۷۔ وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَ نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَحْرَمَةُ ابْنِ بَكْبَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ يَدَا بِيَمِينِهِ فَصَبَّ عَلَيْهَا مِنَ الْمَاءِ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت کے لیے ایسا برتن استعمال کرتے تھے جس میں تین صاع رساڑھے تیرہ لیرہ پانی آتا تھا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں تین صاع رساڑھے تیرہ لیرہ پانی کی مقدار کے ایک برتن سے میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم دونوں اکٹھے غسل کرتے۔

ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے (دو دھڑے) بھائی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضرت عائشہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت کتنے پانی سے کرتے تھے، حضرت عائشہ نے ایک صاع رساڑھے چار لیرہ پانی منگایا اور اپنے اور ہمارے درمیان پردہ ڈال کر غسل کرنے لگیں، آپ نے سر پر تین بار پانی ڈالا۔ ابو سلمہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات سر کے لیے بال کاٹ دیتی تھیں، یہاں تک کہ وہ صرف کندھوں کے برابر رہ جاتے تھے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل جنابت کرتے تو دائیں ہاتھ کو پانی سے دھو کر غسل کی ابتدا کرتے پھر دائیں ہاتھ سے نہاست پر پانی ڈالتے اور بائیں ہاتھ سے اس کو صاف کرتے، اور اس عمل سے فارغ ہو کر

سر پہ پانی ڈالتے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مل کر ایک برتن سے
غسل کرتے، اور ہم دونوں جہنی ہوتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں چار لیٹر کے
قریب ایک برتن سے پانی لے کر وہ اور رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم غسل کیا کرتے تھے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے
باری باری پانی لے کر غسل جنابت کرتے تھے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے
پانی لے کر جنابت کا غسل کرتے، حضور مجھ سے پہلے
پانی لے لیتے اور میں کہتی میرے لیے بھی تو چھوڑیے۔
میرے لیے بھی تو چھوڑیے۔

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے پانی لے
کر غسل کرتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا
کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرتے تھے۔

فَقَسَلَهَا ثُمَّ صَبَّ الْمَاءَ عَلَى الْوَدْيِ بِحِمِّ
بِجَمِينِهِمْ وَغَسَلَ عَنْهُ بِشَمَالِهِ حَتَّى إِذَا فَزَعَهُ
مِنْ ذَلِكَ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ قَالَتْ عَائِشَةُ كُنْتُ
أُغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ وَنَحْنُ جُهَنِيَانِ - ۶۳۸
وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَاقِبَايَا
قَالَ نَأَيْتُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ عِمْرَانَ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَكَانَتْ تَحْتَ الْمُسْدِرِ بْنِ
الرَّبِيعِ عَنْ عَائِشَةَ إِنَّهَا كَانَتْ تَغْتَسِلُ هِيَ وَالتَّبَيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِنَاءٍ وَاحِدٍ يَسْمُ ثَلَاثَةً
أَمْدَادٍ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ -

۶۳۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ
قَالَ أَنَا أَخَذَهُ بَنِي حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ تَخْتَلِفُ أَيْدِيْنَا
فِيهِ مِنَ الْجَنَابَةِ -

۶۴۰ - وَحَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا أَبُو
نَحِيْمَةَ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ مُعَاذَةَ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ كُنْتُ أُغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَاحِدٌ قَلِيلًا دُرِّي حَتَّى
أَقُولَ دَعُونِي دَعُونِي قَالَتْ وَهَمَّا جُهَنِيَانِ -

۶۴۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ بَكْرٍ
أَبْنُ شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ قُتَيْبَةُ نَاقِبَانِ
عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
مَيْمُونَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَغْتَسِلُ هِيَ
وَالْتَّبَيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِنَاءٍ وَاحِدٍ -

۶۴۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ
بْنُ حَاتِمٍ قَالَ إِسْحَاقُ أَنَا وَقَالَ ابْنُ حَاتِمٍ نَاقِبَانِ
بْنُ بَكْرٍ قَالَ أَنَا ابْنُ جَرِيحٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ وَثْقَى
بِنْتِ أَبِي قَتَابَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَغْتَسِلُ عَلَى بَالِي

أَنَّ أَبَا الشَّعْكَاءِ أَخْبَرَ فِي عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ بِفَضْلِ مَيْمُونَةٍ
۶۴۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا مُعَاذُ
بْنِ كَعْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ
قَالَ نَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ زَيْنَبَ بَدَتْ
أُمِّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهَا أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهَا قَالَتْ كَانَتْ
هِيَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلَانِ
فِي الْإِنَاءِ الْوَاحِدِ مِنَ الْجَنَابَةِ -

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ اللہ
رسول صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے پانی لے کر غسل
جنابت کرتے تھے۔

۶۴۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَا أَبِي حُرَيْرَةَ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي
ابْنَ مَهْدِيٍّ قَالَا نَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ جَدْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ بِخَمْسِ مَكَارِكٍ وَ
يَتَوَضَّأُ بِمَكُولٍ وَقَالَ ابْنُ مُثَنَّى بِخَمْسِ مَكَارِكٍ
وَقَالَ ابْنُ مُعَاذٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنَ جَدْرِ -
۶۴۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا وَكِيعٌ عَنْ
مُسْحَرٍ عَنِ ابْنِ جَدْرِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِالْمَدِّ وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ
إِلَى خُمُسَةِ أَمْدَادٍ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تقریباً) پورے سات لیٹر پانی سے
غسل کرتے تھے اور تقریباً ایک لیٹر پانی سے وضو
کرتے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوا لیٹر پانی کی مقدار سے وضو
کرتے اور تقریباً سات لیٹر پانی سے غسل کرتے۔

۶۴۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ وَمُحَمَّدُ
بْنُ عَلِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ يَشْرِ بْنِ الْمُفَضَّلِ قَالَ أَبُو كَامِلٍ
نَا يَشْرُ قَالَ نَا أَبُو رِيحَانَةَ عَنْ سَفِينَةَ قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغْسِلُهُ الْقَاعُ مِنَ الْمَاءِ
مِنَ الْجَنَابَةِ وَيُوضِئُهُ الْمُدَّ -

حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تقریباً) ساڑھے چار لیٹر پانی
سے غسل کر لیتے۔ اور سوا لیٹر پانی سے وضو کرتے تھے۔

۶۴۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا ابْنُ
أَبِي عُثَيْبَةَ - وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ نَا إِبْرَاهِيمُ
عَنْ أَبِي رِيحَانَةَ عَنْ سَفِينَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ صَاحِبُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ وَيَتَطَهَّرُ بِالْمُدِّ -

حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ صحابی رسول لے فرمایا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ساڑھے چار لیٹر پانی سے غسل کرتے
تھے اور سوا لیٹر پانی سے وضو کرتے تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ازواج مطہرات کے ساتھ غسل کرنے کی وضاحت

حدیث نمبر ۶۳۵

میں ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے پانی لے کر کھٹے غسل کرتے تھے۔

احادیث صحیحہ کی روشنی میں وضو کے لیے ایک لیٹر پانی کافی ہے اور غسل کے لیے چار لیٹر پانی کافی ہے حضرت عائشہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو ایک ساتھ غسل کرتے تھے تو وہ کپڑے پہن کر غسل کرتے تھے۔ امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن مولی عائشہ قالت ما رايت فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قط - ۱۰
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے غلام بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شرمگاہ کبھی نہیں دیکھی۔

ملا علی قاری اور علامہ مناوی نے اس روایت کا بھی ذکر کیا ہے:

وجاء فی روایا عنہا ایضا ما رايت منه و لا رای منی یعنی الفرج ۱۰
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت بھی ہے میں نے کبھی حضور کی شرمگاہ دیکھی نہ آپ نے کبھی میری شرمگاہ دیکھی۔

کیونکہ عورت کا پورا جسم واجب الستر ہوتا ہے، اس لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا لباس پہن کر غسل کرتی تھیں۔ بعض احادیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنے سے منع فرمایا ہے، اور جب حضرت عائشہ اور حضور ایک برتن سے پانی لے کر غسل کریں گے تو لازم آئے گا کہ جس برتن سے حضرت عائشہ نے پانی لیا ہو اس کے بعد آپ اسی برتن سے پانی لیں، اس سے عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنا لازم آئے گا، اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا منع فرمانا تنزیہ کے لیے تھا اور عمل بیان جواز کے لیے ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا غسل کر کے دکھانا اور اس پر اعتراض کا جواب

حدیث نمبر ۶۳۶

میں ہے دو

آدمیوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے غسل کے پانی کی مقدار پوچھی تو آپ نے ساڑھے چار لیٹر پانی منگایا اور حجاب کے نیچے ان کو غسل کر کے دکھا دیا۔

اس حدیث پر منکرین حدیث اعتراض کرتے ہیں کہ ان احادیث کو ماننے سے لازم آتا ہے کہ اجنبی مرد حضرت عائشہ سے سوال کرتے تھے اور وہ ان کو غسل کر کے دکھا دیتی تھیں، اس کا جواب یہ ہے کہ وہ مرد اجنبی نہ تھے،

۱۰۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ص ۵۹۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۱۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، جمع الوسائل ج ۲ ص ۲۱۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

ان میں سے ابوسلمہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی بھتیجے تھے اور دوسرے عبداللہ بن یزید آپ کے رضاعی بھائی تھے، غرض دونوں محرم تھے، آپ نے حجاب کی اوٹ میں غسل کیا، اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ازواج مطہرات کپڑوں کے ساتھ غسل کرتی تھیں اور اس سے آپ کا مقصد یہ تھا کہ ان کو شرع صبر ہو جائے کہ اتنی مقدار پانی غسل کے لیے کافی ہوتا ہے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں :

قاضی عیاض نے کہا اس حدیث کا ظاہر یہ ہے کہ ان دونوں نے سر اور جسم کے اس بالائی حصہ میں غسل کا عمل دیکھا، جس کو دیکھنا محرم کے لیے جائز ہے اور اگر انھوں نے اس عمل کا مشاہدہ نہ کیا ہوتا تو حضرت عائشہ کے پانی منگانے اور ان کی موجودگی میں غسل کرنے کا کوئی فائدہ نہ تھا، حضرت عائشہ نے سر کا انتظام سر اور چہرے کے پچھلے حصہ کے لیے کیا تھا جس کو دیکھنا محرم کے لیے جائز نہیں ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ عملی طور پر بھی کسی چیز کی تعلیم دینا جائز ہے کیونکہ قرآن تعلیم کی بہ نسبت عملاً تعلیم ذہن میں زیادہ راسخ ہوتی ہے۔ بعض علماء (حافظ عسقلانی) نے کہا ہے کہ ان کا سوال غسل کی کیفیت اور غسل میں پانی کی مقدار دونوں سے متعلق تھا، حضرت عائشہ نے دونوں چیزوں کی رہنمائی کی، سر پر پانی بہا کر غسل کی کیفیت کو بتایا اور ایک صاع (ساڑھے چار لیٹر) پانی سے غسل کر کے یہ بتا دیا کہ پانی کی اتنی مقدار غسل کے لیے کافی ہے۔ لہ

عورتوں کے سر کے بال کٹوانے کی تحقیق | اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج سر کے بال کاٹ لیتی تھیں حتیٰ کہ وہ مفردہ کی مقدار رہ جاتے تھے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں :

وفرہ، لبتہ سے بڑے بال ہوتے ہیں اور لہ کندھوں تک ہوتے ہیں، یہ امام لغت اممہ کا قول ہے، عائشہ عیاض رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ عرب کی عورتیں میں لمبے بالوں کی چوٹیاں اور مینڈھیاں رکھنے کا معمول تھا، اور شاید نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے یہ عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کیا، کیونکہ انھوں نے آپ کے وصال کے بعد زینت کو ترک کر دیا تھا اور وہ لمبے بال رکھنے سے مستغنی ہو گئیں تھیں، دوسرے علماء نے لکھا ہے بلکہ اس عمل کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ہونا متعین ہے، اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ عورتیں اپنے بالوں کو کچھ کاٹ کر تخفیف کر سکتی ہیں۔ لہ

اس حدیث اور علامہ نووی کی اس شرح کی وجہ سے بعض علماء موجودہ زمانہ میں عورتوں کے سر کے بال کٹوانے کے طریقہ کو جائز کہتے ہیں، ہمارے نزدیک ان کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے اولاً اس لیے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو عبداللہ بن محمد کی سند سے روایت کیا ہے اور اس میں یہ اضافہ نہیں ہے کہ ”ازواج مطہرات سر کے لمبے بال کاٹ دیتی تھیں“، ثانیاً

۱۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۹۸-۱۹۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۴۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

امام مسلم نے اس حدیث کو عبید اللہ بن معاذ عنہری کی سند سے روایت کیا ہے جس میں یہ اضافہ ہے، اور ہر چند کہ بعض محدثین نے ان کی توثیق کی ہے، تاہم امام ابن معین کا ان کے متعلق رائے یہ ہے:

ابن سہینہ و شباب و عبید اللہ بن معاذ یسوا
اصحاب حدیث یسوا بثنی و ۱۰
ابن سہینہ، شباب، اور عبید اللہ بن معاذ عنہری،
اصحاب حدیث نہیں ہیں، یہ کچھ بھی نہیں ہیں۔

مثلاً ازواج مطہرات سر کے بال کٹوا کر بھی کندھوں سے نیچے تک بال رکھتی تھیں اور ان کا بال کٹوانا ترک نہایت
کے لیے تھا، اور اس زمانہ میں عورتوں کے بال کٹوانا حصولِ زینت کے لیے ہوتا ہے اور ان کے بال کندھوں سے
اوپر تک کٹے ہوئے ہوتے ہیں۔ راجعاً اس زمانہ میں عورتیں جس قدر بال کٹوا کر کم کرا لیتی ہیں اس سے ان کے بال
مردوں کے مشابہ ہو جاتے ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت فرمائی ہے جو مردوں کی
مشابہت اختیار کریں، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال لعن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات
من النساء بالرجال۔ ۱۰
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کی مشابہت کرنے
والے مردوں پر لعنت فرمائی اور مردوں کی مشابہت
والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔

اس حدیث کو امام ابوداؤد، امام ترمذی، امام ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
اس حدیث کی بناء پر حضرات ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا بال کٹانا اتنی مقدار پر محمول ہے جس سے مردوں
کی مشابہت نہ ہو، علاوہ ازیں یہ عمل انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد اپنے اجتہاد سے ترک
زینت کے لیے کیا تھا، ان کے اس عمل کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید اور توثیق حاصل نہیں ہے اور حدیث
میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو مردوں کی مشابہت اختیار کرنے سے منع فرمایا ہے، وہ حدیث مقدم ہے
اس لیے فیشن اور حصولِ زینت کے لیے عورتوں کا سر کے بال کٹنا کہ مردوں کی مشابہت کرنا جائز نہیں ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ اِقَاضَةِ الْمَاءِ عَلَى الرَّأْسِ
وَعِیْرِهِ ثَلَاثًا
غسل میں سر وغیرہ پر تین مرتبہ پانی ڈالنا

- ۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۷، ص ۲۹، مطبوعہ دائرة المعارف وکین ہند، ۱۳۲۶ھ
- ۲۔ امام ابوعبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲، ص ۸۷، مطبوعہ نور محمد صبح الطالبی کراچی ۱۳۸۱ھ
- ۳۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲، ص ۲۱، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
- ۴۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۶، مطبوعہ نور محمد صبح الطالبی کراچی
- ۵۔ امام ابوعبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۳۸، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور
- ۶۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱، ص ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۵، ج ۲، ص ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۶۴۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كُثَيْبٍ وَفَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا يَحْيَى أَنَا وَقَالَ الْأَعْمَرُ نَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ عَنْ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ تَمَاءٌ وَافِي الْغُسْلِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ أَمَا أَنَا فَإِنِّي أَغْسِلُ رَأْسِي بِكَذَا وَكَذَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا أَنَا فَإِنِّي أَفِيضُ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثَ أَكْفٍ .

۶۴۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ عَنْ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ عِنْدَهُ الْغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَقَالَ أَمَا أَنَا فَأُفْرِغُ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا .

۶۵۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ قَالَ أَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ أَبِي سَعْيَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ وَفَدَ ثَقِيفٍ سَأَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا أَرْضْنَا أَرْضًا بَارِدَةً فَكَيْفَ يَغْتَسِلُ فَقَالَ أَمَا أَنَا فَأُفْرِغُ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا قَالَ ابْنُ سَالِمٍ فِي رِوَايَتِهِمَّا هُكْنِيْمٌ قَالَ أَنَا أَبُو بَشِيرٍ وَقَالَ ابْنُ وَفَدَ ثَقِيفٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ .

۶۵۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ يَعْنِي الثَّقَفِيُّ قَالَ نَا جَعْفَرٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنْ جَنَابَةٍ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَفَاتٍ مِنْ مَاءٍ فَقَالَ لَهُ الْحَسَنُ ابْنُ مُحَمَّدٍ إِنِّي شَعَرْتُ كَثِيرًا قَالَ جَابِرٌ فَقُلْتُ يَا ابْنَ أَخِي كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ مِنْ شَعْرِكَ وَاطْيَبَ .

حضرت جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس غسل کے بارے میں بحث کرنے لگے، ایک شخص نے کہا کہ میں تو اس طرح اپنے سر کو دھوتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سن کر فرمایا میں اپنے سر پر پانی کے تین چلو ڈالتا ہوں۔

حضرت جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے غسل جنابت کا ذکر ہوا تو آپ نے فرمایا میں تو اپنے سر پر تین مرتبہ پانی ڈالتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں، وفد ثقیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا ہمارا علاقہ بہت ٹھنڈا ہے ہم غسل کیسے کیا کریں؟ آپ نے فرمایا میں تو سر پر تین مرتبہ پانی ڈالتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت کرتے تو اپنے سر پر تین چلو پانی ڈالتے، ان سے حسن بن محمد نے کہا میرے بال تو بہت زیادہ ہیں، حضرت جابر کہتے ہیں میں نے کہا اے میرے بھتیجے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال تمہارے بالوں سے زیادہ لمبے اور پاکیزہ تھے۔

ف: اس باب کی احادیث میں علمی مسائل میں بحث اور مناظرہ کا ثبوت ہے، اور امام اور اساتذہ کے سامنے اس

کے شاگردوں کے بحث کرنے کا بیان ہے، نیز ان احادیث میں غسل کے وقت سر پر تین بار پانی ڈالنے کا بیان ہے اور ہمارے فقہاء نے اس پر قیاس کر کے تمام بدن پر تین مرتبہ پانی ڈالنے کو لازم کیا ہے، نیز جب وضو میں اعضا کو تین بار دھونا مستحب ہے تو غسل میں تمام بدن کو تین بار دھونا بہ طریق اولیٰ مستحب ہونا چاہیے۔

بَابُ حُكْمِ ضَفَائِرِ الْمُغْتَسِلَةِ

غسل میں مینڈھیوں کا حکم

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں اپنے سر پر بہت کس کر مینڈھیاں باندھتی ہوں کیا میں غسل جنابت کے لیے انہیں کھول لیا کروں، آپ نے فرمایا: نہیں۔ تہاے لیے سر پر صرف تین چلو پانی بہا لینا کافی ہے۔ پھر اپنے تمام بدن پر پانی بہا لینا تو غم پاک ہو جاوے گی۔

۶۵۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَاسْتَحْيُ بْنُ إِسْرَاهِيْمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ اسْتَحْيُ أَنَا سَفِيَانُ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ امْرَأَةً أَشَدَّ ضَغْرًا أَوْ أَفْظَفَةً يَغْسِلُ الْجَنَابَةَ قَالَ لَا تَمَسُّ يَكْفِيكَ أَنْ تَحْتَمِيَ عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَتَّيَاتٍ ثُمَّ تَغْتَسِلَ عَلَيْكَ الْمَاءُ فَتَطْهَرِيَنَّ -

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ اسی طرح کی روایت منقول ہے مگر اس میں حیض اور جنابت کا ذکر ہے۔

۶۵۳ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ قَالَ تَايَزُ بْنُ هَارُونَ وَوَحْدَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَمِيدٍ قَالَ نَا عَمْرُو النَّاقِدِ قَالَ أَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى فِي هَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ الرَّثَّاقِ أَفْظَفَةً لِلْحَيْضَةِ وَالْجَنَابَةِ كَقَالَ لَا تَمَسُّ وَكَرِهْتُ مَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ -

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ اسی طرح کی روایت منقول ہے اس میں غسل جنابت میں مینڈھیاں کھول کا ذکر ہے حیض کا ذکر نہیں ہے۔

۶۵۴ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ قَالَ تَايَزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ تَايَزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ عَنْ زَوْجِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ تَايُوبُ بْنُ مُوسَى يَهْدِي الْإِسْنَادَ وَقَالَ أَفْظَفَةً فَغَسَلَهُ مِنَ الْجَنَابَةِ وَلَمْ يَنْكُرِ الْحَيْضَةَ -

عبید بن عمیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو یہ خبر پہنچی کہ حضرت عبداللہ بن عمر عورتوں کو غسل کے وقت مینڈھیاں کھولنے کا حکم دیتے ہیں حضرت عائشہ نے فرمایا عبداللہ بن عمر بدمعشب ہے کہ وہ عورتوں

۶۵۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْتَةَ قَالَ يَحْيَى أَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُكَيْتَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ

کر غسل کے وقت مینٹھیاں کھولنے کا حکم دیتے ہیں وہ عورتوں کو سر منڈوانے کا حکم کیوں نہیں دیتے! حالانکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک برتن سے پانی لے کر غسل کرتی تھی اور اپنے بالوں پر صرف تین بار پانی ڈالتی تھی۔

يَا مَرْءَةَ النَّسَاءِ إِذَا اغْتَسَلْتَ أَنْ تَنْقُضَ رُءُوسَهُنَّ فَقَالَتْ يَا حَبِيبًا لَا بِنَ عَمَّ هَذَا يَا مَرْءَةَ النَّسَاءِ إِذَا اغْتَسَلْتَ أَنْ تَنْقُضَ رُءُوسَهُنَّ أَفَلَا يَا مَرْءَةَ هُنَّ أَنْ تَحْلِقْنَ رُءُوسَهُنَّ لَعَدَا كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنْتَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنْكَارٍ وَاحِدٍ وَمَا أَرِيدُ عَلَى أَنْ أُفِرَّغَ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثَ إِفْرَاقَاتٍ۔

ن: جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ جب غسل کرنے والی عورت کے سر کے بالوں میں بالوں کو کھولے بغیر پانی پہنچ جائے تو اس کے لیے سر کے بالوں کو کھولنا ضروری نہیں ہے اور اگر بالوں کو کھولے بغیر اس کے سر میں پانی نہ پہنچے تو پھر بالوں کو کھولنا واجب ہے، اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث اس پر محمول ہے کہ ان کے سر کے بالوں میں پانی پہنچ جاتا تھا۔

باب ۱۲ استحباب استعمال المغتسل من الحيض

حائضہ کا غسل کے بعد خون کی جگہ خوشبو لگانے کا استحباب

حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ وہ حیض کے بعد کس طرح غسل کرے؟ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ حضور نے اس کو طریقہ بتلایا اور فرمایا کہ غسل کے بعد مشک لگا ہوا ایک کپڑا لے کر اس سے پاکیزگی حاصل کرے وہ کہنے لگی کیسے پاکیزگی حاصل کروں؟ آپ نے فرمایا اس سے پاکیزگی حاصل کرو، اس نے کہا کیسے آپ نے سبجان اللہ فرما کر رشرم سے اپنا چہرہ چھپایا حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے اس کو اپنی طرف کھینچا اور اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلب سمجھایا اور کہا مشک لگے ہوئے اس کپڑے سے غسل کے آثار مٹا دو۔

فَرُصَةً مِّنْ مَّسِكَ فِي مَوْضِعِ الدَّمِ ۖ ۵۵۶۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ عَمْرُو بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ أُمَّ رَأْسَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ تَغْتَسِلُ مِنْ حَيْضَتِهَا قَالَتْ كَذَكَرْتُ أَنَّكَ عَلِمَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ ثُمَّ تَأْخُذُ فَرُصَةً مِّنْ مَّسِكَ فَتَطَهِّرُ بِهَا قَالَتْ كَيْفَ أَتَطَهِّرُ بِهَا قَالَتْ تَطَهَّرِي بِهَا وَتُبْحَانِ اللَّهُ وَاسْتَكْرَدَ أَشَارًا لَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ بِيَدِهِ عَلَى وَجْهِهِ قَالَتْ عَائِشَةُ وَاجْتَدَبْتُهَا إِلَى وَجْهِهِ مَا أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ تَتَّبِعِي بِهَا أَقْدَامَ الدَّمِ قَالَتْ ابْنُ أَبِي عُمَرَ فِي رِوَايَتِهِ فَقُلْتُ تَتَّبِعِي بِهَا أَتَانَا الدَّمِ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ وہ پاکیزگی حاصل کرنے کے لیے کس طرح غسل کرے؟

۵۵۷۔ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ قَالَ نَاحِبَانِ قَالَا وَهْنِيْبُ قَالَ نَا مَنْصُورًا عَنْ أُمِّمَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أُمَّ رَأْسَةَ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَيْفَ اغْتَسَلَ عِنْدَ الظُّهْرِ فَقَالَ خَدِي قِرْمَةً
مُمَسَّكَةً تَتَوَضَّئُ بِهَا ثُمَّ ذَكَرَتْ حَوَّ حَدِيثَ سُفْيَانَ -
۶۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ
ابْنُ مُثَنَّى نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
بْنِ اَلْمُهَاجِرِ قَالَ سَمِعْتُ صَفِيَّةَ تَحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ
اَسْمَاءَ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ غُسْلِ
الْحَيْضِ فَقَالَ تَأْخُذُ احَدًا كُنَّ مَاءَ هَا وَسِدْرُ تَهَا
فَتَطَهَّرُ فَتُحَسِّنُ الطُّهُورَ ثُمَّ تَصُبُّ عَلَى رَاسِهَا
فَتَدُلُّهُ دُلًّا شَدِيدًا حَتَّى تَبْلُغَ شَوْوَنَ رَاسِهَا
ثُمَّ تَصُبُّ عَلَيْهَا الْمَاءَ ثُمَّ تَأْخُذُ فِرْصَةً مُمَسَّكَةً
فَتَطَهَّرُ بِهَا فَقَالَتْ اَسْمَاءُ وَكَيْفَ اتَّطَهَّرُ بِهَا
فَقَالَ سُبْحَانَ اللهِ تَطَهَّرِيْنَ بِهَا فَقَالَتْ عَائِشَةُ كَأَنَّهَا
تُخَفِّئُ ذَلِكَ تَتَّبِعِينَ اَثَرَالِدَّمِ وَسَأَلْتُ عَنْ غُسْلِ
الْجَنَابَةِ فَقَالَ تَأْخُذُ مَاءً فَتَطَهَّرُ فَتُحَسِّنُ الطُّهُورَ
أَوْ تُبْلِغُ الطُّهُورَ ثُمَّ تَصُبُّ عَلَى رَاسِهَا فَتَدُلُّهُ
حَتَّى تَبْلُغَ شَوْوَنَ رَاسِهَا ثُمَّ تُفَيِّضُ عَلَيْهَا الْمَاءَ
فَقَالَتْ عَائِشَةُ نِعْمَ النِّسَاءُ نِسَاءُ الْاَنْصَارِ لَوْ
يَكُنْ يَمْنَعُهُنَّ الْحَيَاءُ اَنْ يَتَفَقَّهْنَ فِي الدِّينِ -

۶۵۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَا اَبِي
قَالِ نَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْاِسْنَادِ نَحْوَهُ وَكَانَ قَالَ سُبْحَانَ
اللهِ تَطَهَّرِيْ بِهَا وَاسْتَتَرَ -

۶۶۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ بْنُ
اَبِي شَيْبَةَ كِلَاهُمَا عَنْ اَبِي الْاَخْوَصِ عَنْ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
بْنِ مُهَاجِرٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
دَخَلْتُ اَسْمَاءُ بِنْتُ شَكْلٍ عَلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللهِ كَيْفَ

آپ نے فرمایا کسی کپڑے پر مشک لگا کر پاکیزگی حاصل
کرو، اس کے بعد بقیہ حدیث حسب سابق ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
اسماء نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ حیض
کے بعد غسل کس طرح کیا جائے؟ آپ نے فرمایا پہلے پانی کو
پیری کے پتوں کے ساتھ ملا کر اس سے پاکیزگی حاصل کرے
پھر ابھی طرح وضو کرے، پھر تین بار اپنے سر پر پانی ڈالے
اور سر کو خوب مل مل کر دھوئے حتیٰ کہ پانی بالوں کی جڑوں
تک پہنچ جائے، پھر اپنے بدن پر پانی ڈالے پھر ایک
کپڑے میں مشک لگا کر اس سے پاکیزگی حاصل کرے
حضرت اسماء نے کہا کس طرح پاکیزگی حاصل کروں؟ آپ
نے فرمایا سبحان اللہ! اس سے پاکیزگی حاصل کرو پھر حضرت
عائشہ نے چپکے سے حضرت اسماء کو بتلایا مشک لگا
ہوا کپڑا لے کر اس سے خون کا اثر مٹاؤ، پھر حضرت
اسماء نے حضور سے غسل جنابت کے بارے میں پوچھا
آپ نے فرمایا پہلے پانی لے کر وضو کرو، پھر تین بار
اپنے سر پر ابھی طرح سے پانی ڈالو حتیٰ کہ پانی بالوں
کی جڑوں تک پہنچ جائے پھر سارے بدن پر پانی بہاؤ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ انصاری عورتیں بھی
کیا عوب بھتیں وہ دینی مسائل معلوم کرنے میں حیا نہیں
کرتی تھیں۔

امام مسلم ایک اور سند سے یہ روایت بیان کرتے
ہیں جس میں کچھ لفظی تغیر ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
اسماء بنت شکیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوئیں اور پوچھا حیض سے پاکیزگی کے لیے
ہم کس طرح غسل کریں؟ بقیہ حدیث حسب سابق ہے۔

تَغْتَسِلُ إِحْدَانَا إِذَا أَطْهَرَتْ مِنَ الْحَيْضِ وَسَاقِ
الْحَدِيثِ وَلَا يَذْكُرُ فِيهِ غُسْلُ الْجَنَابَةِ.

ف: اس باب کی احادیث سے مراد یہ ہے کہ سنت یہ ہے کہ حیض سے غسل کرنے والی عورت مشک یا کون اور خوشبو لے کر مدنی یا کسی نرم کپڑے میں رکھے اور غسل کرنے کے بعد اس کو اپنی فرج میں رکھ لے، نفاس سے غسل کرنے والی عورت کے لیے بھی یہ مستحب ہے، جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ مشک کے استعمال سے مراد کسی خوشبو کو استعمال کرنا ہے تاکہ بدبو نازل ہو جائے، یہ عمل ہر علقہ کے لیے مستحب ہے خواہ شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ۔

بَابُ الْمُسْتَحَاظَةِ وَغُسْلِهَا وَصَلَوَتِهَا

مستحاضہ کے غسل اور اس کی نماز کے احکام

۶۶۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ
قَالَا نَاوَكِيْعُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِدُثْنٍ حَبِيشٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ اسْتَحَاضُ
فَلَا أَطْهَرُ أَفَادْعُرُ الصَّلَاةَ قَالَ لَا إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ
وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةَ قَدَعِي
الصَّلَاةَ فَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَ
صَلِّي.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
حضرت فاطمہ بنت ابی جعیث نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کرنے لگیں: یا رسول
اللہ! میں علقہ رستی ہوں یعنی ہر وقت ماہواری کا خون
جاری رہتا ہے اور کبھی پاک نہیں رہتی کیا میں نماز
چھوڑ دوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ
ایک رگ سے خون نکلتا ہے، حیض نہیں ہے۔ جب
حیض آئے تو نماز کو چھوڑ دو۔ اور جب حیض ختم ہو جائے
تو غسل کر کے نماز شروع کر دو۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ یہ حدیث
بیان کی اور بتلایا کہ اس میں کچھ لفظی تغیر ہے۔

۶۶۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا عَبْدُ
الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ أَحَدَانَا
قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاجِرُ بْنُ رَحْوَةَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
نُمَيْرٍ قَالَ نَاوَكِيْعُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ
نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ كُلْثُمِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ وَكِيعٍ وَإِسْنَادُهُ فِي حَدِيثِ قُتَيْبَةَ عَنْ
بَحْرِ بْنِ جَعْفَرٍ فَاطِمَةُ بِدُثْنٍ حَبِيشٍ ابْنِ عَبْدِ
الْمُظَلِّ بْنِ أَسَدٍ وَهِيَ امْرَأَةٌ قَتَاوِي فِي حَدِيثِ
حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ زِيَادَةَ حَرْفٍ تَرَكْنَا ذِكْرَهُ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ حضرت ام حبیبہ بنت جحش نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے عرض کیا مجھے ہر وقت حیض آتا ہے۔ آپ

۶۶۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاكِيتُ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ اسْتَفْتَيْتُ

نے فرمایا یہ ایک رگ ہے جس سے خون نکلتا ہے غسل کرو اور منہ از پڑھو، وہ ہر نماز کے بعد غسل کیا کرتی تھیں بعض روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام حبیبہ بنت جحش کو ہر نماز کے وقت غسل کا حکم نہیں دیا تھا بلکہ وہ خود ایسا کرتی تھیں اور بعض روایات میں بنت جحش کا ذکر ہے، حضرت ام حبیبہ کا نام نہیں ہے۔

أُمُّ حَبِيبَةَ بِنْتُ جَحْشٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنْ أُسْتَحَاضُ فَقَالَ إِنَّمَا ذَلِكَ عَرُوقٌ فَأَغْتَسِلِي ثُمَّ صَلِّي فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ قَالَ الثَّيْتُ ابْنُ سَعْدٍ لَمْ يَذْكُرْ ابْنَ شِهَابٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أُمَّ حَبِيبَةَ بِنْتُ جَحْشٍ أَنْ تَغْتَسِلَ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَلَكِنَّهُ شَيْءٌ فَعَلْتَهُ مَعِيَ وَقَالَ ابْنُ رُمَيْحٍ فِي رِوَايَتِهِ ابْنَةُ جَحْشٍ وَلَمْ يَذْكُرْ أُمَّ حَبِيبَةَ -

۶۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ قَالَ نَأَيْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ وَاهِ بْنِ الرَّبِيعِ وَعَمْرَةَ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ بِنْتُ جَحْشٍ خَتَنَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَتَنَتْ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ اسْتَحْيَضَتْ سَبْعَ سِنِينَ فَاسْتَفْتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ كَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ وَلَكِنْ هَذَا عَرُوقٌ فَأَغْتَسِلِي وَصَلِّي قَالَتْ عَائِشَةُ فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ فِي مَرْكَبٍ فِي حُجْرَةٍ أُخْتِهَا زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ حَتَّى تَعْلُو حَمَّةُ الدَّامِ الْمَاءِ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَحَدَّثْتُ ذَلِكَ أَبَا بَكْرٍ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ فَقَالَ يَرْحَمُ اللَّهُ هَذَا الْوَسْمُ بِهَذِهِ الْفُتْيَا وَاللَّهِ إِنْ كَانَتْ لَتَبْكِي لِأَقْهَارِهَا كَانَتْ لَا تُصَلِّي -

۶۶۵ - وَحَدَّثَنِي أَبُو عَمْرٍو أَنَّ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بِنِ زِيَادٍ قَالَ أَنَا ابْنُ بَرَاهِيمَ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ وَاهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ بِنْتُ جَحْشٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ اسْتَحْيَضَتْ سَبْعَ سِنِينَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُمَرَ وَابْنِ الْحَارِثِ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہم شیر نسبتی ام حبیبہ بنت جحش جو حضرت عبدالرحمن بن عوف کی منگھڑی تھیں، ان کو سات سال سے مسلسل عمن آرہا تھا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس صورت کا حکم معلوم کیا، آپ نے فرمایا یہ خون ہے لیکن یہ ایک رگ سے نکلتا ہے، غسل کر کے ناز پڑھ لیا کرو، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت ام حبیبہ اپنی بہن زینب بنت جحش کے گھر میں ایک برتن میں بیٹھ کر غسل کرتیں تو خون کی سرخی پانی کے اوپر آجاتی، ابن شہاب نے یہ حدیث ابوبکر سے بیان کی انھوں نے کہا اللہ تعالیٰ ہند پر رحم فرمائے کاش وہ یہ فتویٰ سن لیتیں لہذا وہ اس بات پر روتی تھیں کہ وہ اس حالت میں نماز نہیں پڑھتی تھیں۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ام حبیبہ بنت جحش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں، ان کو سات سال سے حیض آرہا تھا، اس کے بعد حدیث مثل سابق ہے۔

إِلَى قَوْلِهِ تَعْلُو حُمْرَةَ الدَّمِ الْمَاءَ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ -
 ۶۶۶ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَاسُفِيَانُ
 بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ
 ابْنَ جَعْفَرٍ كَانَتْ تُسْتَحَاضُ سَبْعَ سِنِينَ يَنْحُرُ
 حَدِيثُهُمْ -

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے کہا، اس سند
 کے ساتھ بھی اس قسم کی روایت منقول ہے

۶۶۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ
 وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنْ
 يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ
 عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ سَأَلَتْ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدَّمِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ
 رَأَيْتُ مِرْكَنَهَا مَلْدَنَ دَمًا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْكِثِي قَدَرًا مَا كَانَتْ
 تَحِيسُكِ حَيْضَتُكَ ثُمَّ اغْتَسِلِي وَصَلِّي -

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
 ام حبیبہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خون کے
 بارے میں دریافت کیا، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
 نے کہا کہ میں نے ان کے نہانے کا برتن خون سے
 بھرا ہوا دیکھا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا جتنے دن تم کو حیض آتا تھا ان دنوں کو حیض قرار دو
 اس کے بعد غسل کر کے نماز پڑھو۔

۶۶۸ - حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ قُرَيْشٍ التَّمِيمِيُّ قَالَ
 نَا إِسْحَاقُ بْنُ يَكْرِ بْنِ مُضَرَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ
 حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ عَنْ
 عَمْرِو بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ يَدْنُ
 جَعْفَرِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ كَانَتْ تَحْتِ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ عَوْفٍ
 شَكَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّمَ
 فَقَالَ لَهَا أَمْكِثِي قَدَرًا مَا كَانَتْ تَحِيسُكِ حَيْضَتُكَ
 ثُمَّ اغْتَسِلِي فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ -

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
 حضرت عبدالرحمن بن عوف کی زوجہ حضرت ام حبیبہ بنت
 محسن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں،
 اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خون
 آنے کی شکایت کی، آپ نے فرمایا کہ جتنے دن تم کو
 حیض آتا تھا ان دنوں کو حیض قرار دو، اس کے بعد غسل کرو
 وہ ہر نماز کے وقت غسل کرتی تھیں۔

ن : اس باب کی احادیث میں نجاست کو زائل کرنے کا حکم دیا ہے اور یہ کہ خون نجس ہے، اور خون نکلنے سے
 وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس باب کی احادیث اخاف کے مسلک پر قوی محبت ہیں۔

بَابُ وَجُوبِ قَضَاءِ الصَّوْمِ عَلَى الْحَائِضِ دُونَ
 الصَّلَاةِ

حائضہ پر نماز کی قضا نہیں صرف روزہ کی
 قضا ہے۔

۶۶۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الرَّهَافِيُّ قَالَ نَاحِدًا
 عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ مَعَاذَةَ ح قَالَ وَ

معاذہ بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت نے عائشہ
 صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کیا ماہواری کے ایام میں

حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ يَزِيدَ الرَّشِيدِ عَنْ مَعَاذَةَ أُمِّ
امْرَأَةٍ سَأَلَتْ عَائِشَةَ فَقَالَتْ أَتَقْضِي إِحْدَاثَ
الصَّلَاةِ أَيَّامَ مَحِيضِهَا فَقَالَتْ عَائِشَةُ أَحْرُورِيَّةٌ
أَنْتِ قَدْ كَانَتْ إِحْدَاثًا تَحِيضُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَا تُؤْمَرُ بِقَضَائِهِ.

۶۴۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةَ عَنْ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ مَعَاذَةَ
أُمِّ سَأَلَتْ عَائِشَةَ أَتَقْضِي الْحَائِضُ الصَّلَاةَ قَالَتْ
عَائِشَةُ أَحْرُورِيَّةٌ أَنْتِ قَدْ كُنْتِ نِسَاءَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحِضْنَ أَفَأَمَرَهُنَّ أَنْ
يَجْرَيْنَ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ يَعْنِي يَقْضَيْنَ.

۶۴۱۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ مَعَاذَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ
عَائِشَةَ فَقُلْتُ مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا
تَقْضِي الصَّلَاةَ فَقَالَتْ أَحْرُورِيَّةٌ أَنْتِ قُلْتُ لَسْتُ
بِحْرُورِيَّةٍ وَلَكِنِّي أَسْأَلُ قَالَتْ كَانَ يُصِيبُنَا
ذَلِكَ فَتُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا تُؤْمَرُ بِقَضَاءِ
الصَّلَاةِ.

کہ نماز قضا کرنی چاہیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا
کہیں تم حروریہ (خوارج میں سے) تو نہیں ہو؟ ہم ازدواج رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ماہِ ہجری آتی تھی اور رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ہم کو نماز قضا کرنے کا حکم نہیں دیتے تھے۔

معاذہ بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا سے پوچھا کیا ایام حیض میں نماز قضا کرنی چاہیے
حضرت عائشہ نے پوچھا کیا تم حروریہ ہو؟ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی ازدواج عائشہ ہوتی تھیں، تو کیا حضور ان کو
نماز قضا کرنے کا حکم دیتے تھے؟

معاذہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ اس کا کیا سبب ہے کہ عائشہ
عمورت روزہ تو قضا کرتی ہے نماز قضا نہیں کرتی حضرت
عائشہ نے پوچھا کیا تو حروریہ ہے؟ میں نے عرض کیا میں
حروریہ نہیں ہوں محض جانا چاہتی ہوں، آپ نے فرمایا
حیض کے ایام میں ہمیں روزوں کی قضا کا حکم تو دیا جاتا تھا
اور نمازوں کی قضا کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔

ن : یہ حکم متفق علیہ ہے تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ حیض اور نفاس کی حالت میں عورت پر نماز اور روزہ
واجب نہیں ہے۔ اور اس پر اجماع ہے کہ اس پر روزہ کی قضا واجب ہے اور نماز کی قضا واجب نہیں ہے علما
نے کہا ہے کہ ان میں فرق یہ ہے کہ نمازیں زیادہ ہیں اور دن میں بار بار پڑھی جاتی ہیں، اس کے برعکس روزے صرف
سال میں ایک بار واجب ہوتے ہیں۔

پردہ کی اورط میں غسل کرنا

حضرت ام المانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا بیان
کرتی ہیں کہ میں فتح مکہ کے سال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے ملاقات کے لیے حاضر ہوئی، تو حضرت فاطمہ
رضی اللہ عنہا نے پردہ پکڑ رکھا تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ

بَابُ تَسْتِثْنَاءِ الْمُغْتَسِلِ بِشَوْبٍ وَنَحْوِهِ

۶۴۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى
مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ أَنَّ أَبَا مَرْثَدَةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِئٍ
بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمْعَةَ أُمِّ هَانِئٍ بِنْتِ أَبِي
طَالِبٍ تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهَا يَغْتَسِلُ وَقَاطِمَةُ
ابْنَتُهُ تَسْكُرُ بِشَوْبٍ.

علیہ وسلم اس کی اوٹ میں نہا رہتے تھے۔

۶۴۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمَيْحٍ بْنُ النُّعَاجِرِ قَالَ أَنَا
الْبَيْهَقِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ
أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى عَقِيلٍ حَدَّثَنَا أَنَّ أُمَّ هَانِئٍ بِنْتَ
أَبِي طَالِبٍ حَدَّثَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ عَامَ الْفَتْحِ أَتَتْ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِأَعْلَى مَكَّةَ قَامَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عُسْلِمٍ فَسَتَرَتْ عَلَيْهِ
قَاطِمَةُ ثُمَّ أَخَذَتْ ثَوْبَهُ فَالْتَحَفَتْ بِهِ ثُمَّ صَلَّى كَمَا فِي
رُكْعَاتِ سُبْحَةِ الصُّحَى.

حضرت ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ دمشق مکہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کے بلند حصے میں تھے اور غسل کرنا چاہتے تھے، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے پردہ کی اوٹ کی غسل کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کپڑا اپنے گرد لپیٹا اور چاشت کی آٹھ رکعتیں پڑھیں۔

۶۴۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَأْيُ اسْمَاءَ
عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ قَالَ فَسَتَرَتْهُ ابْنَتُهُ قَاطِمَةُ بِثَوْبٍ فَلَمَّا
اُغْتَسَلَ أَخَذَتْهُ فَالْتَحَفَتْ بِهِ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى كَمَا فِي
سُجْدَاتِهِ وَذَلِكَ صُحَى.

امام مسلم اسی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ نے چادر سے پردہ ڈالا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا، پھر ایک کپڑا لپیٹ کر چاشت کی آٹھ رکعات پڑھیں۔

۶۴۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ
قَالَ أَنَا مُوسَى الْقَارِي قَالَ نَأْيُ اسْمَاءُ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ وَصَنَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ مَا وَفَسَتَرْتُهَا فَغُتْسَلَ.

حضرت ام المؤمنین مہمورہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے غسل کا کاپانی رکھا، پردہ ڈالا، پھر آپ نے غسل فرمایا۔

ت: اس باب کی احادیث میں یہ دلیل ہے کہ انسان محرم کی موجودگی میں پردہ کی اوٹ میں نہا سکتا ہے، اور اپنی بیٹی سے خدمت لے سکتا ہے، اور ان احادیث میں یہ بیان ہے کہ چاشت کی نماز سنت ہے اور اس کی آٹھ رکعات ہیں۔

بَابُ تَحْرِيمِ النَّظَرِ إِلَى الْعَوْرَاتِ

پرانی شرم گاہ دیکھنے کی حرمت

۶۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَأْيُ
الْحَبَابِ عَنِ الصَّحَابِ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدُ
بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مرد کسی مرد کی شرم گاہ کی طرف نہ دیکھے اور نہ کوئی عورت کسی عورت کی شرم گاہ کی طرف دیکھے، اور دو مرد برہنہ ہو کر ایک کپڑے میں نہ لپٹیں، نہ دو عورتیں برہنہ ہو کر ایک کپڑے میں لپٹیں۔

عَوْمَرَةُ الْمَرْأَةِ وَلَا يُغْنِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي
تَوْبٍ وَاحِدٍ وَلَا تُغْنِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي
التَّوْبِ الْوَاحِدِ۔

۶۷۷۔ وَحَدَّثَ ثَنِيَّةُ هَادُونَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَحَدَّثَ

بْنُ زَافِعٍ قَالَا أَنَا ابْنُ أَبِي قَدِيلَةَ قَالَ أَنَا الضَّحَّاكُ ابْنُ

عُثْمَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَكَانَ عَوْمَرَةُ عَزِيَّةَ الرَّجُلِ وَعَمْرِيَّةُ الْمَرْأَةِ۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ
بھی یہ روایت کچھ تغیر و تبدل کے ساتھ مروی ہے۔

محارم اور اجنبی مردوں اور عورتوں کا ایک دوسرے کی شر مگاہ اور باقی بدن کو دیکھنے کے

شرعی احکام

مرد کا مرد کی شر مگاہ کو دیکھنا حرام ہے اور عورت کا عورت کی شر مگاہ کو دیکھنا حرام ہے، اس میں کسی کا اختلاف
نہیں ہے، اسی طرح مرد کا اجنبی عورت کی شر مگاہ کو دیکھنا اور عورت کا اجنبی مرد کی شر مگاہ کو دیکھنا بالاجماع حرام ہے
البتہ بیوی اور شوہر ایک دوسرے کے تمام بدن کو دیکھ سکتے ہیں اور مخصوص شر مگاہ کو دیکھنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کے
تین قول ہیں ایک یہ ہے کہ بلا ضرورت دیکھنا ہر ایک کے لیے مکروہ ہے، دوسرا یہ ہے کہ بلا ضرورت دیکھنا
حرام ہے، تیسرا یہ ہے کہ مرد کے لیے حرام ہے اور عورت کے لیے مکروہ ہے اور عورت کی باطن فرج کو دیکھنا
شدید مکروہ ہے۔

مرد کے لیے اپنی محرم عورتوں کو دیکھنے کے متعلق حکم یہ ہے کہ عام حالات میں کام کاج اور خدمت کے وقت
جتنا جسم دکھائی دیتا ہے اتنا جسم دیکھ سکتا ہے (یعنی چہرہ، ہاتھ اور پیر) اسی طرح عورت کے لیے اپنے محرم مردوں
کو دیکھنے کا حکم ہے، ناف اور گھٹنے کے درمیان جسم کو کسی کے لیے دیکھنا جائز نہیں ہے۔
مرد کے لیے اجنبی عورت کے پورے بدن کو دیکھنا حرام ہے، اسی طرح عورت کے لیے اجنبی مرد کے پورے
بدن کو دیکھنا حرام ہے، خواہ وہ ایک دوسرے کو شہوت کے ساتھ دیکھیں یا بنیر شہوت کے، یہ حکم اس وقت ہے جب
کوئی ضرورت شرعیہ نہ ہو، لیکن جب کوئی ضرورت شرعیہ ہو، مثلاً خرید و فروخت، علاج اور شہادت کے وقت
اجنبی عورت کے چہرہ کو دیکھنا جائز ہے، لیکن اس حالت میں بھی شہوت کے ساتھ دیکھنا حرام ہے، تنہائی میں کسی شخص
کا ضرورت کی وجہ سے اپنی شر مگاہ کو برہنہ کرنا جائز ہے اور بلا ضرورت مکروہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ حرام ہے۔
ستر اور حجاب کی زیادہ تفصیل اور تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں بیان کی ہے۔

تنہائی میں برہنہ غسل کرنے کا جواز

بَابُ جَوَازِ الْإِغْتِسَالِ عُرْيَانًا فِي الْخَلْوَةِ

۶۷۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّعْبُدُ التَّوَّاقِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۵۴، مطبوعہ نور محمد راجع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

بدلہ اول

marfat.com

Marfat.com

قَالَ أَنَا مَعَهُ عَنْ هَذَا مِنْ مَنِّي قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّأَ حَدِيثًا مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَغْتَسِلُونَ عُرَاةً يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى سَوْءَةِ بَعْضٍ وَكَانَ مُوسَى يَغْتَسِلُ وَحْدَهُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا لَأَرَأَيْتُمْ أَذْرُ قَالَ قَدْ هَبَ مَرَّةً يَغْتَسِلُ فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ فَقَرَأَ الْحَجَرُ بِثَوْبِهِ قَالَ فَجَمَعَ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَثَرِهِ يَقُولُ ثَوْبِي حَجَرٌ ثَوْبِي حَجَرٌ حَتَّى نَظَرْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى سَوْءَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالُوا وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مِنْ أَبَاسٍ فَقَامَ الْحَجَرُ حَتَّى نَظَرَ إِلَيْهِ قَالَ فَآخَذَ ثَوْبَهُ فَطَفِقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَاللَّهِ إِنَّهُ بِالْحَجَرِ ثَدَبَ سِتَّةً أَوْ سَبْعَةً ضَرْبُ مُوسَى بِالْحَجَرِ.

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بنی اسرائیل برہنہ غسل کیا کرتے تھے اور ایک دوسرے کی شرمگاہ دیکھتے رہتے تھے، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام الگ جا کر تنہائی میں غسل کیا کرتے تھے۔ بنو اسرائیل نے کہا قسم بخدا موسیٰ کے تنہائی میں نہانے کی صرف یہ وجہ ہے کہ ان کو ہرنیا کی بیماری ہے، ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام غسل کرنے گئے، اور کپڑے اتار کر ایک پتھر پر رکھے وہ پتھر ان کے کپڑے کے بھاگ پڑا، حضرت موسیٰ علیہ السلام اس پتھر کے پیچھے پیچھے دوڑے اور کہنے لگے اے پتھر میرے کپڑے دو، اے پتھر میرے کپڑے دو، یہاں تک کہ بنو اسرائیل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سراپا کو دیکھ لیا اور کہنے لگے خدا کی قسم موسیٰ میں کوئی بیماری نہیں ہے۔ اس وقت پتھر کھڑا ہو گیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو دیکھا اپنے کپڑے لیے اور پتھر کو مارنا شروع کیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا اس پتھر پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ضرب سے چھ یا سات نشان تھے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

تنہائی میں پردہ کے ساتھ غسل کرنے کی فضیلت

ان احادیث میں یہ دلیل ہے کہ جب انسان

کو یہ اطمینان ہو کہ اس کو کوئی دیکھنے والا نہیں ہے، تو وہ تنہائی میں برہنہ غسل کر سکتا ہے، اور دوا اور علاج کی ضرورت سے انسان کسی اجنبی کی شرمگاہ کو دیکھ سکتا ہے، اور ان احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ کا بیان ہے کہ پتھر ان کے کپڑے لے بھاگا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ضرب سے پتھر میں نشان پڑ گئے، اور ان میں یہ دلیل ہے کہ انبیاء علیہم السلام صورت، اور سیرت کے اعتبار سے مخلوق میں کامل ترین ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کو عیوب اور نقائص سے پاک رکھتا ہے، اور یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تقاضائے بشریت سے پتھر پر ضرب لگائی۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ عام انسانوں کے حق میں بھی شرمگاہ کھونا حرام ہے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہ سب کچھ کیسے صادر ہوا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ہماری شریعت ہے ان کی شریعت میں ایک دوسرے کے سامنے برہنہ غسل کرنا جائز تھا، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام جبار کی وجہ سے تنہائی میں غسل کرتے تھے۔

امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کوئی شخص تنہائی میں برہنہ ہو سکتا ہے

آپ نے فرمایا لوگوں کی بہ نسبت اللہ تعالیٰ اس کا زیادہ مستحق ہے کہ اس سے حیا کی جائے۔ لہ

بَابُ الْإِعْتِنَاءِ بِحِفْظِ الْعَوْرَةِ

۶۷۹ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَكْرَةَ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالثَّقَفُ لَهْمَا قَالَ إِسْحَقُ أَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ تَابِعُ الرَّثِمِ أَيْ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْهُ وَبْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَمَّا بُنِيَتِ الْكَعْبَةُ ذَهَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبَّاسٌ يَنْقُلَانِ حِجَارَةً فَقَالَ الْعَبَّاسُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلْ إِذَا دَلَكَ عَلَى عَاتِقِكَ مِنَ الْحِجَارَةِ فَقَعَلَ فَخَوَّ إِلَى الْأَرْضِ وَطَمَحَتْ عَيْنَاهُ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ إِيَّايَ إِذَا رَأَى فَشَدَّ عَلَيْهِمَا زَادَهُ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ فِي رَوَايَتِهِ عَلَى رَقَبَتِكَ وَلَمْ يَقُلْ عَاتِقَكَ -

۶۸۰ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَارُ بْنُ عُبَادَةَ قَالَ نَاذَكَرِيَا ابْنُ إِسْحَقَ قَالَ حَدَّثَنَا عَنْهُ وَبْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْقُلُ مَعَهُمَا الْحِجَارَةَ لِلْكَعْبَةِ وَعَلَيْهِ إِذَا رَأَى فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ عَمَّ ابْنُ أَخِي لَوْ حَلَلْتَ إِذَا دَلَكَ فَجَعَلْتَهُ عَلَى مَنْكِبِكَ دُونَ الْحِجَارَةِ قَالَ فَحَلَّ عَلَى مَنْكِبِهِ فَسَقَطَ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ قَالَ فَمَا رَأَى بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ هُمْ يَا نَا -

۶۸۱ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ نَاعُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ عُبَادِ بْنِ

نثر مرگاہ چھپانے کی کوشش کرنا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے کہ جب (آپ کے بچپن میں) کعبہ کی تعمیر کے وقت حضرت عباس اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پتھر اٹھا اٹھا کر لاسے تھے، حضرت عباس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تم اپنا تہبند اتار کر پتھر کے نیچے کندھے پر رکھ لو، سو آپ نے ایسا کر لیا، آپ فوراً بے ہوش ہو کر گر پڑے اور آپ کی آنکھیں آسمان کی طرف لگ گئیں، پھر آپ کھڑے ہوئے اور فرمایا میرا تہبند میرا تہبند پھر آپ کا تہبند دیا گیا بعض روایت میں ہے کہ کندھے کی بجائے اپنی گردن پر تہبند رکھ لو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کی تعمیر کے لیے لوگوں کے ساتھ مل کر پتھر اٹھا اٹھا کر لاسے تھے، اور آپ نے تہبند پہنا ہوا تھا آپ کے چچا عباس نے کہا اسے بھتیجے اپنی چادر اتار کر کندھے پر رکھ لو اور اس کے اوپر پتھر رکھو، حضرت جابر کہتے ہیں کہ آپ نے اتار کر اسے کندھے پر رکھ لیا آپ فوراً بے ہوش ہو کر گر گئے، اس کے بعد آپ کو کسی نے برہنہ نہیں دیکھا۔

حضرت مسور بن محرزہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں ایک بھاری پتھر اٹھا کر لارہا تھا اور میں نے

حَنِيفُ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي أُمَامَةُ بْنُ سَهْلٍ
بْنُ حَنِيفٍ الْأَنْصَارِيُّ عَنِ الْمُسَوِّمِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ
أَقْبَلْتُ بِحَجَرٍ أَمِيلَةٍ ثَقِيلَةٍ وَعَلَى إِزَارٍ خَفِيفٍ
قَالَ فَاتَّعَلَّ إِزَارِي وَمَعِيَ الْحَبَرُ لَحْمًا سَطِطًا أَنْ
أَضَعَهُ حَتَّى بَلَغْتُ بِهِ إِلَى مَوْضِعِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذْجِعْ إِلَى ثَوْبِكَ فَتَعَدُّهُ وَلَا
تَمْسُوهَا عَرَاةً۔

چھوٹا ساتہ بند باندھا ہوا تھا، اچانک میرا تہ بند کھل
گیا اور میرے کندھے پر وزنی پتھر تھا، اس وجہ سے
میں تہ بند کو اٹھا نہیں سکا یہاں تک کہ نبی نے پتھر کو اس
کی جگہ نہیں پہنچا دیا، یہ دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جا کر اپنا تہ بند لو اور اس کو باندھ لو اور تنگے بدن
نہ پھرا کرو۔

ف: اس باب کی احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ کے خصوصی کرم کا بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بچپن
میں ہی زمانہ جاہلیت کے برے اخلاق سے محفوظ اور یامون تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طبیعت حیا کے باوجود اپنے چچا کا حکم ماننے کے لیے
تہبند اتار دیا تھا لیکن چونکہ یہ فعل آپ کی پاکیزہ فطرت اور عراج کے خلاف تھا اس لیے آپ فوراً بے ہوش ہو کر گر گئے۔ ان احادیث سے یہ بھی
معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے حسن اخلاق اور حیا کامل پر پیدا کیا تھا حتیٰ کہ آپ کنواری لڑکی سے بھی زیادہ حیا دار تھے۔
علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

زہری نے بیان کیا ہے کہ جس وقت قریش نے کعبہ کو بنایا اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم بالغ نہیں ہوئے تھے
ابن البیہن نے کہا اس وقت آپ کی عمر پندرہ سال تھی، اور مشہور یہ ہے کہ حضرت خدیجہ سے نکاح کے دس سال بعد قریش
نے کعبہ کی تعمیر کی، اس وقت آپ کی عمر پینتیس سال تھی، اسی چیز کی محمد بن اسحاق نے تصریح کی ہے، علامہ سیوطی نے کہا ہے
کہ ہو سکتا ہے یہ واقعہ دوبار ہوا ہو ایک بار کعبہ کی مرمت ہوئی ہو اور ایک بار کعبہ کو بنایا گیا ہو۔ ل

قضاء حاجت کے وقت پر وہ کرنا

بَابُ التَّسْتَرِّعِ عِنْدَ الْبَوْلِ

۶۸۲۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ وَعَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ الصَّبِيُّ قَالَ نَا مُحَمَّدِي وَ
هُوَ ابْنُ مَيْمُونٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ
يَعْقُوبَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعْدٍ مَوْلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ أَرَدْتُ حَتَّى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ خَلَقَ فَأَسْرَأَ لِي
حَدِيثًا لَا أُحَدِّثُ بِهِ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ وَكَانَ أَحَبَّ
مَا اسْتَتَرْتَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِحَاجَتِهِ هَذِهِ أَوْ عَائِشُ تَخَذُ قَالَ ابْنُ أَسْمَاءَ فِي حَدِيثِهِمْ يَعْنِي حَائِطَ نَخْلٍ۔

حضرت عبد اللہ بن جعفر بیان کرتے ہیں کہ ایک
مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے پیچھے
سواری پر بٹھایا، پھر میرے کان میں ایک راز کی بات کہی
جس کو میں سمجھی بیان نہیں کروں گا اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو قضاء حاجت کے وقت کھجور کے دھڑوں کی
اوٹ زیادہ پسند تھی۔

غسل جماع کے احکام

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں پیر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا گیا جب ہم بنی سالم کے محلہ میں پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عتبہ کے مکان پر ٹھہر گئے اور حضرت عتبہ کو آواز دی، وہ اپنا تہبند باندھتے ہوئے دروازے سے نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم نے تم کو وقت سے پہلے بلا لیا، حضرت عتبہ نے پوچھا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ جو شخص اپنی بیوی سے ہم بستری میں مشغول ہو اور انزال (خروج منی) سے پہلے اس سے علیحدہ ہو جائے تو اس کے لیے کیا حکم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غسل انزال سے واجب ہوتا ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ الفاظ نقل کیے ہیں کہ آپ نے فرمایا غسل انزال سے واجب ہوتا ہے۔

ابوالعلاء بن شجر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض احادیث بعض دوسری احادیث کو منسوخ کر دیتی ہیں جس طرح قرآن کی ایک آیت دوسری آیت کو منسوخ کر دیتی ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک انصاری کے مکان سے گزر رہا تھا، آپ نے ان کو بلوایا، وہ اس حال میں گھر سے

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْجَمَاعَ كَانَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ لَا يُوجِبُ الْغُسْلَ إِلَّا أَنْ يُنْزَلَ الْمَنِيَّ وَبَيَانِ نَسْخِهِ وَأَنَّ الْغُسْلَ يَجِبُ بِالْجَمَاعِ ۶۸۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَبِي الْيُؤَبِ وَقَتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ الْأَخْرُؤَنَ نَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شَرِيكَ يَعْنِي ابْنَ سَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا إِذْ تَنَيْنَ إِلَى قُبَاءٍ حَتَّى إِذَا كُنَّا فِي بَنِي سَالِمٍ وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَابِ عِثْبَانَ فَصَرَخَ بِهِ فَخَرَجَ يَجْعَلُ زَارَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَجْعَلُنَا الرَّجُلُ فَقَالَ عِثْبَانُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يُعْجَدُ عَنْ أَمْرٍ آتٍ وَلَمْ يُسَمِّنْ مَا ذَا عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِشْمَا الْمَاءِ مِنَ الْمَاءِ ۶۸۴ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْمِيُّ ثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْهُ وَابْنُ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنَا أَنَّا بَا سَكَمَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِشْمَا الْمَاءِ مِنَ الْمَاءِ ۶۸۵ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ قَالَ نَا الْمُحْتَمِرُ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا أَبُو الْعَلَاءِ ابْنُ الشَّخِيرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْسَخُ حَدِيثَهُ بَعْضُهُ بَعْضًا كَمَا يَنْسَخُ الْقُرْآنُ بَعْضُهُ بَعْضًا ۶۸۶ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عُثْمَانُ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ

الْحَكَمَ عَنْ ذِكْوَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَخَدَجَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ فَقَالَ لَعَنَّا أَعْجَلْنَاكَ قَالَ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذَا أُعْجِلْتَ أَوْ قُحِطْتَ فَلَا غُسْلَ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ الْوُضُوءُ وَقَالَ ابْنُ بَشَّارٍ إِذَا أُعْجِلْتَ أَوْ قُحِطْتَ .

۶۸۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الزَّهَرِيُّ قَالَ نَا ضَمَّادٌ قَالَ نَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو وَهَذَا نَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ نَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي كَعْبٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرَّجُلِ يُصِيبُ مِنَ الْمَرْأَةِ شَمًّا يَكْسِلُ فَقَالَ يَغْسِلُ مَا أَصَابَهُ مِنَ الْمَرْأَةِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي .

۶۸۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنِ الْمَلِیِّ عَنِ الْمَلِیِّ يَعْنِي بِقَوْلِهِ الْمَلِیِّ عَنِ الْمَلِیِّ أَبُو أَيُّوبَ عَنْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الرَّجُلِ يَأْتِي أَهْلَهُ ثُمَّ لَا يُنْزِلُ قَالَ يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ .

۶۸۹ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا نَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ ذَكْوَانَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَافٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ مَرْيَدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ أَنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ قَالَ قُلْتُ أَرَأَيْتَ إِذَا حَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ وَلَمْ يُمْسِكْ قَالَ عُثْمَانُ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ يَغْسِلُ ذَكَرَهُ قَالَ عُثْمَانُ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

باہر آئے کہ ان کے سر سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔ آپ نے فرمایا ہم نے تم کو وقت سے پہلے بلا دیا، اس کے کہا ہاں، یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا جب کبھی تم کو بغیر انزال کے علیحدہ ہونا پڑے تو تم پر غسل واجب نہیں ہے صرف وضو کر لیا کرو۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ ہم بستر ہو اور بغیر انزال کے علیحدہ ہو جائے تو اس کے لیے کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا اس کے جسم پر عورت کے اندام نہانی سے نکل کر جو چیز لگی ہو اس کو دھو لے پھر وضو کرے، اس کے بعد نماز پڑھ سکتا ہے۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی بیوی سے ہم بستر ہو پھر انزال سے پہلے علیحدہ ہو جائے تو وہ اپنے آلہ کو دھو کر وضو کرے۔

زید بن خالد جہنی بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی سے جماع کرے اور انزال سے پہلے علیحدہ ہو جائے تو اس کے لیے کیا حکم ہے، حضرت عثمان نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ وہ شخص اپنے آلہ کو دھوئے اور اس کے بعد وضو کرے۔

امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح روایت کیا ہے۔

۶۹۰۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الْقَمَدِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ يَحْيَى وَآخِبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمْعَةَ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب کوئی مرد عورت کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھے پھر اس کو تھکاتے تو اس پر غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ اس کو انزال ہو یا نہ ہو۔

۶۹۱۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَآبُو عَسَاةٍ الْمُسَبِّحِيُّ وَوَحْدَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ وَمَطَرٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَدَهَا فَقَدْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْغُسْلُ وَفِي حَدِيثٍ مَطَرٍ وَإِنْ لَمْ يُنْزَلْ قَالَ زُهَيْرٌ مِّنْ بَيْنَتِهِمَا شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ۔

عورت کی چار شاخوں سے مراد اس کے ہاتھ اور ٹانگیں ہیں، اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ جب مرد کے عضو تناسل کا سر عورت کی اندام نہانی میں غائب ہو جائے، تو غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو، اور یہ حدیث ان تمام پچھلی احادیث کے لیے ناسخ ہے جن میں گزرا ہے کہ بغیر انزال کے غسل واجب نہیں ہوتا۔

۶۹۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبَّادٍ بْنُ جَبَلَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنِي وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ ثُمَّ اجْتَمَعَهُ وَلَمْ يَقُلْ وَإِنْ لَمْ يُنْزَلْ۔

امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ یہ حدیث کئی اسانید سے مروی ہے جن سے صرف شعبہ کی سند کے ساتھ انزال کا ذکر نہیں ہے۔

۶۹۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمُ بْنُ حَشَّانٍ قَالَ نَاحِيَةُ بْنُ هِلَالٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَاحِيَةُ بْنُ هِلَالٍ وَهَذَا أَحَدُهُمَا قَالَ نَاحِيَةُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى فَكَانَ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مہاجرین اور انصار کا اس بات میں اختلاف ہوا کہ بغیر انزال کے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں، انصاری صحابہ یہ کہتے تھے کہ غسل صرف انزال سے واجب ہوتا ہے اور مہاجرین کہتے تھے کہ صرف صحبت کرنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے، حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا

اُخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ رَهْطٌ مِّنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّونَ لَا يَجِبُ الْغُسْلُ إِلَّا مَنِ الدَّقِ
أَوْ مَنِ الْمَاءِ وَقَالَ الْمُهَاجِرُونَ بَلْ إِذَا خَالَطَ فَقَدْ
وَجِبَ الْغُسْلُ فَقَالَ أَبُو مُوسَى قَاتَا أَشْفِيكُمْ
مِنْ ذَلِكَ فَقُمْتُ فَاسْتَأْذَنْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَادْخُلْتُ
فِي فَعَلْتُ لَهَا يَا أُمَّا كَا أَوْ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ
أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ شَيْءٍ وَإِنْ أَسْتَعِيْبُكَ
فَعَلْتُ لَا تَسْتَحْيِي أَنْ تَسْأَلَ عَنَّا كُنْتَ سَائِلًا
عَنْهُ أُمَّكَ الْوَدَّ لَكَ قَاتَا كَمَا أَنَا أُمَّكَ فَعَلْتُ
فَمَا يُوجِبُ الْغُسْلُ قَالَتْ عَلَى الْخَبِيرِ سَقَطَتْ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ
بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ وَمَسَّ الْخِطَّانَ الْخِطَّانَ فَقَدْ
وَجِبَ الْغُسْلُ

۶۹۲ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَفْرُوفٍ وَهَارُونُ
ابْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَا نَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي الثَّوْبَانِ عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أُمِّ كَلْبُومٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَاتُ رَجُلًا سَقَطَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرَّجُلِ يُمَامَةُ
أَهْلَهُ ثُمَّ يَكْسِلُ هَلْ عَلَيْهِمَا الْغُسْلُ وَعَائِشَةُ
جَالِسَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ
لَا فَعَلْتُ ذَلِكَ أَنَا وَهَذِهِ ثُمَّ نَغْتَسِلُ

غسل جنابت کا سبب

علامہ بیہقی بن شرف نووی لکھتے ہیں:

امت کا اب اس پر اجماع ہے کہ جماع سے غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ اس کے ساتھ انزال ہو یا نہ ہو
بعض صحابہ کا یہ قول تھا کہ غسل صرف انزال سے واجب ہوتا ہے، پھر ان میں سے بعض نے رجوع کر لیا اور بعد میں سب
کا اس پر اجماع ہو گیا کہ غسل صرف دخول سے واجب ہو جاتا ہے، حضرت ابو ہریرہ کی زیر بحث حدیث پر تمام
فقہاء کا عمل ہے، اور جس حدیث میں ہے: "غسل صرف انزال سے واجب ہوتا ہے" یہ منسوخ ہے یا اس کا محمل یہ ہے کہ خواب

میں نے کہا کہ میں اس معاملہ میں تمہاری ابھی تسلی کرا دیتا ہوں،
میں دواں سے اٹھ کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت
میں حاضر ہوا، اور باریابی کی اجازت چاہی، اجازت ملنے
پر میں نے عرض کیا، اسے میری اور تمام مسلمانوں کی ماں!
میں آپ سے ایک مسئلہ حل کرانا چاہتا ہوں، لیکن مجھے
شرم آتا ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا میں تمہاری حقیقی والدہ
کی طرح ہوں، مجھ سے کوئی بات پوچھنے میں شرم نہ کرو۔
میں نے عرض کیا غسل کس چیز سے واجب ہوتا ہے؟
آپ نے فرمایا تم نے یہ بات اس سے پوچھی ہے جس
کو اس کا علم ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جب آدمی چار شاخوں کے درمیان بیٹھے اور دوسرے گاہیں مل جائیں یعنی عورتوں
نہانہ میں قاذب ہو جائے (تو غسل واجب ہو جاتا ہے)۔ (خواہ
انزال ہو یا نہ ہو)۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال
کیا کہ کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ صحبت کرے پھر
انزال سے پہلے الگ ہو جائے تو کیا اس پر غسل واجب
ہوتا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
عائشہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا میں اور یہ ایسا کہتے
ہیں اور پھر غسل کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۶۹۱ میں ہے جب تم میں سے کوئی شخص عورت کی چار شاخوں کے درمیان
بیٹھے اور اس کو تمکات سے تو اس پر غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔

میں کچھ دیکھنے سے غسل اس وقت واجب ہوتا ہے جب انزال بھی ہو، یا اگر کوئی شخص فرج میں دخول کیے بغیر مباشرت کمرے تو صرف انزال کے بعد غسل واجب ہوگا۔

اگر کوئی شخص عورت کی فرج یا دبر یا مرد کی دبر یا کسی جانور کی فرج میں حشفہ (آلہ تناسل کا سر) غائب کر دے تو اس پر غسل واجب ہوگا، خواہ جس میں دخول کیا ہے وہ زندہ ہو یا مردہ، چھوٹا ہو یا بڑا، خواہ عمداً ہو یا کسباناً اور اختیاراً ہو یا جبراً، ان تمام صورتوں میں فاعل اور مفعول پر غسل واجب ہے الا یہ کہ مفعول بغیر مکلف ہو، اگر سمجھ دار بچہ یا بچی ہو تو وہ جنبی ہوگا اور اس کے ولی کو اسے غسل کرنے کا حکم دینا چاہیے۔ ۱۰

آگ سے پکی ہوئی چیز کو کھانے کے بعد وضو کا وجوب

بَابُ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا چاہیے، عبداللہ بن ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت ابو ہریرہ مسجد میں وضو کر رہے تھے اور وضو کرنے کی وجہ انھوں نے یہ بیان کی کہ میں نے پیپر کے ٹکڑے کھائے تھے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے کہ آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا چاہیے۔۔۔۔۔ عروہ کہتے ہیں میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سنا ہے، آپ فرماتی تھیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا چاہیے۔

۶۹۵۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّ حَارِثَ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ ابْنِ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوُضُوءُ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ اِبْرَاهِيمَ بْنَ قَارِظٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ وَجِدَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَخْوُضًا عَلَى الْمَسْجِدِ فَقَالَ إِنَّمَا اتَّوَضَأُ مِنْ أَثْوَابِهَا قَطْرًا كَلْتُمَهَا يَدِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَوَضَّؤُا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ خَالِدٍ ابْنُ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ وَأَنَا أُحَدِّثُ هَذَا الْحَدِيثَ أَنَّ سَالَةَ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنِ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ فَقَالَ عُرْوَةُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَضَّؤُا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ۔

۶۹۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْكَمَةَ بْنِ مَعْنٍ قَالَ نَافِلٌ عَنْ تَرِيذِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ كَيْفَ شَاءَ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۶۹۷ - وَحَدَّثَنَا دُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَافِلٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عُمَرَ وَهَّ قَالَ أَخْبَرَنِي وَهْبُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ۛ وَحَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ۛ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ عَرَقًا أَوْ لَحْمًا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ أَوْ لَمْ يَمْسَسْ مَاءً.

۶۹۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ قَالَ نَافِلٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أُمَيَّةَ الضَّمِرِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَزُّ مِنْ كَيْفٍ يَأْكُلُ مِنْهَا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۶۹۹ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ نَافِلٌ وَهْبٌ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أُمَيَّةَ الضَّمِرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَزُّ مِنْ كَيْفٍ شَاءَ فَأَكَلَ مِنْهَا فَدَعَا إِلَى الصَّلَاةِ فَقَامَ وَطَرَحَ السَّيَكِينَ وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۷۰۰ - قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عُمَرُ وَحَدَّثَنِي بُكَيْرُ بْنُ الْأَشَجِّ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ عِنْدَهَا كَيْفًا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۷۰۱ - قَالَ عُمَرُ وَحَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رِبِيعَةَ عَنْ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری کے شانہ کا گوشت کھایا پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری پر لگا ہوا گوشت یا صرف گوشت کھایا (راوی گوشت کس سے کہ حضرت ابن عباس نے کیا کہا تھا) پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں فرمایا یا پانی کو ہاتھ نہیں لگایا۔

عمر بن امیہ کے والد بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکری کے شانہ کا گوشت چھری سے کاٹ کر کھا رہے تھے، پھر آپ نے نماز پڑھی اور آپ نے وضو نہیں فرمایا۔

عمر بن امیہ ضمری کے والد بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکری کے شانہ کا گوشت چھری سے کاٹ کر کھا رہے ہیں، اسی وقت نماز کی اقامت (تکبیر) ہوئی، آپ نے چھری پھینک دی نماز پڑھائی اور وضو نہیں فرمایا۔

حضرت ام المومنین میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لہجہ بکری کے شانہ کا گوشت کھایا پھر آپ نے نماز پڑھی اور وضو نہیں فرمایا۔

حضرت ابورافع بیان کرتے ہیں کہ میں اس بات پر

گواہ ہوں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے
بکری کا کلہاڑی بھون رہا تھا (آپ کلہاڑی کھا رہے تھے) پھر
آپ نے نماز پڑھی اور وضو نہیں فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو حصہ پیا اور
پھر پانی منگوا کر کلی کی، اور فرمایا اس میں ایک قسم کی چکنائی
ہوتی ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ بھی اسی قسم کی
ایک روایت نقل کی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کپڑے پہنے،
پھر نماز کے لیے نکلے، اس وقت آپ کے پاس ایک
شخص گوشت اور روٹی کا ہدیہ لایا۔ آپ نے اس میں
تین لقمے کھائے اور لوگوں کو نماز پڑھائی، اور پانی کو
لمتھ نہیں لگایا۔

امام مسلم بیان فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے
حضرت ابن عباس سے یہ حدیث مروی ہے لیکن اس
میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور لوگوں کو نماز پڑھانے
کا ذکر نہیں ہے۔

يَعْقُوبُ بْنُ الْأَشَّاجِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجَةِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَمَّا رَوَاهُ
سَعِيدُ بْنُ أَبِي هِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
تَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ أَشْهَدُ
لَكُنْتُ أَشْرَفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَطْنِ الشَّامِ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ۔

۴۰۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَالَيْتُ
عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا
ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَتَمَضَّضَ وَقَالَ إِنَّ لَنَا دَسَنًا۔

۴۰۳۔ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عِيْسَى قَالَ حَدَّثَنَا
ابْنُ وَهْبٍ قَالَ دَاخَبَنِي عَمْرُو بْنُ وَهْبٍ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ
ابْنِ حَرْبٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ ح
وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ
قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ كُلُّهُمْ وَعَنِ ابْنِ شَهَابٍ
يَأْسَنَادُ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ مَعْلُومٌ۔

۴۰۴۔ وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ نَالِ اسْمَعِيلُ
ابْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَالِ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَلْحَلَةَ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ عَلَيْهِ ثِيَابًا ثُمَّ
خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَتَى بِهَيْئَةٍ تَحْبِزُ وَلَحْمٍ فَأَكَلَ
ثَلَاثَ لُقْمٍ ثُمَّ صَلَّى بِالنَّاسِ وَمَا مَسَّ
مَاءً۔

۴۰۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَالِ أَبُو سَامَةَ
عَنِ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ نَالِ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ
عَطَاءٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَنَالِ ابْنِ عَبَّاسٍ
يَسْعَى حَدِيثِ ابْنِ حَلْحَلَةَ وَفِيهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ
شَهِدَ ذَلِكَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ
صَلَّى وَلَمْ يَقُلْ بِالنَّاسِ۔

ن: جمہور صحابہ تابعین اور ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے کہ آگ کی پچی ہوئی چیز کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور جس حدیث میں یہ وارد ہے کہ اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے وہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے منسوخ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل یہ تھا کہ آگ کی پچی ہوئی چیز سے وضو نہیں کرتے تھے، یہ حدیث جامع ترمذی، ابن ابی شیبہ اور سنن نسائی میں ہے اور اس کا دوسرا حمل یہ ہے کہ اس سے مراد لغوی وضو ہے یعنی ہاتھ دھونا اور کلی کرنا۔

بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ لُحُومِ الْإِذِلِ

اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے کا حکم

حضرت جابر بن سمرہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا بکری کا گوشت کھانے کے بعد وضو کیا کریں۔ آپ نے فرمایا اگر چاہو تو وضو کرو، اور اگر چاہو تو نہ کرو، اس شخص نے پوچھا کیا ہم اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کیا کریں۔ آپ نے فرمایا ہاں اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کیا کرو۔ اس شخص نے پوچھا کیا میں بکری کے باغ میں نماز پڑھ لیا کروں؟ آپ نے فرمایا ہاں اس نے پوچھا کیا میں اونٹ کھانے کے بعد نماز پڑھ لیا کروں؟ آپ نے فرمایا نہیں۔

امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی جابر بن سمرہ راوی روایت کی مثل منقول ہے۔

۴۰۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ قُضَيْلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْجَعْدِيُّ قَالَ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَوْصَأُ مِنَ لُحُومِ الْغَنَمِ قَالَ إِنْ شِئْتَ فَتَوَضَّأْ وَإِنْ شِئْتَ فَلَا تَتَوَضَّأْ قَالَ أَتَوَضَّأُ مِنَ لُحُومِ الْإِذِلِ فَقَالَ نَعَمْ فَتَوَضَّأْ مِنَ لُحُومِ الْإِذِلِ قَالَ أَصَلِّيْتُ فِي مَكَايِدِنِ الْغَنَمِ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَمْ صَلَّيْتُ فِي مَبَارِكِ الْإِذِلِ قَالَ لَا۔

۴۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرِو قَالَ نَا زَايِدُ عَنْ سَمَاءِ ح وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ وَاشْعَثِ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ وَكُلُّهُمَا عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي كَامِلٍ عَنْ أَبِي عَوَانَةَ۔

ن: جمہور صحابہ، تابعین اور ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا، اور امام احمد بن حنبل اور بعض محدثین کا مذہب یہ ہے کہ اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، امام احمد نے اس باب کی حدیث سے استدلال کیا ہے اور جمہور فقہاء نے اس کو وضو لغوی یعنی کلی پر محمول کیا ہے۔



بِأَنَّ الدَّلِيلَ عَلَى أَنَّ مَنْ تَيَقَّنَ
الطَّهَارَةَ ثُمَّ شَكَّ فِي الْحَدِيثِ فَلَهُ
أَنْ يُصَلِّيَ بِطَهَارَتِهِ تِلْكَ

جس شخص کو وضو کا یقین ہو پھر وضو ٹوٹنے کا
شک ہو جائے تو وہ اس وضو سے نماز
پڑھ سکتا ہے

۴۰۸۔ وَحَدَّثَنَا عَنْهُ وَالثَّقَلُ وَذُهَيْرُ بْنُ
حَدَّادٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا
عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ عَنْهُ وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ
عُيَيْنَةَ عَنْ الثَّوْمَرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ وَعَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ
عَنْ عَتَمَةَ شَكَّى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الرَّجُلُ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَجِدُ الْمَنَى فِي الصَّلَاةِ
قَالَ لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا
قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَذُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ فِي رِوَايَتِهِمَا هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
شکایت کی کہ انھیں نماز کے درمیان وضو ٹوٹنے کا شک
لاحق ہوتا رہتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا اس وقت نماز نہ توڑو جب تک کہ تمہیں بدبو محسوس
نہ ہو جائے یا تم ریح کی آواز نہ سن لو۔

۴۰۹۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ تَابِعُونِي
عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ فِي
بَطْنِهِ مَخِيئًا فَأَشْكَلَ عَلَيْهِ أَخْرَجْ مِنْهُ شَيْءًا أَوْ
فَلَا يَخْرُجْ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ
يَجِدَ رِيحًا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے
کسی شخص کے پیٹ میں محسوس ہو، اور اسے شک
ہو جائے کہ اس کے پیٹ میں سے کچھ نکلا ہے یا نہیں
تو اس وقت تک مسجد سے باہر نہ نکلے جب تک کہ
ریح کی بڑی آواز محسوس نہ ہو۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

شک سے یقین زائل نہیں ہوتا

اس حدیث میں اسلام کے اصول اور قواعد میں سے ایک عظیم اصل اور
قاعدہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص شک میں ہو تو وہ شک اس میں کوئی ضرر نہیں دے گا، جمہور صحابہ، تابعین اور فقہاء کا
اور اگر اس کی اصلی حالت کے خلاف شک پیدا ہو تو وہ شک اس میں کوئی ضرر نہیں دے گا، جمہور صحابہ، تابعین اور فقہاء کا
یہی مسلک ہے، البتہ امام مالک کا یہ قول ہے کہ اگر اس کو خارج از نماز شک واقع ہوا تو وضو کرے اور دوسرا قول یہ
ہے کہ اس پر ہر حال میں وضو لازم ہے۔

مروار اور جانور کی کھال کا رنگنے سے پاک ہونا

بِأَنَّ الدَّلِيلَ عَلَى أَنَّ مَنْ تَيَقَّنَ
الطَّهَارَةَ ثُمَّ شَكَّ فِي الْحَدِيثِ فَلَهُ
أَنْ يُصَلِّيَ بِطَهَارَتِهِ تِلْكَ

۱۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَعَنْهُ النَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ يَحْيَى أَنَا سَفِيَّانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَصِدِّيقٍ عَلَى مَوْلَاةٍ لِمَيْمُونَةَ بِشَاءَ فَمَاتَتْ فَمَرَّ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَلَّا أَخَذْتُهَا بِهَا قَدْ بَعُثْتُمُوهَا فَانْتَفَعْتُمْ فَقَالُوا إِنَّهَا مَيْتَةٌ فَقَالَ إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلَهَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ فِي حَدِيثَيْهِمَا عَنْ مَيْمُونَةَ .

۱۱۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي بَكْرٍ وَأَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا قَالَ نَابِئٌ وَهَبٌ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ شَاءَ مَيْتَةً أُعْطِيَتْهَا مَوْلَاةٌ لِمَيْمُونَةَ مِنْ الصَّدَقَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَّا انْتَفَعْتُمْ بِجِلْدِهَا قَالُوا إِنَّهَا مَيْتَةٌ قَالَ إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلَهَا .

۱۲۔ وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الْحَلَوَانِيِّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا إِسْنَادٍ نَحْوِ وَابْنِ يُونُسٍ .

۱۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الزُّهْرِيُّ وَالتَّفْظُّ لَابْنِ أَبِي عُمَرَ قَالَا سَفِيَّانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِشَاءَ مَطْرُوحَةٍ أُعْطِيَتْهَا مَوْلَاةٌ لِمَيْمُونَةَ مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَخَذُوا إِهَابَهَا قَدْ بَغُوهُ فَانْتَفَعُوا بِهِ .

۱۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ التُّوفَلِيُّ قَالَ كَانَ أَبُو عَاسِمٍ قَالَ نَابِئٌ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی باندی کو کسی شخص نے صدقہ میں ایک بکری دی، اور وہ مر گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا تم لوگوں نے اس کا کھال کیوں نہ اتار لی، رنگنے کے بعد اس کا کھال سے نائدہ حاصل کرتے! ان لوگوں نے عرض کیا، حضور یہ تو مردار ہے۔ آپ نے فرمایا مردار جانور کا مرنے کا حرام ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مردار بکری دیکھی جو حضرت میمونہ کی باندی کو صدقہ میں ملی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں نے اس کا کھال سے نائدہ کیوں نہ اٹھایا، انھوں نے عرض کیا یہ تو مردار ہے آپ نے فرمایا مردار جانور کا مرنے کا حرام ہے۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مردہ بکری پڑی ہوئی دیکھی جو حضرت میمونہ کی باندی کو صدقہ میں ملی تھی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اس کا کھال کیوں نہ اتار لی، تم اس کو رنگ لیتے اور اس سے نفع اٹھاتے۔

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زوجہ کے پاس ایک بکری

بُن دینا ہا قال اُخْبِرْنِي عَطَاءٌ مِّنْ دُحَيْبٍ قَتَالَ
اَلْاُخْبِرْنِي ابْنُ عَبَّاسٍ اَنَّ مَيْمُونَةَ اُخْبِرَتْ اَنَّ دَاجِنَةَ
كَانَتْ لِبَعْضِ نِسَاءِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَمَا تَتُ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اَلَا اَتَاخَذُكُمْ اِهَابَهَا فَاُسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا -

۱۵۔ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ السَّلَكِ بْنِ أَبِي
سُلَيْمَانَ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهَا فَاُخْبِرَتْ مَيْمُونَةَ فَقَالَ
اَلَا اَتَمْتَعْتُمْ بِهَا بِهَا -

۱۶۔ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ اَنَا سُلَيْمَانُ
بْنُ يَزِيدٍ عَنْ مَيْمُونَةَ ابْنِ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
وَعُكَّةَ اُخْبِرَهُ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اِذَا دُبِغَ
الْاِهَابُ فَقَدْ طَهَرَ -

۱۷۔ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَنْهُ
الْاَقْبَقُ قَالَ نَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ
وَاِسْحَاقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ عَنْ سُلَيْمَانَ
كُلُّهُمُ عَنْ مَيْمُونَةَ ابْنِ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ وَعُكَّةَ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۱۸۔ - حَدَّثَنَا اِسْحَاقُ بْنُ اِسْحَاقَ عَنْ مَيْمُونَةَ وَابُو بَكْرِ ابْنُ
اِسْحَاقَ قَالَ أَبُو بَكْرِ نَا وَقَالَ ابْنُ مَيْمُونَةَ اَنَا
عَنْ وَهْبِ بْنِ الرَّبِيعِ قَالَ اَنَا يَحْيَى بْنُ اَيُّوبَ عَنْ يَزِيدَ
بْنِ أَبِي حَبِيبٍ اَنَّ اَبَا الْاُخْبِرَةَ حَدَّثَنَا قَالَ دَايْتُ
عَلَى ابْنِ وَعُكَّةَ السَّبِيحِ قَرُّوا فَمَسَسَتْهُ فَقَالَ
مَا لَكَ تَمَسَسَتْ قَدْ سَأَلْتُ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عَبَّاسٍ قُلْتُ
اِنَّا نَكُونُ بِالْمَغْرِبِ وَمَعَنَا الْبُرْبُرُ وَالْمَجُوسُ
تَوَقَّى بِالْكَبِشِ قَدْ دَبَحُوهُ وَنَحْنُ لَا نَأْكُلُ
وَبَا يَحْمَدُ وَيَا نُونًا بِالسَّقَا يَجْعَلُونَ فِيهِ

پی ہوئی تھی اور وہ مگر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،
تم نے اس کی کھال کیوں نہ اتار لی پھر تم اس سے نفع حاصل
کرتے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت میمونہ کی باندی کی
رمداب بکری کے پاس سے گزے، آپ نے فرمایا تم
نے اس کی کھال سے نفع کیوں نہ اٹھایا۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کھال
کو رنگ لیا جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔

امام مسلم فرماتے ہیں ایک اور سند سے بھی اس
حدیث کی شکل منقول ہے۔

ابو الحخیر کہتے ہیں کہ میں نے ابن وعلہ سبئی کو ایک
ہدستین (چمڑے کی قمیض یا کوٹ) پہنے ہوئے دیکھا
میں نے اس ہدستین کو چھو کر دیکھا، اس نے کہا تم اس
کو کیوں چھو کر دیکھ رہے ہو، میں نے حضرت عبداللہ
بن عباس سے اس بارہ میں مسئلہ معلوم کر لیا تھا میں نے
کہا تھا کہ ہم مغربی ممالک میں رہتے ہیں اور ہمارے
ساتھ قوم برابر اور آتش پرست لوگ رہتے ہیں وہ بکری
ذبح کرتے ہیں، ہم ان کا ذبیحہ نہیں کھاتے، اور ہمارے
پاس وہ مشک لاتے ہیں جس میں وہ چربی ڈالتے ہیں

الْوَدَّ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَدْ سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ وَبَا عُدَّ طَهُورًا ۝

۱۹۔ وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الزَّيْنِعِ قَالَ أَتَانِي عَمْرُو بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ بْنُ رَيْبَعَةَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ حَدَّثَنَا قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْلَةَ السَّيِّدِيُّ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قُلْتُ إِنْ أَتَانَا نَكُونُ بِالنَّغِيرِ قِيَا تَيْنَا الْمَجْعُوسِ بِالْأَسْقِيَةِ فِيهَا الْمَاءُ وَالْوَدَّ فَقَالَ اشْرَبْ فَقُلْتُ أَرَأَيْتَ تَوَدَّ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَبَا عُدَّ طَهُورًا ۝

یہ سن کر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہم نے یہ مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تھا، آپ نے فرمایا تھا کھال کی پاکیزگی رنگنے سے حاصل ہو جاتی ہے۔ ابن وعلہ سبئی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ ابن عباس سے پوچھا ہم مغربی ملک میں رہتے ہیں ہمارے پاس آتش پست شکوں میں پانی اور چربی لے کر آتے ہیں آپ نے فرمایا: اس سے پانی پی لیا کرو، میں نے پوچھا کیا آپ اپنی رائے سے فرماتے ہیں، حضرت ابن عباس نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ کھال رنگنے سے پاک ہو جاتی ہے۔

وباغت سے کھال کے پاک ہونے میں مذاہب فقہاء علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

مردار کی کھال کو رنگنے اور رنگنے سے اس کے پاک ہونے میں سات مذاہب ہیں:

- ۱۔ حضرت ملی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ: کتے اور خنزیر کے سوا ہر کھال رنگنے سے پاک ہو جاتی ہے اور حجام میں سے کسی ایک سے پیدا ہوا اس کی کھال بھی پاک نہیں ہوتی، اور اس کے علاوہ کھالیں رنگنے سے پاک ہو جاتی ہیں، کھال کا ظاہر بھی اور باطن بھی اور اس کا تر اور خشک چیزوں میں استعمال جائز ہے خواہ وہ کھال حلال جانور کی ہو یا نہیں۔
- ۲۔ حضرت عمر بن الخطاب، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم، امام احمد کا مشہور قول اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ رنگنے سے کوئی کھال پاک نہیں ہوتی۔
- ۳۔ امام اوزاعی، ابن المبارک، ابو ثور اور اسحاق بن راہویہ کا مذہب یہ ہے کہ حلال جانور کی کھال رنگنے سے پاک ہو جاتی ہے اور حرام جانور کی کھال رنگنے سے پاک نہیں ہوتی۔
- ۴۔ امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ خنزیر کے سوا تمام کھالیں رنگنے سے پاک ہو جاتی ہیں۔
- ۵۔ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ تمام کھالیں رنگنے سے پاک ہو جاتی ہیں مگر کھال کا ظاہری حصہ پاک ہوتا ہے، باطنی حصہ پاک نہیں ہوتا، اور اس کو خشک چیزوں میں استعمال کرنا جائز ہے اور تر چیزوں میں استعمال کرنا جائز نہیں ہے اور اس کے اوپر ہی حصہ پر نادر پڑھی جاسکتی ہے۔
- ۶۔ ولؤ و ظاہری، غیر متقلدین اور امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ بشمول کتے اور خنزیر، رنگنے سے تمام کھالیں ظاہر و باطن پاک ہو جاتی ہیں۔

۷۔ نہری اور فقہاء شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ رنگے بنیر بھی ہر مردار کی کھال سے نفع اٹھانا جائز ہے اور اس کا اثر اور خشک چیزوں میں استعمال جائز ہے۔

دباغت شدہ کھال کے شرعی احکام | ہر اس چیز کے ساتھ مردار کی کھال کو رنگتا جائز ہے، جو کھال کے فضلات کو پاک اور صاف کر دے، اور اس سے کھال کا فساد (سڑنا اور بدبودار ہونا) ختم ہو جائے، مثلاً انار کے چمکوں، قرظ کے پتوں، نوشادر (اور دیگر کیمیائی اجزاء) سے، فقہاء شافعیہ کے نزدیک دھوپ میں سکھانے سے کھال پاک نہیں ہوئی اور فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ دھوپ میں رکھنے سے بھی کھال پاک ہو جاتی ہے، راکھ اور مٹی۔ سے کھال پاک نہیں ہوتی، آیا نجس دواؤں سے کھال پاک ہوتی ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں۔

جب کھال پاک ہو جائے تو اس سے نفع حاصل کرنا بالاتفاق جائز ہے اور اس کو فروخت کرنے کے متعلق دو قول ہیں، زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ جائز ہے، اور آیا کھال کا کھانا جائز ہے؟ اس میں تین قول ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ کسی حال میں جائز نہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ جائز ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ حلال جانوروں کی کھال کو کھانا جائز ہے اور حرام جانور کی کھال کو کھانا جائز نہیں ہے یہ تفصیل مردار کی کھال کے متعلق ہے جس کو رنگ کر پاک کر لیا گیا ہو جب مردار کی کھال رنگنے سے پاک ہو جائے تو فقہاء شافعیہ کے نزدیک اس کے بال پاک نہیں ہوتے کیونکہ ان کے نزدیک مردار کے بال نجس ہیں، فقہاء احناف کے نزدیک مردار کے بال پاک ہیں، ہدایہ - ۱

بَابُ الثَّيْمَةِ

تیمم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں گئے، جب مقام بیداء یا ذات البجیش پر پہنچے تو میرا لڑکھٹ کر گر گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بار کو تلاش کرنے کے لیے رگ گئے، اور آپ کے ساتھ تمام قافلہ رک گیا، اس جگہ پانی تھا اور نہ صحابہ کے ساتھ پانی تھا، صحابہ نے حضرت ابو بکر سے شکایت کی اور کہنے لگے کہ تم نہیں دیکھ رہے کہ (حضرت) عائشہ نے کیا کیا ہے؟ تمام لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ٹھہرا لیا، اس مقام پر پانی ہے

۲۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ اسْفَافِيَةٍ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ أَوْ بِذَاتِ الْجَبِشِ انْقَطَعَ عَقْدِي فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى التِّمَامِ وَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ وَكَيْسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَفَاقَى النَّاسُ إِلَى آيَةِ بَكْرِ فَقَالُوا لَا تَدَى إِلَى مَا صَنَعَتْ عَائِشَةُ فَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۷۴۷، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۵۹، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

بِالنَّاسِ مَعَهُ وَكَيْسُوا عَلَى مَا وَكَيْسَ مَعَهُمْ
مَا وَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَاصْنَعُوا أَسَدٌ عَلَى فَخْدِي قَدْ نَامَ فَقَالَ
حَبَسْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ
وَكَيْسُوا عَلَى مَا وَكَيْسَ مَعَهُمْ مَا وَجَاءَ قَالَتْ فَعَاتَبَنِي
أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَجَعَلَ يَطْعُنُ
بِيَدِهِ فِي خَاصِرَتِي فَلَا يَسْتَعْنِي مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا
مَكَانُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
فَخْدِي قَدْ نَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَا وَجَاءَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى
آيَةَ التَّيْمِيمِ فَتَيَمَّمُوا فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ
حُضَيْرٍ وَهُوَ أَحَدُ الثَّقَبَاءِ مَا هِيَ يَا وَلِيَّ بَرَكَتِكُمْ
يَا أَبَا بَكْرٍ قَالَتْ عَائِشَةُ قَبَعْنَا الْبُعَيْرَ الْتَوَى
كُنْتُ عَلَيْهِ فَوَجَدْنَا الْعِقْدَ تَحْتَهُ .

۷۲۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو
اسْمَاعِيلَ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا أَبُو اسْمَاعِيلَ وَ
ابْنُ بِشْرِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا اسْتَعَارَتْ
مِنْ أَسْمَاءَ قِلَادَةً فَهَلَكَتْ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي طَلَبِهَا فَأَدَّوْكَهُمْ
الْصَّلَاةُ فَصَلُّوا بِغَيْرِ وَضُوءٍ فَلَمَّا أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَكَّوْا ذَلِكَ إِلَيْهِ فَتَرَدَّتْ آيَةُ
التَّيْمِيمِ فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ جَزَالَ اللَّهُ
خَيْرًا قَوْلَ اللَّهِ مَا نَزَلَ بِكَ أَمْوَ قَطُّ إِلَّا جَعَلَ
اللَّهُ لَكَ مِنْهُ مَخْرَجًا وَجَعَلَ لِلْمُسْلِمِينَ
فِيهِ بَرَكَتًا .

اور نہ لوگوں کے ساتھ پانی ہے۔ (یہ شکایت سن کر)
حضرت ابو بکر میرے پاس آئے اور اس وقت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے زانوؤں پر سر رکھے ہوئے
موجود تھے، حضرت ابو بکر نے مجھے ڈانٹنا شروع کیا
اور کہنے لگے تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
تمام صحابہ کو پریشان کیا ہے اور ایسی جگہ روک لی ہے
جہاں بالکل پانی نہیں ہے، نہ صحابہ کے پاس پانی ہے
پھر حضرت ابو بکر ناراض ہو کر جو کچھ ان کے دل میں آیا کہتے
رہے اور اپنے ہاتھ سے میری کونہ میں اپنی انگلی جھپٹتے
رہے، اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آرام
میں مغل آنے کے خیال سے اپنی جگہ سے مطلقاً نہیں
ہل، یہاں تک کہ اسی حال میں یہی جب کہ لوگوں کے
پاس پانی نہ تھا، صبح ہو گئی، اس وقت اللہ تعالیٰ نے آیت
تیمم نازل فرمائی، پھر ثقباء میں سے حضرت اسید بن حضیر نے
کہا اے آل ابو بکر یہ کوئی آپ کی پہلی برکت نہیں ہے!
حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ہم نے اس اونٹ کو کھڑا
کیا جس پر میں سوار تھی تو ہمارا اس کے نیچے سے نکل آیا۔
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ انہوں نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے ایک
بار عاریتہ لیا اور وہ سفر میں آگم ہو گیا تھا، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ میں سے بعض کو مار
ڈھونڈنے کے لیے بھیجا، اسی اثنا میں نماز کا وقت آ
گیا اور انہوں نے بنبر وضو کے نماز پڑھ لی، جب وہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے
تو انہوں نے آپ سے اس بات کی شکایت کی، اسی
وقت آیت تیمم نازل ہوئی اور اسید بن حضیر نے حضرت
عائشہ سے کہا "اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے۔"
آپ پر کوئی پریشانی نہیں آئی، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس پریشانی
کو آپ سے زائل کر دیا، اور مسلمانوں کے لیے اس

میں برکت رکھ دی۔

شقیق بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا حضرت ابو موسیٰ نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے مخاطب ہو کر فرمایا، اگر کسی شخص پر غسل فرض ہو اور اس کو ایک ماہ تک پانی نہ مل سکے تو وہ شخص کس طرح نازیں پڑھے گا، حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا وہ شخص تیمم نہ کرے خواہ اس کو ایک ماہ تک پانی نہ ملے، حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا، پھر آپ سورہ مائدہ کی اس آیت لکھا جواب دیں گے فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیداً طیباً ”جب تم کو پانی نہ مل سکے تو پاک مٹی سے تیمم کرو“ حضرت عبداللہ نے فرمایا مجھے حدیث ہے کہ اگر اس آیت کی بناء پر لوگوں کو تیمم کی اجازت دے دی جائے تو وہ پانی ٹھنڈا لگنے کی بناء پر بھی تیمم کرنا شروع کر دیں گے حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کیا آپ نے حضرت عمار کی یہ حدیث نہیں سنی، انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کسی کام کے لیے بھیجا، راستہ میں (حب میں سویا تھا) مجھ پر غسل فرض ہو گیا۔ پس میں خاک پر اسی طرح لوٹ پوٹ ہونے لگا، جس طرح جانور لوٹ پوٹ ہوتے ہیں، پھر حب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اس واقعہ کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا تمہارے لیے یہ کافی تھا کہ تم اس طرح کرتے پھر آپ نے دونوں ہاتھ زمین پر ایک مرتبہ مائے اور بائیں ہاتھ سے دائیں پر مسح کیا اور دونوں ہتھیلیوں کی پشت پر اور چہرہ پر مسح کیا، حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا کیا تمہیں چہرہ پر مسح کرنے کی حدیث عمار کی حدیث پر اطمینان نہیں کیا تھا۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے ساتھ مثل سابق روایت ذکر کی، لیکن اس میں اتنا فرق ہے کہ رسول اللہ

۲۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي مُوسَى فَقَالَ أَبُو مُوسَى يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَرَأَيْتَ لَوَأَنَّ رَجُلًا أَجْنَبَ فَلَمْ يَجِدِ الْمَاءَ شَهْرًا كَيْفَ يَصْنَعُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَتَيَمَّمُ فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ شَهْرًا فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَيْفَ يَفْعَلُ وَالْأَيُّ فِي مَسْأَلَةِ الْمَايِدَةِ فَلَمْ تَجِدْ وَالْمَاءَ كَتَيْمَمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ دُخِيَ لَهْوٌ فِي هَذِهِ الْأَيَّةِ لَا وَشَكَ إِذَا بَرَدَ عَلَيْهِمُ الْمَاءُ أَنْ يَتَيَمَّمُوا بِالصَّعِيدِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى لَعَبْدُ اللَّهِ أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ عُمَارٍ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَأَجْنَبْتُ فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ فَتَمَرَّغْتُ فِي الصَّعِيدِ كَمَا تَمَرَّغَ الْآبَةُ ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَمْ يَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَقُولَ يَدَايِي هَكَذَا ثُمَّ ضَرَبَ يَدَايَا أَرْضَ صَوْبَةٍ وَاحِدَةً ثُمَّ مَسَحَ الشِّمَالِ عَلَى الْيَمِينِ وَطَافَ بِكَفَيْهِ وَجْهَهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَوْ لَمْ تَرَعُمَا لَمْ يَغْتَسِرْ يَقُولُ عُمَارُ

۲۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ قَالَ نَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ قَالَ قَالَ

أَبُو مُوسَى لِعَبْدِ اللَّهِ وَسَأَلَ الْحَدِيثَ يَقْتَضِيهِ نَحْوُ
حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِشْمَاكَ كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَقُولَ
هَكَذَا أَوْ ضَرَبَ بِيَدَيْهِ مَمْسَحَ وَجْهِهِ وَكَفَّيْهِ -

۲۴- وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ الْعَدَنِيُّ
قَالَ تَابِعِيُّ يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ الْقَطَّانَ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ
حَدَّثَنِي الْحَكَمُ عَنْ ذَرٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا أَقْبَلَ عُمَرَ فَقَالَ إِنِّي أَجَنَّبْتُ
فَلَمْ أَجِدْ مَاءً فَقَالَ لَا تُصَلِّ فَقَالَ عَمَّا رَأَيْتُكَ
يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا آكَأْنَاكَ فِي سِرِّيَّةٍ فَأَجَنَّبْنَا
فَلَمْ نَجِدْ مَاءً فَأَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تُصَلِّ وَأَمَّا أَنَا
فَتَمَعَّلْتُ فِي التُّرَابِ وَصَلَّيْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِشْمَاكَ كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَهْرَبَ بِيَدَيْكَ
الْأَرْضَ ثُمَّ تَنْفَعَهُ ثُمَّ تَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَكَ وَ
كَفَّيَكَ فَقَالَ عُمَرُ إِنَّ اللَّهَ يَا عَمَّارُ فَقَالَ إِنْ
يَشَاءُ لَمْ أُحَدِّثْ بِهِ قَالَ الْحَكَمُ وَحَدَّثَنِي
ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ مِثْلَ حَدِيثِ
ذَرٍّ قَالَ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ عَنْ ذَرٍّ فِي هَذِهِ الْإِسْنَادِ
الَّذِي ذَكَرَ الْحَكَمُ قَالَ فَقَالَ عُمَرُ نَزَلَتْ مَا
كَوَلَّيْتُ -

۲۵- وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَنَا
النَّضَرُ بْنُ شَمِيلٍ قَالَ أَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ
ذَرَّ بْنَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قَالَ قَالَ الْحَكَمُ
وَقَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ
أَنَّ رَجُلًا أَقْبَلَ عُمَرَ فَقَالَ إِنِّي أَجَنَّبْتُ فَلَمْ أَجِدْ
مَاءً وَسَأَلَ الْحَدِيثَ وَنَادَى فِيهِ قَالَ عَمَّا رَأَيْتُكَ
الْمُؤْمِنِينَ إِنْ شِئْتَ لِمَا جَعَلَ اللَّهُ عَلَى مِنْ حَقِّكَ
لَا أُحَدِّثُ بِهِ أَحَدًا وَلَمْ يَذْكُرْ حَدَّثَنِي سَلَمَةُ

صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ زمین پر ماسے
اور چہرے اور ہاتھوں پر مسح کیا، اور حضرت عمار رضی اللہ
عنه سے فرمایا غسل جنابت کی خاطر، تمہارے لیے اس
قدر تیمم کافی ہے۔

ابن ابی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے
ہاں ایک شخص آیا اور کہنے لگا یا میں جنبی ہو گیا اور مجھے
پانی نہیں مل سکا، حضرت عمر نے فرمایا نماز مت پڑھ۔
حضرت عمار کہنے لگے، اے امیر المؤمنین کیا آپ کو
یاد نہیں جب میں اور آپ ایک سفر میں تھے۔ ہم دونوں
جنبی ہو گئے اور ہمیں پانی نہیں ملا۔ آپ نے بہر حال
نماز نہیں پڑھی، لیکن میں زمین پر لوٹ پرٹ ہو گیا، اور
میں نے نماز پڑھ لی جب حصار کی خدمت میں میں پہنچا
اور واقعہ عرض کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
تمہارے لیے آنا کافی ہے کہ تم دونوں ہاتھ زمین پر
مارتے پھر پھونک مار کر گرواڑا دیتے، پھر ان کے
ساتھ اپنے چہرہ اور ہاتھوں پر مسح کرتے، حضرت عمر
نے کہا اے عمار خدا سے ڈرو، حضرت عمار نے کہا
اگر آپ فرمائیں تو میں یہ حدیث کسی اور سے نہ بیان
کروں، امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے یہ
اضافہ کیا کہ حضرت عمار کے جواب کے بعد حضرت عمر
نے فرمایا ہم تمہاری روایت کا بوجھ نہیں پر ڈالتے ہیں۔
امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ مثل سابق
حدیث بیان کی جس میں حضرت عمار کا یہ قول ہے کہ
اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ نے آپ کی اطاعت مجدد
پر واجب کی ہے اگر آپ فرمائیں تو میں یہ حدیث کسی
سے بیان نہ کروں۔

عَنْ دِيَّانٍ -

۴۶ - قَالَ مُسْلِمٌ وَدَوَى الثَّيْبُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ زَيْبَعَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُهْرٍ عَنْ عَمِيرِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَقْبَلْتُ أَنَا وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ يَسَارٍ مَوْلَى مَيْمُونَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَبِي الْجَهْمِ ابْنِ الْحَارِثِ ابْنِ الصَّخَّيَةِ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ أَبَوَا جَهْمِ أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَحْوِ بِثَرَجٍ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْيَعْدَارِ كَمْسَةٍ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ شَحَرًا دَعَا عَلَيْهِ السَّلَامَ -

۴۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ قَالَ أَبِي قَالَ ثَابِتُ بْنُ عَمْرٍاءُ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي عَمْرٍاءَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبُولُ فَيَسْلَمُ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے غلام عمیر بیان کرتے ہیں کہ میں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زوجہ ام المومنین حضرت مسمونہ رضی اللہ عنہما کے غلام عبدالرحمان بن یسار ابو الجہم بن حارث انصاری کے پاس گئے، انہوں نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حمل نامی کنوئیں کی طرف سے آئے، رستہ میں آپ نے ایک شخص کے سلام کا اس وقت تک جواب نہیں دیا جب تک ایک دیوار کے پاس پہنچ کر چہرہ اور دونوں ہاتھوں پر مسح نہیں کر لیا، اس کے بعد آپ نے اس کے سلام کا جواب دیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب کر رہے تھے، ایک شخص نے پاس سے گزر کر سلام کیا، آپ نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے :-

تیمم کی شرائط اور شرعی احکام میں فقہاء کے نظریات

وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْمَاءِ أَوْ لَسْتُمْ عَلَى الْمَاءِ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ -

(ماثد ۶۱۲)

علامہ یحییٰ بن شریف نووی لکھتے ہیں:

تیمم، کتاب، سنت اور امت مسلمہ کے اجماع سے ثابت ہے، تیمم کی خصوصیت سے اللہ تعالیٰ نے صرف اس امت کو سرفراز کیا ہے، امت کا اس پر اجماع ہے کہ حدیث اصغر ہو یا حدیث اکبر، تیمم صرف چہرے اور ہاتھوں پر کیا جاتا ہے، ہمارا اور جمہور کا اس پر اجماع ہے کہ تیمم کے لیے دو ضروری (دوبارہ پاک مٹی پر ہاتھ

مارنا ضروری ہیں، ایک ضرب سے چہرے پر مسح کیا جائے اور ایک ضرب سے کہنیوں سمیت ہاتھوں پر مسح کیا جائے، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت عبداللہ بن عمر، حسن بصری، شعبی، سالم بن عبداللہ بن عمر، سفیان ثوری، امام مالک، امام ابو حنیفہ، اصحاب رائے اور دوسرے تمام فقہاء رضی اللہ عنہم کا یہی مسلک ہے، عطاء، مکحول، افذاعی، امام احمد، اسلمی، ابن المنذر اور عامۃ المحدثین کا مسلک یہ ہے کہ چہرے اور ہاتھوں کے لیے صرف ایک ضرب واجب ہے۔ زہری نے یہ کہا ہے کہ ہاتھوں پر نفلوں تک مسح کرنا واجب ہے، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس میں علماء کا اختلاف نہیں ہے کہ کہنیوں سے ماوراء تیمم نہیں ہے، اور ابن سیرین سے منقول ہے کہ تیمم میں تین ضربات ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے، دوسری ضرب ہتھیلیوں کے لیے اور تیسری ضرب کلائیوں کے لیے۔

علامہ کا اس پر اجماع ہے تیمم حدیث اصغر کے لیے بھی ہے اور حدیث اکبر (جنبی، مائض اور نقض) کے لیے بھی ہے، سلف اور خلف میں سے اس کا کوئی مخالفت نہیں ہے، ماسوا حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے، ایک قول یہ بھی ہے کہ ان دونوں نے اس قول سے رجوع کر لیا تھا، جنبی کے لیے تیمم کے جواز کے ثبوت میں بہ کثرت احادیث مشہورہ مروی ہیں، جب جنبی تیمم سے نماز پڑھ لے تو اس پر غسل کرنا بالاجماع واجب ہے اس میں صرف ابوسلمہ عبدالرحمن تاجی کا قول مخالفت ہے لیکن یہ قول بالاجماع متروک ہے اور احادیث صحیحہ مشہورہ میں وارد ہے کہ جب پانی مل گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنبی کو غسل کرنے کا حکم دیا، اگر مسافر کے پاس پانی نہ ہو تو وہ پھر بھی اپنی بیوی سے جماع کر سکتا ہے، وہ اگر اتنا پانی ہو تو اپنی شرمگاہوں کو دھو کر تیمم کریں اور نماز پڑھ لیں اور اگر انہوں نے اپنی شرمگاہیں دھو لیں تو ان پر نماز کا اعادہ نہیں ہے، اور اگر مرد نے اپنے آلہ کو نہیں دھویا اور اس پر طوبت فرج لگی ہوئی تھی تو جس قول کے مطابق طوبت فرج نہیں ہے اس کو نماز کا اعادہ کرنا ہوگا ورنہ نہیں، جس شخص نے کسی مرض یا زخم کی وجہ سے تیمم کیا تو اس پر نماز کا اعادہ نہیں ہے اور جس نے پانی کے نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کیا تو اگر وہ ایسی جگہ ہے جہاں پر غالباً پانی نہیں ہوتا، مثلاً سفر میں ہے تو اس پر اعادہ واجب نہیں ہے، اور اگر وہ ایسی جگہ ہے، جہاں پر کبھی کبھی پانی نہیں ہوتا اور اکثر ہوتا ہے تو اس پر نماز کا اعادہ ہے (جو شخص ڈیڑھ انگریزی میل کی مسافت پر شہر سے دور ہو اور اس کو پانی دستیاب نہ ہو تو وہ فقہاء احناف کے نزدیک تیمم کر سکتا ہے اور اس پر نماز کا اعادہ نہیں ہے۔ ہلین)

امام شافعی، امام احمد، ابن المنذر، داؤد و طاہری اور اکثر علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ تیمم صرف ایسی پاک مٹی کے ساتھ جائز ہے جس کا غبار عضو کے ساتھ لگ جائے، اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ زمین کی تمام اقسام تیمم کرنا جائز ہے، حتیٰ کہ مٹھے پر مٹی پتھر سے بھی تیمم کرنا جائز ہے، اور بعض اصحاب مالک نے یہ کہا ہے کہ جو چیز زمین کے ساتھ متصل ہو، اس کے ساتھ تیمم کرنا بھی جائز ہے اور برف کے متعلق ان کی دو روایتیں ہیں، اور افذاعی اور سفیان ثوری نے یہ کہا کہ برف اور ہر وہ چیز جو زمین پر ہو اس کے ساتھ تیمم کرنا جائز ہے۔

فقہاء شافعیہ اور اکثرین کا مذہب یہ ہے کہ تیمم حدیث کو زائل نہیں کرتا بلکہ نماز کو مباح کرتا ہے اس کے ساتھ فرض نماز اور جس قدر چاہیں نوافل پڑھ سکتا ہے، اور ایک تیمم کے ساتھ دو فرض جمع نہ کیے جائیں، اگر تیمم سے فرض پڑھنے کی نیت کی تو اس سے نفل بھی پڑھ سکتا ہے اور اگر تیمم سے نفل کی نیت کی ہو تو اس سے نفل پڑھنا

جائز ہے فرض جائز نہیں ہے، وہ ایک تیمم سے فرض نماز اور نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے اور وہ نماز کا وقت شروع ہونے سے پہلے تیمم نہ کرے، جس شخص نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا تھا اگر اس نے نماز کے دوران پانی دیکھ لیا تو اس کی نماز ہلال نہیں ہوگی اور وہ نماز پوری کر سکتا ہے۔ ۱۰
علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہر اس چیز سے تیمم کرنا جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہو، مثلاً مٹی، ریت، چونا، پتھر، ندی، دریا، پتھر وغیرہ، تیمم کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ اس پر غبار بھی ہو، تیمم کرنے والا جب طہارت یا نماز کی نیت کرے تو جائز ہے، تیمم کے ساتھ فرائض اور نوافل جس قدر چاہے پڑھ سکتا ہے اور جب تک اس کا مذق قائم رہے وہ ایک تیمم کے ساتھ کئی فرائض پڑھ سکتا ہے اور اگر پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا اور نماز کے دوران اس نے پانی دیکھ لیا تو اس کا تیمم ٹوٹ جائے گا۔ ۱۱

حدیث تیمم سے استنباط شدہ مسائل | علامہ بدر الدین عینی نے بیان کیا کہ اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

- ۱۔ بعض علماء (علامہ ابن حجر عسقلانی) نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا کہ اس جگہ قیام کرنا جائز ہے، جہاں پانی نہ ہو اور اس راستہ پر سفر کرنا جائز ہے جہاں پانی نہ ہو، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی ہی جگہ سفر اور قیام کیا تھا۔
- ۲۔ کسی شادی شدہ خاتون کی شکایت اس کے والد سے کرنا، خواہ اس کا خاوند موجود ہو، صحابہ کرام نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے اس لیے شکایت کی تھی کہ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو رہے تھے، اور صحابہ کو ام آپ کو نیند سے بیدار نہیں کرتے تھے۔
- ۳۔ کسی فعل کی نسبت اس کے سبب کی طرف کرنا، کیونکہ پانی نہ ملنے کا سبب حضرت عائشہ کے بار کا گم ہونا تھا۔
- ۴۔ کسی شخص کا اپنی بیٹی کے پاس جانا خواہ اس وقت اس کا خاوند موجود ہو، جب اس کو یہ معلوم ہو کہ اس کا خاوند اس پر راضی ہوگا۔
- ۵۔ کسی شخص کا اپنی بیٹی کو سزنش کرنا خواہ وہ بیٹی خادی شدہ ہو اور صاحب منصب ہو۔
- ۶۔ اگر کسی شخص کو ایسی تکلیف یا آفت پہنچے جو حرکت اور اضطراب کا موجب ہو تو وہ صبر کرے اور اپنے جسم کو ملنے سے باز رکھے جبکہ اس کی حرکت سے کسی سونے والے، بیمار یا نمازی یا قاری یا عالم میں مشغول شخص کی تشویش اور بے آرامی کا خدشہ ہو۔

۷۔ سفر میں تہجد کی زحمت، یہ اس قول پہ ہے کہ آپ پر تہجد کی نماز واجب تھی۔

۸۔ پانی کو تلاش کرنا صرف اس وقت واجب ہوتا ہے جب نماز کا وقت آجائے، کیونکہ عمر بن حارث کی روایت

۱۰۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۶۰، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۷۵۹ھ، ہدایہ اولین ص ۳۸-۳۲، مختصراً مطبوعہ کارخانہ محمد علی کراچی

میں ہے نازل کا وقت آگیا تب پانی کو تلاش کیا گیا۔

۹۔ آیت وضو کے نازل ہونے سے پہلے وضو واجب تھا، اسی وجہ سے ان کو بہت تشویش اور صدمہ لاحق ہوا کہ وہ ایسی جگہ ٹھہرے ہیں جہاں پانی نہیں ہے، اور حضرت ابو بکر نے حضرت عائشہ پر ناراضگی کا اظہار کیا، علامہ ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ تمام اہل سیرت اس پر متفق ہیں کہ جب سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرما ہوا ہے، آپ نے وضو کے ساتھ نماز پڑھی ہے (آیت وضو آیت تیمم کے ساتھ نازل ہوئی ہے یہ سورہ مائدہ کی آیت نمبر ۶ ہے) اگر یہ اعتراض ہو کہ وضو پہلے ہی واجب تھا تو آیت وضو کو نازل کرنے میں کیا حکمت تھی؟ اس کا جواب یہ ہے تاکہ آیت وضو کی فرضیت کی قرآن مجید میں تلاوت ہو۔ نیز پہلے وضو کی فرضیت سنت سے تھی اسباب وضو کی فرضیت قرآن مجید سے ہو گئی، بعض روایات میں ہے کہ حضرت اسلم اعرجی، جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سواری لاتے تھے ایک دن انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا میں جنہی ہوں تو تیمم کی آیت نازل ہو گئی، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا واقعہ بھی ہارگم ہونے والے دن پیش آیا ہو، کیونکہ وہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتا تھا اور سواری ملا تھا۔

۱۰۔ اس حدیث میں تیمم میں نیس کے وجوب پر دلیل ہے کیونکہ تیمم کا معنی ہے قصد کر دو۔

۱۱۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ تندرست، مریض، بے وضو اور جنہی سب کے لیے تیمم مشروع ہے، حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما جنہی کے لیے تیمم جائز نہیں قرار دیتے تھے، لیکن فقہاء میں سے کسی نے ان کے قول پر عمل نہیں کیا، کیونکہ احادیث صحیحہ میں جنہی کے لیے تیمم کا جواز ثابت ہے۔

۱۲۔ اس حدیث میں سفر میں تیمم کرنے کے جواز کی دلیل ہے، اس پر سب کا اجماع ہے، اور حضرت میں تیمم کرنے میں اختلاف ہے، امام مالک اور ان کے اصحاب کا مسلک یہ ہے کہ سفر اور حضر میں تیمم کرنا مساوی ہے، جب پانی نہ ملے، یا مرض، یا خوف شدید یا وقت نکلنے کے خوف سے پانی کو استعمال کرنا مشکل ہو، علامہ ابو عمر و ابن عبدالبر مالکی نے کہا کہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا بھی یہی قول ہے، امام شافعی نے کہا جو شخص تندرست ہو اور مقیم ہو اس کے لیے تیمم کرنا جائز نہیں ہے الا یہ کہ اس کو اپنی جان کی ہلاکت کا خوف ہو، علامہ طبری نے کہا امام ابو یوسف اور امام زفر کے نزدیک مقیم کے لیے مرض اور خروج وقت کے خوف کی وجہ سے تیمم کرنا جائز نہیں ہے، امام شافعی، لیث اور طبری نے یہ بھی کہا ہے کہ جب خروج وقت کا خوف ہو تو تندرست اور بیمار دونوں تیمم کر سکتے ہیں، وہ نماز پڑھ لیں اور ان پر اعادہ لازم ہے، اور عطاء بن ابی رباح نے یہ کہا ہے کہ جب پانی دستیاب ہو تو مریض اور غیر مریض دونوں تیمم کریں۔ میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن عبدالبر کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ خروج وقت کے خوف سے تیمم جائز ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک مقیم کے لیے خروج وقت کے خوف کے سبب سے تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔

۱۳۔ امن کے زمانہ میں ازواج کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے اگر ایک شخص کی کئی بیویاں ہوں تو وہ کسی ایک کو ساتھ لے جائے، اور قرعہ اندازی کر کے اس کو لے جانا مستحب ہے جس کے نام کا قرعہ نکلے، امام مالک الشافعی

اور امام احمد کے نزدیک قرعہ اندازی کرنا واجب ہے۔

۱۴۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مال حلال محترم ہے اس کو ضائع نہ ہونے دیا جائے یہ بار بارہ درہم کی مالیت کا قتل

۱۵۔ مال کی حفاظت کرنے کا جواز عوام اس کی تلاش میں اتنا وقت لگے کہ نماز کے لیے پانی نہ مل سکے۔

۱۶۔ گم شدہ چیز کو تلاش کرنا تو کل کے حلال نہیں ہے، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔

۱۷۔ اگر کسی ایک فرد کا نقصان ہو تو سب لوگوں کو مل کر اس کے تدارک کی کوشش کرنی چاہیے، کیونکہ حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا کے بار کو تمام قافلے مالوں نے مل کر تلاش کیا۔

۱۸۔ کسی چیز کو عاریتہ لینے کا جواز اور عاریتہ کی ہوائی چیز کے ساتھ اس کے مالک کی عبادت سے سفر کرنے کا

۱۹۔ عورت کا اپنے عاوند کی خاطر ریبالشش کے لیے بار اور دیگر زیورات پہننا۔

۲۰۔ شہر کا اپنی بیوی کے رانو پر مقرر رکھ کر سونے کا جواز۔

۲۱۔ کسی مصلحت کی وجہ سے مشقت کو برداشت کرنا، کیونکہ حضرت ابو بکر کے چکیاں لینے کے باوجود حضرت

عائشہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بے آرامی کے خدشہ سے اپنے آپ کو ہلنے سے باز رکھا۔

۲۲۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی برکت سے آیت تیمم کا نازل ہونا، اور حضرت عائشہ کی فضیلت۔

۲۳۔ اگر آیت تیمم نازل نہ ہوتی تو لوگ حضرت عائشہ پر طعن کرتے کہ ان کی وجہ سے انھوں نے بے وضو نماز پڑھی، اللہ

تعالیٰ نے آیت تیمم نازل فرما کر حضرت عائشہ سے اس طعن کو مٹا دیا اور جو لوگ حضرت عائشہ کی شکایت

کر رہے تھے وہی حضرت عائشہ کی برکت کو بیان کرنے لگے۔

۲۴۔ اللہ تعالیٰ کو حضرت عائشہ پر طعن یا ان کی مذمت گوارہ نہیں ہے، جب منافقین نے ان پر تمہت لگائی تو اللہ تعالیٰ

نے قرآن مجید کی دس آیات میں ان کی برأت بیان فرمائی اور ان کی برکت سے حد قذف کا قانون نازل کیا جس کی

وجہ سے قیامت تک تمام خواتین کی عزتیں محفوظ ہو گئیں اور اس موقع پر ان کی برکت سے آیت تیمم نازل فرما

جس کی وجہ سے قیامت تک کے تمام مسلمانوں کو یہ سہولت حاصل ہوئی کہ اگر وہ بیمار ہوں یا ان کو سفر میں

پانی نہ ملے تو وہ تیمم کر لیں۔ ۱۔

حضرت عائشہ کے گم شدہ بار کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی بحث | اس حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ نے فرمایا: ہم نے اس اونٹ کو اٹھایا جس پر میں سوار تھی تو اس کے نیچے سے ہار نکل آیا۔

علامہ یحییٰ بن شریک نووی لکھتے ہیں:

صحیح بخاری میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو بھیجا تو اس کو ہار مل گیا، ایک روایت میں دو

شخصوں کا ذکر ہے، اور یہ ایک ہی واقعہ ہے، علامہ نے کہا ہے کہ جس شخص کو بھیجا وہ حضرت اسید بن حضیر اور ان کے

متبعین تھے، وہ گئے تو ان کو کچھ نہیں ملا، پھر واپسی میں حضرت اسید کو اس اونٹ کے نیچے سے وہ ہار مل گیا۔ ۲۔

۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۷۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شریک نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۶۰، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

بعض لوگ اس حدیث سے علم رسالت پر طعن کرتے ہیں کہ اگر آپ کو غیب کا علم دیا گیا ہوتا تو آپ کو علم ہوتا کہ ہمارے کہاں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کا علم تدریجی ہے، مثلاً یہ ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کی توجہ ہمارے ہٹا دی، مثلاً یہ کہ اگر آپ علی المرتضیٰ دیتے کہ ہمارے کہاں ہے تو آیت تیمم کے نازل ہونے کا واقعہ اور واقعہ ہمیشہ نہ آتا، اور وہ تمام مسائل معلوم نہ ہوتے جن کا ہم نے علامہ عینی کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

تیمم کے بعض مسائل | حدیث نمبر ۲۶، میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دیوار سے تیمم کیا۔

یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ اس وقت پانی نہیں تھا، کیونکہ جب پانی موجود ہو اور اس کے استعمال پر قدرت ہو تو تیمم جائز نہیں ہے، خواہ فرض نماز، نماز عید، یا نماز جنازہ کے وقت ہونے کا خوف ہو، یہ اہم شافعی کا مذہب ہے، اور امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ عید اور جنازہ کے وقت ہونے کے خوف کی وجہ سے تیمم جائز ہے، کیونکہ ان کی قضاء نہیں ہے۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مٹی کی جنس سے تیمم کرنا ضروری ہے اور اس پر غبار ہونا ضروری نہیں جیسا کہ اخاف کا مذہب ہے کیونکہ عام طور پر دیوار پر غبار نہیں ہوتا۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ دیوار کے مالک کی اجازت کے بغیر آپ نے کیسے تیمم کر لیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ دیوار مباح تھی، یا کسی ایسے شخص کی دیوار تھی جس کو آپ جانتے تھے اور آپ کو علم تھا کہ آپ کے تصرف سے اس کو اعتراض نہیں ہوگا، اس حدیث میں نوافل کے لیے تیمم کرنے پر بھی دلیل ہے، پیشاب کرتے وقت جس نے آپ کو سلام کیا آپ نے اس کا فوراً جواب نہیں دیا، اس میں دلیل ہے کہ قضاء حاجت کے وقت سلام کرنا مکروہ ہے اور اگر کوئی سلام کرے تو اس حالت میں اس کا جواب دینا بھی مکروہ ہے، اسی طرح اس حالت میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا ذکر کرنا بھی مکروہ ہے، اسی طرح جماع کی حالت میں بھی ذکر کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اس حال میں مطلقاً کلام کرنا مکروہ تنزیہی ہے لیکن ضرورت کے مواقع مستثنیٰ ہیں مثلاً کسی نابینا کو کوڑیوں کی طرف بڑھتا ہوا دیکھے تو بتا دے۔ ۱۷

مسلمان کے نجس نہ ہونے پر دلیل

بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجَسُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مدینہ کے کسی راستہ میں ان کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حال میں ملاقات ہوئی کہ وہ جنبی تھے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ چپکے سے غسل کرنے کے لیے چلے گئے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تلاش کیا، جب ابوہریرہ آئے، تو آپ نے پوچھا اے ابوہریرہ تم کہاں تھے، انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! جب آپ نے مجھ سے ملاقات کی، اس وقت میں جنبی تھا، میں نے

۲۸ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ ثَنَا وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالثَّقَفِيُّ لَنَا قَالَ نَا سَمِعْتُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَرِيقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ جُنُبٌ قَائِلٌ قَدْ هَبَ فَأَغْتَسَلَ فَتَقَعَّدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا جَاءَهُ قَالَ آيُنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقِيتَنِي وَأَنَا جُنُبٌ

اس حالت میں آپ کے ساتھ بلا غسل رہنا ناپسندیدہ تھا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سبحان اللہ مومن نجس
نہیں ہوتا۔

فَكَرِهْتُ أَنْ أَجَالِسَكَ حَتَّى أَغْتَسِلَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا
يَنْجَسُ -

۲۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ
قَالَا ذَكَرَنِي عَنْ مِسْعَرٍ عَنْ وَاصِلٍ عَنْ أَبِي دَاوُدَ
عَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَقِيَهُ وَهُوَ جُنُبٌ فَبَعَّادَ عَنْهُ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ حَامَ
فَقَالَ كُنْتُ جُنُبًا قَالَ إِنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجَسُ -

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حال میں ملاقات
ہوئی کہ وہ جنبی تھے، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
انگ ہو کر غسل کرنے چلے گئے، جب وہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں غسل کر کے حاضر ہوئے
تو (بطور عذر) عرض کیا کہ میں جنبی تھا، آپ نے فرمایا سبحان
اللہ! مومن نجس نہیں ہوتا۔

حدیث نمبر ۲۹ میں ہے، مومن نجس نہیں ہوتا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

آدمی کے جسم کی طہارت کا بیان

مسلمان خواہ زندہ ہو یا مردہ یہ حدیث اس کی طہارت میں اصل عظیم ہے، زندہ مسلمان کی طہارت پر مسلمانوں کا اجماع ہے
حتیٰ کہ پیٹ کا بچہ جو اس کی ماں سے ساقط ہو جائے اور اس پر فرج کی رطوبت لگی ہوئی ہو وہ بھی طاهر ہے، یہ زندہ
مسلمان کا حکم ہے اور مردہ تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں، صحیح یہ ہے کہ وہ طاهر
ہے اس لیے اس کو غسل دیا جاتا ہے، امام بخاری نے حضرت ابن عباس سے تعلیقاً روایت کی ہے کہ مسلم نجس نہیں
ہوتا، خواہ زندہ ہو یا مردہ، اور کافر کے متعلق فقہاء شافعیہ اور جہور مسلمان یہ ہے کہ وہ مسلمان کے حکم میں ہے، یعنی
وہ بھی پاک ہے خواہ زندہ ہو یا مردہ، اور قرآن مجید میں جو ہے: إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ "مشرکین نجس ہیں"،
اس سے ان کے اعتقاد کی نجاست مراد ہے یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے اعضا بول اور بلز کی طرح نجس ہیں، اور جب
یہ ثابت ہو گیا کہ آدمی طاهر ہے خواہ مسلم ہو یا کافر تو اس کا پسینہ، لعاب اور آنسو بھی پاک ہیں، لہذا مشرکین کے
کپڑوں سے نماز پڑھنا جائز ہے اور کسی مانع چیز کو ان کے ساتھ تناول کرنا جائز ہے، اس کے دلائل سنت اور
اجماع سے مشہور ہیں۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اہل فضل کا احترام کرنا مستحب ہے، اور اہل فضل کے مصاحب کی تعلیم اور
توقیر کرنی چاہیے۔ فقہاء نے کہا ہے کہ طالب علم کے لیے مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے شیخ کے پاس سب سے
اچھے لباس اور سب سے بہتر بیٹیت میں حاضر ہو، جن بالوں کو کاٹنا چاہیے وہ کٹے ہوئے ہوں، ناخن کٹے ہوئے
ہوں اور بدبودار اور ناپسندیدہ لباس سے پاک ہو، کیونکہ اس میں علم اور علماء کا احترام ہے۔ لہ

بَابُ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى فِي حَالِ الْجَنَابَةِ
وَعِزِّهَا

۴۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَ
إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَا أَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ خَالِدِ بْنِ سَكَنَةَ عَنِ الْبَيْهَقِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ
عَلَى كُلِّ أَحْيَانٍ .

جنابت ہو یا غیر جنابت ہر حال میں اللہ تعالیٰ
کا ذکر

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے۔

جنبی اور مانفص کے لیے قرآن مجید کی تلاوت ممنوع ہے | علامہ یحییٰ بن شریف نوری لکھتے
ہیں:

تسبیح، تمجید، تملیل، تمکیر اور دوسرے اذکار کے جواز کے لیے یہ حدیث اصل ہے، فقہاء کا اختلاف
اس میں ہے کہ آیا جنبی اور مانفص کے لیے قرآن مجید کی تلاوت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ مہمور فقہاء کے نزدیک دونوں
پر قرآن مجید کی تلاوت کرنا حرام ہے، ہمارے نزدیک اس میں ایک آیت یا آیت کے جزیں کوئی فرق نہیں ہے ان
سب کا پڑھنا جنبی اور مانفص پر حرام ہے، اگر جنبی نے بسم اللہ یا الحمد للہ کہا اور اس سے قرآن مجید کی تلاوت کا قصد
کیا تو یہ حرام ہے اور اگر اس سے ذکر کا قصد کیا یا کسی چیز کا قصد نہیں کیا تو حرام نہیں ہے، اور جنبی اور مانفص کے لیے
دل میں قرآن مجید کی آیات کو پڑھنا، اور مصحف کریم کو دیکھنا جائز ہے (البتہ چھوٹا جائز نہیں ہے) اور ان کے لیے
مستحب ہے کہ غسل کے وقت ذکر کے قصد سے بسم اللہ پڑھ لیں۔ بول، براز اور جماع کے وقت اللہ تعالیٰ
کا ذکر کرنا مکروہ ہے، اس حدیث سے مقصود یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اور غالب اوقات میں زبان سے
اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے خواہ وضو سے ہوں، بے وضو ہوں یا جنبی ہوں اور بول، براز وغیرہ کے حال میں آپ
زبان سے ذکر نہیں کرتے تھے، لیکن آپ کا دل ہر وقت یاد خدا میں مشغول رہتا تھا۔

بَابُ جَوَازِ أَكْلِ الْمُحْدِثِ الطَّعَامِ وَأَنَّهُ لَا كَرَاهَةَ
فِي ذَلِكَ وَأَنَّ الْوُضُوءَ لَيْسَ عَلَى الْقَوْرِ

۴۳۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو الزَّيْبِ
الزَّهَرَانِيُّ قَالَا يَحْيَى أَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ وَقَالَ أَبُو
الزَّيْبِ نَحْنُ نَحْمَدُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
الْحُوَيْرِثِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وضو کا واجب نہ ہونا
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیت الاکلا سے آئے تو
آپ کے سامنے کھانا لایا گیا۔ حاضرین نے آپ کو وضو
یاد کرایا آپ نے فرمایا کیا میں نماز کا ارادہ کر رہا ہوں جو

وضو کروں۔

خَوْرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ فَأَقْبَلَ بِطَعَامٍ فَذَكَرُوا لَهُ الْوُضُوءَ
فَقَالَ أَيْمَانُ أَنْ أَصَلِّيَ فَأَتَوْضَأُ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تھے۔ آپ
بیت اخیلا سے آئے تو آپ کے سامنے کھانا لایا گیا،
اور آپ کو وضو یاد دلایا گیا، آپ نے فرمایا کیوں؟ میں
جس وقت نماز پڑھتا ہوں اس وقت وضو کرتا ہوں۔

۲۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلَ
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ
سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ مِنَ الْغَائِطِ وَأَقْبَلَ بِطَعَامٍ فَقِيلَ
لَهُ أَلَا تَتَوَضَأُ قَالَ لِمَا صَلَّيْتُ فَأَتَوْضَأُ۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اخیلا گئے جب
فارس ہو کر آئے تو آپ کے سامنے کھانا لایا گیا، عرض
کیا گیا یا رسول اللہ! کیا آپ وضو نہیں فرمائیں گے آپ
نے فرمایا کس وجہ سے؟ کیا نماز پڑھتی ہے؟

۳۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ مُسْلِمٍ الطَّائِفِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْحُوَيْرِثِ مَوْلَى ابْنِ الشَّائِبِ أَنَّ سَمِعَةَ عَبْدَ اللَّهِ
بْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِلَى الْغَائِطِ فَكُنَّا جَاءَ قَدِمَ إِلَيْنَا طَعَامٌ فَقِيلَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَتَوَضَأُ قَالَ لِمَا صَلَّوْا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیت اخیلا سے فارس ہو
کر آئے، اور آپ نے وضو کیسے بنیر کھانا کھایا، بعض
روایات میں یہ زیادتی بھی ہے کہ آپ سے عرض کیا گیا
کہ کیا آپ وضو نہیں کریں گے، فرمایا میرا نماز پڑھنے کا
ارادہ نہیں ہے جو وضو کروں۔

۳۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبَّادِ بْنِ
جَبَلَةَ قَالَ قَالَ أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ
بْنَ الْحُوَيْرِثِ أَنَّ سَمِعَةَ بْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى حَاجَتَهُ مِنَ الْخَلَاءِ
فَقَرَّبَ إِلَيْهِ طَعَامٌ فَأَكَلَ وَلَمْ يَمْسَسْ مَاءً قَالَ
ذَرَانِي عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ لَهُ إِنَّكَ لَمْ
تَتَوَضَأْ قَالَ مَا رَدْتُ صَلَاةً فَأَتَوْضَأُ وَزَعَمَ عَمْرُو
أَنَّ سَمِعَةَ مِنْ سَعِيدِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ۔

من: علماء کا اس پر اجماع ہے کہ بغیر وضو کے کھانا پینا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ذکر کرنا، قرآن مجید پڑھنا (چھونا نہیں)
اور درود شریف وغیرہ پڑھنا جائز ہے، اور اس میں سے کوئی کام مکروہ نہیں ہے، احادیث صحیحہ اور اجماع امت
سے اس پر دلائل موجود ہیں۔

بیت اخیلا جانے کے وقت کی دعا۔

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا أَرَادَ دُخُولَ الْخَلَاءِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

۳۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا حَمَّادُ بْنُ

زَيْدٍ وَقَالَ يَحْيَىٰ أَيُّضًا أَنَا هُشِيمٌ كَلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ
الْعَزِيزِ بْنِ مُهَيَّبٍ عَنْ أَنَسٍ فِي حَدِيثٍ حَسَنٍ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا دَخَلَ
الْكَنِيفَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبُثِ
وَالْخَبَائِثِ.

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حبیب بیت اکلاء میں داخل ہوتے
تو یہ دعا پڑھتے اللہم انی اعوذ بک من الخبث والخبائث
اے اللہ! میں ناپاکی اور ناپاک چیزوں سے تیری پناہ
میں آتا ہوں۔

۴۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ قَالَا نَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ عُكَيْتٍ عَنْ
عَبْدِ الْعَزِيزِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ
الْخُبُثِ وَالْخَبَائِثِ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اکلاء جاتے وقت یہ الفاظ
کہتے: اعوذ باللہ من الخبث والخبائث۔

ن: اس حدیث میں خبث اور خبائث سے پناہ مانگنے کی دعا ہے، اس سے مراد شر ہے، ایک قول یہ ہے اس
سے کفر مراد ہے، ایک قول یہ ہے کہ خبث سے مراد شیاطین ہیں اور خبائث سے مراد معاصی ہیں، ابن الاعرابی
نے کہا کلام عرب میں خبث مکروہ کو کہتے ہیں، خبث کلام سے مراد گالی گلوچ ہے، خبیث ملت سے مراد کفر ہے
خبیث طعام سے مراد حرام ہے، خبیث مشروب سے مراد مضر ہے، قناء حاجت سے پہلے یہ دعا بیت اکلاء
کے ساتھ خاص نہیں ہے، اگر کسی جنگل یا میدان میں قناء حاجت کرے تو اس سے پہلے بھی یہ دعا مانگے۔

بیٹھنے کی حالت میں نیند سے وضو نہیں
ٹوٹتا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نماز
کی اقامت کہی گئی، اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک
شخص سے سرگوشیوں میں مصروف رہے حتیٰ کہ لوگوں
کو نیند آگئی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
لائے اور لوگوں کو نماز پڑھائی۔

بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ نَوْمَ الْجَالِسِ لَا
يَقْطَعُ الْوُضُوءَ

۴۷۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ
بْنُ عُكَيْتٍ ح وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَدْرٍ قَالَا نَا
عَبْدُ الْوَارِثِ كَلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ
إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَجَىٰ لِرَجُلٍ وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِثِ وَ
نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُتَابَعِي الرَّجُلَ حَتَّىٰ
أَقَامَ إِلَى الصَّلَاةِ حَتَّىٰ نَامَ الْقَوْمُ.

۴۸۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ سَهْبٍ
مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَالتَّيْبُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُتَابَعِي رَجُلًا فَلَمْ يَزَلْ يُتَابَعِيهِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص سے سرگوشی فرما
رہے تھے کہ نماز کی اقامت کہی گئی اور آپ بدستور
سرگوشی فرماتے رہے، یہاں تک کہ آپ کے اصحاب

سو گئے، پھر آپ تشریف لائے اور انہیں نماز پڑھانی۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سو جاتے پھر نماز پڑھتے
اور وضو نہیں کرتے تھے شعبہ کہتے ہیں میں نے قتادہ سے کہا تم نے اس
حدیث کو خود حضرت انس سے سنا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں خدا کی قسم!

حَتَّى تَأْتِيَ أَصْحَابَهُ فَيُخْبِرُهُمْ فَصَلَّى بِهِمْ۔
۳۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ قَالَ
تَاخَلَيْتُ وَهَؤُلَاءِ الْحَارِثِيُّ قَالَ تَاخَلَيْتُ عَنْ قَتَادَةَ
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنَامُونَ ثُمَّ يُصَلُّونَ وَلَا
يَتَوَضَّأُونَ قَالَ قُلْتُ سَمِعْتُهُ مِنْ أَنَسٍ قَالَ إِي وَاللَّهِ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عشاء
کی نماز کی اقامت کہہ دی گئی تھی کہ ایک شخص نے حضور
سے عرض کیا کہ مجھے آپ سے ایک کام ہے، آپ اس
سے سرگوشیوں میں بات کرتے رہے حتیٰ کہ کچھ لوگ
سو گئے، پھر انہوں نے نماز پڑھی۔

۴۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّارِيُّ
قَالَ نَلَحَبْنَا قَالَ تَاخَلَيْتُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ
قَالَ إِذَا أُقِيمَتِ صَلَاةُ الْعِشَاءِ فَتَقَالَ رَجُلًا لِي
حَاجَةٌ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنَاجِيهِ
حَتَّى تَأْتِيَ الْقَوْمُ أَوْ بَعَثَ الْقَوْمُ ثُمَّ صَلُّوا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: اگر ایک جماعت کی موجودگی میں ایک شخص کسی دوسرے

شخص سے سرگوشی کرے تو وہ جائز ہے اور ایک آدمی کی موجودگی میں دو آدمیوں کی ایک دوسرے سے سرگوشی
منع ہے۔ نماز کی اقامت کے بعد کسی اہم معاملہ میں گفتگو کرنا جائز ہے اور کسی غیر اہم معاملہ میں اقامت کے بعد
گفتگو کرنا منع ہے اور جب کسی امور مجتمع ہوں تو ان میں سے اہم امر کو مقدم کیا جائے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
نماز کی اقامت کے بعد اس شخص سے دین کے کسی ایسے اہم معاملہ میں سرگوشی کی جو جماعت شروع کرانے پر مقدم
تھی، اور اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ جو شخص بیٹھا ہوا ہو اس کا وضو نہیں ٹوٹتا، اور اس باب میں یہی مسئلہ مقصود ہے
اس مسئلہ میں فقہاء کے حسب ذیل مذاہب ہیں:

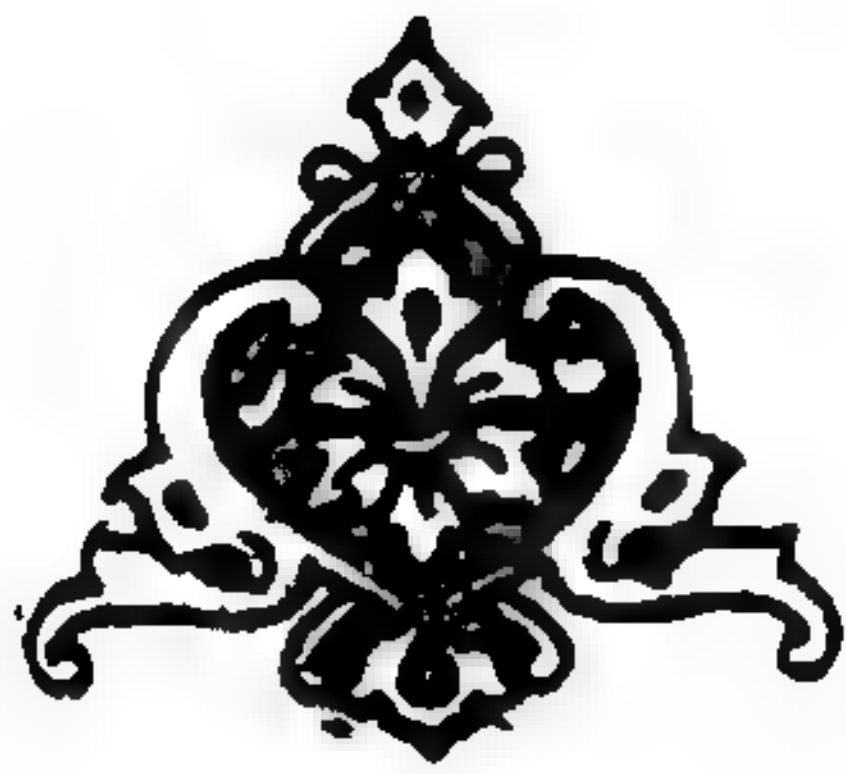
- ۱۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، سعید بن ابی مسیب اور شعبہ کا مذہب یہ ہے کہ کسی حال میں بھی نیند وضو
کو نہیں توڑتی۔
- ۲۔ حسن بصری، مزنی، ابو عبیدہ قاسم بن سلام، اسحاق بن راہویہ اور امام شافعی کا ایک غیر معروف قول یہ ہے کہ
نیند ہر حالت میں وضو توڑ دیتی ہے۔
- ۳۔ زہری، ربیعہ، اوزاعی، امام مالک اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ گہری نیند ہر حالت میں وضو توڑ دیتی
ہے اور ہلکی نیند کسی حالت میں وضو نہیں توڑتی۔
- ۴۔ امام ابو حنیفہ، داؤد ظاہری اور امام شافعی کا ایک غیر معروف قول یہ ہے کہ جب انسان کو نماز کی ہنیت مثلاً قیام
رکعت، سجود اور قعدہ میں نیند آئے تو اس سے اس کا وضو نہیں ٹوٹتا، خواہ وہ نماز میں ہو یا نماز میں نہ ہو، اور اگر
انسان چت لیٹا ہو یا کروٹ کے بل لیٹا ہو تو اس حالت میں نیند سے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔
- ۵۔ امام احمد بن حنبل کا مذہب یہ ہے کہ صرف رکوع اور سجود کی حالت میں نیند سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

۶۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ صرف سجدہ کی حالت میں وضو ٹوٹ جائے گا۔
 ۷۔ امام شافعی کا ایک ضعیف قول یہ ہے کہ نماز کی کسی حالت میں وضو نہیں ٹوٹے گا اور خارج از نماز نیند سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

۸۔ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ جب انسان اپنی مقعد کو زمین پر جا کر بیٹھا ہو تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا ورنہ اس کا وضو ٹوٹ جائے گا خواہ اس کی نیند گہری ہو یا ہلکی اور خواہ وہ نماز میں ہو یا نماز سے خارج ہو، امام شافعی کے نزدیک نیند فی نفسہ حدیث نہیں ہے البتہ وہ خروج ریح کی علامت ہے، اس لیے جب وہ مقعد کو جھٹے بغیر بیٹھے گا تو خروج ریح کا ظن غالب نہیں ہوگا، اور اصل میں طہارت باقی ہے، اس لیے اس حالت میں وضو نہیں ٹوٹے گا۔

اس پر اتفاق ہے کہ جب جنون سے عقل زائل ہو، بے ہوشی ہو، شراب، بھنگ، نیند یا کسی دوا کا نشہ ہو تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، خواہ کم ہو یا زیادہ اور خواہ مقعد زمین پر جمی ہو یا نہیں، اور یہ صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے کہ آپ کا نیند سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ ۱۰

آج بروز منگل ۸، ۱۱ جمادی الثانیہ ۱۴۱۴ھ / ۲۴ نومبر ۱۹۹۳ء کو کتاب الطہارۃ ختم ہو گئی، اللہ العالین اس جلد کا بقیہ حقہ بھی مکمل کرنے کی توفیق عطا فرما۔ وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِیِّیْنَ اَفْضَلِ الْمُرْسَلِیْنَ قَائِدِ الْغُرِّ الْمَحْبُوْلِیْنَ وَعَلٰی اَزْوَاجِ اِمْهَاتِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَ اَہْلِ الطَّیْبِیْنَ الطَّاهِرِیْنَ وَ اَصْحَابِہِ الْکَامِلِیْنَ الرَّاشِدِیْنَ وَ سَائِرِ اَوْلِیَآءِ اُمَّتِہِ وَعِلْمَآءِ مِلَّتِہِ اٰجْمَعِیْنَ۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الصلوٰۃ

نماز اسلام کی تمام عبادات کی جامع اور خلاصہ ہے، نمازی جب تشہد میں بیٹھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی توحید اور رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی دیتا ہے، اپنی زبان، بدن اور مال کے اللہ تعالیٰ کے احکام سے وابستہ ہونے کا اظہار کرتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں سلام عرض کرتا ہے، درود پڑھتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کرتا ہے، پھر اسلام علیہا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین کہہ کر تمام مسلمانوں کی خیر خواہی کا اظہار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لیے پہلے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہوتا ہے پھر جھک جاتا ہے، پھر تواضع اور سنا جزی کے آخری مرتبہ میں سجدہ میں جاگتا ہے، رکوع اور سجود میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتا ہے۔ قرآن کریم کی تلاوت کرتا ہے، اپنے گناہوں پر ندامت کا اظہار کر کے اپنے اور غام مسلمانوں کے لیے دعا مانگتا ہے جتنی دیر نماز میں مشغول رہتا ہے اللہ تعالیٰ کے منع کردہ تمام کاموں سے رُک جاتا ہے، مسجد میں نماز کے دوران اعتکاف کی سعادت حاصل کرتا ہے کعبہ کی طرف منہ کر کے حج کے اشتیاق کو زندہ کرتا ہے، کھانے پینے سے رُکے رہ کر روزہ کی چاشنی حاصل کرتا ہے، شیطان کے وسوسہ کے خلاف نماز پڑھ کر شیطان سے جہاد کرتا ہے، بدن اور لباس کی پاکیزگی کے لیے پیسے خرچ کر کے اللہ کی راہ میں مال خرچ کرتا ہے۔ نماز کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اخلاص اور اس کے خوف کا اظہار ہوتا ہے، کیونکہ اگر وہ بے وضو یا ناپاک کپڑوں سے نماز پڑھے تو خدا کے سوا کون جان سکتا ہے اس کا پاک بدن پاکیزہ لباس اور با وضو نماز پڑھنا اس کی نیت کے اخلاص اور خدا خوفی کی دلیل ہے۔ گرمیوں کی گرم دھوپ میں ظہر کی نماز پڑھنے کے لیے جانا اور سردیوں کی یخ بستہ راتوں میں ٹھنڈے پانی سے وضو کر کے صبح اور عشاء کی نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جانے سے نمازی اپنے بدن سے مجاہدہ کرتا ہے، کاروبار اور دوست احباب کی محفل چھوڑ کر نماز پڑھ کر اپنے نفس سے جہاد کرتا ہے۔ غرض یہ کہ نماز میں توحید و رسالت کی گواہی ہے، راہ خدا میں مال خرچ کرنا ہے، حج کا قصور ہے، روزہ کی لذت ہے، قرآن کریم کی تلاوت ہے، اللہ تعالیٰ کی حمد و تسبیح ہے۔ اس کی عبادت تعظیم ہے اللہ کے رسول کی غلامانہ تکریم ہے، مسلمانوں کی خیر خواہی ہے۔ اپنے اور دوسرے مسلمانوں کے لیے دعا ہے۔ اخلاص نیت ہے، خوف خدا ہے، تمام برے کاموں سے بچنا ہے، شیطان سے نفس کی خواہشوں سے، اور اپنے بدن سے جہاد ہے۔ اعتکاف ہے، اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار ہے، اپنے گناہوں کا اعتراف ہے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہے، مؤمن کی معراج ہے، مراقبہ ہے، مجاہدہ ہے، مشاہدہ ہے، سب کچھ ہے۔

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

قرآن کریم میں نوٹے مرتبہ سے زیادہ نماز کا ذکر کیا گیا ہے۔ نماز اسلامی عبادات کا سب سے پہلا رکن ہے، تمام عبادات میں صرف نماز ہی کی یہ خصوصیت ہے جو امیر و غریب، بوڑھے اور جوان، مرد اور عورت، صحت مند اور بیمار ہر ایک پر یکساں فرض ہے، یہی وہ عبادت ہے جو کسی حال میں ساقط نہیں ہوتی، اگر کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتے تو بیٹھ کر پڑھو، اگر بیٹھ بھی نہیں سکتے تو لیٹ کر پڑھو، اگر بول نہیں سکتے تو اشاروں سے پڑھو، (واقطنی) اگر کھڑے نہیں سکتے تو چلتے ہوئے پڑھو (ابوداؤد) حالت جنگ یا سفر میں اگر سواری سے اتر نہیں سکتے تو سواری پر پڑھو، بہر حال نماز کسی حال میں مسلمان سے ساقط نہیں ہوتی۔ (ابوداؤد، ترمذی)

ایمان لانے کے بعد اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو سب سے پہلے جس حکم کے ساتھ مکلف کیا ہے وہ نماز ادا کرنا ہے، اسلام قبول کرنے کے بعد کسی شخص پر ایک دن بھی نہیں گذرتا، مگر ادائیگی نماز کے ذریعہ اس شخص کا کھرا یا کھوٹا ہونا پرکھا جاتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس دین میں خدا کے سامنے جھکنا ہو اس میں کوئی جھلائی نہیں، نیز آپ نے فرمایا: نماز دل کی روشنی ہے، نماز میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے، آپ نے فرمایا: کفر اور ایمان کے درمیان صرف نماز سے امتیاز ہوتا ہے، ”من الموت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بار بار عنشی طاری ہوتی تھی، جب ہوش آنا سب سے پہلے نماز کے بارے میں پوچھتے تھے کہ حیات ظاہری کے آخری لمحہ میں آپ کی زبان پر جو لفظ بار بار آتا تھا وہ نماز، الصلوٰۃ، تھا۔“

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے جبکہ جگہ انسانوں سے پوچھا ہے کہ جب تم پر مصیبتیں آتی ہیں، جب سمندر میں طوفان اٹھتا ہے اور جب تمہارا جہاز بحیرہ میں پھنستا ہے تو اللہ تعالیٰ کے سوا کون ہے جس کو تم پکارتے ہو، تمہاری کھیتوں میں سبزہ کون اگاتا ہے، تمہارے پینے کے لیے آسمان سے بادلوں کے ذریعہ اور زمین میں کنوؤں اور چشموں کے سبب پانی کا کس نے انتظام کیا ہے، تمہارے سانس لینے کے لیے فضاؤں میں ہواؤں کے سمندر کس نے رواں دواں کیے ہیں، اور اگر اللہ تعالیٰ تم سے یہ تمام نعمتیں چھین لے تو کائنات میں کس کی شکایت ہے جو ان نعمتوں کو لوٹا سکے، پھر ان تمام نعمتوں کا شکریہ ادا کرنے کے لیے نماز پڑھنا اس کا کتنا عظیم احسان ہے۔

جب مصیبتوں کی سختی اور تکالیف کی شدت حد سے بڑھ جاتی ہے، جب انسان کی روح مضطرب، دل بے چین اور ذہن ماؤف ہو جاتا ہے تو اسے اپنے درد کا درماں اور دکھ کا علاج صرف نماز ہی میں ملتا ہے۔

جب تک کسی مسلمان میں رفق حیات باقی ہے جب تک اس کے ہوش و حواس سلامت ہوں، نماز اس سے ساقط نہیں ہوتی، قرآن اور حدیث میں نماز کی بہت زیادہ تاکید کی گئی ہے، نماز کی ادائیگی میں سستی کو نفاق کی علامت اور عذاب کا استحقاق بتایا گیا ہے۔ نماز کے ترک کو کفر کی نشانی قرار دیا گیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز دین کا ستون ہے، یہ وہ فرض ہے جو اسلام کے ساتھ ساتھ نازل ہوا اور اس کی تکمیل شہ معراج اس کو کی گئی۔

قرآن کریم کی تعلیم کے مطابق دنیا میں کوئی رسول یا نبی ایسا نہیں آیا جس نے اپنی امت کو اللہ تعالیٰ کے حکم سے خود نماز نہ پڑھائی ہو یا نماز کا حکم نہ دیا ہو، حضرت ابراہیم فرماتے ہیں:

رب اجعلنی مقيماً للصلوة ومن ذریجی۔

(ابراہیم: ۴۰)

والا بنا۔

حضرت اسماعیل کے بارے میں قرآن میں ارشاد ہے:

وكان يأمرا أهله بالصلوة۔ (مریم: ۵۵)

حضرت لقمان اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہیں:-

يا بني اقم الصلوة۔ (لقمان: ۱۷)

حضرت موسیٰ سے ارشاد ہوا:

اقم الصلوة لذكری۔ (طہ: ۱۴)

بنی اسرائیل کو حکم ہوا:

واقموا الصلوة۔ (بقرہ: ۴۳)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں:

واوصانی بالصلوة۔ (مریم: ۳۸)

”اے میرے بیٹے نماز پڑھو۔“

”میری یاد کے لیے نماز پڑھیے۔“

”نماز پڑھو۔“

اللہ تعالیٰ نے مجھے نماز کا حکم دیا ہے۔“

اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ پر پانچ نمازیں فرض کی ہیں، اور یہ صرف اس امت کی خصوصیت ہے۔ اس سے پہلے کسی امت پر پانچ نمازیں فرض نہیں ہوئیں، حتیٰ کہ بنی اسرائیل پر بھی صرف دو نمازیں فرض ہوئی تھیں۔ امام نسائی نے حدیث مسراج کو اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے اس کے آخر میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مشورہ سے نماز کی تخفیف کے ذکر میں ہے:

ثم رددت الى خمس صلوات قال فارجع

الى ربك فاستله التخفيف فانه فرض

على بني اسرائيل صلوتين فما قاموا

بهما۔

”میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) پھر میں پانچ نمازیں لے کر لوٹا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اپنے رب سے مزید تخفیف کا سوال کیجئے، کیونکہ بنی اسرائیل پر صرف دو نمازیں فرض کی گئی تھیں، لیکن وہ ان کو بھی نہ پڑھ سکے۔“

اس کے علاوہ نماز کے سلسلہ میں امت محمدیہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ ان پانچ نمازوں سے عشاء کی نماز اس سے پہلے کسی امت پر فرض نہیں کی گئی۔

امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس

نماز (عشاء) کو تاخیر سے پڑھا کرو کیونکہ تم کو اس نماز

فقال اعتموا بهذه الصلوة فانكم قد فضلتم

بها على سائر الامم ولما تصلوها امنا

۴۔ قاضی بیضاوی نے لکھا ہے کہ نبی اسرائیل پر پچاس نمازیں فرض ہوئی تھیں لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔

۵۔ امام ابو عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۵۲، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور

جلد اول

کی وجہ سے پچھلی تمام امتوں پر نفیست دی گئی ہے اور تم سے پہلے کسی امت نے یہ نماز نہیں پڑھی۔

اس سلسلہ میں ایک تیسری خصوصیت یہ ہے کہ ان پانچ نمازوں میں سے ہر ایک نماز کسی نہ کسی اولوالعزم نبی نے پڑھی ہے گویا انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام کی پڑھی ہوئی تمام نمازیں اس امت پر فرض کر دی گئیں اور یہ ہمارے لیے بہت بڑا اعزاز ہے۔

علامہ حلبی امام رافعی کی شرح مسند شافعی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

حدیث شریف میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے صبح کی نماز پڑھی، حضرت داؤد علیہ السلام نے ظہر کی نماز پڑھی، حضرت سلیمان علیہ السلام نے عصر کی نماز پڑھی، حضرت یعقوب علیہ السلام نے مغرب کی نماز پڑھی اور حضرت یونس علیہ السلام نے عشاء کی نماز پڑھی۔ ۱۰

عشاء کی نماز اس امت سے پہلے حضرت یونس علیہ السلام نے پڑھی ہے لیکن ان کی یا کسی نبی کی امت نے یہ نماز نہیں پڑھی، عشاء کی نماز اس سے پہلے صرف نبی نے پڑھی تھی، امتوں میں سے صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو اس نماز کے پڑھنے کا شرف حاصل ہوا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز پہلی وحی کے ساتھ فرض ہو گئی تھی، جبرائیل علیہ السلام نے وضو کیا پھر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا، پھر آپ نے جبرائیل کے ساتھ نماز پڑھی (السیرۃ النبویہ ابن ہشام متوفی ۲۰۳ ھ علی ہامش، الروض الف، ج ۱ ص ۱۴۲ ایضاً انسان الیون ج ۱ ص ۴۲۶)

درہ منزل (جو مکہ میں نازل ہونے والی ابتدائی سورتوں میں سے ہے) سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام پر رات کی نماز فرض تھی، جس کو آپ اور صحابہ کرام باجماعت ادا کرتے تھے (چونکہ ہجرت سے پہلے دو دور رکعات کی نمازیں فرض تھیں، اس لیے اغلب یہ ہے کہ یہ نماز بھی دو رکعات کی ہوتی تھی)۔

رات کی نماز کے علاوہ حضور اور صحابہ کرام پانچشت اور عصر کے وقت بھی نماز پڑھتے تھے۔

حافظ ابن حجر نے ابن سعد کی سند کے ساتھ عزیزہ بنت تجرہ سے یہ روایت ذکر کی ہے۔

پانچ نمازوں کے فرض ہونے سے پہلے صحابہ کرام پانچشت اور عصر کے وقت نماز پڑھتے تھے اور پچھلے پیر نماز پڑھنے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ گھائیوں میں منتشر ہو کر علیحدہ علیحدہ نماز پڑھتے تھے۔

وكان المسلمون قبل ان تفرض الصلوات الخمس يصلون الضحی والعصر وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إذا صلوا أختاروا النهار تغفوا في الشعب فصلوها فرادی۔ ۱۱

محمد عبد الملك بن هشام فرماتے ہیں:

۱۰۔ امام ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۰۵ ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۶۱، مطبوعہ مطبعہ مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ ھ

۱۱۔ علامہ علی بن برہان الدین حلبی متوفی ۱۰۴۴ ھ، انسان الیون ج ۲ ص ۱۴۹، مطبوعہ مصر

۱۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ ھ، الاصابہ ج ۲ ص ۶۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ گھائیوں میں کفار سے چھپے چھپے نماز پڑھتے تھے۔ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے ساتھ سعد بن ابی وقاص بھی تھے اور مکہ کی کسی گھائی میں نماز پڑھ رہے تھے، اچانک کفار کا ایک گروہ آگیا انھوں نے نماز کی مذمت شروع کی، اور مسلمانوں سے لڑنا شروع کر دیا۔ حضرت سعد بن ابی وقاص نے اونٹ کی ایک بڑی بڑی کافر کو مار دی اور اس کا سر بھاڑ دیا، اسلام کی راہ کافر کا بہا یا جانے والا یہ پہلا خون تھا۔ ۱۷

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ:
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے اور ابو جہل اور اس کے ساتھی وہاں بیٹھے ہوئے تھے ان میں سے کسی ایک نے کہا کہ کوئی شخص ایسی ہمت کر سکتا ہے کہ فلاں کے گھروں آج اونٹنی ذبح ہوئی ہے اس کی اوچھری لاکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت پر اس وقت رکھ دے جب وہ سجدے میں ہوں، یہ سن کر سب سے بد بخت انسان (عقبة بن ابی معیط) اٹھا اور اس نے وہ اوچھری لاکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت پر سجدہ کی حالت میں رکھ دی۔ بالآخر اس کو سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا نے آپ کی پشت سے اٹھا کر پھینک دیا۔
لخصاً، ۱۸

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک طویل حدیث روایت کرتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابوبکر کے نماز پڑھنے کی وجہ سے کفار پریشان ہوتے تھے کہ ان سے قرآن سن کر لوگ کہیں اسلام قبول نہ کر لیں، انھوں نے آپ کو تنگ کیا یہاں تک کہ حضرت ابوبکر حبشہ کی طرف ہجرت کے لیے تیار ہو گئے، ابن دغنے نے آپ کو روک لیا اور کفار سے یہ کہا کہ اب تمہیں ان سے شکایت نہ ہوگی، حضرت ابوبکر نے اپنے گھر کے معین میں نماز پڑھنے کی جگہ بنالی، اور بلند آواز سے نماز میں قرآن کریم پڑھنے لگے، جس کو سننے کے لیے کفار کی عورتیں اور بچے جمع ہو جاتے تھے۔ الحدیث ۱۹

حافظ ابن کثیر نے ابن اسحاق کے حوالے سے لکھا ہے کہ یہ تمام واقعات بعثت کے پانچ سال بعد شعب ابی طالب میں محصور ہونے اور اس حصار کے توڑنے کے بعد واقع ہوئے۔ ۲۰
اس تمام تفصیل سے یہ بتلانا مقصود تھا کہ پانچ نمازوں کی فرضیت شب معراج سے ہوئی ہے اس سے پہلے رات کی ایک نماز مسلمانوں پر فرض تھی، اور ان کے مختلف اوقات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نمازیں پہلے کفار سے چھپ کر اور بعد میں علی الاعلان پڑھا کرتے تھے۔
تاریک صلوٰۃ کے بارے میں فقہاء کے حسب ذیل مسالک ہیں:

۱۷۔ محمد بن عبد الملک بن ہشام متوفی ۲۱۳ھ، السیرۃ النبویہ علی ما مشی الروض الالنف ج ۱ ص ۱۰۸، مطبوعہ ملتان

۱۸۔ علامہ علاؤ الدین بن ترکمانی، الجوہر المنقح علی ما مشی ابیہم ج ۱ ص ۱۲۱، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

۱۹۔ امام بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۰۷، مطبوعہ اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۰۔ حافظ ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، البدایہ والنہایہ جز ۳ ص ۹۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت

امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک جس شخص نے وقت گزر جانے کے بعد بھی فرض نماز نہیں پڑھی، اس کو حداً تنوار سے قتل کر دیا جائے گا، تاہم وہ شخص ان کے نزدیک مرتد نہیں ہوا۔
امام احمد بن حنبل کے نزدیک ایسا شخص مرتد ہو گیا اور اس کو قتل کر دیا جائے گا۔
امام ابو حنیفہ کے نزدیک جو شخص نماز پڑھے اس کو قید کر دیا جائے گا اور اس کو تہذیباً سزا دی جائے، یہاں تک کہ وہ تائب ہو کر نمازی بن جائے۔

غیر مقلدین کا مسلک بھی ائمہ ثلاثہ کی طرح یہ ہے کہ تارک الصلوٰۃ کو قتل کر دیا جائے گا۔ لے
ائمہ ثلاثہ اور غیر مقلدین نے قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کیا ہے:

فَاتَّبِعُوا أَمْرًا صَالِحًا مِّنَ الصَّلَاةِ وَآتُوا الزَّكَاةَ
فَخَلُوا سَبِيلَهُمْ۔ (توبہ: ۵)

لیکن یہ آیت احکام پر حجت نہیں ہے کیونکہ اس میں مفہوم مخالف سے استدلال کیا گیا ہے، یعنی اگر وہ نماز نہ پڑھیں تو ان کا راستہ نہ چھوڑ دو اور مفہوم مخالف سے کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا جیسا کہ کتب اصول میں مقرر ہے۔
ثانیاً اگر ہم یہ مان بھی لیں کہ نماز نہ پڑھنے والوں کا راستہ نہ چھوڑ دو اس سے یہ کب لازم آتا ہے کہ ان کو قتل کر دو، اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کو قید کر لو اور ان کو اس وقت تک سزا دو جب تک وہ تائب ہو کر نمازی نہ بن جائیں اور یہ مطلب دیگر دلائل سے مرید بھی ہے۔

دوسری دلیل ان کی یہ حدیث ہے:

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے قتال (جہاد) کروں، یہاں تک کہ وہ توحید اور رسالت کی گواہی دیں، نماز قائم کریں، زکوٰۃ ادا کریں، (احکامیث) لے

اس حدیث میں بھی اولاً تو مفہوم مخالف سے استدلال ہے اور وہ احکام میں معتبر نہیں ہے، ثانیاً مفہوم مخالف کی صورت میں بھی نماز نہ پڑھنے والے سے قتال اور جہاد کا حکم ثابت ہوتا ہے نہ کہ اس کو قتل کرنے کا اور قتال اور جہاد اسی صورت میں ہو گا جب کہ نماز نہ پڑھنے والا نماز پڑھنے سے انکار اور نہ پڑھنے پر اصرار کرے، اور ایسی صورت میں احکام کے نزدیک بھی اس سے جہاد واجب ہے۔ بحث اس میں ہے کہ جو شخص سستی یا غفلت سے نماز نہیں پڑھتا، لیکن اس کے باوجود نماز پڑھنے سے انکار بھی نہیں کرتا اس کا کیا حکم ہے، ایسے شخص کو قتل کرنا کسی دلیل سے ثابت نہیں ہے، اس کو راہ راست پر لانے کا وہی طریقہ صحیح ہے جو امام اعظم نے تجویز کیا ہے۔

علاوہ ازیں ان حضرات کے نزدیک بھی زکوٰۃ نہ دینے والے کو قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ اس سے جبراً زکوٰۃ

۱۔ محمد بن علی بن محمد شومکانی متوفی ۱۲۵ھ، نیل الاوطار ج ۱ ص ۳۴۱، مطبوعہ مصر

۲۔ امام بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۸، مطبوعہ المطابع کراچی

رسول کی جائے گی (خواہ اس کے لیے قتل کرنا پڑے) اور حدیث شریف میں نماز اور زکوٰۃ دونوں کا ایک حکم بیان کیا گیا ہے۔ اس سے لازم آیا کہ نماز نہ پڑھنے والے کو بھی قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ اس سے جبراً نماز پڑھوائی جائے گی خواہ اس کے لیے قتل کرنا پڑے۔

جو شخص سستی اور غفلت سے نماز ترک کرتا ہے اس کو قتل نہ کرنے پر امام اعظم کی دلیل یہ حدیث ہے جسے شیخ ولی الدین تبریزی بخاری اور مسلم کے حوالے سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی توحید اور میری رسالت کی گواہی دیتا ہو، اس کو صرف تین وجہ سے قتل کرنا جائز ہے وہ کسی شخص کو قتل کر دے، شادی شدہ زانی ہو، یا اپنا دین چھوڑ کر مسلمانوں کی جماعت سے نکل جائے۔“

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله وافي رسول الله الا باحدى ثلاث النفس بالنفس والثيب الزاني والمارق لدينه التارك للجماعة۔
(متفق عليه)

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حصہ فرما دیا ہے کہ ان تین وجہوں کے سوا اور کسی وجہ سے مسلمان شخص کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، اور تارک الصلوٰۃ بہر حال مسلمان ہے اس لیے اس کو قتل کرنا ناجائز ہوگا۔ نیز جو شخص سستی یا غفلت سے نماز چھوڑ دیتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر قضاء واجب کی ہے اگر اس کو قتل کرنا مطلوب ہوتا تو اس پر قضاء لازم کرنے کا کوئی معنی نہ ہوتا۔

امام نسائی اپنی سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو نماز کے وقت سو جاتا ہے یا غفلت سے نہیں پڑھتا، آپ نے فرمایا اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب اس کو نماز یاد آئے اس کو ادا کر لے۔

اس تحقیق اور تفصیل سے ثابت ہو گیا کہ تارک نماز کے بارے میں امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک قرآن اور حدیث کے مطابق ہے اور ائمہ ثلاثہ اور غیر مقلدین نے تارک نماز کے بارے میں جو تشدید کی ہے اور اس کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے، کتاب و سنت میں اس کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

×

۱۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ ص ۲۹۹، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ دہلی
۲۔ حافظ ابو عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ، نسائی ج ۱، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اذان کے مباحث

اذان کی ابتداء کا بیان | اذان مہجرت کے پہلے سال شروع ہوئی، اور یہ امت محمدیہ کی خصوصیت ہے۔ اذان کے تدبیر اللہ تعالیٰ کی تعظیم و تحکیم، کلمہ شہادت اور شہادۂ اسلام کا اظہار ہونے کا اعلان ہے۔ اس میں مؤذن اللہ اکبر کہہ کر اللہ تعالیٰ کی اُتوہیت اور استحقاق عبادت کا اقرار کرتا ہے۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کہہ کر اللہ تعالیٰ کی توحید کی شہادت دیتا ہے، اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ کہہ کر سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی شہادت دیتا ہے۔ حی علی الصلوٰۃ کہہ کر احکام کے مکلف ہونے کا اعتراف کرتا ہے، حی علی الفلاح کہہ کر آخرت پر ایمان کا اظہار کرتا ہے۔ اذان کے ذریعہ مسلمانوں کو نماز پڑھنے کی دعوت دی جاتی ہے، پھر اس دعوت کے بعد جو مسلمان اپنے گھروں، کارخانوں اور دکانوں سے اٹھ کر نماز کے لیے چل دیتے ہیں وہ اپنے اس عمل سے ظاہر کر دیتے ہیں کہ وہ واقعی اللہ تعالیٰ کی اطاعت گزار بندے ہیں، اور جو اذان سن کر نماز پڑھنے نہیں جاتے وہ اپنی بے عملی سے ظاہر کر دیتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے غافل اور بے پرواہ ہیں، اس طرح اذان کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت گزار اور غیر اطاعت گزار بندوں کے درمیان فرق ہو جاتا ہے۔ اگر اذان کے سبب نماز کا ایک وقت مسین نہ ہوتا، اور ہر شخص کو آزادی ہوتی کہ جس وقت چاہے نماز پڑھے اور جس وقت چاہے نماز نہ پڑھے تو مسلم معاشرہ میں اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار اور غیر فرمانبردار افراد کے درمیان فرق نہ ہو سکتا اور معاشرہ کے نا اہل افراد کی اصلاح کا کوئی ذریعہ میسر نہ ہوتا۔ روزمرہ کی پانچ نمازوں اور جمعہ کے لیے اذان دینا سنت مؤکدہ ہے، اور اگر کسی شہر کے عام لوگ اذان دینا ترک کر دیں تو امام محمد کے نزدیک ان سے قتال کرنا اور امام ابو یوسف کے نزدیک ان کو سزا دینا واجب ہے۔ اذان کے کلمات کو خاموش ہو کر سننا اور ان کے جواب میں سنون کلمات کہنا مستحب ہے، اور اذان سن کر مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے جانا واجب ہے۔

ایک مسلمان گفتگو میں، خرید و فروخت میں، دفتر، کارخانے یا گھر کے کاموں میں مشغول اور منہمک ہو اور جیسے ہی اذان کی آواز آئے اور وہ سب کچھ چھوڑ کر خاموشی سے آواز سننے لگے تو اس کا یہ عمل ظاہر کرے گا کہ واقعی وہ اللہ تعالیٰ

کابندہ ہے اور ہر چیز پر اللہ تعالیٰ کے نام کی تعظیم کو ترجیح دیتا ہے، جو لوگ قومی ترانے کو تعظیم سے سننے پر زور دیتے ہیں آخر وہ پانچ نازوں کی افادوں کی تعظیم اور غور سے کیوں نہیں سنتے! اللہ تعالیٰ سے رحمت اور مغفرت کے حصول کا ذریعہ ناز ہے اور اس کا پیش خیمہ اور مقدمہ اذان ہے، اسی وجہ سے بعض علماء نے تصریح کی ہے کہ مصائب کو دور کرنے کے لیے اذان دینی چاہیے۔

قبر پر اذان دینے کی تحقیق علامہ شامی فرماتے ہیں کہ علامہ خیر الدین رملی نے البحر الرائق کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ بعض کتب شافعیہ میں مرقوم ہے کہ نومولود، غمزہ، مرگی میں، مبتداء، عقیقہ سے مدحوش اور بدخلق شخص کے کان میں اذان دینا، جہاد میں دشمنان کی جنگ کے وقت اور آگ لگنے کے وقت اذان دینا سنت ہے، اسی طرح میت کو قبر میں اتارتے وقت بھی اذان دینے کو مسنون لکھا ہے تاکہ میت کی انتہاء ابتداء کے اور موت پیدا نش کے موافق ہو جائے، یعنی جس طرح دنیا میں آتے وقت اذان سنی تھی اسی طرح دنیا سے جاتے وقت بھی اذان سن کر ملے، علامہ ابن حجر مکی نے میت کو قبر میں اتارنے کے وقت اذان دینے کے مسنون ہونے کو مسترد کر دیا ہے، لیکن علامہ خیر الدین رملی حنفی فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اس کے مسنون ہونے میں کوئی استبعاد نہیں ہے۔ ۱۷

علامہ ازیں ابن حجر کو زیادہ سے زیادہ اس موقع پر اذان کے مسنون ہونے میں تردد ہے، لیکن دفن کے وقت اذان کے مستحب ہونے میں کسی شخص کو شبہ نہیں ہونا چاہیے، کیونکہ اذان اللہ تعالیٰ کی رحمت اور مغفرت کے حصول کا ذریعہ ہے اور جب غمزہ، بیمار، آگ میں جلنے والے یا جس شخص کو جن تنگ کر رہا ہو، ان سب کے لیے اذان دینا مستحب ہے، تو جو شخص اپنے سفر کی آخری منزل میں جا رہا ہو اس کے لیے اذان دینا بطریق اولیٰ مستحب ہوگا۔ کیونکہ ایک معنوم، غضب ناک اور مرگی زدہ شخص کی نسبت میت کو اللہ تعالیٰ کی رحمت اور مغفرت کی زیادہ ضرورت ہے، کیونکہ یہ سفر آخرت کی پہلی منزل ہے۔ اس جگہ اگر آسانی ہو تو باقی منازل زیادہ آسان ہوتی ہیں۔ اور اگر اس جگہ مشکل ہو تو باقی منازل زیادہ مشکل ہوتی ہیں، تاہم اس عمل کے ساتھ فرض اور واجب کا معاملہ نہیں کرنا چاہیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اذان دینے کی تحقیق اذان کے سلسلہ میں ایک بحث یہ بھی اٹھائی جاتی ہے کہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان دی ہے یا نہیں دی؟ امام ترمذی نے جامع ترمذی میں اپنی سند کے ساتھ ایک حدیث ذکر کی ہے کہ بحار کرام کے ساتھ ایک سفر کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان دی ہے۔

فاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو علی راحلته و اقام۔ ۱۸

دی اور اقامت کہی۔

لیکن ملا علی قاری رحمہ الباری نے فرمایا کہ امام ترمذی نے اس حدیث کا اختصار کیا ہے کیونکہ مسند امام احمد بن حنبل

۱۷۔ علامہ سید ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۲۵۷، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲ھ

۱۸۔ امام ابوعلی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۸۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

میں اس سند کے ساتھ یہ حدیث موجود ہے اور اس میں یہ تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو حکم دیا اور انھوں نے اذان اور اقامت کہی۔ لے

اس حدیث کے بارے میں ممکن ہے ملا علی قاری رحمہ اللہ کی یہ رائے درست ہو لیکن علامہ رافعی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اذان دینے کے ثبوت میں ایسی حدیثیں ذکر کی ہیں جن میں کوئی تاویل نہیں ہو سکتی فرماتے ہیں :-

وفی السراج روی عقبہ بن عامر قال کنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فلما زالت الشمس اذن بنفسه و اقام و صلی الظهر و قال السیوطی ظفرت بحديث آخر مرسلا اخبره سعید بن منصور فی سننه قال اذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرة فقال حی علی الفلاح و هذه لا یقبل التأویل لے

حضرت عقبہ بن عامر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میں سفر میں تھا۔ جب ظہر کا وقت ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ظہر کی اذان اور اقامت کہی اور علامہ سیوطی نے فرمایا مجھے اس موضوع پر ایک اور حدیث مرسلا ملی گئی جس کو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور بار اذان دی اور فرمایا حی علی الفلاح علامہ رافعی فرماتے ہیں کہ ان حدیثوں میں کسی قسم کی تاویل کی گنجائش نہیں ہے۔

علامہ زرقانی نے بھی بڑا بڑا امام امامک کی شرح میں علامہ سیوطی کی شرح بخاری کے حوالے سے سنن سعید بن منصور کی اس حدیث کا ذکر کیا ہے :- لے

بیز علامہ زرقانی الموابہب اللدنیہ کی شرح میں لکھتے ہیں :-

جامع ترمذی کی روایت سے علامہ نووی نے شرح المہذب میں یہ استدلال کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں اذان دی ہے، لیکن اسی سند کے ساتھ مسند احمد اور دارقطنی میں یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان دینے کا حکم دیا تو مؤذن نے کھڑے ہو کر اذان دی۔ اس لیے علامہ سیوطی اور علامہ ابن حجر عسقلانی کی رائے یہ ہے کہ جامع ترمذی کی روایت میں اختصار ہے اور اس میں سبب کی طرف اسناد ہے، ہاں علامہ سیوطی بخاری کی شرح میں لکھتے ہیں مجھے ایک اور مرسلا حدیث ملی ہے جس کو امام سعید بن منصور نے سنن میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ابو یوسف بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ اذان دی اور حی علی الفلاح کہا، یہ روایت تاویل کو قبول نہیں کرتی (علامہ سیوطی کی عبارت ختم ہوئی) اس سے یہ یقین حاصل ہوتا ہے کہ یہ متعدد واقعات ہیں کیونکہ ان کی سندیں مختلف ہیں، اور جس شخص نے یہ کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عبادت

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد انقاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقاة ج ۲ ص ۴۲، مطبوعہ مکتبۃ المدادیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

۲۔ شیخ عبدالقادر رافعی مفتی دیار مصریہ، تقریرات رافعی ج ۱ ص ۲۴، مطبوعہ مکتبۃ ماجدیہ کوئٹہ

۳۔ علامہ محمد عبدالباقی زرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المؤطا ج ۱ ص ۱۲۳، مطبوعہ المطبعة الخیریہ مصر

کو نہیں کیا وہ غافل ہے اور تحفہ میں لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ اذان دی اور کہا اشہد ان محمد رسول اللہ۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کی فضیلت کو بیان فرمایا کہ قیامت کے دن مؤذنون کی گردنیں سب سے لمبی ہوں گی، اس کے باوجود آپ نے ہمیشہ اذان نہیں دی، کیونکہ آپ اذان کی بہ نسبت زیادہ افضل کاموں میں مشغول رہتے تھے، مثلاً جہاد، مقدمات کے فیصلے، احکام شرعیہ کی تبلیغ وغیرہ، شیخ ابوالحسن شاذلی اور علامہ نیشاپوری نے اس کی یہ توجیہ کی ہے کہ اگر آپ اذان دیتے تو جہاں تک آواز پہنچتی ان سب لوگوں پر مسجد میں آنا فرض ہو جاتا اور اس سے لوگ مشقت میں پڑ جاتے۔ ۱۔

علامہ شامی نے بھی علامہ زرقانی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار سفر میں اذان دی مگر انہوں نے اشہد انی رسول اللہ نقل کیا ہے۔ ۲۔

قرآن مجید میں ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں تمہارے

لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ۔

لیے بہترین نمونہ ہے۔

یعنی ہر عمل کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں نمونہ ہے تو ضروری ہوا کہ اذان کے لیے بھی آپ کی زندگی میں نمونہ ہو، نیز کوئی عبادت اس وقت تک مرتبہ کمال کو نہیں پاسکتی جب تک کہ اس عبادت کے عابد خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوں، اس لیے اذان کو کمال اور عروج تک بھی حاصل ہو گا جب اذان اعمال رسول اللہ کے دامن سے وابستہ ہو اور آپ کی سنت ہو۔

وقت سے پہلے اذان دینے کی تحقیق | امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کسی اذان کو بھی اس کے وقت سے پہلے دینا جائز نہیں ہے، کیونکہ اذان کا مقصد مسلمانوں کو یہ بتانا ہے کہ نماز کا وقت شروع ہو گیا ہے، اگر نماز کے وقت سے پہلے اذان دے دی جائے تو اول تو یہ مقصد فوت ہو جائے گا، ثانیاً ہو سکتا ہے کہ وقت سے پہلے اذان کی صورت میں کوئی شخص اذان سن کر نماز پڑھ لے اور وقت سے پہلے بالاتفاق نماز نہیں ہوتی، پس اس صورت میں قبل از وقت نماز پڑھنے کی وجہ سے جس کی نماز نہیں ہوگی، اس کا ذمہ دار وقت سے پہلے اذان دینے والا ہوگا، اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

”مؤذن امین ہوتا ہے“

(جامع ترمذی ص ۵۷)

المؤذن مؤتمن۔ کیونکہ مسلمانوں کی نمازیں اس کی امانت ہوتی ہیں، اس کے برخلاف امام شافعی کے نزدیک فجر کی اذان وقت سے پہلے دینا جائز ہے، ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں

۱۔ علامہ محمد عبد الباقی زرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المواہب اللغیہ ج ۱ ص ۳۸۱۔ ۳۸۰، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت
۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۲۶۷، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ان بلالا یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم۔

(بخاری ج ۱ ص ۸۷)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلال رات کے وقت اذان دیتے ہیں پس تم کھاتے پیتے رہو حتیٰ کہ ابن ام مکتوم اذان دیں۔

اس حدیث سے یہ توثیبات ہوتا ہے کہ فجر سے پہلے رات کو اذان دی گئی لیکن یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ اذان فجر نماز کے لیے تھی، اگر یہ نماز فجر کی اذان ہوتی تو دوبارہ حضرت عبداللہ بن ام مکتوم سے اذان دلوانے کی کیا ضرورت تھی؟ ثانیاً یہ کہ اس حدیث میں یہ بھی تصریح ہے کہ یہ اذان (رمضان میں) سحری کے لیے ہوتی تھی اور اس پر مزید تفسیر یہ ہے کہ امام بخاری اس باب میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلال کی اذان سن کر کوئی شخص سحری کھانا نہ چھوڑے، کیونکہ ان کی اذان اس لیے ہوتی تھی کہ سحری کے لیے تہجد پڑھنے والا تہجد ختم کر دے یا سونے والا بیدار ہو جائے (صحیح بخاری ج ۱ ص ۸۷) نیز امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت بلال نے طلوع فجر سے پہلے اذان دے دی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اذان دہرانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ یہ اعلان کس نے کہ انھوں نے بھولے سے اذان دے دی تھی۔ اسی باب میں امام ابو داؤد ایک اور سند کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تؤذن حتی یتبین لك الفجر۔ (سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۷۹)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تک اذان نہ دو جب تک کہ فجر ظاہر نہ ہو جائے۔

بَابُ بَدَءِ الْاَذَانِ

اذان کی ابتداء

۷۴۱۔ حَدَّثَنَا اِسْحٰقُ بْنُ اِبْرٰهِيْمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ اَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِحٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدَ الرَّحْمٰنِ اَبِي قَالَ اَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنِي هُرُوثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَالتَّفْطُّ لَه قَالَ نَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ اُخْبِرْنِي نَافِعُ مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهُ قَالَ كَانَ الْمُسْلِمُونَ جِئْنَ قَدِ مَوَّالِ الْمَدِيْنَةِ يَجْتَمِعُونَ فَيَتَحَيَّنُونَ الصَّلٰوةَ وَ لَيْسَ يُنَادِي بِهَا أَحَدٌ فَتَكَلَّمُوا يَوْمَافِي ذَلِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ اتَّخَذُوا اَنَا قَوْسًا مِثْلَ نَاقُوسِ النَّصَارَى وَقَالَ بَعْضُهُمْ قَرْنًا مِثْلَ قَرْنِ الْيَهُودِ فَقَالَ عُمَرُ اَوْ لَا تَبْعَثُونَ رَجُلًا يُنَادِي بِالصَّلٰوةِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بِلَالُ قُمْ فَتَدِ بِالصَّلٰوةِ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مدینہ میں آنے کے بعد مسلمان نماز کے وقت جمع ہو کر نماز پڑھ لیتے اور اس وقت کوئی شخص اذان نہیں دیتا تھا، ایک دن صحابہ نے اس مسئلہ میں گفتگو کی، بعض نے کہا عیسائیوں کی طرح ناقوس بنالو، بعض نے کہا یہودیوں کی طرح سینکھ بنالو، حضرت عمر نے کہا ایک آدمی کو کیوں نہیں مقرر کر لیتے جو نماز کے وقت لوگوں کو آواز دے کہ بلاؤ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بلال اٹھو، اور لوگوں کو نماز کے لیے بلاؤ۔

(ناقوس سے مراد ہے بڑی ڈنڈی پر پھوٹی ڈنڈی مارنا)۔

اذان کی مشروعیت کا بیان | اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہم امور میں باہمی مشورہ کرنا چاہیے، اور یہ کہ صحابہ کرام اسلام کی روح اور اس کے تقاضوں سے باخبر تھے، وہ سمجھتے تھے کہ اسلام ایک عالمگیر مذہب ہے، اس لیے اس کے ارکان کی ادائیگی کے لیے ایک مربوط نظام ہونا چاہیے، لہذا نمازوں کی ادائیگی کے لیے بھی ایک وقت مقرر ہوا اور سب مسلمان اس وقت میں نماز ادا کریں، تاکہ امت ایک وقت پر مجتمع ہو اور وحدت ملی قائم رہے، اس سبب سے تعین وقت کی علامت پر انھوں نے باہم غور و فکر اور مشورہ کیا۔

حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں اور عیسائیوں کے طریقہ کو ناپسند فرمایا کیونکہ اسلام اپنے لیے ایک مستقل نظام کا متقاضی ہے، اسلام کسی اور مذہب کا تابع نہیں، بلکہ تمام مذاہب کا ناسخ اور مستقل دین ہے جس طرح عبادات میں اسلام کسی کا تابع نہیں بلکہ سب سے منفرد اور ممتاز دین ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ مسلمان اپنے تمدن اور معاشرت، تہذیب اور ثقافت میں بھی منفرد اور یگانہ ہوں، اور کسی قوم کی ثقافتی اقتدار کی پیروی نہ کریں، خصوصاً یہودیوں اور عیسائیوں کی تہذیب اور ثقافت سے اپنے آپ کو بالکل الگ رکھیں۔

حضرت عمرؓ نے جو کہا نماز کے وقت لوگوں کو آواز دے کہ بلایا جائے، یہ اذان کی معروف صورت نہیں تھی اس سے محض دعوت اور نداء مقصود تھی، رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس رائے کو پسند کر لیا، اس میں ان کی فراست اور صحت رائے کی دلیل ہے۔

اس واقعہ کے بعد حضرت عبداللہ بن زیدؓ نے خواب میں ایک فرشتہ کو اذان کے کلمات کہتے سنا، امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن زیدؓ کہتے ہیں کہ ایک صبح ہم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو میں نے اپنا خواب بیان کیا، رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم بلال کے ساتھ کھڑے ہو کہ ان کو خواب میں سنئے ہوئے کلمات بتلاؤ اور پھر یہ ان کلمات کے ساتھ اذان دیں، کیونکہ ان کی آواز تم سے زیادہ بلند ہے، جب حضرت عمرؓ نے اذان کی آواز سنی تو وہ دوڑتے ہوئے آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کہ میں نے بھیجا ہے میں نے بھی خواب میں یہ کلمات سنے ہیں، رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ ہی کا شکر ہے اور وہی لائق ستائش ہے۔

اذان کی مشروعیت کا مدار حضرت عبداللہ بن زیدؓ یا حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے خواب پر نہیں ہے۔ کیونکہ اصحاب کے خواب وحی نہیں ہیں اور نہ وہ شارع ہیں، اذان کی مشروعیت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کے اس حکم سے ہوئی ہے جو آپ نے حضرت عبداللہ بن زیدؓ کو دیا جس میں فرمایا کہ یہ کلمات بلال کو سکھاؤ تاکہ وہ اذان دیں، اگر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم

حکم نہ دیتے تو ہزار صحابہ کرام بھی ان کلمات کو خواب میں سن لیتے تب بھی اذان ان خوابوں سے مشروع نہ ہوتی۔ علامہ زرقانی نے لکھا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس خواب کے ساتھ ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کی گئی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خواب کے مقتضی کے مطابق اذان دینے کا حکم دیا ہو تاکہ آپ دیکھیں کہ آپ کو اس حکم پر برقرار رکھا جاتا ہے یا نہیں، یہ جواب اس نظر پر ہے کہ آپ احکام شرعیہ میں اجتہاد کرتے تھے، نیز یہ وہم نہیں کہنا چاہیے کہ اس خواب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کلمات کا علم نہ تھا، کیونکہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے تحریر فرمایا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج فرشتہ سے اذان کے کلمات سنے تھے اور یہ بات تحقیق سے ثابت ہے۔ اور علامہ جلال الدین خوارزمی تحریر فرماتے ہیں کہ ابو جعفر محمد بن علی بیان کرتے ہیں کہ اذان کا ثبوت صحابہ کرام کے خوابوں سے نہیں ہوا، بلکہ شب معراج جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد اقصیٰ پہنچے تو حضرت جبرائیل نے اذان دی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام انبیاء علیہم السلام اور فرشتوں کو نماز پڑھائی۔ ۱۔ امام بخاری نے اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ تفصیل سے بیان کیا ہے، جس کا ہم عنقریب علامہ سیبیل کے حوالے سے ذکر کریں گے۔

علامہ زرقانی ان احادیث کے متعلق بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

امام طبرانی نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ شب معراج نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اذان کی وحی کی گئی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو اذان سکھائی، اس حدیث کی سند میں طلحہ بن زید متروک راوی ہے، اور امام دارقطنی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب نماز فرض کی گئی تو حضرت جبرائیل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اذان دینے کا حکم پہنچایا، اس حدیث کی سند بھی ضعیف ہے، امام ابن مردودہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مجھے معراج کرائی گئی تو حضرت جبرائیل نے اذان دی، فرشتوں نے یہ گمان کیا کہ شاید حضرت جبرائیل نماز پڑھائیں گے، لیکن حضرت جبرائیل نے مجھے آگے کیا اور میں نے نماز پڑھائی، اس حدیث کی سند میں مجہول راوی ہیں اور سند بخاری میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذان کی تعلیم دینے کا ارادہ کیا تو آپ کے پاس حضرت جبرائیل براق لے کر آئے آپ اس پر سوار ہوئے (الی قولہ) اس حدیث میں ہے کہ پھر ایک فرشتہ حجاب سے نکلا اور اس نے کہا اللہ اکبر، الحدیث، اس کی سند میں ایک متروک راوی ہے، اور اگر یہ حدیث صحیح ہو تو اس کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ اس کے واقعات متعدد ہوں اور یہ واقعہ مدینہ منورہ میں ہوا ہو، اور حق یہ ہے کہ ان احادیث میں سے کوئی حدیث بھی سنداً صحیح نہیں ہے اور

۱۔ علامہ محمد عبدالباقی زرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح موطا امام مالک ج ۱ ص ۱۲۲، مطبوعہ مطبعہ المطبعة الخیر یہ مصر

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۵۲ھ، اشعة اللمعات ج ۱ ص ۳۰۶، مطبوعہ تیج کمار لکھنؤ

۳۔ علامہ جلال الدین خوارزمی، کفایہ علیٰ ما منہ من مستح القدر ج ۱ ص ۲۱۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر (علوم القرآن بیروت) ۱۴۰۹ھ

۴۔ امام ابو بکر احمد بن محمد بن عبدالحق العتیکلی البزار متوفی ۲۹۲ھ، البحر الزخار المعروف بمسند البزار ج ۲ ص ۱۳۰-۱۳۶، مطبوعہ مؤسسۃ

امام ابن المنذر نے وثوق سے کہاہے کہ جب سے نماز مکہ میں فرض ہوئی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم بغیر اذان کے نماز پڑھتے تھے، حتیٰ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں ہجرت کی پھر الان کے سلسلہ میں مشورہ ہوا جیسا کہ حضرت ابن عمر کی روایت میں اور حضرت عبداللہ بن زید کی روایت میں ہے۔ ۱۷

میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اگرچہ سنداً ضعیف میں لیکن یہ متعدد طرق اور اسامید سے مروی ہیں اور حدیث ضعیف جب طرق متعدد سے مروی ہو تو وہ حسن لغیرہ ہو جاتی ہے۔ اب یہ سوال ہے کہ صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر اور حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہم کی روایت سے یہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذان کا علم نہیں تھا، اور طبرانی، دارقطنی، ابن کرم و دیگر اور بزار وغیرہ کی روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے اذان کا علم تھا، اس ظاہری تضاد کو علامہ سیوطی نے دور کیا ہے۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں :

صحابی کی زبان سے اذان کو جاری کرانے میں حکمت یہ تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کو سات آسمانوں کے اوپر سنا تھا، اور یہ وحی سے قوی ذریعہ تھا پھر جب اذان کی مشروعیت نماز کی فرضیت سے متاخر ہو گئی اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اذان کی خبر دینے کا ارادہ کیا تو ایک صحابی نے خواب دیکھا اور اس کو آپ سے بیان کیا اور یہ خواب اس اذان کے موافق تھا جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سن چکے تھے اس لیے آپ نے فرمایا بے شک یہ خواب حق ہے، اور اس وقت آپ کو معلوم ہوا کہ آسمان میں اذان سنوانے سے اللہ تعالیٰ کی مراد یہ تھی کہ یہ زمین میں سنت ہو جائے اور اس کی مزید تقویت حضرت عمر کے خواب سے ہوئی کیونکہ حضرت عمر کی زبان سے حق جاری ہوتا ہے نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے غیر سے اذان کی خبر دلوانے میں حکمت یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر و منزلت زیادہ ہو اور دوسروں کی زبانوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بلند ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت مستحکم ہو اور آپ کی ثنوت کی تقویت ہو، اور اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا ہے وفعنا لک ذکرک تو آپ کے ذکر کی بلندی یہ ہے کہ آپ کے غیر کی زبان سے آپ کا ذکر بلند کیا جائے، اگر یہ کہا جائے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سات آسمانوں کے اوپر اذان سنوائی گئی یہ کس کی روایت ہے؟ تو ہم کہیں گے کہ اس حدیث کو امام ابو بکر بزار نے اپنی مسند میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اذان کا علم دینے کا ارادہ کیا تو حضرت جبرائیل آپ کے پاس براق کو لے کر آئے، آپ اس پر سوار ہو کر اس حجاب تک پہنچے جو اللہ تعالیٰ کے قریب ہے اس وقت ایک فرشتہ اس حجاب سے نکلا، آپ نے پوچھا اے جبرائیل یہ کون ہے، حضرت جبرائیل نے کہا یہ اللہ کی مخلوق میں سب سے مقرب فرشتہ ہے اور میں جب سے پیدا ہوا ہوں میں نے اس سے پہلے اس کو نہیں دیکھا، اس فرشتہ نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر تو حجاب کی اوٹ سے آواز آئی میرے بندہ نے سچ کہا، میں اکبر ہوں، میں اکبر ہوں، پھر اس فرشتہ نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر تو حجاب کی اوٹ سے آواز آئی میرے بندہ نے سچ کہا میں اللہ ہوں اور میرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں، پھر فرشتہ نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر

۱۷۔ علامہ محمد عبدالباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح مؤطا امام مالک ج ۱ ص ۱۲۳-۱۲۴، مطبوعہ المطبعة النجریہ مصر

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

تو حجاب کے پیچھے سے آواز آئی میرے بندہ نے سچ کہا میں نے محمد کو رسول بنایا، پھر فرشتہ لے کر آئی علی الصلوٰۃ حی علی الافلاح، پھر فرشتہ نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر، تو حجاب کی اوٹ سے آواز آئی میرے بندہ نے سچ کہا میں اکبر ہوں، پھر اس نے کہا لا الہ الا اللہ تو ماوراء حجاب سے آواز آئی میرے بندہ نے سچ کہا، میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی الہ نہیں! پھر فرشتہ نے محمد علیہ السلام کا ہاتھ پکڑ کر آپ کو آگے کر دیا، اور آپ نے آسمان والوں کو نماز پڑھائی، ان میں حضرت آدم اور حضرت نوح تھے۔ ابو جعفر محمد بن علی کہتے ہیں اس دن اللہ نے آپ کو تمام آسمان اور زمین والوں پر فضیلت عطا فرمائی۔

علامہ سیسیلی فرماتے ہیں میرے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے، کیوں کہ اس کی تائید معراج کی دوسری آحاد سے ہوتی ہے جن میں یہ ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نماز کو زمین پر فرض کرنا تھا اور اس کی فرضیت کا بیان اللہ تعالیٰ نے حضرت مقدسہ میں کیا اور اس حدیث میں نماز کے اعلان یعنی اذان کا بیان ہے جس کا علم حریم قدس کے ماوراء سے دیا گیا۔ ۱

پہلے مسند بزار طبع نہیں ہوئی تھی اب الحمد للہ یہ کتاب بیروت میں طبع ہو گئی اور ہم نے اصل کتاب میں یہ حدیث دیکھ لی ہے ملاحظہ فرمائیں۔ ۲

علامہ ہیثمی نے بھی مسند بزار کے حوالے سے اس حدیث کا ذکر کیا ہے: ۳

اذان کے کلمات کو دو دو مرتبہ اور ایک کلمہ کے سوا اقامت کے کلمات کو ایک ایک مرتبہ کہنے کا حکم

بَابُ الْأَمْرِ بِشَفْعِ الْأَذَانِ وَدَائِتَارِ
الِدِقَامَةِ إِلَّا كَلِمَةً فَزَانَهَا
مُتَنَاءً

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بلال کو حکم دیا گیا کہ وہ اذان میں دو دو بار کلمات کہیں اور اقامت میں ایک ایک بار۔ ایوب کی سند میں ہے: قد قامت الصلوٰۃ کے سوا۔

۴۲۔ حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ نَا حَمَّادُ
بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا سَمِعْتُ
بْنَ عُكَيْتَةَ جَمِيعًا عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ
عَنْ نَافِعٍ قَالَ أَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَيُؤَيِّرَ
الِدِقَامَةَ ذَاكَ يَحْيَى فِي حَدِيثِهِ عَنْ ابْنِ عُكَيْتَةَ فَخَوَّلْتُ
بِهِ آثُوبَ فَقَالَ إِلَّا الْإِقَامَةَ۔

۱۔ امام ابوالقاسم عبدالرحمن بن عبداللہ السہیلی متوفی ۵۸۱ھ، الروض الاف ج ۲ ص ۲۰۔ ۱۹ مطبوعہ مکتبہ فاروقیہ لبنان ۱۳۹۷ھ
۲۔ امام ابوبکر احمد بن عمرو بن عبداللہ بن عتبہ بن زرارہ متوفی ۲۹۲ھ، البحر الزخار للعروت بسند البزار ج ۲ ص ۱۴۷۔ ۱۴۸ مطبوعہ مکتبہ
علوم القرآن بیروت ۱۴۰۹ھ۔ ۳۔ حافظ نور الدین الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، کشف الاستار عن ابن الزرارہ ج ۱ ص ۱۷۹۔ ۱۸۰ مطبوعہ مکتبہ الرضا بیروت ۱۴۰۲ھ
ایضاً۔ حافظ نور الدین الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۳۲۹، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

۴۳۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ الْحَنْظَلِيُّ
قَالَ اَنَا عِنْدَ اَبِي الْوَهَّابِ الثَّقَفِيِّ قَالَ اَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ
عَنْ اَبِي قِلَابَةَ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ ذَكَرُوا اَنْ
يُعَلِّمُوا وَقْتُ الصَّلَاةِ بِشَيْءٍ يَخْرُجُونَ فَذَكَرُوا
اَنْ يُنَوِّرُوا اَنَامًا اَوْ يَضْرِبُوا قَوْسًا قَامِرًا يَدُلُّ
اَنْ يَشْفَعَ الْاَذَانُ وَيُؤْتِيَ الْاِقَامَةَ۔

۴۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ اَنَا يَحْيَى
قَالَ اَنَا وَهْبُ بْنُ خَالِدٍ الْحَدَّادُ اَوْ يَهْدَى الْاِسْنَادُ كَمَا
كَثُرَ التَّامُّ ذَكَرُوا اَنْ يُعَلِّمُوا بِعَثَلٍ حَدِيثِ الثَّقَفِيِّ
غَيْرَ اَنَّهُ قَالَ اَنْ يُنَوِّرُوا اَنَامًا۔

۴۵۔ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ
قَالَ اَنَا عِنْدَ الْوَارِثِ بْنِ سَعِيدٍ وَعَبْدُ الْوَهَّابِ
بْنِ عَبْدِ الْمَجِيدِ كَانَا اَيْتُوبُ عَنْ اَبِي قِلَابَةَ عَنْ
اَنَسِ قَالَ اُمِدَّ يَدَا اَنْ يَشْفَعَ الْاَذَانُ وَيُؤْتِيَ
اَلْاِقَامَةَ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام نے نماز کے وقت کی ایسی علامت مقرر کرنے کے بارے میں مشورہ کیا جس سے ان کو نماز کے وقت کا پتہ چل جائے، بعض نے کہا، نماز کے وقت آگ روشن کر دینی چاہیے، بعض نے کہا ناقوس بجانا چاہیے پھر بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان میں دو دو مرتبہ کلمات کہیں اور اقامت میں ایک ایک بار۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بلال کو کلمات اذان دو دو مرتبہ اور کلمات اقامت ایک ایک بار کہنے کا حکم ہوا۔

حدیث نمبر ۴۲، میں ہے: اذان میں کلمات اذان دو دو بار کہیں اور اقامت میں کلمات اقامت ایک ایک بار۔

کلمات اقامت کی تعداد میں مذاہب اربعہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

کلمات اقامت کی تعداد میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام احمد، امام شافعی کا مشہور مذہب اور جمہور علماء کا یہ قول ہے کہ اقامت کے گیارہ کلمات ہیں: اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ، لا الہ الا اللہ، لا الہ الا اللہ، لا الہ الا اللہ، لا الہ الا اللہ، لا الہ الا اللہ، لا الہ الا اللہ۔ امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ اقامت کے دس کلمات ہیں، وہ دو تہ اقامت الصلوٰۃ کو دو بار نہیں کہتے یہ امام شافعی کا قدیم قول ہے اور ہمارا ایک شافعی قول یہ ہے کہ اقامت کے آٹھ کلمات ہیں، اس میں کوئی کلمہ مکرر نہیں ہے، اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ اقامت کے سترہ کلمات ہیں وہ اذان کی طرح ہر کلمہ کا تکرار کرتے ہیں اور یہ مذہب شافعی ہے۔ لے

کلمات اقامت کی تعداد میں امام ابو حنیفہ کے مذہب پر دلائل

احمد بن حنبل کا مذہب یہ ہے کہ اذان میں کلمات دو دو مرتبہ کہے جائیں اور اقامت میں قد قامت الصلوٰۃ کے سوا سب کلمات ایک ایک مرتبہ کہے جائیں۔ اس کے برعکس امام اعظم حضرت ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ ہے کہ اقامت میں بھی اذان کی مثل دو دو بار کلمات کہے جائیں، اور ان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ اذان کے الفاظ میں سے ایک لفظ کو دو لفظوں کی مقدار کے برابر پڑھا جائے، کیونکہ اذان میں آہستہ آہستہ اعلان کرنا مقصود ہوتا ہے اور اقامت (تکبیر) میں ایک لفظ کو ایک لفظ کی مقدار کے برابر پڑھا جائے، کیونکہ اقامت میں سرعت مقصود ہوتی ہے۔

رہا یہ کہ امام اعظم کے مسلک پر کیا دلیل ہے جس کی وجہ سے ان احادیث کا یہ توجیہ کی گئی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ بکثرت احادیث سے ثابت ہے کہ اذان اور اقامت دونوں میں الفاظ اذان کو دو دو بار پڑھا جائے ملاحظہ فرمائیے!

امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن زید سے روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن زید قال کان اذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفعاً شفعاً فی الاذان و الاقامة۔ ۱

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اذان اور اقامت دونوں میں کلمات اذان اور کلمات اقامت دو دو بار پڑھے جاتے تھے۔

ا واضح ہے کہ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ وہ صحابی ہیں جنہوں نے خواب میں فرشتہ کو اذان اور اقامت کہتے سنا پھر دربار رسالت میں یہ خواب بیان کیا اور اس کے بعد سرکار ابد قرار صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو اذان دینے کا حکم دیا۔

نیز امام ترمذی نے اپنی جامع میں اور امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں متعدد اسانید کے ساتھ حضرت ابو داؤد رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:-

الاقامة سبع عشرة كلمة۔ ۲

اقامت میں سترہ کلمات ہیں۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۳

اور یہ اسی وقت صحیح ہو سکتا ہے جب کلمات اقامت کو اذان کی طرح دو دو بار پڑھا جائے۔

اس کے علاوہ امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ ابن ابی سیل سے روایت کرتے ہیں کہ!

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو ناز کے لیے ایک مقررہ وقت پر جمع کرنے کے طریقہ پر غور کر

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ ستبانت کتب کراچی

۲۔ جامع ترمذی ص ۵۵

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۳، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ لاہور، ۱۴۰۵ھ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

رہے تھے تو اس وقت آپ کی خدمت میں ایک انصاری صحابی آئے اور عرض کیا

یا رسول اللہ افی لما رجعت لمارایت من
اهتمامک دایت رجلا کان علیہ ثوبین اخضرین
فقام علی المسجد فاذن ثم تعد قعدة ثم قام فقال
مثلها الا انه یقول قد قامت الصلوة فقلل رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد ارالہ اللہ خیرا فمر
بلالا فلیؤذن لہ

یا رسول اللہ! جب میں آپ کو طریقہ وقت مقرر کرنے
کے بارے میں متفکر دیکھ کر گھر گیا تو اس کے بعد میں
فنے حراب میں ایک شخص کو دیکھا جس نے دو سبز کپڑے
پہنے ہوئے تھے وہ شخص مسجد میں کھڑا ہوا تھا، اس
نے اذان دی پھر وہ تھوڑی دیر بیٹھا اور پھر اس نے
اذان کی مثل کلمات کہے اور اخیر میں قد قامت الصلوة
بھی کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے
اچھا خواب دیکھا، بلال کو یہ کلمات بتا کر ان سے اذان
دلاؤ۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد نے ایک اور سند کے ساتھ بھی ابن ابی سیلی سے روایت کیا ہے اور ان دونوں
حدیثوں میں اس بات کی تصریح ہے کہ اذان اور اقامت میں قد قامت الصلوة کے سوا اور کوئی فرق نہیں
ہے، نیز اذان اور اقامت دونوں میں کلمات اذان کو دو دو بار کہا جاتا ہے۔
امام ابو داؤد کے علاوہ اس حدیث کو ابن ابی سیلی سے حافظ ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے (سنن کبریٰ
ج ۱ ص ۳۹۱)۔

حافظ ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

کان عبد اللہ بن زید الانصاری یؤذن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم یشفع الاذان والاقامة۔
حضرت عبداللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اذان دیتے تھے اور
اذان اور اقامت میں دو دو بار کلمات کہتے تھے۔

نیز حافظ ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

ان بلالا کان یثنی الاذان والاقامة۔
حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان اور اقامت میں
دو دو بار کلمات کہتے تھے۔

اور امام طحاوی اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

عن بلال انه کان یثنی الاذان والاقامة۔
حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان اور اقامت میں

- ۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۴۲، مطبوعہ مطبعہ مجتہبائی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ
۲۔ حافظ ابو عبد اللہ ابن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۸۳۸، مطبوعہ مکتب
۳۔ امام ابو جعفر طحاوی متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۹۲، مطبوعہ مطبعہ مجتہبائی لاہور

جلد اول

دو دو بار کلمات کہتے تھے۔

یہ حدیث مصنف عبد الرزاق اور سنن دارقطنی میں بھی مذکور ہے۔

علامہ زرقانی نے امام ابن حبان کے حوالہ سے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
الاذان والاقامة واحدة۔ ۱۷

امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے اپنی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اذان اور اقامت سکھائی، اور فرمایا کہ اقامت کے یہ سترہ کلمات ہیں:

والاقامة سبع عشر كلمة الله اكبر الله اكبر
الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد
ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول
الله اشهد ان محمدا رسول الله حي على
الصلوة حي على الفلاح قد قامت الصلوة قد
قامت الصلوة الله اكبر لا اله الا الله ۱۸

اور فرمایا کہ اقامت کے یہ سترہ کلمات ہیں، اللہ اکبر
اللہ اکبر، اشہدان لا الہ الا اللہ، اشہدان لا الہ الا اللہ،
اشہدان محمد رسول اللہ، اشہدان محمد رسول اللہ، حی علی الصلوٰۃ
حی علی الصلوٰۃ، حی علی الفلاح، حی علی الفلاح، قد قامت
الصلوٰۃ، قد قامت الصلوٰۃ۔ اللہ اکبر، اللہ اکبر،
لا الہ الا اللہ۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۹

اس حدیث میں اس بات کی مکمل وضاحت ہے کہ اقامت میں دو دو کلمات کہے جاتے ہیں اور احاث کثر ہم اللہ
کا مسلک ان تمام احادیث کے مطابق ہے، اس لیے اقامت کے بارے میں علامہ نووی کا احاث کے مسلک پر شاذ
قراردینا درست نہیں ہے، بلکہ تحقیق یہ ہے کہ اس باب میں ائمہ ثلاثہ کا مسلک خود شاذ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے مؤذنین اور عہد صحابہ و تابعین کے مؤذنین کے طریقہ کے مخالف ہے، حتیٰ کہ علامہ کاسانی تحریر فرماتے ہیں کہ:

وقال ابراهيم النخعي كان الناس يشفعون
الاقامة حتى تخرج هؤلاء يعني بني امية فافردوا
الاقامة ومثله لا يكذب وأشار الى كون الاقامة
بدعة ۲۰

ابراہیم نخعی جیسے صادق القول نے فرمایا کہ
ہمیشہ سے مسلمان کلمات اقامت کو دو دو مرتبہ کہتے آئے
تھے یہاں تک کہ بنی امیہ نے خروج کیا اور کلمات اقامت
کو ایک ایک بار کہنا شروع کیا۔ اور یہ عمل بدعت ہے۔
الحمد للہ ان تمام حوالوں سے احاث ایدہم اللہ کے مسلک کی حقانیت آفتاب نیم روز سے بھی زیادہ روشن ہو گئی۔

اذان کا طریقہ

بَابُ صِفَةِ الْاَذَانِ

- ۱۷۔ علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المواہب اللدنیہ ج ۳ ص ۳۷۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت
- ۱۸۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۷۲، مطبوعہ کارخانہ نور محمد کراچی
- ۱۹۔ امام ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ص ۳۷، مطبوعہ مطبع محبتبائی لاہور
- ۲۰۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی متوفی ۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۱ ص ۱۲۸، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی ۱۴۰۰ھ

۴۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو عَتَّانَ الْمُسَمِّيُّ مَالِكُ
 بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ وَاسْتَحَقُّ بْنُ إِدْرِاهِيحَ قَالَ أَبُو عَتَّانَ
 كَمَا مَعَاذُ وَقَالَ اسْتَحَقُّ أَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ صَاحِبِ
 الدَّسْتَوَائِي قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَامِرِ الْأَخْوَلِ
 عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَخَيْرِيزٍ عَنْ أَبِي
 مَحْذُودَةَ أَنَّ يَحْيَى ابْنَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِمَهُ
 هَذَا الْأَذَانَ أَنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنْ لَا
 إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ
 مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ
 اللَّهِ ثُمَّ يَعُودُ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَرَّتَيْنِ
 أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ
 مَرَّتَيْنِ حَتَّى عَلَى الْعَلَا ح مَرَّتَيْنِ رَادًا سَحَقُ اللَّهُ
 أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ -

حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اذان اس طریقہ سے
 سکھائی: اللہ اکبر اللہ اکبر، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد
 ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمد رسول اللہ، اشہد ان محمد
 رسول اللہ، پھر دوبارہ اشہد ان لا الہ الا اللہ دو مرتبہ اور
 اشہد ان محمد رسول اللہ دو مرتبہ فرمایا، حتیٰ علی الصلوٰۃ دو
 مرتبہ حتیٰ علی العلاح دو مرتبہ، اسحاق کی روایت میں اخیر
 میں یہ بھی ہے: اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ۔

حضرت ابو محذورہ کو اذان کی تعلیم دینے کا واقعہ

ماقظ ابو عمر ابن عبد البر لکھتے ہیں:

حضرت ابو محذورہ قرشی رضی اللہ عنہ کے نام میں کافی
 اختلاف ہے، بہر حال اکثرین کی تحقیق یہ ہے کہ ان کا نام سمرہ بن سعید ہے۔
 وہم غزوہ حنین سے واپس ہوئے تھے، اسی اثناء میں حضرت ابو محذورہ اپنے دس مشرک ساتھیوں کے ساتھ
 گذر رہے تھے، راستہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن سے اذان کی آواز سنی، حضرت ابو محذورہ نے
 اذان کی نقل اتارنا شروع کر دی، حضرت ابو محذورہ بلند آواز اور غرض احوال تھے اور بطور تسخر اذان کی نقل اتار رہے
 تھے، ان کی قسمت نے یاوری کی اور سرکار ابد قرار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آواز سن لی، ان کو بلایا اور
 ان کے باقی ساتھیوں کو واپس کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب اذان دو، آپ اذان کا ایک ایک کلمہ
 پڑھتے اور ان سے پڑھواتے۔ ابو محذورہ کہتے ہیں کہ مجھے اس وقت حضور سے زیادہ کوئی ناپسند نہ تھا، اور نہ ہی
 حضور کا حکم ماننا پسند تھا، تاہم میں نے حضور کے کہنے سے اذان دی، اذان کے بعد سرکار نے مجھے ایک حقیلی
 دی جس میں کچھ چاندی تھی، پھر اپنا دست مبارک میری پیشانی پر پھیرا اور ناف تک لے گئے۔ ہاتھ کا پھیرنا کیا تھا میری
 قسمت پھر گئی، میرے دل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جس قدر کینہ اور بغض تھا سب جاتا رہا، آپ نے
 مجھے برکت کی دعا دی، اور میں آپ کا گرویدہ ہو کر مسلمان ہو گیا، اور آپ سے درخواست کی کہ مجھے مکہ میں مؤذن مقرر
 فرمادیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم نے تم کو مکہ میں مؤذن مقرر کر دیا۔

آپ مستقل طور پر مکہ میں اذان دیتے رہے، یہاں تک کہ ۵۹ھ میں آپ کا وصال ہو گیا۔ لے

لے۔ حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ، الاستیعاب علی ہاشم الصحاح ج ۴ ص ۷۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت

اکبر اللہ اکبر ترفع بها صوتک ثم تقول اشہدان لا الہ الا اللہ
اشہدان لا الہ الا اللہ اشہدان محمد رسول اللہ
اشہدان محمد رسول اللہ تحقق بها صوتک
ثم ترفع بها صوتک اشہدان لا الہ الا اللہ ۱۰
(المحدث)

پہلے پھر اور فرمایا اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر
بلند آواز سے کہو پھر اشہدان لا الہ الا اللہ اشہدان
لا الہ الا اللہ اشہدان محمد رسول اللہ اشہدان محمد
رسول اللہ آہستہ آواز سے کہو اس کے بعد بلند آواز
سے شہادتین کے کلمات کو دوبارہ کہو۔

اس حدیث کی سند ضعیف ہے، لہذا اس سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے، اس حدیث کی سند میں ایک
راوی حارث بن عبید ہے، ابن معین نے اس کو ضعیف قرار دیا۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں یہ مضطرب الحدیث
ہے، دوسرا راوی محمد بن عبد الملک ہے، اس کے بارے میں ابن یقطان نے ذکر کیا ہے کہ یہ مجہول ہے
اس کے بعد ابو مخذومہ کے بیٹے کا ذکر ہے، ان کے بارے میں علی بن مدینی کہتے ہیں کہ ابو مخذومہ کے بیٹوں
سے روایت کرنے والے تمام راوی ضعیف ہیں۔ ۱۱

اور اگر شافعی و مالکی حضرات کو اس ضعیف السند حدیث سے ہی استدلال کرنے پر اصرار ہو تو ان کی حدیث
میں گذارش ہے کہ علامہ ابن حبان نے طبرانی کے حوالہ سے اسی قسم کی سند سے ایک روایت ذکر کی ہے جس میں
تصریح ہے۔ حضرت ابو مخذومہ اذان میں ترجیع نہیں کرتے تھے، ملاحظہ ہو:

حضرت ابو مخذومہ کے پوتے کے بیٹے بیان
کرتے ہیں کہ میں نے اپنے دادا عبد الملک بن ابی
مخذومہ سے سنا ہے وہ کہتے ہیں کہ انھوں نے اپنے
والد حضرت ابو مخذومہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک ایک حرف اذان
التقادل، اللہ اکبر اللہ اکبر آخر تک، اور اس اذان میں
انھوں نے ترجیع کا ذکر نہیں کیا۔

روی الطبرانی فی الاوسط حدثنا احمد بن عبد الرحمن
بن عبد اللہ البغدادی حدثنا ابو جعفر القفصی حدثنا
ابو اہیم بن اسماعیل بن عبد الملک بن ابی مخذومہ قال
سمعت جدي عبد الملک بن ابی مخذومہ يقول سمع اباہ
ابا مخذومہ يقول التقى على رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذان حرفاً حرفاً الله اكبر الله اكبر الى آخره و
لم يذكر ترجيعاً ۱۲

خلاصہ یہ ہوا کہ جس حدیث میں ابو مخذومہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اذان کی تعلیم دینے اور ترجیع کا
ذکر ہے وہ مؤول ہے اور جس حدیث میں ترجیع کا حکم ہے وہ ضعیف السند ہے، اور بر تقدیر تنزل اس کا
معارض طبرانی میں مذکور ہے، دیں حالات اذان میں ترجیع کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتی۔
احناف جو کہتے ہیں کہ اذان میں ترجیع نہیں ہے اس کی دلیل حضرت عبد اللہ بن زید کی حدیث ہے جس میں
ترجیع نہیں ہے اور یہ سب کے نزدیک مسلم ہے۔

اس کے علاوہ تحقیق یہ ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی اپنی اذان میں ترجیع نہیں کرتے تھے۔

- ۱۔ امام ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲، مطبوعہ مطبعہ مجتہدی پاکستان لاہور
- ۲۔ علامہ علاؤ الدین ابن ترکمانی متوفی ۴۵۵ھ، البحر النقی علی هامش البیہقی ج ۱ ص ۳۹۲، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان
- ۳۔ علامہ ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۲۱۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

علامہ احمد قسطلانی نے لکھا ہے کہ بلال لا یدرجع " بلال اذان میں ترجیع نہیں کرتے تھے۔ (شرح المواہب اللدنیہ للذرقانی ج ۱ ص ۳۷۱)

اور علامہ ابن ترکانی تحریر فرماتے ہیں:

وقال ابن الجونی لا یختلف فان بلال لا کان

لا یدرجع۔

اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ حضرت بلال اذان میں ترجیع نہیں کرتے تھے۔

اور علامہ زلیعی فرماتے ہیں کہ اول تو اذان میں ترجیع کی زیادتی ثابت نہیں، اور اگر بالفرض والمقدیر ثابت ہو بھی تو یہ زیادتی منسوخ ہو چکی ہے، کیونکہ حضرت بلال کی اذان استہری اذان ہے، کیونکہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حنین سے واپس مدینہ تشریف لے گئے تو حضرت بلال کو ان کی اذان اور اقامت پر مقرر رکھا۔ اس کے بعد فرماتے ہیں:

قيل لابي عبد الله يعنى احمد بن حنبل اليس حديث ابو محذورة

بعد حديث عبد الله بن زيد لان حديث ابي محذورة بعد فتح

مكة فقال اليس قد رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة

فاقر بلال على اذان عبد الله بن زيد۔

"امام احمد بن حنبل سے یہ کہا گیا کہ حدیث ابی

محذورہ حدیث عبد اللہ بن زید کے بعد ہے کیوں کہ

حدیث عبد اللہ بن زید فتح مکہ سے پہلے ہے اور حدیث

ابی محذورہ فتح مکہ کے بعد ہے۔ امام احمد نے اس کے جواب میں

فرمایا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ پہنچ کر حضرت بلال کو حضرت عبد اللہ

بن زید کی اذان پر مقرر نہیں رکھا۔

اس تمام بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن زید کی اذان میں ترجیع کی زیادتی جن احادیث صحیحہ میں مذکور ہے۔ وہ تعلیم پر محمول ہیں، اور جن احادیث میں یہ تصریح ہے کہ ہر اذان میں ترجیع کی جائے وہ سب سند کے اعتبار سے صحیح نہیں ہیں، علاوہ ازیں اسی قسم کی احادیث سے اس کے برعکاس عدم ترجیع بھی ثابت ہے۔ اور اگر بالفرض ان کو مان بھی لیں تو حضرت بلال کی اذان سے ترجیع منسوخ ہے۔ یہ شافعیہ کے دلائل کے جوابات ہیں، اور اخاف کی دلیل یہ ہے کہ اذان میں اصل عبد اللہ بن زید کی حدیث ہے جس میں ترجیع نہیں ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو اخیر وقت تک انہی کی اذان پر مقرر رکھا، اس تفصیل سے ثابت ہو گیا کہ اذان کی صحیح کیفیت جو احادیث سے ثابت ہے، وہ اذان میں ترجیع کا نہ ہونا ہے، اور وہی اصناف کثر ہم اللہ کا مذہب ہے۔

ایک مسجد میں دو مؤذن رکھنے کا استحباب

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو مؤذن تھے جعفر بلال اور نابینا صحابی حضرت ابن ام مکتوم۔

باب استحباب اتخاذ المؤذنين للمسجد الواحد

۴۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَأْيُ قَالَ ثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ

نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مُؤَذِّنَانِ يَدُلُّ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْمَى۔

۱۔ حافظ جمال الدین عبد اللہ بن یوسف حنفی زلیعی متوفی ۷۶۲ھ، نصب الراية ص ۳۷۳ مطبوعہ مجلس علمی ہند

۴۸۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَأْيُ قَالَ نَاعْبِيدُ
اللَّهِ قَالَ نَأْيُ الْقَائِمُ عَنْ عَائِشَةَ مِثْلَهُ۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

ناہینا کے اذان دینے کا جواز
مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو مؤذن تھے، حضرت بلال اور حضرت ابن ام مکتوم، جو مسجد نبوی میں اذان دیتے تھے، مکہ میں حضرت ابو مخدومہ مؤذن تھے اور قبا میں سعد قرظی رضی اللہ عنہم۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک مسجد میں ایک سے زیادہ مؤذن مقرر کیے جاسکتے ہیں اور یہ کہ ناہینا شخص بھی اذان دے سکتا ہے بشرطیکہ کوئی شخص اس کو وقت کی خبر دے، نیز یہ کہ کسی شخص کا پہچان بتلانے کے لیے اس کا کوئی پیدائشی عیب ذکر کر دیا جائے مثلاً ناہینا، یا سنگڑا، یا کانا وغیرہ تو غیبت نہیں ہوتی غیبت تب ہوتی جب اس کا عیب بیان کر لے سے اس کی مذمت کرنا مقصود ہو۔ غیبت کی مکمل تحقیق شرح صحیح مسلم جلد ۱۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت ابن ام مکتوم کی سوانح
حضرت ابن ام مکتوم کا پورا نام عمرو بن ام مکتوم ہے، زیادہ مشہور یہی نام ہے بعض حضرات نے عبد اللہ بن ام مکتوم بھی ذکر کیا ہے۔ ابن ام مکتوم ان صحابہ

میں سے تھے جو مکہ میں ابتداء اسلام لائے تھے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی غزوہ میں تشریف لے جاتے حضرت ابن ام مکتوم کو نماز پڑھانے کے لیے اپنا خلیفہ اور نائب مقرر کر جاتے۔ ابن عبد اللہ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیرہ غزوات میں حضرت ابن ام مکتوم کو اپنا خلیفہ بنایا۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں جنگ قادسیہ میں آپ شہید ہو گئے، اور بعض مؤرخین نے ذکر کیا ہے کہ جنگ قادسیہ سے آپ واپس آ گئے تھے اس کے بعد آپ وفات پا گئے۔ آپ کے بارے میں قرآن کریم میں سورہ عبس اور غیر اولی الضر ایک آیت نازل ہوئی۔ ۱۷

بَابُ جَوَازِ اَذَانِ الْاَعْمٰی اِذَا كَانَ
مَعَهُ بَصِيْرٌ
جب ناہینا کے ساتھ ہوتا اس کی اذان کا جواز

۴۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيٰى ابْنُ كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
الْقُمْدَانِيُّ قَالَ نَأْيُ خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ مَخْلَدٍ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ نَأْيُ هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
كَانَ ابْنُ اُمِّ مَكْتُومٍ يُؤَدِّنُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ اَعْمٰی۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابن ام مکتوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اذان دیتے تھے اور وہ ناہینا تھے۔

۵۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

قَالَ نَاعِبُهُ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَ
سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ - عَنْ هِشَامِ بْنِ هَاشِمٍ الْإِسْطَاوِيَّةَ -
ف : علامہ فرمائی سمجھتے ہیں :

جب نابینا کے ساتھ بصیر ہو تو اس کی اذان بھیج ہے اور بولا کہ اہت جانب ہے، جیسے حضرت بلال اور حضرت
ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہما دو مٹروں تھے۔ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ صرف نابینا کو مؤذن رکھنا مکروہ ہے۔
باب ۱۱۱۱ الْمَسَالِكُ عَنِ الْإِغَارَةِ عَلَى قَوْمٍ
فِي دَارِ الْكُفْرِ إِذَا سَمِعَ فِيهِمُ الْآذَانَ
سننے کے بعد ان پر حملہ کر نہ کی نفی

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلوع فجر کے وقت
رکفار کی بستیوں پر حملہ کرتے اور کان لگا کر اذان
سننے، اگر کسی بستی سے، اذان کی آواز آتی تو حملہ
نہ کرتے، ورنہ حملہ کر دیتے۔ آپ نے ایک
شخص کو کہتے ہوئے سنا اللہ اکبر اللہ اکبر، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، علی الفطرة یعنی یہ شخص
مسلمان ہے، پھر اس نے کہا اشہدان لا الہ الا اللہ
اشہدان لا الہ الا اللہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا جہنم سے آزاد ہو گیا، صحابہ کرام نے اس
شخص کو دیکھا تو وہ ایک بکریاں چرانے والا تھا۔

۵۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ قَالَ قَالَ يَحْيَى
بِعْنِي ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ نَأْتَا بَيْتَ
عَنْ أَنَسِ ابْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَيِّرُ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ وَكَانَ يَسْمَعُ
الْآذَانَ فَإِنْ سَمِعَ آذَانَ أُمِّكَ فَلَا أَعَاءَ فَمِنْهُ
رَجُلًا يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْفِطْرَةِ ثُمَّ قَالَ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَرَجْتَ مِنَ النَّارِ فَتَنْظُرُ وَإِنْ آذَانَ هُوَ مَا رَأَى
مَعْرَى

ف : اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس جگہ اذان دی جا رہی ہو وہاں حملہ نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ اذان کی آواز
ان کے مسلمان ہونے کی دلیل ہے، اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ توحید و رسالت کی گواہی کا اظہار اسلام ہے۔
اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ کسی شخص کو تنہا کسی جنگل میں نماز پڑھنی پڑے، تو اس کو اذان دینی چاہیے، اور
یہ کہ اذان شکار اسلام سے ہے، نیز اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب پر دلیل ہے، کیونکہ
آپ نے اس بکریاں چرانے والے کو جہنم سے نجات پانے کی بشارت دی اور آخرت کے احوال امور
غیب سے ہیں۔

✱

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْقَوْلِ مِثْلَ قَوْلِ الْمُؤَذِّنِ
لِمَنْ سَمِعَهُ ثُمَّ يَصِلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَسْأَلُ لَهُ الْوَسِيلَةَ

۵۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى
مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْيَدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا
يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ۔

۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْأُمَدِيُّ قَالَ
كَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ دَهَبٍ عَنْ حَيْوَةَ فَسَعِيدِ بْنِ أَبِي
أَيُّوبَ وَغَيْرِهِمَا عَنْ كَعْبِ بْنِ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّكَ سَمِعَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ
فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيْهِ قَائِلَةً مَنْ
صَلَّى عَلَى صَلَاةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا أَثَرَسَلُوا
إِلَى الْوَسِيلَةِ قَائِلِينَ مَا مَنَزَلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي
إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ
فَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ فِي الْوَسِيلَةِ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ۔

۵۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ مَنْصُورٍ قَالَ أَنَا جَعْفَرُ
مُحَمَّدُ بْنُ جَهْظٍ التَّقِيفِيُّ قَالَ نَا سَمِعْتُ بَنِي
جَعْفَرٍ عَنْ عُمَادَةَ بْنِ خَزِيمَةَ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ آسَافٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ عُمَرَ بْنِ
الْخَطَّابِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالِ
الْمُؤَذِّنُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَحَدُكُمْ اللَّهُ
أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اذان کا جواب دینے اور پھر نبی صلی اللہ
علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھنے اور آپ کے
لیے وسیلہ کے سوال کرنے کا استحباب

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب
تم اذان سنو تو اس کے جواب میں وہی کلمات کہو جو
مؤذن نے کہے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جب تم مؤذن سے اذان سنو تو اس کی مثل کلمات کہو پھر
مجھ پر درود پڑھو، کیونکہ جو شخص مجھ پر ایک بار درود
پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا
ہے۔ پھر میرے لیے جنت میں "وسیلہ" کی دعا مانگو،
کیونکہ وہ جنت کا ایک ایسا مقام ہے جو اللہ تعالیٰ
کے بندوں میں سے صرف ایک بندہ کو ملے گا، اور
مجھے امید ہے کہ وہ شخص میں ہوں گا، اور جو شخص میرے
لیے اس مقام کی دعا مانگے گا اس کے حق میں میری شفاعت
واجب ہو جائے گی۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب
مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو تم میں سے بھی کوئی شخص دل سے
اس کے جواب میں اللہ اکبر اللہ اکبر کہے، پھر مؤذن
اشہد ان لا اله الا اللہ کہے تو وہ بھی اشہد ان لا اله الا
اللہ کہے پھر مؤذن کہے اشہد ان محمد رسول اللہ تو
وہ بھی اشہد ان محمد رسول اللہ کہے پھر مؤذن حی
على الصلوٰۃ کہے تو وہ کہے لا حول ولا قوة الا بالله

قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ.

۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمَيْحٍ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنِ الْحَكِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَبِيصٍ الْقُرَيْشِيِّ ح وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنِ الْحَكِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ سَعْدِ ابْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِإِسْلَامِهِ دِينًا عَفَرَ لَهُ ذَنْبُهُ قَالَ ابْنُ رُمَيْحٍ فِي رَوَايَتِهِ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ وَأَنَا أَشْهَدُ وَلَمْ يَذْكُرْ قُتَيْبَةُ قَوْلَهُ وَأَنَا.

پھر مؤذن کہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو وہ کہے لا حول و لا قوۃ الا باللہ پھر مؤذن کہے اللہ اکبر اللہ اکبر تو وہ کہے اللہ اکبر اللہ اکبر پھر مؤذن کہے لا الہ الا اللہ تو وہ بھی کہے لا الہ الا اللہ تو وہ جنت میں داخل ہو جائیگا۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مؤذن سے سن کر یہ کہا اشہد ان لا الہ الا اللہ وعدہ لا شریک لہ وان محمد عبداً ورسولہ فیت بالشر رباً و محمد رسول ربہ بالاسلام وینا، اس کے گناہوں کو بخش دیا جائے گا، بعض روایات میں یوں ہے وانا اشہد (میں گواہی دیتا ہوں)۔

اس حدیث میں برطریق عموم اذان کے جواب میں مؤذن کے کلمات دہرانے کا حکم دیا ہے اور بعض دوسری روایات میں ہے حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے جواب میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ اللہ اکبر اور الصلوٰۃ نصیر من التَّوَم کے جواب میں صدقت و بدوت کہے۔

علامہ طحاوی اور علامہ ابن عابدین شامی نے فقہ کبیر علامہ قہستانی کے حوالہ سے لکھا ہے۔ پہلی مرتبہ اشہد ان محمد رسول اللہ سن کر اپنے انگوٹھے آنکھوں پر رکھ کر صلی اللہ علیک یا رسول اللہ کہنا اور دوسری مرتبہ اشہد ان محمد رسول اللہ سن کر قرت عینی بک یا رسول اللہ کہنا مستحب ہے۔ اس کے ثبوت میں علامہ شامی نے ویلی کی کتاب الفردوس کے حوالے سے یہ حدیث ذکر کی ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اذان میں اشہد ان محمد رسول اللہ سن کر

من قبل طبری ابہامیہ عند سماع اشہد ان محمد رسول اللہ فی الاذان انا قاتلہ و مدخلہ فی صفوف

الجنة۔ لے

(آنکھوں میں انگوٹھے رکھ کر چومے میں اس کی قیادت کر کے اس کو جنت کی صفوں میں داخل کر دوں گا۔

اسی کے متقارب المعنی حدیث علامہ طحاوی نے بھی مرفوعاً ذکر کی ہے اور یہ تصریح کی ہے کہ نقیضی اعمال میں اس قسم کی احادیث کافی ہیں۔ لے

اور ملا علی قاری رحمہ الباری نے تحریر کیا ہے:

وکل ما یروی فی هذا فلا یصح رفعہ البتہ قلت و اذا ثبت علی الصدیق فیکفی العمل بہ لقولہ علیہ السلام علیکم بسنتی و سنتی الخلفاء الراشدین۔ لے

علامہ سخاوی نے کہا انگوٹھے چومنے کے بارے میں احادیث کی اسانید صحیح نہیں ہیں (یعنی حسن یا ضعیف ہیں) ملا علی قاری اس کے جواب میں فرماتے ہیں جب صحیح سند سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضرت ابو بکر صدیق نے اذان میں انگوٹھے چومے ہیں تو یہ ہمارے عمل کے لیے کافی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت پر عمل کرو“

اذان سننے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنا | اس حدیث میں رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے اپنے لیے دو دعائیں کر کے لیے فرمایا ایک دُعا رحمت یعنی درود شریف، دوسرے ”وسیلہ“ یعنی جنت میں مقام خاص کے حصول کی دُعا۔

لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کوئی شخص اس تصور سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے دُعا رحمت (درود شریف) کرے کہ اس کی دُعا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی فائدہ پہنچے گا، اور اس کی دُعا سے آپ کو کوئی رحمت حاصل ہوگی ایسا سوچنا یقیناً گمراہی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو خود رحمت مجسم ہیں۔ رحمت للعالمین ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیشہ ہمیشہ آپ پر رحمت نازل فرماتا رہتا ہے، اس کے فرشتے آپ کے لیے طلب رحمت کرتے ہیں۔ بلکہ آپ کے روضہ انور پر ہزار فرشتے کھڑے درود پڑھتے ہیں۔ لے

اس لیے اذان سن کر جو شخص درود پڑھے وہ یہ سمجھ کر پڑھے کہ اس درود پڑھنے میں میرا فائدہ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اس بہانہ سے مجھ پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا۔ نیز جب میں سرکار پر درود پڑھوں گا اور آپ کے

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۳۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ سید احمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی واولادہ مصر ۱۲۵۶ھ

۳۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، موضوعات کبیر ص ۶۲، مطبوعہ مطبعہ مجتبائی دہلی، کبریٰ میریہ بولاق مصر ۱۳۱۳ھ

۴۔ علامہ حسن بن منصور اور جندی المعروف بقامنی غان متوفی ۲۹۵ھ فتاویٰ قاضی خاں علی ہاشم الہندی ج ۱ ص ۳۱۹، مطبوعہ مطبعہ

لیے دعا رحمت کروں گا تو میرا شمار بھی آپ کے خیر خواہوں اور نمک خوار غلاموں میں ہو جائے گا۔

اذان سے پہلے درود شریف پڑھنے کے معمول کا شرعی حکم | اس حدیث میں یہ ظاہر اذان سننے پڑھنے کا حکم ہے، لیکن بعض علماء نے لکھا ہے کہ یہ حکم اذان دینے والے کو بھی شامل ہے، اور اس حدیث میں درود شریف پڑھنے کو سب یا جہر کے ساتھ مقید نہیں کیا گیا، اس لیے اذان کے بعد آہستہ درود شریف پڑھنا اور بلند آواز سے پڑھنا ہر طرح جائز ہے۔ بعض مساجد میں اذان سے پہلے درود شریف پڑھا جاتا ہے، ہر چند کہ اذان سے منفصل پہلے درود شریف پڑھنا بھی جائز ہے، تاہم اگر اذان کے بعد درود شریف پڑھا جائے تو اس حدیث کے مطابق ہوگا۔ نیز اذان کے بعد درود شریف ہمیشہ جہر کے ساتھ نہ پڑھا جائے بلکہ کبھی آہستہ اور کبھی جہر کے ساتھ پڑھا جائے تاکہ یہ لازم نہ آئے کہ اپنی خواہش سے درود شریف کو عملاً جہر کے ساتھ مقید کر لیا ہے، بعض مساجد میں اذان سے پہلے دامت جہر سے درود شریف پڑھتے ہیں ہر چند کہ اس کے جواز کی بھی گنجائش ہے تاہم بہتر طریقہ یہ ہے کہ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے دور میں اذان دی جاتی تھی اسی طرح اذان دی جائے اور اذان کے ساتھ اپنی طرف سے کسی سابقہ اور لاحقہ کا اضافہ نہ کیا جائے، تاہم جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی بناء پر اذان سے کچھ پہلے یا کچھ بعد درود شریف پڑھتے ہیں اس کو بدعت سیئہ کہنا بھی عدا عدالت سے تجاوز ہے۔

اذان سے پہلے درود شریف پڑھنے کی ابتداء کب سے ہوتی؟ علامہ علائی لکھتے ہیں:

اذان کے بعد سلام پڑھنے کی ابتداء سوا گیارہویں ہجری کے ربیع الآخر میں پیر کی شب عشاء کی اذان سے ہوتی۔ اس کے بعد جمعہ کے دن اذان کے بعد سلام پڑھا گیا، اس کے دس سال بعد مغرب کے سوا تمام نمازوں میں دومرتبہ سلام پڑھا جانے لگا اور پھر مغرب میں بھی یہ بدعت حسنہ بنی۔

مؤرخوں نے جمعہ اور صبح کے علاوہ فرائض کی تمام اذانوں کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام پڑھنا شروع کر دیا ہے، وہ ان نمازوں میں صلوٰۃ و سلام کو اذان سے پہلے پڑھتے ہیں اور مغرب کی اذان میں صلوٰۃ و سلام بالکل نہیں پڑھتے کیونکہ اس کا وقت تنگ

التسلیم بعد الاذان حدث فی ربیع الآخر سنة سبع مائة واحدة وثمانین فی عشاء لیلة الاثنين ثم یوم الجمعة ثم بعد عشر سنین حدث فی کل الا المغرب ثم فیها مرتین و هو بدعة حسنة

علامہ سخاوی لکھتے ہیں:

قد احدث المؤمنون الصلوة والسلام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عقب الاذان للفرائض الخمس الا الصبح والجمعة فانهم یقدمون ذلک فیها علی الاذان والا المغرب فانهم لا یفعلونہ اصلاً لضیق وقتها وکان ابتداء

۱۔ علامہ علاؤ الدین اکھکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار علی الممشی المروج اص ۳۶۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

حدوث ذلك من أيام السلطان الناصر صلاح الدين
ابن المظفر يوسف بن ايوب وامره واما قيل
ذلك فانه لما قتل الحاكم بن العزيز امرت اخته
بنت الملك ان يسلم على ولده الظاهر فسلم
عليه بما صورته السلام على الامام الظاهر ثم
استمر السلام على الخلفاء بعده خلفا بعد سلف
الى ان ابطلة الصلاح المذكور جوذي غيرا وقد
اختلف في ذلك هل هو مستحب او مكروه او
بدعت او مشروع واستدل الاول بقوله تعالى
وافعلوا الخير ومعلوم ان الصلوة والسلام
من اجل القرب لاسيما وقد تواردت الاخبار
على الاحت على ذلك مع ما جاء في فضل الدعاء
عقب الاذان والثالث الاخير من الدليل وقرب
الفجر والصواب انه بدعت حسنة يوجز فاعله
بحسن نية له

ہوتا ہے۔ اس کی ابتداء سلطان ناصر صلاح الدین المظفر
یوسف بن ایوب کے زمانہ میں اس کے حکم سے ہوئی اس
سے پہلے جب حاکم ابن العزیز قتل کیا گیا تھا تو ابن العزیز
کی بہن جو بادشاہ کی بیٹی تھی اس نے حکم دیا کہ اذان کے
بعد اس کے بیٹے ظاہر پر سلام پڑھا جائے جس کی
یہ صورت تھی: "السلام علی الامام الظاہر" پھر
اس کے بعد یہ طریقہ اس کے خلفاء میں جاری رہتا آئندہ
سلطان صلاح الدین نے اس کو ختم کیا۔ اللہ تعالیٰ نے
اس کو جزائے عظیم سے۔ اذان کے بعد صلوٰۃ و سلام
پڑھنے میں اختلاف ہے کہ یہ مستحب ہے، مکروہ
ہے، بدعت ہے یا جائز ہے، اس کے استحباب پر
اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا گیا ہے،
"(ترجمہ) نیکی کے کام کرو" اور یہ بات واضح ہے کہ
صلوٰۃ و سلام عبادت کے قصد سے پڑھا جاتا ہے،
خصوصاً جب کہ اس کی ترغیب میں کثیر احادیث وارد
ہیں، علاوہ ازیں اذان کے بعد دعا کرنے اور تہائی
رات کے اخیر میں دعا کرنے کی فضیلت میں بھی
احادیث ہیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ بدعت حسنہ ہے
اور اس کے فاعل کو حسن نیت کی وجہ سے اجر ملے گا۔
علامہ شافعی، اور علامہ طحاوی اور علامہ ابن حجر مکی نے فتاویٰ کبریٰ میں اس کو بدعت حسنہ قرار دیا ہے
اور اس عبارت کو مقرر رکھا ہے۔

علامہ سخاوی اور علامہ علائی کی عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ اذان کے بعد صلوٰۃ و سلام آٹھویں صدی ہجری
میں سلطان صلاح الدین المظفر کے حکم سے پڑھنا شروع کیا گیا، چودھویں صدی کے اخیر سے پانچویں نمازوں
کی اذان سے پہلے یا بعد میں صلوٰۃ و سلام پڑھا جاتا ہے۔
ہر چند کہ اذان کے بعد صلوٰۃ و سلام پڑھنے کے استحباب، جواز، کراہت اور بدعت ہونے میں علماء کا اختلاف

۱۔ علامہ شمس الدین سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، القول البدیع ص ۱۹۳-۱۹۴، مطبوعہ لائٹانی کتب خانہ سیالکوٹ

۲۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۳۶۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۳۔ علامہ سید احمد طحاوی متوفی ۱۲۳۴ھ، حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۱۱۴، مطبوعہ مصطفیٰ البابی منہر الطبعة الثانیہ، ۱۳۵۶ھ

رہا ہے تاہم مستند علماء نے اس کو بدعت حسنہ قرار دیا ہے۔

اس تمام تر تفصیل کے باوجود یہ حقیقت نگاہوں سے اوجھل نہیں ہونی چاہیے کہ اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام کچھ وقفہ سے پڑھیں اور کبھی کبھی ترک بھی کر دیں تاکہ ان پڑھ لوگ اور آنے والی نسلیں صلوٰۃ و سلام کو اذان کا جز نہ سمجھ لیں، اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی سے جب اقامت سے پہلے درود شریف پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ کے پیش نظر بھی یہ خطرہ تھا اس لیے آپ نے فرمایا:

درود شریف قبل اقامت پڑھنے میں حرج نہیں مگر اقامت سے قبل چاہیے یا درود شریف کی آواز، آواز اقامت سے ایسی جدا ہو کہ امتیاز ہے اور عوام کو درود شریف جز اقامت نہ معلوم ہو۔

اذان سے پہلے یا بعد درود شریف پڑھنے کی بحث میں حرج آخر | اگر اذان اور اقامت سے قبل فصل کر کے

درود شریف جہر کے ساتھ دائماً پڑھا جائے تو درود شریف پڑھنے کے استحباب کے عمومی دلائل کی بناء پر اس کو ناجائز یا بدعت سیئہ کہنا تو باطل ہے اور اس کے جواز اور استحباب میں بھی کوئی شک نہیں ہے، لیکن اس بات پر غور کرنا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مدینہ منورہ میں دس سال اذان دی جاتی رہی، خلفاء راشدین کے دور میں تیس سال اذان دی جاتی رہی اور سو سال تک عہد صحابہ و تابعین میں اذان دی جاتی رہی اور کسی دور میں بھی اذان سے پہلے یا بعد فصل کر کے جہراً درود شریف نہیں پڑھا گیا اور آٹھ صدیوں تک مسلمان اسی طریقہ سے اذان دیتے رہے تو آیا اذان دینے کا افضل طریقہ وہ ہے جس طریقہ سے عہد رسالت اور عہد صحابہ میں اذان دی جاتی تھی یا وہ افضل طریقہ ہے جو آٹھویں صدی میں ایجاد ہوا؟ اگرچہ اذان کا مروجہ طریقہ بھی ناجائز یا بدعت سیئہ نہیں ہے لیکن ہم پوری امانت اور دیانت اور شرح صدر کے ساتھ یہ کہتے ہیں کہ اذان دینے کا افضل طریقہ وہی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا ہے جس طریقہ سے آپ کے سامنے ہمیشہ اذان دی جاتی رہی!

اس بحث کے دوران یہ حدیث بھی پیش نظر رہنی چاہیے:

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن فافعان رجلا عطس الى جنب ابن عمر

فقال الحمد لله والسلام على رسول الله فقال

ابن عمر وانا نقول الحمد لله والسلام على رسول

الله وليس هكذا علمنا رسول

الله صلى الله عليه وآله وسلم

علمنا ان نقول الحمد لله

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پہلو میں ایک شخص کو چھینک آئی تو اس نے کہا الحمد لله والسلام على رسول الله حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ (عام حالات میں) میں بھی کہتا ہوں، الحمد لله والسلام على رسول الله - لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں چھینک کے جواب

۱۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ ۲۵ ص ۳۵۱، مطبوعہ مکتبۃ دارالاشاعت فیصل آباد ۲۰۰۴

علی کل حال۔ ۷

کی اس طرح تعلیم نہیں دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہ تعلیم دی ہے کہ ہم چھینک کے بعد الحمد للہ علی کل حال کہیں۔

اس شخص نے جو چھینک کے بعد الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ کہا تو اس کی یہ وجہ نہیں تھی کہ وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرتا تھا اور نہ یہ بات تھی کہ حضرت ابن عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یقین کی بنا پر اس کو چھینک کے بعد درود شریف پڑھنے سے منع کر رہے تھے، ان کا مطلب صرف اتنا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عبادات جس طرح مشروع اور مقرر فرمائی ہیں، ان کو کسی ترمیم اور اضافہ کے بغیر ادا کرنا اتباع رسول اور جماعت صحابہ کے ساتھ وابستگی ہے اور اپنی رائے سے ان میں کسی سابقہ اور لاحقہ کا اضافہ کرنا بہر حال لائق ستائش نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک رحمت اور پڑھنے والے پر دس رحمتیں نازل ہونے کی توجیہ

اس حدیث میں ہے جو شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھتا ہے، اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے یعنی درود شریف پڑھنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک رحمت نازل ہوتی ہے اور پڑھنے والے پر دس رحمتیں نازل ہوتی ہیں، اس سے یہ وہم نہ ہو کہ پڑھنے والے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ رحمت ملتی ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو ایک رحمت نازل ہوتی ہے وہ آپ کے مقام کے لحاظ سے نازل ہوتی ہے اور ہم پر جو دس رحمتیں نازل ہوتی ہیں وہ ہماری حیثیت اور ہماری قوت برداشت کے لحاظ سے ہوتی ہیں، مثلاً ایک شخص کو ایک ہزار کا ایک نوٹ دیا جائے اور دوسرے شخص کو ایک ایک کے دس نوٹ دیے جائیں تو جس شخص کو دس نوٹ ملے ہیں وہ یہ نہ سمجھے کہ اس ہزار کے ایک نوٹ کے مقابلہ میں مجھے زیادہ رقم ملی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور ہم میں ایک اور ایک ہزار کی نسبت بھی نہیں ہے سو جو فرق ہمارے اور حضور کے مقام میں ہے وہی فرق ان نازل ہونے والی رحمتوں میں ہے۔

اذان کی فضیلت اور اذان سن کر شیطان کا بھاگنا

بَابُ فَضْلِ الْاَذَانِ وَهَرَبِ الشَّيْطَانِ
عِنْدَ سَمَاعِهِ

حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما کے پاس مؤذن نے اکران کو نماز کے لیے بلایا تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۵۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ
تَأْعَبْتُ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى عَنْ عَتَمَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ
مُعَاوِيَةَ ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ فَبَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ يَدُ عُوْةٍ إِلَى

۷۔ امام ابوعلیسی محمد بن علیسی ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

الصلوة فقال معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المؤمن أطول الناس اعتاقاً يوم القيامة.

۵۷۔ وحدثني إسحق بن منصور قال أنا أبو عاصم قال قالنا سفيان عن طلحة بن يحيى عن عيسى ابن طلحة قال سمعت معاوية يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل.

۵۸۔ حدثنا قتيبة بن سعيد وعثمان بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم قال إسحاق أنا وقال الأحرار ناجري عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن الشيطان إذا سَمِعَ النداء بالصلوة ذهب حتى يكون مكان الروحاء قال سليمان فسألت عن الروحاء فقال هي من المدينة ستة وثلاثون ميلاً.

۵۹۔ وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الإسناد.

۶۰۔ حدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم واللفظ لقتيبة قال إسحاق أنا وقال الأحرار ناجري عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الشيطان إذا سَمِعَ النداء بالصلوة أحال له صراطاً حتى لا يسمع صوته فإذا سكنت رجة فوسوس وإذا سَمِعَ الإقامة ذهب حتى لا يسمع صوته فإذا سكنت رجة فوسوس.

۶۱۔ حدثني عبد الحميد بن بيان الواسطي قال نا خالد يعني ابن عبد الله عن سهيل عن أبيه

عليه وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن جب مؤمن اٹھیں گے تو ان کی گردنیں سب سے بلند ہوں گی۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے اسی حدیث کی مثل روایت بیان کی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ شیطان اذان کی آواز سن کر مقام روحاء تک بھاگ جاتا ہے۔ ابوسفیان نے بیان کیا کہ روحاء مدینہ سے پچیس میل ہے۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی ایسی ہی حدیث مروی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان جب اذان سنتا ہے تو گوز (آواز سے ریج خارج کرنا) لگاتا ہوا بھاگتا ہے تاکہ اذان کی آواز نہ سن سکے، جب اذان ختم ہو جاتی ہے تو پھر آکر لوگوں کے دلوں میں وسوسہ ڈالتا ہے، جب اقامت (بکیر) ہوتی ہے تو پھر بھاگ جاتا ہے تاکہ آواز نہ سن سکے اور جب مؤذن اقامت کہہ چکتا ہے تو پھر آکر وسوسہ ڈالنے لگتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مؤذن

اذان دیتا ہے تو شیطان پیٹھ پھیر کر گوز لگاتا ہوا بھاگ جاتا ہے۔

سہیل کہتے ہیں کہ مجھے میرے والد نے بوجھل کے پاس بھیجا، میرے ساتھ ایک ساتھی بھی تھا۔ اچانک ایک دیوار سے کسی شخص نے اس کا نام لے کر آواز دی، اس نے دیوار کی طرف سر اٹھا کر دیکھا تو کچھ نظر نہ آیا، میں نے اس واقعہ کا اپنے والد سے ذکر کیا۔ انہوں نے کہا اگر مجھے یہ معلوم ہوتا کہ مہلت سے ساتھ یہ واقعہ پیش آئے گا تو میں تمہیں نہ بھیجتا، آئندہ جب تم کوئی ایسی آواز سنو تو اذان دیا کرو، کیونکہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت سنی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اذان دی جاتی ہے تو شیطان پیٹھ پھیر کر گوز لگاتا ہوا بھاگ جاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اذان ہوتی ہے تو شیطان پیٹھ پھیر کر گوز لگاتا ہوا بھاگ جاتا ہے تاکہ اذان کی آواز نہ سن سکے اور جب اذان ہو چکی ہے تو پھر لوٹ آتا ہے اور جب تکبیر شروع ہوتی ہے تو پھر واپس بھاگ جاتا ہے اور جب تکبیر ختم ہو جاتی ہے تو پھر واپس آ جاتا ہے اور انسان کے دل میں خیالات فالتا ہے اور اس سے کہتا ہے کہ فلاں چیز یاد کرو، فلاں چیز یاد کرو، حالانکہ وہ چیزیں اسے پہلے یاد نہیں ہوتیں، حتیٰ کہ نماز ہی بھول جاتا ہے اس نے کتنی رکعات نماز پڑھی ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے اسی کی مثل ایک روایت بیان کی ہے اس میں یہ فرق ہے کہ نماز کی سمجھ میں نہیں آتا کس طرح نماز پڑھے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَدَّانَ الْمُؤَذِّنُ أَذْبَرَ الشَّيْطَانَ وَلَهُ حُصَاصٌ - ۷۲ - حَدَّثَنَا أُصَيْبُ بْنُ يَسْطَامٍ قَالَ نَا يُزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ قَالَ نَارُ وَ عَنْ سُهَيْلٍ قَالَ أَرْسَلَنِي أَبِي إِلَى ابْنِ حَارِثَةَ قَالَ وَمَعِيَ غُلَامٌ أَوْ صَاحِبٌ لَنَا فَتَنَادَاهُ مُنَادٍ مِنْ حَائِطٍ يَا سَمِيمُ قَالَ وَأَشْرَفَ الَّذِي مَعِيَ عَلَى الْحَائِطِ فَلَمْ يَرِ شَيْئًا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي فَقَالَ لَوْ تَسَعَرْتُ أَفَكَ تَلْقَى هَذَا لَمْ أُرْ سِلْكَ وَلَكِنْ إِذَا سَمِعْتَ صَوْتًا فَتَنَادٍ بِالصَّلَاةِ فَإِنِّي سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا نَادَى بِالصَّلَاةِ وَلِي وَلَهُ حُصَاصٌ -

۷۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا الْمُغِيرَةُ يَعْنِي الْحِزَامِيَّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانَ لَهُ هَرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ فَإِذَا قُضِيَ التَّأْذِينَ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا ثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّثْوِيبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ لَهُ أَذْكَرُ كَذَا وَ أَذْكَرُ كَذَا إِنْ مَالَهُ يَكُنْ يَذْكَرُ مِنْ قَبْلِ حَقِّ يَظِلُّ الرَّجُلُ مَا يَذْكُرُ كَمَا صَلَّى -

۷۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ قَالَ نَا عَبْدُ التَّوَّاقِ قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ حَتَّى يَظِلُّ الرَّجُلُ إِنْ يَذْكَرُ كَيْفَ صَلَّى -

قیامت کے دن مؤذنین کی لمبی گردنیں ہونے کی تشریح | حدیث نمبر ۵۶، میں ہے: قیامت کے سب سے لمبی ہونگی۔

قیامت کے دن مؤذنین کی گردنیں سب سے لمبی ہوں گی، اس کا مطلب یہ ہے کہ مؤذن میدان حشر میں سب سے ممتاز اور منفرد نظر آئیں گے۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ ان کو ثواب زیادہ ملے گا اور انہیں کثیر ثواب کو دیکھنے کا اشتیاق ہوگا اور جس شخص کو کسی چیز کے دیکھنے کا اشتیاق ہو وہ گردن اٹھا اٹھا کر دیکھتا ہے اس لیے ان کی گردنیں لمبی نظر آئیں گی۔

تیسرا مطلب یہ ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ کی رحمت کی زیادہ امید ہوگی، اور جس شخص کو کسی چیز کی امید ہوتی ہے وہ گردن اٹھا اٹھا کر اس چیز کو دیکھتا ہے۔

چوتھا مطلب یہ ہے کہ مؤذن اپنے اعمال پر پام اور شرمسار نہیں ہوں گے کیونکہ جو نادم اور شرمسار ہو اس کی گردن جھکی ہوئی ہوتی ہے اور ان کی گردنیں بلند ہوں گی۔

پانچواں مطلب یہ ہے کہ میدان حشر کی گرمی سے تمام لوگ پسینہ میں گردن تک ڈوبے ہوئے ہوں گے اور مؤذنین کی گردنیں بلند ہوں گی۔

چھٹا مطلب یہ ہے کہ چونکہ مؤذن کی اذان سن کر لوگ مساجد میں نماز پڑھنے جاتے ہیں تو غازی تابع اور مؤذن مقبوع ہوا، اور مقبوع چونکہ سردار ہوتا ہے اس لیے اس کی گردن بلند ہوگی، تاکہ اس کا سر نمایاں نظر آئے۔

ساتواں مطلب یہ ہے کہ گردن لمبی ہونے سے مؤذن کے اعمال کی کثرت کی طرف اشارہ ہے اور یہ کثرت اس وجہ سے ہے کہ مؤذن کی اذان سن کر جس قدر لوگ نماز پڑھنے آئیں گے ان تمام کے اعمال مؤذن کے نامہ اعمال میں لکھے جائیں گے، اگرچہ نادریوں کے اپنے اپنے ثواب میں کمی نہیں ہوگی۔

حدیث نمبر ۶۰، میں ہے: جب شیطان اذان کی آواز سنتا ہے تو گوزنگاتا ہوا بھاگتا ہے۔

علمائے بیان کیا ہے کہ شیطان یہ حرکت اس لیے کرتا ہے تاکہ وہ اذان کی آواز نہ سنے اور اس کو قیامت کے دن

اذان کی شہادت پر مجبور نہ ہونا پڑے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اذان کی آواز کو جو بھی سنے اور انسان سنتا ہے وہ قیامت کے دن اس کی گواہی دے گا، قاضی عیاض نے کہا جنہوں اور انسانوں میں سے جو مومن ہیں وہ اس کی شہادت دیں گے اور کافر شہادت نہیں دیں گے نہ وہ شہادت کے اہل ہیں، نہ ان کی شہادت قبول ہوگی، ایک قول یہ ہے کہ اذان سننے والے شہادت دیں گے، جو عاودۃ سنتے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ تمام حیوانات اور جمادات شہادت دیں گے اور اللہ تعالیٰ ان میں اذان کا ادراک اور معرفت پیدا کر دے گا، شیطان پیٹھ پھیر کر اس لیے بھاگتا ہے کہ اذان میں قواعد اسلام اور دین کے شعائر کا اظہار اور اعلان ہے۔

اقامت کے دوران امام اور نمازیوں کے حسی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کی تحقیق

ہمارے زمانہ میں اس مسئلہ میں کافی بحث کی جاتی ہے کہ جب مؤذن اقامت کہے تو امام اور مقتدی اقامت

کی ابتداء سے کھڑے ہوں، یا جب مؤذن حی علی الفلاح کہے اس وقت کھڑے ہوں، اور یہ بحث اس صورت میں ہے جب امام محراب یا مصلیٰ امامت پر موجود ہو، ہم پہلے حدیث کی روشنی میں اس مسئلہ کا ذکر کریں گے اور مذہب احناف کو بیان کریں گے اور اس کے بعد باقی ائمہ کے مذاہب کا ذکر کریں گے، فنقول وبالله التوفیق وہ الاستعانة یلیق:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني - له

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز کی اقامت کہی جائے تو تم اس وقت تک نہ کھڑے ہو جب تک کہ تم مجھے دیکھ نہ لو۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

مستقدمین کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ لوگ نماز کے لیے کس وقت کھڑے ہوں، امام مالک اور جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ اس میں قیام کی کوئی حد مقرر نہیں ہے، لیکن عام علماء نے یہ کہا ہے کہ جب مؤذن اقامت شروع کرے تو اس وقت کھڑے ہونا مستحب ہے، اور حضرت انس رضی اللہ عنہ اس وقت کھڑے ہوتے تھے جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہتا تھا، اور پھر امام الشہ اکبر کہتا تھا، اس کو امام ابن ابی شیبہ نے سوید بن غفلہ سے روایت کیا ہے، اور سعید بن مسیب اور عمر بن عبدالعزیز سے یہ روایت ہے کہ جب مؤذن الشہ اکبر کہے تو کھڑے ہونا واجب ہے، اور جب وہ حی علی الصلوٰۃ کہے تو صفیں برابر کر لی جائیں اور جب وہ لا الہ الا اللہ کہے، تو امام الشہ اکبر کہے، اور عام علماء کا مذہب یہ ہے کہ جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو، امام الشہ اکبر نہ کہے، اور مصنف میں ہے کہ ہشام نے مؤذن کے قد قامت الصلوٰۃ کہنے سے پہلے کھڑے ہونے کو نکرہ وہ کہا ہے، اور امام شافعی اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ مستحب یہ ہے کہ جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو اس وقت تک لوگ کھڑے نہ ہوں، امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے، اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہے اس وقت لوگ کھڑے ہوں، امام زفر کا بھی یہی قول ہے، امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ کہے اس وقت لوگ صفوں میں کھڑے ہوں اور جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہے تو امام الشہ اکبر کہے، کیونکہ مؤذن مثنیٰ امین ہے اور اس نے نماز کے قیام کی خبر دی ہے تو اس کی تصدیق واجب ہے اور جب امام مسجد میں نہ ہو تو جمہور کا مذہب یہ ہے کہ لوگ اس وقت تک کھڑے نہ ہوں جب تک کہ امام کو دیکھ نہ لیں۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے: "نماز کی اقامت کہی گئی سو ہم کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے سے پہلے ہم نے صفیں درست کر لیں،"

اور ایک روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نماز کی اقامت کہی جاتی، پس ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہنچنے سے پہلے صفوں کو درست کر لیتے۔ اور ایک روایت میں ہے "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نماز کی اقامت کہی جاتی اور لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنی جگہ پر کھڑے ہونے سے پہلے صفیں درست کر لیتے" اور حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ سورج کے زوال کے بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان دیتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے (حجرہ سے) باہر آنے سے پہلے اقامت نہ کہتے اور جب آپ باہر آتے اور وہ آپ کو دیکھ لیتے تو اقامت کہتے۔ ان روایات کا صحیح بخاری کی مذکورہ حدیث سے تارض ہے، اور ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ حضور کے آنے سے پہلے صفیں درست کرنے کے واقعات ایک یا دو مرتبہ کسی عذر کی وجہ سے یا بیان جواز کے لیے ہوئے، یا یہ پہلے کے واقعات ہیں اور اس کے بعد تک پہنچنے سے منع فرمایا: تم اس وقت تک کھڑے نہ ہو جب تک کہ مجھے دیکھ نہ لو۔" ۱

علامہ نووی نے بھی ان احادیث کے جواب میں یہی لکھا ہے کہ یہ بیان جواز یا عذر کی وجہ سے ایک یا دو مرتبہ کے واقعات ہیں یا یہ پہلے کے واقعات ہیں اور بعد میں آپ نے پہلے کھڑے ہونے سے اس حدیث میں منع فرمادیا "تم اس وقت تک کھڑے نہ ہو جب تک مجھے دیکھ نہ لو" ۲

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی یہی جواب ذکر کیے ہیں۔ ۳

عالمگیری میں ہے:

اگر امام کے علاوہ کوئی اور شخص اذان دے اور نازی امام کے ساتھ مسجد میں ہوں تو جب مؤذن حی علی الفلاح کہے تب امام اور نازی کھڑے ہوں، ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک یہی صحیح ہے۔

ان كان المؤذن غير الامام وكان القوم مع الامام في المسجد فانه يقوم الامام والقوم اذا قال المؤذن حي على الفلاح عند علماءنا الثلاثة وهو الصحيح۔ ۴

علامہ شرنبلالی لکھتے ہیں:

نماز کے مستحبات میں سے یہ ہے کہ جب اقامت کہنے والا حی علی الفلاح کہے تو نازی اور امام کھڑے ہو جائیں بشرطیکہ امام محراب کے قریب حاضر ہو، کیونکہ مؤذن نے کھڑے ہونے کا حکم دیا ہے، اس لیے اس پر عمل کیا جائے، اور اگر امام حاضر

ومن الادب (القيام) اي قيام القوم والامام ان كان حاضرا بقرب المحراب (حين قيل) اي وقت قول المقيم (حي على الفلاح) لانه امر به فيجب وان لم يكن حاضرا يقوم كل صف حين ينتهي اليه الامام في الاظهر۔ ۵

- ۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۵ ص ۱۵۲-۱۵۳، مطبوعہ دارۃ الطباعة المیزانية مصر، ۱۳۲۸ھ
- ۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۱، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۵۰ھ
- ۳۔ حافظ احمد بن علی بن محمد عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۲۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۷۱ھ
- ۴۔ ملا نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۵، مطبوعہ مطبعہ امیر کبریٰ بلاق مصر، ۱۳۱۰ھ

نہ ہو تو جس صفت کے پاس سے امام گزرتے وہ لوگ کھڑے ہو جائیں۔

علامہ طحاوی لکھتے ہیں:

وإذا أخذ المؤذن في الإقامة ودخل رجل المسجد فإنه يقعد ولا ينتظر قائما فإنه مكروه كما في المصنعات فمستأفى ويعلم منه كراهة القيام ابتداء الإقامة والناس عنه الغافلون به

جب مؤذن نے اقامت شروع کی اور اس وقت کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا تو وہ بیٹھ جائے اور کھڑے ہو کر انتظار نہ کرے کیونکہ یہ مکروہ ہے مصنفات اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ اقامت کے شروع میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں۔

حی علی الفلاح پر کھڑا ہونا مستحب ہے، اس لیے اس سے پہلے کھڑا ہونا مستحب کے خلاف ہے اور عاشیہ طحاوی اور اسی طرح عالمگیری میں جو اس کو مکروہ لکھا ہے اس سے مراد مکروہ تنزیہی ہے اور دراصل یہ خلاف اولیٰ ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ مستحب کے ترک پر ملامت نہیں کی جاتی، اس لیے جو لوگ اقامت کے وقت پہلے سے کھڑے ہو جائیں ان کو ملامت نہیں کرنا چاہیے اور مستحب کے ساتھ واجب کا معاملہ نہیں کرنا چاہیے کیونکہ کسی مستحب کو ترک کرنے میں اتنی قباحیت نہیں ہے، جتنی کسی مستحب کو واجب قرار دینے میں قباحیت ہے، اور اگر کچھ لوگ حی علی الفلاح پر اٹھنے والوں کو ملامت کریں کہ یہ دیر سے اٹھتے ہیں اور ان کو اقامت کی ابتداء میں کھڑا ہونا چاہیے تھا تو یہ اور زیادہ مذموم ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہے اس وقت کھڑے ہونا مستحب ہے۔ ۳

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

امام شافعی اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو اس وقت تک کسی کا کھڑا نہ ہونا مستحب ہے۔ ۴

امام مالک فرماتے ہیں:

اقامت کے وقت لوگ کب کھڑے ہوں؟ میں

واما قيام الناس حين تمام الصلوة فافى له

۱۔ علامہ حسن بن عمار بن علی شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ، مراقی الفلاح ص ۴۶، مطبوعہ مصطفیٰ البابی واولادہ مصر ۱۳۵۶ھ

۲۔ علامہ احمد بن محمد بن اسماعیل طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ، عاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح مطبوعہ مصطفیٰ البابی واولادہ مصر ۱۳۵۶ھ

۳۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۲۴۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۱، مطبوعہ نور محمد دار المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

اسمع في ذلك بعد يقام له الا في اري ذلك
على قدر طاقتة الناس فان منهم الثقيل و
الخفيف ولا يستطيعون ان يكونوا كرجل
واحد له

بَابُ اسْتِحْبَابِ رَفْعِ الْيَدَيْنِ حَذُّ الْمُنْكَبَيْنِ مَعَ
تَكْبِيرَةِ الْاِحْرَامِ وَالرُّكُوعِ وَفِي الرَّفْعِ مِنَ الرُّكُوعِ

وَاَنَّهُ لَا يَفْعَلُهُ اِذَا رَفَعَ مِنَ السُّجُودِ

۴۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَسَعِيدُ
بْنُ مَنْصُورٍ وَابْنُ بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ ثَمِيرٍ كُلُّهُمْ عَنْ سُفْيَانَ
بْنِ عُيَيْنَةَ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ نَاسِفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ مَفْعَ
يَدَيْهِ حَتَّى يُحَادِثَ مُنْكَبَيْهِ وَقِيلَ اَنْ يَذْكُرَكَ فَاِذَا رَفَعَ
مِنَ الرُّكُوعِ وَلَا يَرْفَعُهُمَا بَيْنَ السُّجُودَيْنِ

۴۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَاسِعَةُ
الرَّمَّاقِ قَالَ اَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ
عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ اَنَّ ابْنَ عَمْرٍو قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا قَامَ لِلصَّلَاةِ مَفْعَ
يَدَيْهِ حَتَّى تَكُونَ يَدَايِهِ وَمُنْكَبَيْهِ ثُمَّ كَثَرَفَا اِذَا ارَادَ
اَنْ يَذْكُرَكَ فَعَلْ مِثْلَ ذَلِكَ فَاِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ
فَعَلْ مِثْلَ ذَلِكَ وَلَا يَفْعَلُهُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ
السُّجُودِ

۴۷۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَاسِعَةُ
هُوَ ابْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا الْكَلْبِيُّ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِي

نے اس مسئلہ میں کسی حد کو نہیں لگایا البتہ میری رائے یہ
ہے کہ یہ لوگوں کی طاقت پر موقوف ہے، کیونکہ بعض
کا بدن بھاری ہوتا ہے اور بعض کا ہلکا اور سبک
ایک آدمی کی طرح نہیں ہو سکتے۔

تجکیر احرام کے ساتھ رکوع میں اور رکوع سے

سراٹھاتے وقت کندھوں تک رفع یدین

کرنے کا استحباب

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ
جب نماز شروع کرتے تو لمبھوں کو کندھوں تک
بلند کرتے اسی طرح رکوع میں جانے سے پہلے اور
رکوع سے سراٹھاتے وقت اور دو سجدوں کے
درمیان رفع یدین (لمبھ بلند کرنا) نہیں کرتے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھنے
کے لیے کھڑے ہوتے تو کندھوں کے بالمقابل
رفع یدین کرتے پھر اللہ اکبر کہتے اور اسی طرح رکوع میں
جانے سے پہلے اور رکوع سے سراٹھا کر رفع یدین
کرتے اور سجدہ سے سراٹھا کر رفع یدین نہیں کرتے
تھے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھنے

کے لیے کھڑے ہوتے تو کندھوں کے بالمقابل رُفیع یدین کرتے اور پھر اللہ اکبر کہتے۔

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْرَازٍ قَالَ نَاسَلَمَةُ بْنُ سَيْمَانَ قَالَ إِنَّا عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَنَا يُؤُسُّ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ كَمَا قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ لِلصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى تَكُونَا حَذً وَتُنَكِّبِيهِ ثُمَّ كَبَّرَ.

ابو قلابہ کہتے ہیں کہ انھوں نے حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کو دیکھا جب وہ نماز شروع کرتے تو اللہ اکبر کہہ کر رُفیع یدین کرتے اور جب رکوع میں جانے کا ارادہ کرتے تو رُفیع یدین کہتے اور جب رکوع سے سُر اٹھاتے تو رُفیع یدین کرتے اور انھوں نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسی طرح کرتے تھے۔

۴۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ لَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ أَنَّهُ رَأَى مَالِكَ ابْنَ الْحَوَيْرِثِ إِذَا صَلَّى كَبَّرَ ثُمَّ مَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَكْزِعَ رَفَعَ يَدَيْهِ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ التَّكْوِيمِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَحَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ لِهَذَا.

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اللہ اکبر کہتے تو انھوں کو کانوں کے بالمقابل کرتے اور جب رکوع سے سُر اٹھاتے تو سمیع اللہ من حمدہ فرماتے اور اسی طرح (رُفیع یدین) کرتے۔

۴۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ قَالَ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ نَصْرِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَوَيْرِثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ التَّكْوِيمِ فَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ يَمُنْ حَمْدَهُ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ.

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے کہا حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں

۵۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

اِنَّهٗ رَاٰی نَبِيَّ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم وَاَقَالَ
حَتّٰی یَحَاذِیَ بَیْہِمَا قُرْۡوَانَ اُذْ تَبَّیَ۔
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کانوں کی لوت تک ہاتھ
بلند کرتے ہوئے دیکھا۔

رفع یدین کی حکمتیں

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

امام شافعی نے فرمایا میں رفع یدین اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع
کے لیے کرتا ہوں، بعض علماء نے کہا اس میں اطاعت گزاری کا اظہار ہے اور قیدی جب مغلوب ہو جاتا ہے تو اطاعت
گزاری کے طور پر اپنے ہاتھ بلند کرتا ہے، بعض نے کہا اس میں نماز کی تعظیم کی طرف اشارہ ہے، بعض نے کہا
اس میں امور دنیا کو ترک کرنے اور بالکل نماز اور اپنے رب سبحانہ کی طرف متوجہ ہونے کا اشارہ ہے، بعض نے کہا
اس میں نماز میں دخل کی طرف اشارہ ہے، بعض نے کہا تاکہ بہر آدمی بھی رفع یدین کرنے سے جان لے کہ وہ نماز
میں مشروع ہو گیا ہے، بعض نے کہا اس میں شرک سے برأت کا اظہار ہے اور بعض نے کہا کہ رفع یدین نماز کی
زینت ہے۔ ۱۔

رفع یدین کی حد میں مذاہب فقہاء

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ کندھوں تک ہاتھ اٹھائے
اور ان سے ایک روایت سینہ تک ہاتھ اٹھانے کی ہے اور ایک روایت کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی ہے۔ ۲۔
علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ کندھوں کے بالمقابل ہاتھ اٹھائے اس حیثیت سے کہ اس کی انگلیوں کی
اطراف کانوں کے اوپری حصہ کے، انگوٹھا کانوں کی لوت کے اور پھینکیاں کندھوں کے بالمقابل ہوں۔ ۳۔
علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

نمازی کو اختیار ہے کہ وہ کانوں کے اوپری حصہ تک ہاتھ اٹھائے یا کندھوں تک اور اس کی وجہ یہ
ہے کہ یہ دونوں امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں، کندھوں تک ہاتھ اٹھانے کی حدیث حضرت ابو حمید
اور حضرت ابن عمر سے مروی ہے، اور یہ امام شافعی اور اسحاق کا قول ہے اور کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی حدیث
حضرت واثلہ بن جابر اور حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور بعض علماء (مثلاً امام اعظم رحمہ اللہ)
اس کے قائل ہیں اور امام احمد کا میلان پہلی حدیث کی طرف زیادہ ہے، اثرم کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد سے پوچھا کہا
تک ہاتھ اٹھائے، تو انہوں نے کہا کندھوں تک ہاتھ اٹھائے، کیونکہ حضرت ابن عمر سے اسی طرح روایت ہے
اور جس نے کہا کانوں تک ہاتھ اٹھائے تو وہ بھی مستحسن ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلی حدیث کے راوی زیادہ
ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ قریب ہیں، اور دوسرا عمل بھی جائز ہے کیونکہ اس کی روایت بھی صحیح ہے اور

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۶۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۶۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

ہو سکتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ایک طریقہ پر عمل کیا اور کبھی دوسرے طریقہ پر۔ اے
حافظ المرغینانی حقیقی نکھتے ہیں:

نمازی اپنے انگوٹھوں کو کانوں کے مقابلے تک اٹھائے، ہمارے دلیل حضرت وائل بن حجر حضرت براء
اور حضرت انس رضی اللہ عنہم کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے تو کانوں تک ہاتھوں کو بلند کرتے
اور رفع یدین پہرے کو نماز کی خبر دینے کے لیے ہے اور یہ کانوں تک ہاتھ اٹھانے سے ہو گا اور حضرت
عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت حالت عذر پر معمول ہے۔ ۷

کانوں تک پہنچا اٹھانے کے متعلق احادیث اور آثار امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے تو کانوں تک لم سہا اٹھاتے۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز شروع کی تو آپ نے تکبیر کہی اور ہاتھ بلند کیے، ہمام نے بیان کیا کہ کانوں تک ہاتھ اٹھائے۔

عن مالك بن الحويرث ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان اذا كبر نعى فيه حتى يحاذي
بهما اذنيه ر

عن واثل بن حجر انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين دخل في الصلوة كبير وصف همام حياال اذنيه - ٤٤

امام احمد روایت کرتے ہیں:

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھتے تو کانوں تک ہاتھ اٹھاتے۔

اس حدیث کو امام دارقطنی نے بھی متعدد اسانید سے روایت کیا ہے اور اس کی بعض اسانید سے روایت ہے آپ صوفی پہلی بار رفع یدین کرتے تھے اور بعض اسانید سے یہ روایت ہے پھر نماز کے اختتام تک دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے تھے، بعض میں ہے پھر دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ ۷

عن النبأ بن عازب قال ، كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا صلى رفع يديه حتى يكون
إيهاماه حذاء أذنيه . ۵۵

١- علامہ موفی الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنتہی ج ۱ ص ۲۸۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت،

۵۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ۱۱۹۱ء، مطبوعہ مطبعہ محمد علی کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، مجمع مسلم ج ۱ ص ۱۶۸، مطبوعہ نوریہ محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۳

۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۷۔ امام علی بن عمر فاروقی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۲۹۳ - ۲۹۴، مطبوعہ نشر السنہ ملتان

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے تکبیر کہی حتیٰ کہ آپ کے اگوٹھے کانوں کے بالمقابل تھے

عن حميد بن هلال قال حدثني من سمع
الاعرابي قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم
يصلی قال فرفع راسه من الركوع ورفع كفيه حق
حاذتا او بلغت فروعا ذنيه - رواه احمد -

حمید بن ہلال کہتے ہیں مجھ سے اس شخص نے حدیث بیان کی جس نے ایک اعرابی سے سنا، انھوں نے کہا میں نے بھی صلے اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، آپ نے رکوع سے سر اٹھایا اور کانوں تک ہاتھ اٹھائے، اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

عن الحكم بن عمير قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعلمنا اذا قمتم الى الصلوة
فانزعوا ايديكم ولا تتخالفوا اذا انكمر الحديث
رواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن يعلى
الاسلمى وهو ضعيف ٤٤

حضرت حکم بن عمیر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں یہ تعلیم دیتے تھے کہ جب تم نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہو تو اپنے ہاتھ کانوں تک اٹھاؤ، اس حدیث کو امام طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی ضعیف ہے۔

مہر چند کہ مؤخر الذکر دونوں حدیثیں سنداً ضعیف ہیں لیکن ہم نے ان کو اس لیے درج کیا ہے کہ یہ دوسری احادیث صحیحہ کی موبد ہیں۔
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن مائل بن حريقال قدمت المدينة

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۱۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۲۳۱ھ، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۳۵، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور

۲۔ امام علی بن عمر وار قطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۵ مطبوعہ نشر السنۃ مکان

۵۳۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۹۹، مطبوعہ نشر السنۃ، لبنان

١٣٠٢ - حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي متوفى ٨٠٤ هـ، مجمع الزوائد ج ٢ ص ١٠١، مطبوعه دار الكتاب العربي بيروت ١٣٠٢ هـ.

" " مجمع الزوائد ج ٢ ص ١٠٢ "

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر و رفع یدیه حتی یری ابھلمہ قریباً من اذنیہ -
امام ابو عوامنہ روایت کرتے ہیں:

حضرت مالک بن نویرؓ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں داخل ہوتے تو اللہ اکبر کہہ کر کانوں تک ہاتھوں کو بلند کرتے

عن مالك بن الحويرث ان نبى الله صلى
الله عليه وسلم كان اذا دخل فى الصلوة كبر ثم
رفع يديه حتى يجعلهما حبال اذنيه ۛ
امام ابو يوسف روايت کرتے ہیں:

ابراہیم کہتے ہیں کہ جب نمازی اللہ اکبر کہہ کر نماز کو شروع کرے تو کانوں تک لمبا اٹھائے۔

عن ابراهيم بن ابي اسحاق قال، اذا كبر الرجل
في افتتاح الصلوة رفع يديه ولحميما ونزها اذنية
امام هيتي بيان کرتے ہیں:

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے کانوں
تک لہجہ اٹھانے کی روایت ہے۔

عن و آبل رفعت یدیه خیال اذنیہ ۲۷

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے بھی
کافروں تک ملوثہ احسانے کی روایت ہے۔

د فی روایۃ مالک بن الحویرث حتی میخادی
بہما فروغ اذنیہ .۴۵

رفع یدین کی تعداد میں مذاہب فقہاء | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:
 کیونکہ حضرت ابو حمید رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ آپ تکبیر تحریمہ
 میں اور رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کرتے تھے، اسی طرح حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے صحیح بخاری
 اور صحیح مسلم میں مروی ہے۔ ۱۷

علامہ حکیم بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

تجکیو تحریر کے وقت رفع یدین کرنے کے استحباب پر تمام امت کا اجماع ہے، اور تکبیرہ تحریر کے ماسوا میں اختلاف ہے، امام شافعی، امام احمد، اور جمہور فقہاء صحابہ نے یہ کہہ دیا ہے کہ رکوع کے وقت اور رکوع کے بعد رفع یدین کرنا

۱۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۲ ص ۷۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۵۲۔ امام ابو عوانہ یعقوب اسحاق اسفرائینی متوفی ۲۱۶ھ، مستد ابو عوانہ ج ۲ ص ۹۴، مطبوعہ دار الباز مکہ مکرمہ

۱۱۴۲ - امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الآثار ص ۲۱ مطبعہ مکتبہ اشرفیہ سانگلہ ہل

۵۷- امام ابو بکر محمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، معرفۃ السنن والأخبار ج ۱ ص ۴۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

" " معرفۃ السنن والأثار ج ١ ص ٢٩٤، " "

٥٦. علامہ مونیق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ عنبل متوفی ۴۲۰ھ، المستنق ج ۱ ص ۲۹۹، مطبعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

بھی مستحب ہے امام مالک سے بھی ایک ہی روایت ہے، امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ تشهد اول سے اٹھتے وقت رفع یدین کرنا بھی مستحب ہے اور یہی قول صحیح ہے، کیونکہ اس سلسلہ میں حضرت ابن عمر سے صحیح بخاری میں حدیث ہے، اور سنن ابو داؤد و افرد جامع ترمذی میں حضرت ابو حمید ساعدی سے روایت ہے، ابو بکر بن منذر ابو علی طبری اور بعض محدثین نے کہا ہے کہ سجدہ میں رفع یدین کرنا بھی مستحب ہے، امام ابو حنیفہ، فقہاء کوفہ اور امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ تکبیرہ تحریمہ کے ماسوا میں رفع یدین کرنا مستحب نہیں ہے، اور اس پر اجماع ہے کہ نماز کے کسی رکن میں بھی رفع یدین واجب نہیں ہے، البتہ داؤد ظاہری سے یہ حکایت ہے کہ تکبیرہ تحریمہ میں رفع یدین واجب ہے۔ ۱۔

علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ رفع یدین کے محل میں اختلاف ہے، امام مالک سے زیادہ مشہور روایت یہ ہے کہ رفع یدین تکبیرہ تحریمہ کے ساتھ مختص ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تکبیرہ تحریمہ میں رفع یدین کرتے تھے اور پھر نہیں کرتے تھے، اور ایک مشہور روایت یہ ہے کہ تکبیرہ تحریمہ کے علاوہ رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد بھی رفع یدین ہے، کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اسی طرح مروی ہے۔ ۲۔

علامہ المرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

صرف تکبیرہ الاولیٰ میں رفع یدین کرے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: صرف سات مواقع پر رفع یدین کیا جائے، تکبیرہ الافتتاح، تکبیرہ القنوت، تکبیرات العیدین اور چار حج کے مواقع ہیں، تکبیرہ عرفات، تکبیرہ الحجرتین، تکبیرہ الصفا والمروہ اور تکبیرہ الاستلام، اور جن احادیث میں رکوع اور رکوع کے بعد رفع یدین مذکور ہے وہ ابتداء پر محمول ہے، اسی طرح حضرت ابن النضر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔ ۳۔

علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

امام ابن عیینہ نے بیان کیا ہے کہ امام اوزاعی اور امام ابو حنیفہ مکہ میں اکٹھے ہوئے، امام اوزاعی نے کہا آپ رکوع کے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین نہیں کرتے اس کا کیا سبب ہے؟ امام حنیفہ نے فرمایا کیونکہ اس مسئلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی صحیح حدیث منقول نہیں ہے، امام اوزاعی نے کہا کیسے نہیں ہے؟ زہری نے سالم سے انھوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افتتاح نماز کے وقت ——— رکوع کے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کرتے تھے، امام ابو حنیفہ نے کہا مجھے حماد بن ابی ہشیم سے انھوں نے علقمہ اور اسود سے انھوں نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۶۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲ ص ۱۲۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہایہ اولین ص ۹۲، مطبوعہ کارخانہ محمد علی کراچی

حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف افتتاح نماز کے وقت رفع یدین کرتے تھے، پھر بالکل رفع یدین نہیں کرتے تھے، امام اوزاعی نے کہا میں آپ کو از زہری از سالم از عبد اللہ بن عمر حدیث بیان کرتا ہوں اور آپ مجھے از حماد از ابراہیم حدیث بیان کرتے ہیں، امام ابو حنیفہ نے فرمایا حماد، زہری سے زیادہ فقیہ ہیں اور ابراہیم، سالم سے زیادہ فقیہ ہیں، اور علقمہ حضرت ابن عمر سے تفقہ میں کم نہیں ہیں ہر چند کہ ان کو مشرف صحابیت حاصل ہے لیکن اسود کو زیادہ تفصیلت حاصل ہے، اور حضرت عبد اللہ بن مسعود تو وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود ہیں، امام ابو حنیفہ نے راویوں کے تفقہ کو علو اسناد پر ترجیح دی، اور ہمارے نزدیک یہی مذہب صحیح ہے، اور امام طحاوی اور امام بیہقی نے سند صحیح کے ساتھ اسود سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے تھے اور اس کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے، اور انہوں نے کہا ابراہیم اور شعبہ بھی اسی طرح کرتے تھے، حاکم نے اس کا معارضہ حدیث سے کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رکوع کے وقت اور رکوع کے بعد رفع یدین کرتے تھے اور امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے تھے اور اس کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے، اور امام ترمذی نے جو روایت کیا ہے کہ حضرت علی رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد اور دو مجلس کے بعد رفع یدین کرتے تھے وہ حدیث اس حدیث سے منسوخ ہے کیونکہ اس پر اتفاق ہے کہ سجدوں کے بعد رفع یدین منسوخ ہے۔

رفع یدین کے مسئلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور آثار صحابہ بہت زیادہ ہیں اور امام طحاوی وغیرہ نے اس پر تفصیل سے گفتگو کی ہے اور رکوع کے وقت اور رکوع کے بعد ترک رفع یدین اور رفع یدین کرنا دونوں امر احادیث اور آثار سے ثابت ہیں اور قمار میں کے وقت ترجیح کی ضرورت ہوتی ہے اور ہمارے نزدیک ترجیح ترک رفع یدین کو ہے کیونکہ پہلے نماز میں گفتگو کرنا اور جنس نماز کے علاوہ افعال کرنا مباح تھے، پھر ان کو منسوخ کر دیا گیا اس لیے یہ مستحب نہیں ہے کہ تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین کو بھی منسوخ کر دیا گیا ہو، الٰہی قولہ اور نسخ پر دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے ایک شخص کو رکوع کے وقت رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا تو کہا چھوڑو، یہ وہ کام ہے جس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے کیا اور پھر ترک فرما دیا، اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رفع یدین کیا تو ہم نے رفع یدین کیا، اور آپ نے رفع یدین ترک کیا تو ہم نے رفع یدین کو ترک کر دیا، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: عشرہ مبشرہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کوئی شخص بھی تکبیرہ تحریمہ کے علاوہ رفع یدین نہیں کرتا تھا، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جو رکوع کے وقت اور رکوع کے بعد رفع یدین کی روایت ہے وہ منسوخ ہے، کیونکہ مجاہد نے کہا میں نے دو سال حضرت ابن عمر کی اقتداء میں نماز پڑھی اور میں نے ان کو پہلی تکبیر کے علاوہ کبھی رفع یدین کرتے ہوئے نہیں دیکھا اور جب راوی کا عمل اس کی روایت کے خلاف ہو تو اس کی روایت ساقط ہو جاتی ہے۔ لہ

رکوع سے قبل اور رکوع کے بعد رفع یدین کے منسوخ ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

لہ۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۲۴۱-۲۴۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کھڑ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

عن جابر بن سمرة قال قال نوح عليهما السلام
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي اراكم
دافعي ايد يكم كافها اذ فاب خيل شمس اسكنوا
في الصلوة الحديث ١٤

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف
لائے اور فرمایا کیا وجہ ہے کہ میں تم کو سرکش گھوڑوں
کی دھول کی طرح رفع یدین کرتے ہوئے دیکھتا ہوں؟
نماز سکون کے ساتھ پڑھو۔

اس حدیث کی بعض علماء نے یہ تاویل کی ہے کہ بعض صحابہ نماز کے بعد ہاتھ سے اشارہ کر کے سلام کرتے تھے
اس حدیث میں اس سے منع کیا گیا ہے، یہ تاویل صحیح نہیں ہے بلکہ اس حدیث میں اس رفع یدین سے منع کیا گیا ہے
جو نماز میں کیا جاتا تھا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں سکون کا حکم دیا ہے، عبد اللہ بن قبطیہ کی روایت میں جو دائیں
بائیں سلام پھیرتے وقت ہاتھ اٹھا کر اشارہ کرنے سے منع کیا ہے وہ دوسرا واقعہ ہے۔

صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب حدیث میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کرتے تھے، لیکن یہ روایت منسوخ ہے کیونکہ حضرت
ابن عمر خود رفع یدین نہیں کرتے تھے، اور جب راوی کا عمل اس کی روایت کے خلاف ہو تو وہ روایت اس کے
نزدیک منسوخ قرار دی جاتی ہے۔

امام طحاوی روایت کرتے ہیں:

عن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر
فلم يكن يرفع يديه الا في التكبير الاولى
من الصلوة ١٥

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر
کی اقتداء میں نماز پڑھی ہے وہ نماز کی صرف پہلی تکبیر
میں رفع یدین کرتے تھے۔

نیز امام بخاری اور امام مسلم کے استاذ، امام حمیدی نے اپنی مسند میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے
روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صرف تکبیرہ تحریرہ کے وقت رفع یدین کرتے تھے اور رکوع سے پہلے
اور رکوع کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے (مسند حمیدی ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ) مسند حمیدی
کی یہ روایت اس بات پر واضح دلیل ہے کہ حضرت ابن عمر کی مشہور روایت جس میں رکوع سے پہلے اور رکوع
کے بعد رفع یدین کا ذکر ہے پہلے کا واقعہ ہے اور اس حدیث سے منسوخ ہو چکا ہے۔

تکبیرہ تحریرہ کے علاوہ رفع یدین کے ترک پر فقہاء احناف کی مؤید احادیث اور آثار!!

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

علقمة بن علقمة قال قال عبد الله بن مسعود

عن علقمة قال قال عبد الله بن مسعود

۱۵۔ امام ابو حنین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۲ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۱۶۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۳۳، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۴ھ

امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

عن علقمة عن عبد الله قال: صليت

مع النبي صلى الله عليه وسلم، مع أبي بكر ومع عمر
رضي الله عنهما فلم يرفعوا أيديهم الا عند
التكبير الاولى في افتتاح الصلوة - ۱

علقمة کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے کہا
میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر اور
حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ نماز پڑھی یہ سب
نماز کے شروع میں صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع
یہین کرتے تھے۔

امام بیہقی اس حدیث کو نقل کر کے لکھتے ہیں یہ محمد بن جابر کا تفرد ہے اور وہ ضعیف ہے اور حماد کے سوا
دوسرے راوی نے اس کو ابراہیم سے مرسل روایت کیا ہے اور حضرت ابن مسعود کا یہ فعل نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک
مرفوع نہیں کیا۔ ۲

علامہ ابن الترمذی لکھتے ہیں: امام ابن عدی نے ذکر کیا ہے کہ اسحاق اپنے سے افضل اور اوثق شیوخ کی
جماعت پر محمد بن جابر کو ترجیح دیتے تھے، ان سے بڑے بڑے ائمہ نے احادیث روایت کی ہیں مثلاً ایوب
ابن عون، ہشام بن حسان، سفیان اور شعبہ وغیرہم، فلاس نے کہا وہ صدوق ہیں، امام ابن حبان اور حماد بن ابی
سیمان نے ان کو ثقات میں داخل کیا ہے، بخاری کے سوا ایک جماعت نے ان سے احادیث روایت کی ہیں
اور یحییٰ قطان، احمد بن عبد اللہ بن حنبل نے ان کو ثقہ قرار دیا اور شعبہ نے کہا وہ صدوق ہیں اور جب وصل مع الابرار
اور رفع مع الوقت میں قارض ہو تو وصل اور رفع کو ترجیح دی جاتی ہے کیونکہ انہوں نے زیادتی کی ہے اور ثقہ کی
زیادتی مقبول ہوتی ہے۔ ۳
حافظ ابیہنی بیان کرتے ہیں:

عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه و

سلم قال لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن حين
يفتتح الصلوة وحين يداخل المسجد الحرام فينظر
الى البيت وحين يقوم على الصفا وحين يقوم
على المروة وحين يقف مع الناس عشية
عرفة ويجمع والمقامين حتى حين يرمي
الجمار - رواه الطبراني في الكبير والوسط
وفي الاسناد الاول محمد بن ابی ليلى وهو

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صرف سات مواقع پر
رفع یدین کیا جائے، نماز کے افتتاح کے وقت جب
مسجد حرام میں داخل ہو کر بیت اللہ کو دیکھے، جب صفا
پر کھڑا ہو، جب مروه پر کھڑا ہو، جب میدان عرفات
میں لوگوں کے ساتھ کھڑا ہو، مزدلفہ میں اور رمی جمار
کے وقت، امام طبرانی نے اس حدیث کو معجم کبیر اور
معجم اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی پہلی سند میں

۱۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۲۹۵، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان

۲۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل بیہقی متوفی ۲۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۸۰ - ۷۹، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان

۳۔ علامہ علاؤ الدین علی بن عثمان ماروینی الشہیر بابن الترمذی متوفی ۸۲۵ھ، الجواہر النقی مع ابیہنی ج ۲ ص ۷۸، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

۵۲۔ حافظ الہیثمی نے اس حدیث کو حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر دونوں کی روایت سے بھی ذکر کیا ہے۔

عن سالم عن عبد الله بن عمر قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة
رفع يديه حدًا ومنكبیه وإذا أراد أن يركع وبعد
ما يرفع رأسه من الركوع فلا يرفعه ولا بين
السجدة تين ٤٤

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن عامر بن كليب عن ابيه ان عليا
كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة ثم لا
يعود . ٥٥

عاصم بن کلیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت اعلیٰ رضی اللہ عنہ افتتاح نماز کے وقت رفع یدین کرتے تھے اس کے بعد نہیں کرتے تھے۔ شعبی پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے تھے پھر نہیں کرتے تھے۔

عن الشعبي انه كان يرفع يديه في اول
التكبير ثم لا يرفعهما بعده

ابراہیم نخعی کہتے ہیں جب تم نماز کے شروع میں اللہ اکبر کہو تو رفع یدین کرو پھر باقی نماز میں رفع یدین نہ کرو۔

عن ابراهيم انه كان يقول اذا كبرت
في فاتحة الصلوة فارفع يدك ثم لا ترفعهما
فيما بقي - كه

٥- حافظ نور الدين علي بن ابي بكر الهيثمي متوفى ٨٠٤ هـ، مجمع الزوائد ج ٣ ص ٢٣٨، مطبوعه دار الكتاب العربي ١٣٠٢ هـ

٢٤- " " " ، مجمع الزوائد ج ٣ ص ١٠٣ ، " " "

۵۳۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۲۳۷-۲۳۶، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۴۔ حافظ عبد الشکر بن زبیر حمیدی متوفی ۲۱۹ھ، المسند ج ۲ ص ۲۷۷ھ، مطبوعہ عالم الکتب بیروت

۵۷۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۲۳۴، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

المصنف ج ١ ص ٢٣٢

المصنف ج ١ ص ٢٣٤

میں مذکور ہے کہ عشرہ مبشرہ صرف مجبیر افتتاح میں رفع یدین کرتے تھے، یہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے، اور حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت جابر بن سمرہ، حضرت بلال بن عازب، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہم سے بھی روایت ہے۔

حضرت برادر کی حدیث میں یزید کے تفرد اور ضعف کا جواب | ہمارے اصحاب نے حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرنے کے لیے اللہ اکبر کہتے تو کانوں کی ٹوٹیک رفع یدین کرتے اور پھر دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے تھے“ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور امام طحاوی نے اس کو تین سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے، اور امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے، امام ابو داؤد نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس حدیث کو ہشیم، خالد اور ابن ادریس نے از یزید بن ابی زیاد از عبد الرحمن بن ابی سیلیٰ از برادر روایت کیا ہے اور انہوں نے یہ ذکر نہیں کیا کہ ”آپ پھر دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے تھے“، خطاب نے کہا سوا شریک کے یہ کسی نے نہیں کہا، ابو عمر نے کہا اس میں یزید متفرد ہے، حفاظ نے اس حدیث کو برادر سے روایت کیا ہے اور یہ روایت نہیں کیا کہ پھر دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے تھے“ بزار نے کہا یزید کی رفع یدین والی حدیث میں ”پھر دوبارہ نہیں کرتے تھے“ صحیح نہیں ہے، عباس دوری نے یحییٰ بن معین سے نقل کیا ہے یہ صحیح الاسناد نہیں ہے، امام احمد نے کہا یہ حدیث ضعیف ہے، پہلے یزید اس حدیث میں یہ لفظ نہیں کہتا تھا پھر اس کو یہ لفظ تلقین کیے گئے تو کہنے لگا۔

ہم اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ امام ابو داؤد کے قول کے معارض ”کامل“ میں امام ابن عدی کا یہ قول ہے اس حدیث کو ہشیم شریک اور ان کے ساتھ ایک جماعت نے یزید سے روایت کیا ہے اور ان سب نے یہ کہا ہے کہ ”آپ پھر دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے تھے“ اس سے معلوم ہوا کہ شریک اس لفظ کی زیادتی میں متفرد نہیں ہے، اس جواب سے علامہ خطاب کا اعتراض بھی ساقط ہو گیا، اگر یہ کہا جائے کہ یزید ضعیف ہے اور اس زیادتی میں متفرد ہے تو میں کہوں گا کہ یہ غلط ہے کیونکہ عیسیٰ بن عبد الرحمن نے بھی اس حدیث کو ابن ابی سیلیٰ سے روایت کیا ہے، اسی طرح امام طحاوی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ یزید کی اس حدیث میں متابعت کی گئی ہے اور وہ متفرد نہیں ہے اور یزید بنی نفسہ ثقہ ہے، عجل نے کہا وہ جائز الحدیث ہے، اور یعقوب بن سفیان نے کہا کہ وہ مقبول القول، عدل اور ثقہ ہے، امام ابو داؤد نے کہا ہر چند کہ اس کے غیر کی حدیث مجھے زیادہ پسند ہے لیکن میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جس نے اس کی حدیث کو ترک کیا ہو، اور ابن شاین نے کتاب الثقه میں لکھا ہے، احمد بن صالح نے کہا یزید ثقہ ہے اور جو شخص اس پر جرح کرے وہ مجھے پسند نہیں ہے، امام ابن خزمیہ نے اپنی صحیح میں اس کی حدیث کو روایت کیا ہے، ساجی اور امام ابن حبان نے کہا وہ صدوق ہے، امام مسلم نے اس کی حدیث کو روایت کیا ہے، اور امام بخاری نے اس سے استنبہا دیکھا ہے، اس لیے یہ ہو سکتا ہے کہ یزید نے ایک دفعہ اس حدیث کا بعض حصہ بیان کیا ہو، یا اس کو اجالا بیان کیا ہو، اور بعد میں اس کو مکمل بیان کر دیا ہو۔

ثبوت رفع یدین کی احادیث ابتداء اسلام کے زمانہ پر محمول ہیں | جن احادیث سے دوسرے ائمہ نے استدلال وقت اور رکوع سے اٹھ کر رفع یدین کرتے تھے وہ ابتداء اسلام پر محمول ہیں بعد میں اس عمل کو منسوخ کر دیا گیا، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیر نے ایک شخص کو کعبہ میں نماز میں رکوع کے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا تو انھوں نے فرمایا ایسا نہ کرو یہ وہ کام ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور پھر اس کو ترک کر دیا اور اس کے منسوخ ہونے کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام طحاوی نے اپنی سند سے بیان کیا ہے کہ مجاہد نے کہا میں نے حضرت ابن عمر کے پیچھے نماز پڑھی ہے وہ صرف بیکی اولیٰ کے وقت رفع یدین کرتے تھے، اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے مخالف کہتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے کیونکہ طاؤس نے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کرتے تھے، اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عمر پہلے رفع یدین کرتے ہوں اور جب ان کے نزدیک نسخ ثابت ہو گیا تو پھر انھوں نے رفع یدین ترک کر دیا۔

حضرت ابو حمید ساعدی کی روایت سے استدلال کا جواب | اگر مخالف حضرت ابو حمید ساعدی کی حدیث سے استدلال کریں تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام ابو داؤد نے اس حدیث کو کئی سندوں کے ساتھ امام احمد سے روایت کیا ہے اور اس میں رکوع کے وقت رفع یدین کا ذکر نہیں ہے، اور جس سند کے ساتھ اس میں رفع یدین کا ذکر ہے وہ عبدالحمید بن جعفر سے روایت ہے اور وہ ضعیف ہے، اگر یہ اعتراض ہو کہ وہ مسلم کے رجال میں سے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ مسلم کے رجال سے ہونا اس کے ضعف کے منافی نہیں ہے، اور اگر ہم یہ مان لیں تو یہ حدیث ایک اور وجہ سے معلول ہے اور وہ یہ ہے کہ محمد بن عمر اور ابن عطاء نے اس حدیث کو حضرت ابو حمید سے نہیں سنا، اور نہ ابوقتاہ وغیرہ نے جن کا ان کے ساتھ ذکر ہے، کیونکہ حضرت ابو حمید ولید بن یزید بن عبد الملک کی خلافت میں فوت ہو گئے تھے اور اس کی خلافت ایک سو پچیس ہجری میں تھی، اسی وجہ سے ابن حزم نے کہا ہے کہ عبدالحمید بن جعفر کو محمد بن عمر اور ابن عطاء سے روایت کرنے میں وہم ہے، اگر یہ اعتراض ہو کہ امام بیہقی نے کتاب المعرفة میں لکھا ہے کہ امام بخاری نے تاریخ کبیر میں ذکر کیا ہے کہ عبدالحمید نے حضرت ابو حمید سے سماع کیا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ امام شعبی نے یہ تصریح کی ہے کہ اس نے حضرت ابو حمید سے سماع نہیں کیا اور اس باب میں انہی کی بات حجت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے استدلال کا جواب | اگر مخالف حضرت ابو ہریرہ کی اس روایت سے استدلال کرے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کے افتتاح، رکوع اور سجدے کے وقت رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اسماعیل بن عیاش سے مروی ہے اور مخالفین اس کو غیر شامیین میں حجت نہیں مانتے، امام نسائی نے کہا اسماعیل ضعیف ہے، امام ابن حبان نے کہا وہ حدیث میں بہت خطا کرتا تھا، اور وہ لائق استدلال نہیں

ہے، امام ابن خزمیہ نے کہا اس سے استدلال نہیں کیا جاتا۔

حضرت وائل بن حجر کی روایت سے استدلال کا جواب | اگر مخالف حضرت وائل بن حجر رضی اللہ

عنہ کی حدیث سے استدلال کریں گے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کی تکبیرہ اولیٰ، رکوع کے وقت اور رکوع سے نماز اٹھاتے وقت رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے، اس کو امام ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے معارض وہ حدیث ہے جس کو ابراہیم نخعی نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تکبیرہ اولیٰ کے سوا رفع یدین کرتے ہوئے نہیں دیکھا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صحبت حضرت وائل سے زیادہ مقدم ہے اور وہ آپ کے افضل کران سے زیادہ سمجھتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ پسند کرتے تھے کہ نماز میں مہاجرین آپ کے قریب ہیں اور افعال نماز کو محفوظ رکھیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بہ کثرت حاضر ہوتے تھے اور حضرت وائل بن حجر مدینہ میں ۹۰ میں مسلمان ہوئے تھے اور ان دونوں کے اسلام قبول کرنے میں بائیس سال کا عرصہ ہے، یہی وجہ ہے کہ جب مغیرہ نے حضرت وائل کی یہ حدیث بیان کی تو ابراہیم نے کہا اگر حضرت وائل نے ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رکوع کے وقت رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے تو حضرت ابن مسعود نے پچاس مرتبہ آپ کو رکوع کے وقت اور اس کے بعد رفع یدین کرتے ہوئے نہیں دیکھا، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ابراہیم کی روایت متصل نہیں ہے کیونکہ انھوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود کو نہیں پایا، حضرت ابن مسعود مدینہ میں مدینہ یا کوفہ میں فوت ہو گئے تھے اور ابراہیم ۵۰ھ میں پیدا ہوئے عساکہ امام ابن حبان نے تصریح کی ہے تو میں کہوں گا کہ ابراہیم کی عادت یہ ہے کہ وہ اس حدیث میں ارسال کرتے ہیں جس کی صحت ان کے نزدیک ثابت ہو اور اس کی بہ کثرت روایات ہوں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک جماعت کی روایت واحد کی روایت سے زیادہ قوی اور زیادہ اولیٰ ہے۔

حضرت علی کی روایت سے استدلال کا جواب | اگر مخالف حضرت علی کی روایت سے استدلال

کرے جس کو سنن اربہ نے روایت کیا ہے اور اس میں رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کا ذکر ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت علی سے اس کے برعکس ترک رفع یدین کی روایات بھی مروی ہیں، امام طحاوی اور امام ابن ابی شیبہ نے عامر بن کلیب سے روایت کیا ہے کہ حضرت علی نماز کی تکبیر اول میں رفع یدین کرتے تھے اور اس کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے، اور یہ ممکن نہیں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رکوع سے پہلے اور بعد رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہو اور پھر اس کو ترک کر دیا ہو اس لیے اس کا محمل یہی ہے کہ ان کے نزدیک اس کا نسخہ ہونا ثابت ہو گیا تھا، اور عامر بن کلیب کی روایت امام مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے۔ ۱۵

۱۵۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۵ ص ۲۴۲-۲۴۳، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

نماز میں ہاتھ باندھنے کی جگہ میں مذاہب فقہاء

امام احمد سے یہ روایت ہے کہ دونوں ہاتھ ناف کے نیچے باندھے جائیں، حضرت علی، حضرت ابوہریرہ، ابو بکر، انحنی، ثوری اور اسحاق وغیرہ کا یہی مسلک ہے، کیونکہ امام ابو داؤد، اور امام احمد نے حضرت علی سے روایت کیا ہے کہ سنت یہ ہے کہ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر ناف کے نیچے رکھا جائے اور یہ طریقہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر محمول ہے، اور امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ دونوں ہاتھ ناف کے اوپر باندھے جائیں، سعید بن جبیر اور امام شافعی کا یہی قول ہے کیونکہ حضرت دائل بن جبر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو آپ نے دونوں ہاتھ ایک دوسرے کے اوپر رکھ کر سینہ پر باندھے، امام احمد سے تیسری روایت یہ ہے کہ اس میں اختیار ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں امر مروی ہیں۔^۱ علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے، امام مالک اور جمہور کا قول یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنا سنت ہے، کیونکہ یہ ڈرنے والے کی صفت ہے، امام مالک، لیث اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ ہاتھ باندھنا مکروہ ہے، اس کی وجہ یہ خدشہ ہے کہ کوئی اس کو واجب نہ اعتقاد کرے، دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ باطن کے خلاف ہے، (یعنی ظاہر خشوع ہے اور باطن میں اگر خشوع نہیں ہوتا) امام مالک نے فرض نماز میں ہاتھ باندھنے کو مکروہ کہا ہے نہ کہ نفل میں، امام اوزاعی اور فقہاء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ ہاتھ باندھنے اور ہاتھ چھوڑنے میں اختیار ہے۔^۲ علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

ہمارا اور جمہور کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ناف کے اوپر سینہ پر ہاتھ رکھے جائیں، امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، اسحق بن راہویہ، ابواسحق مروزی، کا مذہب یہ ہے کہ ناف کے نیچے ہاتھ رکھے جائیں، حضرت علی سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں، امام احمد سے بھی دو روایتیں ہیں، تیسری روایت اختیار کی ہے، امام مالک سے دو روایتیں ہیں ایک یہ ہے کہ سینہ کے اوپر ہاتھ باندھے جائیں، دوسری روایت یہ ہے کہ ہاتھ چھوڑ دیے جائیں، جمہور ائمہ کا مشہور قول یہی ہے۔^۳ علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

نمازی دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: سنت یہ ہے کہ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے، یہ حدیث امام مالک پر حجت ہے کیونکہ ان کا

۱۔ علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ المتوفی ج ۱ ص ۲۸۲ - ۲۸۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۲۰۰۵ء
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۵۸۲ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۲ ص ۱۵۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ
۳۔ علامہ یحییٰ بن عثرت نووی شافعی متوفی ۵۷۴ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۷۳، مطبوعہ نور محمد ص ۱، المطابع کراچی، ۲۰۰۵ء

قول ہاتھ چھوڑنا ہے، اور امام شافعی پر حجت ہے کیونکہ ان کا قول سینہ پر ہاتھ باندھنا ہے اور ناف کے نیچے ہاتھ رکھنا تعظیم کے زیادہ قریب ہے۔ ۱۵

ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے متعلق احادیث اور آثار | امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن علی رضی اللہ عنہ قال ان من السنة في الصلوة وضع الالكف على الالكف تحت السرة۔ ۱۶

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نماز میں سنت یہ ہے کہ ہتھیلیوں کو ہتھیلیوں پر ناف کے نیچے رکھا جائے۔

امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

عن علی رضی اللہ عنہ انه كان يقول ان من سنة الصلوة وضع اليمين على الشمال تحت السرة۔ ۱۷

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نماز میں سنت یہ ہے کہ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھا جائے۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابي جحيفة ان عليا قال من السنة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرة۔ ۱۸

ابو جحیفہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا سنت یہ ہے کہ نماز میں ہتھیلی کو ہتھیلی پر ناف کے نیچے رکھا جائے۔

برصغیر کے ناشرین نے سنن ابو داؤد کے نسخوں کے متن میں اس حدیث کو شامل نہیں کیا البتہ حاشیہ میں اس حدیث کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ حدیث صرف ابن الاثرلی کے نسخہ ابو داؤد میں ہے۔ ۱۹ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن علقمة بن وائل بن حجر عن ابيه قال رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوة تحت السرة۔ ۲۰

علقمہ بن وائل بن حجر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر ناف کے نیچے رکھا۔

۱۵۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، مہاریر اولین ۸۶۰ھ، مطبوعہ کارخانہ محمد علی کراچی

۱۶۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۱۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۱۷۔ امام دارقطنی علی بن عمر متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۲۸۶، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

۱۸۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد مع بذل الجہود ج ۴ ص ۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۹۔ سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۱۰، مطبوعہ دلی محمد انیس سنز کراچی

۲۰۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المعنف ج ۱ ص ۳۹۰، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

Marfat.com

ابن عباس نے سینہ پر ہاتھ باندھے، اس روح کے متعلق ابن عدی نے کہا کہ یہ ثابت اور یزید قاضی سے غیر محفوظ احادیث روایت کرتا ہے، ابن حبان نے کہا یہ موضوع احادیث روایت کرتا ہے اس سے روایت کرنا جائز نہیں ہے، ابن عدی عمر و نوری نے کہا یہ ثقات سے منکر احادیث روایت کرتا ہے اور یہ سارق الحدیث ہے، ابوعلیٰ موصلی نے اس کو ضعیف کہا ہے، پھر امام بیہقی نے ابو مجلز سے ناف کے اوپر ہاتھ باندھنے کو نقل کیا ہے، یصراحت غلط ہے ابو مجلز کا مذہب ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا ہے جیسا کہ ابو عمر نے سند حید کے ساتھ تہذیب میں اور امام ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں بیان کیا ہے، ابن معین نے بھی امام بیہقی پر یہ اعتراض کیا ہے کہ انھوں نے بغیر سند کے ابو مجلز کی طرف یہ کیے منسوب کر دیا۔

ابن حزم نے کہا ہے کہ ہم نے حضرت ابو ہریرہ سے یہ روایت کیا ہے نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھے جائیں، اور حضرت انس نے کہا تین چیزیں اخلاق نبوت سے ہیں، جلدی افطار کرنا، دیر سے سحری کرنا اور نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ پر دایاں ہاتھ رکھنا۔

خلاصہ یہ ہے کہ سینہ پر ہاتھ باندھنے والی تمام احادیث سنداً ضعیف ہیں اور ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے والی احادیث میں سے صرف ایک حدیث کی سند کو امام بیہقی نے ضعیف کہا ہے حالانکہ یہ حدیث مستند و اسانید سے ثابت ہے اس لیے یہ حدیث راجح ہے نیز فقہاء احناف نے دونوں حدیثوں پر عمل کیا ہے مردوں کے حق میں ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے والی احادیث پر عمل کیا ہے کیونکہ اس میں زیادہ ادب اور زیادہ تواضع اور تذلل ہے اور عورتوں کے حق میں سینہ پر ہاتھ باندھنے والی احادیث پر عمل کیا ہے کیونکہ عورتوں کے لیے اس میں زیادہ ستر ہے۔

رکوع سے اٹھنے کے علاوہ ہر دفعہ اٹھتے وقت اور جھکتے وقت تکبیر کا ثبوت

بَابُ اثْبَاتِ التَّكْبِيرِ فِي كُلِّ خَنْفَةٍ وَرَفْعٍ فِي الصَّلَاةِ إِذَا رَفَعَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَيَقُولُ فِيهِ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو نماز پڑھ کر دکھائی جس میں ہر بار جب جھکتے یا اٹھتے تو تکبیر کہتے، جب نماز سے فارغ ہوئے تو انھوں نے کہا خدا کی قسم میں تم سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ نماز پڑھتا ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھنا شروع

۴۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُ يُرَى كَانَ يُصَلِّيَ لَهُمْ فَيُكَبِّرُ كُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَشَبِّهُكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۴۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ قَالَ سَأَلْتُ الرَّزَاقِيَّ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ

ابْنُ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ هَرَيْرَةَ يَقُولُ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ
إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكُوعُهُ
ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ
صُلْبَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا
وَلَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي سَاجِدًا
ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ
يَسْجُدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَفْعَلُ
مِثْلَ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيُكَبِّرُ
حِينَ يَقُومُ مِنَ الْمَشْنَى بَعْدَ الْجُلُوسِ ثُمَّ
يَقُولُ أَبُو هَرَيْرَةَ إِنِّي لَا أَشْبَهُكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کرتے تو پہلے قیام کے وقت تکبیر کہتے، پھر رکوع کے
وقت تکبیر کہتے، رکوع سے کھڑے ہوتے وقت
فرماتے سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، اور جب سیدھے کھڑے
ہوتے تو فرماتے ربنا و لک الحمد، پھر سجدہ میں جاتے
وقت تکبیر کہتے پھر سجدہ سے سر اٹھاتے وقت تکبیر
کہتے، پھر سجدہ میں جاتے وقت تکبیر کہتے، پھر سجدہ
سے اٹھتے وقت تکبیر کہتے پھر تمام رکعات میں اسی طرح
کرتے حتیٰ کہ نماز پوری ہو جاتی،

دور کثرت کے بعد جب تشہد سے
فارغ ہوتے تو پھر اللہ اکبر کہہ کر اٹھتے، حضرت ابو ہریرہ
بیان فرماتے تھے کہ تم میں سب سے زیادہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ میں نماز پڑھتا ہوں۔

۴۳۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ نَا
مُجِيبٌ قَالَ نَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَارِثُ
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ هَرَيْرَةَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ
يَقُومُ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ وَلَمْ يَذْكُرْ
قَوْلَ ابْنِ هَرَيْرَةَ إِنِّي أَشْبَهُكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ..

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کے لیے
قیام فرماتے تو اللہ اکبر کہتے، باقی حدیث مثل سابق ہی
لیکن اس حدیث میں حضرت ابو ہریرہ کا یہ قول نہیں
ہے کہ میں تم سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے مشابہ نماز پڑھتا ہوں۔

۴۴۔ وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ
وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي أَبُو سَكَمَةَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُ هَرَيْرَةَ
كَانَ حِينَ يَسْتَخْلِفُهُ مَرَّوَانُ عَلَى الْمَدِينَةِ إِذَا قَامَ
لِلصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ كَبَّرَ قَدْ كَرَّ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ
جُرَيْجٍ وَفِي حَدِيثِهِمْ فَإِذَا قَضَاهَا وَسَلَّمَ أَقْبَلَ
عَلَى أَهْلِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو جب مروان
مدینہ کا حاکم بنا کر گیا تو آپ نماز کے قیام کے وقت اللہ اکبر کہتے
باقی حدیث مثل سابق ہے اور نماز پوری کرنے کے
بعد اہل مسجد سے مخاطب ہو کر کہتے کہ بخدا میں تم سب
سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ
نماز پڑھتا ہوں۔

لَا شَبِيهَكُمْ صَلَوةً بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ قَالَ نَالُوْلَيْدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ نَالَاؤُزَاعِي عَنْ يَحْيَى ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُكَبِّرُ فِي الصَّلَاةِ كُلَّمَا رَفَعَ وَوَضَعَ فَقُلْنَا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا هَكَذَا التَّكْبِيرُ فَقَالَ إِنَّمَا لَصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۴۶۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَالُوْلَيْدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ نَالَاؤُزَاعِي عَنْ يَحْيَى ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّكَ كَانَ يُكَبِّرُ كُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ وَيُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ -

۴۶۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَخَلْفُ بْنُ هِشَامٍ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا حَمَّادُ بْنُ تَمِيمٍ عَنْ غَيْلَانَ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَعُمَرَانُ ابْنُ حُصَيْنٍ خَلَّتْ عِلَاجِي بِي أَبِي طَالِبٍ وَكَانَ إِذَا سَجَدَ كَبَّرَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ كَبَّرَ وَإِذَا نَهَضَ مِنَ الرَّكَعَتَيْنِ كَبَّرَ فَلَمَّا انْتَهَرْنَا مِنَ الصَّلَاةِ قَالَ أَسَدُ عُمَرَ ابْنِ بَيْدِي ثُمَّ قَالَ لَقَدْ صَلَّيْتُ بِنَا هَذَا صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَسَى أَوْ قَالَ قَدْ ذَكَرَ بِي هَذَا صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نماز کی تکبیرات میں مذہب ائمہ

فقہار احنان کے نزدیک تکبیر تحریمہ فرض ہے کیونکہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا تَكُنْ فَكَبِّرْ (مدثر: ۳)

اپنے رب کی تکبیر کرو (یعنی اللہ اکبر کہو)

اور نماز کی باقی تکبیرات سنت ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اعرابی کو نماز کی تعلیم دی تو

تکبیر تحریمہ کے علاوہ باقی تکبیرات کا ذکر نہیں فرمایا۔

امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک تکبیر تحریمہ واجب ہے اور باقی تکبیرات سنت ہیں، اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک تمام تکبیرات واجب ہیں۔ (فتح القدیر ج ۱ ص ۲۳۹، نووی علی شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۶۹، اكمال الکمال المسلم ج ۲ ص ۱۴۶)

ابو سلمہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نماز کے تمام انتقالات میں اللہ اکبر کہتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ سے پوچھا اسے ابو ہریرہ یہ کیسی تکبیریں ہیں؟ انہوں نے فرمایا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نماز کے تمام انتقالات میں تکبیر کہتے اور حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح نماز پڑھتے تھے۔

مطرف کہتے ہیں کہ میں نے اور عمران بن حصین نے حضرت کل بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں نماز پڑھی، وہ جب سجدہ کرتے تو تکبیر کہتے، جب سجدہ سے سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے اور جب دو رکعت کے بعد کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے۔ مطرف کہتے ہیں جب ہم نماز سے فارغ ہوئے کہ عمران نے میرا ہاتھ پکڑا اور کہا انہوں نے ہم کو (سیدنا) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز پڑھائی ہے یا یہ کہا کہ انہوں نے مجھے سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز یاد دلائی۔

فقہار احنان کے نزدیک تکبیر تحریمہ فرض ہے کیونکہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع سے اٹھتے تو سمیع اللہ لمن حمدہ اور ربنا لک الحمد کہتے، اخلاف کے نزدیک یہ حدیث تنہا ناز پڑھنے پر محمول ہے، شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ امام ہو یا مقتدی، اکیلا ناز پڑھے یا باجماعت ہر حال میں رکوع سے اٹھتے وقت یہ دونوں کلمات کہے علامہ قزوینی نے اس حدیث سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ ناز تنہا پڑھی تھی، اس کے برخلاف اخلاف کا مسلک یہ ہے کہ اگر تنہا ناز پڑھے تو رکوع سے اٹھتے وقت دونوں کلمات کہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے۔ اور اگر باجماعت ناز پڑھے تو امام صرف سمیع اللہ لمن حمدہ کہے اور مقتدی صرف ربنا لک الحمد کہے۔ کیونکہ امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقد لوا ربنا لک الحمد۔ (ترمذی ص ۷۶)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام سمیع اللہ لمن حمدہ کہے تو ربنا لک الحمد کہو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جماعت کی صورت میں امام صرف سمیع اللہ لمن حمدہ کہے اور مقتدی صرف ربنا لک الحمد کہے۔ یہی اخلاف کا مسلک ہے اور جب کوئی شخص اکیلا ناز پڑھے تو رکوع سے اٹھ کر سمیع اللہ لمن حمدہ اور ربنا لک الحمد دونوں کلمات کہے جیسا کہ مسلم شریف کی اس حدیث مذکور میں ہے اور یہی فقہاء اخلاف کا مسلک ہے جس کی غوی یہ ہے کہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو گیا بہ خلاف شافعیہ کے، کیونکہ ان کے مسلک کی بنا پر جامع ترمذی کی حدیث کی مخالفت لازم آئے گی۔

بَابُ دُجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَ
اِنَّهُ اِذَا لَمْ يُحْسِنِ الْفَاتِحَةَ وَلَا اَمَّكَتَهُ
تَعَلَّمَهَا قَرَأَ مَا تَنَسَّرَ لَهُ غَيْرَهَا

ہر رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا وجوب
اور جو شخص سورہ فاتحہ نہ پڑھ سکتا ہو اس کو
قرآن مجید کی جو آیات یاد ہوں ان کو پڑھے

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص کی نماز کامل نہیں ہوتی جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے۔

۴۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ
الْمَلِكُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ
قَالَ أَبُو بَكْرٍ تَسَافِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ
عَنْ مَحْمُودِ بْنِ رَبِيعٍ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ
يُبْلَغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَوةَ إِلَّا
لِمَنْ يَقْرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص کی نماز (کامل) نہیں ہوتی جو ام القرآن (سورہ فاتحہ)

۴۹۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ قَالَ نَا ابْنُ وَهْبٍ
عَنْ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ

نہ پڑھے۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس شخص کی نماز (کامل) نہیں ہوتی جو ام القرآن (سورۃ فاتحہ) نہ پڑھے۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ بیان فرمایا کہ اس سند سے بھی ایسی ہی حدیث مروی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے نماز پڑھی اور اس میں ام القرآن (سورۃ فاتحہ) کو نہ پڑھا تو اس کی نماز ناقص ہے یہ کلمہ آپ نے تین بار کہا اور فرمایا کہ وہ ناقص ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ بسا اوقات ہم امام کی اقتداء میں نماز پڑھتے ہیں تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا، سورۃ فاتحہ کے معانی میں غور کرو کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میرے اور میرے بندہ کے درمیان صلاۃ (سورۃ فاتحہ) کے دو حصہ کر دیے گئے اور میرا بندہ جو مانگے گا وہ اس کو ملے گا جب بندہ کہتا ہے الحمد للہ رب العلمین تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے میری حمد کی جب وہ کہتا ہے الرحمن الرحیم تو اللہ عزوجل فرماتا ہے

شہاب قال أخبرني محمود بن الربيع عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلوٰة لمن لم يقرأ بآم القرآن - ۷۸۰ -

حدثنا الحسن بن علي الحلواني قال قال يعقوب بن إبراهيم بن سعد قال نا رأی عن صالح عن ابن شهاب أن محمّد بن الربيع الذي مبع رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجههم من يدير هذا خبره أن عباد بن الصامت أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلوٰة لمن لم يقرأ بآم القرآن - ۷۸۱ -

حدثنا إسماعيل بن إبراهيم وعبد بن حميد قالنا عبد الرزاق أنا معمر بن الزهري بهذا الإسناد مثله ونا زاد فصاعدا - ۷۸۲ -

حدثنا إسماعيل بن إبراهيم الحنظلي قال أناسفیان بن عیینة عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلوٰة لم يقرأ فيها بآم القرآن فهي خداج ثلاث غيرة تمام فقبل لي هريوة إنا نكون وما آء الإمام فقال اقرأ بها في نفسك فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل قُتِمَتِ الصَّلوةُ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نَضْمَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ اللَّهُ عز وجل حمدني عَبْدِي وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ قَالَ اللَّهُ عز وجل أَشْنَى عَلَيَّ عَبْدِي وَإِذَا قَالَ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ مَجْدِي عَبْدِي وَقَالَ مَرَّةً فَوَضَى إِلَيَّ عَبْدِي فَإِذَا قَالَ إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ تَسْتَعِينُ قَالَ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ أَهْدِنَا الْقِرْاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ

عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ.
قَالَ هَذَا الْعَبْدِيُّ وَالْعَبْدِيُّ مَا سَأَلَ قَالَ
سُفْيَانُ حَدَّثَنِي بِهِ الْعَلَاءِيُّ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنُ يَعْقُوبَ دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ مَرِيضٌ فِي
بَيْتِهِ فَسَأَلْتُهُ أَنَا عَنْهُ -

میرے بندہ نے میری تعریف کی، جب وہ کہتا
ہے مالک یوم الدین تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
میرے بندہ نے میری تعظیم کی اور ایک بار فرمایا
بندہ نے اپنے آپ کو مجھے سوا نپا اور جب وہ کہتا
ہے ایاک نعبد و ایاک نستعین تو اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے یہ میرے اور میرے بندہ کے ایمان
ہے اور میرا بندہ جو مانگے گا وہ اس کو ملے گا اور
جب وہ کہتا ہے اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین
انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ میرے بندہ کے لیے ہے
اور میرا بندہ جو مانگے گا وہ اس کو ملے گا۔
امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۷۸۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ
بْنِ أَنَسٍ عَنِ الْعَلَاءِيِّ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ
أَبَا الشَّائِبِ مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زَمْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۷۸۴ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ
الرَّحْمَنِ قَالَ أَنَا ابْنُ جَدِيحٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءِيُّ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ أَنَّ أَبَا الشَّائِبِ مَوْلَى
بَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هِشَامِ بْنِ زَمْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ
سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَوةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ
الْقُرْآنِ يَحْتَلِ حِدِيثُ سُفْيَانَ وَفِي حَدِيثِهِمَا
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ
عَبْدِي يَصِفَانِ فَيَصِفُهَا لِي وَيَصِفُهَا لِعَبْدِي -
۷۸۵ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ السَّعْقَرِيُّ
قَالَ نَا النَّضْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ نَا أَبُو أُوَيْسٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءِيُّ مِنْ أَبِيهِ وَمِنْ أَبِي الشَّائِبِ
وَكَانَا جَدِيسِي أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَوةً

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص
نے نماز پڑھی اور ام القرآن کو نہ پڑھا، باقی
حدیث مثل سابق ہے اور یہ فرمایا کہ نماز میرے
اور میرے بندہ کے درمیان آدمی آدمی سے
نصف میرے لیے ہے اور نصف میرے
بندے کے لیے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس
شخص نے نماز پڑھی اور ام القرآن (سورہ فاتحہ)
کو نہ پڑھا تو آپ نے تین بار فرمایا کہ اس کی نماز
ناقص ہے۔

لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهِيَ خَدَّ ابْنٍ يَقُولُهَا ثَلَاثًا بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ۔

۷۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ حَبِيبِ الشَّهِيدِ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقِرَاءَةٍ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَمَا أَعْلَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَنًا هَ لَكُمْ وَمَا أَخْفَا هَ أَخْفَيْنَا لَكُمْ۔

۷۸۷۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَهَرَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِعَبْنٍ وَقَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي كُلِّ الصَّلَاةِ يُقْرَأُ وَمَا أَسْمَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَخْفَى مِنَّا أَخْفَيْنَا هَ مِنْكُمْ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ أَرِ عَلَى أَمْرِ الْقُرْآنِ فَقَالَ إِنْ رِذْتُ عَلَيْهَا فَهُوَ خَيْرٌ وَإِنْ انْتَهَيْتَ إِلَيْهَا أَجَنَّا عَنْكَ۔

۷۸۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا يَزِيدُ يَحْيَى ابْنُ زُرَيْعٍ عَنْ حَبِيبِ السَّعِيدِ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي كُلِّ صَلَاةٍ قِرَاءَةٌ فَمَا أَسْمَعْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْمَعْنَاكُمْ وَمَا أَخْفَى مِنَّا أَخْفَيْنَا هَ مِنْكُمْ مَن قَرَأَ بِأَمِّ الْكِتَابِ فَقَدْ أَجَنَّا وَمَنْ رَادَ فَهُوَ أَفْضَلُ۔

۷۸۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ ثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَهَلْ رَجُلٌ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَردَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز قرآن پڑھنے کے بغیر نہیں ہوتی جس نماز میں آپ نے قرآن بلند آواز سے پڑھا اس میں ہم نے بھی بلند آواز سے پڑھ کر سنایا اور جس نماز میں آپ نے چپکے چپکے پڑھا تو ہم نے بھی اس میں چپکے چپکے پڑھا۔

عطاء کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہر نماز میں قرآن پڑھا جائے جس نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں قرآن سنایا اس میں ہم تم کو قرآن سناتے ہیں، اور جن نمازوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آہستہ آہستہ قرأت کی، ہم بھی آہستہ آہستہ قرأت کرتے ہیں، ایک شخص نے پوچھا اگر میں سورہ فاتحہ پر زیادتی نہ کروں تو کیا حکم ہے؟ فرمایا اگر زیادتی کرو تو بہتر ہے ورنہ سورہ فاتحہ کا پڑھ لینا کافی ہے۔

عطاء کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہر نماز میں قرآن پڑھا جائے گا، جن نمازوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں قرآن سنایا ہم تم کو قرآن سناتے ہیں اور جن نمازوں میں حضور نے آہستہ قرآن پڑھا ہم آہستہ پڑھتے ہیں جس نے نماز میں سورہ فاتحہ پڑھی وہ اس کے لئے کافی ہے اور جس نے اس سے زیادہ پڑھا وہ افضل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں آئے، ایک آدمی (اعرابی) نے آکر نماز پڑھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر سلام عرض کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا جاؤ نماز پڑھو، تمہاری نماز نہیں ہوئی،

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ
لَمْ تُصَلِّ فَرَجَعَهُ الرَّجُلُ فَصَلَّى كَمَا كَانَ صَلَّى
ثُمَّ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ
فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ثُمَّ قَالَ
ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ حَتَّى تَعْلَ ذَلِكَ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ الرَّجُلُ وَالَّذِي بَعَثَكَ
بِالْحَقِّ مَا أَحْسِنُ غَيْرَ هَذَا عَلَيَّ فَقَالَ إِذَا
قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ مَا تَيَسَّرَ
مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ
مَرَّكَ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا ثُمَّ
اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى
تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ
كُلَّمَا -

۷۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
نَا أَبَا سَامَةَ وَعَبْدُ اللّٰهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا عُبَيْدُ اللّٰهِ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ
فَصَلَّى وَرَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
نَاحِيَةٍ وَسَاقِ الْحَدِيثِ بِمِثْلِ هَذَا الْقِصَّةِ وَنَادَى
فِيهِ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْبِغِ الوُضُوءَ ثُمَّ
اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ -

اس نے پھر اسی طرح نماز پڑھی، اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کیا، آپ نے فرمایا وہ ایک سلام جاؤ جا کر نماز پڑھو، تمہاری نماز نہیں ہوئی، اس طرح تین بار ہوا، پھر اس آدمی نے کہا اس فات کی قسم جس نے آپ کو حق گوئے کر بھیجا ہے میں اس سے ابھی نماز نہیں پڑھ سکتا، مجھے نماز سکھائیے، آپ نے فرمایا جب تم نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہو تو تکبیر کہو پھر قرآن کا جو حصہ تم کو سہولت سے یاد ہو، اس کو پڑھو پھر رکوع کرو حتیٰ کہ اطمینان سے رکوع کرو، پھر رکوع سے سر اٹھا کر سیدھے کھڑے ہو جاؤ، پھر اطمینان سے سجدہ کرو، پھر سجدہ سے سر اٹھا کر اطمینان سے بیٹھ جاؤ پھر نماز کی ہر رکعت اسی طرح پڑھو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے مسجد میں آکر نماز پڑھی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کے ایک گوشہ میں بیٹھے ہوئے تھے، باقی حدیث مثل سابق ہے۔ اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو مکمل وضو کرو پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو تو تکبیر تحریر یہ کہو۔

حدیث نمبر ۷۹ میں ہے: جو شخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز رکعتی نہیں ہوتی۔

قرأت خلف الامام میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ

علامہ یحییٰ بن شریک نووی شافعی لکھتے ہیں:

اس حدیث سے نماز میں سورۃ فاتحہ کی قرأت کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور اس سورت کا نماز میں پڑھنا متعین ہے، اس کے سوا کوئی دوسری سورت اس سے کفایت نہیں کرتی، الا یہ کہ کوئی شخص اس کی قرأت سے عاجز ہو، یہ امام مالک، امام شافعی، جمہور فقہاء صحابہ، تابعین اور بعد کے علماء کا مذہب ہے، اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور ایک قلیل جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب نہیں ہے، بلکہ قرآن مجید کی کسی ایک آیت کا پڑھنا واجب ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جو کچھ تم آسانی سے

پڑھ سکودہ پڑھو" (علامہ نووی نے یہ صحیح نہیں لکھا، امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا فرض نہیں ہے کیونکہ فرضیت قطعی الثبوت اور قطع الدلیل سے حاصل ہوتی ہے اور اس حدیث کی بناء پر امام ابوحنیفہ نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کو واجب کہتے ہیں، امام اعظم کا مذہب ہم ان شاء اللہ عنقریب بیان کرینگے غلام رسول سعیدی عنقریل) اور جمہور کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "ام القرآن (سورۃ فاتحہ) کے بغیر نماز (کامل) نہیں ہوتی" اگر انھوں نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ نماز کامل نہیں ہوتی تو یہ خلاف ظاہر ہے (بلکہ یہی ظاہر ہے کیونکہ اس باب کی حدیث نمبر ۸۲ میں ہے جس نے سورۃ فاتحہ کو نہیں پڑھا اس کی نماز ناقص ہے، یہ کلمہ آپ نے یمن بار فرمایا اور ناقص کے مقابلہ میں کامل ہے، اگر سورۃ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہوتا تو آپ فرماتے جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز باطل ہے۔ غلام رسول سعیدی عنقریل)۔ اور اس کی تائید حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے ہوتی ہے وہ نماز کافی نہیں ہوتی جس میں سورۃ فاتحہ کی قرأت نہ کی جائے اس حدیث کو امام ابن خزمیہ نے اپنی صحیح میں سند صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے، اور ابوہریرہ بن حبان نے بھی بیان کیا ہے، اور جس حدیث میں ہے جو کچھ تم آسانی سے پڑھ سکودہ پڑھو" وہ سورۃ فاتحہ پڑھنے پر محمول ہے کیونکہ اس کا پڑھنا آسان ہے (یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ حدیث میں لفظ "ما" ہے جو عام ہے سعیدی عنقریل)۔

اس حدیث میں امام شافعی اور ان کے موافقین کے مذہب پر دلیل ہے، جو یہ کہتے ہیں کہ امام، مقتدی اور مستفرد سب پر سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے، مقتدی پر سورۃ فاتحہ پڑھنے کے وجوب کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہ سے کسی نے کہا ہم امام کے پیچھے ہوتے ہیں تو کیا کریں؟ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا سورۃ فاتحہ کو دل میں پڑھو اس کا معنی ہے اس کو چپکے چپکے پڑھو جس کو تم خود سنو اور بعض مالکیہ غیر تم نے جو اس کا یہ محل بیان کیا ہے کہ سورۃ فاتحہ کے معانی میں تدبر کو یہ غیر مقبول ہے، کیونکہ قرأت کا اطلاق صرف زبان کی اس حرکت پر ہوتا ہے جو سنائی دے، اسی وجہ سے اس پر اتفاق ہے کہ جنبی اور عائض اگر زبان کی حرکت کے بغیر قرآن مجید کے معانی میں تدبر کریں تو اس پر قرأت کا اطلاق نہیں ہوگا۔ لہ

علامہ نووی کا یہ جواب بھی صحیح نہیں ہے، زبان کی جو حرکت سنائی دے خواہ آہستہ یا زور سے وہ قرأت لفظی ہے قرأت نفسی نہیں ہے، قرأت نفسی کا معنی یہی ہے کہ الفاظ کے معانی میں تدبر کیا جائے جیسا کہ علامہ نووی نے بعض مالکیہ سے نقل کیا ہے، اور اگر جنبی قرآن کے معنی میں تدبر کرے تو اس کو قرأت نفسی کہہ سکتے ہیں۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

قرأت خلف الامام میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ صحیح مذہب یہ ہے کہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے، یہ امام مالک، امام اوزاعی اور امام شافعی کا مذہب ہے، امام احمد سے ایک روایت

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متونی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

یہ ہے کہ نماز کی صرف دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے، نخعی، ثوری اور امام ابو حنیفہ سے بھی اسی طرح روایت ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: پہلی دو رکعتوں میں قرأت کرو اور دوسری دو رکعتوں میں تسبیح کرو، نیز اگر باقی رکعات میں قرأت واجب ہوتی تو چہری نمازوں میں ان میں چہرے سے قرأت واجب ہوتی، حسن بصری سے روایت ہے کہ اگر ایک رکعت میں بھی قرأت کر لی — تو کافی ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فاقرءوا ما تيسر من القرآن (مزمّل: ۲۰)

تو قرآن سے جتنا (تم پر) آسان ہو پڑھ لیا کرو۔ اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر تین رکعات میں قرأت کر لی تو کافی ہے کیونکہ وہ نماز کا اکثر حصہ ہیں، ہماری دلیل یہ ہے کہ امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی پہلی دو رکعات میں سورۃ فاتحہ اور کوئی اور سورت پڑھتے تھے، پہلی رکعت میں زیادہ قرأت کرتے اور دوسری میں کم، اور کبھی ہم کو قرأت سناتے تھے، اور دوسری دو رکعت میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے، نیز امام بخاری اور امام مسلم کی روایت میں ہے: اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز (کامل) نہیں ہوتی، اور حضرت ابو سعید اور حضرت عبادہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ ہم ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ کو پڑھیں، نیز جس شخص نے اچھی طرح نماز نہیں پڑھی تھی اس کو جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی پہلی رکعت سکھائی تو اس کو فرمایا تمام رکعات اس طرح پڑھو اور یہ حکم تمام رکعات میں قرأت کو بھی شامل ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس شخص نے ایک رکعت نماز پڑھی اور اس میں قرأت نہیں کی تو اس کی یہ نماز صرف امام کے پیچھے ہو سکتی ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنا فرض نہیں ہے، سعید بن مسعود اس حدیث کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے، اور اس سے پہلے جو حضرت علی کا اثر بیان کیا گیا ہے اس کا سند میں حارث اعور ہے اور اس کو شعبی نے کذاب کہا ہے، نیز حضرت عمر اور حضرت جابر نے اس کی مخالفت کی ہے۔ لہ

نیز علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

امام کے لیے مستحب یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد کچھ دیر خاموش رہے اور آرام کرے تاکہ اس وقفہ میں مقتدی سورۃ فاتحہ پڑھ لیں تاکہ مقتدی سورۃ فاتحہ پڑھنے میں امام کے ساتھ کھنچا تانی نہ کریں، یہ امام اوزاعی، امام شافعی اور اسحاق کا مذہب ہے، امام مالک اور اصحاب اثنی عشر نے اس کو مکروہ کہا ہے۔ ہمارے دلیل یہ ہے کہ امام ابو داؤد و امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دوسکتے یاد رکھے ہیں، ایک سکتہ تکبیرہ تحریمہ کے بعد اور ایک سکتہ غیو المغضوب علیہم ولا الضالّین۔ کہ قرأت کے بعد، عمران نے اس کا انکار کیا اور ان دونوں نے حضرت ابی بن کعب

کو خط لکھا انھوں نے جواب دیا کہ سمرہ کو یہ حدیث محفوظ ہے، اور ابوسلمہ بن عبدالرحمن نے کہا امام کے لیے ذکر سکتے ہیں ان میں سورۃ فاتحہ کی قرأت کو غنیمت جانو، ایک سکتہ نماز کے شروع کے وقت ہے اور ایک سکتہ جب وہ ولا الضالین کہے، عروہ بن زبیر نے کہا میں امام کے ان دو سکتوں کو غنیمت جانتا ہوں جب وہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہتا ہے تو میں اس وقت سورۃ فاتحہ پڑھ لیتا ہوں اور جب وہ سورۃ ختم کرتا ہے تو میں رکوع سے پہلے قرأت کر لیتا ہوں، یہ روایات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ کا پڑھنا ان کے نزدیک معروف تھا۔

قرأت خلف الامام میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں: ابن وہب مالکی اور کوفیوں کا قول یہ ہے کہ امام کے پیچھے کسی حال میں قرأت نہ کی جائے، صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ ”سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے“ ان سے کہا گیا کہ بعض اوقات ہم امام کے پیچھے ہوتے ہیں، حضرت ابوہریرہ نے کہا اس وقت اپنے دل میں پڑھو، اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب امام قرأت کرے تو اس کے معانی میں تدبر کرو، تابعین کی ایک جماعت کا یہ قول ہے کہ امام کے پیچھے کسی حال میں قرأت نہ کی جائے، وہ کہتے ہیں کہ صرف مونٹ بلائے جائیں اور خود کو بھی آواز نہ آئے، اور جس نے خود کو سنایا اس نے اچھا کیا، امام مالک اور ان کے عام اصحاب اور بہت سے متقدمین نے یہ کہہ کر مقتدی امام کے ساتھ ترمی نمازوں میں پڑھے اور جہری نمازوں میں نہ پڑھے، امام احمد نے یہ کہہ کر کہ امام کے پیچھے جہری اور جہری دونوں نمازوں میں سورہ فاتحہ پڑھے، امام شافعی کے اس میں ملین قول میں ایک قول کو نہیں کی طرح ہے، ایک قول امام احمد کی مثل ہے اور ایک قول جمہور صحابہ اور تابعین کی مثل ہے، امام احمد اور داؤد ظاہری کے نزدیک سورہ فاتحہ کا ترمی نمازوں میں پڑھنا فرض ہے ہمارے نزدیک اس میں اختلاف ہے، ایک قول سنت ہے اور ایک قول مستحب ہے۔

قرأت خلف الامام میں فقہاء احناف کا نظریہ علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں: مقتدی امام کے پیچھے قرأت نہ کرے، ہمارے اہل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جس شخص کا امام ہو تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے (سنن ابن ماجہ و طحاوی)، اور اس پر صحابہ کا اجماع ہے، یہ رکن امام اور مقتدی دونوں کے درمیان مشترک ہے لیکن مقتدی کا کام یہ ہے کہ وہ خاموش رہے اور سنے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، جب امام قرأت کرے تو خاموش رہو، امام محمد سے ایک روایت یہ ہے کہ احتیاطاً قرأت کرنا مستحسن ہے اور امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک امام کے پیچھے قرأت کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس پر وعید ہے۔

۱۔ علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنی ج ۱ ص ۲۹۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ
۲۔ علامہ ابو عبداللہ محمد بن خلف دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۲ ص ۱۵۰-۱۴۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ

علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

قرآن مجید میں تمام نمازیوں کو قرأت کرنے کا حکم دیا ہے فاقراءوا ما تيسر منه۔ ”جس قدر قرآن مجید آسانی سے پڑھ سکتے ہو پڑھو“ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی حکم ہے کوئی نماز قرآن مجید پڑھے بغیر نہیں ہوتی۔ لیکن جب حدیث صحیح میں وارد ہے ”جس شخص کا امام ہو تو امام کی قرأت اس شخص کی قرأت ہے“ تو اس آیت اور حدیث کے عموم کی تخصیص کرنا واجب ہے جیسا کہ ائمہ ثلاثہ کا قاعدہ ہے، اس لیے مقتدی اس حکم کے عموم سے خارج ہے، نیز اس پر اجماع ہے کہ رکوع میں نماز کو پانے والا نماز کی رکعت کو پالیتا ہے حالانکہ اس رکعت میں اس نے قرأت نہیں کی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ مدرک رکوع بھی قرأت کے عمومی حکم سے خارج ہے، اس طرح جس حدیث میں ہے ”اللہ اکبر کہو پھر تم کو جس قدر قرآن یاد ہے پڑھو“ یہ بھی مقتدی کے غیر پر محمول ہے تاکہ دلائل میں تطبیق ہو، بلکہ یہ کہا جائے گا کہ مقتدی کے لیے بھی شرعاً قرأت ثابت ہے، کیونکہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے، اگر مقتدی نے قرأت کی تو ایک نماز میں دو قرأتیں ہو جائیں گی ایہ حدیث متعدد آسانید سے حضرت جابر بن عبد اللہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے، امام دارقطنی، امام بیہقی اور امام ابن عدی نے کہلے ہیں کہ اس حدیث کا مرفوع ہونا ضعیف ہے، اور صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے، متعدد راویوں نے اس حدیث کو ارسال سے بیان کیا ہے، ایک سند سے امام ابو حنیفہ نے بھی اس کو مرسل روایت کیا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اکثر اہل علم کے نزدیک حدیث مرسل حجت ہے اور اس سے صرف نظر کر کے ہم یہ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے سند صحیح کے ساتھ اس حدیث کو مرفوعاً بھی روایت کیا ہے، امام محمد بن اکسن نے اپنی مؤلفیہ میں روایت کیا ہے از ابو حنیفہ از ابو الحسن موسیٰ بن ابی عائشہ از عبد اللہ بن شداد از جابر رضی اللہ عنہ از نبی صلی اللہ علیہ وسلم، آپ نے فرمایا جس شخص نے امام کے پیچھے نماز پڑھی تو بے شک امام کی قرأت اس شخص کی قرأت ہے، اس حدیث کو سفیان، شریک، جریر اور ابوالنضر میر نے اپنی اپنی آسانید صحیحہ کے ساتھ اپنی اپنی مسانید میں مرفوعاً روایت کیا ہے اور سفیان کی سند امام مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے، اس لیے مخالفین کا اس حدیث کو مرسل قرار دینے پر اصرار کرنا باطل ہے، کیونکہ اگر ثقہ راوی کسی حدیث میں متفرد ہو تو اس کو قبول کرنا واجب ہے اور رفع ارسال پر زیادتی ہے اور ثقہ اگر متفرد ہو تب بھی اس کی زیادتی مقبول ہوتی ہے، چہ جائیکہ یہاں چار سے زائد ثقہ راوی اس حدیث کو مرفوعاً روایت کر رہے ہیں اور ثقہ راوی کبھی حدیث کی ایک سند کو ارسال سے بیان کرتا ہے اور کبھی اتصال سے، امام ابو عبد اللہ حاکم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی، آپ کے پیچھے ایک شخص قرأت کر رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی اس کو نماز میں قرأت سے روکتے رہے جب وہ شخص نماز سے فارغ ہوا تو اس نے اس صحابی سے کہا کیا تم مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز میں قرأت کرنے سے منع کرتے ہو؟ وہ دونوں تکرار کرنے لگے، حتیٰ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس شخص کی قرأت ہوتی ہے، امام ابو حنیفہ نے ایک روایت سے بیان کیا ہے کہ ظہر یا عصر کی نماز میں ایک شخص نے قرأت کی تو اس کو ایک صحابی نے منع کیا، اس حدیث کی اصل یہ واقعہ ہے اور حضرت جابر رضی

اللہ عنہ نے کبھی پورا واقعہ بیان کیا اور کبھی صرف اس کا حکم بیان کر دیا اور کبھی امام کے پیچھے قرأت کی ممانعت کو بیان کیا۔

اس حدیث کے معارضیہ روایت سے مجھ سے قرآن کیوں کھینچا جا رہا تھا اگر کسی مقتدی نے ضرور قرآن پڑھنا ہو تو وہ صرف سورہ فاتحہ پڑھے، اسی طرح امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے فجر کی نماز پڑھ رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید پڑھا تو آپ پر قرآن پڑھنا دشوار ہوا، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: شاید تم اپنے امام کے پیچھے قرآن پڑھ رہے تھے! ہم نے کہا: ہاں! رسول اللہ! آپ نے فرمایا سو سورہ فاتحہ کے اس طرح نہ کرو کیونکہ جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جس حدیث میں امام کے پیچھے قرآن پڑھنے سے منع کیا ہے اس کی سند زیادہ قوی ہے اور اس میں ممانعت علی الاطلاق ہے اس لیے قوت سند اور عموم کی وجہ سے وہ حدیث ان احادیث پر مقدم ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث دیگر احادیث سے مؤید ہے، ہر چند کہ ان کی اس امید ضعیف ہیں اور صحابہ کے مذاہب سے بھی مؤید ہے حتیٰ کہ صاحب ہلیہ نے یہ کہا کہ امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے پر اجماع صحابہ ہے، وہ احادیث حسب ذیل ہیں:

۱۔ امام مالک نے اپنی مؤطا میں ازنا نافع از ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کیا: جب تم میں سے کوئی شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کے لیے کافی ہے اور جب وہ تنہا نماز پڑھے تو قرأت کرے، اور حضرت ابن عمر امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

۲۔ امام دارقطنی نے اس حدیث کو مرفوعاً بیان کیا ہے اور یہ کہا اس کا مرفوع ہو نا راوی کا وہم ہے لیکن یہ حکماء مرفوع ہے کیونکہ حضرت ابن عمر کا یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع پر محمول ہے۔

۳۔ امام ابن عدی نے کمال میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کا امام ہو تو امام کی قرأت اس شخص کی قرأت ہے، اس حدیث کی سند میں اسماعیل ضعیف راوی ہے اس کا کوئی متابع نہیں ہے۔

امام ابن عدی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے، بلکہ اسماعیل کا متابع ہے نصر بن عبد اللہ، امام طبرانی نے معجم اوسط میں نصر بن عبد اللہ از حسن اس حدیث کو روایت کیا ہے اور حسن سے سنداً و متنائاً ہی روایت ہے امام طبرانی نے اس حدیث کو حضرت ابن عباس سے بھی مرفوعاً روایت کیا ہے لیکن اس میں کلام ہے۔

۴۔ امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن مقاسم نے حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت زید بن ثابت اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم سے سوال کیا تو انہوں نے کہا کسی نماز میں بھی امام کے پیچھے قرأت نہ کرو۔

۵۔ امام محمد بن حسن نے اپنی مؤطائیں اپنی سند کے ساتھ ابوداؤد کے ساتھ روایت کیا ہے کہ انہوں نے حضرت

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے امام کے پیچھے قرأت کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے کہا خاموش رہو نماز میں صرف ایک شغل ہے اور تنہا سے لیے امام کافی ہے، اور اسی کتاب میں حضرت سعد کے بعض بیٹوں سے روایت کیا ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرا جی چاہتا ہے کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرے اس کے منہ میں انگارے ڈال دوں، اس کو امام عبدالرزاق نے بھی روایت کیا ہے مگر ان کی روایت میں ہے میں اس کے منہ میں پتھر ڈال دوں۔

۶۔ امام محمد نے اپنی موطا میں اپنی سند کے ساتھ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے انھوں نے کہا جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے کاش اس کے منہ میں پتھر ہوتے، اس اثر کو امام عبدالرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔

۷۔ امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ ابو جمرہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کیا میں امام کے ہوتے ہوئے قرأت کروں؟ انھوں نے کہا نہیں!

۸۔ امام ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت نہ کرو خواہ جہری نماز ہو یا سری۔

۹۔ امام عبدالرزاق نے روایت کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا: جس شخص نے امام کے پیچھے قرأت کی اس نے فطرت میں خطا کی۔

۱۰۔ امام نسائی نے حضرت ابو درود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کیا ہر نماز میں قرأت ہے فرمایا ہاں، انصار کے ایک شخص نے کہا قرأت واجب ہو گئی، حضرت ابو درود اُگتے ہیں میں نے اس کی طرف مڑ کر دیکھا اور کہا جب امام کسی قوم کو نماز پڑھائے تو اس کی قرأت قوم کے لیے کافی ہے۔ اگر مؤخر الذکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام نہ ہو بلکہ حضرت ابو درود کا کلام ہو تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ پہلے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کریں کہ ہر نماز میں قرأت ہے، پھر امام کی قرأت کو مقتدی کی قرأت قرار دیں، یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب ان کو یہ علم ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدی کی قرأت کو امام کی قرأت قرار دیا ہے۔

اشیاء کما رہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے امام کے پیچھے قرأت کی ممانعت منقول ہے، ان میں حضرت علی المرتضیٰ، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم کے اسماء شامل ہیں، اور محدثین نے ان تمام صحابہ کے اسماء کو ضبط کیا ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ یہ کہتے ہیں کہ قرأت نماز کا ایک رکن ہے اور اس میں امام اور مقتدی دونوں مشترک ہیں، ہم کہتے ہیں کہ دونوں مشترک ہیں، لیکن مقتدی کا حصہ قرآن مجید سنا اور نماز موش رہنا ہے، کیونکہ قرأت سے مطلوب تدبر اور تفکر ہے اور اس پر عمل کرنا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **کتاب انزلناہ الیک مبارک لیدبروا** یہ (قرآن مجید) مبارک کتاب ہے جو ہم نے

آپ کی طرف نازل فرمائی ہے تاکہ وہ اس کی آیات میں غور کریں۔

(ص: ۲۹۰)

اور یہ مقصد اسی وقت حاصل ہوگا جب وہ قرآن مجید کو سنیں گے، جیسے جمعہ کا خطبہ و عظ اور تذکیر کے لیے مشروع کیا گیا ہے تو اس کا سنا واجب ہے تاکہ اس کا فائدہ حاصل ہو یہ نہیں کہ ہر شخص اپنے نفس کو خطبہ دینے لگے اس کے برخلاف باقی ارکان مشروع کے لیے مشروع کیے گئے ہیں اور مشروع رکوع اور سجود سے حاصل ہوتا ہے۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ وجہ تو صرف جہری نماز میں درست ہو سکتی ہے اور قرأت خلف الامام کا اختلاف تو سری نماز میں بھی ہے، اس میں یہ نائدہ کس طرح حاصل ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید میں دو چیزوں کا حکم دیا گیا ہے سننے کا اور خاموش رہنے کا:

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا

لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ - (انفال ۲۰۴)

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا -

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنا اور خاموش رہنا تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو۔

امام مسلم نے فرمایا ہے یہ حدیث صحیح ہے (صحیح مسلم ج ۱، ص ۱۰۴، مطبوعہ نور محمد ص ۱۰۴) خلاصہ یہ ہے کہ قرآن مجید اور احادیث میں دو چیزوں کا حکم ہے، سننے کا اور خاموش رہنے کا اور جب امام زور سے قرأت نہ کرے اور اس کے لیے سنا ممکن نہ ہو تو اس کے لیے خاموش رہنا تو ممکن ہے، مجبوظ میں مذکور ہے کہ مقتدی سے قرأت ساقط نہیں ہوئی لیکن امام کی قرأت اس کی قرأت ہے حتیٰ کہ وہ امام کے ساتھ قیام میں شریک ہو جائے جو قرأت کا محل ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم یہ نہیں مانتے کہ مقتدی کے لیے بھی قرأت رکن ہے کیونکہ اگر مقتدی کو رکعت فوت ہونے کا خوف ہو (اور وہ رکوع میں مل جائے) تو اس کی نماز جائز ہے، خواہ وہ بالکل قرأت نہ کرے اور اس کے بھانپا پر اجماع ہے مثلاً جب ایک شخص امام کو رکوع میں پائے اور اگر مقتدی کے لیے بھی قرأت رکن ہو تو اس قدر کی وجہ سے اس سے قرأت ساقط نہ ہوتی، جیسے رکوع اور سجود اس سے ساقط نہیں ہوتے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا رکوع کے فوت ہونے کے خدشہ سے قیام ساقط نہیں ہوتا؟ تو تم کہیں گے نہیں کیونکہ اگر کوئی شخص رکوع کی حالت میں اللہ اکبر کہے تو یہ جائز نہیں ہے، بلکہ اس کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ کھڑا ہو کہ اللہ اکبر کہے، البتہ قیام کا امتداد رکوع کے فوت ہونے کے خدشہ کی وجہ سے اس سے ساقط ہو جاتا ہے اور قیام کا فرض ادنیٰ قیام سے حاصل ہو جاتا ہے جیسے رکوع ملتا جھکنے سے حاصل ہو جاتا ہے، امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱، ص ۲۹۶ - ۲۹۷، ملخصاً و موضحاً، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادركها قبل ان يقيم الامام صلبه ۛ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے امام کی پشت سیدھی ہونے سے پہلے امام کو رکوع میں پایا اس نے نماز کی رکعت کو پایا۔

سورہ فاتحہ کی عدم فرضیت پر قرآن مجید، احادیث اور آثار صحابہ سے استدلال اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

فاقرءوا ما تيسر من القرآن -

(مزمّل ۲۰۱)

تو قرآن مجید میں سے (نماز میں) جتنا آسان ہو پڑھ لیا کرو۔

اس آیت سے معلوم ہوا اللہ تعالیٰ نے نماز میں سورہ فاتحہ یا کسی اور میں سورت کے پڑھنے کو فرض نہیں کیا، بلکہ عموم اور اطلاق سے یہ حکم دیا ہے کہ جس قدر آسان ہو اتنا ہی پڑھ لیا کرو، اور اگر سورہ فاتحہ کو نماز میں فرض کہا جائے تو قرآن مجید کا خبر واحد سے نسخ ہو جائے خبر واحد سے قرآن مجید پر زیادتی لازم آئے گی، اور یہ جائز نہیں ہے

اور امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلى فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد وقال ارجع فانك لم تصل فرجع فمد يلى كما صلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل ثلثا فقال والذي بعثك بالحق ما احسن غيرہ فعلتني فقال اذا قمت الى الصلوة فذکر ثما قرء ما تيسر معك من القرآن ثما ركع حتى تطمئن راكعا ثما رفع حتى تعتدل قائما ثما سجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا واغفل في صلوتك كلها ۛ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو ایک شخص آیا اور اس نے نماز پڑھی پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا، آپ نے اس کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا جاؤ جا کر نماز پڑھو تم نے نماز نہیں پڑھی، وہ لوٹ گیا اور پھر پہلے کی طرح نماز پڑھی، پھر اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا، آپ نے فرمایا جاؤ جا کر نماز پڑھو، تم نے نماز نہیں پڑھی، یہ مکالمہ تین بار ہوا، اس کے بعد اس نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے، میں اس سے اچھی نماز نہیں پڑھ سکتا، آپ مجھے تعلیم دیجئے، آپ نے فرمایا جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو اللہ اکبر کہو، پھر قرآن مجید سے جو تم آسانی کے ساتھ پڑھ سکتے ہو وہ پڑھو، پھر تم رکوع کرو حتیٰ کہ تم اطمینان سے رکوع کرو، پھر رکوع سے

۱۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۴، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۵، مطبوعہ نور محمدیہ المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

کھڑے ہوا حتیٰ کہ سیدھے ہو جاؤ، پھر سجدہ کر دیتی
کہ تم اطمینان سے سجدہ کرو، پھر سجدہ سے اٹھو حتیٰ
کہ اطمینان سے بیٹھ جاؤ اور پوری نماز میں اس طرح
ہم کرو۔

اس حدیث کو امام مسلم، امام ابو داؤد، امام ترمذی، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے
صحاح ستہ کی اس حدیث میں بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقاً قرآن مجید پڑھنے کی تعلیم دی ہے اگر
نماز میں سورہ فاتحہ کو پڑھنا فرض ہوتا تو جس شخص نے اچھی طرح نماز نہیں پڑھی تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کو سورہ
فاتحہ پڑھنے کی ہدایت فرماتے کیونکہ یہ تعلیم کا موقع تھا، جب یہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے یہ فرمایا
کہ جو تم کو آسان لگے وہ پڑھ لیا کرو تو معلوم ہوا کہ نماز میں مطلقاً قرآن مجید پڑھنا فرض ہے، خصوصاً سورہ فاتحہ
پڑھنا فرض نہیں ہے، اور جس حدیث میں یہ ہے کہ فاتحہ کتاب کے بغیر نماز نہیں ہوتی اس کا مطلب یہ ہے
کہ فاتحہ کتاب کے بغیر نماز کامل نہیں ہوتی جس طرح حدیث میں ہے مسجد کے پڑوسی کی مسجد کے بغیر نماز
نہیں ہوتی یعنی کامل نماز نہیں ہوتی، اور جس طرح حدیث میں ہے جو شخص بسم اللہ نہ پڑھے اس کا وضو نہیں ہوتا
یعنی کامل وضو نہیں ہوتا اور حدیث میں ہے جو شخص رات میں سو کر گزارے اور اس کا پڑوسی بھوکا ہو وہ
مومن نہیں ہے یعنی مومن کامل نہیں ہے اور اسی طرح قرآن مجید میں ہے۔

انگہ یہ لوگ اپنے عہد کے بعد اپنی قسمیں توڑ
دی اور تمہارے دین میں طعنہ زنی کر دی تو ان سے
جنگ کرو، ان لوگوں کی قسمیں (کامل) نہیں ہیں۔

وان نکثوا ایمانہم من بعد عہدہم

وطعنوا فی دینکم فقاتلوا اثمة الکفر

انہم لا ایمان لہم۔ (توبہ ۱۲۶)

صلی اللہ تعالیٰ نے کافر سرداروں کی قسموں کا ذکر کیا پھر فرمایا ان کی قسمیں نہیں ہیں اس کا یہی مطلب ہے
کہ ان کی قسمیں کامل نہیں ہیں، اسی طرح قرآن مجید اور احادیث میں مطلقاً اتنے قرآن مجید کا پڑھنا لازم کیا جس کا
پڑھنا آسان ہو پھر حدیث میں آپ کا ارشاد ہے سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی تو اس کا بھی یہی مطلب ہے
کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز کامل نہیں ہوتی، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ دوسری روایات میں ہے
سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے اور ناقص کامل کے مقابلہ میں ہے اور آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ سورہ فاتحہ

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۲۲، مطبع مجتبائی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ

۳۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۷۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۸۹، " " " "

۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۳۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۷۵، " " " "

کے بغیر نماز باطل ہوتی ہے نیز اس پر اجماع ہے کہ جس شخص کو رکوع مل جائے اس کو نماز کی وہ رکعت مل جاتی ہے اگر نماز میں سورہ فاتحہ فرض ہوتی اور نماز کا رکن ہوتی تو اس کے بغیر وہ رکعت شمار نہیں ہوتی جیسے رکوع اور سجود کے بغیر رکعت کا شمار نہیں ہوتا۔

امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھنے پر فقہاء احناف کے دلائل اور بحث و نظر امام ابن ماجہ کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقرأه الامام له قراءه له

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کا امام ہو تو امام کی قرأت اس شخص کی قرأت ہے۔

اس حدیث کی سند پر یہ اعتراض ہے کہ اس کی سند میں جابر بن عبد اللہ جعفی ہے اور وہ مجروح ہے خود امام ابو حنیفہ نے بھی اس کو کذاب کہا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے خود بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے:

قال محمد اخبرنا ابو حنیفہ قال حدثنا ابو الحسن بن ابی عائشۃ عن عبد الله بن شداد بن الہاد عن جابر بن عبد الله عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من صلی خلف الامام فان قراءۃ الامام له قراءۃ

امام ابو حنیفہ از ابو الحسن از عبد اللہ بن شداد حضرت جابر روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے امام کے پیچھے نماز پڑھی تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔

امام دارقطنی اور امام بیہقی نے اس حدیث پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس حدیث کو حضرت جابر سے صرف ابو حنیفہ اور حسن بن عمار نے روایت کیا ہے اور امام دارقطنی نے کہا یہ دونوں ضعیف ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ امام دارقطنی کا امام ابو حنیفہ کو ضعیف کہنا خود ضعیف قول ہے اور لائق صد مذمت ہے۔ امام دارقطنی نے مقدو صحابہ سے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور ہر چند کہ انہوں نے ان میں سے بعض احادیث کو ضعیف کہا ہے لیکن جب کوئی ضعیف حدیث مستند و طرق سے مروی ہو تو وہ حسن لغیرہ ہو جاتی ہے، خصوصاً جب کہ اس کی مؤید دیگر

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۳۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۶۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، مؤطا امام محمد ص ۳۲۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۳۔ علامہ عینی لکھتے ہیں اگر دارقطنی میں ادب اور حیا ہو تو وہ امام ابو حنیفہ کو ضعیف نہ کہتے جس کے علوم سے مشرق اور مغرب مستفید ہوا ہے، امام ابن عیین نے کہا کہ امام ابو حنیفہ ثقہ اور مامون ہیں کسی نے ان کی تصنیف نہیں کی، شعبہ بن حجاج ان کو حد

بیان کرنے کے لیے لکھتے تھے، شعبہ کہتے تھے امام ابو حنیفہ ثقہ اور حدیث میں صدوق ہیں، بڑے بڑے ائمہ مثلاً عبد اللہ بن مبارک، سفیان بن عیینہ، سفیان ثوری، حماد بن زید، عبد الرزاق، امام مالک، امام شافعی اور

امام احمد نے ان کی فضیلت بیان کی ان اکابر کے مقابلہ میں دارقطنی کی کیا حیثیت ہے جس کی کتاب (سنن دارقطنی) میں قناد سقیمہ معلولہ منکوحہ، غریبہ اور موضوع بھری پڑی ہیں، یہ محض دارقطنی کا فاسد تعصب ہے جس کی بنا پر اس نے امام ابو حنیفہ کو ضعیف کہا (عمدۃ القاری ص ۶۱)

صحیح الاسانید احادیث ہوں۔
امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفه رجل يقرأ فنهاه رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف، تنازعا فقال: اتنہائی عن القراءة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنازعا حق، بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى خلف امام فاذ قرأته له قراءة ورواه الليث، عن ابي يوسف عن ابي حنيفة - له

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی آپ کے پیچھے ایک شخص نماز میں قرآن مجید پڑھ رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی نے اس کو منع کیا، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو وہ دونوں بحث کرنے لگے، اس نے کہا کیا تم مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قرأت سے منع کرتے ہو؟ وہ بحث کر رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ خبر پہنچی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کسی امام کے پیچھے نماز پڑھی تو امام کی قرأت اس شخص کی قرأت ہے۔ اس حدیث کو لیث نے بھی از ابی یوسف، از ابی حنیفہ روایت کیا ہے۔

امام دارقطنی نے اس سند کو بغیر جرح کے ذکر کیا ہے۔
اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے اور نکحایہ ہے کہ ایک جماعت نے اس حدیث کو امام ابوحنیفہ سے موصولاً روایت کیا ہے اور عبد اللہ بن المبارک نے اس کو ان سے مرسل روایت کیا ہے اور یہی محفوظ روایت ہے۔ ۱۔ امام عبد الرزاق نے بھی اس حدیث کو مرسل روایت کیا۔ ۲۔

عن جابر بن عبد الله ان رجلا قرأ خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبح اسم ربك الاعلى فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ منكم بسبح اسم ربك الاعلى؟ فسكت

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز میں سورہ سبح اسم ربك الاعلى پڑھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے فارغ ہو کر پوچھا

۱۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۵-۳۲۶، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان

۲۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۱۵۹، " " "

۳۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۲ ص ۱۳۶، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

القوم فسالهم ثلاث مرات كل ذلك
يسكتون ثم قال رجل ، انا قال ، وقد
علمت ان بعضكم خال جنيها - له

تم میں سے سورہ سبوح اسم ربك الاعلى کس
نے پڑھی تھی؟ لوگ خاموش رہے آپ نے تین بار
پوچھا اور وہ ہر بار خاموش رہے پھر ایک شخص نے کہا میں
نے پڑھی تھی آپ نے فرمایا مجھے معلوم تھا کہ تم میں سے
کوئی شخص مجھے خلیجان میں مبتلا کر رہا ہے (اکھا رہا ہے)
میری توجہ ہٹا رہا ہے)

(امام دارقطنی نے اس سند کو بغیر جرح کے ذکر کیا ہے)

اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ اور امام عبد الرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔ ۳۷

عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من كان له إمام
فقرأت له قرأة محمد بن الفضل
متروك - ٤

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کا امام ہو تو امام کی قرأت اس شخص کی قرأت ہے۔ اس کی سند میں ایک راوی محمد بن فضل مٹروک ہے۔

عن عمران بن حصين قال: كان النبي
صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس ورجل
يقراء خلفه فلما فرغ قال من ذا الذي
يخالفني سورتهم فنهاهم عن القراءة
خلف الامام (الى قوله) وحجابه لا
يحتج به - هـ

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور ایک شخص آپ کے پیچھے قرأت کر رہا تھا، جب آپ فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا مجھے اپنی سورت کی قرأت سے کون اکبھار رہا تھا؟ پھر آپ نے امام کے پیچھے قرأت سے منع کر دیا۔ اس حدیث کی سند میں حجاج ہے جس سے استدلال نہیں کیا جاتا۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۷۹

عن علي قال رَجُلٌ للنبي صلى الله عليه و

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک

- ۱۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۵، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان
 ۲۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۳۷۶، مطبوعہ ادارۃ القبرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ
 ۳۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۲ ص ۱۳۶، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹-۱۴۰ھ
 ۴۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۶، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان
 ۵۔ " " " " سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۷ - ۳۲۶، " "
 ۶۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بہیقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۱۶۲، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

Marfat.com

اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہؒ اور امام عبدالرزاقؒ نے بھی روایت کیا ہے۔

عن المختار بن عبد الله ان عليا قال انما
يقبأ خلف الامام من ليس على الفطرة

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا امام کے پیچھے
وہ شخص قرأت کرتا ہے جو فطرت پر نہ ہو۔

(امام دارقطنی نے اس حدیث کی سند کو بھی بغیر جرح کے ذکر کیا ہے۔)

عن ابي الدرداء قال سئل رسول الله

صلى الله عليه وسلم افي كل صلوة قراءة قال،

نعم فقال رجل من الانصار وجبت هذه

فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم و

كنت اقرب القوم اليه ما اري الا امام اذا

ام القوم الا كفاهم كذا قال وهو وهم

من زيد بن الحباب والصواب فقال ابو الدرداء

ما اري الا امام الا كفاهم۔

حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ ہر

نماز میں قرأت ہے آپ نے فرمایا ہاں! انصار کے ایک شخص نے کہا

یہ قرأت واجب ہو گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے مجھ سے فرمایا وہ اُن مالیکہ میں حضور کے سب

سے زیادہ قریب تھا، آپ نے فرمایا میرا گمان صرف

یہ ہے کہ امام کی قرأت قوم کے لیے کافی ہے، امام

دارقطنی نے کہا کہ اس قول کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کا ارشاد قرار دینا زید بن حباب کا وہم ہے، صحیح یہ ہے

کہ یہ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اگر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے تو یہ اخلاف کے مذہب کے صریحہ مطابق
ہے اور اگر یہ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کا قول ہے تو ظاہر ہے کہ وہ یہ بات اپنی رائے سے نہیں کہہ سکتے اور
وہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع کے بعد ہی یہ کہہ سکتے ہیں۔

اس حدیث کو امام نسائی اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من كان له امام فقرأ الله له قراءة

ابو يحيى التميمي ومحمد بن عباد ضعيفان۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص

کا امام ہو تو امام کی قرأت اس شخص کی قرأت ہے۔

اس حدیث کی سند میں ابو یحییٰ التمیمی اور محمد بن عباد

۱۔ امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۳۷، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی ۱۴۰۶ھ

۲۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۲ ص ۱۳۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۰ھ

۳۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۳، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

۴۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۹۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۵۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۱۶۳-۱۶۴، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

۶۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۳،

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں :

ابو وائل بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا آیا میں امام کے پیچھے قرأت کروں یا نہیں؟ حضرت عبداللہ بن مسعود نے اس سے کہا نماز میں صرف ایک مشغولیت ہے اور اس کے لیے نہیں — امام کافی ہے۔

اس حدیث کو امام عبد الرزاق اور امام بیہقی نے بھروسہ

عن سعد قال ووددت ان الذى يقرء خلف
الامام فى فيه جمرۃ - ٢٥

حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا جو شخص امام
کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں اس
کے منہ میں انگارے ہوں۔

عن زيد بن ثابت قال لا قرأه خلف
الامام هـ

عن نافع و الشربين سديد بن قتال
قال عمر بن الخطاب تكفيك قراءة الامام ^{عليه}

قال الاسود لان اعضاءى على جحرة احب
الى ان اقرأ خلف الامام ٢٥

عن جابر قال لا يقرب خلف الامام شيء

عن ابن ثوبان عن زيد بن ثابت قال

حضرت زید بن ثابت نے کہا امام کے پیچھے قرأت نہیں ہے۔

نافع اور انس بن سیرین بیان کرتے ہیں کہ:
حضرت عمرؓ نے کہا تمہیں امام کی قرأت کافی ہے۔

اسود نے کہا امام کے پیچھے قرأت کرنے سے
انگائے چبانا میرے نزدیک زیادہ بہتر ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ امام کے
تیچھے قرأت نہ کی جائے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ

- | | |
|----|--|
| ۱۔ | امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۳۷۶، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی ، ۱۴۰۶ھ |
| ۲۔ | امام عبدالمزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۲ ص ۱۳۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ، ۱۳۹۰ھ |
| ۳۔ | امام ابو بکر احمد بن حسین بہیقی متوفی ۲۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۱۱۰، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان |
| ۴۔ | امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۳۷۶، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی ، ۱۴۰۶ھ |
| ۵۔ | " " " " " " " " " " |
| ۶۔ | " " " " " " " " " " |
| ۷۔ | " " " " " " " " " " |
| ۸۔ | " " " " " " " " " " |
| ۹۔ | " " " " " " " " " " |

لا يقرأ خلف الإمام إن جهه ولا إن
خافت له

عن ابي بشر عن سعيد بن جبير قال
سألت عن القراءة خلف الامام قال ليس
خلف الامام قراءة - ٥

عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال كل من كان له إمام فقرأت له
قرأته

امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن زيد بن اسلم قال نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن القراءة خلف الامام
قال واخبرني اشياخنا ان عليا قال : من
قرأ خلف الامام فلا صلوة له قال و
اخبرني موسى بن عقبة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم و ابو بكر و عمر و عثمان
كانوا يجهون عن القراءة خلف الامام^٢

عن ابي اسحاق قال : كان اصحاب عبد الله
لا يقرءون خلف الامام - هـ

عن عبید اللہ بن مقسم قال سألت جابر
بن عبد اللہ : تقرء خلق الامام فی الظہر و

امام کے پیچھے قرأت نہ کی جائے خواہ وہ جہراً قرأت کرے یا سراً۔

ابو بکر کہتے ہیں میں نے سعید بن جبیر سے قرأت خلف الامام کے متعلق پوچھا، انھوں نے کہا امام کے پیچھے قرأت نہیں ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ شخص جس کا امام ہو
تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔

زید بن اسلم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منع فرمایا انہوں نے کہا ہمارے شیوخ نے بیان کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس شخص نے امام کے پیچھے قرأت کی اس کی نماز نہیں ہوئی۔ اور یہ کہا کہ مجھ سے موسیٰ بن عقبہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منع کرتے تھے۔ ابواسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تلامذہ امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

عبداللہ بن مقسم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے پوچھا کیا آپ ظہر

۵۔ امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۳۷۶، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

٥٢- " " " " ، المصنف ج ١ ص ٣٤٤ " " " "

" " " المصنف ج ٣٤٤ " "

۵۴- امام عبد الزاق بن ہمام متوفی ۲۲۱ھ، المصنف ج ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

٩٥ " " " المصنف ج ١ ص ١٢٠ " " "

اور عصر میں امام کے پیچھے قرأت کرتے ہیں ہاتھوں
نے کہا نہیں!

قرأت خلف الامام کی ممانعت کی ایک حدیث پر اعتراض کے جوابات

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال انما جعل الامام لیوتہ بہ بهذا الخبر
زاد و اذا قرء فانصتوا لیست بحفوظة
الوہم عندنا من ابی خالد۔ ۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امام کو امام اس
لیے بنایا گیا ہے کہ اس کی آواز کو جانے، اس حدیث
میں حضرت ابو ہریرہ نے یہ الفاظ زیادہ کیے جب امام
قرأت کرے تو خاموش رہو، امام ابو داؤد نے کہا
یہ زیادتیں یعنی جب امام قرأت کرے تو خاموش رہو،
محفوظ نہیں ہے، ہمارے نزدیک یہ ابو خالد کا وہم ہے۔

علامہ منذری لکھتے ہیں:

اس حدیث کو امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے، امام داؤد کا ابو خالد پر وہم اور تقریر کا اعتراض
صحیح نہیں ہے، اس کا پورا نام سلیمان بن جیان الاحمر ہے، یہ ان ثقہ راویوں میں سے ہے جس سے امام بخاری اور
امام مسلم نے اپنی صحیح میں استدلال کیا ہے، اس کے علاوہ وہ اس زیادتی میں متفقہ نہیں ہے، اس حدیث میں اس کی
متابعت ابو سعد محمد بن سعد انصاری ائمہ مدنی نے بھی کی ہے اور اس نے ابن عثمان سے سنا ہے جس کی یحییٰ
بن معین اور محمد بن عبد اللہ حنفی اور ابو عبد الرحمن نسائی نے توثیق کی ہے اور اس زیادتی کو امام نسائی نے ابو خالد
احمر اور محمد بن سعد کی دو سندوں سے روایت کیا ہے، امام مسلم نے بھی اس زیادتی کو حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت
سے درج کیا ہے، یہ سند از جریر بن عبد الحمید عن سلیمان التیمی از قتادہ ہے، امام دارقطنی نے کہا سلیمان تیمی
کی قتادہ سے روایت میں سے کسی نے متابعت نہیں کی، دیگر حفاظ نے اس زیادتی کا ذکر نہیں کیا اور ان کا اس کی
مخالفت کرنا اس کے وہم کی دلیل ہے، لیکن امام مسلم کے نزدیک سلیمان تیمی کا قتادہ سے تفرق اس حدیث میں
مضر نہیں کیونکہ وہ ثقہ اور حافظ ہے، امام مسلم نے کہا یہ حدیث میرے نزدیک صحیح ہے۔ ۲

نیز امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

حطان کی روایت میں یہ اضافہ ہے جب امام
قرأت کرے تو خاموش رہو، امام ابو داؤد نے کہا
”تو خاموش رہو، یہ الفاظ محفوظ نہیں ہیں، سلیمان تیمی

عن حطان بن عبد اللہ الرقاشی بهذا
الحديث زاد فاذا قرء فانصتوا قال ابو داؤد
قوله وانصتوا ليس بمحفوظ لم يثبت به

۱۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المعنی ج ۱ ص ۱۴۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۰ھ

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۰۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۸۹، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ

۳۔ حافظ ذکی الدین ابو محمد منذری متوفی ۵۶۲ھ، مختصر ابو داؤد ج ۱ ص ۹۳، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

الاسلیمان التیمی فی هذا الحدیث یہ کے سوا کسی نے اس حدیث میں ان الفاظ کو روایت نہیں کیا۔

امام ابو داؤد کے اس اعتراض کا جواب بھی علامہ منذری کی تقریر سے ظاہر ہو گیا۔
امام مسلم کی جس عبارت کا علامہ منذری نے حوالہ دیا ہے وہ یہ ہے:

حدثنا اسحق بن ابراہیم عن سلیمان التیمی کل هؤلاء عن قتادة فی هذا الاسناد بمثله فی حدیث جریر عن سلیمان عن قتادة من الزیادة فذا قرأ فانصتوا (الی قوله) فقال له ابو بکر فحدیث ابو هريرة فقال هو صحیح یعنی و اذا قرء فانصتوا فقال هو عندی صحیح فقال لم لم تضعه ها هنا قال لیس کل شیء عندی صحیح وضعتہ ها هنا انما وضعتہ ها هنا ما اجتمعوا علیه۔^۱

اسحق بن ابراہیم سلیمان تیمی سے اور یہ سب قتادہ سے اس سند کی مثل روایت کرتے ہیں اور جریر نے سلیمان تیمی سے انھوں نے قتادہ سے اس زیادتی کو روایت کیا ہے جب امام قرأت کرے تو خاموش رہو، ابو بکر نے امام مسلم سے کہا حضرت ابو ہریرہ کی یہ حدیث موجب امام قرأت کے تو خاموش رہو، کیسی حدیث ہے؟ امام مسلم نے کہا یہ میرے نزدیک صحیح حدیث ہے، ابو بکر نے کہا پھر آپ نے اس کو یہاں درج کیوں نہیں کیا؟ امام مسلم نے کہا میں نے ہر اس حدیث کو یہاں درج نہیں کیا جو میرے نزدیک صحیح ہو بلکہ میں نے ہر اس حدیث کو یہاں پر درج کیا ہے جس کی صحت پر سب کا اجماع ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کے صحیح ہونے کی واضح تصریح کی ہے، اس کے باوجود مخالفین کا یہ کہنا کہ حضرت ابو ہریرہ سے اس روایت میں ابو خالد متفرد ہے بالکل غلط ہے، کیونکہ امام نسائی نے ابو خالد کے علاوہ ابوسعید محمد بن سعد انصاری سے بھی اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔
امام نسائی روایت کرتے ہیں:

اخبرنا محمد بن عبد اللہ بن مبارک حدثنا محمد بن سعد انصاری، قال حدثني محمد بن عجلان عن زيد بن اسلم عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الامام ليؤتم به فاذا اكبر فكيروا

محمد بن سعد انصاری، محمد بن عجلان سے زید بن اسلم سے وہ ابو صالح سے وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امام کو اس لیے امام بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، جب وہ اللہ اکبر کہے

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ مطبعہ مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

واذا قرءوا فاستمعوا قال ابو عبد الرحمن كان المنصرمي يقول هو ثقة يعني محمد بن سعد الانصاري ر ۱

تو اللہ اکبر کہو، اور جب وہ قرأت کرے تو خاموش رہو، امام نسائی کہتے ہیں کہ مخرمی کہتے تھے کہ محمد بن سعد انصاری ثقہ ہے۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲

امام دارقطنی نے اس حدیث کو ابو خالد احمد سے روایت کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ محمد بن سعد اشہلی نے اس کی متابعت کی ہے، نیز انھوں نے اس حدیث کو محمد بن سعد اشہلی سے بھی روایت کیا ہے اور اس کی توثیق کی ہے، ایک اور سند کے ساتھ انھوں نے اسماعیل بن ابان غنوی سے روایت کیا ہے اور اسماعیل کو ثقہ ثابت کیا ہے، نیز انھوں نے اس کو عمر بن عامر سے بھی روایت کیا ہے۔

سالم بن فروخ کہتے ہیں عمر بن عامر اور سعید بن ابی عروبہ، قناؤہ سے وہ یونس بن جبیر سے حدیث کے روایت کرتے ہیں کہ ہم کو حضرت ابو موسیٰ نے نماز پڑھائی تو حضرت ابو موسیٰ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں نماز پڑھاتے وقت یہ تعلیم دیتے کہ امام کو اس لیے امام بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتدار کی جائے، جب وہ تکبیر کہے تو تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو خاموش رہو۔

حدثنا محمد بن هارون الحضرمي ثنا محمد بن يحيى القطعي ثنا سالم بن نوح ثنا عمر بن عامر وسعيد بن ابي عمرو بن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال: صلى بنا ابو موسى فقال ابو موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمنا اذا صلى بنا قال: انما جعل الامام ليوتبه فاذا كبر فكبروا واذا قرأ فاستمعوا۔

امام دارقطنی نے لکھا ہے کہ سالم بن نوح قومی نہیں ہے لیکن انھوں نے اس حدیث کو اور بھی کئی آسان سے روایت کیا ہے۔ ۳

بہر حال اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ ابو خالد کے متعدد مقابل ہیں اور مخالفین کا اس حدیث کو ابو خالد کا تفرد کہنا صحیح نہیں ہے۔

امام بیہقی نے بھی اس حدیث کو ابو خالد کے علاوہ دیگر آسانید سے بیان کیا ہے۔ ۴

امام احمد اس حدیث کو ایک اور سند سے روایت کرتے ہیں:

حدثنا عبد الله حدثني ابي حدثنا سعد الصاعاني محمد بن ميسر حدثنا محمد بن عجلان

عبد اللہ اپنے والد سے وہ سعد سے وہ محمد بن ميسر سے وہ محمد بن عجلان سے وہ اپنے

- ۱۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۹۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۱ھ، سنن ابن ماجہ ص ۶۱،
- ۳۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۲۳۱-۲۲۲، مطبوعہ نشر السنۃ طمان
- ۴۔ امام ابو نعیم احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۱۵۶-۱۵۵،

Marfat.com

۱۔ اس سے مراد یہ ہے کہ نماز نصف کو دی گئی ہے، سورہ فاتحہ مراد نہیں ہے اور نماز کا حقیقی معنی مراد ہے۔ یہ جواب مترجح حکم ہے کیونکہ حدیث میں پوری سورہ فاتحہ کی سات آیات کا ذکر کیا گیا ہے اور الحمد للہ رب العلمین سے شروع اور ولا الضالین پر ختم ہے جب کہ تازیباں ختم نہیں ہوتی۔ (سعیدی غفرلہ)

۲۔ اس حدیث میں سورہ فاتحہ کی آیات کا ملہ کا ذکر کیا گیا ہے۔

گو بسم اللہ الرحمن الرحیم ناقص آیت ہے، یہ جواب اجماع کے خلاف ہے۔ (سعیدی غفرلہ)

۳۔ مراد یہ ہے جب بندہ بسم اللہ پڑھتا ہو اور الحمد للہ رب العلمین پر ختم کرے۔ ۱۵
یہ جواب حدیث میں زیادتی کو مستلزم ہے، اگر بسم اللہ یہاں مراد ہوتی تو حدیث کے سیاق و سباق کے اعتبار سے یوں ہوتا جب بندہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کہتا ہے تو میں کہتا ہوں بندہ نے میرا نام لیا۔ (سعیدی غفرلہ)

نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو آہستہ پڑھنے پر فقہار حنبلیہ کے دلائل علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

اکثر اہل علم کے نزدیک نماز میں سورہ فاتحہ اور ہر سورت سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کا پڑھنا مشروع ہے، امام مالک اور اوزاعی یہ کہتے ہیں کہ نماز میں سورہ فاتحہ کی ابتداء میں بسم اللہ نہ پڑھے جیسا کہ حضرت انس کی حدیث ہے، اور عبد اللہ بن مغفل کہتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے (نماز میں) بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے ہوئے سنا تو فرمایا اے بیٹے یہ بدعت ہے اور تم بدعت سے بچو، اور میں نے اپنے والد سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کسی کو بدعت سے بغض رکھنے والا نہیں دیکھا، میرے والد نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نمازیں پڑھی ہیں، اور میں نے ان میں سے کسی کو نماز میں بسم اللہ پڑھتے ہوئے نہیں سنا تم بھی نہ پڑھا کرو، میں جب نماز پڑھتا ہوں تو الحمد للہ رب العالمین کہتا ہوں۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

(علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں ہمارے دلیل یہ ہے کہ امام نسائی نے روایت کیا ہے نعیم مجمر نے کہا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی تو انھوں نے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو پڑھا پھر سورہ فاتحہ کو پڑھا پھر کہا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے مشابہ نماز پڑھتا ہوں، اور ابن منذر نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھی، اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کا جواب یہ ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین سے بسم اللہ کو چہرہ انہیں سنا وہ بسم اللہ کو آہستہ پڑھتے تھے اور اس کی صراحت شعبہ اور شعبان کی حدیث میں ہے وہ قتادہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نمازیں پڑھی ہیں

ان میں سے کوئی بھی جہراً بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں پڑھتا تھا اور ایک روایت میں ہے وہ سب آہستہ سے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے تھے اور ابن شاہین نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر اور حضرت عمر سرّاً (آہستہ) بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے تھے اور عبداللہ بن مغفل کی روایت کا بھی یہی محمل ہے تاکہ احادیث میں تطبیق ہو۔ ۱۷

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو آہستہ پڑھے جہراً نہ پڑھے، اس کے برعکس امام شافعی بسم اللہ الرحمن الرحیم کو نماز میں جہراً پڑھتے ہیں علامہ ابن قدامہ کے ذکر کردہ تمام دلائل امام ابو حنیفہ کے مذہب کے موافق ہیں، اور ربیع بسم اللہ کا سورہ فاتحہ کا جز نہ ہونا تو وہ صحیح مسلم کی زیر بحث حدیث سے بالکل واضح ہے۔

فرض نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو نہ پڑھنے پر فقہار مالکیہ کے دلائل علامہ دغستانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم سورہ فاتحہ کا جز نہیں ہے، کیونکہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ سورہ فاتحہ کی سات آیات ہیں، پہلی تین آیات میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے اور آخری تین آیات میں بندہ کے سوال اور دعا ہیں اور ایک آیت درمیان میں ہے۔ ایاک نعبد و ایاک نستعین اور اسی طرح یہ سات آیات ہیں، اگر بسم اللہ بھی سورہ فاتحہ میں ہوتی تو ثنا کی چار آیات ہوتیں اور بندہ اور اللہ تعالیٰ کے درمیان سورہ فاتحہ نصف نصف تقسیم نہ ہوتی، حالانکہ حدیث میں ہے سورہ فاتحہ اللہ تعالیٰ اور بندہ کے درمیان نصف نصف تقسیم کی گئی ہے۔

بعض روایات میں ہے بندہ کہتا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بندہ نے میرا ذکر کیا، یہ محمد بن سہمان کی روایت ہے اور وہ ضعیف راوی ہے اور اس نے اس زیادتی میں تمام حفاظ اور ثقات کی مخالفت کی ہے۔ ۱۸

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

نماز میں قرأت کے افتتاح کے وقت بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام مالک نے فرض نماز میں سورہ فاتحہ یا کسی اور سورت سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے سے منع کیا ہے، آہستہ سے نہ بلند آواز سے، اور نقلی نمازوں میں جائز کہا ہے، امام ابو حنیفہ ثوری اور امام احمد نے کہا ہے کہ سورہ فاتحہ کے ساتھ ہر رکعت میں پست آواز سے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے، امام شافعی نے کہا جہری نمازوں میں جہر سے بسم اللہ پڑھے اور تہری نمازوں میں آہستہ سے بسم اللہ پڑھے، ان کے نزدیک یہ سورہ فاتحہ کی ایک آیت ہے، امام احمد، ابو ثور، اور ابو عبیدہ کے نزدیک بھی یہ

۱۷۔ علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۵۶۰ھ، المستفی ج ۱ ص ۲۸۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ
۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکال اکال المعلم ج ۲ ص ۱۵۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ

ایک آیت ہے، آیا امام شافعی کے نزدیک یہ ہر سورت کی ایک آیت ہے یا یہ صرف سورہ نمل اور سورہ فاتحہ کی ایک آیت ہے، اس میں ان کے دو قول ہیں، اس کے بعد علامہ ابن رشد نے حضرت انس اور حضرت عبداللہ بن مغفل کی احادیث سے بسم اللہ کے سورہ فاتحہ کے جزئہ ہونے پر استدلال کیا ہے، اس کے بعد انھوں نے لکھا ہے کہ قاضی نے امام شافعی کا رد کرتے ہوئے کہا ہے کہ سورہ نمل کے علاوہ بھی اگر بسم اللہ الرحمن الرحیم کسی سورت کا جز ہوتی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کا بیان کر دیتے، کیونکہ قرآن مجید تو نز سے منقول ہے اور یہ محبت قاطعہ ہے، بہر حال بسم اللہ الرحمن الرحیم قرآن مجید کی آیت ہے اور سورہ نمل کا جز ہے اور ہر سورت سے پہلے بسم اللہ کا قرآن مجید کا جز ہونا مختلف فیہ ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک جز نہیں ہے اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک جز ہے۔ ۱۰

نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو ستر پڑھنے پر فقہاء احناف کے دلائل | امام ابو حنیفہ کے

نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو ستر پڑھا جائے گا کیونکہ وہ سورہ فاتحہ کا جز نہیں ہے اور نہ کسی اور سورت کے اقل میں اس کا جز ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم و
ابا بکر و عمر کانوا یفتتحون الصلوٰۃ بالحمد
للہ رب العالمین۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر اور حضرت
عمر رضی اللہ عنہما نماز کا افتتاح الحمد للہ رب
العالمین کے ساتھ کرتے تھے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عبد اللہ بن مغفل قال سمعی ابی
وانا فی الصلوٰۃ اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم
فقال لی ای بنی محدث ایاک والحدث ولہ
اراحدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کان یغض الیہ الحدث فی الاسلام یعنی
منہ وقال وقد صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ
وسلم ومع ابی بکر وعمر وعثمان فلما سمع
احدا منهم یقولہا فلا تقلہا اذا انت صلیت

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کے بیٹے
کہتے ہیں میرے والد نے مجھ سے نماز میں بسم
اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے ہوئے سن لیا، انھوں
نے مجھ سے کہا اے بیٹے یہ بدعت ہے،
تم بدعت سے بچو، اور میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے کسی کو بھی اپنے
والد سے زیادہ بدعت سے بغض رکھنے والا
نہیں دیکھا۔

۱۰۔ قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، بدایۃ المجتہد ج ۱ ص ۹۰-۸۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت
۱۱۔ امام ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

فقل الحمد لله رب العلمین، هذا حدیث حسن والعمل علیہ عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم ابو بکر وعمر وعثمان وعلیؓ

انہوں نے کہا۔ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر، اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نمازیں پڑھی ہیں، میں نے ان میں سے کسی کو بھی نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے ہوئے نہیں سنا، سو تم نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ پڑھا کرو جب تک تم نماز شروع نہ کرو کہو الحمد لله رب العلمین۔ یہ حدیث حسن ہے اس پر خلفاء راشدین اور اکثر اہل علم صحابہ کا عمل ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو آہستہ سے پڑھنے والی صرف دو حدیثیں ہیں، ایک حضرت انس سے مروی ہے اور دوسری حضرت عبداللہ بن مغفل سے، اس کے برعکس نماز میں بسم اللہ کو جہر سے پڑھنے والی احادیث بہ کثرت ہیں جو تقریباً بیس صحابہ سے مروی ہیں، نیز آہستہ سے پڑھنے والی احادیث ایک واقعہ (جہر سے پڑھنے) کی نفی کی احادیث ہیں اور جہر سے پڑھنے والی احادیث ایک واقعہ (جہر) کے اثبات کی احادیث ہیں اور جب نفی اور اثبات میں تقارض ہو تو اثبات کو نفی پر ترجیح دینی ہوتی ہے، اور تمیز الاعتراض یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے آہستہ سے پڑھنے کا انکار بھی منقول ہے، کیونکہ امام احمد اور امام دارقطنی نے روایت کیا ہے کہ سید بن زید نے حضرت انس سے سوال کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله رب العلمین پڑھتے تھے تو حضرت انس نے کہا تم نے مجھ سے ایسی چیز کا سوال کیا ہے جو مجھے یاد نہیں ہے یا کہا جس کا تم سے پہلے کسی نے مجھ سے سوال نہیں کیا، امام دارقطنی نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

میں کہتا ہوں کہ پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ کثرت اسانید کا اعتبار اس وقت، موتا ہے جب دلیل صحیح ہو، اور بسم اللہ کو جہر سے پڑھنے سے متعلق کوئی صحیح اور صریح حدیث نہیں ہے، اس کے برعکس انحاء سے متعلق صحیح اور صریح احادیث ہیں، نیز احناف کی ایک جماعت کثرت روایات کی وجہ سے حدیث کو ترجیح نہیں دیتے۔ دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ بسم اللہ کو آہستہ سے پڑھنے والی احادیث بھی ثابت ہیں اور ان کی حقیقت اثبات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آہستہ سے بسم اللہ پڑھتے تھے اگرچہ صورت نفی ہے کہ آپ جہر سے نہیں پڑھتے تھے، علاوہ ازیں یہ قاعدہ بھی مختلف فیہ ہے اور تمیز سے

۱۔ امام ابو نعیم عیسیٰ ترمذی متوفی ۵۲۷ھ، جامع ترمذی ص ۶۳-۶۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

اعتراض کا جواب یہ ہے کہ حضرت انس کے انکار کی حدیث صحیح بخاری کی حدیث کے پاسے کی نہیں ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دارقطنی کی روایت حضرت انس کے بڑھاپے کی روایت ہو اور بڑھاپے میں انسان بعض باتیں بھول جاتا ہے۔ لہ

سورہ فاتحہ میں یا کسی اور سورت کے اقل میں بسم اللہ الرحمن الرحیم اس کا جز نہیں ہے

امام طحاوی نے کہا ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو نماز میں جہراً نہیں پڑھا تو ثابت ہو گیا کہ بسم اللہ سورہ فاتحہ کا یا کسی بھی سورت کا جز نہیں ہے کیونکہ اگر یہ سورت کا جز ہو تو آپ سورہ سے پہلے اس کو جہراً پڑھتے، کیا یہ معلوم نہیں کہ سورہ نمل میں جو بسم اللہ الرحمن الرحیم مذکور ہے اس کو جہر سے پڑھنا واجب ہے اور یہ ثابت ہے کہ جس طرح نماز میں ثنا اور اعمود باللہ کو آہستہ پڑھا جاتا ہے، اسی طرح بسم اللہ کو بھی آہستہ پڑھا جاتا ہے۔

تحقیق یہ ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کو جہاں بھی لکھا جائے وہ قرآن مجید کی آیت ہے، اس کے باوجود وہ ہر سورت کا جز نہیں ہے، بلکہ ہر سورت کے شروع میں ایک آیت لکھی گئی ہے اور ہر سورت سے پہلے ایک الگ آیت کی تلاوت کی جاتی ہے جیسا کہ آپ نے اس وقت بسم اللہ کی تلاوت کی جب آپ پر انا اعطینا الک کوثر نازل ہوئی اس بناء پر شیخ حافظ الدین نسفی نے کہا ہے کہ یہ قرآن مجید کی ایک آیت ہے جو سورتوں کے درمیان فصل کے لئے نازل ہوئی ہے اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی سورت کا فصل اسی وقت پہچانتے تھے جب آپ پر بسم اللہ نازل ہوتی تھی، ایک روایت میں ہے کہ آپ کسی سورت کا اختتام اسی وقت پہچانتے تھے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور حاکم نے شیخین کی شرط پر روایت کیا ہے، اگر یہ اعتراض ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سورہ کوثر سے پہلے بسم اللہ پڑھنا اس کی دلیل ہے کہ وہ سورت کی جز ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر سورت کے اقل میں بسم اللہ ہے بلکہ یہ اس پر دلیل ہے کہ یہ ایک الگ آیت ہے اور ہر سورت سے پہلے بسم اللہ کے نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حدیث بدو الوحی میں ہے فرشتہ نے نازل ہو کر آپ سے تین بار کہا کہ پڑھیے پھر کہا "اقرأ باسم ربك الذي خلق" اگر بسم اللہ ہر سورت سے پہلے ایک آیت ہو تو فرشتہ آپ سے کہتا پڑھیے بسم اللہ الرحمن الرحیم اقرأ باسم ربك الذي خلق نیز اس پر دوسری دلیل یہ ہے کہ ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ میں یہ حدیث ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن مجید کی ایک سورت نے ایک شخص کی شفاعت کی حتیٰ کہ اس کی مغفرت کر دی گئی اور وہ ہے تبارک الذي بيده الملك، امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے، امام احمد نے اس کو اپنی مسند میں اور امام ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا

سے اللہ حاکم نے ستر رک میں اگر بسم اللہ ہر سورۃ کے اوّل میں ہوتی تو آپ بسم اللہ الرحمن الرحیم تبارک الذی بیدہ الملك فرماتے۔

بَايَکَ نَهَى الْمَأْمُومَ عَنْ جَهْرِهِ
بِالْقِرَاءَةِ خَلْفَ إِمَامِهِ

کی ممانعت

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر عصر کی نماز پڑھائی، پھر فرمایا تم میں سے کس نے میرے پیچھے یہ آیت پڑھی تھی، سبھ اسمہ ربک الاعلیٰ، ایک شخص نے کہا میں نے پڑھی تھی اور میں نے اس کو پڑھنے سے خیر کے سوا اور کسی چیز کا ارادہ نہیں کیا، آپ نے فرمایا میں نے یہ جانا کہ تم میں سے کوئی شخص میری قرأت کو ابھارا ہے۔

۹۱۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَكُلَاهُمَا عَنْ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ سَعِيدُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُمَارَةَ بْنِ أَوْثَانَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ صَلَّيْتُ بِنَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَقَالَ أَيْكُمْ قَرَأَ خَلْفِي بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى فَقَالَ رَجُلٌ أَنَا وَلَكُمُ أَمْرٌ دُبُّهَا إِلَّا الْخَيْرَ قَالَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ بَعْضَكُمْ خَالَجَ نِيَّتَهَا۔

۹۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَافِعُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ زُرَّادَةَ بْنَ أَوْثَانَ يُحَدِّثُ عَنْ عُمَرَ ابْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّيَ الظُّهْرَ فَجَعَلَ رَجُلٌ يَقْرَأُ خَلْفَهُ سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ أَيْكُمْ قَرَأَ أَوْ أَيْكُمْ الْفَارِسِيُّ قَالَ رَجُلٌ أَنَا فَقَالَ قَدْ طَلَنْتُ أَنَّ بَعْضَكُمْ وَخَالَجَ نِيَّتَهَا۔

۹۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَكُلَاهُمَا عَنِ ابْنِ أَبِي عَرُوبَةَ

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پڑھائی، ایک شخص نے آپ کے پیچھے سبھ اسمہ ربک الاعلیٰ۔ پڑھنا شروع کر دیا۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ نے پوچھا تم میں سے کس نے قرأت کی یا کون قرأت کرنے والا تھا، ایک شخص نے کہا ”میں“ آپ نے فرمایا مجھے یوں محسوس ہوا کہ تم میں سے کوئی میری قرأت میں خلل ڈال رہا ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور اس کے بعد فرمایا کہ قتادہ اس سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد طبعی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، ممدۃ القاری ج ۵ ص ۲۹۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

ظہر کی نماز پڑھا۔ اور فرمایا مجھے محسوس ہوا کہ تم میں سے بعض نے میری قرأت میں غلطی ڈالا ہے۔

عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى
الطُّلُومَ وَقَالَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ بَعْضَكُمْ خَالَجِيهَا .

قرأت خلف الامام سے جماعت کی علت

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں امام کے پیچھے قرأت سے ممانعت کی علت یہ بیان کی ہے کہ وہ قرائتیں جمع اور متداخل ہوں۔

اور مدخل ہونے سے امام کی قرأت میں خلل ہوتا ہے اور سورہ فاتحہ کو امام کے پیچھے پڑھنا جائز ہے تو یہ علت
پھر بھی موجود ہے، اور وہ جو سنن ابوداؤد اور جامع ترمذی کی روایت میں ہے کہ سورہ فاتحہ کے علاوہ امام
کے پیچھے قرأت نہ کرو، یہ حدیث اول تو قرآن مجید کے مزاحم ہے کیونکہ قرآن مجید میں قرأت کے وقت
سننے اور چپ رہنے کا حکم دیا ہے، ثانیاً یہ حدیث ان احادیث اور آثار سے مزاحم ہے جن میں امام کے
پیچھے قرأت سے منع کیا گیا ہے اور وہ احادیث اور آثار ابوداؤد اور ترمذی کی اس روایت سے زیادہ قوی ہیں۔
نیز علامہ خطابی لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ انہوں نے امام کے پیچھے قرأت کو واجب کیا اور دوسرے صحابہ سے یہ مروی ہے کہ وہ امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے، اور فقہاء کے اس میں تین قول ہیں:

۱۔ مکحول، اوزاعی، امام شافعی اور ابو ثور یہ کہتے ہیں کہ نماز سری ہو یا جہری امام کے پیچھے قرائت ضروری ہے۔

قرأت گہرے اور جہری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہ کرے ۔
 سمعنا اور ثوری اور اصحاب رائے کہ گناہ سہی ہو ماجرہ امام کے پیچھے بالکل قرأت نہ کرے

ہو تو امام کی قرأت اس شخص کی قرأت ہے۔ لے
یہ علامہ خطابی کا ہے جو تفسیر سے ورنہ یہ حدیث سند متصل کے ساتھ بھی مروی ہے جیسا کہ ہم

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ زمانہ رسالت میں صحابہ کرام نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

١٤. علامه محمد بن محمد بن ابراهيم خطابی متوفى ٣٨٨ هـ، معالم السنن ج ١ ص ٣٩٢، مطبوعه دار المعرفه بيروت

کے پیچھے قرآن کریم نہیں پڑھا کرتے تھے، ایک صحابی نے آپ کے پیچھے قرآن مجید پڑھا تو حضور نے اس کو ٹوک دیا، اس حدیث سے علامہ نووی کا یہ سمجھنا کہ نماز میں صحابہ بالعموم حضور کے پیچھے قرآن کریم پڑھتے تھے صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کس نے سب سے پہلے اسم ربك الاعلیٰ پڑھا ہے۔ تو صرف ایک صحابی نے جواب دیا اور اس کو بھی ٹوک دیا گیا، اور جب سری نمازوں (جس میں امام اہستہ پڑھتا ہے) میں مقتدی کا پڑھنا منع ہے تو جہری نمازوں میں بطریق اولیٰ ممنوع ہو گا، کیونکہ ان میں امام بلند آواز سے قرآن پڑھتا ہے اور اس میں امام کی قرأت میں خلل کا زیادہ اندیشہ ہے، علاوہ انہیں قرآن مجید کی تلاوت کے وقت خاموش رہنا اور اس کو سننا نفل کتاب سے فرض ہے۔

بَابُ حُجَّةٍ مَنْ قَالَ لَا يَجْهَرُ بِالْبِسْمَلَةِ

۷۹۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ كِلَاهُمَا عَنْ غُنْدَرٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى نَامُ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَاشِئَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

بِسْمِ اللَّهِ كُوسِرًا پڑھنے والوں کے لئے

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کی اقتداء میں نماز پڑھی مگر میں نے ان میں سے کسی کو بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے ہوئے نہیں سنا۔

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کر کے فرمایا کہ حضرت انس نے یہی فرمایا تھا۔

۷۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ نَاشِئَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ وَمَرَادُ قَالَ شُعْبَةُ فَقُلْتُ لِقَتَادَةَ أَسَمِعْتَهُ مِنْ أَنَسٍ قَالَ نَعَمْ نَحْنُ سَأَلْنَاهُ عَنْهُ.

۷۹۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ قَالَ نَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ نَا الْأَوْثَارِيُّ عَنْ عُبَيْدَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَجْهَرُ بِهَوَاكِهِ الْكَلِمَاتِ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ تَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ عَنْ قَتَادَةَ إِنَّهُ كَتَبَ إِلَى الْأَوْثَارِيِّ يُخْبِرُهُ عَنْ أَنَسِ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ حَدَّثَهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَكَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك۔ بلند آواز سے پڑھتے تھے۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کی اقتداء میں نماز پڑھی، یہ سب الحمد لله رب العالمين سے قرأت شروع کرتے تھے اور بسم الله الرحمن الرحيم کو قرأت کے اول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا يَذْكُرُونَ
میں پڑھتے تھے اور نہ آخر میں۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ
بھی حضرت انس سے اسی قسم کی روایت منقول ہے

۹۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ سَأَلْتُ
الْوَلِيدَ بْنَ مُسْلِمٍ عَنِ الْأَوْثَارِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي
إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَلْحَلَةَ أَنَّ سَمِيْعَةَ
الْحَمْدِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ کا خلاصہ

ہے کہ سورۃ نمل میں جو بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے وہ قرآن مجید کی آیت ہے اس کے علاوہ کسی ایک سورت
سے پہلے جو بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے وہ اس سورت کا جز ہے ہر سورۃ سے پہلے جو بسم اللہ الرحمن الرحیم
نکڑے وہ سورت کا جز نہیں ہے بلکہ ایک سورۃ کو دوسری سورۃ سے ممتاز کرنے کے لیے ہر
سورۃ کی ابتداء میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو لکھا گیا ہے۔

اسی طرح سورۃ فاتحہ سے پہلے جو بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے وہ سورۃ فاتحہ کا جز نہیں ہے یہی وجہ ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین جہری نمازوں میں بسم اللہ کو بلند آواز سے نہیں پڑھتے تھے۔
البتہ سورۃ فاتحہ سے پہلے ہر رکعت میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا اخاف کے نزدیک سنت ہے خواہ فرض
نماز ہو یا نفل۔ بعض فقہاء اخاف نے ہر رکعت میں بسم اللہ پڑھنے کو واجب لکھا ہے ان احادیث میں فقہاء
اخاف کے مذہب پر واضح دلیل ہے۔

امام مالک کے نزدیک فرض نماز میں خواہ وہ سری ہو یا جہری بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا مکروہ ہے البتہ
نفل نماز میں سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھ سکتا ہے۔

امام احمد بن حنبل کے نزدیک بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز ہے تاہم ان کا مذہب ہے کہ بسم اللہ کو جہری نمازوں
میں آہستہ پڑھا جائے گا اسی طرح سری نمازوں میں بھی۔

امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز ہے اور اس کو جہری نمازوں میں بلند آواز سے سری
نمازوں میں آہستہ پڑھنا فرض ہے اگر بسم اللہ پڑھی تو نماز باطل ہو جائے گی۔ امام شافعی کا یہ مذہب شاذ ہے اور
احادیث صحیحہ کے خلاف ہے اس پر تفصیلی بحث ہم باب نمبر ۱۵ میں کر چکے ہیں۔

۱۵۳۔ مُحَمَّدٌ بْنُ قَالٍ الْبَسَلَةُ أَيْهٌ مِّنْ
جَن لُّوْكَوْنَ كَے نَزْدِيْكَ سُوْرَةُ تُوْبَةِ كَے سُوَا

بسم اللہ ہر سورت کا جز ہے ان کے دلائل
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے

أَوَّلِ كُلِّ سُورَةٍ سِوَى بَرَاءَةِ
۹۸۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ قَالَ

نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ نَا الْمُحْتَارِبُ ابْنُ قُلَيْبٍ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ وَالتَّفْظُ لَهُ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ
عَنِ الْمُحْتَارِبِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ بَيَّنَّ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ بَيْنَ
أَظْهَرِنَا إِذَا اغْفَى إِغْفَاءً ثُمَّ رَفَعَ مَا أَسْفَهُ
مُتَبَسِّمًا فَقُلْنَا مَا أَضْحَكَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
تَرَلْتُ عَلَى أَيْقَانٍ سَوْرَةً فَهَرَأْتُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ إِنَّا أَغْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ
وَأَنْحَرِ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ثُمَّ قَالَ
أَتَدْرُونَ مَا الْكَوْثَرُ فَقُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّهُ نَهْرٌ وَعَدْنِيهِ رَأَيْتِي عَرَى
وَجَلَّ عَلَيْهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ وَهُوَ حَوْضٌ تَرُدُّ عَلَيْهِ
أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنْ يَشَاءُ عَدَدُ النَّجْمِ مِثْلَهُ
الْعَبْدُ مِنْهُمْ فَاقُولُ رَأَيْتُ إِيَّاهُ مِنْ أُمَّتِي
فَيَقُولُ مَا تَدْرِي مَا أَحَدٌ ثَبَّتَ بَعْدَكَ زَادَ
ابْنُ حُبَّارٍ فِي حَدِيثِهِ بَيْنَ أَظْهَرِنَا فِي السَّجْدِ
وَقَالَ مَا أَحَدٌ ثَبَّتَ بَعْدَكَ -

۹۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
قَالَ أَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ مُحْتَارِبِ بْنِ قُلَيْبٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ أَغْفَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِغْفَاءً يَنْحَوِ
حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ نَهْرٌ وَعَدْنِيهِ
رَأَيْتِي عَرَى وَجَلَّ فِي الْجَنَّةِ عَلَيْهِ حَوْضٌ وَلَوْ يَذْكُرُ
إِنْ يَشَاءُ عَدَدُ النَّجْمِ -

میں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں
تشریف فرما تھے۔ اچانک آپ کو اونگھ آگئی پھر آپ
نے مسکرتے ہوئے سر اٹھایا ہم نے عرض کیا یا رسول
اللہ آپ کس وجہ سے مسکرا رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا
ابھی مجھ پر یہ سورۃ نازل ہوئی ہے بسم اللہ الرحمن
الرحیم انا اعطیناک الکوثر فصل لربک و انحر
انا شانئک ہوا لا بتر۔ پھر آپ
نے فرمایا تم جانتے ہو کوثر کیا ہے؟ ہم نے عرض
کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتا ہے۔ آپ
نے فرمایا کوثر وہ نہر ہے جس کا میرے رب نے
مجھ سے وعدہ کیا ہے اس میں خیر کثیر ہے، وہ
ایک حوض ہے جس پر میری امت کے لوگ قیامت
کے دن پانی پینے کے لیے آئیں گے، اس کے
برتن ستاروں کے برابر ہیں، ایک شخص کو حوض
کوثر سے ہٹایا جائے گا میں کہوں گا اے میرے
رب یہ میری امت میں سے ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا
تم راز خود نہیں جانتے کہ انھوں نے تمہارے بعد
نیا دین اختراع کر لیا تھا اور ایک روایت میں یہ بھی
نوکر ہے کہ یہ واقعہ مسجد میں پیش آیا تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اونگھ آگئی، امام مسلم
فرماتے ہیں کہ اس کے بعد حدیث مثل سابق ہے۔
البتہ اس میں یہ ہے کہ کوثر جنت میں ایک نہر ہے
جس کا اللہ تعالیٰ نے مجھ سے وعدہ کیا ہے اس
پر ایک حوض ہے، اس روایت میں یہ نہیں ہے
کہ اس کے برتن آسمان کے ستاروں کے برابر
ہیں۔

رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم

ہر سورت کے اول میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کے جزئہ ہونے کے دلائل

نے سورہ کوثر سے پہلے جو بسم اللہ الرحمن الرحیم کی تلاوت کی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر سورت کے اول میں بسم اللہ اس سورۃ کا جز ہو، اگر ایسا ہوتا تو اقرا باسم ربك الذي خلق سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل ہوتی، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چہری نازوں میں سورہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کی چہر تلاوت کرتے، نیز ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک سورت مسلمانوں کی شفاعت کرے گی اور وہ تبارک الذي بیده الملك ہے اگر ہر سورت کے اول میں بسم اللہ اس کا جز ہوتی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے بسم اللہ الرحمن الرحیم تبارک الذي بیده الملك۔ اس لیے تحقیق یہ ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم قرآن مجید کی ایک آیت ہے جو سورۃ کے درمیان فصل کے لیے نازل ہوئی ہے اور یہ لا علی التیین کسی ایک سورت کا جز ہے، ہر سورت کا جز نہیں ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سورہ کوثر سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا فصل اور امتیاز کے لیے تھا، یا تمیناً تھا۔

علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

کسی شخص نے یہ قول نہیں کیا کہ بسم اللہ سورہ کوثر کی آیت ہے اور نہ اس حدیث سے یہ لازم آتا ہے کہ بسم اللہ ہر سورت کا جز ہو۔ ۱۵

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کا بیان | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں اور گھاگٹی۔ اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑی دیر کے لیے مسجد میں سونا جائز ہے، البتہ مسجد میں سونے کو عادت نہیں بنانا چاہیے۔

حوض کوثر، اس کے برتنوں کی تعداد، وہاں امتوں کے پانی پینے کے لیے آنا اور مرد لوگوں کا ٹھکانا دیا جانا، یہ سب احوال آخرت اور امور غیب میں سے ہیں، اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں نہ بتاتے تو ہم کو پتہ نہ چلتا۔ اس غیب کی اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس غیب کی خبر دی، اس سے معلوم ہوا کہ جب تک کسی شخص کو غیب کا علم اور اس پر ایمان نہ ہو وہ مسلمان نہیں ہو سکتا، البتہ امور غیبیہ کی جزئیات میں فرق ہے، عام مسلمانوں، اولیاء اللہ، صحابہ کرام میں سے ہر شخص کو اس کے ظرف کے مطابق غیب کا علم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام مخلوقات سے زیادہ امور غیبیہ کا علم ہے۔ اور مطلقاً عالم الغیب صرف اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس ہے۔ ہر چند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا الہی سے علم غیب حاصل ہے لیکن مطلقاً یہ نہیں کہنا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کا علم ہے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ آپ غیب پر مطلع ہیں یا آپ پر غیب ظاہر کیا گیا ہے یا آپ کو علم غیب عطا کیا گیا ہے کیونکہ جب مطلقاً علم غیب کا ذکر کیا جائے تو اس سے متبادر علم ذاتی ہوتا ہے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمہ اللہ نے بھی اسی طرح فرمایا ہے۔

العلیہ بیرو

اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

۱۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکال العلم ج ۲ ص ۱۵، مطبوعہ دارالکتب

علم مافی الغد کے بارہ میں ام المؤمنین کا قول ہے جو یہ کہے کہ حضور کو علم مافی الغد تھا وہ جھوٹا ہے اس سے مطلق علم کا انکار نکالنا محض جہالت ہے، علم جبکہ مطلق بولا جائے خصوصاً جب کہ غیب کی طرف مضاف ہو تو اس سے مراد علم ذاتی ہوتا ہے، اس کی تشریح حاشیہ کشاف پر میر سید شریف رحمہ اللہ نے کر دی ہے اور یہ یقیناً حق ہے کوئی شخص کسی مخلوق کے لیے ایک ذرہ کا بھی علم ذاتی مانے یقیناً کافر ہے۔

بَابُ وَضْعِ يَدِ الْيَمَنِ عَلَى الْيُسْرَى
بَعْدَ تَكْبِيرَةِ الْإِحْرَامِ تَحْتَ صَدْرِهِ
فَوْقَ سُرَّتِهِ وَوَضْعِهِمَا عَلَى الْأَرْضِ
حَذًا وَمَنْكِبَيْهِ

سینہ کے نیچے اور ناف کے اوپر
دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا
اور زمین پر دونوں ہاتھوں کو کندھے
کے بالمقابل رکھنا

۸۰۰۔ حَدَّثَنَا هَيْثُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَأَعْقَانُ
قَالَ نَأَمُ مُحَمَّدُ بْنُ حَجَّادَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ
الْحَبَّارِ بْنُ وَاثِلٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ وَمَوْلَى
لَهُمَا أَنَّهُمَا حَدَّثَا عَنْ أَبِيهِ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ
أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ
حِينَ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَصَفَّ هَتَمًا حَيَالَهُ
أُذُنَيْهِ ثُمَّ التَّحَفَّ بِخَوِيهِ ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى
عَلَى الْيُسْرَى فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يُرْكَعَ أَخْرَجَ يَدَيْهِ
مِنَ الثَّوْبِ ثُمَّ فَعَّاهُمَا ثُمَّ كَبَّرَ فَرُكَعَ فَلَمَّا قَالَ
سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمَّا سَجَدَ سَجْدَ بَيْنَ كَعْبَيْهِ

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ انھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے نماز شروع کرتے وقت کانوں کے
بالمقابل ہاتھوں کو بلند کیا اللہ اکبر کہا پھر ہاتھ کپڑے
میں لپیٹ لیے، پھر دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے
اوپر رکھا پھر جب آپ رکوع کرنے کا ارادہ کرتے
تو ہاتھ کو کپڑے سے نکال کر رفع یدین کرتے پھر
رکوع کرتے پھر جب سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تو
رفع یدین کرتے، پھر جب سجدہ کرتے تو دو ہتھیلیوں
کے درمیان سجدہ کرتے۔

نماز میں ہاتھ باندھنے کے متعلق ائمہ مذاہب کا خلاصہ

نماز میں ہاتھ باندھنے کے بارے
میں فقہاء کے مسالک حسب

ذیل ہیں:
۱۔ امام مالک کے نزدیک ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھنا چاہیے، ان کے نزدیک ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنا
فرض میں مکروہ ہے، نقل میں جائز ہے۔

۱۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، الملفوظ ج ۳ ص ۴۷-۴۸، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، ۱۳۳۸ھ
۲۔ علامہ ابوالولید ابن رشید قرطبی متوفی ۵۹۰ھ، بابیۃ المجتہد ج ۱ ص ۹۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

۲۔ امام احمد بن حنبل کے نزدیک مرد اور عورت دونوں کے نزدیک سنت یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی مٹھیلی بائیں ہاتھ پر رکھے اور ہاتھ ناف کے نیچے باندھے۔

۳۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک دائیں ہاتھ کی مٹھیلی بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھے اور بائیں ہاتھ کے نیچے پر دائیں ہاتھ کے انگوٹے اور چھنگل سے ملکہ بنائے۔ مرد و نان کے نیچے ہاتھ باندھے اور عورت سینہ کے اوپر۔

۴۔ امام شافعی کے نزدیک مرد اور عورت دونوں کے نزدیک سنت یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی مٹھیلی بائیں ہاتھ پر رکھیں اور سینہ پر ہاتھ باندھیں۔ ۱۔ امام شافعی کے مسلک پر مذکور ذیل حدیث دلیل ہے جس کو امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

مؤمل کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت وائل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے اپنے سینہ کے اوپر دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا۔

مؤمل بن اسماعیل عن الثوری عن عامر بن کلب عن ابیہ عن وائل انه رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم وضع یمینہ علی شمالہ ثم وضعها علی صدرہ۔ ۲۔

لیکن علامہ ابن ترکمانی فرماتے ہیں کہ صاحب کمال نے ذکر کیا ہے کہ مؤمل نے اپنی حدیث کی کتاب میں دفن کر دی تھیں اور وہ محض اپنے عاقلہ سے احادیث نقل کرتا تھا اور یہ شخص کثیر الخطا تھا۔ امام بخاری نے کہا کہ یہ منکر الحدیث تھا۔ ابو حاتم نے کہا کہ اس کی روایات میں بہت غلطیاں ہوتی تھیں۔ بیہقی نے اس قسم کی دو تین احادیث اور بیان کیں، لیکن ان سب کی اسانید میں شدید ضعف ہے، امام بیہقی کی ذکر کردہ احادیث کی اسانید پر جرح کرنے کے بعد علامہ ابن ترکمانی احناف کے مسلک پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ابن حزم نے حضرت ابو ہریرہ کی یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھا جائے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تین چیزیں نبوت کے اخلاق میں سے ہیں، روزہ جلدی افطار کرنا، دیر سے سحری کرنا، اور نماز میں ناف

قال ابن حزم ما وینا عن ابی ہریرۃ قال وضع الکف علی الکف فی الصلوۃ تحت السرۃ وعن انس قال ثلاث من اخلاق النبوة تعجیل الافطار و تاخیر السحور ووضع الید الیمنی علی الیسری فی الصلوۃ تحت السرۃ۔ ۳۔

۱۔ علامہ عبد الرحمن الجزیری، الفقہ علی المذاہب الاربعہ ج ۱ ص ۲۵۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت
۲۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۳۰ مطبوعہ نشر السنۃ ملتان
۳۔ علامہ ابن ترکمانی متوفی ۴۲۵ھ، الجوہر المتقی علی البیہقی ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

کے نیچے دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا۔

علاوہ ازیں ابن تیمیہ متوفی ۷۲۱ھ نے منتقى الاخبار میں (مسند احمد اور ابوداؤد کے حوالہ سے) یہ حدیث روایت کی ہے:

عن علي رضي الله تعالى عنه قال ان من السنة في الصلوة وضع الالكف على الالكف تحت السرة۔
حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھنا سنت ہے۔

یہ احادیث جن میں ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کا ذکر ہے، امام مالک پر اس لیے حجت ہیں کہ وہ فراخ میں ہاتھ باندھنے کے قائل نہیں ہیں، اور امام شافعی پر اس لیے حجت ہیں کہ وہ سینہ پر ہاتھ باندھنے کے قائل ہیں، جب کہ معتبر احادیث سے ثابت ہے کہ ہاتھ ناف کی نیچے باندھے جائیں۔

نوٹ :- ابن تیمیہ نے اس حدیث کو ابوداؤد کے حوالہ سے ذکر کیا ہے لیکن یہ حدیث ابوداؤد کے صرف ابن اعرابی کے نسخہ میں ہے۔ ابوداؤد کے موجودہ نسخوں کے حاشیہ پر یہ حدیث لکھی ہوئی ہے۔ اس مسئلہ پر زیادہ مفصل اور مدلل گفتگو ہم نے باب نمبر ۱۴۸ میں کی ہے۔

نماز میں تشہد کا بیان

بَابُ التَّشَهُُّدِ فِي الصَّلَاةِ

۸۰۱۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ تَاجِرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَقُولُ فِي الصَّلَاةِ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْلَامٌ عَلَى اللَّهِ أَسْلَامٌ عَلَى قُلْدٍ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ أَلِّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ أَسْلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ أَسْلَامٌ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِذَا قَالَهَا أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ لِلَّهِ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَهُ لَمْ يَخْتِمْ مِنْ الْمُسْلِمَةِ مَا شَاءَ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھتے اور السلام علی اللہ، السلام علی فلان کہتے، ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بذات خود سلام ہے جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں بیٹھے تو یوں کہے اَللِّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ أَسْلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ أَسْلَامٌ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ پس نماز میں جب یہ کلمہ (علی عباد اللہ الصالحین) کہے گا تو اس کا سلام ہر صالح بندہ کو پہنچ جائے گا، خواہ وہ زمین میں ہو یا آسمان میں (پھر کہے) أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اس کے بعد چاہے دعا مانگے۔

تشہد کا ترجمہ: تمام قول، بدنی اور مالی عباد میں اللہ

۱۔ شیخ محمد بن علی بن محمد شوقانی متوفی ۱۲۵۰ھ، نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۵، مطبوعہ مکتبۃ السکلیات الازہریہ، از ہر مصر ۱۳۹۸ھ

کے لیے ہیں۔ اسے نبی آپ پر سلام ہو، اور اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اور برکتیں نازل ہوں۔ ہم پر سلام ہو اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ — بلا شک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ اسی حدیث کی مثل بیان کی ہے لیکن اس میں یہ نہیں ہے کہ اس کے بعد جو چاہے دعا مانگے۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ پہلی حدیث کی مثل بیان کی ہے اس میں حسب خواہش دعا کرنے کا ذکر ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تشہد میں بیٹھتے تھے اس کے بعد پہلی حدیث کی مثال بیان کی اس میں حسب خواہش دعا کرنے کا بھی ذکر ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تشہد کی تعلیم اس حال میں دی کہ میری پھیلی آپ کی دونوں ہتھیلیوں کے درمیان تھی اور یہ تعلیم ایسے دی گئی کہ آپ مجھے قرآن کی کسی سورت کی تعلیم دیتے تھے اس کے بعد انھوں نے تشہد کا پورا واقعہ اسی طرح بیان کیا کہ پہلی حدیث میں ذکر ہو چکا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں تشہد کی اس طرح

۸۰۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ يَتَخَيَّرُ فِي مَسْئَلَةٍ مَا شَاءَ۔

۸۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ نَا حُسَيْنُ الْجُعْفِيُّ عَنْ نَا إِدَّةٍ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِهِمَا وَذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ ثُمَّ لِيَتَخَيَّرُ بَعْدَ مِنَ الْمَسْئَلَةِ مَا شَاءَ أَوْ مَا أَحَبَ۔

۸۰۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الرَّعْمِثِيِّ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا إِذَا جَلَسْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَنْصُورٍ وَ قَالَ ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ بَعْدَ مِنَ الدُّعَاءِ۔

۸۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ أَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ نَا سُفْيَانُ بْنُ زَيْدٍ سُلَيْمَانُ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ عَفْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّشَهُدَ كَقِيَّ بَيْنَ كَقِيَّ كَمَا يَعْلَمُنِي السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ فَاقْتَضَى التَّشَهُدَ بِمِثْلِ مَا اقْتَضَوْا۔

۸۰۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بَنِي الْمُهَاجِرِ قَالَ

نَا لَيْثٌ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ
طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا
السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَانَ يَقُولُ التَّحِيَّاتُ
الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ
عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ
اللَّهِ وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ رُمَيْحٍ كَمَا يُعَلِّمُنَا الْقُرْآنَ -
۸۰۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
يَعْنِي بْنُ إِدْمَرَ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ
حَدَّثَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا
التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ -

۸۰۸ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ وَ أَبُو كَامِلٍ الْجُعْدَرِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ
الْمَلِكِ الْأُمَوِيُّ وَ اللَّفْظُ لِأَبِي كَامِلٍ قَالَوْنَا
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ
حَظَّانِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيِّ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ
أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ صَلَوَةً فَلَمَّا كَانَ عِنْدَ
الْقَعْدَةِ قَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ اقْرَأِ الصَّلَاةَ
يَا لَيْزٍ وَ الزُّكُورَةُ فَلَمَّا قَضَى أَبُو مُوسَى الصَّلَاةَ
وَسَلَّمَ انْصَرَفَ فَقَالَ أَيُّكُمْ الْقَائِلُ كَلِمَةً
كَذَا وَ كَذَا قَالَ فَأَرَأَيْتُمُ الْقَوْمَ ثُمَّ قَالَ أَيُّكُمْ الْقَائِلُ
كَلِمَةً كَذَا وَ كَذَا فَأَرَأَيْتُمُ الْقَوْمَ فَقَالَ لَعَلَّكَ يَا حَظَّانُ
قُلْتُمَا قَالَ مَا قُلْتُمَا وَ لَقَدْ دَهَبْتُ أَنْ يُنْكِعَنِي
بِهَا فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ أَنَا قُلْتُمَا وَ لَمَّا أَرَادَ
بِهَا إِلَّا الْخَيْرَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى مَا تَعْلَمُونَ كَيْفَ
تَقُولُونَ فِي صَلَوَاتِكُمْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تعلیم دیتے تھے جس طرح ہمیں قرآن کریم کی کس سورت
کی تعلیم دیتے تھے۔ آپ فرماتے التحیات المبارکات
الصلوات الطیبات لله السلام علیک ایہا النبی
ورحمۃ الله وبرکاتہ السلام علینا وعلی عبا
الله الصالحین اشہدان لا اله الا الله واشہد
ان محمداً رسول الله

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں تشہد اس طرح
سکھلاتے جس طرح قرآن کریم کی کوئی سورت سکھلاتے
ہوں۔

طان بن عبد اللہ رقاشی بیان کرتے ہیں کہ
ایک مرتبہ میں نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ
عنہ کے ساتھ نماز پڑھی، جب وہ قعدہ کے قریب
تھے تو ایک شخص نے کہا یہ نماز یحییٰ اور پاکیزگی کے
ساتھ پڑھی گئی ہے، جب وہ نماز سے فارغ
ہو گئے تو انہوں نے مڑ کر دیکھا اور پوچھا تم میں سے
کس نے یہ بات کی تھی۔ سب خاموش رہے، انہوں
نے پھر دوبارہ پوچھا کہ تم میں سے کس نے یہ بات
کہی تھی۔ لوگ پھر خاموش رہے۔ اس موقع پر حضرت
ابو موسیٰ نے مجھ سے کہا اے طان! شاید تم نے
یہ کلمہ کہا ہے، میں نے کہا میں نے نہیں کہا، مجھے تو
آپ کا ڈر تھا، پھر لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا میں
نے یہ کلمہ کہا تھا اور میری نیت سوائے جلال کے
اور کچھ نہ تھی، حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کہ تم تینوں
جانتے نماز میں کیا کہنا چاہیے۔ رسول اللہ صلی اللہ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَنَا فَبَيَّنَ لَنَا سُنَّتَنَا وَعَلَّمَنَا صَلَاتَنَا قَالَ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا اكْتَبَرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمُغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُجِبْكُمْ اللَّهُ فَإِذَا اكْتَبَرَ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ مَرِيرُكُمْ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِتْلَكَ بَيْتُكَ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ وَإِذَا اكْتَبَرَ وَسَجَدَ فَكَبِّرُوا وَاسْجُدُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَسْجُدُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِتْلَكَ بَيْتُكَ وَإِذَا كَانَ عِنْدَ الْقُعْدَةِ فَلْيَكُنْ مِنْ أَوَّلِ قَوْلِ أَحَدِكُمْ التَّحِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ بِدُءِ السَّلَامِ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِيَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ -

۸۰۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ تَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ نَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو عَسَانَ الْعَسْكَرِيُّ قَالَ نَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ نَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا اسْتَحْتُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ كُلُّهُ لَوْلَا عَنْ قَتَادَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ وَفِي حَدِيثِ جَرِيرٍ عَنْ

علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ دیا اور ہم کو نماز کا مکمل طریقہ بتا دیا، آپ نے فرمایا جب تم نماز پڑھنے لگو تو سب سے پہلے اپنی صفیں درست کرو پھر تم میں سے کوئی شخص امامت کرے جب امام تکبیر اٹھے تو تم تکبیر کہو جب وہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو، اللہ تعالیٰ تمہاری اس دعا کو قبول فرمائیگا پھر جب وہ تکبیر کہہ کر رکوع کرے تو تم بھی تکبیر کہہ کر رکوع کرو، امام تم سے پہلے رکوع کرے گا اور تم سے پہلے رکوع سے سر اٹھائے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس طرح تمہارا مل اس کے مقابلے میں ہو جائے گا اور جب امام سمع اللہ لمن حمد کہے تو تم اللہم ربنا ولك الحمد کہو، اللہ تعالیٰ تمہارا قول سنتا سے اور تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر اللہ تعالیٰ نے سمع اللہ لمن حمد جاری کر دیا، پھر جب امام تکبیر کہہ کر سجدہ کرے تو تم بھی تکبیر کہہ کر سجدہ کرو، امام تم سے پہلے سجدہ کرے گا اور تم سے پہلے سجدہ سے سر اٹھائے گا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا یہ عمل امام کے مقابلہ میں ہوگا اور جب امام قعدہ میں بیٹھ جائے گا تو تم سب سے پہلے یہ کہو التحیات الطیبات الصلوات اللہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلى عماد اللہ الصالحین اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد اعبدا ورسوله۔

امام سلم نے تین اور اسانید بیان کر کے قاعدہ سے بھی یہ حدیث روایت کی لیکن اس میں یہ الفاظ زیادہ ہیں جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو، اور ابو عطاء کے علاوہ اور کسی سند کے ساتھ یہ الفاظ مروی نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی زبان پر سمع اللہ لمن حمدہ - جاری کرتا ہے۔ اس حدیث کی سند میں ابو بکر نے

سَلِمْنَ عَنْ قَتَادَةَ مِنَ الزِّيَادَةِ وَإِذَا قَرَأْتَ فَانصِتُوا
وَلَيْسَ فِي حَدِيثٍ أَحَدٍ مِنْهُمْ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
قَالَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ
اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ إِلَّا فِي رَدَائِيَةِ أَبِي كَامِلٍ وَخَدَّاهُ
عَنْ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ أَبُو سُهَيْبٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
ابْنُ أُخْتِ أَبِي النَّضْرِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ
مُسْلِمٌ تُرِيدُ أَخْفَظَ مِنْ سَلِيمَانَ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ
فَهَدَيْتُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ هُوَ صَحِيحٌ يَعْنِي وَ
إِذَا قَرَأَ فَانصِتُوا فَقَالَ هُوَ عِنْدِي صَحِيحٌ
فَقَالَ لَكُمْ تَصْنَعُهُ هُنَا فَقَالَ لَيْسَ كُلُّ شَيْءٍ
عِنْدِي صَحِيحٌ وَصْنَعُهُ هُنَا إِنَّمَا وَصْنَعُهُ هُنَا
مَا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ.

۸۱۰۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي
عُمَرَ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ قَالَ فِي الْحَدِيثِ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
قَضَى عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ
اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ.

امام مسلم سے بحث کی تو امام مسلم نے فرمایا سلیمان
(اس سند کا ایک راوی) سے زیادہ تمہیں اور کون حافظ
ملے گا، ابو بکر نے پوچھا کہ پھر ابو ہریرہ کی روایت
کیسی ہے جس میں یہ ہے کہ جب امام قرأت کرے
تو تم خاموش رہو، امام مسلم نے کہا کہ وہ حدیث صحیح ہے
ابو بکر نے کہا پھر آپ نے اس سند کے ساتھ اس حدیث
کو اپنی اس کتاب میں ذکر کیوں نہیں کیا امام مسلم نے فرمایا
میں نے اس کتاب میں ہر حدیث کو ذکر نہیں کیا جو صرف میرے
نزدیک صحیح ہو بلکہ میں نے اس کتاب میں ان احادیث
کو ذکر کیا ہے جن کے صحیح ہونے پر سب کا اتفاق
ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے ساتھ حدیث
بیان فرمائی اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کی زبان پر سمعہ اللہ لمن حمدہ جاری کر دیا۔

تشہد میں نماز میں ائمہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز میں تشہد اول اور ثانی دونوں واجب ہیں، امام مالک
رضی اللہ عنہ کے نزدیک دونوں تشہد سنت ہیں، امام شافعی کے نزدیک تشہد
اول سنت ہے اور تشہد ثانی واجب ہے، اور امام احمد کے نزدیک اول تشہد واجب اور ثانی تشہد
فرض ہے۔ امام اعظم اور امام احمد کے نزدیک حضرت عبداللہ بن مسعود کے تشہد کی روایت پر حنا افضل ہے
کیونکہ یہ حدیث صحت کے اعتبار سے زیادہ قوی ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت
کو پڑھنا افضل ہے کیونکہ اس میں لفظ مبارکات زاد ہے اور امام مالک کے نزدیک حضرت عمر کی روایت
کو پڑھنا افضل ہے (نووی علی شرح مسلم ج ۱ ص ۱۷۳ مع تفسیر)
سلام ایک دعائیہ کلمہ ہے جس شخص کو سلام کیا جائے، اس شخص کے حق میں سلامتی کی دعا کی جاتی ہے۔
معاذ اللہ جب اللہ تعالیٰ کہتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو روک دیا، کیونکہ اللہ تعالیٰ عین
سلام ہے اور وہ سلامتی کی دعا سے پاک ہے۔

تشہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قصد سلام عرض کرنے کی تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے یہ تعلقین کی کہ

نماز میں السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا کرو، یعنی قصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرو۔

علامہ دیوبند کا مسلک یہ ہے کہ نماز کے تشہد میں جب السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ (اے نبی آپ پر سلام ہو اور اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اور برکتیں نازل ہوں) کہا جائے تو حضور پر قصد سلام کرنے کی نیت نہ کرے بلکہ یہ نیت کرے کہ اللہ تعالیٰ نے شب معراج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو سلام پڑھا تھا میں اس سلام کی نقل اور حکایت کر رہا ہوں۔

(اس کی مثال یہ ہے کہ قرآن میں ہم پڑھتے ہیں یا بنی اسرائیل: اے بنی اسرائیل، تو اس تلاوت سے بنی اسرائیل کو پکارنا مقصود نہیں ہوتا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے جو بنی اسرائیل کو خطاب کیا تھا، ہم تلاوت کر کے اس کی نقل و حکایت کرتے ہیں۔)

علامہ دیوبند کا یہ قول اس بنیاد پر مبنی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قریب اور بعید سے ہر نماز کا سلام نہیں سنتے اور نہ حضور کو دور سے پکارنا جائز ہے اس لیے نماز میں جب السلام علیک ایہا النبی کہا جائے تو انشاء اور قصد سلام نہ کرے بلکہ شب معراج جو اللہ تعالیٰ نے سلام کیا تھا اس سلام کی نقل اور حکایت کرے۔ شیخ رشید احمد گنگوہی لکھتے ہیں:

اگر کسی کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خود خطاب سلام کا سنتے ہیں، وہ کفر ہے خواہ السلام علیک کہے یا السلام علی النبی کہے، اور جس کا عقیدہ یہ ہے۔ سلام و صلوٰۃ آپ کو پہنچایا جاتا ہے ایک ملائکہ کی جماعت اس کام کے واسطے مقرر ہے جیسا کہ احادیث میں آیا ہے تو دونوں طرح پڑھنا مباح ہے پس بعد اس کے سنو کہ اگر ابن مسعود نے بعد وفات شریف کے صیفہ بدل دیا ہے تو کوئی حرج نہیں کسی مصلحت کو یہ ہو گا اور جو اصل تعلیم کے موافق پڑھا جائے جب بھی حرج نہیں کہ مقصود حکایت ہے۔

اس عقیدہ کی پہلی بنیاد ہی غلط ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود صلوٰۃ و سلام نہیں سنتے، حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ قوت اور قدرت عطا فرمائی ہے کہ زندگی میں بھی اور بعد از وصال بھی دور و نزدیک سے یکساں سنتے ہیں، البتہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے دیے بغیر حضور کے سماع کا عقیدہ رکھنا باطل اور شرک ہے اور یہ بات صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے کبھی بھی شخص کے بارے میں یہ عقیدہ ہو کہ وہ از خود سنتا ہے تو یہ شرک ہے۔ ابن قیم جوزیہ طبرانی کی سند کے ساتھ حضرت ابو درداء سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لیس من عبدیہ۔ لی علی ان بلغذ صوتہ
حیت کان قلنا وبعد وفاتک قال وبعد وذاقی
الحديث۔

کوئی شخص مجھ پر درود نہیں پڑھتا، مگر اس کی آواز مجھے پہنچتی ہے خواہ وہ کہیں ہو، صحابہ نے عرض کیا آپ کی وفات کے بعد بھی، فرمایا میری وفات

۱۔ شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ، فتاویٰ رشیدیہ کامل ص ۸۹، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی
۲۔ شیخ ابن قیم جوزیہ متوفی ۷۵۱ھ، جلاء الافہام ص ۶۳، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

کے بعد بھی یہ

امام لازمی تحریر فرماتے ہیں:

وَكذلك العبد اذا راظب على الطاعات بلغ ذلك النور المقام الذي يقول الله كنت له سمعا وبصرا فاذا صار نور جلال الله سمع له سمع القريب والبعيد واذا صار ذلك النور بصرا راى القريب والبعيد واذا صار ذلك النور يدا له قد رعى التصرف في الصعب والسهل والبعيد والقريب له

جب بندہ مسلسل عبادت کرتا ہے تو وہ اس مقام پر پہنچ جاتا ہے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اس بندہ کی آنکھیں اور کان ہوجاتا ہوں اور جب اللہ تعالیٰ کانہ اس کے کان ہوجاتا ہے تو وہ قریب اور بعید کو یکساں سنتا ہے اور جب یہ نور اس کی آنکھیں ہوجاتا ہے تو وہ قریب اور بعید کو یکساں دیکھتا ہے اور جب یہ نور اس کے ہاتھ ہوجاتا ہے تو وہ شکل و قیاسان قریب اور بعید سے تعریف پر یکساں قادر ہوجاتا ہے۔

امام لازمی نے جس حدیث قدسی کا حوالہ دیا ہے اس کو امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ حضرت امیر پرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان الله قال من عادى لي وليا فقد اذنت بالحرب وما تقرب الي عبدى بشئ احب الي مما افترضت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الي بالنواقل حتى اجبت فكنت سمعه الذي يسمعه وبصره الذي يبصره ويداه التي يبسط بها والشيء بها الحديث

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جو شخص میرے ولی سے عداوت رکھتا ہے میں اس سے اعلان جنگ کر دیتا ہوں اور بندہ فرائض کی ادائیگی کے ذریعہ میرا سب سے زیادہ قرب حاصل کرتا ہے پھر میرا بندہ نوافل کے ذریعہ مجھ سے مسلسل قرب حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اس کو اپنا محبوب بنا لیتا ہوں اور جب میں اس کو اپنا محبوب بنا لیتا ہوں تو میں اس کے کان ہوجاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی آنکھیں ہوجاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کے ہاتھ ہوجاتا ہوں جس سے وہ (چیزوں کو) پکڑتا ہے اور اس کے پیر ہوجاتا ہوں جن سے وہ چلتا ہے۔

شیخ انور شاہ کشمیری اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں۔

اس حدیث کی سند پر شیخ اثرن علی قانونی نے بوا در نوادر ص ۲۷۳ پر جرح کی ہے جس کا مکمل مسکت جواب فکر بالجہ حصہ دوم ص ۲۲۸ پر ملاحظہ فرمائیے۔

۱۔ امام فخر الدین رازی المتوفی ۶۰۵ھ، تفسیر کشمیر ج ۵ ص ۴۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ البخاری المتوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۶۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

فانه اذا صرح للشجرة ان يتادى فيها
باني انا الله فما بال المتقرب ان لا يكون الله
سمعه وبصره كيف و ابن ادم الذي خلق على
صورة الرحمن ليس بادود من شجرة موسى
عليه الصلوٰۃ والسلام ۱

جب درخت سے اے انا اللہ (میں اللہ) کی
آواز آسکتی ہے تو جو شخص مسلسل عبادت کر کے
قرب الہی حاصل کر چکا ہو تو کیونکر اللہ تعالیٰ اس کی آنکھیں اور
کان نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ ابن آدم جو صورت رحمن پر
پیدا کیا گیا ہے کسی طرح بھی موسیٰ علیہ السلام کے درخت
سے کم نہیں ہے۔

بخاری شریف کی حدیث قدسی اور اس کی شرح جو امام رازی اور شیخ انور شاہ کشمیری نے کی ہے اس
سے یہ بات واضح طور پر معلوم ہو جاتی ہے کہ جب عبادت گزاروں کو اللہ تعالیٰ اپنا محبوب بنا لیتا ہے تو ان کی اپنی صفات
محو ہو جاتی ہیں، اور وہ اللہ تعالیٰ کی صفت سماعت سے سنتے ہیں۔ اس کی صفت بصارت سے دیکھتے
ہیں، اور اس کی صفت قدرت سے تصرف کرتے ہیں، جو شخص ان محبوبانِ خدا کے قریب و بعید سے سنتے
کا انکار کرتا ہے وہ درحقیقت ان کا انکار نہیں کرتا، بلکہ اللہ تعالیٰ کی صفت سماعت اور بصارت کا انکار
کرتا ہے، اور جب عام محبوبانِ حق کے قرب کا یہ مقام ہے تو غور کیجیے جو ستید المرسلین ہیں، باعث ایجاد
ہیں، تمام انبیاء اور اولیاء کے سرور ہیں دنیا و آخرت، فکان ذاب قوسین ادا دنی کے مقام پر فائز ہیں ان کے
قرب خدا وندی کا کیا عالم ہو گا۔ حق یہ ہے کہ باقی انبیاء اور اولیاء صفات خدا وندی کے مظہر ہیں اور سیدنا محمد
صلی اللہ علیہ وسلم حق کی ذات کے بھی مظہر ہیں اور صفات کے بھی، لہذا وہ جس آواز کو جہاں کہیں سے سنتے ہیں
اللہ تعالیٰ کی صفت سماعت سے سنتے ہیں اس لیے یہ کہنا قطعاً غلط ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دور
سے صلوٰۃ و سلام نہیں سنتے۔

خویش رشید احمد گنگوہی بھی تسلیم کرتے ہیں:

یہ خود آپ کو معلوم ہے کہ خدا سے غیر اللہ تعالیٰ کو دور سے شرک حقیقی جب ہوتا ہے کہ ان کو عالم سامع مستقل
عقیدہ کرے ورنہ شرک نہیں، مثلاً یہ جانے کہ اللہ تعالیٰ ان کو مطلع فرمادیوے گا، یا باذنہ تعالیٰ ان کو انکشاف ہو
جاوے گا۔ ۲

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو مسلمان بھی یا رسول اللہ کہہ کر خطاب کرتا ہے۔ وہ آپ کو مستقل سامع
اور عالم اعتقاد نہیں کرتا۔ بلکہ بقول شیخ گنگوہی کے یہ سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو یہ آواز سنا دیتا ہے یا بقول شیخ
کشمیری کے یہ سمجھتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صفات اللہ کے مظہر ہیں اور اس کی صفت سماعت
سے سنتے ہیں۔

یہ تمام بحث اس سلسلہ میں تھی کہ نازی جب تشہد میں بیٹھے تو اس اعتقاد سے اسلام علیک ایہا النبی

۱۔ شیخ محمد انور کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۲ ص ۴۲۹، مطبوعہ مطبع مجازی مصر، ۱۳۵۴ھ
۲۔ شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۵۲ھ، فتاویٰ رشیدیہ کمال محبوب ص ۶۸، مطبوعہ محمد سعید انیسٹریٹ سنز کراچی

پڑھتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سلام کو سنتے ہیں، رہی بحث اس میں کہ حضور کی خدمت میں یہ سلام انشاء اور قصداً عرض کرے یا بطور حکایت معراج کے جیسا کہ علماء دیوبند کا مسلک ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ کتاب سنت اور جمہور فقہاء اسلام اور عقل صحیح سے جو بات ثابت ہے۔ وہ یہی ہے کہ نماز میں انشاء اور قصداً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کرے۔ حکایت معراج کا قصد نہ کرے۔

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا

(احزاب، ۵۶)

تسليماً۔

”اے ایمان والو! نبی اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) پر صلوٰۃ و سلام پڑھو۔“

اس آیت میں دیگر احکام کی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قصداً سلام پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، صلوٰۃ و سلام کو نقل اور حکایت کرنے کا حکم نہیں دیا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

فليقل التحيات لله والصلوات والصلوات

السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته

السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإذا

قالها أصابت كل عبد لله صالح في السماء والأرض

الارض اذ يثبت .

نمازی کہے التحیات لله والصلوات والصلوات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، جب نمازی سلام کے یہ کلمات کہے گا تو اس کا سلام آسمان اور زمین کے ہر صالح بندہ کو پہنچ جائے گا۔

اور سلام ہر صالح بندہ کو۔ اس وقت پہنچے گا جب وہ قصداً سلام پیش کرے گا نہ کہ نقل اور حکایت کی صورت میں، اور جب ہر صالح بندہ کو سلام پہنچے گا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو سید العالمین ہیں ان کو سلام کو پہنچے گا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام اس وقت پہنچے گا جب سلام عرض کرتے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرنے کی نیت سے قصداً و انشاءً سلام عرض کرے گا۔ قرآن اور حدیث سے استدلال کے بعد آئیے اب فقہاء اسلام کے اقوال ملاحظہ کریں:

امام غزالی شافعی تشہد کی بحث میں فرماتے ہیں:

واحضروا في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم وشخصه

الكریم وقل سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته .

علامہ حنفی حنفی فرماتے ہیں:

ويقصد بالفاظ التشهد معانيها مراد لا

له على وجه الانشاء كانه يحيى الله تعالى ويسلم

على نبيه وعلى نفسه لا اخبار عن

”اپنے دل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تصور لا کر عرض کرو سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته۔“

تشہد پڑھتے وقت ان الفاظ کے معانی کا قصد کرے گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عبادت کا تحفہ پیش کر رہا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۲۔ امام محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم ج ۱ ص ۱۷۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

کی بارگاہ میں سلام کا ہدیہ پیش کر رہا ہے اور تشہد پڑھتے وقت واقعہ معراج کی نقل اور حکایت کا قصد نہ کرے۔

اور علامہ ابن عابدین شامی فرماتے ہیں:

لا يقصد الاخبار والحكاية عما وقع في المعراج منه صلى الله عليه وسلم ومن ربه سبحانه

تشہد پڑھتے وقت واقعہ معراج میں اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان جو مکالمہ ہوا تھا اس کی نقل اور حکایت کا قصد نہ کرے۔

علامہ شرنبلالی حنفی تشہد کی بحث میں فرماتے ہیں:

فيقصد المصلي انشاء هذه الالفاظ مرادة له قاصدة معناه الموضوع له من عنده كانه يحيى الله سبحانه تعالى ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم

نمازی تشہد میں ان الفاظ کے معانی کا قصد کرے گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عبادت کا ہدیہ پیش کر رہا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام کا تحفہ پیش کر رہا ہے۔

اور علامہ طحاوی تشہد کی بحث میں فرماتے ہیں:

لا حكاية سلام رسول الله صلى الله عليه وسلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرنے کی حکایت نہ کرے۔

اور فقہ حنفی کی مشہور کتاب عالمگیری میں ہے:

ولا بد من ان يقصد بالفاظ التشهد معانيها التي وضعت لها من عند كانه يحيى الله تعالى ويسلم على النبي

نمازی کے لیے ضروری ہے کہ الفاظ تشہد سے ان کے معانی کا قصد کرے گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عبادت کا ہدیہ پیش کر رہا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور سلام عرض کر رہا ہے۔

اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی رحمہ اللہ تشہد کی بحث میں فرماتے ہیں:

وانما ذكرنا بعض معاني التشهد لما ان المصلي يقصد بهذا الالفاظ معانيها مرادة له على

ہم نے الفاظ تشہد کے بعض معانی محض اس لیے ذکر کیے ہیں کہ جب نمازی یہ الفاظ پڑھے تو ان

۱۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار علی ہامش الرد ج ۱ ص ۲۶۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

۲۔ علامہ سید ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۲۶۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

۳۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، مراقی الفلاح ص ۱۰، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابي واولاده بمصر ۱۳۵۶ھ

۴۔ علامہ احمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ السطحطاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۲۲۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۵ھ

۵۔ علا نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۳، (مصری)

وجه الانشاء كما صرح به المجتبی بقوله ولا
بد من ان يقصد بالفاظ التشهد معناها
التي وضعت لها من عنده كانه يحيى الله ويسلم
على النبي صلى الله عليه وسلم له

علامہ عبدالوہاب شمرانی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

اتما امر الشارح المصلي بالصلوة والسلام
على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد
لبنه الغافلين في جلوسهم بين يدي الله
عن وجل على شهود بنيتهم في تلك الحضرة
فانه لا يفارق حضرة الله ابدافينا طبونة
— بالسلام مشافهة له

معانی کا قصد کرے گو یا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں
عبادت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں
سلام کا تحفہ پیش کر رہا ہے، اسی طرح مجتبیٰ نے بیان
کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے نمازی کو تشہد میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام عرض کرنے کا اس
لیے حکم دیا ہے تاکہ جو نمازی غفلت سے اللہ کی بارگاہ
میں بیٹھے ہیں وہ اس حقیقت پر متنبہ ہو جائیں کہ اس
بارگاہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی موجود ہیں،
کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی بارگاہ
میں سے کبھی جدا نہیں ہوتے، اس لیے نمازی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہو کر قصد صلوٰۃ
وسلام عرض کرے۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ اہل عرفان کا قول نقل کرتے ہیں:

ان المصلين لما استفتحوا باب الملكوت
بالتحيات اذن لهم بالدخول في حريم
الذي لا يموت فقرت اعينهم بالمناجات
فتبهدوا على ان ذلك بواسطة بنى الرحمة
وبركة متابعت فاذا التفتوا فاذا الحبيب
في حرم الحبيب حاضر فاقبلوا عليه
فاثلين السلام عليك ايها النبي ورحمة
الله وبركاته له

نمازیوں نے جب عبادات کے تحفے پیش
کر کے باب ملکوت پر دستک دی تو اُنہیں بارگاہ
الہیہ میں داخل کی اجازت مل گئی اور اللہ تعالیٰ
سے مناجات کرنے کے سبب ان کی آنکھیں ٹھنڈی
ہو گئیں، پھر ان کو بتایا کہ یہ مرتبہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی رحمت برکت اور آپ کی بیرونی سے ملا
ہے جب وہ اس تہیہ سے متوجہ ہوئے تو دیکھا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہیں تو
انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہو
کر سلام عرض کیا السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۱ ص ۳۲۳، مطبوعہ مطبعہ علميہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۲۔ عارف علامہ عبد الوہاب شمرانی متوفی ۹۷۳ھ، المیزان الکبریٰ ج ۱ ص ۱۶۷، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی وادلادہ بمصر، ۱۳۵۹ھ

۳۔ علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری جز ۶ ص ۱۱۱، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ

تشہد کی بحث میں بعینہ یہی عبارت حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ نے فتح الباری ج ۲ ص ۴۵۸ پر، علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ نے شرح المواہب اللدنیہ ج ۴ ص ۳۲۹ پر، مولانا عبدالحی لکھنوی متوفی ۱۳۰۲ھ نے سایہ ج ۲ ص ۲۲۰ پر اور شیخ شبیر احمد عثمانی دیوبندی نے فتح الملہم ج ۲ ص ۴۱ میں بیان کیا ہے۔

اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی بیان فرماتے ہیں:

وقال بعض العارفين ان ذلك سر بان الحقيقة المحمدية في ذرائع الموجودات و افراد الكائنات كلها فهو صلى الله عليه وسلم موجود وحاضر في ذوات المصلين وحاضر عندهم فينبغي للمؤمن ان لا يفعل عن هذا الشهود عند هذا الخطاب لينال من انوار القلب و يقوثر بأسرار المعرفة صلى الله عليه وسلم.

”بعض عارفین نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تشہد میں سلام اس وجہ سے عرض کیا جاتا ہے کہ حقیقت محمدی نہ صرف یہ کہ تمام موجودات کے ذرہ ذرہ میں اور تمام حوادث کے ہر فرد میں موجود ہے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام عرض کرتے وقت مومن آپ کے مشاہدہ سے غافل نہ ہوں، تاکہ انوار قلب اور اسرار معرفت حاصل کر لیں، اسے اللہ کے رسول آپ پر صلوة و سلام ہو!“

شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے یہی مضمون اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۴۰۱، اور مدارج النبوت ج ۱ ص ۳۳۶ (مطبوعہ نوریہ رضویہ) میں بیان کیا ہے اور اسی مضمون کو تلخیص کے ساتھ غیر تقلیدین کے مستند عالم دین نواب صدیق حسن بھوپالی نے بھی مسلک الختام شرح بلوغ المرام (ج ۱ ص ۴۵۹) میں بیان کیا ہے۔

مولانا عبدالحق کے والد مولانا عبدالحلیم فرنگی محلی لکھتے ہیں:

تشہد کا یہ حصہ بھی اسی قسم سے ہے السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

تشہد کے ان کلمات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کیا گیا ہے جس کا راز یہ ہے کہ حقیقت محمدیہ ہر موجود میں جلوہ گر ہے، اور ہر بندہ کے باطن میں موجود ہے، یہ کیفیت حالت نماز میں پورے طور پر پیدا ہوجاتی ہے اس طرح خطاب کا ماحول سا پیدا ہوجاتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب کر دیا جاتا ہے، بعض صوفیاء نے فرمایا ہے بندہ جب اللہ کی حمد و ثناء سے مشرف ہو گیا تو گویا اسے حرم الہی میں داخلہ کی اجازت مل گئی اور اس کی بصیرت روشن ہو گئی تو اس نے حبیب کو حرم حبیب میں حاضر پایا اور محبوب کی طرف متوجہ ہو گیا اور کہہ اٹھا کہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

نازی تشہد میں السلام علیک ایہا النبی کہتے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کہنے کا قصد کرے، اس بات پر اب تک ہم نے قرآن، حدیث اور فقہاء اسلام کے دلائل پیش کیے ہیں، اب ہم قارئین کے

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، لمعات ج ۳ ص ۱۸۱، مطبوعہ لاہور

۲۔ مولانا عبدالحلیم فرنگی محلی متوفی ۱۲۸۵ھ، نور الایمان ص ۵۲، مطبوعہ ہند

کے سامنے اس حقیقت کو عقلی دلیل سے پیش کرنا چاہتے ہیں تاکہ اس مسئلہ کا کوئی پہلو تشنہ نہ رہے۔ جس وقت نمازی نماز شروع کرتا ہے اور اللہ اکبر کہتا ہے اس وقت وہ مخالفین کے نزدیک بھی اللہ تعالیٰ کی تکبیر اور در بک (مدثر) اپنے رب کی تکبیر کر کے تقاضوں پر عمل کا قصد کرتا ہے۔ جب قیام میں قرآن کریم کی تلاوت کرتا ہے تو فاقد امانتیسر من الشکات (نزل ۲۰۰) قرآن پڑھو کے حکم پر عمل کرنے کا قصد کرتا ہے، ان دونوں صورتوں میں نہ کسی فرشتہ کی تکبیر کی حکایت اور نہ کسی قاری کی تلاوت قرآن کی حکایت کرتا ہے۔

رکوع و سجود میں فہیم باسم ربک العظیم واقعہ اپنے رب کی تسبیح بیان کرو، اور سبب اسم ربک الاعلیٰ اپنے رب اعلیٰ کی تعظیم کرو، کے حکم کی تعمیل کا قصد کرتا ہے کسی فرشتہ کی تسبیح کی حکایت نہیں کرتا۔ اخیر میں جب دعا مانگتا ہے اور کہتا ہے رب اجعلنی متیم الصلوٰۃ (ابراہیم ۴۰) تو حضرت ابراہیم کی مانگی ہوئی دعا کی حکایت نہیں بلکہ اپنے لیے دعا کا قصد کرتا ہے۔

اسی طرح جب السلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کر نماز ختم کرتا ہے تب بھی کسی کے سلام کی حکایت نہیں کرتا بلکہ دائیں بائیں بیٹھے ہوئے لوگوں یا فرشتوں کو سلام کرنے کا قصد کرتا ہے۔ غور فرمائیے تکبیر تحریرہ سے لے کر سلام تک نمازی تمام نماز میں نماز کے ہر جزو کی ادائیگی سے اس جزو کا قصد کرتا ہے ایک حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم ہی پر جب سلام عرض کرنے کا وقت آنے تو نمازی آپ کو سلام کرنے کا قصد نہ کرے بلکہ معراج کی نقل اور حکایت کرے!

مخالفین کا امام جب نماز پڑھتا ہے تر وائیں اور بائیں جانب سلام پھیرتے وقت دائیں اور بائیں جانب والے مقتدیوں کو سلام کا قصد کرتا ہے، کس قدر رنج و الم کا مقام ہے، جن لوگوں سے دنیاوی وظیفہ ملتا ہے انہیں سلام کرنا ہو تو قصد اور ارادۃ سلام کرتا ہے اور جن کا نام لینے کی وجہ سے یہ لوگ مسلمان کہلاتے ہیں ان کو سلام کرنے کا موقع ہو تو نقل و حکایت سلام کرتے ہیں۔

اس تفصیل اور تحقیق سے بہت سے مسائل حل ہو جاتے ہیں مثلاً یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کہنا جائز ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دور و نزدیک سے سلام پڑھنے والوں کا سلام کیسا سنتے ہیں، نعرہ رسالت "یا رسول اللہ" لگانا جائز ہے۔

تشہد کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر

درود شریف پڑھنے کا بیان

حضرت ابو سعید انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم سعد بن عبادہ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے۔ بشیر بن سعد رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول

بَارِكْ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ التَّشْهَدِ

۸۱۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ

قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَعِيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

الْمُصَنِّمِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ

وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ تَرِيْدٍ هُوَ الَّذِي كَانَ أَرَى النَّبِيَّ آتِ

اللہ تعالیٰ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم آپ پر صلوٰۃ (درود شریف) پڑھیں، پس ہم کس طرح آپ پر درود پڑھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے حتیٰ کہ ہم نے سوچا کاش اس نے سوال نہ کیا ہوتا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس طرح کہا کہ وہ:

اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد
کما صلیت علی آل ابراہیم وبارک علی محمد وعلی آل محمد کما
بارکت علی آل ابراہیم فی العلمین انک حمید
مجید۔

ترجمہ: اے اللہ محمد اور آل محمد پر رحمت فرما جیسا کہ
تو نے آل ابراہیم پر رحمت نازل فرمائی اور محمد اور
آل محمد پر برکت نازل فرما جیسا کہ تو نے آل ابراہیم پر
تمام جہانوں میں برکت نازل فرمائی ہے، بے شک تو
تشریف کے لائق اور بزرگ ہے اور سلام پڑھو جس
طرح تمہیں معلوم ہے۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے
ہم نے عرض کیا میں معلوم ہو گیا کہ (نماز میں) آپ پر سلام کس
طرح پڑھیں، آپ ہی بتلائیے کہ آپ پر صلوٰۃ کس طرح پڑھا
کہ یہ آپ نے فرمایا یوں کہ اللہم صل علی محمد
وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم
انک حمید مجید ۵ اللہم بارک علی محمد
وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم
انک حمید مجید ۵

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی
ایسی ہی حدیث مروی ہے۔

وَالصَّلَاةُ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
أَقَامَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ
فِي مَجْلِسٍ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فَقَالَ لَهُ بِشِيرُ بْنُ
سَعْدٍ أَمَرَنَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ قَالَ فَسَكَتَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَمْتَنَيْنَا
أَنَّهُ لَمْ يَسْأَلْهُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُولُوا أَللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ
مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ
إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ
إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ وَالسَّلَامُ كَمَا قَدْ
عَلِمْتُمْ۔

۸۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ
بَشَّارٍ وَالتَّقِظُ لَا بِنِ الْمُثَنَّى قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ قَالَا نَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ
أَبِي كَيْلَانَ قَالَ لَقِيَنِي كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ فَقَالَ لَا
أَهْدِي لَكَ هَدِيَّةً خَرَجَ عَلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَعْنَا فَقَدْ عَرَفْنَا كَيْفَ
نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فَكَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا
صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ ۵

۸۱۳۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابُو كُرَيْبٍ
قَالَا نَا وَكَيْفُ عَنْ شُعْبَةَ وَمِسْعَرٍ عَنِ الْحَكَمِ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَكَيْفُ فِي حَدِيثِ مِسْعَرٍ إِلَّا أَهْدِي لَكَ هَدِيَّةً۔

۸۱۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ
بُنَّ نَكْرِيًّا عَنِ الْأَعْمَشِ وَعَنْ مِشْعَرٍ وَعَنْ مَالِكِ
بْنِ مَعْمَرٍ كُلُّهُمْ عَنِ الْحَكَمِ بْنِ أَبِي مَرْثَدَةَ
عَنِ النَّبِيِّ قَالَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَلَمْ يَقُلْ
اللَّهُمَّ۔

۸۱۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَمِيرٍ
قَالَ نَارُوهُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ وَحَدَّثَنَا اسْحَوُ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ نَارُوهُ عَنْ مَالِكِ بْنِ
أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَكْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ
سُكَيْمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو حَمِيْدٍ السَّاعِدِيُّ أَنَّهُمْ
قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَذُرِّيَّتِهِ
كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ
وَعَلَى آلِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ
إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ۔

۸۱۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَكُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
وَأَبْنُ حُجْرٍ قَالُوا سَمِعْنَا سَمَاعِيْلَ بْنَ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ عَشْرًا۔

۸۱۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَكُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
وَأَبْنُ حُجْرٍ قَالُوا سَمِعْنَا سَمَاعِيْلَ بْنَ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ عَشْرًا۔

نماز میں درود شریف پڑھنے کے متعلق ائمہ مذاہب کی آراء علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

تشہد اخیر کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ (درود شریف) کے وجوب میں علماء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام مالک اور جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ یہ درود سنت ہے اور اگر کسی نے درود کو ترک کر دیا تو اس کی نماز صحیح ہے، اور امام احمد اور امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ درود واجب ہے، اگر کسی نے یہ درود ترک کر دیا تو اس کی نماز صحیح نہیں ہوگی، حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اسی طرح مروی ہے، شعبی کا بھی یہی مذہب ہے، فقہاء شافعیہ درود کے وجوب پر اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں: حضرت ابوسوسانہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ ہم آپ پر صلوٰۃ (درود)

جلد اول

کیسے پڑھیں، آپ نے فرمایا پڑھو اللہم صل علی محمدؐ اور امر وجوب کے لیے ہوتا ہے۔ اس دلیل کے ساتھ یہ حدیث بھی ملانی چاہیے جب ہم آپ پر نماز پڑھیں تو کس طرح صلوٰۃ پڑھیں، آپ نے فرمایا تم پڑھو اللہم صل علی محمدؐ وعلیٰ آل محمدؐ الخ یہ زیادتی صحیح ہے، اس زیادتی کے ساتھ اس حدیث کو امام ابو حاتم بن حبان اور امام حاکم ابو عبد اللہ نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، حاکم نے کہا یہ زیادتی صحیح ہے اور حضرت فضالہ بن حمید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا، اس نے نماز پڑھی، نماز میں اللہ تبارک کی حمد و ثناء کی نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص نے جلدی کی ہے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو بلا کر فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اپنے رب کی حمد و ثناء سے ابتداء کرے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھے اور جو چاہے ونا کرے، حاکم نے کہا یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

علامہ کا اس میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آل کا مصداق کون ہیں، ازہری اور دیگر محققین نے کہا اس سے مراد جمیع امت ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب ہیں، اور تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت اور آپ کی ذریت ہیں۔ علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا ہمارے نزدیک فرض نہیں ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ فرض ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن مسعود کو تشہد سکھانے کے بعد فرمایا جب تم یہ پڑھو، یا یہ کہہ دو تو تمہاری نماز پوری ہو گئی، اور اگر تم کھڑے ہو نا چاہو تو کھڑے ہو جاؤ اور اگر بیٹھنا چاہو تو بیٹھ جاؤ، علامہ کو حنفی نے کہا ہے کہ نماز کے علاوہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا واجب ہے، اور امام طحاوی نے کہا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا جائے آپ پر درود پڑھنا واجب ہے۔ ۱

علامہ مرغینانی نے حضرت ابن مسعود کی جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۳۹، طبع مجتہبی پاکستان اور سنن کبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۱۷۵ طبع مکتان میں ہے۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

نماز میں درود شریف پڑھنے کے وجوب پر کوئی دلیل نہیں ہے، قاضی عیاض مالکی نے کہا نماز میں درود شریف کو واجب کہنا امام شافعی کا شاذ قول ہے، سلف میں سے کسی نے یہ قول نہیں کیا، طبری، قشیری اور فقہاء کی ایک جماعت نے ان پر تشنیع کی ہے اور علامہ خطابی جو شافعی المذہب ہیں انھوں نے بھی اس کی مخالفت کی ہے، علامہ خطابی نے کہا امام شافعی سے پہلے کسی نے نماز میں تشہد کو واجب نہیں کہا۔ ۲

۱۔ علامہ ابن بن شرف نووی شافعی متوفی ۷۶۶ھ، مشرح مسلم ج ۱ ص ۱۷۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن بن ابی بکر الرافعی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۹۲، مطبوعہ کارخانہ محمد علی کراچی

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۲۷۵، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

علامہ ابن ہمام کا علامہ خطابی سے یہ نقل کرنا صحیح نہیں ہے کہ انھوں نے نماز میں درود پڑھنے کے مسئلہ میں امام شافعی کی مخالفت کی ہے۔

علامہ خطابی جھٹکتے ہیں:

سنن ابو داؤد میں ہے: آپ نے ہمیں یہ امر کیا ہے کہ ہم آپ پر صلوٰۃ پڑھیں۔ اور امر واجب پر دلالت کرتا ہے کیونکہ آپ کا امر لازم ہے اور اس کی اطاعت کرنا واجب ہے، اور آپ کا یہ ارشاد تم پڑھو: اللہ صل علیہ وسلم یہ دوسرا امر ہے، جس کے مطابق عمل کرنا واجب ہے اور اس کو ترک کرنا جائز نہیں ہے، نیز اللہ تعالیٰ نے آپ پر صلوٰۃ پڑھنے کا حکم دیا:-

یا ایہا الذین امنوا اتلوا علیہ وسلم اتسلیم (انزاب: ۵۶) اسے ایمان والو! نبی پر صلوٰۃ و سلام پڑھو۔ اور یہ حکم نماز کی طرف راجع ہے کیونکہ اگر یہ حکم غیر نماز کی طرف راجع ہو تو یہ مستحب ہے اور اس حکم کو نماز کی طرف راجع کیا جائے تو پھر یہ فرض ہے، کیونکہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ غیر نماز میں آپ پر درود شریف پڑھنا فرض نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں امر نماز کی طرف راجع ہے اور آپ پر نماز میں درود پڑھنا فرض ہے اور اصحاب رائے نے یہ کہا ہے کہ تشہد پڑھنا اور نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا مستحب ہے واجب نہیں ہے۔ تشہد کے متعلق علامہ خطابی کا احناف کے مذہب کو نقل کرنا صحیح نہیں ہے، احناف کے نزدیک تشہد کو پڑھنا واجب ہے اور قدر تشہد۔ بیٹھنا فرض ہے۔

علامہ نووی اور علامہ خطابی نے حدیث میں صلوٰۃ پڑھنے کے امر سے جو وجوب پر استدلال کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ امر تعلیم اور ارشاد کے لیے ہے وجوب کے لیے نہیں ہے، اور اس پر قریب سنن ابو داؤد، سنن دارمی اور سنن ابی یوسف کی یہ حدیث ہے، آپ نے حضرت ابن مسعود سے فرمایا جب تم نے یہ پڑھ لیا یا یہ کر لیا تو تمہاری نماز پوری ہوگی اور اس میں درود شریف کا ذکر نہیں ہے، اور علامہ خطابی نے قرآن مجید کی آیت سے جو استدلال کیا ہے اس کی تقریر صحیح نہیں ہے، کیونکہ ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ خارج از نماز درود شریف پڑھنا واجب نہیں ہے بلکہ عمر میں ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنا فرض ہے یا جس طرح امام طحاوی نے کہا جب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام لیا جائے تو آپ پر درود شریف پڑھنا فرض ہے، اس لیے اس آیت میں امر واجب کے لیے ہے اور یہ خارج از نماز پر محمول ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کی دعا کو حضرت ابراہیم کے درود کے ساتھ تشبیہ دینے کی توجیہات

ابک ۱۰۱۱ یہ پیدہ دلت ہے کہ ان صلوٰۃ (درود شریف) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت

۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۴۱۔ ۱۵۴۲۔ ۱۵۴۳۔ ۱۵۴۴۔ ۱۵۴۵۔ ۱۵۴۶۔ ۱۵۴۷۔ ۱۵۴۸۔ ۱۵۴۹۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۵۱۔ ۱۵۵۲۔ ۱۵۵۳۔ ۱۵۵۴۔ ۱۵۵۵۔ ۱۵۵۶۔ ۱۵۵۷۔ ۱۵۵۸۔ ۱۵۵۹۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۶۱۔ ۱۵۶۲۔ ۱۵۶۳۔ ۱۵۶۴۔ ۱۵۶۵۔ ۱۵۶۶۔ ۱۵۶۷۔ ۱۵۶۸۔ ۱۵۶۹۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۷۱۔ ۱۵۷۲۔ ۱۵۷۳۔ ۱۵۷۴۔ ۱۵۷۵۔ ۱۵۷۶۔ ۱۵۷۷۔ ۱۵۷۸۔ ۱۵۷۹۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۸۱۔ ۱۵۸۲۔ ۱۵۸۳۔ ۱۵۸۴۔ ۱۵۸۵۔ ۱۵۸۶۔ ۱۵۸۷۔ ۱۵۸۸۔ ۱۵۸۹۔ ۱۵۹۰۔ ۱۵۹۱۔ ۱۵۹۲۔ ۱۵۹۳۔ ۱۵۹۴۔ ۱۵۹۵۔ ۱۵۹۶۔ ۱۵۹۷۔ ۱۵۹۸۔ ۱۵۹۹۔ ۱۶۰۰۔ ۱۶۰۱۔ ۱۶۰۲۔ ۱۶۰۳۔ ۱۶۰۴۔ ۱۶۰۵۔ ۱۶۰۶۔ ۱۶۰۷۔ ۱۶۰۸۔ ۱۶۰۹۔ ۱۶۱۰۔ ۱۶۱۱۔ ۱۶۱۲۔ ۱۶۱۳۔ ۱۶۱۴۔ ۱۶۱۵۔ ۱۶۱۶۔ ۱۶۱۷۔ ۱۶۱۸۔ ۱۶۱۹۔ ۱۶۲۰۔ ۱۶۲۱۔ ۱۶۲۲۔ ۱۶۲۳۔ ۱۶۲۴۔ ۱۶۲۵۔ ۱۶۲۶۔ ۱۶۲۷۔ ۱۶۲۸۔ ۱۶۲۹۔ ۱۶۳۰۔ ۱۶۳۱۔ ۱۶۳۲۔ ۱۶۳۳۔ ۱۶۳۴۔ ۱۶۳۵۔ ۱۶۳۶۔ ۱۶۳۷۔ ۱۶۳۸۔ ۱۶۳۹۔ ۱۶۴۰۔ ۱۶۴۱۔ ۱۶۴۲۔ ۱۶۴۳۔ ۱۶۴۴۔ ۱۶۴۵۔ ۱۶۴۶۔ ۱۶۴۷۔ ۱۶۴۸۔ ۱۶۴۹۔ ۱۶۵۰۔ ۱۶۵۱۔ ۱۶۵۲۔ ۱۶۵۳۔ ۱۶۵۴۔ ۱۶۵۵۔ ۱۶۵۶۔ ۱۶۵۷۔ ۱۶۵۸۔ ۱۶۵۹۔ ۱۶۶۰۔ ۱۶۶۱۔ ۱۶۶۲۔ ۱۶۶۳۔ ۱۶۶۴۔ ۱۶۶۵۔ ۱۶۶۶۔ ۱۶۶۷۔ ۱۶۶۸۔ ۱۶۶۹۔ ۱۶۷۰۔ ۱۶۷۱۔ ۱۶۷۲۔ ۱۶۷۳۔ ۱۶۷۴۔ ۱۶۷۵۔ ۱۶۷۶۔ ۱۶۷۷۔ ۱۶۷۸۔ ۱۶۷۹۔ ۱۶۸۰۔ ۱۶۸۱۔ ۱۶۸۲۔ ۱۶۸۳۔ ۱۶۸۴۔ ۱۶۸۵۔ ۱۶۸۶۔ ۱۶۸۷۔ ۱۶۸۸۔ ۱۶۸۹۔ ۱۶۹۰۔ ۱۶۹۱۔ ۱۶۹۲۔ ۱۶۹۳۔ ۱۶۹۴۔ ۱۶۹۵۔ ۱۶۹۶۔ ۱۶۹۷۔ ۱۶۹۸۔ ۱۶۹۹۔ ۱۷۰۰۔ ۱۷۰۱۔ ۱۷۰۲۔ ۱۷۰۳۔ ۱۷۰۴۔ ۱۷۰۵۔ ۱۷۰۶۔ ۱۷۰۷۔ ۱۷۰۸۔ ۱۷۰۹۔ ۱۷۱۰۔ ۱۷۱۱۔ ۱۷۱۲۔ ۱۷۱۳۔ ۱۷۱۴۔ ۱۷۱۵۔ ۱۷۱۶۔ ۱۷۱۷۔ ۱۷۱۸۔ ۱۷۱۹۔ ۱۷۲۰۔ ۱۷۲۱۔ ۱۷۲۲۔ ۱۷۲۳۔ ۱۷۲۴۔ ۱۷۲۵۔ ۱۷۲۶۔ ۱۷۲۷۔ ۱۷۲۸۔ ۱۷۲۹۔ ۱۷۳۰۔ ۱۷۳۱۔ ۱۷۳۲۔ ۱۷۳۳۔ ۱۷۳۴۔ ۱۷۳۵۔ ۱۷۳۶۔ ۱۷۳۷۔ ۱۷۳۸۔ ۱۷۳۹۔ ۱۷۴۰۔ ۱۷۴۱۔ ۱۷۴۲۔ ۱۷۴۳۔ ۱۷۴۴۔ ۱۷۴۵۔ ۱۷۴۶۔ ۱۷۴۷۔ ۱۷۴۸۔ ۱۷۴۹۔ ۱۷۵۰۔ ۱۷۵۱۔ ۱۷۵۲۔ ۱۷۵۳۔ ۱۷۵۴۔ ۱۷۵۵۔ ۱۷۵۶۔ ۱۷۵۷۔ ۱۷۵۸۔ ۱۷۵۹۔ ۱۷۶۰۔ ۱۷۶۱۔ ۱۷۶۲۔ ۱۷۶۳۔ ۱۷۶۴۔ ۱۷۶۵۔ ۱۷۶۶۔ ۱۷۶۷۔ ۱۷۶۸۔ ۱۷۶۹۔ ۱۷۷۰۔ ۱۷۷۱۔ ۱۷۷۲۔ ۱۷۷۳۔ ۱۷۷۴۔ ۱۷۷۵۔ ۱۷۷۶۔ ۱۷۷۷۔ ۱۷۷۸۔ ۱۷۷۹۔ ۱۷۸۰۔ ۱۷۸۱۔ ۱۷۸۲۔ ۱۷۸۳۔ ۱۷۸۴۔ ۱۷۸۵۔ ۱۷۸۶۔ ۱۷۸۷۔ ۱۷۸۸۔ ۱۷۸۹۔ ۱۷۹۰۔ ۱۷۹۱۔ ۱۷۹۲۔ ۱۷۹۳۔ ۱۷۹۴۔ ۱۷۹۵۔ ۱۷۹۶۔ ۱۷۹۷۔ ۱۷۹۸۔ ۱۷۹۹۔ ۱۸۰۰۔ ۱۸۰۱۔ ۱۸۰۲۔ ۱۸۰۳۔ ۱۸۰۴۔ ۱۸۰۵۔ ۱۸۰۶۔ ۱۸۰۷۔ ۱۸۰۸۔ ۱۸۰۹۔ ۱۸۱۰۔ ۱۸۱۱۔ ۱۸۱۲۔ ۱۸۱۳۔ ۱۸۱۴۔ ۱۸۱۵۔ ۱۸۱۶۔ ۱۸۱۷۔ ۱۸۱۸۔ ۱۸۱۹۔ ۱۸۲۰۔ ۱۸۲۱۔ ۱۸۲۲۔ ۱۸۲۳۔ ۱۸۲۴۔ ۱۸۲۵۔ ۱۸۲۶۔ ۱۸۲۷۔ ۱۸۲۸۔ ۱۸۲۹۔ ۱۸۳۰۔ ۱۸۳۱۔ ۱۸۳۲۔ ۱۸۳۳۔ ۱۸۳۴۔ ۱۸۳۵۔ ۱۸۳۶۔ ۱۸۳۷۔ ۱۸۳۸۔ ۱۸۳۹۔ ۱۸۴۰۔ ۱۸۴۱۔ ۱۸۴۲۔ ۱۸۴۳۔ ۱۸۴۴۔ ۱۸۴۵۔ ۱۸۴۶۔ ۱۸۴۷۔ ۱۸۴۸۔ ۱۸۴۹۔ ۱۸۵۰۔ ۱۸۵۱۔ ۱۸۵۲۔ ۱۸۵۳۔ ۱۸۵۴۔ ۱۸۵۵۔ ۱۸۵۶۔ ۱۸۵۷۔ ۱۸۵۸۔ ۱۸۵۹۔ ۱۸۶۰۔ ۱۸۶۱۔ ۱۸۶۲۔ ۱۸۶۳۔ ۱۸۶۴۔ ۱۸۶۵۔ ۱۸۶۶۔ ۱۸۶۷۔ ۱۸۶۸۔ ۱۸۶۹۔ ۱۸۷۰۔ ۱۸۷۱۔ ۱۸۷۲۔ ۱۸۷۳۔ ۱۸۷۴۔ ۱۸۷۵۔ ۱۸۷۶۔ ۱۸۷۷۔ ۱۸۷۸۔ ۱۸۷۹۔ ۱۸۸۰۔ ۱۸۸۱۔ ۱۸۸۲۔ ۱۸۸۳۔ ۱۸۸۴۔ ۱۸۸۵۔ ۱۸۸۶۔ ۱۸۸۷۔ ۱۸۸۸۔ ۱۸۸۹۔ ۱۸۹۰۔ ۱۸۹۱۔ ۱۸۹۲۔ ۱۸۹۳۔ ۱۸۹۴۔ ۱۸۹۵۔ ۱۸۹۶۔ ۱۸۹۷۔ ۱۸۹۸۔ ۱۸۹۹۔ ۱۹۰۰۔ ۱۹۰۱۔ ۱۹۰۲۔ ۱۹۰۳۔ ۱۹۰۴۔ ۱۹۰۵۔ ۱۹۰۶۔ ۱۹۰۷۔ ۱۹۰۸۔ ۱۹۰۹۔ ۱۹۱۰۔ ۱۹۱۱۔ ۱۹۱۲۔ ۱۹۱۳۔ ۱۹۱۴۔ ۱۹۱۵۔ ۱۹۱۶۔ ۱۹۱۷۔ ۱۹۱۸۔ ۱۹۱۹۔ ۱۹۲۰۔ ۱۹۲۱۔ ۱۹۲۲۔ ۱۹۲۳۔ ۱۹۲۴۔ ۱۹۲۵۔ ۱۹۲۶۔ ۱۹۲۷۔ ۱۹۲۸۔ ۱۹۲۹۔ ۱۹۳۰۔ ۱۹۳۱۔ ۱۹۳۲۔ ۱۹۳۳۔ ۱۹۳۴۔ ۱۹۳۵۔ ۱۹۳۶۔ ۱۹۳۷۔ ۱۹۳۸۔ ۱۹۳۹۔ ۱۹۴۰۔ ۱۹۴۱۔ ۱۹۴۲۔ ۱۹۴۳۔ ۱۹۴۴۔ ۱۹۴۵۔ ۱۹۴۶۔ ۱۹۴۷۔ ۱۹۴۸۔ ۱۹۴۹۔ ۱۹۵۰۔ ۱۹۵۱۔ ۱۹۵۲۔ ۱۹۵۳۔ ۱۹۵۴۔ ۱۹۵۵۔ ۱۹۵۶۔ ۱۹۵۷۔ ۱۹۵۸۔ ۱۹۵۹۔ ۱۹۶۰۔ ۱۹۶۱۔ ۱۹۶۲۔ ۱۹۶۳۔ ۱۹۶۴۔ ۱۹۶۵۔ ۱۹۶۶۔ ۱۹۶۷۔ ۱۹۶۸۔ ۱۹۶۹۔ ۱۹۷۰۔ ۱۹۷۱۔ ۱۹۷۲۔ ۱۹۷۳۔ ۱۹۷۴۔ ۱۹۷۵۔ ۱۹۷۶۔ ۱۹۷۷۔ ۱۹۷۸۔ ۱۹۷۹۔ ۱۹۸۰۔ ۱۹۸۱۔ ۱۹۸۲۔ ۱۹۸۳۔ ۱۹۸۴۔ ۱۹۸۵۔ ۱۹۸۶۔ ۱۹۸۷۔ ۱۹۸۸۔ ۱۹۸۹۔ ۱۹۹۰۔ ۱۹۹۱۔ ۱۹۹۲۔ ۱۹۹۳۔ ۱۹۹۴۔ ۱۹۹۵۔ ۱۹۹۶۔ ۱۹۹۷۔ ۱۹۹۸۔ ۱۹۹۹۔ ۲۰۰۰۔ ۲۰۰۱۔ ۲۰۰۲۔ ۲۰۰۳۔ ۲۰۰۴۔ ۲۰۰۵۔ ۲۰۰۶۔ ۲۰۰۷۔ ۲۰۰۸۔ ۲۰۰۹۔ ۲۰۱۰۔ ۲۰۱۱۔ ۲۰۱۲۔ ۲۰۱۳۔ ۲۰۱۴۔ ۲۰۱۵۔ ۲۰۱۶۔ ۲۰۱۷۔ ۲۰۱۸۔ ۲۰۱۹۔ ۲۰۲۰۔ ۲۰۲۱۔ ۲۰۲۲۔ ۲۰۲۳۔ ۲۰۲۴۔ ۲۰۲۵۔ ۲۰۲۶۔ ۲۰۲۷۔ ۲۰۲۸۔ ۲۰۲۹۔ ۲۰۳۰۔ ۲۰۳۱۔ ۲۰۳۲۔ ۲۰۳۳۔ ۲۰۳۴۔ ۲۰۳۵۔ ۲۰۳۶۔ ۲۰۳۷۔ ۲۰۳۸۔ ۲۰۳۹۔ ۲۰۴۰۔ ۲۰۴۱۔ ۲۰۴۲۔ ۲۰۴۳۔ ۲۰۴۴۔ ۲۰۴۵۔ ۲۰۴۶۔ ۲۰۴۷۔ ۲۰۴۸۔ ۲۰۴۹۔ ۲۰۵۰۔ ۲۰۵۱۔ ۲۰۵۲۔ ۲۰۵۳۔ ۲۰۵۴۔ ۲۰۵۵۔ ۲۰۵۶۔ ۲۰۵۷۔ ۲۰۵۸۔ ۲۰۵۹۔ ۲۰۶۰۔ ۲۰۶۱۔ ۲۰۶۲۔ ۲۰۶۳۔ ۲۰۶۴۔ ۲۰۶۵۔ ۲۰۶۶۔ ۲۰۶۷۔ ۲۰۶۸۔ ۲۰۶۹۔ ۲۰۷۰۔ ۲۰۷۱۔ ۲۰۷۲۔ ۲۰۷۳۔ ۲۰۷۴۔ ۲۰۷۵۔ ۲۰۷۶۔ ۲۰۷۷۔ ۲۰۷۸۔ ۲۰۷۹۔ ۲۰۸۰۔ ۲۰۸۱۔ ۲۰۸۲۔ ۲۰۸۳۔ ۲۰۸۴۔ ۲۰۸۵۔ ۲۰۸۶۔ ۲۰۸۷۔ ۲۰۸۸۔ ۲۰۸۹۔ ۲۰۹۰۔ ۲۰۹۱۔ ۲۰۹۲۔ ۲۰۹۳۔ ۲۰۹۴۔ ۲۰۹۵۔ ۲۰۹۶۔ ۲۰۹۷۔ ۲۰۹۸۔ ۲۰۹۹۔ ۲۱۰۰۔ ۲۱۰۱۔ ۲۱۰۲۔ ۲۱۰۳۔ ۲۱۰۴۔ ۲۱۰۵۔ ۲۱۰۶۔ ۲۱۰۷۔ ۲۱۰۸۔ ۲۱۰۹۔ ۲۱۱۰۔ ۲۱۱۱۔ ۲۱۱۲۔ ۲۱۱۳۔ ۲۱۱۴۔ ۲۱۱۵۔ ۲۱۱۶۔ ۲۱۱۷۔ ۲۱۱۸۔ ۲۱۱۹۔ ۲۱۲۰۔ ۲۱۲۱۔ ۲۱۲۲۔ ۲۱۲۳۔ ۲۱۲۴۔ ۲۱۲۵۔ ۲۱۲۶۔ ۲۱۲۷۔ ۲۱۲۸۔ ۲۱۲۹۔ ۲۱۳۰۔ ۲۱۳۱۔ ۲۱۳۲۔ ۲۱۳۳۔ ۲۱۳۴۔ ۲۱۳۵۔ ۲۱۳۶۔ ۲۱۳۷۔ ۲۱۳۸۔ ۲۱۳۹۔ ۲۱۴۰۔ ۲۱۴۱۔ ۲۱۴۲۔ ۲۱۴۳۔ ۲۱۴۴۔ ۲۱۴۵۔ ۲۱۴۶۔ ۲۱۴۷۔ ۲۱۴۸۔ ۲۱۴۹۔ ۲۱۵۰۔ ۲۱۵۱۔ ۲۱۵۲۔ ۲۱۵۳۔ ۲۱۵۴۔ ۲۱۵۵۔ ۲۱۵۶۔ ۲۱۵۷۔ ۲۱۵۸۔ ۲۱۵۹۔ ۲۱۶۰۔ ۲۱۶۱۔ ۲۱۶۲۔ ۲۱۶۳۔ ۲۱۶۴۔ ۲۱۶۵۔ ۲۱۶۶۔ ۲۱۶۷۔ ۲۱۶۸۔ ۲۱۶۹۔ ۲۱۷۰۔ ۲۱۷۱۔ ۲۱۷۲۔ ۲۱۷۳۔ ۲۱۷۴۔ ۲۱۷۵۔ ۲۱۷۶۔ ۲۱۷۷۔ ۲۱۷۸۔ ۲۱۷۹۔ ۲۱۸۰۔ ۲۱۸۱۔ ۲۱۸۲۔ ۲۱۸۳۔ ۲۱۸۴۔ ۲۱۸۵۔ ۲۱۸۶۔ ۲۱۸۷۔ ۲۱۸۸۔ ۲۱۸۹۔ ۲۱۹۰۔ ۲۱۹۱۔ ۲۱۹۲۔ ۲۱۹۳۔ ۲۱۹۴۔ ۲۱۹۵۔ ۲۱۹۶۔ ۲۱۹۷۔ ۲۱۹۸۔ ۲۱۹۹۔ ۲۲۰۰۔ ۲۲۰۱۔ ۲۲۰۲۔ ۲۲۰۳۔ ۲۲۰۴۔ ۲۲۰۵۔ ۲۲۰۶۔ ۲۲۰۷۔ ۲۲۰۸۔ ۲۲۰۹۔ ۲۲۱۰۔ ۲۲۱۱۔ ۲۲۱۲۔ ۲۲۱۳۔ ۲۲۱۴۔ ۲۲۱۵۔ ۲۲۱۶۔ ۲۲۱۷۔ ۲۲۱۸۔ ۲۲۱۹۔ ۲۲۲۰۔ ۲۲۲۱۔ ۲۲۲۲۔ ۲۲۲۳۔ ۲۲۲۴۔ ۲۲۲۵۔ ۲۲۲۶۔ ۲۲۲۷۔ ۲۲۲۸۔ ۲۲۲۹۔ ۲۲۳۰۔ ۲۲۳۱۔ ۲۲۳۲۔ ۲۲۳۳۔ ۲۲۳۴۔ ۲۲۳۵۔ ۲۲۳۶۔ ۲۲۳۷۔ ۲۲۳۸۔ ۲۲۳۹۔ ۲۲۴۰۔ ۲۲۴۱۔ ۲۲۴۲۔ ۲۲۴۳۔ ۲۲۴۴۔ ۲۲۴۵۔ ۲۲۴۶۔ ۲۲۴۷۔ ۲۲۴۸۔ ۲۲۴۹۔ ۲۲۵۰۔ ۲۲۵۱۔ ۲۲۵۲۔ ۲۲۵۳۔ ۲۲۵۴۔ ۲۲۵۵۔ ۲۲۵۶۔ ۲۲۵۷۔ ۲۲۵۸۔ ۲۲۵۹۔ ۲۲۶۰۔ ۲۲۶۱۔ ۲۲۶۲۔ ۲۲۶۳۔ ۲۲۶۴۔ ۲۲۶۵۔ ۲۲۶۶۔ ۲۲۶۷۔ ۲۲۶۸۔ ۲۲۶۹۔ ۲۲۷۰۔ ۲۲۷۱۔ ۲۲۷۲۔ ۲۲۷۳۔ ۲۲۷۴۔ ۲۲۷۵۔ ۲۲۷۶۔ ۲۲۷۷۔ ۲۲۷۸۔ ۲۲۷۹۔ ۲۲۸۰۔ ۲۲۸۱۔ ۲۲۸۲۔ ۲۲۸۳۔ ۲۲۸۴۔ ۲۲۸۵۔ ۲۲۸۶۔ ۲۲۸۷۔ ۲۲۸۸۔ ۲۲۸۹۔ ۲۲۹۰۔ ۲۲۹۱۔ ۲۲۹۲۔ ۲۲۹۳۔ ۲۲۹۴۔ ۲۲۹۵۔ ۲۲۹۶۔ ۲۲

ابراہیم کا ذکر کیوں کیا گیا ہے، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ چونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے لیے دعا مانگی تھی۔ ان کی اس نیکی کی جزا دینے کے لیے نازل کے درود میں ان کا نام شامل کر دیا گیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قیامت تک کے تمام مسلمانوں کے لیے دعا مغفرت کی تھی:

ربنا اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین یوم

اے اللہ! میری، میرے ماں باپ کی اور تمام

مسلمانوں کی قیامت کے دن بخشش فرما۔

بتوم الحساب۔ (ابراہیم: ۴۰)

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام مسلمانوں کو حکم دیا کہ وہ نماز کے درود شریف میں حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کریں۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ ادنیٰ کو اعلیٰ کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں، مثلاً کہتے ہیں فلاں چیز آفتاب کی طرح روشن ہے، لہذا آفتاب روشنی میں قوی ہوا، اور وہ چیز ضعیف ہوئی، اس درود میں کہا گیا ہے کہ اے اللہ سیدنا محمد اور آل محمد پر ایسی رحمت نازل فرما جو ابراہیم اور آل ابراہیم پر نازل فرمائی تھی، لہذا از روئے قاعدہ حضرت ابراہیم اور ان کی آل پر قوی رحمت نازل ہونا قرار پائی، اور حضور اور آپ کی آل پر ضعیف رحمت نازل ہونا لازم آیا، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہا حضرت ابراہیم اور ان کی آل سے افضل ہیں بلکہ جمیع انبیاء و رسل سے افضل ہیں، اس سوال کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ تشبیہ صرف نزول رحمت میں ہے، اس کی کیفیت میں نہیں ہے، حضرت ابراہیم اور ان کی آل پر رحمت اس کیفیت سے نازل ہوئی جو ان کے مقام کے لائق تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر رحمت، آپ اور آپ کی آل کے شایان شان نازل ہوئی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ آل ابراہیم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہیں، اس لیے صلوٰۃ کی تشبیہ صرف حضرت ابراہیم سے نہیں دی گئی بلکہ حضرت ابراہیم اور ان کی اولاد میں بشمول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس قدر انبیاء علیہ السلام شامل ہیں سب سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اب ایک جانب (مشبہ) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور آپ کی اولاد ہے جو غیر بھی ہیں۔ دوسری جانب (مشبہ بہ) میں حضور کے ساتھ متعدد و انبیاء ہیں اور جو رحمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء کے مجموعہ پر نازل ہوگی، وہ رحمت یقیناً اس رحمت سے قوی ہوگی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر افراد غیر انبیاء پر نازل ہوگی۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ لفظ کما میں کاف تشبیہ کے لیے نہیں ہے بلکہ علت اور سبب کے لیے ہے اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ اے اللہ سیدنا محمد اور آل سیدنا محمد پر صلوٰۃ نازل فرما کیونکہ تو نے ابراہیم اور آل ابراہیم پر صلوٰۃ نازل فرمائی ہے۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم اور ان کی آل پر اللہ تعالیٰ نے ایک رحمت نازل فرمائی، جس کا اس درود میں ذکر ہے اور ایک نمازی جب یہ درود پڑھتا ہے تو حضور اور آپ کی آل کے لیے اس رحمت کی دعا مانگتا ہے، دوسرا بڑھتا ہے تو دوسری رحمت کی دعا مانگتا ہے، علیٰ ہذا القیاس قیامت تک جتنے مسلمان درود شریف پڑھتے رہیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس قدر رحمتیں حاصل ہوتی رہیں گی۔

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس درود میں حضرت ابراہیم کے لیے زمانہ ماضی میں نازل کی گئی ایک رحمت کا ذکر ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے قیامت تک کی بے شمار رحمتوں کا ذکر ہے۔

درود شریف کی بحث میں ایک یہ بات بھی پیش نظر رہنی چاہیے کہ درود ابراہیمی نازل کے ساتھ خاص ہے یعنی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی درود شریف پڑھا جاسکتا ہے، نماز کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور الفاظ سے بھی درود شریف پڑھا جاسکتا ہے۔

امام احمد بن حنبل اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

اقبل رجل حتى جلس بين يدي النبي

صلى الله عليه وسلم ونحن عنده فقال يا

رسول الله صلى الله عليه وسلم) اما السلام

فقد عرفناه فكيف نصلي عليك اذا نحن

صلينا في صلواتنا صلى الله عليك قال فصمت

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احببنا

ان الرجل لم يشله فقال اذا انتم صليتم

فقولوا اللهم صل على محمد والحديث له

ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ

میں حاضر ہوا، اور سامنے آکر بیٹھ گیا اور کہنے لگا

یا رسول اللہ! سلام پڑھنے کو تو ہم نے سمجھ لیا ہے

اب فرمائیے کہ ہم نماز میں آپ پر صلوٰۃ کیسے پڑھیں؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے، یہاں

تک ہم نے سوچا کاش وہ سوال ہی نہ کرتا، پھر رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز میں تم صلوٰۃ

پڑھو تو یوں پڑھنا: اللهم صل على محمد الخ

علامہ شامی لکھتے ہیں:

درود شریف میں سیدنا محمد کہنے کا بیان | نماز کے درود میں بھی "محمد" سے پہلے سیدنا کہنا افضل

ہے، علامہ حصکفی حنفی، علامہ نزوی شافعی وغیرہ کی یہی تحقیق ہے، کیونکہ اس میں اس حکم پر عمل بھی ہے اور زیادتی

بھی ہے، یہ ادب کا تقاضا ہے اور لفظ سیدنا کو ترک کرنے سے بہتر ہے، اور جس حدیث میں ہے مجھے

سروار نہ کہو وہ باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ ایک اعتراض یہ ہے کہ ہمارے امام نے کہا ہے کہ اگر

تشہد میں زیادتی کی یا کسی کی تریہ مکروہ ہے، میں کہتا ہوں کہ یہ تشہد میں زیادتی نہیں ہے، بلکہ درود میں زیادتی ہے

البتہ تشہد میں آپ کے نام مبارک سے پہلے سیدنا نہ کہے۔

جن مواقع پر درود شریف پڑھنا مستحب ہے | درود شریف کو ہر وقت بقدر الامکان پڑھنا مستحب

ہے، بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو، علماء نے یہ تصریح کی

ہے کہ حسب ذیل مواقع پر درود شریف پڑھنا مستحب ہے۔ ۱۔ جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کو۔ ۲۔ ہفتہ، اتوار

اور پیر کے دن، کیونکہ ان تینوں دنوں کے متعلق احادیث وارد ہیں۔ ۳۔ صبح کے وقت۔ ۴۔ شام کے وقت۔

۵۔ مسجد میں دخول اور خروج کے وقت۔ ۶۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی زیارت کے وقت۔ ۷۔ صفا پر۔

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۱۱۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۴۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۸۔ مرد پر ۶۔ جمعہ کے خطبہ اور دیگر خطبات میں ۱۰۔ اذان کے بعد ۱۱۔ اقامت سے پہلے ۱۲۔ دعا کے اقل وسط اور آخر میں ۱۳۔ دعا قنوت کے بعد ۱۴۔ تبلیہ سے فارغ ہونے کے بعد ۱۵۔ ملنے اور جدا ہونے کے وقت ۱۶۔ وضو کے وقت ۱۷۔ غلطی کے وقت ۱۸۔ اشاعت علوم و نیہ کے وقت ۱۹۔ حدیث پڑھنے کے اقل اور آخر میں ۲۰۔ سوال اور فتویٰ لکھتے وقت ۲۱۔ تصنیف کے وقت ۲۲۔ تدریس کے وقت ۲۳۔ منگنی کے وقت ۲۴۔ بینامات میں ۲۵۔ تمام اہم کاموں کے وقت ۲۶۔ ذکر الہی کے وقت ۲۷۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سنتے وقت ۲۸۔ آپ کا اسم مبارک لکھتے وقت ۲۹۔ یہ ان کے اعتبار سے ہیں جن کے نزدیک آپ کا نام سن کر درود شریف پڑھنا واجب نہیں ہے۔ ۳۰۔

جن مواقع پر درود شریف پڑھنا مکروہ ہے۔

درود شریف کے قطعی طور پر مقبول ہونے کی توجیہ | علامہ فاسی نے دلائل اخیرات کی شرح میں لکھا ہے کہ علامہ شاطبی نے شرح الالفیہ میں کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنا قطعی طور پر مقبول ہے اور جب کوئی شخص درود شریف کے ساتھ کوئی دعا مانگے گا تو وہ بھی اللہ تعالیٰ کے فضل سے قبول کی جائے گی، شیخ سنوسی وغیرہ نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس بات کی کوئی سند نہیں ہے، انہوں نے کہا اگرچہ درود شریف کی مقبولیت کی قطعیت نہیں لیکن یہ قومی امید اور غلبہ ظن سے خالی نہیں ہے، دلائل اخیرات کی فصل اول میں ہے ابو سلیمان دارانی نے کہا جو شخص اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت کے سوال کا ارادہ کرے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بہ کثرت درود شریف پڑھے، پھر اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت کا سوال کرے اور اخیر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھے

۱- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۸ ص ۴۸۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ء

۲- " " " " " " " " " " " " " " " "

کیونکہ اللہ تعالیٰ اول، آخر درود شریف کو قبول فرمائے گا اور اس کے کرم سے یہ بعید ہے کہ درمیان میں کیے ہوئے سوال کو رد فرمادے، نیز علامہ فاسی نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ کل اعمال میں سے بعض مقبول ہوتے ہیں اور بعض مردود، سوائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھے ہوئے درود کے وہ صرف مقبول ہے مردود نہیں ہے، علامہ باجی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب تم اللہ عزوجل سے دعا کرو تو اپنی دعا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھو، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھا ہوا درود مقبول ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے کرم سے یہ بہت بعید ہے کہ وہ دعا کے بعض حصہ کے قبول کرے اور بعض کو رد کر دے شیخ البرطالب مکی اور حجت الاسلام امام غزالی نے بھی اس حدیث کا ذکر کیا ہے، عراقی نے کہا مجھے یہ مرفوع حدیث نہیں ملی، یہ حضرت ابو درود رضی اللہ عنہ پر موقوف ہے۔

درود شریف کے قطعی طور پر مقبول ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ بالکل رد نہیں ہوتا جب کہ بعض اوقات کلمہ شہادت رد کر دیا جاتا ہے، اسی وجہ سے علامہ سنوسی وغیرہ نے اس پر اعتراض کیا ہے اس لیے سلف کے کلام کو اس معنی پر محمول کرنا چاہیے کہ درود شریف دعا ہے اور بعض دعائیں مقبول ہوتی ہیں اور بعض مردود، اللہ تعالیٰ کبھی بندہ کی دعا کو بعینہ منظور فرمالتا ہے اور کبھی اپنی حکمت کے تقاضے سے اس دعا کو کسی اور صورت میں مقبول فرماتا ہے، اس لیے درود شریف دعا کے عام حکم سے خارج ہے، کیونکہ اللہ سبحانہ خود ہمیشہ ہمیشہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھتا رہتا ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے عباد و مومنین پر احسان فرمایا اور انہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنے کا حکم دیا تاکہ ان کو درود شریف پڑھنے کی وجہ سے زیادہ شرف اور فضیلت حاصل ہو، ورنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب سبحانہ کے درود پڑھنے کی وجہ سے لوگوں کے درود سے مستثنیٰ ہیں، اس لیے جب مومن درود شریف پڑھ کر رب سبحانہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول رحمت کو طلب کرتا ہے تو یہ دعا قطعی طور پر مقبول ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ وہ آپ پر دائم رحمت نازل فرماتا رہتا ہے، اور باقی دعاؤں اور عبادات کا یہ حکم نہیں ہے اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ درود شریف قطعی طور پر مقبول ہے، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس کو قطعی طور پر ثواب ملے گا بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس نے آپ پر نزول رحمت کا جو سوال کیا ہے تو یہ دعا مقبول ہے اور اللہ تعالیٰ آپ پر رحمت نازل فرمائے گا باقی ربا ثواب تو وہ اپنی شرائط کے ساتھ ملے گا، ہماری اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ یہ جو سلف نے کہا ہے کہ درود شریف قطعاً مقبول ہے اس کی سند قوی ہے اور وہ سند یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ وہ آپ پر ہمیشہ رحمت نازل فرماتا ہے۔

درود شریف پڑھنے کا فائدہ آیا صرف پڑھنے والے کو پہنچتا ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی؟

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۲۸۶ - ۲۸۵، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

درود شریف پڑھتے وقت پڑھنے والا صرف یہ نیت کرے کہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی اطاعت کر رہا ہے اور اس دعا کے فریے آپ کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا رہا بلکہ خود کو فائدہ پہنچا رہا ہے، کیونکہ ابو العباس المبرد اور ابو بکر بن العربی اور ایک جماعت کے نزدیک یہ مختار ہے کہ درود شریف کا فائدہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں پہنچتا بلکہ درود شریف پڑھنے والے کو فائدہ ہوتا ہے، اسی طرح علامہ سنوسی نے کہا ہے کہ درود شریف پڑھنے سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ پڑھنے والے کو اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو، اس کے برعکس باقی دعاؤں سے یہ مقصود ہوتا ہے کہ پڑھنے والے کو ان دعاؤں سے فائدہ پہنچے، اور علامہ قشیری اور قرطبی کا نظریہ یہ ہے کہ درود شریف سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور پڑھنے والے دونوں کو نفع پہنچتا ہے، ہر حال ہر تقدیر پر یہ ایک عبادت ہے جس سے اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کیا جاتا ہے۔

علامہ ابن ہمام نے زوا الفقیہ میں لکھا ہے کہ زندگی میں ایک بار درود شریف پڑھنا فرض ہے، اور جب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا جائے تو آپ پر درود شریف پڑھنا واجب ہے، الا یہ کہ مجلس واحد ہو اور بار بار آپ کا نام یا جائے اس صورت میں ہر بار درود شریف پڑھنا مستحب ہے۔

غیر انبیاء علیہم السلام پر استقلالاً صلوٰۃ نہ پڑھنے کی تحقیق | علامہ نووی لکھتے ہیں: امام مالک، امام شافعی اور اکثر علماء نے یہ کہا ہے کہ غیر انبیاء پر استقلالاً صلوٰۃ نہ پڑھی جائے، لہذا یہ نہ کہا جائے اللہم صل علی ابی بکر یا اللہم صل علی البنتہ تبعاً ان پر صلوٰۃ پڑھی جاسکتی ہے مثلاً یہ کہنا جائز ہے اللہم صل علی محمد وال محمد واصحابہ وازواجہ وذریئہ۔ جیسا کہ احادیث میں ہے، امام احمد اور ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ ہر مومن پر استقلالاً صلوٰۃ پڑھنا جائز ہے، انھوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ جب حضرت ابو اوفیٰ ہرقہ لے کر آئے تو آپ نے فرمایا اللہم صل علی آل ابی اوفیٰ اور یہ قرآن مجید کی اسی آیت کے موافق ہے:

مَوَدَّۃً یَّصَدِّقُ عَلَیْکُمْ وَمَلَائِکَتُہٗ

وہی ہے جو تم پر درود بھیجتا ہے اور اس کے فرشتے۔

(احزاب: ۲۳) اور جمہور کی دلیل یہ ہے کہ اس چیز کا تعلق ترقیع اور سلف صالحین کے استعمال سے ہے اور ان سے یہ استعمال منقول نہیں ہے، بلکہ انھوں نے صلوٰۃ کے ساتھ انبیاء کو مخصوص کیا ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کو تقدیس اور تسبیح کے ساتھ مخصوص کیا ہے مثلاً کہا جاتا ہے، اللہ سبحانہ، اللہ عزوجل، اللہ تبارک و تعالیٰ اور یوں نہیں کہا جاتا بنی عزوجل، حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی عز پر عزوجل میں، اور سورۃ احزاب کی آیت اور حضرت ابو اوفیٰ کی حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ صرف رحمت کے معنی میں ہے اور اس میں وہ تعظیم اور توقیر نہیں ہے جو انبیاء کے لیے نقطہ صلوٰۃ میں ہوتی ہے، آل، اصحاب، ازواج اور ذریعہ پر بالنتیجہ صلوٰۃ بھیجی جاسکتی ہے۔

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۸ ص ۲۸۲، مغربہ مطبع شامیہ: بیروت، ۱۳۲۰ھ

فقہاء شافعیہ کا اس میں اختلاف ہے کہ اگر غیر انبیاء پر صلوٰۃ بھیجی جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ آیا وہ مکروہ ہے یا محض ترک ادب ہے اور صحیح اور مشہور یہ ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے، شیخ ابو محمد جریجی نے یہ کہا ہے کہ سلام بھی صلوٰۃ کے معنی میں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ و سلام کا ایک ساتھ ذکر کیا ہے، اس لیے انبیاء علیہم السلام کے علاوہ کسی غائب شخص کے لیے سلام کا لفظ بھی استعمال نہ کیا جائے مثلاً یوں نہ کہے ابو بکر علیہ السلام یا علی علیہ السلام، سلام کا لفظ صرف زندہ مخاطب اور مکرول کے لیے ہے مثلاً السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ یہ علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

جو علماء حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے غیر پر بالاستقلال صلوٰۃ کے قائل ہیں صحیح بخاری کا اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتاہ قوم بصدقۃم قال اللہم صل علی آل فلان فأتاہ ابی بصدقۃ فقال اللہم صل علی آل ابی اوفی۔

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۰۳)

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب آپ کے پاس لوگ صدقہ لے کر آتے تو آپ دعا فرماتے: اے اللہ! آل فلان پر صلوٰۃ نازل فرما، میرے والد آپ کے پاس صدقہ لے کر آئے تو آپ نے دعا کی اے اللہ! ابو اوفی کی آل پر صلوٰۃ نازل فرما۔

امام احمد کا بھی یہی قول ہے، اور امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ غیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر استقلالاً صلوٰۃ نہ کہی جائے، لہذا یہ نہ کہا جائے اللہم صل علی آل ابی بکر وغیرہ البتہ ان پر تبعاً صلوٰۃ پڑھنی جائے، اور اس حدیث کا یہ جواب ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے آپ جس کو جو چاہیں وہ عطا کر دیں اور کسی اور کے لیے یہ جائز نہیں ہے۔

علامہ نووی نے علامہ جونی سے جو یہ نقل کیا ہے کہ غائب غیر انبیاء علیہم السلام کو علیہ السلام کہنے کی تحقیق کے لیے علیہ السلام نہیں کہنا چاہیے، اس لیے حضرت علی علیہ السلام یا حضرت ابو بکر علیہ السلام نہیں کہا جائے گا یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ احادیث صحیحہ میں غائب کے لیے بھی علیہ السلام کی تصریح ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ان عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما یا عائشۃ هذا جبرائیل یقرئک السلام فقلت وعلیہ السلام ورحمۃ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ یہ جبرائیل ہیں تم کو سلام کہہ رہے ہیں میں نے

۱۔ علامہ سبکی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۲۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۹۵، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ

کہا و علیہ السلام و رحمۃ اللہ و بركاتہ آپ وہ دیکھتے ہیں جو میں نہیں دیکھتی۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام ترمذی، امام احمد اور امام دارمی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۵

عن اسامة بن مريد قال ارسلت بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم الیہ ان ابنا لی قبض فانتا فارسل یقر فی السلام — الحدیث ۶

اور امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن غالب قال انا لجلوس بیاب الحسن اذ جاءه رجل فقال حدثنی ابی عن جدی قال بعثنی ابی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ایته فاقرأہ السلام فقال فاتیتہ فقلت ان ابی یقرک السلام فقال علیک وعلی ابیک السلام۔ ۷

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی نے آپ کے پاس پیغام بھیجا کہ ان کا صاحبزادہ فوت ہو گیا، آپ تشریف لائیں، آپ نے ان کے پاس پیغام بھیجا اور سلام کہہ دیا۔

غالب بیان کرتے ہیں کہ میں حسن کے دروازہ پر بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص نے آکر کہا مجھ سے میرے والد نے میرے دادا سے روایت کر کے بیان کیا ہے کہ مجھے میرے والد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا اور کہا جا کر حضور کو سلام پیش کر دو انھوں نے کہا میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میرے والد آپ کو سلام عرض کرتے ہیں، آپ نے فرمایا تم پر اور تمہارے والد پر سلام ہو۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

جب کسی شخص کے پاس کسی قاصد یا خط کے ذریعہ کسی کا سلام پہنچے تو اس پر اس سلام کا جواب دینا واجب ہے، علامہ واحدی اور دوسرے علماء نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے۔

- ۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳۲، ج ۲ ص ۹۲۲-۹۲۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
- ۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۵۴، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
- ۳۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۸۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی
- ۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۶ ص ۲۶۱-۲۵۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۵۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ، سنن دارمی ج ۲ ص ۱۸۹، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان
- ۶۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
- ۷۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۵۴، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

نیز لکھتے ہیں: جب کوئی شخص کسی شخص کے ہاتھ سلام بھیجے اور قاصد یہ کہے کہ غلام شخص تم کو سلام کہتا ہے تو اس پر علی الفور جواب دینا واجب ہے، اور لانے والے کو بھی سلام کہنا مستحب ہے اور اس کو یوں کہنا چاہیے وعلیک وعلیہ السلام علامہ نووی نے اس تقریر پر صحیح بخاری کی اول الذکر اور امام ابو داؤد کی مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے۔ لہ

خلاصہ یہ ہے کہ متعدد احادیث صحیحہ میں غائب کو علیہ السلام کہنے کی تصریح ہے، اور اموات کو سلام کہنے کی بھی تصریح ہے اور یہ علامہ جوینی کو بھی تسلیم ہے تو پھر ابو بکر علیہ السلام یا علی علیہ السلام کہنے پر اعتراض کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

اس مسئلہ پر ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثانی کی کتاب الزکوٰۃ میں حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ کی حدیث کی تشریح میں بحث کی ہے اور بعض وجوہ سے وہاں زیادہ تفصیل کی ہے۔

بَابُ التَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ وَالتَّكْوِينِ
سمع اللہ من حمدہ، ربنا لک الحمد اور آمین کا

بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت امام سمع اللہ من حمدہ کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو جس کا یہ قول فرشتوں کے قول کے مطابق ہو جائیگا اس کے تمام پچھلے (صغیرہ) گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی مثل سابق حدیث مروی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ جس شخص کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے گی اس کے تمام پچھلے (صغیرہ) گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔

۸۱۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سُمَيٍّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ يَمُنْ حَمْدَهُ فَقُولُوا أَللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ قَاتَلَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَكِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔
۸۱۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ سُمَيٍّ۔

۸۱۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنََّّهُمَا أَخْبَرَاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا

لہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، الاذکار ص ۲۲۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَامِيْنُهُ تَامِيْنُ السَّمَاءِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ آمِيْنَ -

۸۲۰ - حَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسْتَيْبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَا يَلِكُ وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ ابْنِ شَهَابٍ -

۸۲۱ - حَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ آمِيْنَ وَالْمَلَكَةُ فِي السَّمَاءِ آمِيْنَ فَوَافَقَ إِحْدَهُمَا الْآخَرَى غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ -

۸۲۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْكَنَةَ الْقَعْنَبِيُّ قَالَ نَا الْمُعَيَّدُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ آمِيْنَ وَالْمَلَكَةُ فِي السَّمَاءِ آمِيْنَ فَوَافَقَتْ إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ -

۸۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۸۲۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْقَارِئُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ مَنْ خَلَقَ آمِيْنَ فَوَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ أَهْلِ السَّمَاءِ غُفِرَ لَهُ مَا

امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی حدیث مروی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں آمین کہتا ہے تو فرشتے آسمان میں آمین کہتے ہیں، پس دو میں سے ایک کی آمین دوسرے کے موافق ہو جاتی ہے تو نمازی کے کچھلے تمام (صغیر) گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص آمین کہتا ہے تو آسمان پر فرشتے آمین کہتے ہیں، پس دو میں سے ایک کی آمین دوسرے کے موافق ہو جاتی ہے تو نمازی کے کچھلے تمام (صغیر) گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی اسی کی مثل حدیث مروی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام غیر المنضوب علیہم ولا الضالین کہے اور اس کے پیچھے مقتدی آمین کہیں اور آمین پڑھنے والوں کا قول فرشتوں کے موافق ہو جائے تو نمازی کے کچھلے تمام گناہ (صغیر) معاف ہو جاتے ہیں۔

تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ -

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

آمین کہنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

منفرد سب کے لیے سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا مستحب ہے، اور یہ کہ مقتدی امام کے ساتھ آمین کہے، امام سے پہلے کہے اور نہ امام کے بعد، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جب امام ولا الضالین کہے تو آمین کہو، امام، منفرد اور مقتدی کے لیے جہراً آمین کہنا مستحب ہے، امت کا اس پر اجماع ہے کہ سری نماز میں امام، مقتدی اور منفرد آمین کہیں، اور جمہور کے نزدیک اسی طرح جہری نمازوں میں، اور امام مالک رحمہ اللہ کا قول ہے کہ جہری نمازوں میں امام آمین نہ کہے، امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ، کو فہم اور امام مالک کا مذہب ہے کہ آمین بالجہر نہ کہی جائے اور اکثرین کا مذہب ہے کہ آمین بالجہر کہی جائے۔^۱

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

آمین کہنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ

امام اور مقتدی سری نمازوں میں آمین کہیں، اور جہری نمازوں میں اختلاف ہے، ایک جماعت کا قول ہے کہ آمین کہے، امام مالک کے اس میں دو قول ہیں، امام مالک اور کو فیوں کا قول یہ ہے کہ آہستہ آمین کہے، اور امام شافعی اور محدثین کا قول یہ ہے کہ جہراً آمین کہے، احادیث میں دونوں امروں پر دلالت ہے، ایک قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ابتداء اسلام میں جہراً آمین کہتے تھے، تاکہ آپ لوگوں کو یہ تعلیم دیں کہ وہ کیسے آمین کہیں، اسی وجہ سے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ کہا ہے کہ آپ بلند آواز سے آمین کہتے تھے جیسے ہمیں آمین کی تعلیم دے رہے ہوں۔

(علامہ ابی فراتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ معروف یہ ہے کہ آمین آہستہ کہی جائے، اس میں اختلاف ہے کہ سری نماز میں مقتدی آمین کس طرح کہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ غور و فکر کے آمین کہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ آمین نہ کہے، کیونکہ آمین کلام ہے اور اس کو اپنے مقام پر کہنا مباح ہے (یعنی ولا الضالین کے بعد) اور جب وہ سوچ کر آمین کہے گا تو اس کو صحیح مقام پر نہیں کہہ سکے گا۔^۲

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

آمین کہنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

سنت یہ ہے کہ امام اور مقتدی جہری نمازوں میں آمین بالجہر کہیں اور سری نمازوں میں آہستہ آمین کہیں، امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ آہستہ آمین کہیں، امام مالک کا بھی ایک قول یہی ہے کیونکہ آمین ایک دعا ہے لہذا دعا تشہد کی طرح اس کو بھی آہستہ کہنا مستحب ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آمین اور آواز بلند کی، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امام

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۷۶، مطبوعہ نور محمدیہ صحیح المطابع کراچی، ۱۴۵ھ، ۱۴۶ھ
 ۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۲ ص ۱۶۴-۱۶۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

کی آئین کے وقت آئین کہنے کا حکم دیا ہے تو اگر بلند آواز سے آئین نہ کہی گئی تو یہ اس پر چسپاں نہیں ہوگی اور انھوں نے جو آئین کے دعا ہونے سے آہستہ آئین کہنے پر استدلال کیا ہے وہ باطل ہے کیونکہ سورہ فاتحہ بھی دعا ہے اور اس کو جہراً پڑھا جاتا ہے اور تشہد کے بعد کی دعا تشہد کے تابع ہے اور تشہد آہستہ قرأت ہوگی تو آئین بھی جہراً کہی جائے گا، اور آئین قرأت کے تابع ہے، لہذا جب جہراً آئین کہنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

مقتدی بھی، امام مالک یہ کہتے ہیں کہ امام آئین نہ کہے کیونکہ (صحاح ستہ کی) حدیث میں ہے "جب امام ولا الضالین کہے تو آئین کہو" اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم کردی ہے کہ امام صرف ولا الضالین کہے اور مقتدی صرف آئین، لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کے آخر میں ہے "کیونکہ امام آئین کہتا ہے" اور آئین آہستہ کہیں، (کیونکہ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ چار چیزوں کو امام آہستہ کہے، سبحانک اللہم، اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم، اور آئین کے کتاب الآثار لا امام محمد ص ۱۶) طبع ادارۃ القرآن کراچی، نیز آئین دعا ہے اور دعا میں اصل احناف ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

امام احمد، امام ابو داؤد و طیالسی اور امام بیہقی نے اپنی مسانید میں، امام طبرانی نے اپنی معجم میں، امام دارقطنی نے اپنی سنن میں اور حاکم نے مستدرک میں علقمہ بن وائل سے انھوں نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی، جب آپ نے غید المفضوب علیہم ولا الضالین پڑھا تو پھر فرمایا آئین اور آئین آہستہ کہی، حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور اس کو امام بخاری اور امام مسلم نے روایت نہیں کیا۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ امام ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ولا الضالین پڑھتے تو بلند آواز سے آئین کہتے، امام ترمذی کی روایت میں ہے آپ آواز کو کھینچتے یعنی آئین کو مد سے پڑھتے۔ امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔ اسی طرح امام نسائی نے عبد الجبار بن وائل سے انھوں نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلند آواز سے آئین کہی، اور امام ابو داؤد، اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ جب آپ آئین کہتے تو صف اول میں آپ کی آواز سنائی دیتی اور امام ابن ماجہ کی روایت میں ہے مسجد گونج اٹھتی، اس حدیث کو امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں، حاکم نے شیخین کی شرط پر مستدرک میں

۱۔ علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المفتی ج ۱ ص ۲۹۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ ہجریہ اولیٰ ص ۸۷، مطبوعہ کارخانہ محمد علی کراچی

اور دارقطنی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ امام ابو داؤد اور امام ترمذی کی روایت کے معارض دوسری روایت ہے جس کو امام ترمذی نے علقمہ بن وائل کے والد سے روایت کیا ہے اور اس میں ہے آپ نے بہت آواز سے آمین کہی اگر کہا جائے کہ اس حدیث کی سند میں شعبہ ہے جس نے کئی جگہ خطا کی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ شعبہ کی خطا مکان خود خطا ہے کیونکہ شعبہ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں، دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اس میں علقمہ نے زیادتی کی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ علقمہ ثقہ راوی ہے اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہوتی ہے، تیسرا اعتراض یہ ہے کہ امام دارقطنی نے کہا اس حدیث میں شعبہ کو دم ہوا ہے، اصل روایت یہ ہے آپ نے مد کے ساتھ آمین کہی، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شعبہ کا دم نہیں ہے بلکہ سفیان کا دم ہے جس نے مد کے ساتھ پڑھنے کی روایت کی ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں سندیں صحیح ہوں، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ جہر کے ساتھ آمین کہنے کی اور بہت آواز کے ساتھ آمین کہنے کی دونوں روایتیں صحیح ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ سے جو آمین بالجہر کی روایت ہے اس کی سند میں بشر بن رافع ابوالا سباط عارثی ہے اور یہ ضعیف راوی ہے، امام بخاری، امام ترمذی، امام نسائی، امام احمد اور امام ابن معین نے اس کو ضعیف کہا ہے، امام ابن القطان نے بھی اس کو ضعیف کہا ہے، وہ اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ کے علم زاد عبد اللہ سے روایت کرتا ہے اور عبد اللہ مجہول الحال ہے، اور بشر کے علاوہ کسی اور نے اس حدیث کو عبد اللہ سے روایت نہیں کیا، اس وجہ سے یہ حدیث صحیح نہیں ہے، اور اس تقریر سے حاکم کا یہ کہنا سا قط ہو گیا کہ یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے اور دارقطنی نے جو اس کی تحسین کی ہے وہ بھی سا قط ہو گئی۔

ہمارے اصحاب نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس کو امام محمد نے کتاب الآثار (ص: ۱۶) میں ابراہیم نخعی سے روایت کیا ہے کہ چار چیزوں کو امام آہستہ کہے اعوذ باللہ، بسم اللہ الرحمن الرحیم، سبحانک اللہم، آمین اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے بھی اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اس میں سبحانک اللہم کی جگہ ماہنک الحمد ہے اور امام طبرانی نے تہذیب الآثار میں ابوالا سباط سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر اور حضرت علی میں سے کوئی بھی بسم اللہ الرحمن الرحیم جہر کے ساتھ کہتا تھا نہ آمین، نیز ہمارے اصحاب نے اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ آمین دعا ہے اور دعائیں اصل اخفاء ہے اس لیے آمین کو بھی آہستہ کہنا چاہیے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کا دعا تشہد سے معارضہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ اگر ایک چیز کسی جگہ اصل کے خلاف ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کو ہر جگہ خلاف اصل پر محمول کیا جائے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

آمین بالسر پر و لائل

۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۶ ص ۵۲-۵۰، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا امن الامام فامنوا فانه من وافق تامينه تامين الملائكة عقر له ما تقدم من ذنبه ۔ ۱۷

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام آمین کہے تو آمین کہو، کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگئی، اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اس حدیث میں فرشتوں کی آمین سے موافقت کرنے کی ہمت کی گئی ہے اور فرشتے آمین کہتے ہیں اس لیے ان سے موافقت اس وقت ہوگی جب آمین کہی جائے۔ امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن علقمة بن وائل عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین وخفض بها صوته ۔ ۱۸

علقمة بن وائل اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا اور آہستہ آمین کہی۔

امام محمد روایت کرتے ہیں:

عن ابراہیم قال: اربع يخافن بهن الامام، سبحانك اللهم وبحمدك والتعود من الشيطان وبسم الله الرحمن الرحيم، وامين قال محمد وبه فآخذ وهو قول ابی حنيفة ۔ ۱۹

ابراہیم کہتے ہیں کہ چار چیزوں کو امام آہستہ کہے، سبحانك اللهم۔ اعوذ بالله من الشيطان الرجيم، بسم الله الرحمن الرحيم اور آمین، امام محمد نے کہا ہم بھی اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

امام کی اقتداء کرنے کا بیان

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑی پر سے گر پڑے اور آپ کی دائیں جانب زخمی ہوگئی۔ ہم آپ کی عیادت کے لیے حاضر ہوئے اس وقت نماز کا وقت ہو چکا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

باب الثمَامُ الْمَأْمُومُ بِالْإِمَامِ

۸۲۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ سَفْيَانَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ نَاسَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ

- ۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
۲۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۶۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۳۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الآثار ص ۱۶، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۰ھ

سَقَطَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَرَسٍ
فَجُحِشَ شِقُّهُ الْأَيْمَنُ فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ
نَعُودُهُ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى بِنَا قَاعِدًا
فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ قُعُودًا فَلَمَّا قَفَى الصَّلَاةُ
قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَعَ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ
فَكَبِّرُوا وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَإِذَا رَفَعَ قَارِعُوا
وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَمَيْنَا
لَكَ الْحَمْدَ فَإِذَا صَلَّى قَاعِدًا فَصَلُّوا قُعُودًا
أَجْمَعُونَ -

۸۲۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَأَيْتُ
ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَنَا النَّكَّيْتُ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ خَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَرَسٍ فَجُحِشَ فَصَلَّى لَنَا قَاعِدًا ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَهُ -
۸۲۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَرَعَ عَنْ قَرَسٍ فَجُحِشَ شِقُّهُ الْأَيْمَنُ يَنْحُو
حَدِيثَهُمَا وَنَادَى فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا
قِيَامًا -

۸۲۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَامِعُ بْنُ عِيْسَى
عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا فَصَرَعَ
عَنْهُ فَجُحِشَ شِقُّهُ الْأَيْمَنُ يَنْحُو حَدِيثَهُ
وَفِيهِ إِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا -
۸۲۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
قَالَ أَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ
بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَقَطَ
مِنْ قَرَسٍ فَجُحِشَ شِقُّهُ الْأَيْمَنُ وَسَاقِ
الْحَدِيثِ وَلَيْسَ فِيهِ زِيَادَةُ يُونُسَ وَمَالِكٍ -

نے ہم کو بیٹھ کر نماز پڑھائی، ہم نے بھی آپ کے پیچھے
بیٹھ کر نماز پڑھی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نماز پڑھ چکے تو آپ نے فرمایا امام اس لیے بنایا جاتا
ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ جب امام تکبیر کہے تو
تکبیر کہو، اور جب امام سجدہ کرے تو سجدہ کرو اور
جب وہ سجدہ سے سر اٹھائے تو سجدہ سے سر
اٹھاؤ اور جب امام سمع اللہ لمن حمد
کہے تو سب بتنا و لك الحمد کہو اور جب وہ
بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑی سے گر
پڑے اور آپ کی کھال چھل گئی، پھر آپ نے ہمیں
بیٹھ کر نماز پڑھائی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑی سے گر
پڑے اور آپ کی دائیں جانب کی کھال چھل گئی۔ اس
حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد
بھی ہے کہ جب امام کھڑے ہو کر نماز پڑھائے
تو کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑی پر سوار
ہوئے، آپ اس سے گر گئے اور آپ کی دائیں جانب کی کھال چھل
گئی اس حدیث میں یہ بھی ارشاد ہے کہ جب امام
کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑی سے گر پڑے
اور آپ کی دائیں جانب کی کھال چھل گئی۔

۸۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ يَعُودُونَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا فَصَلُّوا بِصَلَاتِهِ قِيَامًا مَا قَامَ شَاءَ إِلَيْهِمْ أَنْ أَجْلِسُوا فَجَلَسُوا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالُوا إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّرَ بِهِ فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ قَامُوا فَفَعَلُوا وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا۔

۸۳۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ الرَّهَوَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ حَمَّادَ بْنَ يَعْنَى ابْنَ زَيْدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا نَا ابْنُ كُنَيْزٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ قَالَ نَا ابْنُ جَبْرِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

۸۳۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ الْكَلْبِيُّ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ أَقْبَهُ قَالَ اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ وَهُوَ قَائِدٌ وَأَبُو بَكْرٍ يُسَمِعُ النَّاسَ تَكْبِيرَهُ قَالَتْ فَتَقَاتَلْنَا فَرَأَانَا قِيَامًا مَا قَامَ شَاءَ إِلَيْنَا فَقَعَدْنَا فَصَلَّيْنَا بِصَلَاتِهِ قَعُودًا فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ إِنْ كِدْتُمْ أَنْفَعًا تَفْعَلُونَ فَإِسْ وَالرُّومَ يَقُومُونَ عَلَى مَلُوكِهِمْ وَهُوَ قَعُودٌ فَلَا تَفْعَلُوا إِنَّمَا يَا مَعْشَرُ النَّاسِ صَلَّيْتُ قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِنْ صَلَّيْتُ قَائِدًا فَصَلُّوا قَعُودًا۔

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے، چند صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عیادت کے لیے آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر نماز پڑھا رہے تھے اور صحابہ کرام کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بیٹھنے کا اشارہ کیا، صحابہ بیٹھ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد فرمایا امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، لہذا جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو، جب وہ رکوع سے سر اٹھائے تو تم بھی رکوع سے سر اٹھاؤ، اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔ امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی مثل سابق حدیث مروی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہو گئے، ہم نے آپ کی اقتداء میں نماز اس حال میں پڑھی کہ آپ بیٹھے ہوئے تھے اور حضرت ابوبکر لوگوں کو آپ کی تکبیر سنارہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرف متوجہ ہوئے اور ہمیں کھڑے دیکھ کر ہمیں بیٹھنے کا اشارہ کیا، ہم بیٹھ گئے اور ہم نے آپ کی اقتداء میں بیٹھ کر نماز پڑھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیر کر فرمایا تم فارسیوں اور رومیوں کا فعل کر رہے تھے، ان کے سردار بیٹھے ہوئے ہوتے ہیں اور وہ ان کے سامنے کھڑے رہتے ہیں، پس اس طرح نہ کیا کرو، اپنے اماموں کی اقتداء کرو، اگر وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھائیں

تو کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور اگر وہ بیٹھ کر نماز پڑھائیں تو بیٹھ کر نماز پڑھو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی اور حضرت ابوبکر آپ کے پیچھے تھے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تو حضرت ابوبکر بھی ہمیں سنانے کے لیے تکبیر کہتے، باقی حدیث مثل سابق ہے۔

حضرت ابوسریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے، لہذا اس سے اختلاف نہ کرو۔ جب وہ تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو، اور جب وہ رکوع کرے تو رکوع کرو، اور جب وہ سمع اللہ من حمدہ کہے تو تم اللہم ربنا لک الحمد کہو، اور جب وہ سجود کرے تو سجود کرو، اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔ امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی اس کی مثل حدیث مروی ہے۔

حضرت ابوسریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں تعلیم دیتے تھے کہ امام پر سبقت نہ کرو، جب امام تکبیر کہے تو تکبیر کہو، اور جب وہ رکوع کرے تو رکوع کرو، اور جب وہ سمع اللہ من حمدہ کہے تو اللہم ربنا لک الحمد کہو۔

امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی حضرت ابوسریہ سے اس کی مثل حدیث مروی ہے اور ایک روایت یہ ہے ولا الضالین کے بعد امین کہو اور اس سے پہلے سر نہ اٹھاؤ۔

۸۳۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا حُسَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الرَّوَّاسِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ خَلْفَهُ فَإِذَا كَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ أَبُو بَكْرٍ لَيْسَ بَعْنَا ثُمَّ ذَكَرْنَا حَوَاطِثَ التَّيْسِ -

۸۳۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا الْمُغِيرَةُ يُعْنِي الْحِزَامِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتِكَ بِمَ فَلَا تَحْتَلِمُوا عَلَيْهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكَعَ فَادْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ -

۸۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۸۳۶۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ حُثَيْرٍ قَالَا أَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا يَقُولُ لَا تَبَادَرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَادْكَعُوا فَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ -

۸۳۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يُعْنِي النَّارَ وَدُوْدِيُّ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

قَوْلُهُ وَلَا الْمَنَاسِكِينَ فَقُولُوا آمِينَ وَلَا تَرْفَعُوا قَبْلَهُ.

۸۳۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ سَأَلَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَاسُ شُعْبَةَ سَمِعُوا وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ وَالتَّفْطُّ لَمْ قَالَ نَاسُ شُعْبَةَ عَنْ يَعْلَى وَهُوَ ابْنُ عَطَاءٍ سَمِعَ أَبَا عَلْقَمَةَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتَ قَاعِدًا فَصَلُّوا قَعُودًا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِذَا وَافَقَ قَوْلَ أَهْلِ الْأَرْضِ قَوْلَ أَهْلِ السَّمَاءِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

۸۳۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ قَالَ نَاسُ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتِمَرُ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا صَلَّيْتَ قَاعِدًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا صَلَّيْتَ قَاعِدًا فَصَلُّوا قَعُودًا أَجْمَعِينَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا امام ڈھال ہے جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بیٹھ کر نماز پڑھو اور جب وہ سمع اللہ لمن حمد کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو اور جب زمین والوں کا قول آسمان والوں کے موافق ہو جائے گا تو ان کے پچھلے (صغیرہ) گناہ مٹا کر دیے جائیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے۔ لہذا جب وہ تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو، جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ سمع اللہ لمن حمد کہے تو تم اللھم ربنا لک الحمد کہو جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔

حدیث نمبر ۸۲۵ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑی سے گر کر زخمی ہو گئے، اور آپ نے کئی دن بیٹھ کر نماز پڑھائی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑی سے گرنے کی حکمتیں

- ۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرنے اور زخمی ہونے کی متعدد حکمتیں ہیں، بعض ازاں یہ ہیں:
 - ۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات و بچو کہ کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں الوہیت (خدا ہونے) کا اعتقاد نہ کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ گھوڑی سے گرنے اور زخمی ہونے سے پاک ہے۔
 - ۲۔ اگر کوئی شخص کبھی سواری سے گر جائے تو اس کا مذاق نہ اڑایا جائے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی سواری سے گرے تھے۔
 - ۳۔ کوئی شخص سواری سے گر جائے تو وہ اس میں خفت محسوس نہ کرے، کیونکہ اس کی کیا حیثیت ہے محبوب رب العالمین جس گھوڑی سے گرے تھے۔

- ۴۔ سواری سے گرنے والے کے لیے تسلی ہو کہ وہ اس حال میں بھی شرف بالا اقتدار حاصل کر رہا ہے۔
- ۵۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کھال پھیل گئی اور آپ زخمی ہو گئے تو زخمیوں کے لیے تسلی کا سامان مہیا ہو گیا کہ یہ حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی گذرا ہے۔
- ۶۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخمی ہونے سے صحابہ کرام کو شرف عیادت حاصل ہوا۔
- ۷۔ یہ معلوم ہوا کہ استاذ یا شیخ علیل ہو تو اس کی عیادت کرنی چاہیے۔
- ۸۔ ایام علالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معمولات امت کے لیے نمونہ بن گئے۔
- ۹۔ عذر کی حالت میں بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے۔
- ۱۰۔ بعض روایات میں ہے کہ صحابہ کرام کھڑے ہوئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بیٹھ کر نماز پڑھنے کا اشارہ کیا، اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس پشت بھی دیکھتے ہیں اور یہ کہ نماز کی حالت میں عمل قلیل جائز ہے۔

امام کے لیے ماہنا لك الحمد کہنے کی مشروعیت میں مذاہب ائمہ | اسی حدیث میں ہے جب امام سمع اللہ لمن حمد

کہے تو تم ماہنا لك الحمد کہو۔ اس حدیث میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے موقف پر ذیل ہے کہ امام صرف سمع اللہ لمن حمد کہے اور مقتدی صرف ماہنا لك الحمد کہے، اس کے برعکس امام شافعی اور امام احمد یہ کہتے ہیں کہ امام یہ دونوں کلمات کہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم کمر کے ہر ایک کا حصہ بیان فرمادیا ہے کہ امام سمع اللہ لمن حمد کہے اور مقتدی ربنا لك الحمد کہے اور تقسیم شریعت کے منافی ہے۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

ماہنا لك الحمد کہنا ہر نمازی کے لیے مشروع ہے، یہ امام احمد سے ایک روایت ہے، اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے، امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ منقول ماہنا لك الحمد نہ کہے صرف دونوں کلمات کو جمع کر سکتا ہے، اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ امام کے لیے یہ دونوں کلمات مشروع نہیں ہیں، کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام سمع اللہ لمن حمد کہے تو تم ماہنا لك الحمد کہو۔ لے

جب امام بیٹھا ہو تو اس کے پیچھے مقتدیوں کے بیٹھنے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو بیٹھ کر نماز پڑھو۔ امام احمد بن حنبل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

۱۔ علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المفتی ج ۱ ص ۳۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

اور اوزاعی نے یہ کہا ہے کہ جب امام بیٹھا ہو تو مقتدی بھی بیٹھ کر نماز پڑھیں جیسا کہ اس حدیث کے ظاہر کا تقاضا ہے، امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ جو شخص قیام پر قادر ہو اس کا اس امام کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں جو بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو، کھڑے ہو کر نہ بیٹھ کر، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جو شخص قیام پر قادر ہو اس کا اس امام کے پیچھے بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں ہے جو بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو، اس کے لیے صرف کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز ہے، جمہور کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض و فاقات میں بیٹھ کر نماز پڑھی، اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور باقی صحابہ آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے، امام مسلم نے اس کے بعد ایک مرتب حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر کی بائیں جانب کھڑے ہو گئے، رسول اللہ — صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر نماز پڑھا کرتے تھے، حضرت ابو بکر کھڑے ہو کر آپ کی اقتداء میں نماز پڑھ رہے تھے، اور باقی صحابہ حضرت ابو بکر سے تبحر امت سن کر نماز پڑھ رہے تھے۔ ۱۰

نیز جمہور فقہاء کی دلیل یہ آیت ہے:

وَقَوْمًا لِّلّٰهِ قَانِتِينَ - (بقرہ : ۲۳۸) اور اللہ کے سامنے ادب سے کھڑے ہو۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نماز میں قیام کو فرض کر دیا ہے، اگر بالفرض یہ حدیث نہ ہوتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اثری عمل یہ تھا کہ امام کسی عذر کی وجہ سے بیٹھا ہو، پھر بھی مقتدی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں، تب بھی اس باب کی حدیث کی وجہ سے قرآن مجید کی اس آیت کو منسوخ نہیں کیا جاسکتا تھا۔ کیونکہ خبر واحد کی وجہ سے قرآن مجید منسوخ نہیں ہو سکتا، نیز نماز میں قیام فرض ہے، امام نے اگر کسی عذر کی وجہ سے اس فرض کو ترک کر دیا ہے تو مقتدی کے لیے بغیر کسی عذر کے فرض کو ترک کرنا کب جائز ہوگا!

بَابُ اسْتِخْلَافِ الْاِمَامِ اِذَا عُرِضَ لَهُ عُدَّةٌ
مَنْ مَرِيضٍ وَ سَفِيٍّ وَ غَيْرِهِمَا مَنْ يُصَلِّي
بِالنَّاسِ وَ لَا تَمْنُ صَلَاتُ مَنْ خَلَفَ اِمَامًا جَالِسًا
لِعَجْزِهِ عَنِ الْقِيَامِ لَزِمَهُ الْقِيَامُ اِذَا قَدَّرَ
عَلَيْهِ وَ نَسَخَ الْقُعُودُ خَلْفَ الْقَاعِدِ فِي حَقِّ
مَنْ قَدَّرَ عَلَى الْقِيَامِ !

مرض یا سفر کے عذر کی وجہ سے امام کا نماز میں کسی کو خلیفہ بنانا اور جب امام بیٹھا ہو تو اس کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھنے کے حکم کا منسوخ ہونا

حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم

۸۴۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ

۱۰۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱، ص ۱۱، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

قَالَ نَا نَا آسِدَ ۖ قَالَ نَا مُوسَى ابْنُ
 أَبِي عَالِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَالِشَةَ فَقُلْتُ لَهَا
 أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَلَى لَقُلْتُ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصَلَّى
 النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي
 الْمِخْضَبِ فَفَعَلْنَا فَاغْتَسَلَ بِهِ ثُمَّ
 ذَهَبَ لِيَسْتَوِءَ فَاغْبِىَ عَلَيْهِ ثُمَّ
 أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا وَ
 هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ
 ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ فَفَعَلْنَا
 فَاغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَسْتَوِءَ فَاغْبِىَ
 عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا
 لَا وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ فَفَعَلْنَا
 فَاغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَسْتَوِءَ فَاغْبِىَ
 عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ
 قُلْنَا لَا وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ قَالَتْ وَالنَّاسُ عُكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ
 يَنْتَظِرُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَصَلُّوهُ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ قَالَتْ
 فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ رَجُلًا إِلَى أَبِي بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ
 فَاتَاهُ الرَّسُولُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُدْرِكُ أَنْ تُصَلِّيَ
 بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رَجُلًا رَقِيقًا
 يَا عُمَرُ صَلِّ بِالنَّاسِ قَالَ فَقَالَ عُمَرُ

بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ
 عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا، میں نے آپ سے عرض
 کیا، کیا آپ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 مرض (وفات) کے متعلق نہیں بیان کریں گی، حضرت
 عائشہ نے فرمایا کیوں نہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 بیمار ہو گئے۔ آپ نے پوچھا کیا لوگوں نے نماز
 پڑھ لی ہے، ہم نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ!
 وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں، آپ نے فرمایا اچھا
 میرے لیے ٹب میں پانی رکھو، ہم نے پانی رکھا
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا، غسل
 کے بعد آپ اٹھنے لگے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پمبے ہوشی طاری ہو گئی، پھر آپ ہوش میں آئے
 تو آپ نے فرمایا کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟
 ہم نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ وہ آپ کا انتظار کر
 رہے ہیں، آپ نے فرمایا میرے لیے ٹب میں
 پانی رکھو، ہم نے پانی رکھ دیا۔ آپ نے غسل فرمایا
 غسل کے بعد آپ اٹھنے لگے تو آپ پر پھر بے ہوشی
 طاری ہو گئی، پھر آپ ہوش میں آئے تو آپ نے پوچھا
 کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ ہم نے عرض کیا
 نہیں، یا رسول اللہ! وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں
 آپ نے فرمایا میرے لیے ٹب میں پانی رکھو، ہم
 نے پانی رکھا، آپ نے غسل کیا اس کے بعد آپ
 اٹھنے لگے تو پھر بے ہوش ہو گئے جب ہوش
 میں آئے تو پھر دریافت کیا، کیا لوگوں نے نماز پڑھ
 لی ہے، ہم نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ! وہ آپ
 کا انتظار کر رہے ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 نے فرمایا کہ لوگ مسجد میں بیٹھے عشاء کی نماز کے لیے
 آپ کا انتظار کر رہے تھے، حضرت عائشہ نے
 فرمایا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر

أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ قَالَتْ فَصَلِّ بِهُمْ
 أَبُو بَكْرٍ يُلِكُ الْإِيَّامَ ثَمَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ مِنْ تَفْسِيهِ
 خِفَةً فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا
 الْعَبَّاسُ يَصَلُّوهُ الظُّهْرَ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي
 بِالنَّاسِ فَلَمَّا مَلَكَ أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ
 فَأَوْحَى إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنْ لَا يَتَأَخَّرَ وَقَالَ لَهَا أَجْلِسَا فِي إِلَى
 جَنْبِهِ فَأَجْلَسَا إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ وَكَانَ
 أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي وَهُوَ قَائِمٌ بِصَلَاةِ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ
 يَصَلُّونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ قَالَ عُبَيْدُ
 اللَّهِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَا أَعْرِضُ عَلَيْكَ مَا
 حَدَّثَنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرْضِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاتِ فَعَرَضْتُ
 حَتَّى يَتَمَّ عَيْنُهُ فَمَا أَنْكَرَ عَنْهُ شَيْئًا
 غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَسَمَّتُ لَكَ الرَّجُلَ
 الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ قُلْتُ لَا قَالَ
 هُوَ عَلِيٌّ تَرْضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ .

رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص کو یہ پیغام دے
 کر بھیجا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، اس شخص نے حضرت
 ابو بکر کے پاس جا کر کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے کہ

آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں، حضرت ابو بکر بہت رقیق
 القلب تھے، انھوں نے حضرت عمر سے کہا اے عمر
 تم لوگوں کو نماز پڑھاؤ، حضرت عمر نے کہا آپ امامت
 کے مریادہ حقدار ہیں۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پھر ان
 ایام میں حضرت ابو بکر امامت کراتے رہے، پھر جب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ افاتہ محسوس
 فرمایا تو آپ در آدمیوں کے سہارے کھڑے پڑھنے کے
 لیے مسجد میں تشریف لائے، ان دو میں سے ایک
 حضرت عباس تھے اس وقت حضرت ابو بکر لوگوں کو نماز
 پڑھا رہے تھے۔ جب ابو بکر نے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو (مصلے سے) پیچھے ہٹنے
 لگے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی
 اللہ عنہ کو پیچھے نہ ہٹنے کا اشارہ کیا اور دونوں سے
 فرمایا مجھے ابو بکر کے پہلو میں بٹھا دو، انھوں نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو بکر کے پہلو میں بٹھا دیا،
 حضرت ابو بکر کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اقتداء کرنے لگے، اور لوگ حضرت ابو بکر کی ہدایت
 سن کر نماز پڑھتے رہے جب کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر امامت فرما رہے تھے، بعید اللہ
 کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عباس کے پاس گیا اور میں
 نے کہا کیا میں آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ایام علالت کی حدیث نہ سناؤں جو میں نے حضرت عائشہ
 سے سنی ہے، انھوں نے کہا سناؤ، میں نے وہ
 روایت سنائی، انھوں نے حدیث میں کسی چیز سے
 اختلاف نہیں کیا سوا اس بات کے کہ انھوں نے پوچھا

کیا حضرت عائشہ نے حضرت عباس کے ساتھ ملے
دوسرے شخص کا نام بتایا تھا میں نے کہا نہیں !
فرمایا وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر
ابتداءً بیمار ہوئے ، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے تمام ازواج مطہرات سے حضرت عائشہ کے گھر
ایام علالت میں رہنے کی اجازت طلب کی تمام ازواج
نے آپ کو اجازت دے دی ، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل بن عباس اور ایک
اور شخص کے سہارے چل کر اس حال میں گئے کہ آپ
کے پیر زمین پر گھسٹ رہے تھے ۔ عبید اللہ
کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے مجھ سے پوچھا کہ
جس شخص کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نام نہیں
لیا جانتے ہو وہ کون تھا وہ "حضرت علی" تھے
رضی اللہ عنہ ۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بیمار ہوئے اور آپ کا درد شدید ہو گیا تو آپ
نے تمام ازواج مطہرات سے میرے گھر ایام علالت
میں رہنے کی اجازت طلب کی ، تمام ازواج نے اجازت
دے دی ، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو آدمیوں
کے ساتھ اس حال میں تشریف لائے کہ آپ
کے پیر زمین پر گھسٹ رہے تھے ، ایک حضرت
عباس تھے اور دوسرے ایک اور شخص ، عبید اللہ
کہتے ہیں میں نے یہ حدیث حضرت ابن عباس سے
بیان کی تو حضرت ابن عباس نے فرمایا تمہیں معلوم ہے
وہ دوسرا شخص کون تھا میں کا حضرت عائشہ کے نام
نہیں لیا ، میں نے عرض کیا نہیں فرمایا وہ حضرت علی

۸۴۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ مُنِيرٍ
وَالْقُطَيْبِيُّ رَافِعٌ قَالَا مَا عَبَدَ الرَّثَّةَ إِقِي قَالَ
أَنَا مَعَهُ قَالَ الرَّثَّةُ وَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ
بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْتَةَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ
أَنَّهَا قَالَتْ أَوَّلُ مَا اشْتَكَيْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ وَاسْتَأْذَنَ
أَزْوَاجَهُ أَنْ يُمَرِّضَ فِي بَيْتِهَا قَالَتْ
فَخَدَجَ وَيَدُّ لَهُ عَلَى الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ وَ
يَدُّ عَلَى رَجُلٍ آخَرَ وَهُوَ يَخْطُ بِرَجُلَيْهِ فِي
الْأَرْضِ مِنْ فَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَحَدَّثْتُ بِهِ ابْنَ
عَبَّاسٍ فَقَالَ أَتَدْرِي مِنَ الرَّجُلِ الَّذِي لَمْ
تُسَمِّ عَائِشَةَ وَهُوَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ۔

۸۴۲- حَدَّثَنَا فِي عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ شُعَيْبٍ
الْكَلْبِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي
عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْتَةَ بْنِ مَسْعُودٍ
أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَاسْتَدَّ بِمِمْ وَجَعُهُ اسْتَأْذَنَ أَزْوَاجَهُ
فِي أَنْ يُمَرِّضَ فِي بَيْتِي قَالَتْ لَهُ فَخَوَّجَ بَيْنَ
رَجُلَيْنِ تَخَطَّ رَجُلًا فِي الْأَرْضِ بَيْنَ عَبَّاسٍ
بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَبَيْنَ رَجُلٍ آخَرَ قَالَ
عُبَيْدُ اللَّهِ فَخَبَّرْتُ عُبَيْدَ اللَّهِ بِأَلَا تَدْرِي قَالَتْ عَائِشَةُ
فَقَالَ لِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ هَلْ تَدْرِي مَنْ
الرَّجُلُ الْآخَرُ الَّذِي لَمْ تُسَمِّ عَائِشَةَ قَالَ

قُلْتُ لَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ عَلِيٌّ -

۸۴۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ
الْكَثِيبِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي
عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدَةَ بْنِ مَسْعُودٍ
أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَتْ لَقَدْ مَا أَجَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ وَمَا حَمَلَنِي عَلَى كَثْرَةِ
مُرَاجَعَتِهِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَقَعْ فِي قَلْبِي أَنْ يُحِبَّ
النَّاسَ بَعْدَهُ رَجُلًا قَامَ مَقَامَهُ أَبَدًا وَإِلَّا
إِنِّي كُنْتُ أَرَى أَنَّهُ لَنْ يَعُومَ مَقَامَهُ أَحَدٌ
إِلَّا يَتَشَاءُ مِنَ النَّاسِ بِه فَارَدْتُ أَنْ يَعْدِلَ
ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ -

۸۴۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ
بُنِ حَمِيدٍ وَالْكَفْظُ لِأَبِي رَافِعٍ قَالَ عَبْدُ آفَاوِ
قَالَ ابْنُ رَافِعٍ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ
قَالَ الزُّهْرِيُّ وَأَخْبَرَنِي حَمَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا دَخَلَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتِي قَالَ مُرُّوا
أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ قَالَتْ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ رَقِيقٌ إِذَا
قَرَأَ الْقُرْآنَ لَا يَمْلِكُ دَمْعُهُ فَلَوْ أَمَرْتُ
غَيْرَ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا لِي إِلَّا كَرَاهِيَةٌ
أَنْ يَتَشَاءَ مِنَ النَّاسِ بِأَوَّلِ مَنْ يَقُومُ فِي مَقَامِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ
فَرَأَيْتُهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا فَقَالَ لِيُصَلِّ بِالنَّاسِ
أَبُو بَكْرٍ فَإِنَّكَ مَوَاحِبٌ يُوسَفُ -

۸۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكِيْعُ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى

تھے (رضی اللہ عنہ)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت ابوبکر
صدیق رضی اللہ عنہ کے امام نہ بنانے پر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے اصرار کیا، اور اس کی وجہ یہ
تھی کہ مجھے اس بات کا خیال نہ تھا کہ لوگ اس شخص
سے محبت کریں گے جو آپ کی جگہ کھڑا ہو، بلکہ میرا
خیال یہ تھا کہ جو شخص آپ کی جگہ کھڑا ہوگا لوگ اس سے
بدشگونی لیں گے اس لیے میں نے کہا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر کی جگہ کس اور شخص کو
امام بنالیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر تشریف لائے
تو آپ نے فرمایا "ابوبکر سے کہو کہ وہ جماعت کرائیں"
میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ابوبکر رقیق القلب ہیں
جب وہ قرآن شریف کی تلاوت کرتے ہیں تو اپنے
آنسوؤں کو نہیں روک سکتے، آپ حضرت ابوبکر کی جگہ
کسی اور شخص کو نماز پڑھانے کا حکم دے دیں۔
حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ قسم بخدا یہ بات میں نے
صرف اس وجہ سے کہی تھی کہ کہیں لوگ یہ بدشگونی نہ
لیں کہ جو شخص سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے مصطفیٰ پر کھڑا ہوا وہ ابوبکر تھے، آپ فرماتی ہیں
میں نے دو تین بار اصرار کیا لیکن رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ابوبکر رضی اللہ عنہ جماعت کرائیں تم
یوسف علیہ السلام کے عہد کی عورتوں کی طرح ہو۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہو گئے اور حضرت بلال

وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ أَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ
 الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ
 قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ جَاءَ يَدْلُ يُؤْذِنُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ
 مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ قَالَتْ
 فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ
 أَسِيفٌ وَإِنَّهُ مَتَى يَفْعَمَ مَقَامَكَ لَا يُسْمِعُ
 النَّاسَ فَلَوْ أَمَرْتُ عُمَةً قَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ
 فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ قَالَتْ فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ قَوْلِي
 لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ وَإِنَّهُ مَتَى يَفْعَمَ
 مَقَامَكَ لَا يُسْمِعُ النَّاسَ فَلَوْ أَمَرْتُ عُمَةً
 فَقَالَتْ لَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كُنَّ لَانْتِنِ صَوَابُ يُوسُفَ
 مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقُلْتُ
 فَلَمَّا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ وَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَفْسِيمٍ خِفَّةً فَقَامَ
 يَهْدِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَةٍ تَعْطَانِ فِي
 الْأَرْضِ قَالَتْ فَلَمَّا دَخَلَ الْمَسْجِدَ سَمِعَ
 أَبَا بَكْرٍ يَحْمَدُ وَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَأَذَى إِلَيْهِ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمًا مَكَانَكَ
 وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
 جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ فَكَانَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ
 جَالِسًا وَأَبُو بَكْرٍ قَائِمًا يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ
 بِصَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَقْتَدِي
 النَّاسُ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کے لیے بلانے
 آئے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”
 ابو بکر سے کہو کہ وہ جماعت کرائیں“ حضرت عائشہ
 فرماتی ہیں، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ابو بکر بہت
 رقیق القلب ہیں جب وہ آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے
 تو لوگوں کو قرآن نہیں سنا سکیں گے آپ حضرت عمر کو
 امامت کے لیے فرمائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ”ابو بکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو جماعت
 کرائیں“ حضرت عائشہ فرماتی ہیں پھر میں نے حضرت
 حفصہ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 عرض کرو کہ ابو بکر رقیق القلب ہیں جب وہ آپ کی
 جگہ کھڑے ہوں گے تو لوگوں کو قرآن نہیں سنا
 سکیں گے، آپ حضرت عمر کو نماز پڑھانے کا حکم دیں
 حضرت حفصہ نے یہی کہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا تم حضرت یوسف کے زمانہ کی عورتوں
 کی طرح ہو۔ ابو بکر سے کہو کہ وہ جماعت کرائیں۔
 حضرت عائشہ فرماتی ہیں جب حضرت ابو بکر نے
 نماز شروع کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 عرض میں کھیف محسوس کی آپ دو آدمیوں کے سہارے
 آئے، درآں حالیکہ آپ کے پیروں سے
 بکیریں پڑ رہی تھیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں جب
 آپ مسجد میں آئے تو حضرت ابو بکر نے آپ کی آہٹ
 محسوس کی تو مصیبت سے پیچھے ہٹ گئے، رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں اشارہ کیا کہ اپنی جگہ
 کھڑے رہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں
 آکر حضرت ابو بکر کی بائیں جانب بیٹھ گئے، حضرت
 عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر
 جماعت کرا رہے تھے اور حضرت ابو بکر کھڑے
 ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا میں

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض الموت میں (حضرت) ابو بکر جماعت کراتے تھے حتیٰ کہ پیر

سَعْدٌ قَالَ نَأَىٰ عَنِ صَلَاحٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
 أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يَصَلِّي لَهْفًا وَجَعِ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي تَوَقَّى فِيهِ
 حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ الْإِثْنَيْنِ وَهُوَ صَفُوفٌ فِي
 الصَّلَاةِ كَشَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرَّ
 الْحُجْرَةَ فَتَنَظَّرَ إِلَيْنَا وَهُوَ قَائِمٌ كَأَنَّ وَجْهَهُ وَرَقَّتْ
 مَصْجِفَتُهُ ثُمَّ تَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنَاجِكًا قَالَ فَبُهِتْنَا وَنَحْنُ فِي الصَّلَاةِ مِنْ
 قَرَارٍ يَخْرُوجُ إِلَيْنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَكْصُ
 أَبُو بَكْرٍ عَلَى عَقِبَيْهِ لِيَصِلَ الصَّفَّ وَطَلَّ أَنَّ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَارِجٌ لِلصَّلَاةِ فَأَشَارَ
 إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ أَنَّ
 آتَيْنَا صَلَاتَكُمْ قَالَ ثُمَّ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَارْخَى الشُّرُوقَ قَالَ تَشَوَّقِي
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَوْمٍ
 ذَلِكْ -

۸۴۹ - وَحَدَّثَنِيهِ عَنْ النَّاقِدِ وَزُهَيْرِ بْنِ

حَرْبٍ قَالَ لَا تَأْسُفِيَانِ بِنُ عَيْنِنَا عَنْ الزُّهْرِيِّ
 عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَخِرُ نَظَرَةٍ نَظَرْتُهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَشَفَ السَّارَةَ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ
 بِهَذِهِ الْقِصَّةِ وَحَدَّثَنِي صَلَاحٌ أَتَحَدَّثُ وَأَشْبَعُ -

۸۵۰ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ دَافِعٍ وَعَنْهُ

بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعَهُ
 عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا
 كَانَ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ بَنَى حَيْدُ شَهْمَا -

۸۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَهَارُونُ

بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَا نَأْجِدُ الْقَمَدَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ
 قَالَ نَأْجِدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمْ يَخْرُجْ إِلَيْنَا
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَدْنَا فَأَقِمَّتِ الصَّلَاةُ

کے دن جب تمام صحابہ صفت باندھے نماز پڑھ
 رہے تھے تو ابابکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے حجرہ کا پردہ اٹھایا پھر کھڑے ہو کر ہماری طرف
 دیکھا اس وقت آپ کا سرخ انورہ ورق قرآن کی طرح
 گمنا تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرا کر منہ سے
 حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری اور زیارت سے
 نماز کی حالت میں ہم خوشی سے دیوانے ہو گئے
 اور حضرت ابوبکر اس گمان سے کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نماز کے لیے تشریف لارہے ہیں
 پیچھے ہٹ کر صفت میں ملنے لگے، تو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے اشارہ
 کر کے صحابہ سے فرمایا کہ تم اپنی نماز پوری کرو
 پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ میں واپس چلے
 گئے اور پردہ گرا دیا، اور اسی روز رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے وصال فرمایا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 میں نے آخری بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 پیر کے دن اس وقت دیکھا جب آپ نے حجرہ
 کا پردہ اٹھا کر دیکھا۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ
 بھی حضرت انس سے ایسی ہی حدیث مروی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین دن تک ہمارے
 پاس تشریف نہیں لائے، اور ان ایام میں (حضرت
 ابوبکر جماعت کراتے رہے، اس کے بعد ایک

قَدْ هَبَ أَبُو بَكْرٍ يَتَقَدَّمُ فَقَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحِجَابِ قَرَفَةً فَلَمَّا وَضَعَهُ لَنَا وَجْهُ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَنْظُرُنَا مُنْظَرًا قَطُّ كَأَنَّا أَعْيَبَ إِلَيْنَا مِنْ وَجْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وَضَعَهُ لَنَا فَأَوْفَى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيِّنَةٍ إِلَى أَبِي بَكْرٍ أَنَّ يَتَقَدَّمُ مَرَدَّ أَرْضِي نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحِجَابَ فَلَمْ تَقْدِرْ عَلَيْهِ حَتَّى مَاتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (حجرہ کے) پردہ کے پاس کھڑے ہوئے اور پردہ اٹھا دیا، پھر جب ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رخ انور دکھائی دیا اور ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ زیبا سے بڑھ کر خوبصورت کوئی چیز نہیں دیکھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کی طرف اشارہ کیا کہ وہ آگے بڑھ کر نماز پڑھائیں، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجرہ کا پردہ گرا دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک ہم آپ کا چہرہ نہ دیکھ سکے۔

۸۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلَ حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ تَمَّازٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ مَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَدَّ مَرَضُهُ فَقَالَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ رَقِيقٌ مَتَى يَقْدُرُ مَقَامَكَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ مَرِيءُ أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَإِنَّكَ صَوَابٌ يُوسُفَ قَالَ فَصَلَّى بِهِمَا أَبُو بَكْرٍ حَيًّا لَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہو گئے اور جب آپ کا مرض شدید ہو گیا تو آپ نے فرمایا کہ ابو بکر سے کہو کہ وہ جماعت کرائیں، حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ! حضرت ابو بکر رقیق القلب ہیں جب وہ آپ کی جگہ مصطفیٰ پر کھڑے ہوں گے تو غمت نہ کرا سکیں گے۔ آپ نے حضرت عائشہ سے فرمایا ابو بکر سے کہو کہ وہ جماعت کرائیں، تم تو یوسف علیہ السلام کے زمانہ کی عورتوں کی طرح ہو۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے آخری لمحہ تک حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہی نماز پڑھاتے رہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیمار ہونا آپ کے شافی الامراض ہونے کے منافی نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۸۵۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بے ہوشی طاری ہو گئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بے ہوشی طاری ہونے سے یہ ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کا مرض میں مبتلا ہونا جائز ہے تاہم ایسے امراض جن سے لوگ طبعا نفرت کرتے ہیں، جیسے بدن میں کیڑے پڑ جانا یا جو شان نبوت کے خلاف ہوں، مثلاً جنون وغیرہ وہ انبیاء علیہم السلام کو لاحق نہیں ہوتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخیر عمر میں درود سر اور بے ہوشی کے مرض میں مبتلا ہوئے اور اس مرض کے دوران خالق

حقیقی سے جاملے۔ اس میں یہ بتلانا مقصود تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد بیماروں کو شفا یا بکیا مثلاً حضرت ابوبکرؓ کی زہر خوردہ ایڑی میں لعاب دہن لگایا تو وہ ٹھیک ہو گئے (مشکوٰۃ ۵۶۶)۔ حضرت علیؓ کی دکھتی ہوئی آنکھ میں لعاب دہن لگایا تو ٹھیک ہو گئی (بخاری ج ۱ ص ۴۱۳)۔ حضرت قتادہ بن نمانؓ کی آنکھ کا ڈھیلا نکل گیا، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، آپ نے لعاب دہن لگا کر ڈھیلا ان کی آنکھ میں رکھ دیا تو وہ پہلے سے بھی زیادہ روشن ہو گئی، (اصابہ ج ۲ ص ۲۲۵)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان بیماروں کو محض اپنے لعاب دہن سے شفا دے کر یہ بتا دیا کہ میں تم جیسا نہیں ہوں اور خود بھی وہی کے مرض میں مبتلا درہ کہ یہ سمجھا دیا کہ میں خدا جیسا نہیں ہوں۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں:
ممکن میں یہ قدرت کہاں واجب میں عبیدت کہاں
بزدخ ہیں وہ سر نہاں یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضور
حضرت ابوبکر کا امامت کرانے سے عذر پیش کرنے کا سبب

صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے باوجود حضرت عمرؓ کو امامت کرنے کے لیے کہا اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت ابوبکرؓ بہت زیادہ رقتی القلب تھے انھیں خدشہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کی وجہ سے غیر موجودگی میں نماز پڑھانے کے سبب ان پر رنج و غم کا ایسا غلبہ طاری ہو گا کہ وہ اپنے آنسوؤں کو اور بے اختیار نکل جانے والے مسکیوں کو روک نہ سکیں گے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب امام کو عذر لاحق ہو تو وہ کسی دوسرے شخص کو اپنا خلیفہ مقرر کر سکتا ہے، نیز اس حدیث سے حضرت ابوبکرؓ کی تمام صحابہ کرام پر فضیلت ثابت ہوتی ہے، کیوں کہ نگاہ رسالت میں اگر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے علاوہ کوئی اور شخص افضل ہوتا تو آپ اس کو امام بنانے کا حکم دیتے، اور اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ حضور کے بعد خلافت کے سبب سے زیادہ مستحق حضرت ابوبکرؓ ہیں نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مقام ہے کیونکہ حضرت ابوبکرؓ رضی اللہ عنہ نے رقت قلبی کی بناء پر جب خود کو معذور پایا تو تمام صحابہ میں سے صرف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھانے کے لیے کہا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ افضل جب اپنا حق مفضول کو پیش کرے تو اس کو چاہیے کہ وہ حق افضل ہی کو ٹوٹا دے اور اس کو نہ قبول کرے، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکرؓ کی پیش کش کے باوجود حضرت ابوبکرؓ کو امام بنایا۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایام علالت میں سترہ نمازیں پڑھائیں۔
عین حالت نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کرنے کا بیان

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۱ ص ۹۶، مطبوعہ مکتبہ المدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

حضرت ابو بکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو پیچھے ہٹنے لگے۔

حضرت ابو بکر ظہر کی ناد پڑھا رہے تھے، اور اسی وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لے آئے اور حضرت ابو بکر نے عین حالت نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کی اور خود پیچھے ہٹ گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مصیبت پر بٹھا دیا اور اپنی امامت کو نماز کے درمیان سے چھوڑ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھنے لگے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو اس فعل سے نہیں روکا اور یہ نہیں فرمایا کہ عبادت کے دوران تم میری تعظیم کو رہے ہو، اس سے معلوم ہوا کہ یہ کہنا غلط ہے کہ:

”اور شیخ یا اسی جیسے اور بنگلہ کی طرف خواہ جناب رسالت مآب ہی ہوں اپنی ہمت کو رکا دینا اپنے بیل اور گدھے کی صورت میں مستغرق ہونے سے بڑا ہے، کیونکہ شیخ کا خیال تو تعظیم اور بزرگی کے ساتھ انسان کے دل میں چمٹ جاتا ہے اور بیل اور گدھے کے خیال کو تو نہ اس قدر چسپیدگی ہوتی ہے اور نہ تعظیم بلکہ حقیر اور ذلیل ہوتا ہے اور غیر کی یہ تعظیم اور بزرگی جو نماز میں ملحوظ مودہ شرک کی طرف کھینچ کر لے جاتی ہے۔“

غور فرمائیے اس عبارت کے پیش نظر نماز میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف تعظیم سے خیال لانا شرک قرار پایا تو عین حالت نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بالفعل تعظیم کرنا کتنا بڑا شرک ہو گا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت ابو بکر کو اس شرک سے نہ روکا تو آپ پر کیا حکم لگے گا۔

نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فلهيزل قائما حتى همت بامر سوء قلنا ما همت قال همت ان اقعده واذا النبي صلى الله عليه وسلم

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک رات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تہجد کی نماز پڑھی، آپ بہت دیر تک کھڑے رہے، حتیٰ کہ میں نے ایک بری بات کا ارادہ کیا، ہم نے پوچھا آپ نے کیا ارادہ کیا تھا، کہا میں نے یہ ارادہ کیا تھا کہ میں بیٹھ جاؤں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑا رہنے دوں۔

نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے لیکن حضرت ابن مسعود نے اس کو بڑا جانا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں کھڑے رہیں اور وہ بیٹھ جائیں اس لیے ان کا یہ قیام صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کی وجہ سے تھا، اور یہ تعظیم عین حالت نماز میں تھی۔

حضرت ابو بکر کی اقتداء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کا بیان

ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ:

۱۔ شیخ اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۶ھ، صراط مستقیم ص ۸۶ (فارسی) مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور
۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۳-۱۵۲، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

حضرت ابو بکر کی اقتدار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے متعلق احادیث

عن عائشة قالت صلى رسول الله صلى الله

[illegible]

علیہ وسلم خلف ابی بکر فی مرضہ الذی مات
فیہ قاعدۃ ۱۰

جس مرض میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات
ہوئی اس میں آپ نے حضرت ابو بکر کی اقتداء میں
بیٹھ کر نماز پڑھی۔

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن انس قال آخر صلوٰۃ صلاھا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع القوم صلی فی
ثوب واحد متوشحاً خلف ابی بکر۔ ۱۰

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے ساتھ
جو آخری نماز پڑھی وہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی
اقتداء میں پڑھی وراں حالیکہ آپ نے ایک چادر
پہنی ہوئی تھی اور سینہ پر اس کی گرہ باندھی ہوئی
تھی۔

امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن انس قال آخر صلوٰۃ صلاھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مع القوم صلی فی ثوب واحد
متوشحاً خلف ابی بکر۔ ۱۰

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے ساتھ
جو آخری نماز پڑھی وہ حضرت ابو بکر کی اقتداء میں تھی
وراں حالیکہ آپ نے ایک چادر پہنی ہوئی تھی اور
سینہ پر اس کی گرہ باندھی ہوئی تھی۔

اس حدیث کو امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۰

امام ابو یعلیٰ روایت کرتے ہیں:

عن انس قال صلی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم خلف ابی بکر جالسا
فی ثوب متوشحاً فی مرضہ الذی
مات فیہ۔ ۱۰

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جس مرض میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات
ہوئی اس میں آپ نے حضرت ابو بکر کی اقتداء میں
ایک چادر پہن کر نماز پڑھی وراں حالیکہ آپ نے سینہ
پر اس کی گرہ باندھی ہوئی تھی۔

۱۰۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ جامع ترمذی ص ۷۹، مطبوعہ نوح محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۱۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۸۰، " مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۲۲۳، ۲۱۶، ۱۵۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، موارد النعمان الی زوائد ابن حبان ص ۱۰۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۴۔ حافظ احمد بن علی المعنی التیمی متوفی ۳۰۷ھ، مسند ابویعلیٰ ج ۲ ص ۳۸، ۳۷، ۳۶، مطبوعہ دار المامون تراث بیروت ۱۴۰۴ھ

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

اخیرنا ابو عبد الرحمن السلمي من اصل
كتابه ثنا ابو العباس الاصم ثنا ابو امية يعنى الطرسوسى
ثنا شبابة ابن سوار ثنا شعبه ثنا نعيم بن ابي هند قال
سمعت ابا وائل يحدث عن مسروق عن عائشة رضى
الله تعالى عنها ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه صلى بالناس
في رجب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصف و
هكذا رواه بدل بن المحبر عن شعبه (واخيرنا) ابو
عبد الله الحافظ انبا عبد الله بن محمد الفاكهي
ثنا ابن ابي مسرة ثنا بدل بن المحبر فذكره بمثل
رواية الطرسوسى عن شبابة (روينا) عن انس
ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابي بكر
رضى الله عنه قال الشافعى رحمه الله لوصلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم خلف ابي بكر مرة لم يمنه ذلك
ان يكون صلى خلفه ابو بكر اخراى - قال الشيخ وقد ذهب
موسى بن عقبة في مغازيه ان ابا بكر صلى من صلاة
الصبر يوم الاثنين ركعة وهو اليوم الذى توفى فيه
النبى صلى الله عليه وسلم فوجد النبى صلى الله عليه
وسلم في نفسه خفة فخرج فصلى مع ابي بكر ركعة
فلما سلم ابو بكر قام فصلى الركعة الاخرى فيحتمل
ان تكون هذه الصلاة مراد من دوى انه صلى
خلف ابي بكر في مرضه فاما الصلاة التى صلاها
ابو بكر خلفه في مرضه فهى صلوة الظهر يوم
الاحد او يوم السبت كما روينا عن
عائشة وابن عباس في بيان الظهر فلا
تكون بينهما منافاة ويصح الاحتجاج
بالخير الاول - له

نیز امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۳ ص ۸۳، مطبوعہ نشر السنۃ لمتان

جلد اول

وفي هذه الرواية الصحيحة، ان النبي صلى الله عليه وسلم تقدم في تلك الصلوة، وعلق ابو بكر رضى الله عنه صلاته بصلوته. وكذلك رواه الاسود بن يزيد وابن اخيه عروة بن الزبير وكذلك رواه الامام احمد بن حنبل عن عبد الله بن عباس. وقد اخبرنا ابو الحسن محمد بن الحسين العلوي، قال: اخبرنا ابو حامد بن شريق قال: حدثنا ابراهيم بن عبد الله، قال: حدثنا شبابة بن سوار، قال: حدثنا شعبه، عن نعيم بن ابي هند، عن ابي وائل، عن مسروق، عن عائشة، قالت: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه خلف ابي بكر قاعداً، وكذلك روى عن الاسود عن عائشة في احدي الروایتين عن الاعمش

امام بخاری اور امام مسلم کی صحیح روایت میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھ کر مصیٹے پر کھڑے ہو گئے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آپ کی اقتداء میں نماز پڑھی۔ (الحی قول) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض وفات میں حضرت ابو بکر کی اقتداء میں بیٹھ کر نماز پڑھی۔

امام بیہقی نے اس حدیث کی متعدد اسانید بیان کیں پھر ایک اور سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

اخبرنا ابو سعيد محمد بن موسى بن الفضل، قال: حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب قال: حدثنا محمد بن اسحاق الصغاني قال: حدثنا ابن ابي مريم، قال: اخبرنا يحيى بن ايوب قال: حدثنا حميد الطويل عن ثابت البناني، حدثه عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابي بكر رضى الله عنه في ثوب واحد برد مخالفاً بين طرفيه فلما اراد ان يقوم، قال: ادع لي اسامة بن زيد، فجاء فاستد ظمراً الى نحوه فكانت آخر صلاة صلاها

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کی اقتداء میں ایک کپڑا پہنے ہوئے نماز پڑھی جس کی دو طرفوں میں (سینہ پر) گرہ لگی ہوئی تھی۔ جب آپ نے اٹھنے کا ارادہ کیا تو فرمایا اسامہ بن زید کو بلاؤ۔ وہ آئے تو آپ نے ان کے سینہ سے اپنی پشت کی ٹیک لگائی، یہ آپ کی پڑھی ہوئی آخری نماز تھی، اس میں یہ دلیل ہے کہ آپ نے حضرت ابو بکر کی اقتداء میں جو نماز پڑھی وہ صبح کی نماز تھی، اور یہی آپ کی آخری نماز تھی جس میں آپ نے حضرت اسامہ کو بلا یا تھا۔

وفي هذا دلالة على ان هذه الصلوة التي صلاها خلف ابي بكر كانت صلاة الصبح. فانها آخر صلاة صلاها، وهي التي دعا اسامة بن زيد حين فرغ منها فاوضاه في مسيرته

یہ روایات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ پیام مرض میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار خود صحابہ کو نماز پڑھا (جس کا صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ذکر ہے) اور ایک مرتبہ حضرت ابو بکر کے پیچھے نماز پڑھی جیسا

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوت ج ۱، ص ۱۹۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

بما ذكره اهل المغامرة - قلت فالذي تدل عليه هذه الروايات مع ما تقدم ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلفه في تلك الايام التي كان يصلي بالناس مرة وصلى ابو بكر خلفه مرة وعلى هذا حملهما الشافعي رحمه الله في مغازي موسى بن عقبة وغيره بيان الصلوة التي صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصتها خلف ابي بكر، وهي صلاة الصبح من يوم الاثنين. وفيما روينا عن عبيد الله عن عائشة وابن عباس بيان الصلوة التي صلاها ابو بكر خلفه بعد ما افتتحها بالناس. وهي صلوة الظهر من يوم السبت، والا واحد، فلا يتناهيان له. حافظ نور الدين الهيثمي بيان کرتے ہیں: عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابي بكر رواة الطبراني في الصغير والاوسط. ۱۷

کہ امام شافعی اور امام موسیٰ بن عقبہ نے بیان کیا ہے کہ آپ نے حضرت ابو بکر کے پیچھے جو نماز پڑھی وہ پیر کے دن صبح کی نماز تھی، یہ صحیح کی نماز کی دوسری رکعت تھی، یہ صحیح بخاری میں جو ذکر ہے کہ آپ نے پیر کے دن صبح کی نماز میں حجرہ سے نکل کر صحابہ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور واپس چلے گئے وہ پہلی رکعت کا واقعہ ہے۔ اور حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس سے جو مروی ہے کہ ایام وفات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے، اور حضرت ابو بکر پیچھے ہو گئے اور حضور نے نماز پڑھائی، یہ ہفتہ یا انوار کے دن ظہر کی نماز تھی، سو ان حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں ہے

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کی اقتداء میں نماز پڑھی، اس کو امام طبرانی نے صغیر اور اوسط میں روایت کیا ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نماز پڑھانے کے متعلق علماء شیعہ کا نظریہ شیخ انہی لکھتے ہیں:

جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مرض شدید ہو گیا تو آپ نے حضرت ابو بکر کو یہ حکم دیا کہ وہ صحابہ کو نماز پڑھائیں، اور ان کے لیے حضرت ابو بکر نے کتنی نمازیں پڑھائیں اس میں اختلاف ہے، غیور کاظم یہ ہے کہ حضرت ابو بکر نے صحابہ کو صرف ایک نماز پڑھائی تھی اور یہ مرضی نماز ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے اور حضرت علی اور حضرت فضل کے درمیان ان کے کندھوں کے

فلما اشتد به المرض امر ابا بكر ان يصلي بالناس وقد اختلف في صلوة بهم فالشيعة تزعم انه لم يصل بهم الا صلوة واحدة وهي الصلوة التي خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم منها يتهاذى بين علي والفضل فقام في المحراب مقامه وتأخر ابو بكر والصحيح عندى وهو الاكثر الاشهر انها لم تكن آخر الصلوة في حياته

۱۷۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل بیہقی متوفی ۲۵۸ھ، دلائل النبوت ج ۲، ص ۱۹۳-۱۹۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۸۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۹، ص ۲۶، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۲ھ

صلی اللہ علیہ وسلم بالناس جماعة و
ان ابا بکر صلی بالناس بعد ذلك
یومین ثومات ۛ

سہل سے چل کر گئے تھے، پھر آپ محراب میں
حضرت ابو بکر کی جگہ کھڑے ہوئے اور وہ پیچھے
ہٹ گئے اور میرے نزدیک صحیح یہ ہے اور
یہی جمہور کا مختار ہے اور مشہور ہے کہ یہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں آپ کی آخری جماعت کرانے
کی نماز نہیں تھی، اس کے بعد حضرت ابو بکر نے دو
دن صحابہ کو نمازیں پڑھائیں پھر آپ کی وفات ہو گئی۔

جب امام کے آنے میں دیر ہو تو کسی اور
شخص کو امام بنانے کا جواز

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنوعمر
بن عوف کے ہاں صلح کرانے تشریف لے گئے،
جب نماز کا وقت آگیا تو مؤذن حضرت ابو بکر کے پاس
گیا اور کہنے لگا اگر آپ جماعت کراہیں تو میں تکبیر
کہوں، انھوں نے کہا ہاں، حضرت سہل کہتے ہیں کہ
حضرت ابو بکر نے جماعت شروع کرا دی، اور
اسی اثناء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
لے آئے اور (پہلی صف میں جا کر کھڑے ہو گئے
حضرت ابو بکر چونکہ انتہائی اہٹاک اور استغراق سے
نماز پڑھتے رہے۔ صحابہ کرام نے جب دیکھا
کہ حضرت ابو بکر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
آنے کا پتا نہیں چلا، تو انھوں نے ہاتھ پر ہاتھ مارنا
شروع کیے، جب تکبیر ہاتھ مارنے کی آواز
سنائی دی، تو حضرت ابو بکر متوجہ ہوئے اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں دیکھا۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں اشارہ کیا کہ اسی

بَابُ تَقْدِيرِ الْجَمَاعَةِ مَنْ يُصَلِّي بِهِمْ إِذَا
تَأَخَّرَ الْإِمَامُ وَلَمْ يَخَفُوا مَفْسِدَةً بِالتَّقْدِيرِ
۸۵۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى
مَالِكٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ الشَّاعِدِيِّ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ إِلَى
بَنِي عُبْرَةَ بْنِ عَوْفٍ لِيُصَلِّحَ بَيْنَهُمْ فَحَانَتْ
الصَّلَاةُ فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ أَصَلِّيْ
بِالنَّاسِ فَأَقِيمَ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ
قَالَ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالنَّاسُ فِي الصَّلَاةِ فَتَخَلَّصَ حَتَّى وَقَفَ فِي
الصَّفِّ فَصَفَّقَ النَّاسُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَلْتَفِتُ
فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ التَّصْفِيقَ انْتَفَتَ
قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ
إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
امْكُثْ مَكَانَكَ فَزَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَيْهِ فَحَمِدَ
اللَّهُ عَلَى مَا أَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ اسْتَأْخَرَ أَبُو بَكْرٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى اسْتَوَى فِي الصَّفِّ وَ
تَقَدَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ۛ۔ شیخ ابراہیم بن حاجی حسین امیلی، درۃ نجفیه شرح صحیح البلاغۃ، مطبوعہ تہران (طبع قدیم)

ثُمَّ انصرفت فقال يا ابا بكر ما منعك ان
تثبت اذا امرتك قال ابو بكر ما
كان لابن قحافة ان يصلي بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لي
رايتكم اكثرتم التصفيق من ثابته
مكي في صلواته فليستهم فانه اذا سبهم
التفت اليه انما التصفيق للنساء -

طرح نماز پڑھاتے رہیں۔ حضرت ابو بکر نے دونوں
ہاتھ بلند کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
اس حکم پر اللہ تعالیٰ کی حمد کی پھر حضرت ابو بکر صلی
سے پیچھے بیٹھ کر صف میں مل گئے اور نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے صلی پر اگر (بقیہ نماز کی) جماعت
کرائی، نماز سے فارغ ہونے کے بعد رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر سے فرمایا
”اے ابو بکر میرے حکم دینے کے بعد تم کو ہاتھ
کرائے سے کس چیز نے روکا تھا، حضرت ابو بکر
نے جواب دیا ”ابن قحافہ سے یہ ہو ہی نہیں
سکتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتے
ہوئے وہ جماعت کرائے“ پھر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا
تم اس قدر کثرت سے ہاتھ پر ہاتھ کیوں مارتے
اتھے، جب نماز میں کوئی امر حادث ہو تو سبحان
اللہ کہا کرو۔ جب سبحان اللہ کہا جائے گا تو
امام متوجہ ہو جائے گا، البتہ عورتیں (امام کو ٹوکنے
کے لیے) ہاتھ پر ہاتھ ماریں۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے یہ حدیث بیان
کی ہے اس میں یہ ہے کہ ابو بکر نے دونوں
ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور اٹے پاؤں ٹوٹ
کر صف میں مل گئے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی عمرو بن عوف
میں صلح کرانے تشریف لے گئے، بقیہ حدیث
حسب سابق ہے البتہ اتنا اضافہ ہے کہ جب
آپ اُٹے تو آپ صفوں کو چیر کر پہلی صف میں شامل

۸۵۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَازِمٍ يَقُولُ قُتَيْبَةُ
ثَنَا يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي كِلَاهُمَا
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ
مَالِكٍ وَفِي حَدِيثِهِمَا قَرَفَ أَبُو بَكْرٍ يَدَيْهِ فَحَمِدَ
اللَّهُ وَرَجَعَ الْقَهْقَرَى وَرَأَى حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِ
۸۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْزِيعٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَدَا عَلَى قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ الشَّاعِدِيِّ قَالَ ذَهَبَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بَيْنَ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ
بِشَلِّ حَدِيثُهُمْ وَرَأَى فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَقَ الصُّفُوفَ حَتَّى قَامَ عِنْدَ الصَّفِّ
الْمُقَدَّمِ وَفِيهِ أَنْ أَبَا بَكْرٍ رَجَعَ الْقَهْقَرَى -

ہو گئے اور حضرت ابو بکر اسٹے پاؤں پیچھے لوٹ
گئے۔

۸۵۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ
الْحَلَوَانِيُّ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ
نَا عَبْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنِي
ابْنُ شِهَابٍ عَنْ حَدِيثِ عِيَادِ بْنِ يَزَادٍ أَنَّ عُرْوَةَ
ابْنَ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمَغِيرَةَ بْنَ
شُعْبَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَزَامَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَوَّكَ قَالَ الْمَغِيرَةُ فَتَبَرَّزَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ الْغَاظِطِ وَ
حَمَلْتُ مَعَهُ إِذَا وَهَّ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ فَلَمَّا
رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى
أَخَذْتُ أَهْرِي عَلَى يَدَيْهِ مِنَ الْإِذَا وَهَّ وَ
غَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ
ثُمَّ ذَهَبَ يُخْرِجُ جُبَّتَهُ عَنْ ذِرَاعِيهِ فَصَاقَ
كَمَا جُبَّتِهِ فَأَدْخَلَ يَدَيْهِ فِي الْجُبَّتَةِ حَتَّى
أَخْرَجَ ذِرَاعِيَهُ مِنْ أَسْفَلِ الْجُبَّتَةِ وَغَسَلَ
ذِرَاعِيَهُ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ تَوَضَّأَ أَعْلَى خُفَّيْهِ
ثُمَّ أَقْبَلَ قَالَ الْمَغِيرَةُ فَأَقْبَلْتُ مَعَهُ حَتَّى
بَجَدَ النَّاسَ قَدْ قَدَّمَ مَوَاعِدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ
فَصَلَّى لَهُمْ فَأَذْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِحْدَى الرَّكَعَتَيْنِ فَصَلَّى مَعَ النَّاسِ الرَّكَعَةَ الْآخِرَةَ
فَلَمَّا سَلَّمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتِمُّ صَلَاتَهُ فَأَفْزَعَ ذَلِكَ الْمُسْلِمِينَ
فَاكْتَرُوا التَّسْبِيحَ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَلَاتَهُ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ قَالَ أَحْسَنْتُمْ أَوْ قَالَ قَدْ
أَمَبْتُمْ يَغِيْطُهُمْ أَنْ صَلُّوا الصَّلَاةَ لَوْ قِيَّتْهَا -

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
غزوہ تبوک کے جہاد میں تھے، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قضاء حاجت کے لیے باہر نکلے، میں پانی
کا ایک ادول لے کر آپ کے ساتھ صبح کی نماز
سے پہلے چلا، جب آپ لوٹے تو میں ادول سے
آپ کے ہاتھوں پر پانی ڈالنے لگا، آپ نے تین
بار دونوں ہاتھوں کو دھویا پھر منہ دھویا، اس کے
بعد آپ جبہ اپنے بازوؤں پر چڑھانے لگے تو آستینیں
تنگ تھیں، اس لیے آپ نے اپنے دونوں
ہاتھ جبہ کے اندر کیے اور اندر کی جانب باہر
نکال لیے اور پھر ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھویا
اور منہ پر مسح کیا اور پھر چل پڑے، میں بھی
آپ کے ساتھ چلا جب پہنچے تو دیکھا کہ لوگوں نے
حضرت عبدالرحمن بن عوف کو امام بنالیا ہے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک رکعت ملی، آپ نے
دوسری رکعت لوگوں کے ساتھ پڑھی جب حضرت
عبدالرحمن بن عوف نے سلام پھیرا اور نبی صلی
اللہ علیہ وسلم دوسری رکعت پڑھنے کے لیے کھڑے
ہوئے تو لوگ پریشان ہو گئے اور انھوں نے
کثرت سے سبحان اللہ کہنا شروع کر دیا جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پوری کر لی
تو ان کی جانب متوجہ ہوئے اور فرمایا تم نے اچھا
کیا یا فرمایا تم نے ٹھیک کیا اور ہر وقت نماز
پڑھنے پر ان کی تعریف فرمائی۔

ن: اس سے معلوم ہوا کہ اگر امام مقرر ہو اور وقت پر نہ آئے تو کوئی شخص جماعت کرا دے۔
امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے

۸۵۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالْحَلَوَانِيُّ

قَالَ مَا عَنِ الرَّثَا اِقْ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنِي
ابْنُ شَهَابٍ عَنْ اِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعْدٍ عَنْ
حَمْرَةَ بِنْتِ اَلْمُغِيرَةِ تَخَوُّحِيثِ عِبَادٍ قَالَ اَلْمُغِيرَةُ
فَاَمَّا ذُو تَاخِيَرٍ عَنِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا

بھی یہ روایت منقول ہے اس میں یہ ہے کہ مغیرہ
کہتے ہیں کہ میں نے عبدالرحمن بن عوف کو پیچھے کرنا
پاہا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہنہ
دو۔

اس باب کی احادیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

باب مذکور کی احادیث کے مسائل (۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد کا مقرر شدہ امام اگر ناز کے

وقت پر نہ آ سکے تو کوئی اور شخص اس کی جگہ جماعت کرا سکتا ہے۔

۲۔ مؤذن رسول نے تمام صحابہ کے ہوتے ہوئے حضرت ابوبکر سے جماعت کرانے کے لیے عرض کیا۔
اس سے معلوم ہوا کہ مؤذن رسول اور تمام صحابہ کرام کے ذہنوں میں یہ بات موجود تھی کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکر سب سے افضل ہیں اور وہی جماعت کرانے کے اہل ہیں۔
۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی کچھ مقدار حضرت ابوبکر کی اقتداء میں پڑھی اور یہ حضرت ابوبکر
کی اہم فضیلت ہے۔

۴۔ تمام صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد پر بہ کثرت ہاتھ پر ہاتھ مار کر آواز پیدا کی اور اس کا
سبب صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقتدی نہ رہیں
بلکہ امام بنیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم صحابہ کرام نے عین حالت نماز میں کی اس سے
معلوم ہوا کہ نماز میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر یا آپ کا نام آئے تو آپ کا تصور تعظیم سے
کرنا لازم ہے۔

۵۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو جماعت کراتے رہنے کا اشارہ کیا اس کے باوجود

حضرت ابوبکر پیچھے ہٹ کر صف میں مل گئے، اس سے معلوم ہوا کہ ادب کا مقام حکم پر مقدم ہے۔
۶۔ نماز میں حضرت ابوبکر کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر پیچھے ہٹنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی تعظیم کے سبب تھا اس سے معلوم ہوا کہ عین حالت نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم
جائز ہے۔

۷۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امام کو متنبہ کرنے کے لیے مردوں کو حکم دیا کہ وہ سبحان اللہ کہیں اور غور
کو حکم دیا کہ وہ ایک ہاتھ کی تحصیل دوسرے ہاتھ کی پشت پر ماریں اور یہ اس لیے تھا کہ عورت کی
آواز بھی عورت ہے، اور بلا ضرورت شرعیہ عورت کو اجنبی مردوں کے سامنے بولنا جائز نہیں ہے۔
۸۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کی اقتداء میں بھی نماز پڑھی ہے

(اس موقع پر حضرت ابوبکر موجود نہ تھے)
۹۔ لوگوں کے درمیان صلح کرانے کی فضیلت، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنو عمرو بن عوف کے

ہاں صلح کرانے گئے

- ۱۰۔ امام کی غیر موجودگی میں اس شخص کو امام بنایا جائے جو باقی لوگوں میں سب سے افضل ہو۔
۱۱۔ مؤذن کو چاہیے کہ وہ اس موقع پر کسی افضل شخص سے نماز پڑھانے کے لیے کہے طور وہ اس کی موافقت کرے۔

- ۱۲۔ ضرورت کی بناء پر نماز میں مڑ کر دیکھنا، کیونکہ حضرت ابو بکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مڑ کر دیکھا۔
۱۳۔ جب کوئی نعمت ملے تو اللہ تعالیٰ کے شکر ادا کرنے کا استہباب، کیونکہ حضرت ابو بکر نے اس پر اللہ کی حمد کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی امامت کو برقرار رکھا۔
۱۴۔ نعمت کے حصول پر نماز ہی میں اللہ تعالیٰ کی حمد کرنے اور دعا کے لیے ہاتھ اٹھانے کا جواز۔
۱۵۔ نماز میں ایک دو قدم چلنے کا جواز، کیونکہ حضرت ابو بکر نماز میں پیچھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے۔

۱۶۔ درمیان نماز میں کسی دوسرے شخص سے نماز پڑھوانے کا جواز۔

- ۱۷۔ جب مقبوع اور مطاع اپنے تابع اور مطیع کو اس کے اعزاز و اکرام کے لیے کسی کام کا حکم دے تو اس کے لیے اس کا کہنا ضروری نہیں ہے بلکہ اس کو نہ کہنا جائز ہے، اور یہ اس کے حکم کی مخالفت نہیں ہے بلکہ اس کا ادب اور تواضع ہے۔

- ۱۸۔ حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے باوجود مصیبت سے پیچھے ہو گئے اور حضرت عبدالرحمن بن عوف آپ کے حکم پر عمل کر کے نماز پڑھاتے رہے۔ حضرت ابو بکر نے الادب فوق الامر پر عمل کیا اور حضرت عبدالرحمن بن عوف نے الامر فوق الادب پر عمل کیا۔

۱۹۔ اکابر کے سامنے ادب کرنا لازم ہے۔

۲۰۔ نماز کو وقت مقررہ پر ادا کرنے کی فضیلت۔

- ۲۱۔ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ اگر عورتوں نے امام کو متنبہ کرنے کے لیے تالی بجاٹی تو نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ تالی بجانا لہو و لعب ہے۔

باب تَسْبِيحِ الرَّجُلِ وَتَصْفِيَةِ الْمَرْأَةِ

امام کو متنبہ کرنے کے لیے مرد سبحان اللہ

کہیں اور عورتیں ہاتھ پر ہاتھ ماریں

حضرت ابوسریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مرد سبحان

اللہ کہیں اور عورتیں ہاتھ پر ہاتھ مار کر دستک دیں۔

إِذَا نَابَهُمَا شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ

۸۵۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو

التَّائِدُ وَنُحَيْبُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُيَّانُ بْنُ

عَمِيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا هَارُونُ

بْنُ مَعْرُوفٍ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا نَابُنْ وَهَبُ

قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَنَّهُمَا سَمِعَا أَبَاهُ يُرَوِّعُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّسِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ
لِلنِّسَاءِ زَادَ حُرْمَةً فِي رِوَايَةٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَقَدْ
دَأْبَتْ رِجَالٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ يُسَيِّحُونَ وَيُسَيِّرُونَ

۸۵۹. وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا الْفَضْلُ
يَعْنِي ابْنَ عِيَّازٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا أَبُو
مَعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ نَا
عِيسَى بْنُ يُونُسَ كُلُّهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

۸۶۰. وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَتَرَادَفَ فِي الصَّلَاةِ

بَابُ الْأَمْرِ بِتَحْسِينِ الصَّلَاةِ وَإِتْمَامِهَا
وَالْخُشُوعِ فِيهَا

۸۶۱. حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
الْهَمْدَانِيُّ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ عَنِ الْوَلِيدِ يَعْنِي
ابْنَ كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيُّ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا تَمَّ النِّصْرُ فَقَالَ
يَا فُلَانُ لَا تُحْسِنُ صَلَاتَكَ إِلَّا يَنْظُرَ الْمُصَلِّي
إِذَا صَلَّى كَيْفَ يُصَلِّي لِنَفْسِهِ إِنِّي وَاللَّهِ لَا يَبْقَى
مِنْ وَرَأْيِي كَمَا أَبْصَرَ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ

۸۶۲. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ
ابْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے
بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ایسی ہی روایت
کی ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے بھی حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی روایت
کی لیکن اس میں نماز کا بھی اضافہ ہے۔

نماز کو خضوع و خشوع اور اچھی طرح سے پڑھنے
کا حکم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز جاع
کرانے کے بعد ایک شخص کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا
اے شخص! تم نے نماز اچھی طرح کیوں نہیں ادا کی
کیا نمازی نماز پڑھتے وقت یہ غور نہیں کرتا کہ وہ
کس طرح نماز پڑھ رہا ہے! وہ محض اپنے
نماز پڑھتا ہے! بخدا! اس بات میں کوئی شک
نہیں کہ میں تم کو پس پشت بھی یقیناً ایسے ہی دیکھتا
ہوں جیسا کہ سامنے سے دیکھتا ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم یہ
ہو کہ میں صرف قبلہ کی طرف دیکھتا ہوں، بخدا مجھ

قَالَ هَلْ تَرَوْنَ قِبَلِي هَهُنَا فَوَاللَّهِ لَا يَخْفَى عَلَيَّ رُكُوعُكُمْ وَلَا سُجُودُكُمْ وَلَا فِي لَدَاكُمْ مِنْ دُمَائٍ ظَهَرِي .
 ۸۶۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ
 نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ
 يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ ارْقُمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَوَاللَّهِ إِنِّي
 لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِي وَرُبَّمَا قَالَ مِنْ بَعْدِ ظَهْرِي إِذَا
 رَكَعْتُمْ وَتَسَجَّدْتُمْ .

۸۶۴ - حَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةٍ الْمُسَبِّحِيُّ قَالَ نَا
 مُعَاذُ بْنُ أَبِي هِشَامٍ قَالَ أَنَا ابْنُ حَرْثٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
 بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ كِلَابٍ
 عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ ارْقُمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَوَاللَّهِ إِنِّي
 لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِ ظَهْرِي إِذَا مَا رَكَعْتُمْ وَإِذَا مَا سَجَدْتُمْ .

نہ تمہارا رکوع مخفی ہوتا ہے نہ سجدہ اور بے شک
 میں تم کو اپنی پشت سے جھکا دیکھتا ہوں۔
 حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے
 ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رکوع اور سجدہ
 اچھی طرح ادا کیا کرو، قسم اللہ کی بلا شک و شبہ میں تمہیں
 اپنی پشت سے جھکا دیکھتا ہوں۔ بعض دفعہ فرمایا
 میں تم کو تمہارے رکوع اور سجدہ کی حالت میں بھی دیکھتا
 رہتا ہوں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رکوع اور سجدہ پورا
 پورا کیا کرو پس بخدا میں اپنی پشت کے پیچھے سے
 تم کو تمہارے رکوع اور سجدہ کی حالت میں بھی دیکھتا
 رہتا ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت بصارت کے دائمی ہونے کا بیان | امام بخاری روایت کرتے ہیں :

عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال هل ترون قبلي ههنا والله ما
 يخفى علي ركوعكم ولا خشوعكم ولا في
 لداكم من دماء ظهري .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا
 تم یہ سمجھتے ہو کہ میں صرف سامنے دیکھتا ہوں تم
 بخدا نہ مجھ پر تمہاری نماز کی ظاہری حالت پوشیدہ ہوتی
 ہے اور نہ باطنی خضوع خشوع۔ بے شک میں تمہیں اپنی پشت کے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔

بخاری اور مسلم کی ان احادیث مذکورہ سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے دوران
 اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ طاقت سے سامنے اور پس پشت سب کچھ دیکھتے تھے اور نمازیوں کے احوال
 میں سے کوئی حال آپ کی نگاہ سے مخفی نہ تھا۔ ان کا رکوع اور سجدہ، ظاہر اور باطن شہادت اور غیب
 سب آپ کے سامنے عیاں اور بیاں تھا، یہ تو نماز کے دوران کی کیفیت تھی اور نماز کے علاوہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے کی کیفیت اس حدیث سے ظاہر ہوتی ہے۔
 حضرت اسامہ رضی اللہ عنہا ایک طویل حدیث کے ضمن میں بیان فرماتی ہیں جس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما من شیء عکھا کن اریته الا ما یتہ فی

مقامی هذا حق الجنة والنار۔ لہ

اس مقام پر مجھے ہر وہ چیز دکھادی گئی جو میں نے اس سے پہلے نہیں دیکھی تھی، یہاں تک کہ جنت اور دوزخ بھی دکھادی گئی۔

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں دیکھنے کی یہ صفت دائمی تھی یا عارضی راقم الحروف کا ذوق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ صفت دائمی تھی کیونکہ نماز کے اندر اور ہر تمام حالت کو تمام جہات سے دیکھنا اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے اور اللہ تعالیٰ کا قانون ہے کہ وہ نعمت دے کر اس وقت تک واپس نہیں لیتا جب تک بندہ ناشکری نہ کرے اور اگر شکر ادا کرتا رہے تو اللہ تعالیٰ اس نعمت میں زیادتی فرماتا ہے، ارشاد ہے:

لئن شکرت لآزیدنکھ۔

اگر تم اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرو تو اللہ تعالیٰ تمہاری نعمتوں میں زیادتی کرے گا۔

(ابراہیم: ۷)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی شخص شکر گزار نہیں ہے پس ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے کی اس صفت میں ترقی تو متوقع ہے کسی ممکن نہیں، اس لیے یہ کہنا پڑے گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ صفت دائمی علی وجہ الترقی ثابت ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے فرماتا ہے:

و قل رب زدنی علماً۔

زیادتی عطا فرما۔

(طہ: ۲۰)

غور فرمائیے کہ جب اللہ تعالیٰ کا مقصود یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں زیادتی ہو اور کائنات کو ہمہ جہات سے دیکھنا علم کا سبب ہے اور دائماً دیکھنا علم میں زیادتی کا سبب ہے تو اللہ تعالیٰ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں زیادتی کا خواہاں ہے وہ آپ کو حقائق اشیاء ایک بار دکھا کر روک لے گا یا دائماً علی سبیل الترقی دکھاتا رہے گا!

نیز قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

و یكون الرسول علیکم شہیداً۔ (بقرہ: ۱۴۳)

اور یہ رسول تم پر گواہ ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام امت کے گواہ ہیں اس لیے ضروری ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک کے تمام امتیوں اور ان کے احوال و اعمال کو دیکھ کر گواہی دیں، گواہی اگرچہ سن کر بھی دی جاتی ہے لیکن گواہی میں اصل یہ ہے کہ دیکھ کر گواہی دی جائے اور کامل گواہ وہی ہوتا ہے جو واقعہ کو دیکھ کر گواہی دے

اللہ! اللہ! وہ ایسے گواہ ہیں کہ روز محشر اپنی امت کی گواہی دیں گے آخرت میں انبیاء سابقین کی گواہی دیں گے میدان

حشر میں جب کفار انبیاء علیہم السلام کی ہر حجت اور ہر دلیل کو رد کر دیں گے تو انبیاء کا فاعد سہارا حضور کی شہادت ہوگی وہ کیسا عجیب وقت ہوگا جب کفار نبیوں کو جھٹلا چکے ہوں گے اور نبیوں کی نگاہیں آپ کے چہرہ کی طرف لگی ہوئی ہوں گی، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھیں گے اور انبیاء علیہم السلام کے حق میں گواہی دے کر ان کی صداقت پر مہر لگا دیں گے، انبیاء علیہم السلام سرخرو ہوں گے اور کفار جھوٹے ہو جائیں گے اللہ تعالیٰ اس واقعہ کی منتظر کشی کرتے ہوئے فرماتا ہے:

فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا۔

وہ کیسا سماں ہوگا جب ہم ہر امت سے ایک گواہ لائیں گے اور ان تمام گواہوں پر آپ کی شہادت پیش کر دیں گے۔

(نساء، ۴۱)

اللہ اللہ! وہ کس کس کے گواہ ہیں دنیا میں لوگوں نے خدا کو جھٹلایا تو خدا کی ذات پر گواہی دی آخرت میں کفار نے ————— انبیاء کو جھٹلایا تو انبیاء کی رسالت پر گواہی دی اور جب آخرت میں امت کو گواہی کی ضرورت پڑی تو ان کی صداقت پر گواہی دی۔

کوئی شخص یہ شبہ نہ کرے کہ شہادت سن کر بھی ہوتی ہے اس لیے ہو سکتا ہے آپ نے امت کے حق میں سن کر گواہی دی ہوگی، امت کی ذات و صفات اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات سے بڑھ کر تو نہیں ہیں جب انھوں نے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی گواہی سن کر نہیں دیکھ کر دی ہے تو امت کے احوال و احوال کس شمار قطار میں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں دیکھ نہ سکتے!

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی دیکھ رسول علیکم شہید! کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

یعنی تمہارے رسول تمہارے اوپر گواہ ہیں، کیونکہ وہ نور نبوت سے سر دیندار کے دین پائے مطلع ہیں کہ وہ میرے دین کے کس درجہ پر پہنچا ہوا ہے اور اس کے ایمان کی حقیقت کیا ہے اور جس حجاب کی وجہ سے وہ دین میں ترقی نہ کر سکا وہ کون سا ہے، پس وہ تمہارے گناہوں اور ایمان کے درجات اور تمہارے اچھے برے اعمال اور اخلاص و نفاق کو پہنچانتے ہیں۔

یعنی باشند رسول شما بر شما گواہ زیرا کہ او مطلع است بنور نبوت بر مرتبہ ہر متدین بدین خود کہ در کدام درجہ از دین من رسیدہ و حقیقت ایمان او پیوست و حجابے کہ بر اں از ترقی محجوب ماند است کدام است پس او مے شناسد گناہاں شما را و درجات شمار او اعمال نیک و بد شمار او اخلاص و نفاق شمارا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گواہ ہونے کی بحث میں یہ بات بالکل بے غبار ہو کر سامنے آگئی، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہر چیز کو ہمہ جہت سے دیکھنے کی صفت دائمی تھی، وہ جب حیات ظاہری سے اس کائنات میں جلوہ افروز تھے اس وقت بھی سب کو دیکھ رہے تھے اور جب کہ قربانہ

۱۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۳۹ھ، تفسیر فتح العزیز ج ۱ ص ۶۳۶، مطبوعہ مطبعہ یوسفی لکھنؤ

میں ہیں اب بھی سب کو ملاحظہ فرما رہے ہیں۔

ایک اور وجہ سے غور فرمائی کہ کسی شخص کو کوئی نعمت دائمی دینے کی چار وجہیں ہوتی ہیں اول یہ کہ دینے والے میں نعمت دینے سے کوئی کمی آجاتی ہو، اس لیے وہ نعمت واپس لے لیتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ دینے والے میں تو کمی نہیں آتی لیکن لینے والا اس نعمت کا اہل نہیں ہوتا نعمت کو ضائع کر دیتا ہے اس لیے نعمت واپس لے لی جاتی ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ لینے والا نعمت دینے والے کی مرضی کے خلاف کام کر کے اس کو ناراض کر دیتا ہے اس لیے وہ نعمت واپس لے لیتا ہے، چوتھی وجہ یہ ہے کہ نعمت لینے والے سے زیادہ کوئی اور محبوب ہوتا ہے اس لیے وہ اس سے نعمت لے کر اپنے محبوب کو دے دیتا ہے۔

اب سوچئے اللہ تعالیٰ مالک الملک ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنے کی یہ عظیم نعمت دینے سے اس کے ہاں کوئی کمی نہیں کمی ہوتی تو ابتداً دیتا ہی نہیں، اس لیے پہلا سبب نہیں ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی اور اہل اور نعمت رکھنے کی صلاحیت والا بھی نہیں، اس وجہ سے دوسرا سبب بھی نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی مرضی کے خلاف کام کر کے اس کو ناراض کرنے والے ہیں بلکہ ان کا تو یہ مقام ہے کہ خود اللہ تعالیٰ ان کی شعا کرتے ہوئے فرماتا ہے۔

آپ فرما دیجیے کہ میں اللہ تعالیٰ کی وحی کے

(احقاف: ۹)

بغیر کوئی کام نہیں کرتا۔

پھر اللہ تعالیٰ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ناراض ہونا کیونکر ممکن ہے جبکہ اس نے دنیا اور آخرت میں خود آپ کو راضی کرنے کے اعلان فرمائے ہیں:

فسبح و اطراف النهار لعلک ترضی۔

(طہ: ۱۳۰)

آپ صبح شام تسبیح کریں تاکہ آپ اللہ سے راضی ہو جائیں۔

(روز محشر کو) عنقریب اللہ تعالیٰ آپ کو اپنا دے گا کہ آپ کو راضی کر دے گا۔

ولسوف يعطيك ربك فترضى۔

(صنحی: ۵)

اس لیے نعمت دے کر واپس لینے کا تیسرا سبب بھی نہیں ہو سکتا رہ گیا نعمت واپس لینے کا چوتھا سبب تو وہ یہ ہے کہ نعمت لینے والا اللہ کا محبوب نہ ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر اللہ کا کوئی محبوب نہیں ہے تو یہ کیسے ممکن ہے اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کو کوئی نعمت اور کمال عطا کرے اور پھر واپس لے لے۔

مجازی محبت میں بھی کوئی شخص اپنے محبوب کو کوئی چیز دے کر واپس نہیں لیتا، محبت ٹوٹ جائے تب بھی وسیع النظرات محب، محبوب سے چیز واپس نہیں لیتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو اللہ کے حقیقی محبوب ہیں جہاں محبت میں ٹوٹنے کا تصور بھی نہیں، پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کو کوئی نعمت دے اور پھر واپس لے لے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کے اندر اور نماز کے باہر ہمہ جہات دیکھنے کی طاقت عطا فرمائی اور یہ نعمت دے کر واپس نہیں لی بلکہ دائماً عطا فرمائی ہے، کیوں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کائنات میں اللہ تعالیٰ کے سب سے زیادہ شکریہ گزار بندہ ہیں اور
 شکریہ کرنے پر اللہ تعالیٰ نعمت میں زیادتی کرتا ہے، دوسرے اس لیے کہ اللہ کا مطلوب یہ ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں زیادتی ہو اور زیادتی اس نعمت کے دوام سے حاصل ہوگی میرے
 خدا کی ذات و صفات کی گواہی بھی دیکھ کر دی ہے، وہ امت کے احوال و اعمال پر گماہ بنایا اور جنہوں نے
 کیے دیں گے اور یہ جب ہی ہوگا جب یہ نعمت دائمی ہو چوکتی رہے کہ قانون محبت میں یہ ہے
 کہ محبوب کو کوئی نعمت دے کہ اس سے واپس نہیں لیتے اس لیے یہ کہنا پڑے گا کہ اللہ تعالیٰ نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنے کی یہ نعمت دائمی دی ہے اور علی الترتیب دی ہے۔

ندائم کداحی سخن گویمت
 کہ والا ترمی زانچہ من گویمت

اہل علم کی ضیافت طبع کے لیے معروض ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: واللہ اخی الاما کہ
 من ودا اظہری (بخاری) یہ جملہ اسمیہ ہے جس میں خبر فعل مضارع ہے جو کہ دوام تجدیدی پر دلالت کرتا ہے
 پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دوام کو قسم ات اور لام خبر میں تاکیدوں سے مؤکد فرمایا آخر کوئی وجہ تو تھی
 جو اس دوام کو سرکار نے اس قدر مؤکد فرمایا، نیز دوام تجدیدی انقطاع آتی کے منافی نہیں ہوتا، اس لیے جن لواظ
 میں یہ آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں چیز کو نہیں دیکھا وہ اس دوام کے منافی نہیں، دوسرا جواب
 یہ ہے کہ بسا اوقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تجلیات الہیہ کے مشاہدہ میں مستغرق اور منہک ہوتے اور
 جب وہ اس کے جلوؤں میں کھوٹے ہوتے ہیں تو مخلوق کو بظاہر دیکھتے ہوئے بھی نہیں دیکھتے اور ایسے
 ہی عالم میں بعض چیزوں کی طرف آپ کی توجہ نہیں ہوتی، اس لیے آپ کے دائمی علم اور دائمی رویت پر کوئی اشکال
 نہیں ہوتا، واضح رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت دوام سے مراد یہ ہے کہ اللہ نے آپ کو جب
 سے علم اور رویت دی جب سے دوام ہے اور یہ دوام بھی تجدیدی ہے جس میں مختلف حکمتوں کی وجہ سے
 انقطاع آتا رہتا ہے اس لیے اس دوام کو اللہ تعالیٰ کے دوام ثبات سے کوئی نسبت نہیں جہاں ایک لمحہ کے
 لیے بھی انقطاع متصور نہیں ہے۔

میرے شیخ حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ اس موضوع پر بحث کرتے ہوئے فرماتے
 ہیں! جبرائیل علیہ السلام نے شوق صدر مبارک کے بعد قلب طہ کو جب زمزم کے پانی سے دھویا تو فرمانے
 لگے: قلب سدید فیہ عینان بصوان واذنات تسمعات - ترجمہ: قلب مبارک ہر قسم کی
 کجی سے پاک ہے اور بے عیب ہے۔ اس میں دو آنکھیں ہیں جو دیکھتی ہیں، اور دو کان ہیں جو سنتے ہیں۔
 (فتح الباری جلد ۱۳ ص ۴۱)

قلب مبارک کے یہ کان اور آنکھیں عالم محسوسات سے وراوا اور احوال کو دیکھنے اور سننے کے
 لیے ہیں جیسا کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

انی ادری ما لا ترون واسمع ما لا

میں وہ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھ سکتے اور وہ سنتا ہوں جو تم نہیں سن سکتے۔

تسمعون۔

جب اللہ تعالیٰ جل شانہ نے بطور خرق عادات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اطہر میں آنکھیں اور کان پیدا فرما دیے ہیں تو اب یہ کہنا کہ مادرِ عالم محسوسات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا اور سننا احیاناً ہے، دائمی نہیں قطعاً باطل ہو گیا، جب ظاہری آنکھوں اور کانوں کا ادراک دائمی ہے تو قلب مبارک کے کانوں اور آنکھوں کا ادراک کیونکر عارضی اور احیاناً ہو سکتا ہے؟ البتہ حکمت الہیہ کی بناء پر کسی امر خاص کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دھیان نہ رہنا اور عدم توجہ اور عدم التفات کا حال طاری ہو جانا امر آخری جس کا کوئی منکر نہیں ہے اور وہ علم کے منافی نہیں ہے، لہذا اس حدیث کی روشنی میں یہ حقیقت بالکل واضح ہو گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا باطنی سماع اور بصارت عارضی نہیں بلکہ دائمی ہے۔ ۵

شیخ خلیل احمد انبیٹھوی لکھتے ہیں:

خود فخر عالم علیہ السلام فرماتے ہیں: لا ادری ما یفعل بی ولا یکنہ الحدیث اور شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں ہے۔ اس حدیث میں روایت کی نفی ہے، علم اور بصیرت کی نفی نہیں ہے، اور روایت کا معنی ہے اپنی عقل سے از خود جانتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امور غیبیہ کو اللہ تعالیٰ کی تعلیم سے جانتے ہیں از خود نہیں جانتے، اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اس روایت کو بے اصل قرار دے کر مسترد کر دیا ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

صواب آنست کہ چنانکہ قلب شریف آن حضرت را صلے اللہ علیہ وسلم احاطہ و وسعتی در درک و علم معقولات و اوزد حواس لطیف اور نیز احاطہ و درک محسوسات بنحشیدہ و جہات ستہ را در حکم یک جہت گردانیدند و اللہ اعلم و این جا اشکال می آزد کہ در بعضی روایات آمدہ است کہ گفت آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کہ من بندہ ام نمیدانم انچہ در پس این دیوار است، جوابش آنست کہ این سخن اصلی ندارد و روایت بدان صحیح نشدہ است و اگر باشد گفتیم کہ آن انکشاف مخصوص بجال نمازا است و اگر عام است موقوف باعلام الہی و خلق اوست علم را چنانچہ در سائر منیبات

صحیح یہ ہے کہ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب کے ادراک میں وسعت ہے اور وہ تمام معقولات کو محیط ہے اسی طرح آپ کے حواس لطیفہ بھی تمام محسوسات کو محیط ہیں، اور شش جہات آپ کے سامنے ایک جہت کے حکم میں ہیں، واللہ اعلم، اس جگہ یہ اشکال ہے کہ بعض روایات میں ہے: میں بندہ ہوں اور یہ نہیں جانتا کہ اس دیوار کے پیچھے کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے اور اس کو روایت کہنا صحیح نہیں ہے، اور اگر بالفرض یہ روایت صحیح ہو تو جواب یہ ہے کہ آپ کا پس پشت

۵۔ علامہ سید احمد کاظمی مرقی ۱۲۰۶ھ، مقالات کاظمی ج ۱ ص ۱۴۲، مطبوعہ مکتبہ فریدیہ ساہیوال

۶۔ شیخ خلیل احمد سہارنپوری ۱۳۲۶ھ، براین قاطعہ ص ۵۱، مطبوعہ مطبعہ بلالی ڈھور

جلد اول

است و ولایت می کند بران حدیثی که واقع شده است که
یک باری ناقد آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گم شد بعضی منافقان
گفتند کہ محمد خبر از آسمان می رسد و در نمی یابد کہ ناقد او کیست
چون این سخن منافقان بآن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسید گفت
من نبید انم و در نمی یابم مگر آنچه بدانند و در باب اندر مراد و در
من و متصل ہمین گفت کہ تحقیق راہ نمود مرا پروردگار تعالی بران
ناقد کہ وی در موضع است چنین و چنین بند شده است ہماروی
در درختی پس رفتند آنجا و یافتند و چنانکہ خبر دارہ بود پس آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نہی یابد مگر آنچه در باب اندر مراد و در بارگ تبارک
تعالی خواہ در نماز باشد یا در غیر آن فلا اشکال لہ

بَابُ تَحْرِيمِ سَبَقِ الْاِمَامِ بِرُكُوعٍ وَ سُجُودٍ وَ نَحْوِهِمَا

۸۶۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ
بْنُ مُحَمَّدٍ وَالتَّفَظُّلِيُّ بْنُ بَكْرِ قَالَ ابْنُ مُجَرَّرَنَا وَقَالَ أَبُو
بَكْرٍ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ قُلْقُلٍ عَنْ أَنَسٍ
قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ
يَوْمٍ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي إِمَامُكُمْ فَلَا تَسْبِقُونِي بِالرُّكُوعِ
وَالسُّجُودِ وَلَا بِالْفِيَا مِرْوَلٍ وَلَا نَصْرَافٍ وَلَا فِي
أَرَاكُم مِّنْ أَمَارَةٍ وَمِنْ خَلْفِي ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي
نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ رَأَيْتُمْ مَا آيَتْ لَصَحِيحَتُمْ
قَلِيلًا وَلَكِنَّكُمْ كَثِيرًا قَالُوا وَمَا آيَتْ يَا رَسُولَ

و بچھنا نماز کے ساتھ مخصوص ہے اور اگر آپ
کلو بچھنا ہر حال میں سامنے اور پس پشت یکساں ہے
تو یہ اللہ تعالیٰ کے علم دینے پر موقوف ہے اور تمام امور
غیبیہ کا علم آپ کو اسی طرح ہے، بعض منافقین نے
اعتراض کیا کہ آپ آسمان کی خبریں دیتے ہیں اور آپ
یہ خبر نہیں کہ آپ کی اونٹنی کہاں ہے، جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا میں
بندہ ہوں اور اللہ تعالیٰ کے بتلانے بغیر کسی چیز کو
انہیں جانتا، اور اللہ تعالیٰ نے مجھے بتا دیا کہ اونٹنی
غلاں جگہ ہے اور اس کی مہار غلاں درخت سے
اٹکی ہے، پھر لوگ گئے اور آپ کی خبر کے مطابق
وہاں اونٹنی مل گئی، پس حالت نماز ہو یا غیر نماز اللہ
تعالیٰ کے بتلانے بغیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو کسی چیز کا علم نہیں ہوتا اس لیے کوئی اشکال نہیں ہے۔
امام سے پہلے رکوع و سجود وغیرہ کرنے کی

ممانعت

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی
نماز سے فارغ ہونے کے بعد ہمارے طرف
مترجم ہوئے اور فرمایا اے لوگو! میں تمہارا امام
ہوں، تم رکوع، سجود، قیام اور نماز کے اختتام میں
مجھ پر سبقت نہ کیا کرو، بلا ریب و شک میں تمہیں
سامنے اور پس پشت سے (یکساں) دیکھتا ہوں۔
پھر فرمایا قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے
اگر تم ان حقائق کو دیکھ لو جن کو میں دیکھتا ہوں تو
تم ہنسو گم اور روؤ زیادہ، صحابہ کرام نے عرض کیا

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۵۲ھ، مدارج النبوت ج ۱ ص ۵۱، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کھڑ

اللّٰهُ قَالَ رَأَيْتُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ -

یا رسول اللہ! آپ نے کیا دیکھا؛ فرمایا میں نے جنت اور دوزخ کو دیکھا۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ حضرت انس سے ایک اور سند سے بھی یہ روایت مروی ہے۔

۸۶۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا جَرِيرٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ قُضَيْبٍ جَمِيعًا عَنِ الْمُتَحَارِبِ بْنِ قُلْقُلٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْحَدِيثُ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ وَلَا فِي إِنْصَافٍ -

۸۶۶ - حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ كُلُّهُمُ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ خَلْفُ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ قَالَ نَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَخْشَى الَّذِي يُرْفَعُ رَأْسُهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوَّلَ اللَّهُ مَا أَسَ نَاسَ الْحِمَارِ -

۸۶۷ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ يُونُسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَأْمَنُ الَّذِي يُرْفَعُ رَأْسُهُ فِي صَلَاتِهِ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوَّلَ اللَّهُ صُورَتَهُ فِي صُورَةِ حِمَارٍ -

۸۶۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجُمُعِيُّ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الرَّبِيعِ بْنِ مُسْلِمٍ جَمِيعًا عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مُسْلِمٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكِيعٌ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ كُلُّهُمُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَأْمَنُ الَّذِي يَهْدَأْ غَيْرَ أَنْ فِي حَدِيثِ رَبِيعِ بْنِ مُسْلِمٍ أَنْ يُجْعَلَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَجْهَ حِمَارٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص امام سے پہلے سر اٹھاتا ہے کیا وہ یہ خوف نہیں کہتا کہ اللہ اس کا سر گدھے کی طرح بنا دے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی نماز میں امام سے پہلے اپنا سر اٹھاتا ہے کیا اس کو یہ خوف نہیں ہے کہ اللہ اس کی صورت گدھے کی صورت (کی طرح) بنا دے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا اس شخص کو یہ خوف نہیں ہے کہ اللہ اس کے منہ کو گدھے کے منہ (کی طرح) بنا دے۔

علامہ ابن حجر مکتبے ہیں کہ احادیث سے ثابت ہے کہ اس امت کو اللہ تعالیٰ نے مسخ کے

گدھے کی صورت میں مسخ کرنے کی توجیہ

غلاب سے محفوظ رکھا ہے، اس وجہ سے سوال پیدا ہوتا ہے کہ امام پر سبقت کرنے کی وجہ سے مقتدی کا چہرہ کیڑا کر مسخ ہوگا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ مسخ صورتِ آفت میں ہوگا یا صورت سے مراد صفت ہے یعنی اس میں گدھے کی صفت پیدا ہو جانے کی یا مطلب یہ ہے کہ بالعموم مسخ نہیں ہوگا اگر کسی ایک آدمی شخص کی صورت مسخ ہوگئی تو وہ عموم کے منافی نہیں ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ رَفْعِ الْبَصَرِ إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ نماز میں آسمان کی طرف دیکھنے کی نیت

۸۶۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ الْمُسَيَّبِ عَنِ تَيْمِيمِ بْنِ طَرْفَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ يَرَفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ أَوْ لَا تَرْجِعْ إِلَيْهِمْ۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگ نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھتے ہیں وہ باز آجائیں ورنہ ان کی بینائی جاتی رہے گی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگ نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھتے ہیں وہ باز آجائیں ورنہ ان کی بینائی جاتی رہے گی۔

۸۷۰۔ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ أَبُو الطَّاهِرِ وَعَمْرُو بْنُ سَوَادٍ قَالَا نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ عَنْ سَعْدِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْمَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِهِمْ أَبْصَارَهُمْ عَنِ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لَتُنْخَصِفَنَّ أَبْصَارُهُمْ۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نماز کے دوران آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنے پر شدید وعید ہے، اور اس ممانعت پر اجماع ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ نماز کے علاوہ دعا کے دوران آسمان کی طرف دیکھنے کی کڑا نیت میں اختلاف ہے۔ شرح نے اس کو بھی مکروہ کہا ہے اور اکثر علماء نے جائز کہا ہے، انھوں نے کہا آسمان دعا کا قبلہ ہے جیسا کہ کعبہ نماز کا قبلہ ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ۔ اور آسمان میں تمہارا رزق ہے اور جو تم کو وعید سے وعدہ کیا جاتا ہے۔

(ذاریات: ۲۲)

سکون کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم، سلام کے وقت ہاتھ اٹھانے اور ہاتھوں سے اشارہ کرنے کی ممانعت اور پہلی صفت کو مکمل کرنے اور مل کر کھڑے ہونے کا حکم

بَابُ الْأَمْرِ بِالسُّكُونِ فِي الصَّلَاةِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْإِشَارَةِ بِالْيَدِ وَرَفْعِهَا عِنْدَ السَّلَامِ وَاتِّمَامِ الصُّفُوفِ الْأَوَّلِ وَالَّتِي تَلِيهَا وَالْأَمْرِ بِالْإِجْتِمَاعِ

۸۷۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا أَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ الْمُسَيَّبِ بْنِ رَافِعٍ عَنْ تَمِيمِ بْنِ طَرَفَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ تُسْبِسُ أُسْكُتُوا فِي الصَّلَاةِ قَالَ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا قَرَأْنَا حَلَقًا فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ عِزِينَ قَالَ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا فَقَالَ لَا تَصِفُونَنِي كَمَا تَصِفُ الْمَلَائِكَةَ عِنْدَ رَبِّهَا قَالَ يُتِمُّونَ الصَّفَّ الْأَوَّلَ وَيَتَرَاخُصُونَ فِي الصَّفِّ۔

۸۷۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ قَالَنَا وَكَيْعُ بْنُ مَسْعَرٍ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ بِهَذَا

۸۷۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَنَا وَكَيْعُ بْنُ مَسْعَرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لَنَا قَالَ أَنَا ابْنُ أَبِي نَرَّادَةَ عَنْ مَسْعَرٍ قَالَنَا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْقُبَيْطَةِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ الْوَسْلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَاسْتَأْذَنَّا بِأَيْدِيَنَا إِلَى الْجَانِبَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا تَوَمَّنُونَ بِأَيْدِيكُمْ كَأَنَّهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ تُسْبِسُ إِنَّمَا يَكْفِي أَحَدُكُمْ أَنْ يَضَعُ يَدَهُ عَلَى فُجَاءَةٍ ثُمَّ لَيْسَ لَهُ عَلَى آخِيهِ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ۔

۸۷۴۔ وَحَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا قَالَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَافِيلَ عَنْ خُرَاتٍ يَعْنِي الْقُرَّاءَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُكِّنَا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کیا وجہ ہے کہ میں تم کو سرکش گھوڑوں کی دموں کی طرح نماز میں تسبیح کرتے ہوئے دیکھتا ہوں نماز سکون کے ساتھ پڑھا کرو۔ پھر دوبارہ تشریف لائے تو ہم کو متفرق حلقوں میں بیٹھے ہوئے دیکھا، پھر آپ نے فرمایا کہ تم متفرق طور پر کیوں بیٹھتے ہو، تم اس طرح صف کیوں نہیں بناتے جس طرح ملائکہ اپنے رب کے سامنے صف بناتے ہیں، آپ نے فرمایا وہ پہلے پہلی صف پوری کرتے ہیں اور صف میں ایک سرے کے ساتھ مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔ امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی یہ حدیث اسی طرح مروی ہے۔

الْإِسْنَادُ دَعْوَاهُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے اور تو سلام پھرنے کے وقت السلام علیکم ورحمۃ اللہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے اور دونوں جانب ہاتھ سے اشارہ کرتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل سے منع فرمایا اور فرمایا کہ تم سرکش گھوڑوں کی دموں کی طرح اشارہ کیوں کرتے ہو؟ تمہارے لیے یہ کافی ہے کہ تمہارے ہاتھ زانوں پر ہوں اور تم اپنے بھائی کی طرف دائیں بائیں سلام پھیرو۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی جب ہم سلام پھیرتے تو ہاتھوں کے اشارہ سے ”السلام علیکم“ ”السلام علیکم“

اِذَا سَلَّمْتُمْ قُلْنَا بِاَيْدِيِنَا السَّلَامُ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَتَنْظُرُ اِلَيْنَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا شَأْنُكُمْ تُسَيِّرُونَ بِاَيْدِيكُمْ كَانَهَا اَذْنَابُ خَيْلٍ شُمُسٍ اِذَا سَلَّمَ اَحَدُكُمْ فَلْيَلْتَفِتْ اِلَى صَاحِبِهِ وَلَا يُخْرِجْ يَدَهُ

کہتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف دیکھ کر فرمایا کیا وجہ ہے کہ تم سرکش گھوڑوں کی دُموں کی طرح ہاتھوں سے اشارہ کرتے ہو! جب تم میں سے کسی شخص نے سلام کرنا ہو تو اپنے ساتھی کی طرف متوجہ ہو اور ہاتھ سے اشارہ نہ کرے۔

رفع یدین کا منسوخ ہونا

اس حدیث میں اخات کے مسلک پر واضح دلیل ہے کہ نماز میں رکوع سے پہلے اور اس کے بعد رفع یدین کا حکم ابتدائی امر تھا بعد میں اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منسوخ کر دیا۔ جیسا کہ اس حدیث میں صراحت ہے۔ امام مسلم اور بعض دوسرے حضرات اس حدیث کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ صحابہ سلام پھیرنے کے بعد ایک دوسرے کو ہاتھ کے اشارہ سے سلام کیا کرتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں اس سے منع کیا ہے لیکن یہ بات درست نہیں ہے کیونکہ وہ الگ واقعہ ہے جو نماز سے خارج ہے اور یہ الگ واقعہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ نماز میں رفع یدین سے منع فرمایا ہے کیونکہ آپ نے فرمایا ہے اسکنوا فی الصلوٰۃ۔ نماز سکون سے پڑھو اور ہاتھ کے اشارہ سے سلام کرنے کا واقعہ دوسرا ہے جو نماز سے خارج ہے جو کہ دوسری احادیث میں مذکور ہے، ان دونوں حدیثوں کو خلط کرنا درست نہیں ہے۔ اس مسئلہ کی پوری تحقیق (باب: ۱۲۸) ”رفع یدین“ میں گذر چکی ہے۔

نماز کی صفوں کو درست کرنے اور بالترتیب اگلی صفوں کی افضلیت کا بیان

بَابُ تَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ وَاقَامَتِهَا وَفَضْلِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ فَالْأَوَّلِ مِنْهَا وَالْإِزْدِحَامِ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَالْمَسَابَقَةِ عَلَيْهَا وَتَقْدِيمِ أُولَى الْفَضْلِ وَتَقْرِيرِهِمْ مِنَ الْإِمَامِ

حضرت ابو مسعود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے وقت ہمارے کندھوں پر ہاتھ پھیرتے اور فرماتے برابر کھڑے ہو آگے پیچھے کھڑے مت ہو، ورنہ تمہارے دل مختلف ہو جائیں گے، میرے قریب بالغ اور عقلمند لوگ کھڑے ہوں، پھر جوان کے قریب ہوں اور پھر جو ان کے قریب، حضرت ابو مسعود کہتے تھے کہ آج تو تم لوگوں میں بہت اختلاف ہو گیا ہے۔

۸۷۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ بَنِي إِدْرِيسَ وَابْنِ مَعَادِيَةَ وَوَكَيْعٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ مِنَّا كِبَنًا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ اسْتَوْوْا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلْبِسَنِي مِنْكُمْ أَوْلَا الْأَخْلَامِ وَلَنْهَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُوكُهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُوكُهُمْ قَالُوا أَبُو مَسْعُودٍ فَإِنَّكُمْ الْيَوْمَ مَا شَدُّ اخْتِلَافًا

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت منقول ہے۔

۸۷۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَمَّا جَدِّي ح وَ
حَدَّثَنَا ابْنُ خُثَيْمٍ قَالَ أَمَّا يَعْنِي ابْنُ يُونُسَ ح وَ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا ابْنُ عُيَيْنَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بالغ اور عقلمند لوگ میرے قریب کھڑے ہوں پھر جو ان کے قریب ہوں (اس طرح تین بار فرمایا) نیز آپ نے فرمایا بازار کی غوغاؤں سے بچو۔

۸۷۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ وَ
صَالِحُ بْنُ حَاتِمٍ وَرَدَّانُ قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ
قَالَ حَدَّثَنِي خَالِدُ الْحَدَّادُ عَنْ أَبِي مَعْشَرٍ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَلْبِسَنِي مِنْكُمْ
أَوْ لَوِ الْأَحْلَامُ كَالْتَّهَى ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُهُمْ ثَلَاثًا وَإِنَّا كُنَّا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صفوں کو درست رکھا کرو کیونکہ نماز کی صفوں کو درست کرنا نماز کے اتمام میں سے ہے۔

۸۷۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَوِّدُوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصَّفِّ مِنْ تَكْمَامِ الصَّلَاةِ۔
۸۷۹۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ قَالَ نَا
عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ هُوَّانٍ مُهَبِّبٍ عَنْ أَنَسِ
بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتِمُّوا الصُّفُوفَ فَإِنِّي أَرَاكُمْ خَلْفَ ظَهْرِي۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی صفوں کو مکمل کیا کرو کیونکہ میں تمہیں پس پشت بھی دیکھتا ہوں۔

۸۸۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ صُنَيْبٍ قَالَ مَا حَدَّثَنَا أَبُو
هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُنَّا حَايِثَ
مِنْهَا وَقَالَ أَقِمُوا الصَّفَّ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ أَقَامَةَ الصَّفِّ مِنْ حُسْنِ الصَّلَاةِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کئی احادیث بیان کیں جن میں سے ایک یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نماز کی صفوں کو درست رکھو کیونکہ صفوں کی درستی نماز کے حسن میں سے ہے۔
حضرت نمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی صفوں کو درست رکھو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان پھوٹ ڈال دے گا۔

۸۸۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
عُمَرُ بْنُ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَ
ابْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةَ عَنْ
عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ أَبِي الْجَعْدِ الْخَطَّافِي
قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَتَسَوَّنَّ صُفُوفُكُمْ أَوْ لَيُنَالِفَنَّ اللَّهُ سَبْعِينَ دُجُورًا۔

حضرت نمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے صفوں

۸۸۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ
عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ

يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَيْسَ يَصُفُّونَا حَتَّى كَانَمَا يَسُورِي بِهَا الْقَدَاحَ
حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمَ مَقَامِ
حَتَّى كَادَ يَكْبُرُ فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدَدَةً مِنَ
الصَّفِّ وَقَالَ عِبَادَ اللَّهِ لَتَسَوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ
لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهِكُمْ.

کو اس طرح درست کرتے تھے جس طرح تیروں کو
برابر کر کے رکھتے ہیں، یہاں تک کہ آپ نے خیال
فرمایا کہ ہم نے (صف درست کرنا) سمجھ لیا ہے پھر
ایک دن آپ نماز پڑھنے کے تشریف لائے اور
تجکیر کرنا چاہتے تھے کہ آپ نے ایک شخص کو دیکھا
جس کا سینہ صف سے باہر نکلا ہوا تھا، اس وقت
آپ نے فرمایا کہ اللہ کے بندو! اپنی صفیں سیدھی
رکھا کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان پھوٹ ڈال
دے گا۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی
یہ روایت منقول ہے۔

۸۸۳۔ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ قَابُوسُ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو الْأَخْوَصِ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ
بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا أَبُو عَوَاتٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

۸۸۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى
مَالِكٍ عَنْ سَمِيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ
السَّهْمَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي
الْبَدَآءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنَّهُمْ
يَسْتَهْمُونَ عَلَيْهِ لَاسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي
الْأُخْرَى لَاسْتَهْمُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي
الْعُمَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اذان دینے اور
صف اول میں بیٹھنے کا کتنا اجر ہے اور ان
کو قمر اندازی کے سوا ان کاموں کا موقع نہ ملے
تو وہ ضرور قمر اندازی کریں گے اور اگر ان کو سخت
دوپہر میں نماز کے لیے جانے کے ثواب کا پتا
چل جائے تو وہ ضرور جائیں گے اور اگر انہیں پتا
چل جائے کہ عشاء اور صبح کی نماز میں جانے کا
کتنا ثواب ہے تو وہ ان نمازوں کو پڑھنے
کے لیے ضرور جائیں خواہ ان کو گھسٹ کر جانا پڑے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو پیچھے ہٹتے دیکھا آپ
نے فرمایا آگے بڑھو اور میری پیروی کرو اور میر
بعد اے تمہاری پیروی کریں گے اور ایک جگہ
پیچھے ہٹتی رہے گی حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے
نفل سے (مؤخر کر دے گا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۸۸۵۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ قَالَ نَا
أَبُو الْأَشْهَبِ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ الْعَبْدِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
إِلْحُدِّيْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَأَى فِي أَصْحَابِهِ تَاخُرًا فَقَالَ لَهُمْ تَقَدَّمُوا وَابْتَدِئُوا
بِي وَلْيَأْتِكُمْ بِكُمْ مِنْ بَعْدِكُمْ لَا يَزَالُ قَوْمٌ
يَتَاخَرُونَ حَتَّى يُؤَخَّرَهُمُ اللَّهُ.

۸۸۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو مسجد کے آخر میں دیکھا اس کے بعد مثل سابق (حدیث ہے)

الدَّارِ فَقَالَ نَامُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيُّ قَالَ نَابِشْرُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنِ الْبَحْرِ بْنِ أَبِي تَهْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمًا فِي مَوْجِدِ الْمَسْجِدِ قَدْ كَرُمُتْ لَهُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہیں معلوم ہو جائے کہ پہلی صف میں کھڑے ہونے کا کتنا اجر ہوتا ہے تو تم اس کے لیے قرعہ اندازی کیا کرو۔

۸۸۷۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ دِينَارٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَزْبِ الْوَاسِطِيُّ قَالَا نَاعَمَ رَأَى الْهَيْثَمُ أَبُو قُطَيْنٍ قَالَ نَاشِعَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ حِلَاحٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ تَعْلَمُونَ أَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ لَكَانَتْ قُرْعَةً وَقَالَ ابْنُ حَزْبِ الصَّفِّ الْأَوَّلُ مَا كَانَتْ إِلَّا قُرْعَةً -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردوں کی بہترین صف پہلی ہے اور بدترین آخری اور عورتوں کی بہترین صف آخری ہے اور بدترین صف پہلی ہے۔

۸۸۸۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَاجِدُ بْنُ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوَّلُهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا -

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ حدیث منقول ہے۔

۸۸۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاعَبُدُ الْعَزِيزَ يَعْزِي الدَّارِ وَرَدِي عَنْ سَهْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں: اس باب کی احادیث میں یہ ذکر ہے کہ افضل شخص

کو صف اول میں اور امام کے قریب کھڑے ہونا چاہیے اور اس میں اس کی فضیلت کے اظہار اور اعزاز و اکرام کا بیان ہے، نیز کبھی امام کو کسی شخص کے خلیفہ بنانے کی ضرورت پیش آتی ہے تو افضل شخص کو خلیفہ بنانے کا موقع ہوگا، نیز جو شخص علم اور عقل میں زیادہ ہوگا وہ غور سے نماز پڑھے گا اور امام کو سہو پر متنبہ کر سکے گا، اور یہ امر صرف نماز کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ سنت یہ ہے کہ صاحب فضیلت کو ہر مجلس میں مقدم رکھنا چاہیے، اور قضا، ذکر، مشاورت، جہاد، امامت، صلوة، تدریس، افتاء اور سماع حدیث کی تمام مجالس میں صاحب فضیلت شخص کو صدر مجلس کے قریب بٹھانا چاہیے اور لوگوں کو علم، دین، عقل، شرف، علم اور کفو کے مرتبہ کے اعتبار سے اپنے مرتبہ کے مطابق بٹھانا چاہیے، اور احادیث صحیحہ میں اس کی تائید ہے یہ حدیث نمبر ۸۸۲ میں ہے اگر لوگوں کو تیا چل جائے کہ عتمہ (عشام) اور صبح کی نماز میں کتنا اجر ہے تو ان کو اگر گھسٹ گھسٹ کر بھی نماز پڑھنے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۸۲، مطبوعہ نور محمد ص ۱۸۲، المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

کے لیے انا پڑ سے تودہ اٹیں گے۔

علامہ یحییٰ بن شریک نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں عشاء اور صبح کی نمازوں پر بہت زیادہ براہِ گنہ کیا ہے، اور ان کے عظیم اجر و ثواب کا بیان کیا ہے، کیونکہ ان نمازوں کو پڑھنے کے لیے عیناً اور آرام کو چھوڑنے کے لیے بہت مشقت برداشت کرنی پڑتی ہے، اسی وجہ سے یہ دونوں نمازیں منافقین پر دشوار تھیں۔

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز کو عتمة فرمایا ہے، حالانکہ حدیث میں عشاء کی نماز کو عتمة کہنے کی ممانعت ہے، کیونکہ عتمة کا معنی اندھیرا ہے اور نماز نور ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کا عشاء کو عتمة فرمانا بیانِ جواز کے لیے ہے اور یہ کہ ممانعت تحریم کے لیے نہیں تھی، دوسرا جواب یہ ہے کہ دیہاتی مغرب کی نماز کو بھی عشاء کہتے تھے، اگر آپ یہاں عشاء کا لفظ فرماتے تو وہ اس کو مغرب پر محمول کر لیتے، اس لیے آپ نے عتمة کا لفظ فرمایا۔ لہ

مردوں کے پیچھے نماز پڑھنے والی عورتیں
مردوں سے پہلے سجدے سے سر نہ اٹھائیں

بَابُ ۱۶۱ أَمْرُ النِّسَاءِ الْمُصَلِّيَّاتِ وَرَأَى
الرِّجَالِ أَنْ لَا يَرْفَعْنَ رُؤُوسَهُنَّ مِنَ
السُّجُودِ حَتَّى يَرْفَعَ الرِّجَالُ

حضرت سہل بن سعد بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ مرد تنگی کی وجہ سے بچوں کی طرح تہ بند گلی میں باندھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تھے، اس موقع پر کبھی انھوں نے کہا کہ "اے عورتو! تم نماز میں (سجدہ کے وقت) مردوں سے پہلے اپنا سر نہ اٹھایا کرو۔"

ت: اس حدیث میں شرمگاہ کے متر کا حکم ہے، عورتوں کو مردوں سے پہلے سجدہ سے سر اٹھانے سے اس لیے منع کیا ہے کہ کہیں سجدہ سے اٹھتے وقت مرد کی شرمگاہ کھل جائے اور اس پر عورت کی نظر پڑ جائے۔

بَابُ ۱۶۲ خُرُوجُ النِّسَاءِ إِلَى الْمَسْجِدِ إِذَا الْهَيْتَرَقَّبَتْ
عَلَيْهِنَّ فِتْنَةٌ وَرَأَتْهَا لَا تَخْرِجُ مُطَيَّبَةً
میں جانے کا جواز بشرطیکہ وہ خوشبو نہ لگائیں

لہ۔ علامہ یحییٰ بن شریک نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۸۲، مطبوعہ نور محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۸۹۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ وَالثَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ سَفْيَانَ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ سَمِعَ سَالِمًا يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ يَبْلُغُهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا

اسْتَأْذَنْتَ أَحَدَكُمْ أَمَدًا تَهْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا

۸۹۲۔ حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ إِذَا اسْتَأْذَنْتُمْ لَكُمْ إِلَيْهَا قَالَ فَقَالَ بِلَالُ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَاللَّهِ لَمَنْعُهُنَّ قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ فَسَبَّ سَبًّا سَيِّئًا مَا سَمِعْتُهُ سَبَّ مِثْلَهُ قَطُّ وَقَالَ أَخْبِرَكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ وَاللَّهِ لَمَنْعُهُنَّ

۸۹۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي وَابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ نَافِعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ

۸۹۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ تَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنْتُمْ نِسَاءَكُمْ إِلَى الْمَسَاجِدِ فَأَذِنُوا لَهُنَّ

۸۹۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا النِّسَاءَ مِنَ الْخُرُوجِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِاللَّيْلِ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ لَا تَذَعُهُنَّ يَخْرُجْنَ فَيَتَّخِذْنَ دَخْلًا قَالَ فَزَجَرَهُ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَقَالَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی شخص کی عورت مسجد میں جانے کی اجازت مانگے تو اسے منع نہ کرو۔

حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تمہاری عورتیں مسجد میں جانے کی اجازت مانگیں تو ان کو مسجد میں جانے سے منع نہ کرو، حضرت عبداللہ بن عمر کے بیٹے بلال نے کہا قسم بخدا ہم ان کو مسجد میں جانے سے ضرور منع کریں گے، راوی کہتا ہے کہ پھر عبداللہ بن عمر بلال پر اس قدر شدید ناراض ہوئے کہ اتنا کسی اور پر ناراض نہیں ہوئے تھے، اور فرمایا کہ میں انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بیان کرتا ہوں اور تم کہتے ہو کہ میں ضرور منع کروں گا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی بندہوں کو مساجد میں جانے سے نہ روکو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہاری عورتیں مسجد میں جانے کی اجازت مانگیں تو انہیں اجازت دو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہاری عورتیں رات کو مسجد میں جانے کی اجازت مانگیں تو ان کو مسجد میں جانے سے نہ روکو، حضرت عبداللہ بن عمر کے بیٹے نے کہا ہم ان کو اجازت نہیں دیں گے ورنہ یہ بڑے کاموں کے لیے بہانہ بنالیں گی۔ راوی

أَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ تَقُولُ لَا نَدَّ عَنْهُمْ .

کہتا ہے کہ پھر حضرت عبداللہ بن عمر نے اپنے بیٹے کو خوب ڈانٹا اور فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بیان کرتا ہوں اور تم کہتے ہو کہ ہم بازت نہیں دیں گے۔

۸۹۶- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَثْرَمٍ قَالَ أَنَا عِيسَى عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ .

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

۸۹۷- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَابْنُ رَافِعٍ قَالَا نَا شِبَابَهُ قَالَ حَدَّثَنِي وَدْقَاءُ مَسْعُومٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَزَلْتُ إِلَى اللَّيْلِ إِلَى الْمَسَاجِدِ فَقَالَ ابْنُ لَدَا يُقَالُ لَهُ وَاقِفًا إِذَا يَتَخَذُ نَهْ دَعْلًا قَالَ فَصَرَبَ فِي صَدْرِهِ وَفَالَ أَحَدُ ثَلَاثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ لَا .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی عورتوں کو رات کے وقت مسجد میں جانے کی اجازت دو، ان کے بیٹے واقف نے کہا پھر یہ عمر بنیں اس اجازت کو برائی کا بہانہ بنالیں گی، یہ سن کر حضرت عبداللہ بن عمر نے ان کے سینہ پر مالا اور فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتا ہوں اور تم انکار کرتے ہو۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت دو جب وہ تم سے اجازت لیں (ان کے بیٹے) بلال نے کہا تم سبھا ہم ان کو ضرور روکیں گے، حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتا ہوں اور تم کہتے ہو کہ ہم ان کو ضرور روکیں گے۔

۸۹۸- حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمُقَرِّيُّ قَالَ نَا سَعِيدٌ يَعْنِي ابْنَ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ نَا كَعْبُ بْنُ عَلْقَمَةَ عَنْ يَدْلٍ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا النِّسَاءَ حُطُّوْهُنَّ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِذَا اسْتَأْذَنَكُمْ فَقَالَ بِلَالٌ وَاللَّهِ لَنَنْتَعُهُنَّ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ أَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ أَنْتَ لَنَنْتَعُهُنَّ .

زینب ثقفیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم (عورتوں) میں سے کوئی عشاء کی ناز پڑھنے بلے تو خوشبو لگا کر نہ جائے۔

۸۹۹- حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْإِيلِيُّ قَالَ نَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَخْرَمَةُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ بُسْرِ ابْنِ سَعِيدٍ أَنَّ مَاتِبَ الثَّقَفِيَّةَ كَانَتْ تُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا شَرِهَتْ أَحَدًا مَكَّ الْعِشَاءَ فَلَا تَطِيبَ بِكَ اللَّيْلَةَ .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، کی زوجہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں

۹۰۰- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجَلَانَ قَالَ حَدَّثَنِي بِكَيْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشْبَجِ عَنْ بُسْرِ

بْنِ سَعِيدٍ عَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَتْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَهِدْتَ إِحْدَاكَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَلَا تَمَسَّ طِينًا.

سے کوئی عورت مسجد میں جاگئے تو خوشبو نہ لگائے۔

۹۰۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاسْمَعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ يَحْيَى أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قُرَّةٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ خُصَيْفَةَ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت خوشبو لگائے وہ ہمارے ساتھ عشاء کی نماز میں شریک نہ ہو۔

امْرَأَةُ أَصَابَتْ بِخُورٍ فَلَا تَشْهَدْ مَعَنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ.

۹۰۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ قَالَ نَاسِطِيَانُ يَعْنِي ابْنَ يَدْلٍ عَنْ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَمِّهِ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ لَوْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى مَا أَحَدَتْ النِّسَاءُ لَمَنْعَهُنَّ الْمَسْجِدَ كَمَا مَنَعَتْ نِسَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالَ فَقُلْتُ لَعَمْرُاهُ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَنَعْنَ الْمَسْجِدَ قَالَتْ نَعَمْ.

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس رہنماؤں (سنگھار) کو دیکھ لیتے جو عورتیں اب کرتی ہیں تو ان کو مسجد میں آنے سے روک دیتے۔ جیسے بنی اسرائیل کی عورتوں کو مسجد میں آنے سے روک دیا گیا تھا۔ میں نے عمرو سے پوچھا کیا بنی اسرائیل کی عورتوں کو مسجد میں آنے سے روک دیا گیا تھا، انہوں نے کہا ہاں!۔

۹۰۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَاعِبُ الدُّوْهَابِ يَعْنِي الثَّقَفِيُّ ح وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ قَالَ نَاسِطِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاسِطُ خَالِدٍ الْأَحْمَرُ ح وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ كُلُّهُمْ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

اہم مسلم بیان کرتے ہیں کہ دیگر اسانید سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

مساجد میں عورتوں کے جانے کی ممانعت کے دلائل | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عورتوں کو مساجد میں جانے سے

روکنے کو منع فرمایا ہے یہ بھی تنزیہی ہے، امام اعظم ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ جو ان عورتیں مطلقاً نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں نہ جائیں اور بوجھ عورتیں مغرب، عشاء اور فجر کی نمازوں میں جاسکتی ہیں۔ امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خوشبو لگا کر عورتوں کو مسجد میں جانے سے منع فرمایا ہے (مسلم) نیز سند بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ مرد جہاد فی سبیل اللہ میں حصہ لے کہ ہم پر سبقت کر گئے، اہم یہ ثواب

کس طرح پائیں، آپ نے فرمایا ”تم میں سے جو عورت گھر پر بیٹھی گی وہ مجاہدین فی سبیل اللہ کا ثواب پائے گی“ (بحوالہ روح المعانی ج ۲۲ ص ۶) نیز احادیث مسلم میں یہ حدیث گزر چکی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آج کل کی عورتوں کا بناؤ سنگھار دیکھ لیتے تو ان کو مساجد میں جانے سے روک دیتے۔ اور موجودہ دور میں عورتوں کی نمود و نمائش بناؤ سنگھانیم عریاں لباس اور باناروں میں بے لہ لگوں کی کثرت خصوصیت کے ساتھ اس کا تقاضا کرتی ہے کہ عورتوں کو گھروں میں پابند رکھا جائے اور شمع غمانہ کو چراغ محفل شانے سے روکا جائے۔

عورت اپنے خاوند کی اجازت سے والدین کی زیارت، اقامت کی عیادت اور تعزیت کے لیے پردہ کے اہتمام کے ساتھ گھر سے باہر جاسکتی ہے یا پھر حج کے لیے خاوند یا کسی محرم کے ساتھ جاسکتی ہے اس کے علاوہ عورت کو قون فی بیوتکن (احزاب: ۳۳) ”اپنے گھروں میں رہو“ کے حکم کے مطابق گھر کی چار دیواری میں رہنا چاہیے اور نماز گھر میں پڑھنی چاہیے۔

حدیث نمبر ۹۰۳ میں ہے: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آج کل کی عورتوں کا بناؤ سنگھار دیکھ لیتے تو ان کو مساجد میں آنے سے روک دیتے۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس زمانہ میں عورتوں کے میک آپ میں طرح طرح کی بٹا اور منکرات کو دیکھ لیتیں تو اس سے بھی زیادہ شدت سے عورتوں کے مساجد میں جانے کا انکار کرتیں۔ خصوصاً شہر کی خواتین کا میک آپ، کیونکہ اس کی خرابیاں بیان سے باہر ہیں۔ (راوند آج کل بیوٹی پارلر میں جس طرح عورتیں میک آپ کراتی ہیں اگر علامہ عینی اس کا مشاہدہ کر لیتے تو مارے حیرت کے بے ہوش ہو جاتے۔) بعض خرابیاں حسب ذیل ہیں:

۱۔ عورتوں کا تنگ، چست اور نیم عریاں لباس پہن کر گھر سے باہر نکلنا۔
ب۔ عورتوں کا بے نقاب ہو کر مردوں کی بھیڑ میں خوشبو لگا کر بازاروں میں شاپنگ کے لیے ناز و انداز سے چلنا۔

ج۔ عورتوں کا بے پردہ مختلف سواریوں پر سوار ہو کر جانا۔

د۔ ساحل سمندر پر مردوں کے ساتھ مخلوط ہو کر بلند آواز سے باتیں کرتے ہوئے جانا۔

۴۔ بیویوں کا خاوندوں پر حکم چلانا اور ان کو اپنا تابع بنا کر رکھنا۔

و۔ مردوں کی بھیڑ میں عورتوں کا بلند آواز سے چیزیں فروخت کرنا۔ (ہمارے زمانہ میں عورتوں کا سیل گزل ہونا، دفاتر، بینکوں، ہوٹلوں، ہسپتالوں اور ہوائی جہاز کی سروسز میں اجنبی مردوں کے ساتھ

مخلوط رہ کر کام کرنا۔)

ز۔ عورتوں کا بطور سوسائٹی گرل محزب افلاق کاموں میں مشغول رہنا۔

ج۔ ٹرین اور ہوائی جہاز وغیرہ میں بے پردہ اجنبی مردوں کے ساتھ سفر کرنا۔

- ط۔ بعض عورتوں کا جسم فرشی کے لیے بس شاپس، پارکوں، تفریحی گاہوں اور ہوٹلوں میں گاہکوں کو ناز و انداز کی مختلف ترغیبات اور تحریکات سے اپنی طرف مائل کرنا اور گناہ کی دعوت دینا۔
- ی۔ کلبوں، حماموں اور سوئمنگ پول میں عورتوں کا اجنبی مردوں کے ساتھ تیرنا اور ان کے جسم کو مساج کرنا۔
- ک۔ عورتوں کا مردوں کے ساتھ رقص کرنا۔
- ل۔ عورتوں کا اجرت پر گانا سنانا، (آڈیو کے نام پر ٹی وی ڈراموں اور ریڈیو پروگراموں میں اجنبی مردوں کے ساتھ کام کرنا)۔
- م۔ موڈل گرل بننا اور فلم سٹوڈیوز میں اداکاری کے جوہر دکھانا جس میں اجنبی مردوں کے ساتھ ناچ، گانا، ہم آغوش ہونا اور دیگر فحش کام شامل ہیں، پھر اسٹیج اور اسکرین پر اپنے حسن و جمال اور جسم کے نیم عریاں نشیب و فراز کو نئے نئے زاویوں سے دکھانا۔
- ن۔ اجنبی مردوں کے ساتھ، کرکٹ، ہاکی، فٹ بال کھیلنا اور دوطرفہ میں حصہ لینا۔
- س۔ عورتوں کا لیڈر بننا، اجنبی مردوں سے ہاتھ ملانا اور مردوں کے اجتماع میں جوش و خروش سے تقریریں کرنا۔
- ع۔ عورتوں کا اپنے مطالبات کے جلوس نکالنا اور مظاہرے کرنا۔
- ف۔ روپیہ کو بہ طور سکارت گلے میں ڈالنا اور سینہ کھلا چھوڑ کر بازاروں اور تفریح گاہوں میں گھومنا۔
- ص۔ عورتوں کا فوج اور پولیس میں بھرتی ہونا۔
- ش۔ مخلوط تعلیم کا اسکولوں، کالجوں اور یونیورسٹیوں میں عام ہونا، اور مردوں کا عورتوں کو اور عورتوں کا مردوں کو پڑھانا، اسی طرح جنس مخالف کو سیکرٹری رکھنا۔
- یہ اور اس جیسی بہت سی غیر شرعی باتیں ہیں جن کو اب عورتوں نے ایجاد کر لیا ہے اور فحش امور کا اس قدر غلبہ ہو گیا ہے کہ ایک شریف اور با حیا خاتون کا پردہ کی حدود میں گھر سے نکلنا بھی ابتلا مصیبت کے خطرہ سے خالی نہیں رہا، ایک طرف مسجد میں باجماعت نماز پڑھنے کی نفیلت ہے اور دوسری طرف اس کے مقابلہ میں فسق و فجور میں مبتلا ہونے اور عزت اور عصمت کے لٹ جانے کا شدید خطرہ ہے اور ایسی شکل میں جب کم فائدہ زیادہ نقصان اٹھانے کے خطرہ پر موقوف ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام کی ہدایت یہ ہے کہ اس کم فائدہ کو ترک کر دیا جائے اور زیادہ نقصان اٹھانے کا خطرہ نہ مول لیا جائے، اس لیے حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کے ایجاد کیے ہوئے ان نئے کاموں کو دیکھ لیتے تو ان کو مساجد میں جانے سے منع فرما دیتے۔
- اگر یہ کہا جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیسے جان لیا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کاموں کو دیکھ لیتے تو عورتوں کو مساجد میں جانے سے منع فرما دیتے، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ کو معلوم تھا کہ دین اسلام کا قاعدہ یہ ہے کہ فتنہ اور فساد کی جڑ کاٹ دی جائے اور جس چیز میں فتنہ اور فساد کا خطرہ ہو اس کو ترک کر دیا جائے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی خواہش کے باوجود کعبہ کو منہدم

کر کے اس کی بناء ابراہیم پر دوبارہ تعمیر نہیں کی، (بخاری ج ۱ ص ۲۲) نیز حضرت عائشہ نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب بھی دو کاموں کا اختیار دیا گیا تو آپ نے ان میں سے آسان کام کو اختیار فرمایا بشرطیکہ وہ گناہ نہ ہو، (شمالی ترمذی ص ۵۹۶)۔ نیز صحیح مسلم میں ہے جب تم میں سے کوئی عورت مسجد میں جائے تو غرضبوندہ لگائے، اور سنن ابوداؤد میں ہے عورتیں بدبودار حالت میں مسجد جائیں، ان احادیث میں بھی یہ اشارہ ہے کہ جب عورتیں خوشبو لگانے اور فاخرہ لباس پہننے کی عادی ہوں تو پھر ان کو مسجدوں میں جانے سے منع کیا جائے یہ شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ہم نے عورتوں کے ستر و حجاب، گھر سے باہر نکلنے اور مسجد میں نماز پڑھنے کی ممانعت کے متعلق زیادہ تفصیل سے احادیث کی روشنی میں لکھا ہے اور مذاہب ائمہ بیان کیے ہیں۔

بَابُ التَّوَسُّطِ فِي الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ
الْجَهْرِيَّةِ بَيْنَ الْجَهْرِ وَالْإِسْرَارِ إِذَا
خَافَ مِنَ الْجَهْرِ مَفْسَدَةً

بہری نمازوں میں متوسط آواز کے ساتھ
قرآن مجید پڑھنا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما قرآن کریم کی آیت مبارکہ وَلَا تَجْمَعُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا بَہَا کی تفسیر میں بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں چھپ کر بلند آواز سے قرآن پڑھ کر صحابہ کو جماعت کراتے، مشرکین جب قرآن سنتے تو قرآن مجید کو قرآن مجید نازل کرنے والے اللہ تعالیٰ کو اور قرآن لانے والے کو برا کہتے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا اس قدر بلند آواز سے قرآن مجید نہ پڑھیں کہ مشرکین سن لیں اور نہ اتنا آہستہ پڑھیں کہ آپ کے صحابہ بھی نہ سن سکیں بلندی اور پستی کے درمیان قرآن شریف پڑھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ آیہ کریمہ وَلَا تَجْمَعُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا بَہَا دیکھ کر میں نازل ہوئی۔

۹۰۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ هُشَيْمِ بْنِ قَبِيْرٍ قَالَ قَالَ ابْنُ الْقَبَّاحِ تَاهُشِيمٌ قَالَ أَنَا أَبُو بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تَجْمَعُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا بِهَا قَالَ تَزَلَّتْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَوَارٍ بِمَكَّةَ فَكَانَ إِذَا صَلَّى بِاصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ فَإِذَا سَمِعَ ذَلِكَ الْمُشْرِكُونَ سَبُّوا الْقُرْآنَ وَمَنْ أَنْزَلَهُ وَمَنْ جَاءَهُمْ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَجْمَعُوا بِصَلَاتِكُمْ فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ قِرَاءَتَكَ وَلَا تَخَافُوا بِهَا عَنْ أَصْحَابِكَ أَسْمِعَهُمُ الْقُرْآنَ وَلَا تَجْمَعُوا ذَلِكَ الْجَهْرَ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا يَقُولُ بَيْنَ الْجَهْرِ وَالْإِسْرَارِ

۹۰۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَجْمَعُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا

المیزان مصر ۱۳۴۸ھ

۱۔ علامہ بدال دین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۶ ص ۱۵۹-۱۵۸، موضحاً ومفصلاً مطبوعہ ادارۃ الطباعۃ

بِمَا قَالَ أُنْزِلَ بِهَذَا فِي الدُّعَا -

۹۰۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَقَالَ نَاحِثُ
يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ وَوَكِيْعٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُوَيْبٍ
قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْإِسْثَادِ
مِثْلَهُ بَابُ الْإِسْتِمَاعِ لِلْقُرْآنِ

قرآن مجید سننے کا حکم

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما آیت مبارکہ
لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جب
جبرائیل وحی لے کر نازل ہوتے تو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم (یاد کرنے کی خاطر) اپنی زبان مبارک اور
ہونٹوں کو جلدی جلدی ہلاتے، اس وقت اللہ تبارک
و تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ
لِتَعْجَلَ بِهِ أَنْ عَلَيْنَا جُودُكَ وَأَنْتَ
زبان کو جلدی نہ ہلائیے، قرآن کو آپ کے سینہ میں جمع
کرنا اور آپ سے پڑھوانا ہم سے ذمہ ہے اور
فلذا قرآنہ فاتحہ قرآنہ کی تفسیر میں فرمایا جب ہم
آپ پر قرآن نازل کریں تو آپ غور سے سنیں اور ان
علینا بیانا کی تفسیر میں فرمایا ہم آپ کی زبان سے
قرآن بیان کریں گے، اس کے بعد جب جبرائیل
آتے تو آپ گردن جھکا کر بیٹھ جاتے اور جب وہ
چلے جاتے تو آپ اللہ تعالیٰ کے وعدہ کے مطابق
پڑھنا شروع کر دیتے۔

حضرت ابن عباس لا تحرك به لسانك لتعجل به
کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قرآن
کے نزول کے وقت بہت مشقت اٹھاتے تھے
اور اپنے ہونٹ ہلاتے تھے، یہ کہہ کر حضرت
ابن عباس نے سعید بن جبیر سے کہا میں تم کو ہونٹ
ہلا کر دکھاتا ہوں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۹۰۷۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحَقَّ بْنُ إِسْرَافِيلَ كُلُّهُمْ عَنْ جَرِيرِ
قَالَ أَبُو بَكْرِ نَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ مُوسَى
بْنِ عَائِشَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي
قَوْلِهِ تَعَالَى لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرِيلُ بِالْوَحْيِ
كَانَ مِمَّا يُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَهُ وَشَفَتَيْهِ فَيَسْتَدُ عَلَيْهِ
فَكَانَ ذَلِكَ يُعَرِّفُ مِنْهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ
تَعَالَى لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ لِتَعْجَلَ بِهِ أَخْذُهُ
إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعُهُ وَقُرْآنُهُ إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ نَجْمَعَهُ
فِي صَدْرِكَ وَقُرْآنُهُ فَتَقْرَأَهُ فَإِذَا قَرَأْتَاهُ
فَنَاتِبُهُ قُرْآنَهُ قَالَ أَنْزَلْنَا فَاسْتَمِعْ لَهُ إِنَّ
عَلَيْنَا بَيَانَهُ أَنْ تُبَيِّنَهُ يَلْسَانُكَ فَكَانَ إِذَا
آتَاهُ جِبْرِيلُ أَطْرَقَ فَإِذَا ذَهَبَ قَرَأَهُ كَمَا
وَعَدَهُ اللَّهُ تَعَالَى -

۹۰۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا أَبُو
عَوَانَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَا تَحْرُكَ
بِهِ لِسَانُكَ لِتَعْجَلَ بِهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً كَانَ يُحَرِّكُ
شَفَتَيْهِ فَقَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَا أَحَرُّ لَهُمَا لَكَ

کَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَرِّكُهُمَا
فَحَرَّكَ شَفَتَيْهِ فَقَالَ سَعِيدٌ أَنَا مُحَرِّكُهُمَا كَمَا
كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُحَرِّكُهُمَا فَحَرَّكَ شَفَتَيْهِ فَأَنْزَلَ
اللَّهُ تَعَالَى لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ
عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ قَالَ جَمَعَهُ فِي صَدْرِكَ ثُمَّ تَقَرَّأَهُ
فَإِذَا اقْرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ قَالَ فَاسْتَمِعْ وَأَنْصِتْ
ثُمَّ لَنْ عَلَيْنَا أَنْ نَقْرَأَهُ قَالَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاهُ جَبْرِيلُ أَسْمَعَهُ قِيَاذَا
أَنْطَلَقَ جَبْرِيلُ قَرَأَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَمَا أَقْرَأَهُ -

ہونٹ ہلاتے تھے پھر سعید نے کہا میں تم کو ہونٹ
ہلا کر دکھلاتا ہوں جس طرح حضرت ابن عباس نے ہونٹ
ہلائے تھے، اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیات
نازل فرمائیں لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ
عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ حضرت ابن عباس نے اس کی تفسیر میں کہا کہ
قرآن مجید کو آپ کے سینہ میں جمع کریں گے اور آپ سے
پڑھوائیں گے اور فاذا اقراہا فاتبع قرآنہ۔
اس کی تفسیر میں فرمایا آپ خاموشی سے قرآن مجید سنیں
پھر ہم پر لازم ہے کہ ہم آپ سے قرآن مجید پڑھوائیں
اس کے بعد حبیب جبرائیل علیہ السلام آتے تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید سنتے اور حبیب جبرائیل
چلے جاتے تو آپ اس کی قرأت کے مطابق قرآن
مجید پڑھتے۔

قرآن مجید سننے کا شرعی حکم | قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا
کر سنو اور خاموش رہو تاکہ تم رحم کیے جاؤ۔

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ
تُرْحَمُونَ - (اعراف، ۲۳)

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

نماز اور خارج از نماز دونوں جگہ قرآن مجید کا سننا مطلقاً واجب ہے، کیونکہ یہ آیت اگرچہ نماز کے
مستعلق نازل ہوئی ہے لیکن اعتبار عموم الفاظ کا ہوتا ہے، خصوصیت سبب کا اعتبار نہیں ہوتا، پھر قرآن مجید
کا سننا اس وقت واجب ہے جب کوئی غدر نہ ہو، اسی وجہ سے قنہ میں لکھا ہے کہ جب گھر میں بچہ
قرآن مجید پڑھ رہا ہو اور گھر والے کام میں مشغول ہوں تو وہ قرآن مجید کے نہ سننے میں معذور ہیں، بشرطیکہ
اس نے ان کے کام میں شروع ہونے سے پہلے پڑھنا شروع کیا ہو، ورنہ وہ معذور نہیں ہیں، اسی طرح
قرآن مجید پڑھنے کے دوران فقہ کو پڑھنے کا حکم ہے، اور صحیح القدر میں خلاصہ سے نقل کیا ہے کہ ایک
شخص فقہ کو لکھ رہا ہے اور اس کے پاس کوئی شخص قرآن مجید کی تلاوت کر رہا ہے اور لکھنے والے کے
لیے قرآن مجید سننا ممکن نہیں ہے، تو اس کا گناہ پڑھنے والے پر ہوگا، اسی طرح اگر کوئی شخص چھت
پر قرآن مجید پڑھے اور لوگ سوئے ہوئے ہوں تو پڑھنے والا گناہ گار ہوگا، کیونکہ اس کے نہ سننے
کا سبب وہ شخص ہے یا اس لیے کہ وہ ان کو بیدار کر کے انھیں ایذا پہنچا رہا ہے، شرح المنیر میں لکھا ہے
کہ قرآن مجید کا سننا فرض کفایہ ہے، کیونکہ قرآن مجید کا حق یہ ہے کہ اس کی طرف توجہ کی جائے تاکہ قرآن مجید

کا پڑھا جانا ضائع نہ ہو، اور بعض لوگوں کے سننے سے یہ مقصد پورا ہو جاتا ہے، جس طرح سلام کے جواب کے لیے سب کا جواب دینا ضروری نہیں ہے، بعض کا جواب دینا کافی ہے تاکہ مسلمان کا حق ادا ہو جائے، البتہ قرآن مجید پڑھنے والے پر قرآن مجید کا احترام کرنا واجب ہے۔ بایں طور کہ وہ بازاروں میں اور لوگوں کی مشغولیت کی جگہوں میں قرآن مجید نہ پڑھے، اور اگر اس نے ایسی جگہوں پر قرآن مجید پڑھا تو وہی قرآن مجید کے احترام کو ضائع کرنے کا سبب ہو گا اور نہ سننے کا گناہ اسی کو ہو گا اور جو لوگ مشغول ہیں ان کو گناہ نہیں ہو گا، تاکہ لوگ حرج میں مبتلا نہ ہوں، اور قاضی القضاۃ یحییٰ منقار زادہ نے ایک رسالہ لکھا ہے جس میں یہ ثابت کیا ہے کہ قرآن مجید کا سننا فرض مبین ہے۔ ۱۔
تحقیق یہی ہے کہ قرآن مجید کا سننا فرض کفایہ ہے۔

علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

متقدم مفسرین نے مجاہد سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت نماز اور خطبہ جمعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے اور ہمارے اصحاب کی کتابوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید کا سننا مطلقاً واجب ہے اور خلاصہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص فقہ لکھ رہا ہو اور اس کے پاس کوئی شخص قرآن مجید پڑھ رہا ہو اور اس کے لیے قرآن سننا ممکن نہ ہو تو اس کا گناہ پڑھنے والے پر ہو گا۔ ۲۔

باہر کے لاؤڈ اسپیکر پر تراویح اور شبینہ کا شرعی حکم ہمارے ہاں عام رواج یہ ہے

کہ مساجد میں باہر کے لاؤڈ اسپیکر پر تراویح اور شبینہ پڑھتے ہیں جس کی آواز باہر بازاروں، دکانوں اور محلہ کے گھروں میں جاتی ہے، لوگ اپنے اپنے کام میں مشغول ہوتے ہیں اور قرآن مجید نہیں سن سکتے جس سے قرآن مجید کا احترام ضائع ہوتا ہے، اس کا گناہ اور وبال ان لوگوں پر ہو گا جو باہر کے اسپیکر کو کھول دیتے ہیں مسجد کی انتظامیہ پر واجب ہے کہ وہ صرف اندر کے اسپیکر کھولیں یا بغیر اسپیکر کے تراویح اور شبینہ پڑھیں۔

صبح کی نماز میں جہراً قرأت کرنا اور جہتوں

پر قرآن مجید پڑھنا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعرات کے سامنے قرآن پڑھا اور نہ ان کو دیکھا بلکہ اصل واقعہ یہ

بَابُ الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ فِي الصُّبْحِ
وَالْقِرَاءَةِ عَلَى الْجَنِّ

۹۰۹۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ خَدَّاجٍ قَالَ نَأَى أَبُو
عَوَانَةَ عَنْ أَبِي يَشْرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ مَا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

۱۳۲۲ھ

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۵۱۰-۵۰۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول
۲۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۶۰ھ، روح المعانی ج ۹ ص ۱۵۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

وَسَلَّمَ عَلَى الْجِنِّ وَمَا رَأَوْهُمْ أَنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كَهَافٍ مِنْ أَصْحَابِهِ عَامِدِينَ إِلَى سُوقٍ عَكاظٍ وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الشَّيْطَانِ وَبَيْنَ خَيْرِ السَّمَاءِ وَأُرْسِلَتْ عَلَيْهِمُ الشُّهُبُ فَدَجَعَتِ الشَّيَاطِينُ إِلَى قَوْمِهِمْ فَقَالُوا مَا لَكُمْ قَالُوا حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَيْرِ السَّمَاءِ وَأُرْسِلَتْ عَلَيْنَا الشُّهُبُ قَالُوا مَا ذَاكَ إِلَّا مِنْ ثَنِي وَحَدَثٍ فَأَضْرِبُوا مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا فَانْظُرُوا مَا هَذَا الَّذِي حَالَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ السَّمَاءِ فَانْظُرُوا يَضْرِبُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا فَدَعَا النَّفَرُ الَّذِينَ أَحْدَدُوا نَحْوَهُمَا مَةً وَهُوَ يَنْخُلُ عَامِدِينَ إِلَى سُوقٍ عَكاظٍ وَهُوَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ صَلَاةَ الْفَجْرِ كُلَّمَا سَمِعُوا الْقُرْآنَ اسْتَمَعُوا لَهُ وَقَالُوا هَذَا الَّذِي حَالَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَيْرِ السَّمَاءِ فَارْجِعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ فَقَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الْوَسْطِ فَأَمَّا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْوَسْطِ فَكَانَتْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ اللَّهِ عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ -

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کے ساتھ عکاظ کے بازار کی طرف جا رہے تھے اور اس وقت جنات کا آسمان پر جانا اور وہاں سے خبریں لاتا بند ہو چکا تھا اور ان پر شہاب ثاقب پھینکے جانے لگے، اس موقع پر جنات اپنی قوم کے پاس گئے اور پوچھا کیا ماجرا ہے، قوم نے کہا ہمارے اور آسمان کی خبروں کے درمیان کوئی چیز حائل ہو گئی ہے اور ہم پر شہاب ثاقب پھینکے جاتے ہیں، انہوں نے کہا کہ اس کا سبب ضرور کوئی نیا واقعہ ہے اس لیے تمام مشرق اور مغرب میں پھرو اور دیکھو وہ کیا چیز ہے جو ہمارے اور آسمانی خبروں کے درمیان حائل ہو گئی ہے، اس کے بعد جنات نے زمین کے تمام مشرق و مغرب کا دورہ کیا ان میں سے کچھ تہامہ گئے، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عکاظ کے بازار میں مقام نخل میں صحابہ کو ام کو صبح کی نماز پڑھا رہے تھے جب جنات نے قرآن مجید کی آواز سنی تو غور سے سنتا شروع کر دیا اور کہنے لگے کہ یہی وہ چیز ہے جو ہمارے اور آسمانی خبروں کے درمیان حائل ہو گئی ہے پھر وہ اپنی قوم کے پاس واپس گئے اور کہنے لگے اے قوم! ہم نے ایک عجیب کلام سنا ہے جو سیدھی راہ کی طرف ہدایت دیتا ہے ہم اس پر ایمان لاتے ہیں اور اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتے اس وقت اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل کی قل ادھی الی انہ استمع نفر من الجن ” آپ کہتے کہ مجھ پر یہ وحی نازل کی گئی ہے کہ جنات کی ایک جماعت نے قرآن سنا۔“

۹۱۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنِي
عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ دَاوُدَ عَنْ عَامِرٍ قَالَ سَأَلْتُ
عَلْقَمَةَ هَلْ كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ شَهِيدًا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْحِجْرِ قَالَ
فَقَالَ عَلْقَمَةُ أَنَا سَأَلْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ
فَقُلْتُ هَلْ شَهِدَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْحِجْرِ
قَالَ لَا وَلَكِنَّا كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَقَعَدْنَا
فَنَلَسْنَا فِي الْأَذْوِيَةِ وَالشَّعَابِ
فَقُلْنَا اسْتَطِينِ أَوْ اغْتِيلْ قَالَ فَبَيْنَا
يُشِيرُ لَيْلَةَ بَاتَ بِهَا قَوْمٌ فَكُنَّا صَبِيحًا
إِذَا هُوَ جَاءَ مِنْ قَبْلِ جَاءَ قَالَ فَقُلْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَعَدْنَاكَ فَطَلَبْنَاكَ فَلَمْ
نَجِدْكَ فَبَيْنَا يُشِيرُ لَيْلَةَ بَاتَ بِهَا قَوْمٌ
فَقَالَ أَتَانِي دَاعِي الْحِجْرِ فَذَهَبْتُ مَعَهُ
فَقَرَأْتُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ قَالَ فَاذْهَبِي بِنَا
فَإِنَّا أَتَانَا هُمُ وَإِنَّا نَبِيرَانِهِمْ وَ
مَالُوهُ الرِّادَ فَقَالَ لَكُمْ كُلُّ عَظْمٍ ذِكْرٌ
اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَقَعُ فِي أَيْدِيكُمْ أَوْ قَرَمًا
يَكُونُ لَحْمًا وَكُلُّ بَعْدَةٍ حَلْفٌ لِدَوَائِكُمْ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تَسْتَنْجُوا بِهِمَا فَإِنَّهُمَا طَعَامٌ
إِنْ خَوَانِكُمْ۔

عامر کہتے ہیں کہ میں نے علقمہ سے پوچھا
کیا حضرت عبداللہ بن مسعود لیلۃ الجنہ سے
ملاقات کی رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ تھے، علقمہ نے کہا میں نے یہ بات حضرت
عبداللہ بن مسعود سے پوچھی تھی کہ کیا آپ میں سے کوئی
لیلۃ الجنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
تھا انہوں نے فرمایا نہیں لیکن ایک رات ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے (اچانک)
آپ نگاہوں سے اوجھل ہو گئے، ہم پیاروں
کی گھائیوں اور دایوں میں آپ کو تلاش کرنے لگے
ہم نے سوچا کہ (شاید) آپ کو جن سے گئے یا کسی
نے آپ کو ہسید کر دیا، وہ رات ہم نے سخت بے
چینی سے گزاری، جب صبح ہوئی تو ہم نے دیکھا
کہ آپ (غار) حرا کی جانب سے آرہے ہیں، ہم
نے عرض کیا یا رسول اللہ! رات کو آپ ہم سے اوجھل
ہو گئے، ہم نے بہت ڈھونڈا مگر آپ نہیں ملے۔
یہ رات ہم نے اس طرح گزاری جیسے کوئی قوم سخت
کرب اور بے چینی سے رات گزاری ہے آپ
نے فرمایا میرے پاس جنات کی طرف سے ایک
نمائندہ آیا تھا میں اس کے ساتھ گیا اور جنات کے
سامنے قرآن پڑھا، پھر آپ ہمیں اپنے ساتھ لے
گئے اور ہم کو جنات کے اندر لے گئے ان کے آثار
دکھائے۔ جنات نے آپ سے اپنی خوراک کے
بارے میں پوچھا، آپ نے فرمایا ہر وہ جانور جس کو
اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا اس کی ہڈی تمہاری خوراک
ہے، تمہارے پاس آتے ہی وہ گوشت سے
پیر ہو جائے گی اور ہراونٹ کی مینگنی تمہارے
جانوروں کا چارہ ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ان دونوں چیزوں سے استنجا

نہ کیا کرو، کیونکہ یہ تمہارے بھائیوں کی خواہش ہے
امام مسلم نے ایک اور سند سے یہ حدیث بیان
کی اور اس میں صرف یہ اضافہ ہے کہ وہ تمام جن
جزیرہ کے تھے۔

۹۱۱۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةٌ عَنْ أَبِي بَكْرٍ السَّعْدِيِّ
قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ دَاوُدَ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ إِلَى قَوْلِهِ وَثَامَ يَنْبِرَانِهِمْ فَتَالَ
السَّعْدِيُّ وَسَأَلُوهُ الزَّادَ وَكَانُوا مِنْ جَنِّ الْجَزِيرَةِ
إِلَى أَجْرِ الْحَدِيثِ مِنْ قَوْلِ السَّعْدِيِّ مُفْقَدًا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی اور کہا
اس سند کے ساتھ روایت میں حدیث کا آخری حصہ
نہیں ہے۔

۹۱۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ قَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ دَاوُدَ عَنِ
السَّعْدِيِّ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قَوْلِهِ وَثَامَ يَنْبِرَانِهِمْ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں جنات سے ملاقات کی رات کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہیں تھا اور
میری یہ تمنا تھی کہ کاش میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ ہوتا۔

۹۱۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي
مُعْشَرَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ لَمْ أَكُنْ لَيْلَةَ الْحِجَةِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَوَدِدْتُ إِيَّاهُ كُنْتُ مَعَهُ

معن کے والد نے مسروق سے پوچھا کہ
جس رات جنات نے قرآن سنا اس رات نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کو کس نے خبر دی تھی مسروق
نے کہا مجھے تمہارے باپ یعنی ابن مسعود نے
بتلایا ہے کہ آپ کو ایک درخت نے جنات کی
خبر دی تھی۔

۹۱۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَرَمِيُّ وَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ مِسْعَرٍ
عَنْ مَعْنٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَأَلْتُ مَسْرُوقًا
مَنْ أَذَنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحِجَةِ
لَيْلَةَ اسْتَمْعُوا الْقُرْآنَ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ
يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ أَذَنَتْ بِهِمْ شَجَرَةٌ

جنات کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کے متعلق دو متعارض حدیثوں میں تطبیق
اور جنات کے مکلف ہونے کا بیان

حدیث نمبر ۹۰۹ میں حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جنات سے ملاقات نہیں
ہوئی اور حدیث نمبر ۹۱۰ میں حضرت عبداللہ بن مسعود کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جنات سے ملاقات
ہوئی ہے اس تضاد کو علماء نے اس طرح دور کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے ادائل نبوت کے واقعہ کا ذکر کیا
ہے اس وقت جنات نے اتفاقاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صبح کی نماز میں قرآن سن لیا تھا اس سے

یہ بھی معلوم ہوا کہ اوائل نبوت میں صبح کی نماز باجماعت فرض ہو چکی تھی اور حضرت عبداللہ بن مسعود نے جس ملاقات کا ذکر کیا ہے وہ بعد کا واقعہ ہے۔

اس بات میں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ جنات احکام شرعیہ کے مکلف ہیں، قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون۔ میں نے جنوں اور انسانوں کو صرف اپنی عبادت کے لیے پیدا کیا ہے۔

(ذاریات، ۵۶)

علامہ ابن حجر مکی، علامہ سبکی سے نقل فرماتے ہیں کہ جنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے تمام احکام کے مکلف ہیں اور بعض علماء سے نقل کرتے ہیں کہ جنات مختلف مقام پر مشتمل ہیں مثلاً رافضہ شیبہ وغیرہ بدعتیہ فرماتے ہیں، نیز ابن حجر فرماتے ہیں کہ ابن تیمیہ نے ذکر کیا ہے کہ علماء کا اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ تمام احکام شرعیہ میں جن ہماری طرح مکلف ہیں نیز علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ جنات میں سے جو مؤمن ہیں وہ نماز پڑھتے ہیں روزے رکھتے ہیں، حج کرتے ہیں، طواف کرتے ہیں، قرآن پڑھتے ہیں اور انسانوں سے اس طرح علوم سیکھتے ہیں کہ انھیں پتا نہیں چلتا۔ ۱۷

علامہ نووی فرماتے ہیں کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو جن کفار میں سے ہیں ان کو آخرت میں عذاب ہوگا، کیونکہ قرآن کریم میں ہے:

لا ملئ من جہنم من الجنة والناس۔

میں جہنم کو جنوں اور انسانوں سے بھریں گا۔

البتہ اس بات میں اختلاف ہے کہ مؤمنین اور نیک جن جنت میں داخل ہو کر جنت کی نعمتوں سے بہرہ لائیں گے یا ان کو جانوروں کی طرح مٹی بنا دیا جائے گا، صحیح مذہب یہی ہے کہ وہ جنت میں جائیں گے اور یہی حسن بصری، منہاک، مالک بن انس اور ابن ابی لیلیٰ وغیرہم کا مسلک ہے۔ ۱۸

جنات کے متعلق زیادہ تفصیل اور تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثانی میں بیان کی ہے اور عوام میں جو مشہور ہے کہ جن انسان کے جسم پر تصرف کرتے ہیں اس کے متعلق ہم نے زیادہ تفصیل کے ساتھ شرح صحیح مسلم جلد سابع میں لکھا ہے۔

ظہر اور عصر کی نمازوں میں قرائت

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ

۱۵۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَتَرِيُّ قَالَ نَا بَنِي أَبِي عَدِيٍّ عَنِ الْحَجَّاجِ يَعْنِي الصَّوَّافَ عَنْ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ظہر اور عصر کی نماز پڑھانے پر پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور کوئی دو سورتیں

۱۷۔ علامہ ابن حجر بیہقی کی متوفی ۹۷۲ھ، فتاویٰ ابن حجر ص ۴۰، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ بمصر، ۱۳۵۴ھ
۱۸۔ علامہ محی الدین نووی متوفی ۷۶۶ھ، شرح صحیح مسلم علی ذیل مسلم ج ۱ ص ۱۸۵، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

پڑھا کرتے تھے اور کبھی کبھی ہمیں (تقسیم کیے) سنا تے بھی تھے اور ظہر کی پہلی رکعت میں دوسری رکعت کی نسبت زیادہ قرأت کرتے تھے، اسی طرح صبح کی نماز میں کرتے تھے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک ایک سورت پڑھا کرتے تھے، اور کبھی کبھی ایک آدھ آیت بھی سنا دیتے تھے اور آخری دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھا کرتے تھے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ظہر اور عصر کی نمازوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کا اندازہ کرتے تھے تو معلوم ہوا کہ آپ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں اتنی دیر قیام کرتے تھے جتنی دیر میں سورۃ الم تنزیل المسجدہ پڑھی جاتے، اور ظہر کی آخری دو رکعتوں میں اس سے نصف مقدار تک قیام کرتے اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں آپ ظہر کی آخری دو رکعتوں کے برابر قیام کرتے اور عصر کی آخری دو رکعتوں میں پہلی دو رکعتوں کی نسبت نصف قیام کرتے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں تیس آیتوں کی مقدار قرأت کرتے تھے اور آخری دو رکعتوں میں پندرہ آیتوں کے برابر یا اس (تیس آیات) کی آدھی مقدار اور عصر کی پہلی دو رکعتوں

قَتَادَةَ وَابْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِنَا فَيَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَيُسَمِّعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا وَكَانَ يُطَوِّلُ الرَّكَعَةَ الْأُولَى مِنَ الظُّهْرِ وَيُقَصِّرُ الثَّانِيَةَ وَكَذَلِكَ فِي الْعِشَاءِ

۹۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَنَا هَتَمًا وَأَبَا بَكْرٍ يَزِيدُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةً وَيُسَمِّعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

۹۱۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ هُشَيْمٍ قَالَ يَحْيَى نَا هُشَيْمٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي الصَّدِيقِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَحْمَدُ قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَحَرَرْنَا قِيَامَهُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ قَدْرَ قِرَاءَةِ آتَمَ تَنْزِيلِ التَّجْدَةِ وَحَرَرْنَا قِيَامَهُ فِي الْآخِرَتَيْنِ قَدْرَ التَّصْفِ مِنْ ذَلِكَ وَحَرَرْنَا قِيَامَهُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ عَلَى قَدْرِ قِيَامِهِ فِي الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَفِي الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَفِي الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ عَلَى التَّصْفِ مِنْ ذَلِكَ وَلَمْ يَذْكُرْ أَبُو بَكْرٍ فِي رِوَايَةِ آتَمَ تَنْزِيلٍ وَقَالَ قَدْرَ ثَلَاثِينَ آيَةً

۹۱۸ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ قَالَ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ أَبِي يَشْرِ عَنْ أَبِي الصَّدِيقِ النَّاجِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ قَدْرَ

ثَلَاثِينَ آيَةً وَفِي الْأُخْرَيَيْنِ قَدْ رَخَّسَ عَشْرَ آيَةٍ أَوْ قَالَ يَصِفُ ذَلِكَ وَفِي الْعَصْرِ فِي رُكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ قَدْ رَخَّسَ آيَةً خَمْسَ عَشْرَةَ وَفِي الْأُخْرَيَيْنِ قَدْ رَخَّسَ يَصِفُ ذَلِكَ - ۹۱۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا هُشَيْمٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ شَكُّوا سَعْدًا إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَذَكَرُوا مِنْ صَلَواتِهِ فَأَرْسَلَ عَلَيْهِ عُمَرُ فَقَدِمَ عَلَيْهِ فَذَكَرَ لَهُ مَا قَابُوعُهُ مِنْ أُمْرِ الصَّلَاةِ فَقَالَ إِيَّيْ لَا صَلَّيْتُ بِهِمْ صَلَاةً رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُحْدِثُ عَنْهَا إِيَّيْ لَأَذْكُرَهُمْ فِي الْأُولَيَيْنِ وَأُحْدِثُ فِي الْأُخْرَيَيْنِ فَقَالَ ذَلِكَ الظَّنُّ بِكَ يَا أَبَا اسْحَقَ -

۹۲۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَرِيرٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ - ۹۲۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ قَهْدَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عَوْنٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ عُمَرُ لِسَعْدٍ قَدْ شَكُّوكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى فِي الصَّلَاةِ قَالَ أَمَا أَبَا قَامِدٍ فِي الْأُولَيَيْنِ وَأُحْدِثُ فِي الْأُخْرَيَيْنِ وَمَا لَوْ أَمَّا أَقْدَانِيَّتِ بِهِمْ مِنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَلِكَ الظَّنُّ بِكَ أَوْ ذَلِكَ ظَنِّي بِكَ -

۹۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا ابْنُ بِشِيرٍ عَنْ مُسْعِرٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ وَابْنُ عَوْنٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ يَمْنَعُنِي حَدِيثُهُمْ وَنَرَادُ فَقَالَ تَعْلَمُنِي

میں پندرہ آیتوں کی مقدار قرأت کرتے اور آخری دو رکعتوں میں اس کی آدھی مقدار -

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اہل کوفہ نے حضرت عمر بن خطاب سے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے نماز پڑھانے کی شکایت کی، حضرت عمر نے حضرت سعد کو بلوایا اور ان سے اہل کوفہ کی شکایت کا ذکر کیا، حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں ان کو اس طرح نماز پڑھاتا ہوں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھاتے تھے، میں پہلی دو رکعتوں میں زیادہ قیام کرتا ہوں اور آخری دو رکعتوں میں اس سے کم۔ حضرت عمر نے حضرت سعد سے کہا اے ابواسحاق تم سے مجھے یہی حسن ظن تھا۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

حضرت جابر بن سمرة بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے حضرت سعد سے کہا کہ لوگ تمہاری ہر بات کی شکایت کرتے ہیں حتیٰ کہ نماز پڑھانے کی بھی شکایت کرتے ہیں، حضرت سعد نے کہا میں پہلی دو رکعتوں میں زیادہ قیام کرتا ہوں اور آخری دو رکعتوں میں کم اور جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھاٹی تھی میں اس میں کوئی کمی نہیں کرتا، حضرت عمر نے فرمایا تم سے یہی حسن ظن تھا۔

امام مسلم فرماتے ہیں ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے مگر اس میں یہ اضافہ ہے کہ (اہل کوفہ کی شکایت پر) حضرت سعد نے کہا یہ وہابی

مجھے نماز سکھاتے ہیں۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ظہر کی جماعت کھڑی ہو جاتی اور پھر کوئی شخص بقیع جا کر اپنا کام کر آتا پھر وضو کرتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابھی پہلی رکعت میں ہوتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز اس قدر طویل پڑھتے تھے۔

قرعہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابوسعید خدری کے پاس گیا اس وقت وہاں بہت سے لوگ موجود تھے، جب وہ آدمی چلے گئے تو میں نے کہا میں آپ سے وہ باتیں پوچھنے نہیں آیا جو باتیں یہ لوگ پوچھ رہے ہیں بلکہ میں آپ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے بارے میں پوچھنے آیا ہوں، حضرت ابوسعید نے فرمایا کہ اس سوال میں تیرے لیے بھلائی نہیں ہے کیونکہ تم ایسی نماز نہیں پڑھ سکتے اس نے جب زیادہ اصرار کیا تو حضرت ابوسعید خدری نے فرمایا ظہر کی جماعت کھڑی ہو جاتی اور ہم میں سے کوئی شخص بقیع جا کر اپنے کام سے فارغ ہو کر آجاتا پھر اپنے گھر سے وضو کر کے مسجد میں جاتا تو ابھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلی رکعت میں ہوتے۔

صبح کی نماز میں قرأت

حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مکہ مکرمہ میں صبح کی نماز پڑھائی اور سورۃ المؤمنون کی قرأت شروع کی، جب موسیٰ و ہارون علیہما السلام کا ذکر آیا یا عیسیٰ علیہ السلام کا (راوی کو شک ہے) تو رسول اللہ

۹۲۳۔ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ قَالَ نَالُو لَيْدَ يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدٍ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ عَطِيَّةِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ قُرَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَقَدْ كَانَتْ صَلَاةُ الظُّهْرِ تُقَامُ فَيَذْهَبُ الدَّاهِبُ إِلَى الْبَقِيعِ فَيَقْضِي حَاجَتَهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَأْتِي وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِمَّا يَطْوِلُهَا۔

۹۲۴۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ نَالُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَبِيعَةَ قَالَ حَدَّثَنِي قُرَّةُ قَالَ أَتَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ مَكْتُوٌّ عَلَيْهِ فَلَمَّا تَفَرَّقَ النَّاسُ عَنْهُ قُلْتُ إِنِّي لَأَسْأَلُكَ عَمَّا سَأَلْتُكَ هُوَ لَا أَسْأَلُ عَنْهُ قُلْتُ أَسْأَلُكَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا لَكَ فِي ذَلِكَ مِنْ خَيْرٍ فَأَعَادَ مَا عَلَيْهِ فَقَالَ كَانَتْ صَلَاةُ الظُّهْرِ تُقَامُ فَيَنْطَلِقُ أَحَدُنَا إِلَى الْبَقِيعِ فَيَقْضِي حَاجَتَهُ ثُمَّ يَأْتِي أَهْلَهُ فَيَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى۔

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الصُّبْحِ

۹۲۵۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَالُو حَجَّابَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَتَقَاتُ بَا فِي التَّفْظِ قَالَ نَالُو عَبْدِ الرَّمَّانِ قَالَ نَالُو ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبَّادٍ بْنَ جَعْفَرٍ يَقُولُ أَسْمَعُ بَرْنِي أَبُو سَلَمَةَ

بْنِ سَفِيَّانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ وَعَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ الْمُسَيَّبِ بْنِ الْعَارِذِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ
صَلَّى لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُبُورَ بِمَكَّةَ فَاسْتَفْتَهُ
سُورَةُ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَرَادَ أَنْ يَسْأَلَ
مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ يَشْكُ أَوْ اخْتَلَفُوا عَلَيْهِ أَخَذَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُعْلَةً فَفَرَكَهُ وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ السَّائِبِ حَاضِرٌ ذَلِكَ وَ
فِي حَدِيثِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ فَحَدَّثَ فَرَكَهُ وَفِي حَدِيثِهِمْ فَعَبْدُ اللَّهِ
بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ -

صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانسی آگئی تو آپ نے قرأت مزین
کروئی اور رکوع میں چلے گئے۔

۹۲۶ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا وَكَيْفٌ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَالْكَفْطُ لَهُ
قَالَ أَنَا ابْنُ يَشْرِ عَنْ مُسْعَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ
بْنُ سَرِيحٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُوَيْرِثٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ

حضرت عمرو بن حویرث رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
صبح کی نماز میں والیل اذا عسعس سنا۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَعَسَ
۹۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ قُضِلَ
بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ نَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ
عَنْ قُطَيْبَةَ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّيْتُ وَصَلَّى بِنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقْرَأُ قَاهُ وَالْفُجْرَ
الْمَجِيدَ حَتَّى قَرَأَ وَالنَّخْلَ بِاسِقَاتٍ قَالَ لَجَعَلْتُ
أَمْرًا دَهْرًا لَا أَدْرِي مَا قَالَ -

حضرت عقبہ بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء
میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھی آپ نے سورہ
والقرآن المجید - والنخل باسقات تک پڑھی میں اس
آیت کو دہراتا رہا، راوی کہتا ہے مجھے پتا نہیں انھوں
نے کیا کہا۔

۹۲۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
شَرِيكٌ وَابْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنْ قُطَيْبَةَ
بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَالنَّخْلَ بِاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ -
۹۲۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنْ
عِيَمٍ أَنَّهُ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُبُورَ
فَقَرَأَ فِي رُكْعَتِهِ وَالنَّخْلَ بِاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ

حضرت قطیبہ بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
صبح کی نماز میں سنا آپ پڑھ رہے تھے - والنخل
باسقات لھا طلح نضید۔

زیاد بن علاقہ اپنے چچا سے روایت کرتے
ہیں کہ ان کے چچا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی اقتداء میں صبح کی نماز کی پہلی رکعت میں والنخل
باسقات لھا طلح نضید - کی قرأت کی اور بسا اوقات

کہتے ہیں کہ آپ نے سورہ ق کو پڑھا۔
حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز کی پہلی
رکعت میں ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ پڑھتے اور دوسری
رکعت میں تخفیف کرتے۔

سما کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن سمرہ
رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز
کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تخفیف سے نماز پڑھتے تھے
اور لوگوں کی طرح لمبی نماز نہیں پڑھتے تھے بلکہ صبح
کی نماز میں ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ یا اس کی
مثل سورتیں پڑھتے تھے۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں
واللیل اذا يغشى اور عصر کی نماز میں اس
کی مثل قرأت کرتے اور صبح کی نماز میں اس سے
لمبی قرأت کرتے۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں
سبح اسم ربك الاعلیٰ اور صبح کی نماز میں اس
سے لمبی قرأت کرتے تھے۔

حضرت ابو بزرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز میں ساٹھ آیتوں
سے لے کر سو آیتوں تک پڑھتے تھے۔

حضرت ابو بزرہ سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز میں

۹۳۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ نَاسٍ أَنَّهُ قَالَ نَا سَمَاءُ بْنُ
حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بِقَافٍ وَالْقُرْآنِ
الْمَجِيدِ وَكَانَ صَلَوَتُهُ بَعْدَ تَخْفِيفًا -

۹۳۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ
بْنُ رَافِعٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ رَافِعٍ قَالَ تَنَا يَحْيَى بْنُ
أَدَمَ قَالَ نَا دُحَيْبٌ عَنْ مِمَالٍ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرَ
بْنَ سَمُرَةَ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَقَالَ كَانَ يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ وَلَا يُصَلِّيُ صَلَاةً هَؤُلَاءِ قَالَ
وَأَنبَأَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي
الْفَجْرِ بِقَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَتَحْوِهَا -

۹۳۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْنَدٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ مِمَالٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ
سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ
فِي الظُّهْرِ بِالْأَلِيلِ إِذَا يَغْشَى وَفِي الْعَصْرِ تَحْوِ ذَلِكَ
وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ -

۹۳۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مِمَالٍ عَنْ
جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَ
فِي الصُّبْحِ بِأَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ -

۹۳۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ الثَّيْبِيِّ عَنْ أَبِي
الْمِنْهَالِ عَنْ أَبِي بَرَزَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْعَصَاةِ مِنَ السِّتَيْنِ إِلَى الْمِائَةِ -
۹۳۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا دَكِیُّ عَنْ
سُفْيَانَ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي الْمِنْهَالِ عَنْ

ساتھ آیتوں سے لے کر سو آیتوں تک پڑھتے تھے۔

أَبُو بَرَزَةَ الْأَسَدِيُّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بَيْنَ السَّيِّئِينَ إِلَى الْيَاسَةِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام فضل رضی اللہ عنہا نے مجھ کو سورہ والمزملات عرفا پڑھتے ہوئے سنا وہ کہنے لگیں اے میرے بیٹے تمہارے اس سورت کو پڑھنے سے مجھے یاد آگیا کہ میں نے آخری مرتبہ یہ سورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مغرب کی نماز میں سنی تھی۔

۹۳۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ أَمْرَ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ سَمِعَتْهُ وَهُوَ يَقْرَأُ وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا فَقَالَتْ يَا بَنِيَّ لَقَدْ ذَكَرْتَنِي بِقِرَاءَتِكَ هَذِهِ السُّورَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهَا فِي الْمَغْرِبِ -

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے مگر اس میں یہ اضافہ ہے کہ پھر آپ نے اپنی وفات تک نماز نہیں پڑھائی۔

۹۳۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ حَرْمَةَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِهَا -

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مغرب کی نماز میں سورہ طور سنی۔

۹۳۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِالطُّورِ فِي الْمَغْرِبِ -

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

۹۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ حَرْمَةَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِالطُّورِ فِي الْمَغْرِبِ -

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْعِشَاءِ

عشاء کی نماز میں قسرات

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی ایک رکعت میں سورہ والتین والزیتون پڑھی

حضرت براء بن عازب بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی، آپ نے سورہ والتین والزیتون پڑھی۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عشاء کی نماز میں سورہ والتین والزیتون سنی، آپ کے علاوہ کسی اور شخص کو میں نے ایسی خوش اسحانی سے قرآن پڑھتے ہوئے نہیں سنا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ معاویہ بن جبل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے پھر اگر اپنی قوم کو نماز پڑھاتے، ایک رات انھوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی پھر اگر اپنی قوم کو جماعت کرائی اور اس میں سورہ بقرہ شروع کر دی، ایک شخص سلام پھیر کر حالت سے نکل گیا اور اپنی علیحدہ نماز پڑھ کر چلا گیا، لوگوں نے اس سے کہا کیا تم منافق ہو گئے ہو؟ اس نے کہا نہیں بخدا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

۹۴۰۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ قَالَ نَأَى بِي قَالَ نَأَى شُعْبَةُ عَنْ عِدِّي قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ فِي سَفَرٍ فَصَلَّى الْعِشَاءَ الْأَخِيرَةَ فَقَرَأَ فِي أَحَدِ الرَّكَعَتَيْنِ وَالْتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ۔
۹۴۱۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَأَى كَيْثُ عَنْ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ عِدِّي بْنِ ثَابِتٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ فَقَرَأَ بِالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ۔

۹۴۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُيَرٍ قَالَ نَأَى بِي قَالَ نَأَى مِسْعَرٌ عَنْ عِدِّي بْنِ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ ابْنَ عَازِبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فِي الْعِشَاءِ بِالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ۔

۹۴۳۔ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عُبَادٍ قَالَ نَأَى سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذٌ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي فَيُؤَمُّ قَوْمَهُ فَصَلَّى لَيْلَةً مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ آتَى قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ فَأَقْتَتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَأَنْحَرَتْ رَجُلٌ فَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى وَخَدَّاهُ وَأَنْصَرَفَ فَقَالَ لَهُ أَنَا فَقْتُ يَا فَلَانُ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا يَتَيْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا أُخْبِئُهُ قَاتِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّا

أَفْهَابُ نَوَاضِعٍ نَعْمَلُ بِالنَّهَارِ وَأَنْتَ مُعَاذُ
مَلِي مَعَكَ الْعِشَاءَ لَمْ أَفِي قَاتِلَتَمِ بِسُورَةِ
الْبَقَرَةِ قَاتِلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى مُعَاذٍ فَقَالَ يَا مُعَاذُ أَفَتَكُنْ أَنْتَ إِحْسَرًا
يَكُنْ أَقْرَأُ يَكُنْ أَقَالَ سَقِيَانُ فَقُلْتُ لِعَمْرٍو
أَنْتَ أَبَا الرَّبِّ بِرَحْمَتِنَا عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ قَالَ أَقْرَأُ
وَالشَّمْسُ وَضُحُهَا وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى وَسَيِّجِ
اسْمُ رَبِّكَ الْأَعْلَى فَقَالَ عَمْرٍو وَتَحَوُّ هَذَا -

میں حاضر ہوں گا اور تمہاری شکایت کروں گا پھر وہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گیا اور کہنے
لگا یا رسول اللہ! ہم دن بھر اونٹوں پر پانی لاد کر لاتے
ہیں اور معاذ آپ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھ کر آیا۔
پھر اگر ہماری جماعت کرائی، اور نماز میں سورۃ بقرہ
شروع کر دی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معاذ کی
طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اے معاذ! کیا تم فتنہ پرور
ہو (نماز میں) فلاں فلاں سورت پڑھا کرو، حضرت
جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے و
الشمس وضوحها واللیل اذا یغشی، سبح اسم ربك الاعلی
جیسی سورتیں بتائی تھیں۔

۹۲۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا لَيْثٌ
وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَرْمٍ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ قَالَ صَلَّى مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ الْأَنْصَارِيُّ
بِأَصْحَابِهِ الْعِشَاءَ فَطَوَّلَ عَلَيْهِمْ فَأَنْصَرَفَ رَجُلٌ
مِنَّا فَصَلَّى فَأُخْبِرَ مُعَاذٌ عَنْهُ فَقَالَ إِنَّهُ مُنَافِقٌ
فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ الرَّجُلَ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُخْبِرَهُ مَا قَالَ مُعَاذٌ
فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْرَيْدُ أَنْ
تَكُونَ قِتَانًا يَا مُعَاذُ إِذَا قَمَّتِ النَّاسَ فَأَقْرَأُ
بِالشَّمْسِ وَضُحُهَا وَسَيِّجِ اسْمُ رَبِّكَ الْأَعْلَى
وَأَقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
معاذ بن جبل انصاری نے اپنے ساتھیوں کو عشاء
کی جماعت کرائی اور نماز میں قرأت بہت لمبی کر دی
تو ہم میں سے ایک شخص نے جماعت سے علیحدہ
ہو کر نماز پڑھی، حضرت معاذ کو جب اس بات کا پتا
چلا تو انھوں نے کہا وہ شخص منافق ہے اور
جب اس شخص تک یہ بات پہنچی تو وہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور بتایا
کہ (اس بناء پر) حضرت معاذ نے اس کو منافق
کہا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
معاذ سے کہا۔ اے معاذ! کیا تم فتنہ برپا کرنا چاہتے
ہو! جب تم جماعت کراؤ تو الشمس وضوحها
سبح اسم ربك الاعلی، اقرا باسم ربك
اور واللیل اذا یغشی - جیسی
(سورتیں) پڑھا کرو۔

۹۲۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا هُشَيْمٌ
عَنْ مَنصُورٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ كَانَ يُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ معاذ بن جبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
عشاء کی نماز پڑھتے پھر جابر اپنی قوم کو عشاء کی نماز

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءُ الْآخِرَةُ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمْ تِلْكَ الصَّلَاةَ -

۹۴۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو الْوَيْثِيقِ الزُّهْرَانِيُّ قَالَ أَسْبَغْتُ يَدَيَّ نَاحَتًا قَالَ نَاكِوْبُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ مَعَاذٌ يُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَأْتِي مَسْجِدَ قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمْ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھتے پھر اپنی مسجد میں جا کر لوگوں کو جماعت کراتے۔

متنفل کی اقتدار میں مفترض کی نماز کی ممانعت میں مذاہب اربعہ اور جمہور فقہاء کے دلائل

اس باب کی تمام احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ عشاء کی نماز دو بار پڑھتے تھے، ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں اور ایک بار اپنی قوم کو مسجد میں جا کر عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھاتے تھے۔ امام شافعی نے ان احادیث کا یہ مطلب یہ ہے کہ حضرت معاذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار میں فرض پڑھتے اور اپنی قوم کو جا کر جب عشاء کی نماز پڑھاتے تو وہ نفل کی نیت کر لیتے اور قوم فرض کی نیت کرتی پھر امام شافعی یہ اجتہاد کرتے ہیں کہ امام نفل پڑھ رہا ہو اور مقتدی اس کے پیچھے فرض پڑھ لیں تو یہ جائز ہے، اس کے برخلاف امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل کا مسلک یہ ہے کہ نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

امام اعظم اور دوسرے ائمہ کی دلیل یہ ہے کہ امام بخاری اپنی صحیح میں روایت کرتے ہیں:

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه الحديث - ۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امام کو اس لیے امام بنایا جاتا ہے کہ اس کی اتباع اور پیروی کی جائے لہذا امام سے اختلاف نہ کرو۔

اور اس سے بڑھ کر امام کی مخالفت کیا ہوگی کہ امام نے نفل کی نیت کی ہو اور مقتدی فرض کی نیت کر لیں، اس لیے جب امام نے نفل کی نیت کی ہو تو اس کے پیچھے فرض پڑھنا جائز نہیں ہے، اگر یہ کہا جائے مفترض کی اقتداء میں نفل پڑھنے سے بھی تو امام سے اختلاف ہو گیا اس کا جواب یہ ہے کہ نفل نماز شروع کرنے کے بعد فرض ہو جاتی ہے حتیٰ کہ اگر اس کو توڑ دے تو اس کا اعادہ کرنا واجب ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ امام ترمذی اپنی جامع میں روایت کرتے ہیں:

۱۔ عبد الرحمن الجزيري، كتاب الفقه على المذاهب الاربعہ ج ۱ ص ۸۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت
۲۔ امام محمد بن اسماعیل البخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الامام صنامن۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امام صنامن ہے۔

یعنی امام کی نماز مقتدری کی نماز کو متغیر اور شامل ہوتی ہے اور اعلیٰ ادنیٰ کو شامل ہوتا ہے، یعنی مقتدر من کی اقتداء میں متغیر کی نماز ہو سکتی ہے لیکن نفل فرض کو شامل نہیں ہو سکتا اور نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض پڑھنے والے کی نماز نہیں ہو سکتی۔

علامہ نووی نے حدیث معاذ سے متغیر کے پیچھے فرض پڑھنے پر استدلال کیا ہے اور لکھتے ہیں کہ جمہور اس حدیث کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ حضرت معاذ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نفل کی نیت کی تھی اور اپنی قوم کو نماز پڑھاتے وقت فرض کی نیت کی تھی یا یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لاعلمی میں حضرت معاذ اپنی قوم کو فرض نماز پڑھاتے رہے یا یہ کہ یہ حدیث منسوخ ہے پھر فرماتے ہیں کہ یہ سب بے اصل باتیں ہیں جو اس حدیث صحیح کے مزاج میں نہیں ہو سکتیں۔

علامہ نووی نے جمہور کے جوابات کے سلسلہ میں جتنی باتیں کہی ہیں وہ سب بجائے خود بے اصل ہیں، جمہور نے حدیث معاذ کے چند جواب دیے ہیں:

۱۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ عشاء کی نماز دو جگہ پڑھتے تھے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں پڑھتے پھر اپنی قوم کو جا کر پڑھاتے تھے، حضرت معاذ بن جبل نے خود نہیں بیان کیا کہ وہ کس جگہ کیا نیت کرتے تھے اب یہاں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں وہ نفل پڑھتے ہوں اور اپنی قوم کو جا کر فرض پڑھاتے ہوں۔

۲۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں فرض پڑھتے ہوں اور اپنی قوم کو فرض پڑھانے کے لیے نفل کی نیت کرتے ہوں، امام شافعی اسی کے قائل ہیں لیکن اہل علم پر مخفی نہیں کہ صرف احتمال سے کوئی دعویٰ ثابت نہیں ہوتا، خصوصاً اس وقت جب کہ مخالف احتمال زیادہ قوی ہیں کیونکہ جب دوسرے دلائل سے (جو اوپر گزر چکے ہیں) یہ ثابت ہو چکا کہ متغیر کے پیچھے مقتدر من کی نماز نہیں ہوتی تو حضرت معاذ کے اس نفل کو اسی صورت پر محمول کیا جائے گا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نفل پڑھتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھاتے دیکھ کر اسی طریقہ سے جا کر فرض پڑھاتے تھے۔

۳۔ اور اگر بالفرض مان بھی لیا جائے کہ حضرت معاذ دونوں جگہ فرض پڑھتے تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ مسند احمد بن حنبل میں امام احمد بن حنبل نے اور شرح معانی الآثار میں اپنی اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے کہ جب اعرابی نے حضرت معاذ کی لمبی قرأت کرنے کی شکایت کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا تکن فتاناً اماناً تصلی معی واما ان تخفف عن قومک۔

اے معاذ! تھک مت ڈالو یا صرت میری اقتداء میں نماز پڑھو اور یا اپنی قوم کو تخفیف سے نماز پڑھاؤ۔

۱۔ امام ابو علیسی ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند امام احمد بن حنبل ج ۵ ص ۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابو جعفر طحاوی متوفی ۳۲۰ھ، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۹، مطبوعہ نور محمد، مطابع کراچی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فرمان میں یہ تصریح کر دی ہے کہ ایک فرض دو مرتبہ نہیں پڑھے جلتے اور حضرت معاذ کے لیے دو باتوں میں سے کوئی ایک بات معین کر دی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار میں فرض پڑھ لیں یا اپنی قوم کو تخفیف کے ساتھ فرض پڑھائیں، اس کی مزید تفصیل علامہ زبیری کی عبارت میں ہے۔
۱۔ علامہ زبیری نے ذکر کیا ہے کہ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ابتدائی وفد میں ایک نماز دو مرتبہ پڑھ لی جاتی تھی اس لیے حضرت معاذ ایسا کرتے تھے، بعد میں یہ عمل منسوخ ہو گیا اور نسخ پر امام طحاوی نے یہ دلیل پیش کی ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے: لا تصلی صلوٰۃ فی یوم مرتین ایک نماز ایک دن میں دو بار نہ پڑھی جائے۔

۲۔ چونکہ حدیث معاذ ان صحیح حدیثوں کے خلاف ہے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ متنفل کے پیچھے مفترض نماز نہیں پڑھ سکتا، اس لیے حدیث معاذ کی ترجیح میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ ابتدائی وفد کا معاملہ تھا جب زیادہ امام میتھے تھے اس لیے بامجبوری اس فعل کو مباح رکھا گیا بعد میں حدیث ابن عمر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی سے یہ عمل منسوخ کر دیا گیا۔

۳۔ امام شافعی کے نزدیک متنفل کی اقتدار میں فرض نماز ہو جاتی ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک نہیں ہوتی اور عبادات خصوصاً فرائض میں احتیاط لازم ہے اس لیے احتیاط کا مقتضی یہی ہے کہ متنفل کی اقتدا میں فرض نہ ادا کیے جائیں۔

۴۔ حدیث معاذ سے علی سبیل التبریل زیادہ سے زیادہ اباحت ثابت ہوگی اور دوسرے دلائل سے تحریم ثابت ہے اور اہل علم پر محضی نہیں کہ تحریم کو اباحت پر ترجیح دی جاتی ہے۔

۵۔ اس سلسلہ میں سب سے قوی دلیل یہ ہے کہ حضرت معاذ بن جبل ہجرت سے پہلے اسلام لائے تھے اور ہجرت کے دو سال بعد جنگ کے دوران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز غوث پڑھائی تو ایک جماعت دشمن کے سامنے کھڑی ہوئی اور آپ دوسری جماعت کو ایک رکعت نماز پڑھاتے، پھر یہ جماعت چلی جاتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے رہتے اور جب پہلی جماعت آتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو دوسری رکعت پڑھاتے، پھر دونوں جماعتیں باقی ایک رکعت اپنے اپنے طور پر پڑھتیں اگر ایک فرض کو دو مرتبہ پڑھنا یعنی ایک مرتبہ بطور فرض کے اور دوسری مرتبہ بطور نفل کے پڑھنا جائز ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جماعت کو فرض پڑھا دیتے اور پھر دوسری جماعت جب فرض پڑھنے کے لیے آتی تو آپ نفل کی نیت کرتے اور وہ جماعت فرض پڑھ لیتی اور جب اللہ کے رسول نے نفل کی نیت سے فرض نہیں پڑھائے تو پھر کسی اور کے لیے کیسے جائز ہو سکتا ہے کہ وہ نفل کی نیت کر کے فرض نماز پڑھنے والوں کو فرض پڑھا دے یہ

✱

باب امر الائمة بتخفيف الصلوة في تمام

۹۴۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا هَشِيمٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَذَكَاءُ خَرَعْتُ صَلَوةَ الصُّبْرِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا فَمَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَضِبَ فِي مَوْعِظَةٍ قَطُّ أَشَدُّ مِمَّا غَضِبَ يَوْمَئِذٍ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفَرِّقِينَ فَأَنْتُمْ أَمَّا النَّاسُ فَلْيُؤْخَذْ فَإِنَّ مِنْ ذَمَائِرِ الْكِبِيرِ وَالضَّعِيفِ وَذَا الْحَاجَةِ -

۹۴۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ أَنَا هَشِيمٌ وَكَثِيرٌ وَحَدَّثَنَا ابْنُ تَمِيمٍ قَالَ أَنَا فِي حَرْفٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَيْرٍ قَالَ أَنَا سَفِيَانُ كُلُّهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِ حَدِيثِ هَشِيمٍ -

۹۴۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَنَا الْمُغِيرَةُ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَدَامِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَمَّا أَحَدُكُمْ النَّاسَ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَالضَّعِيفَ وَالْمَرِيضَ فَإِذَا صَلَّى وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ -

۹۵۰۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ

امہ کو تخفیف سے نماز پڑھانے کا حکم حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص آیا اور کہنے لگا کہ میں فلاں شخص کی لمبی قرأت کرنے کی وجہ سے صبح کی نماز سے رہ جاتا ہوں (حضرت ابو مسعود کہتے ہیں کہ میں نے اس دن سے پہلے نصیحت کے موقع پر کبھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے زیادہ غضب میں نہیں دیکھا تھا، آپ نے فرمایا اے لوگو! تم میں سے بعض اشخاص لوگوں کو دین سے متنفر کرتے ہیں، تم میں سے جو شخص بھی نماز پڑھائے تو تخفیف کرے، اس لیے کہ اس کے پیچھے بوڑھے، کمزور اور ضرورت مند اشخاص بھی ہوتے ہیں۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی حدیث سابقہ کی مثل روایت منقول ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص جماعت کرائے تو تخفیف کرے (یعنی زیادہ لمبی نماز نہ پڑھائے) اس لیے کہ جماعت میں بچے، بوڑھے، کمزور اور بیمار بھی ہوتے ہیں اور جب تنہا نماز پڑھے تو جس طرح چاہے پڑھے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھائے تو تخفیف سے پڑھائے، کیونکہ جماعت میں بوڑھے بھی ہوتے

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفِ الصَّلَاةَ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَإِذَا قَامَ وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ صَلَاتَهُ مَا شَاءَ -

ہیں اور کمزور بھی اور جب اکیلا نماز پڑھے تو جس طرح چاہے پڑھے۔

۹۵۱ - وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتَ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِي النَّاسِ الضَّعِيفَ وَالسَّقِيمَ ذَا الْحَاجَةِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو مخفیف کرے کیونکہ لوگوں میں کمزور، بیمار اور ضرورت مند بھی ہوتے ہیں۔

۹۵۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ بَدَلِ السَّقِيمِ الْكَبِيرَ -

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی یہ روایت اس طرح منقول ہے مگر اس میں بیمار کی جگہ بوڑھے کا لفظ ہے۔

۹۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ أَنَا ابْنُ أَبِي نَاعِمٍ وَابْنُ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ مُوسَى بْنُ طَلْحَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ الثَّقَفِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا أَمَرَ قَوْمَكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا قَالَ اذْنًا فَجَلَسَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّيَّ فِي صَدْرِي بَيْنَ كَتِفَيْ ثُمَّ قَالَ تَحَوَّلْ فَوَضَعَهَا فِي ظَهْرِي بَيْنَ كَتِفَيْ ثُمَّ قَالَ أَمَرَ قَوْمَكَ فَنَزَلُ أَمَرَ قَوْمًا فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْكَبِيرَ فَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَإِنَّ فِيهِمُ ذَا الْحَاجَةِ فَإِذَا صَلَّيْتَ أَحَدًا مِنْكُمْ وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ -

حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ تم اپنی قوم کی امامت کیا کرو، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے کچھ جھجک محسوس ہوتی ہے۔ آپ نے فرمایا میرے قریب ہو پھر آپ نے اپنا ہاتھ میرے سینہ کے درمیان میں رکھا، پھر کہا پیٹھ موڑ کر پھر میرے کندھوں کے درمیان اپنا ہاتھ رکھا پھر فرمایا اپنی قوم کو امامت کراؤ اور جو شخص جماعت کرائے اسے مخفیف سے کام لینا چاہیے کیوں کہ لوگوں میں بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور ان میں مریض بھی ہوتے ہیں اور ان میں ضرورت مند بھی ہوتے ہیں اور جب تم میں سے کوئی شخص اکیلا نماز پڑھے تو جس طرح چاہے پڑھے۔

حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ

۹۵۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ

قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَاشِعَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ قُرَّةٍ
قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ حَدَّثَنِي عُثْمَانُ
بْنُ أَبِي الْعَاصِ قَالَ أَخْرَمَ مَا عَمِدَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَمَمْتَ قَوْمًا فَارْحَتَ بِهِمُ الصَّلَاةَ

بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
جو مجھے آخری نصیحت کی تھی وہ یہ تھی کہ جب تم
جماعت کرو تو اس میں تخفیف سے کام لو۔

۹۵۵ - حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الزَّيْنِعِ
الزَّهَرَانِيُّ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ
صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يُوجِزُ فِي الصَّلَاةِ وَيُتِمُّ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز تخفیف سے
اور کامل پڑھاتے تھے۔

۹۵۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ
بْنُ سَعِيدٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ قُتَيْبَةُ نَا أَبُو
عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنْ أَخَفِّ النَّاسِ صَلَوةً فِي تَمَامٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں میں نے کسی امام کی اقتداء میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بہ نسبت کامل اور تخفیف
سے نماز نہیں پڑھی۔

۹۵۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ
بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ ابْنُ خُرَيْشٍ نَا سَمِيعُ
يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
نُمَيْرٍ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَأَى

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں کسی
ایسے بچہ کے رونے کی آواز سنتے جو اپنی
ماں کے ساتھ ہوتا تو چھوٹی سورت پڑھ کر
نماز میں تخفیف کر دیتے۔

۹۵۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا جَعْفَرُ
بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَعُ بُكَاءَ
الصَّبِيِّ مَعَهُ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَقْرَأُ بِالشُّوَرَةِ
الْحَقِيقَةِ أَوْ بِالشُّوَرَةِ الْقَصِيرَةِ

حضرت انس بن مالک بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں
نماز پڑھتا ہوں شروع کرتا ہوں اور اسے مبارک
کا ارادہ کرتا ہوں، پھر کسی بچہ کے رونے
کی آواز آتی ہے تو اس خیال سے نماز میں تخفیف
کر دیتا ہوں کہ اس کی ماں کو اس کے رونے کی

۹۵۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُنْهَالٍ الضَّرِيرُ
قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ نَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي
عَمْرٍو عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
لَدَخَلُ الصَّلَاةُ أُرِيدَ إِطْلَاقُهَا فَاسْمَعْ بُكَاءَ
الصَّبِيِّ فَإِنْ خَفِيَ مِنْ شِدَّةٍ وَجِدْ أُمَّه

وجہ سے سخت تکلیف ہوگی۔

مغرب کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ قرأت کرنے کی توجیہ | اس باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچوں، بوڑھوں اور ضرورت مند لوگوں کی رعایت سے ائمہ کو نماز میں تخفیف کرنے کا حکم دیا ہے، یعنی نماز میں کم قرأت کیا کریں، حالانکہ بعض احادیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات مغرب کی نماز میں دو پارے بھی قرأت کیے ہیں۔ امام ابوداؤد روایت کرتے ہیں:

عن مروان بن الحكم قال قال لي زيد بن ثابت مالك تقرأ في المغرب بقصاصة المفصل وقد رایت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بطولي الطولين قال ما طولي الطولين قال الاعراف والاخر الانعام وسالت انا ابن ابي مليكة فقال لي من قبل نفسه الماشدة والاعراف

مروان بن الحكم کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا تم مغرب میں چھوٹی چھوٹی سورتیں کیوں پڑھتے ہو؟ حالانکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں لمبی لمبی سورتیں پڑھتے ہوئے دیکھا ہے، اس نے کہا وہ لمبی لمبی سورتیں کون سی تھیں، انھوں نے کہا ایک اعراف اور دوسری انعام، اور میں نے ابن ابی ملیکہ سے سوال کیا تو انھوں نے اپنی طرف سے سورہ مائدہ اور سورہ اعراف بتایا۔

سورہ اعراف سوا پارے کی ہے اور سورہ انعام پون پارے کی ہے اور سورہ مائدہ ایک پارے کی ہے اس حدیث میں یہ احتمال بھی ہے کہ آپ مغرب کی ایک رکعت میں سورہ اعراف اور دوسری میں سورہ انعام یا سورہ مائدہ پڑھتے تھے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں رکعتوں میں سورہ اعراف پڑھتے تھے اور کبھی سورہ انعام اور کبھی سورہ مائدہ پڑھتے تھے۔ یہ حال مغرب کی نماز میں آپ دو پاروں کی مقدار اور یا سوا پارہ کی مقدار قرأت کرتے تھے جب کہ مغرب کی نماز کا وقت بھی کم ہوتا ہے۔

اس پر یہ اشکال ہے کہ آپ نے لمبی نماز پڑھانے سے منع فرمایا ہے، کیونکہ نمازیوں میں کمزور، بیمار اور کام کو جانے والے لوگ بھی ہوتے ہیں اور خود آپ نے مغرب کی نماز میں تقریباً دو پارے قرأت کیے اس کے جواب میں ملا علی قاری رحمہ اللہ الباری نے یہ فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پڑھتے تھے تو اس کے سننے والوں کو ایسا کیف اور سر دساتا تھا اور ان پر اس طرح وجہ طاری ہوتا تھا کہ کمزوروں کو اپنی کمزوری بھول جاتی تھی، بیماروں کو بیماری بھول جاتی تھی اور کام والوں کو کام بھول جاتے تھے لہذا ان کی یہ تمنا ہوتی تھی کہ کاش ان کو قیامت تک کی عمر بھی ملے تو وہ یوں ہی آپ کے پیچھے اس نماز میں گذر جائے۔

۱۴۰۵ھ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۱۸، مطبوعہ مطبعہ مجتہد پاکستان لاہور

اور میرا ذوق یہ ہے کہ آپ کے پیچھے جب کمزور نماز پڑھتے تو ان کی کمزوری دور ہو جاتی تھی، بیماریوں کی بیماری جاتی رہتی تھی اور کام والوں کے کام بن جاتے تھے، اور یہ ٹھیک ہے کہ مغرب کی نماز میں وقت کم ہوتا ہے لیکن جب آپ قرائت کرتے تھے تو وقت کی نبضیں بھی رگ جاتی تھیں اور گردش نیل و نہار بھی ٹھہر جاتی تھی۔

بعد میں آنے والے نمازی کے لیے امام کا رکوع کو لمبا کرنے کا شرعی حکم [علامہ علاؤ الدین حنفی]

حنفی لکھتے ہیں، کسی نمازی کو جماعت میں شامل کرنے کے لیے امام کا قرائت کو لمبا کرنا یا رکوع کو لمبا کرنا مکروہ تحریمی ہے، جب کہ وہ پہچان لے کہ فلاں شخص اگر لمبا ہے اور اگر اس کو پتہ نہ ہو کہ کون سے تو پھر مکروہ نہیں ہے اور اگر وہ شخص اللہ کا تقرب حاصل کرنے کے لیے ایسا کرے تو بالاتفاق مکروہ نہیں ہے، لیکن یہ نادر ہے اور اس کا نام سند بیا رکھا گیا ہے اس لیے اس سے احتراز کرنا چاہیے علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

بدائع اور ذخیرہ میں امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ میں نے امام ابو حنیفہ اور امام ابن ابی لیلیٰ سے اس کے متعلق سوال کیا تو ان دونوں نے اس کو مکروہ کہا، اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا مجھے ایسے امام کے متعلق بہت بڑے گناہ یعنی شرک کا خدشہ ہے، امام محمد نے بھی اس کو مکروہ کہا ہے، امام مالک اور امام شافعی کے قول جدید میں بھی اس کو مکروہ قرار دیا ہے، بعض لوگوں نے امام اعظم کے کلام کا یہ مطلب لیا کہ وہ شخص حقیقتہً مشرک ہے اور اس کا خون مباح ہے کیونکہ ان کی اس سے مراد شرک فی العمل ہے کیونکہ اس کے رکوع کا اول حصہ اللہ کے لیے تھا اور اس کے رکوع کا آخری حصہ آنے والے نمازی کے لیے اس کی تکحیر نہیں کی جائے گی، کیونکہ اس امام نے اس نمازی کے لیے تمل اور عبادت کا ارادہ نہیں کیا۔

اگر امام کو پتہ نہ چلے کہ کون اگر لمبا ہے اور وہ عبادت پر اعانت کے قصد سے رکوع کو لمبا کر دے تو کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ اپنی عادت سے صرف ایک یا دو تسبیحیں زیادہ پڑھے تاکہ باقی نمازیوں پر دشواری نہ ہو تاہم افضل یہی ہے کہ ایسا نہ کرے، کیونکہ یہ عبادت میں ایسا کام کرنا جس میں عدم اخلاص کا شبہ ہے اور بلاشبہ اس کا ترک افضل ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کام میں شبہ ہو اس کو ترک کر دو، اور وہ کام کہ جس میں شبہ نہ ہو، کیونکہ اگرچہ اس میں بہ ظاہر عبادت پر معاونت ہے لیکن اس میں حقیقتہً نماز میں سستی اور بروقت جماعت میں شامل نہ ہونے اور جماعت میں ملنے کے اہتمام نہ کرنے پر معاونت ہے اس لیے اس کو ترک کرنا اولیٰ ہے۔

عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

امام محمد بن علی بن محمد حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۱ ص ۲۶۲ مطبوعہ مطبعہ

جلد اول

بعد میں آنے والے نمازی کو رکعت میں شامل کرنے کے لیے رکعت کو لمبا کرنا شرط مذکور کے ساتھ جائز ہے، خصوصاً فجر کی نماز میں پہلی رکعت کو لمبا کرنا بالاتفاق مستحب ہے اور باقی نمازوں میں اختلاف ہے، کیونکہ صبح کا وقت نیند اور غفلت کا ہوتا ہے اس لیے پہلی رکعت میں زیادہ قرأت کی جائے تاکہ زیادہ لوگ شامل ہوں، صحابہ کرام نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے یہی سمجھا ہے، عبداللہ بن مبارک، اسحاق، ابراہیم اور ثورس سے منقول ہے کہ امام کے لیے مستحب یہ ہے کہ پانچ تسبیحات پڑھے تاکہ اس کے ساتھ ملنے والا تین تسبیحات پڑھ سکے، اس اعتبار سے بعد میں آنے والے نمازی کی مدد کرنے کا قصد کرنا افضل ہے بشرطیکہ اس کے دل میں اس کی محبت کا خیال یا اس سے جیاد کا خیال نہ آئے، اسی بنا پر معراج میں رکھا ہے کہ اس کو اجڑے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ**۔ ”نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے کی مدد کرو“، اور منتہی میں رکھا ہے کہ مؤمن کو دیر سے اقامت کہنا اور امام کا لوگوں کو شامل کرنے کے لیے لمبی قرأت کہنا ناہم نام ہے، یہ اس وقت ہے جب وہ دنیا داروں کو راہی کرنے کے لیے ایسا کرے اور دوسرے نمازیوں پر یہ تاخیر و شلوار ہو، خلاصہ یہ ہے کہ نیک اور صالح آدمیوں کے لیے معمولی تاخیر کرنا مکروہ نہیں ہے۔

معصیت کی سزا ہے کہ بعد میں آنے والے نمازیوں کو شامل کرنے کے لیے قرأت لمبی کرنا یا رکوع میں تسبیحات کو زیادہ پڑھنا کم از کم خلاف اولیٰ ضرور ہے کیونکہ اس میں بعد میں آنے والوں کی تسبیح اور بروقت جماعت میں شامل نہ ہونے پر معاذت ہے، امام کو چاہیے کہ اپنی عادت کے مطابق نماز میں قرأت کرے اور رکوع میں اپنی عادت کے مطابق تسبیحات پڑھے اور اللہ کی عبادت میں بس اس کی نیت رکھے اور کسی اور کی نیت کو اس میں شریک نہ کرے اور اگر اس نے آنے والے کو پہچان کر نماز کو لمبا کیا خواہ وہ دین دار ہو یا دنیا دار تو پھر اس عمل کے مکروہ تحریمی ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔

بَابُ إِحْتِدَالِ أَرْكَانِ الصَّلَاةِ وَ تَخْفِيفِهَا فِي تَمَامِ

نماز کے ارکان میں اعتدال کرنا اور نماز کو مکمل کرنے میں تخفیف کرنا

۹۶۰۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَيْرٍ الْبُكْرِيُّ وَ أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْجَحْدَرِيُّ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي عَوَّانَةَ قَالَ حَامِدٌ نَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ هَدَّادِ بْنِ أَبِي حَمِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلَى عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَمَقْتُ الصَّلَاةَ مَعَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُ قِيَامًا

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو غور سے دیکھا تو میں نے مشاہدہ کیا کہ آپ کا قیام، رکوع، رکوع کے بعد سیدھے کھڑے ہونا پھر سجدہ دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا پھر سجدہ اور اس کے بعد بیٹھنا، نماز سے فارغ ہونے

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۱ ص ۲۶۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

فَرُكْعَتُهُ فَاَعْتَدَ اِلَهَ بَعْدَ رُكُوعِهِ فَسَجَدَ ثُمَّ فَجَلَسَتْ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ
فَسَجَدَ ثُمَّ فَجَلَسَتْ وَمَا بَيْنَ التَّسْلِيمِ وَالْاِنْصِرَافِ قَرِيبًا مِّنَ السَّرَّاءِ سَبْعٌ بَرَابَرٌ هَتَفَ

۹۶۱ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
قَالَ نَا اَبِي قَتَالٍ نَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ قَالَ
غَلَبَ عَلَى الْكُوفَةِ رَجُلٌ قَدْ سَمَّاكَ رَمَنَ
ابْنِ الْاَشْعَثِ فَاَمَرَ اَبَا عُبَيْدَةَ بِاَن يُصَلِّيَ فَاِذَا رَفَعَ
رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَامَ قَدْ رَمَا قَوْلُ اللَّهِ
رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَّا السَّمَوَاتِ وَمِلَّا الْأَرْضِ
وَمِلَّا مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ أَهْلِ الشَّعَاءِ
وَالسَّجْدِ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطَى
مَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ
قَالَ الْحَكَمُ قَدْ كَرِهْتُ ذَلِكَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ أَبِي لَيْلَى فَقَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ
يَقُولُ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرُكُوعُهُ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ
مِنَ الرُّكُوعِ وَسَجُودُهُ وَمَا بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ
قَرِيبًا مِّنَ السَّرَّاءِ قَالَ شُعْبَةُ قَدْ كَرِهْتُ
لِعَبْدِ بْنِ مُرَّةٍ فَقَالَ قَدْ رَأَيْتُ ابْنَ أَبِي لَيْلَى
فَلَمْ تَكُنْ صَلَوَتُهُ هَكَذَا -

۹۶۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ
الْحَكَمِ أَنَّ مَطَرِ بْنَ نَاجِيَةَ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى الْكُوفَةِ
أَمَرَ أَبَا عُبَيْدَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ وَسَاقِ الْحَدِيثَ -

حداقل

marfat.com

Marfat.com

کوف کے امیر نے عبید اللہ بن عبد اللہ بن مسعود رضی
اللہ عنہما سے کہا کہ آپ امامت کرائیں وہ حاضری کرتے
اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو اتنی دیر کھڑے
ہوتے کہ میں یہ دعا پڑھ لیتا: اللہم ربنا لك الحمد
ملا السموات وملا الارض وملا ما شئت من
شئ بعد اهل الغناء والمجد لا مانع لما اعطيت
لا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجدا منك الجدا
راے اللہ! تو اس ستائش اور تعریف کا مستحق ہے
جن سے تمام آسمان اور زمین اور جتنی جگہ تو چاہے
بھر جائے تو ہی تعریف اور بڑائی کے لائق ہے
جس کو تو کچھ عطا کرے اس سے کوئی چھین نہیں
سکتا اور جس سے تو کوئی چیز لے لے اسے کوئی
دے نہیں سکتا اور نہ کوئی کوشش تیرے مقابلہ
میں کامیاب ہو سکتی ہے (راوی کہتا ہے میں نے
یہ حدیث عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کو سنائی انہوں نے کہا
حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز اس طرح پڑھتے
تھے جس میں رکوع اور جب رکوع سے سر اٹھا کر
کھڑے ہوتے، سجدہ اور دو سجدوں کے درمیان
بیٹھنا تقریباً برابر ہوتے تھے، شبہ بیان کرتے
ہیں کہ میں نے یہ حدیث عمرو بن مرہ سے بیان کی تو انہوں
نے فرمایا کہ میں نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کو دیکھا ہے
وہ اس کیفیت سے نماز نہیں پڑھتے تھے۔
امام مسلم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ایک اور سند
سے بھی مروی ہے۔

۹۶۳ - حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ نَا حَمَّادُ
بْنُ ثَابِتٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنْ لَمْ يَكُنْ
أَنْ أُصَلِّ بِكُمْ كَمَا نَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِنَا قَالَ فَكَانَ أَنَسٌ يَصْنَعُ
شَيْئًا لَا أَرَاهُ كَوُتُصْنَعُونَهُ كَانَ إِذَا دَفَعَ رَأْسَهُ
مِنَ التَّكْوِيمِ انْتَصَبَ قَائِمًا حَتَّى يَقُولَ
الْقَائِلُ قَدْ نَسِيَ وَإِذَا دَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ
التَّجَدُّدِ مَكَتَ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ قَدْ نَسِيَ -

۹۶۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ الْعَبْدِيُّ
قَالَ نَابَهْرُ قَالَ نَا حَمَّادُ قَالَ أَنَا ثَابِتٌ عَنْ
أَنَسٍ قَالَ مَا صَلَّيْتُ خَلْفَ أَحَدٍ أَوْ جَزَّ صَلَوةً
مِنْ صَلَوةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي تَمَامٍ كَانَتْ صَلَوةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَقَارِبَةً وَكَانَتْ صَلَوةُ أَبِي بَكْرٍ مُتَقَارِبَةً فَلَمَّا كَانَ عُمَرُو
بْنُ الْخَطَّابِ مَدَّ فِي صَلَوةِ الْفَجْرِ وَكَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهَ
يَمُنْ حَيْدًا قَامَ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ
ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ التَّجَدُّدَيْنِ حَتَّى
يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں تمہیں ایسی نماز پڑھانے میں کوئی کمی نہیں کرتا جیسی
نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھاتے تھے راوی
(ثابت) کہتا ہے کہ میں تم لوگوں کی نماز میں وہ چیز نہیں
دیکھتا جو حضرت انس رضی اللہ عنہ کی نماز میں تھی، وہ جب
رکوع سے سر اٹھا کر کھڑے ہوتے تو قومہ میں اتنی
دیر لگاتے کہ کوئی شخص گمان کرتا کہ شاید آپ بھول گئے
ہیں اس طرح جب سجدہ کر کے بیٹھتے تو اتنی دیر
لگاتے کہ لوگ سمجھتے کہ شاید آپ بھول گئے ہیں۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسی نماز کسی شخص کے
پیچھے نہیں پڑھی جو تخفیف سے ہونے کے باوجود
کامل ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے تمام
ارکان متناسب ہوتے تھے اسی طرح حضرت ابو بکر
صدیق رضی اللہ عنہ کی نماز بھی متناسب ہوتی تھی جب تک
عمر رضی اللہ عنہ اپنے دور خلافت میں صبح کی نماز پڑھتے
تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سمع اللہ من حمد
کہتے تو اتنی دیر کھڑے رہتے کہ ہم یہ گمان کرتے کہ
شاید آپ بھول گئے، اسی طرح دو سجدوں کے درمیان
آپ اتنی دیر بیٹھتے کہ ہمیں یہ وہم ہوتا کہ شاید آپ
بھول گئے۔

رکوع اور سجدوں میں مقدار قیام کے برابر تسبیحات پڑھنے کی توضیح | یہ حدیث یا تو اپنے ظاہری
معنی کے مطابق ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جتنی دیر میں قیام کرتے اتنی ہی دیر رکوع، سجدہ اور رکوع کے بعد کھڑے ہونے
اور سجدہ کے بعد بیٹھنے میں لگاتے، اس صورت میں اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بیان جواز کے لیے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی اس طرح بھی نماز پڑھتے نہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ اس طرح نماز پڑھتے
تھے ورنہ اکثر احوال میں آپ لمبا قیام کرتے تھے یہاں تک مغرب کی نماز میں سورہ اعراف اور انفاس پڑھا کہہ تے
تھے (یہی وجہ ہے کہ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ عام حالات میں اس طرح نماز نہیں پڑھتے تھے) دوسرا مطلب اس
حدیث شریف کا یہ ہے کہ حضور نماز کے قیام میں لمبی قرأت کرتے تو رکوع میں بھی زیادہ تسبیحات پڑھتے اور

اس کے بعد تومہ رکوع سے سر اٹھا کر کھڑے رہنا) میں بھی زیادہ دیر کھڑے رہتے اور اسی مناسبت سے پھر سجدہ میں بھی زیادہ تسبیحات کرتے اور دونوں سجدوں کے درمیان بھی اسی تناسب سے زیادہ دیر بیٹھتے اسی طرح آپ کی نماز کے تمام ارکان متناسب اور معتدل ہوتے یہ نہیں کہ قیام میں تو سورہ بقرہ پڑھ لی جائے اور رکوع اور سجدوں میں صرف پانچ سات تسبیحات پڑھ لی جائیں۔

باب ۱۰ مُتَابَعَةُ الْإِمَامِ وَالْعَمَلُ بَعْدَهُ
امام کی پیروی کرنا اور اس کے عمل کے بعد عمل کرنا

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں (اور وہ جھوٹے نہیں ہیں) کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداد میں نماز پڑھتے تھے اور جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں جانے کے لیے رکوع سے سر اٹھاتے تو میں نے نہیں دیکھا کہ کسی شخص نے سجدہ میں جانے کے لیے اپنی کمر جھکائی ہو حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبین اقدس زمین پر رکھ دیتے اس کے بعد سب سجدہ میں جاتے۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں (اور وہ جھوٹے نہیں ہیں) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سمع اللہ لمن حمدہ فرماتے تو ہم میں سے کوئی شخص بھی اپنی پشت کو نہیں جھکاتا تھا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں چلے جاتے پھر آپ کے بعد ہم سجدہ میں جاتے۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے جب حضور رکوع کرتے تو صحابہ رکوع کرتے اور جب حضور رکوع سے سر اٹھاتے تو فرماتے سمع اللہ لمن حمدہ، تو ہم کھڑے ہوئے حضور کو دیکھتے رہتے تھے حتیٰ کہ آپ جبین اقدس

۹۶۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَاذُ هَبْرُ قَالَ نَا أَبُو سُهَيْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ حَدَّثَنِي الْبَرَاءُ وَهُوَ غَيْرُ كَذُوبٍ أَنَّهُمْ كَانَُوا يُصَلُّونَ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمَّا رَأَى أَحَدًا يَخْبِي ظَهْرَهُ حَتَّى يَضُمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْهَتَهُ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْ وَرَاءَهُ مُجَدًّا -

۹۶۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا الْبَاهِلِيُّ قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ وَهُوَ غَيْرُ كَذُوبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَمْ يَخْبِ أَحَدٌ مِمَّنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَقَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا ثُمَّ نَقَعَ سُجُودًا بَعْدَهُ -

۹۶۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْمٍ الْأَنْطَاكِيُّ قَالَ نَا بَرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَبُو إِسْحَقَ الْقُنَازِيُّ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ مَحَارِبِ بْنِ دَنَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدٍ يَقُولُ عَلَى الْيَمِينِ حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ أَنَّهُمْ كَانُوا يُصَلُّونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَكَعُوا

حضرت بلال بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہزار ہا گھنٹے، ہم میں سے کوئی شخص سجدہ کرنے کے لیے اپنی کمر کو نہیں جھکاتا تھا جب تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کرتے ہوئے نہ دیکھ لیتا۔

٩٦٨ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ مُيَسَّرٍ
قَالَا نَسْفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ أَنَا أَبَانُ وَغَيْرُهُ
عَنِ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنِ النَّبَّازِ
قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يُحْتَوُوا أَحَدٌ قَرِيبًا ظَهَرَ لَهُ حَتَّى نَرَاهُ قَدْ سَجَدَ
وَقَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ حَدَّثَنَا الْكُوفِيُّونَ
أَبَانُ وَغَيْرُهُ قَالَ حَتَّى نَرَاهُ يَسْجُدُ -

٩٦٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْنٍ بْنُ أَبِي عَوْنٍ
قَالَ تَخَلَّفَ بْنُ خَلِيفَةَ الْأَشْجَعِيُّ أَبُو أَحْمَدَ
عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ سِيرِيْعٍ مَوْلَى آلِ عَمْرِو بْنِ هُرَيْثٍ
عَنْ عَمْرِو بْنِ هُرَيْثٍ قَالَ صَلَّى خَلْفَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَجْرَ فَسَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فَلَا
أُقْسِمُ بِالْخُسِّ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ وَكَانَ لَا يَحْنِي
رَجُلٌ مِمَّا ظَهَرَ لَهُ حَتَّى يَسْتَيْمَ سَاجِدًا -

حضرت عمرو بن حرث رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں صبح کی نماز پڑھی، اس وقت آپ یہ آیات تلاوت فرما رہے تھے فَلَاحُ قَسَمٌ بِالْأُنْحُسِ الْجَوَارِ الْكُنُسِ ۔ اوندھم میں سے کوئی شخص اس وقت تک اپنی پشت نہیں جھکاتا تھا جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوری طرح سجدہ میں نہ چلے جاتے ۔

ف رکوع سے سرائٹھانے کے بعد امام کیا کہے اس میں اخاف اور شوافع کا اختلاف ہے، شوافع کہتے ہیں کہ سمع الله لمن حمده اور ما بنا لك الحمد دونوں کلمات کہے جبکہ اخاف یہ کہتے ہیں کہ امام صرف سمع الله لمن حمده کہے اور مقتدی ما بنا لك الحمد کہیں اس حدیث میں اخاف کے مسلک پر واضح دلیل ہے۔

ان احادیث سے صحابہ کرام کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ محبت کا اظہار بھی ہوتا ہے کیوں کہ ان کے لیے نماز میں جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنا ممکن ہوتا وہ آپ کو دیکھتے رہتے تھے۔

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ
٩٤٠ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَأْبُو

نمازی رکوع سے سر اٹھا کر کیا ہے
حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے

مُعَاوِيَةَ وَوَكِيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ الْحُسَيْنِ
عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ ظَهْرَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ
سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ
مِلْدَ السَّمَوَاتِ وَمِلْدَ الْأَرْضِ وَمِلْدَ مَا يَشْتَبُ
مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ -

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع سے اُٹھتے
مبارک اٹھاتے تو یہ کلمات فرماتے اللہم ربنا لک
الحمد ملأ السموات وملأ الارض وملأ ما شئت
من شیء بعد -

اے اللہ! تو اس تعریف کا مستحق ہے جس سے تمام
آسمان اور زمین بھر جائیں اور اس کے بعد تو جو چاہے
وہ بھر جائے -

۹۷۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا نَحْنُ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَاشِعَةُ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ
الْحُسَيْنِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ اللَّهُمَّ
رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلْدَ السَّمَوَاتِ وَمِلْدَ الْأَرْضِ وَمِلْدَ مَا
يَشْتَبُ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ -

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کلمات
کے ساتھ دعا مانگتے تھے (ترجمہ) اے اللہ! تو
ہی اس حمد کا مستحق ہے جس سے تمام آسمان اور
زمین بھر جائیں اور اس کے بعد جس طرف کو تو چاہے
وہ بھر جائے -

۹۷۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ ابْنُ مُثَنَّى نَحْنُ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَاشِعَةُ
عَنْ جُزْأَةَ ابْنِ نَاهِرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي
أَوْفَى يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلْدَ السَّمَوَاتِ
وَمِلْدَ الْأَرْضِ وَمِلْدَ مَا يَشْتَبُ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ اللَّهُمَّ
طَهِّرْ دِيَّ بِالْثَّلَاجِ وَالْبُرْدِ وَمَاءِ الْبَارِدِ اللَّهُمَّ
طَهِّرْ دِيَّ مِنَ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا كَمَا يَنْقَى الثَّوْبُ
الذِّي يَصُفُّ مِنَ الْوَسْخِ -

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کلمات
کے ساتھ دعا فرماتے تھے (ترجمہ) اے اللہ! تو
ہی اس حمد کے لائق ہے جس سے آسمان اور
زمین بھر جائیں اور جس طرف کو تو چاہے وہ بھر جائے
اے اللہ! مجھے برون اور ہند سے پانی
سے پاک کر دے اے اللہ! مجھے گناہوں
اور خطاؤں سے ایسا پاک صاف کر دے جیسے
سفید کپڑا میل کچیل سے صاف ہو جاتا ہے -
امام مسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک اور سند سے
بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے -

۹۷۳ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ
نَا ابْنُ حُرٍّ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا يَزِيدُ
بْنُ هَارُونَ كَلَاهُ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ يَزِيدٍ الْإِسْكَانِي فِي رِوَايَةٍ
مُعَاذٍ كَمَا يَنْقَى الثَّوْبُ الْبَيْضُ مِنَ الدَّرَنِ وَفِي
رِوَايَةٍ يَزِيدُ مِنَ النَّاسِ -

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع

۹۷۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْأَرِبِيُّ قَالَ أَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدِّمَشْقِيُّ

سے سراٹھاتے تو فرماتے (ترجمہ: اے اللہ! تو ایسی حمد کا مستحق ہے جس سے تمام آسمان اور زمین بھر جائے اور جس طرف کو تو چاہے وہ بھر جائے تو یہی ثناء اور بزرگی کے لائق اور بندے کے قول کا سب سے زیادہ مقدار ہے اور ہم سب تیرے بندے ہیں، اے اللہ جو چیز تو عطا کر دے اسے کوئی پھیننے والا نہیں اور جس سے تو کوئی چیز لے لے اسے کوئی دینے والا نہیں اور تیرے مقابلہ میں کسی کو شش کرنے والے کی کو شش سو و مند نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع سے سراٹھاتے تو فرماتے: اللّٰهُمَّ بِمَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَادُ السَّمَوَاتِ وَمِلَادُ الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِلَادُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ أَهْلِ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ لَا مَا نَعْلَمُ لِمَا أُعْطِيتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْعَبْدُ وَكُلُّنَا لَكَ عَبْدٌ۔ کے الفاظ نہیں ہیں۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے یہ روایت نقل کی ہے جس میں ملا ما شئت من شئی بعد تک دعا منقول ہے اور اس کے بعد کے الفاظ نہیں ہیں۔

حمد سے زمین اور آسمان کے بھر جانے کی تشریح کا ایک مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ

قَالَ لَا سَعِيدٌ بِنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ عَطِيَّةَ بْنِ قَيْسٍ عَنْ قَتَادَةَ بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَادُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِلَادُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ أَهْلِ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ أَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ وَكُلُّنَا لَكَ عَبْدٌ اللَّهُمَّ لَا مَا نَعْلَمُ لِمَا أُعْطِيتَ وَلَا مَعْطَى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْعَبْدُ۔

۹۷۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا هُشَيْمُ بْنُ بُشَيْرٍ قَالَ أَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَادُ السَّمَوَاتِ وَمِلَادُ الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِلَادُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ أَهْلِ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ لَا مَا نَعْلَمُ لِمَا أُعْطِيتَ وَلَا مَعْطَى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْعَبْدُ وَكُلُّنَا لَكَ عَبْدٌ۔

۹۷۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ قَالَ نَا حَفْصُ قَالَ نَاهِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ قَالَ نَا قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَادُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِلَادُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ أَهْلِ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ لَا مَا نَعْلَمُ لِمَا أُعْطِيتَ وَلَا مَعْطَى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْعَبْدُ وَكُلُّنَا لَكَ عَبْدٌ۔

کہ حمد کو اگر محسوس کیا جائے تو اس کے جسم سے تمام آسمان اور زمین بھر جائیں اور یا جن طرف تو چاہے وہ بھر جائے یعنی اس کی حمد کو اگر جسمانی شکل دے دی جائے تو تمام آسمان اور زمین مل کر بھی اس کا احاطہ نہیں کر سکتے اور چونکہ انسان کی نظر میں آسمان اور زمین کے علاوہ اور کوئی طرف نہیں ہے اس لیے فرمایا اور جن طرف تو چاہے وہ بھر جائے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد لا محدود ہے تمام آسمانوں اور زمینوں میں بھی اس کی حمد نہیں
سما سکتی بلکہ اس کے بعد اور طرف کی ضرورت پڑے گی، دو کبر مطلب یہ ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کی
نعمتوں پر جس قدر بھی حمد کرے وہ کم ہے بلکہ اس کی کسی ایک نعمت پر حمد کر کے — زمین اور آسمانوں
کو بھر دے تب بھی وہ اس کی پوری حمد نہیں کر سکا کیونکہ نہ وہ آسمانوں اور زمین کو اپنی حمد سے بھر سکتا
ہے اور نہ اس کے پار اس کی رسائی ہے۔

تیسرا مطلب اس کا یہ ہے کہ حمد کا سبب اللہ تعالیٰ کا احسان ہے اور اس کے اپنی مخلوق پر اتنے احسان
ہیں کہ اگر تمام آسمانوں اور زمین میں اس کے احسانات کو مجسم کر کے رکھ دیا جائے تو وہ اس کا احاطہ نہیں کر سکتے
بلکہ ان کے علاوہ اور طرف کی بھی ضرورت پڑے گی۔

اس باب میں جتنی دعاؤں کا ذکر ہے طاعلی قاری نے صحیح ابن حبان اور سنن دارقطنی کی احادیث کے حوالے
سے ذکر کیا ہے کہ تکبیر تحریر کرنے بعد جتنی دعاؤں کا ذکر ہے وہ نماز کی ابتدائی حالت پر معمول ہے یا نوافل پر۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

ممانعت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (مرض وفاق
میں) حجرہ کا پردہ اٹھایا اس وقت اصحاب کرام حضرت
ابوبکر کی اقتداد میں صف باندھے کھڑے تھے
آپ نے فرمایا اے لوگو! بشارات نبوت میں
سے اب صرف اچھے خواب باقی رہ گئے ہیں جنہیں
ایک مسلمان خود دیکھتا ہے یا اس کے لیے
کوئی اور شخص دیکھتا ہے اور یاد رکھو مجھے رکوع
اور سجدہ کی حالت میں قرآن پڑھنے سے منع
کیا گیا، رکوع تو اس میں سبحان رب العظیم کہو اور
سجدہ میں خوب کوشش سے دعا مانگو امید ہے
کہ تمہاری دعا مقبول ہوگی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ مرض الموت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے (حجرہ کا) پردہ اٹھایا اس وقت آپ کے
سر پر پٹی بندھی ہوئی تھی، آپ نے تین بار فرمایا

۹۷۷ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا نَا سَمِعْنَا مِنْ عَيْنَيْهِ
قَالَ أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ سَحِيمٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَشَفَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبِطَانَةَ وَ
النَّاسُ صُفُوفٌ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ آيُّهَا
النَّاسُ إِنَّهُ لَوِ يَبُحُّ مِنْ مُبَشِّرَاتِ النَّبِيِّ إِلَّا الرُّؤْيَا
الْقَالِحَةَ يَرَاهَا الْمُسْلِمُ أَوْ تُرَى لَهُ أَوْ آتِي يُهَيِّئُ
أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا فَإِنَّمَا الرُّكُوعُ
فَعَطِّمُوا فِيهِ الرَّبَّ وَآمَّا السُّجُودَ فَاجْتَهِدُوا فِي
الدُّعَاءِ وَأَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
حَدَّثَنَا سَمِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ -

۹۷۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ قَالُوا سَمِعْنَا
بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ سَحِيمٍ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَشَفَ عَلَيْنَا رَسُولُ

جلد اول

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَتَرُونَ رَأْسَهُ مَقْصُوبٌ
فِي مَوْصِعٍ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ بَلِّغْنِي
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَنَّهُ لَمْ يَبْنِ مِنْ مَبْشَرَاتِ التَّبَوُّةِ
إِلَّا الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَتَاهَا الْعَبْدُ الصَّالِحُ أَوْ
تَرَى لَهَا كَمَ ذَكَرَ بِشَدِّ حَدِيثِ سَفِيَّانَ -

۹۷۹ - حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحْشَدَةُ قَالَ
ثَابِتٌ وَهَبٌ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي
إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُنَيْنٍ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّ
سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَأَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا -

۹۸۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ
الْعَلَاءِ قَالَ ثَابِتُ ابْنُ أُسَامَةَ عَنِ الْوَلِيدِ يَعْنِي
ابْنَ كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ حُنَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ
يَقُولُ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَكَادَ كَرِهَ أَوْ سَاجِدًا -

۹۸۱ - وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ أَنَا
ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي تَرِيدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ حُنَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ
قَالَ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
الْقِرَاءَةِ فِي التَّكْوِيمِ وَالسُّجُودِ وَلَا أَقُولُ نَهَاكُمْ
۹۸۲ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْمُحُ

بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ قَالَ أَنَا
دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ حُنَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ
نَهَانِي جِبِّي أَنْ أَقْرَأَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا -

۹۸۳ - وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنِي عِيسَى بْنُ حَمَّادٍ
الْبَصْرِيُّ قَالَ أَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ

اسے اللہ میں نے پہنچ کر دیا ہے نیز فرمایا
بشارات نبوت میں سے اب صرف اچھے خواب
باقی رہ گئے ہیں جس کو نیک شخص دیکھتا ہے
یا اس کے لیے کوئی اور دیکھتا ہے۔ بقیہ
حدیث مثل سابق ہے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مجھے رکوع اور سجدہ میں قرآن مجید پڑھنے سے منع
فرمایا۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مجھے رکوع اور سجدہ کی حالت میں قرآن کریم پڑھنے
سے منع فرمایا۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع اور سجدہ
میں مجھے قرآن شریف پڑھنے سے منع کیا اور میں
یہ نہیں کہتا کہ تم کو منع کیا ہے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میرے محبوب نے مجھے رکوع اور سجدہ کی حالت
میں قرآن کریم پڑھنے سے منع کیا ہے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے رکوع کی
حالت میں قرآن کریم پڑھنے سے منع کیا ہے (اس

روایت میں سجدہ کا ذکر نہیں ہے

وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ نَائِبُ أَبِي
كَدَيْلٍ قَالَ قَالَ الصَّحَّاحُ أَبُو عُمَرَ ح وَحَدَّثَنَا
السُّقْمِيُّ قَالَ قَالَ نَائِبُ أَبِي وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ أَبِي بَجَلَانَ
ح وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَدَلِيُّ قَالَ قَالَ نَائِبُ
وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ تَمِيمٍ ح وَحَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا نَا سَمِعِلُ
يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ
عَمْرِو ح وَحَدَّثَنِي هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ قَالَ قَالَ نَائِبُهُ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ كُلُّهُ هُوَ لَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُثَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيٍّ الْأ
الصَّحَّاحُ وَابْنُ بَجَلَانَ قَالَهُمَا زَادَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ
قَالُوا نَحْنُ فِي عَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَأَنَّا أَكْبَرُ وَلَمْ يَذْكُرُوا
فِي رَوَايَتِهِمُ النَّهْيَ عَنْهَا فِي السُّجُودِ كَمَا ذَكَرَ الزُّهْرِيُّ
وَنَائِبُ بْنُ أَسْلَمَ وَالْوَلِيدُ بْنُ كَثِيرٍ وَدَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ
۹۸۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
حَامِدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدٍ
بْنِ الْمُثَنِّكِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُثَيْنٍ عَنْ عَلِيٍّ وَ
لَمْ يَذْكُرْ فِي السُّجُودِ -

اہم سلم نے ایک اور سند سے مثل سابق حدیث
ذکر کیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ مجھ کو رکوع میں قرآن کریم پڑھنے سے روکا گیا ہے

۹۸۵ - وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ نَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ حَفْصٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُثَيْنٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ
يُهِمُّتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ وَأَنَّا أَكْبَرُ لَا يَذْكُرُ فِي
الْإِسْنَادِ عَلِيًّا -

حدیث نمبر ۹۸۴ میں ہے بشارات نبوت
میں سے اب صرف اچھے خواب باقی رہ گئے ہیں۔
رکوع اور سجود کی تسبیحات پڑھنے میں مذاہب فقہاء
اس فرمان میں یہ اشارہ ہے کہ آپ کی وفات کا وقت اب قریب ہے اور یہ کہ آپ کے بعد اب کوئی نبی
نہیں آئے گا کیونکہ آپ کے فرمان کے مطابق آپ کے بعد صرف اچھے خواب باقی رہ جائیں گے اور وحی کا
سلسلہ منقطع ہو جائے گا۔

جلد اول

نماز میں قیام عزت کی حالت ہے جس میں اللہ تعالیٰ کا کلام پڑھا جاتا ہے اور رکوع اور سجود و زلت کی حالت میں جن میں بندہ اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہے اس لیے رکوع اور سجود میں قرآن پڑھنے سے منع فرمادیا تاکہ اللہ کے کلام اور بندہ کے کلام کے محل میں فرق رہے۔

امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک رکوع اور سجود میں تسبیحات پڑھنا سنت ہیں البتہ امام احمد نے ان تسبیحات کو واجب قرار دیا ہے، جمہور کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کو جو نماز کی تعلیم دی اس میں ان تسبیحات کا ذکر نہیں کیا، نیز اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سجود میں بھی دعا مانگنی جائز ہے جمہور ائمہ کا یہی مسلک ہے اور سجود میں سبحان ربی الاعلیٰ کہے۔ ابو داؤد، ابن ماجہ، امام احمد، حاکم نیشاپوری طحاوی بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں جب آیت مبارکہ تسبیح باسم ربك العظیم نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا اس پر اپنے رکوع میں عمل کرو (یعنی سبحان ربی الاعلیٰ نام لے کر) اور جب سبحان باسم ربك العظیم نازل ہوئی تو فرمایا اس پر اپنے سجود میں عمل کرو (یعنی سبحان ربی الاعلیٰ کہو)۔

عن عقبہ بن عامر الجعفی رضی اللہ عنہ
انہ قال لما نزلت تسبیح باسم ربك العظیم
قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوها
فی رکوعکم فلما نزلت تسبیح باسم ربك الاعلیٰ
قال لنا اجعلوها فی سجودکم۔ ۳

حاکم نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن شیخین نے اس کو روایت نہیں کیا۔ ۳

رکوع اور سجود میں کیا کہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بندہ سجود کی حالت میں اپنے رب سے بہت زیادہ قریب ہوتا ہے اس لیے تم سجود میں بہ کثرت دعا کیا کرو۔

بَابُ مَا يَقُولُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

۹۸۶۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَعَمْرُو بْنُ سَوَادٍ قَالَا سَمِعْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ غَزِيَّةَ عَنْ سَمِيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ أَنَّ سَمِعَ أَبَا صَالِحٍ وَكَوْنًا يُحَدِّثَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ

فَمَا كَثُرَ مَا الدُّعَاءُ فِي السُّجُودِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۹۸۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَيُونُسُ بْنُ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد وشتانی ابی المکی متوفی ۴۸۸ھ، اکمال الکمال المسلم ج ۱ ص ۲۰۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ حافظ ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۸۶، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع

عَبْدُ الدُّعَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ كَانَ أَحَبَّنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَزِيَّةٍ عَنْ سَمِيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ
فِي مَجْلُودِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي كُلَّهَا وَفِيهِ وَجِلَةٌ وَأُولَاهُ وَ
أُخْرَاهُ وَعَلَايِكُمْ وَبِسْرَةٍ -

٩٨٨ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَحَقَّ
 بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ دَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي الصَّخْئِ
 عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْثُرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ
 وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ مَا بَيْنَا وَبِحَمْدِكَ
 اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي

٩٨٩ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كُرَيْبٍ قَالَا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْشَشِيِّ عَنْ مُسْلِمٍ
عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ
سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ أَسْتَغْفِرُكَ وَ
أَتُوبُ إِلَيْكَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ
الْكَلِمَاتُ الَّتِي أَرَاكَ أَحَدَثْتَهَا تَقُولُهَا قَالَ جُعِلَتْ
لِي عَلَامَةٌ فِي أُمِّتِي إِذَا رَأَيْتَهَا قُلْتُهَا إِذَا جَاءَ نَصْرُ
اللَّهِ وَالْفَتْحُ إِلَى أَحَدٍ الشُّومَرَةِ -

٩٩. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ
يَحْيَى بْنَ آدَمَ ثَنَا مُفَضَّلٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سُلَيْمِ
بْنِ صَبِيحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا
رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْذُ نَزَلَ عَلَيْهِ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں یہ دعا مانگتے
تھے اللہم اغفر لی ذنبی کلمہ دقہ وجلہ واولہ وآخرہ
وہلانیبتہ وسرہ۔ اے اللہ! میرے تمام
گناہ معاف فرما دے، خواہ وہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ، اول
ہوں یا آخرہ، ظاہر ہوں یا باطن۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع اور سجود میں بہ کثرت پڑھتے سبحانک اللہم بنا وبحمدک اللہم اغفر لی۔ (اے اللہ! ہمارے رب تو ہی پاک ہے اور حمد تجھ ہی کو زیریل ہے، اے اللہ میری مغفرت فرما) یہ دعا مانگ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کی اس آیت پر عمل کرتے تھے فسبح بحمد ربک واستغفرہ اپنے رب کی پاکیزگی اور حمد بیان کرے اور اس سے مغفرت چاہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصال سے پہلے بکثرت یہ کلمات فرماتے تھے سبحانک اللہم بنا وبحمدک

استغفرک واتوب الیک -
 میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے اب یہ کلمات
 کیوں پڑھنے شروع کر دیے، جنہیں میں آپ
 کو پڑھتے ہوئے دیکھتی ہوں، آپ نے فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے میری امت کی ایک علامت مقرر کر
 رکھی ہے جب میں امت میں اس علامت کو دیکھتا
 ہوں تو سورۃ اذا جاء نصر اللہ والفتح پڑھتا ہوں (میں
 اس سورت میں جو حکم ہے اس پر عمل کرتا ہوں)۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب سے سورۃ انا بآمر اللہ والفتح آپ پر نازل ہوئی اس وقت سے میں دیکھتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی نماز پڑھتے تو یہ دعا مانگتے:

اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ يُصَلِّيْ صَلَوةً اِلَادَعَا
اَوْ قَالَ فِيْهَا سُبْحَانَكَ رَبِّيْ وَيُحَمِّدُكَ اللَّهُمَّ
اغْفِرْ لِيْ۔

۹۹۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنِي
عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ نَادَا وَدَعَنَ عَامِرٌ عَنْ مَسْرُوقٍ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُكْثِرُ مِنْ قَوْلِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَيُحَمِّدُهُ اسْتَغْفِرُ
اللَّهُ وَاتُوبُ إِلَيْهِ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَرَأَيْكَ تُكْثِرُ مِنْ قَوْلِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَيُحَمِّدُهُ اسْتَغْفِرُ
اللَّهُ وَاتُوبُ إِلَيْهِ فَقَالَ خَيْرٌ لِّيَ رَأَيْتُ رَأَيْتُ سَارِي
عَلَامَةً فِي أُمَّتِي فَإِذَا رَأَيْتَهَا أَكْثَرَتْ مِنْ قَوْلِ
سُبْحَانَ اللَّهِ وَيُحَمِّدُهُ اسْتَغْفِرُ اللَّهُ وَاتُوبُ إِلَيْهِ
فَقَدْ رَأَيْتَهَا إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ رَفَعَهُ مَكَّةَ
وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا
فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ
تَوَّابًا۔

سبحانک دے و بھمدک اللہم اغفر لی
میرے رب تو پاک ہے اور تجھی کو حمد زیبا ہے
اے اللہ! میری مغفرت فرما۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہ کثرت فرماتے
تھے سبحان اللہ و بھمدہ استغفر اللہ و اتوب الیہ
اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح کے ساتھ میں اس سے
مغفرت طلب کرتا ہوں اور توبہ کرتا ہوں میں نے
عرض کیا یا رسول اللہ! میں دیکھتی ہوں کہ آپ بہ کثرت
یہ دعا فرماتے ہیں سبحان اللہ و بھمدہ استغفر اللہ
و اتوب الیہ۔ آپ نے فرمایا مجھے میرے
پروردگار نے خبر دی ہے کہ میں عنقریب اپنی امت
میں ایک نشانی دیکھوں گا اور جب میں اس نشانی کو
دیکھوں تو کثرت سے سبحان اللہ و بھمدہ
استغفر اللہ و اتوب الیہ۔ پڑھوں اور
میں نے اب وہ نشانی دیکھ لی اور وہ یہ ہے:

اِذَا جَلَّ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَدْخُلُونَ
فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ
وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا۔
یعنی فتح مکہ کے بعد لوگوں کا جوق در جوق دین اسلام
میں داخل ہونا اور اس نعمت پر اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح
بیان کرنا اور اس سے مغفرت چاہنا۔

حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
بیان کرتی ہیں کہ ایک رات مجھے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نہیں ملے، میں یہ سمجھی کہ شاید آپ بعض دوسری
ازواج کے پاس گئے ہیں، میں نے آپ کو ڈھونڈا
اور میں پھر واپس آئی تو آپ رکوع یا سجدہ میں تھے،
اور یہ پڑھ رہے تھے سبحانک و بھمدک
لا الہ الا انت اے اللہ حمد اور تسبیح تجھ ہی

۹۹۲ - حَدَّثَنَا حَسَنُ الْحَلَوَانِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ
تَافِعٍ قَالَا نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
قُلْتُ يَعْطَاةٌ كَيْفَ تَقُولُ أَنْتَ فِي التَّوَكُّؤِ قَالَ أَمَّا
سُبْحَانَكَ وَيُحَمِّدُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ فَأَخْبَرَنِي
ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ افْتَقَدْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَظَنَنْتُ أَنَّهُ ذَهَبَ
إِلَى بَعْضِ نِسَائِهِ فَتَجَسَّسْتُ شَرًّا رَجَعْتُ فَإِذَا

هُوَ رَاكِعٌ أَوْ سَاجِدٌ يَقُولُ سُبْحَانَكَ وَيَعْمِدُ لَكَ
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ فَقُلْتُ لَا يَفِي أَنْتَ وَأَفِي رَأْيِي لَفِي
شَأْنٍ وَإِنَّكَ لَفِي الْخَرَدِ -

کوزیا ہے اور تیرے سوا کوئی مستحق عبادت
نہیں ہے) میں نے کہا میرے ماں باپ آپ
پر خدا ہوں میں کیا سمجھ رہی تھی اور آپ کس حال میں
ہیں -

۹۹۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ فَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِنَ الْفَرَاشِ كَالْتَّمَسْتُهُ
فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنِ قَدَمِهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ
وَهُمَا مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ
بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِعَافَاكَ مِنْ
عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً
عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
رات میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے
بستر پر نہیں دیکھا، میں آپ کو ڈھونڈنے لگی تو میرا
ہاتھ آپ کے تلے پر پڑا اور وہ انحالیکہ آپ
سجدہ میں تھے اور آپ کے دونوں پیر کھڑے
تھے اور آپ اس وقت یہ پڑھ رہے تھے:

اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاك من
عقوبتك واعوذ بك منك لا احصي ثناء
عليك انت كما اثنيت على نفسك -
”اے اللہ! میں تیرے عفو سے تیری خوشنودی
کی پناہ میں آتا ہوں اور تیری سزا سے تیری معافی
کی پناہ میں آتا ہوں اور تجھ سے ڈر کر تیری ہی
پناہ میں آتا ہوں، میں تیری حمد و ثناء ایسی نہیں کر
سکا جیسی حمد و ثناء تو خود اپنے لیے کرتا ہے۔
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع اور سجود
میں یہ پڑھتے تھے: سبوح قدوس ربنا ورب
الملائكة والروح -

۹۹۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَبْدِيُّ قَالَ نَاسِعِيْدُ بْنُ أَبِي عَمْرٍوَةَ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْخِ
أَنَّ عَائِشَةَ نَبَّأَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ
فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّنَا
وَرَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ -

اہم مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے
بھی حضرت عائشہ صدیقہ سے ایسی ہی روایت منقول
ہے -

۹۹۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا أَبُو
دَاوُدَ قَالَ نَاسِعِيْدُ قَالَ أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ مُطَرِّفَ
بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ الشَّخِيرِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثَنِي هِشَامُ عَنْ
قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِهَذَا الْحَدِيثِ -

آیا طول قیام میں زیادہ فضیلت ہے یا کثرت سجود میں؟

امام ترمذی اور امام بغوی کا مسلک یہ ہے کہ بہ کثرت رکوع اور سجدہ کرنا اور سجدہ کو لمبا کرنا افضل ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا نقطہ نظر یہ ہے کہ طول سجود (طول قیام سے) افضل ہے کیونکہ اس حدیث شریف میں مذکور ہے کہ نمازی کو اللہ تعالیٰ سے سب سے زیادہ قرب سجدہ کی حالت میں ہوتا ہے، نیز نماز سے مقصود تذلل اور عجز ہے اور انتہائی ذلت سجدہ کی حالت میں ہوتی ہے، کیونکہ نمازی سجدہ کی حالت میں اپنے جسم کا عظیم ترین حصہ یعنی اپنا چہرہ اس جگہ رکھ دیتا ہے جو پیروں تلے روندی جاتی ہے، اپنی پیشانی کو خاک پر رکھ دیتا ہے، نیز امام غزالی نے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ابن آدم سجدہ کی قرأت کرتا ہوا سجدہ کرتا ہے تو شیطان رقتا ہوا بھاگ جاتا ہے اور کہتا ہے اے افسوس! اسے سجدہ کا حکم ہوا اور اس نے سجدہ کر لیا اور اس کو جہنم مل جائے گی اور مجھے سجدہ کا حکم ہوا اور میں نے انکار کیا اور مجھے دوزخ ملے گی، نیز فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز ہمیشہ خاک پر سجدہ کیا کرتے تھے۔ ۱

اس حدیث شریف کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے قرب پر قرآن کریم بھی ناظر ہے، (والمسجد واقتراب یلقی) ۱۱ "سجدہ کر کے اللہ تعالیٰ کے قریب ہو" نیز فرمایا سیماھو فی وجوہہم من اثر السجود (الفج، ۱۶) ان (صحابہ کرام) کی علامت یہ ہوگی کہ ان کی پیشانی پر سجدہ کا نشان ہوگا، ان دلائل کے پیش نظر امام شافعی طول سجود کو طول قیام پر فضیلت دیتے ہیں اور امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ طول سجود کی بہ نسبت طول قیام افضل ہے، کیونکہ حدیث شریف میں تصریح ہے:

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
افضل الصلوۃ طول القنوت ۲

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز کے ارکان میں سب سے افضل قیام ہے۔

نیز قیام میں قرآن کریم کی تلاوت ہوتی ہے اور سجدہ میں تسبیح کی جاتی ہے اور تلاوت قرآن تسبیح سے افضل ہے، علاوہ ازیں قیام میں مشقت ہوتی ہے اور سجدہ میں آرام ہے اور حدیث شریف میں ہے:

عن ابن عباس قال سئل رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل فقال
احسنھا۔ ۳

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کون سا عمل افضل ہے فرمایا جس میں زیادہ مشقت ہو۔

۱۔ امام محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم ج ۱ ص ۱۵۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت
۲۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج القشیری المتوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۵۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۳۔ علامہ ابن اثیر متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۱ ص ۴۴۰، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعاتی ایران ۱۳۶۴ھ

عن النعيرۃ قال قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی تورث قدماہ رلہ

حضرت مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنا طویل قیام کیا کہ آپ کے مبارک پیروں میں ورم آ گیا۔

حدیث نمبر ۹۸۸ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں بہ کثرت استغفار کرتے تھے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار کرنے کے محامل | قرآن کی بعض آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے توبہ اور استغفار کا حکم دیا جیسے ارشاد ہے: فَمَنْ جَعَلَ يَوْمَ يَدْعُكَ اللَّهُ كَانَتْ تَوْبًا (النصر: ۳)

”اپنے رب کی حمد اور تسبیح کے ساتھ اس سے مغفرت طلب کیجیے یہاں شبہ وہ توبہ قبول کرنے والا ہے“ نیز ارشاد فرمایا: وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ (مؤمن: ۵۵ - محمد: ۱۹) ”اپنے (بہ ظاہر) خلاف اولیٰ کاموں پر توبہ کیجئے“

اور حدیث شریف میں ہے:

اور حدیث شریف میں ہے :
 قَالَ ابُو هُرَيْرَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَآتُوبُ إِلَيْهِ
 فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً - ۲۵

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ایک دن میں
 اللہ سے ستر مرتبہ سے زیادہ توبہ کرتا ہوں اور
 مغفرت طلب کرتا ہوں۔

ایک اور حدیث میں ہے :
عن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي واني لا استغفر الله في كل يوم مائة مرة - ۳۵

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۰۰۰. "صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۳۳" "مطبعة مستشرقین، لکھنؤ، ۱۹۳۳ء"

۲۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۱۲، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور ۱۹۵۵ء

اب سوال یہ ہے کہ تمام انبیاء معصوم ہوتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو سید المعصومین ہیں، ہر قسم کے گناہ خواہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ، سہواً ہوں یا عمداً، اظہار نبوت سے پہلے ہوں یا بعد ان سب سے معصوم ہیں بلکہ محققین کی تحقیق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اجتہاد ہی خطاب سے بھی معصوم رکھا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو منہجرت طلب کرنے کا حکم کس حکمت کی بناء پر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر روز اس قدر کثرت سے استغفار کس سبب سے کرتے تھے، اس کے متعدد جوابات ہیں:

۱۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار فرمانا عبودیت کا تقاضا تھا یا اللہ تعالیٰ کی طرف افتقار اور احتیاج کی وجہ سے تھا۔

۲۔ علامہ وشتانی فرماتے ہیں کہ آپ کا استغفار کرنا بطور تواضع تھا یا ترقی درجات کے اعتبار سے یعنی جب آپ ایک مرتبہ سے دوسرے مرتبہ کی طرف ترقی کرتے تو پہلے مرتبہ کو دیکھ کر توبہ اور استغفار کرتے (اگرچہ آپ کا ہر مرتبہ عزت و جلال کے اعتبار سے تمام انبیاء کے مراتب سے بلند تھے) سعیدی غفرلہ

۳۔ ابن بطلال فرماتے ہیں کہ انسان فطرۃً حق عبادت ادا کرنے سے قاصر ہے اگر وہ زندگی کا ہر سانس عبادت میں گزار دے، پھر بھی اللہ تعالیٰ کی عبادت کا حق ادا نہیں کر سکتا، لہذا آپ کا توبہ و استغفار کرنا اس تصور فطری کی بناء پر ہے۔

۴۔ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں لامحدود ہیں اور انسان کا شکر کرنا محدود ہے اور ظاہر ہے کہ متناہی شکر غیر متناہی نعمتوں کا متکفل نہیں ہو سکتا، اس لیے انسان اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے مطابق شکر ادا کرنے سے فطرۃً عاجز ہے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا توبہ و استغفار کرنا اس عجز فطری کی بناء پر تھا۔

۵۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرائض رسالت، مصالح امت اور تبلیغی امور میں اشتغال کی وجہ سے بعض اوقات مشاہدہ ذات و صفات میں مہمک نہ رہتے اور اس وجہ سے استغفار کرتے۔

۶۔ کھانے پینے، اٹھنے بیٹھنے اور دیگر مباح امور میں مشغول ہونے کی وجہ سے بعض دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملائعات و صفات میں مستغرق نہ رہتے، اس وجہ سے استغفار کرتے۔

۷۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات امور طبعیہ مثلاً بول و براز اور جنابت وغیرہ کے عارض ہونے کی وجہ سے مشاہدہ ذات و صفات نہ کرتے، اس بناء پر استغفار فرماتے۔

۸۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض احوال میں عوارض بشریہ (مثلاً نیند وغیرہ) عارض ہونے کی وجہ سے زبان سے اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ فرماتے (اگرچہ دل یاد الہی میں مشغول ہوتا) اس وجہ سے استغفار فرماتے۔

۹۔ انبیاء سابقین نے استغفار کیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء علیہم السلام کی صفات

کے جامع ہیں اس لیے استغفار فرماتے۔

- ۱۰۔ علامہ زرقانی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو تعلیم دینے کی غرض سے استغفار فرمایا۔
- ۱۱۔ علامہ جلال الدین محلی لکھتے ہیں کہ آپ نے استغفار اس لیے فرمایا کہ جب ہم توبہ اور استغفار کریں تو ہمیں آپ کی اقتداء کرنے کا شرف حاصل ہو جائے۔
- ۱۲۔ شیخ ابوسعود لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاجزی اور انکسار کے لیے استغفار کیا۔
- ۱۳۔ امام غزالی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال اور مقام ہر آن میں پہلی آن سے بلند ہوتا تھا اور حضور اس پہلی آن کے لحاظ سے استغفار فرماتے۔
- ۱۴۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار کرنا امر تعبدی تھا جس طرح آپ کعبہ سے افضل ہونے کے باوجود کعبہ کا طواف کیا کرتے تھے۔
- ۱۵۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں سے محبت کرتا ہے: ان الله يحب التوابين۔ (بقرہ ۲۲۲) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی محبت حاصل کرنے کے لیے توبہ فرماتے تھے۔

۱۶۔ علامہ مناوی لکھتے ہیں کہ جس طرح پلک جھپکائے بغیر اگر ہم رگتا رگتا کسی چیز کو دیکھیں تو اس سے ہمیں مشقت ہوگی اور اگر دیکھنے کے دوران ایک آن کے لیے پلک جھپکائیں تو یہ پلک جھپکانا نظر کے لیے حجاب ہونے کے باوجود رحمت ہوگا اور اس سے ہماری نظر کے تسلسل میں کوئی قابل ذکر فرق نہیں ہوگا، اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس عالم کے مشاہدہ میں مشغول ہوتے ہیں تو اس کا تسلسل مشاہدہ کرنا آپ کے لیے باعث مشقت ہوگا، اس لیے گاہے گاہے آپ کے قلب پر انوار و تجلیات کا حجاب چھا جاتا ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انه ليغان على قلبي۔ ”میرے دل پر ابر آ جاتا ہے“ ہر چند کہ یہ حجاب آپ کے تسلسل مشاہدہ میں کوئی قابل ذکر فرق پیدا نہیں کرتا، تاہم آپ اپنے مقام عالی کے پیشین نظر اس حجاب کی وجہ سے بھی توبہ اور استغفار فرماتے۔

۱۷۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت استغفار کا سبب ”امت میں کثرت کی علامت“ بتلایا یا تو اس سے مراد یہ ہے کہ فتح مکہ کے بعد مسلمانوں کا بہ کثرت مسلمان ہونا اللہ تعالیٰ کے فتح و نصرت عطا کرنے کی علامت تھی۔ اس علامت کے ظہور پر اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح بیان کرتے اور اعتراف نعمت کے طور پر بصورت استغفار شکر ادا کرتے، یا جس طرح حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ فتح مکہ کے بعد لوگوں کا بہ کثرت مسلمان ہونا آپ کی وفات اور وصال کے قرب کی علامت تھی، اس وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حمد و تسبیح اور توبہ و استغفار کرتے۔

حدیث نمبر ۹۹۳ میں ہے، حضرت عائشہ کا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تلوے سے لگا دیاں، مالیکہ آپ سجدہ میں تھیں۔

عورت کے لمس سے وضو ٹوٹنے میں مذاہب فقہانہ | امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اگر عورت کے جسم سے، امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ لذت حاصل ہو یا نہ ہو مطلقاً جسم عورت کے لمس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کے جسم کا لمس وضو ٹوٹنے کا سبب نہیں ہے، یہ حدیث امام اعظم کی مؤید ہے کیونکہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ نے حضور کے تنوں کو ہاتھ لگایا اور اُن حالیکہ حضور سجدہ میں تھے اور حضور بدستور نماز میں مشغول رہے، معلوم ہوا کہ عورت کے جسم کے لمس سے وضو ٹوٹتا ہے نہ نماز۔

جس طرح اللہ تعالیٰ خود اپنی حمد و ثنا فرماتا ہے کوئی اور نہیں کر سکتا | حدیث نمبر ۹۹۳ میں ہے ایسی تعریف نہیں کر سکتا جیسی تعریف تو اپنی خود فرماتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبر یہ فرمایا کہ اے اللہ! میں تیری ایسی تعریف نہیں کر سکتا جیسی تعریف تو خود اپنی کرتا ہے اس جملہ سے آپ نے یہ ظاہر فرمایا کہ تعریف کسی صفت پر ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفات غیر متناہی ہیں اور کوئی مخلوق غیر متناہی چیزوں کا علم اور ادراک نہیں رکھتی اس لیے ان صفات پر اللہ تعالیٰ ہی اپنی تعریف کر سکتا ہے کسی مخلوق میں یہ طاقت نہیں یا تعریف نعمت پر ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتیں بھی غیر متناہی ہیں اس لیے ان کی تعریف بھی کسی مخلوق کی طاقت میں نہیں ہے اور یا تعریف ذات کی ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات اور حقیقت کسی مخلوق کو معلوم نہیں اس لیے ان کی تعریف کرنا کسی کی طاقت میں نہیں ہے یا اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت کے مراتب غیر متناہی ہیں اور مخلوق کو جس قدر معرفت ہوگی وہ متناہی ہوگی اس لیے اس کی تعریف وہ خود ہی کر سکتا ہے اور جیسی تعریف وہ خود کرتا ہے کوئی نہیں کر سکتا۔

سبحان کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہر عیب سے پاک ہے اور قدوس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہر اس چیز سے پاک ہے جو اس کی شان کے لائق نہیں جیسے شریک وغیرہ اور رب الملائکہ والروح میں روح سے مراد حضرت جبرائیل علیہ السلام ہیں۔

بَابُ فَضْلِ السُّجُودِ وَالْحَثِّ عَلَيْهِ

۹۹۶۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ سَأَلَ

الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ سَمِعْتُ الْأَوْدَاعِيَّ قَالَ

حَدَّثَنِي الْوَلِيدُ بْنُ هِشَامٍ الْمُعِيطِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي

سجدہ کی فضیلت اور اس کی ترغیب

معدان بن طلحہ لمیری بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ملا اور میں نے ان سے عرض کیا

مَعْدَانُ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ الْيَعْمَرِيُّ قَالَ لَقِيتُ ثَوْبَانَ
مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ
أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ أَعْمَلُهُ يُدْخِلُنِي اللَّهُ فِي الْجَنَّةِ
أَوْ قَالَ قُلْتُ يَا حَبِيبَ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ فَسَكَتَ
ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلْتُهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيْكَ
بِكَثْرَةِ السُّجُودِ لِلَّهِ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ
سَجْدَةً إِلَّا لَمْ تَفْعَلْ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَظَّ
عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةٌ قَالَ مَعْدَانُ ثُمَّ لَقِيتُ
أَبَا الدَّرْدَاءِ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ لِي مِثْلَ مَا قَالَ
لِي ثَوْبَانُ -

مجھے ایسا عمل بتلایے جس کو کرنے سے اللہ تعالیٰ
مجھے جنت میں داخل کر دے یا یہ کہا کہ مجھے وہ عمل
بتلایے جو اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب
ہو، حضرت ثوبان خاموش رہے میں نے دوبارہ
سوال کیا وہ پھر خاموش رہے، میں نے سہ بارہ
سوال کیا تو انھوں نے فرمایا کہ میں نے بھی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات پوچھی تھی تو
آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے لیے کثرت
سجود کو لازم کر لو اللہ تعالیٰ کے لیے صرف ایک
سجدہ کرنے سے اللہ تعالیٰ تمہارا ایک درجہ بلند
کرے گا اور تمہارا ایک گناہ مٹا دے گا، سعدان
کہتے ہیں کہ اس کے بعد میری ملاقات حضرت ابودرداء
رضی اللہ عنہ سے ہوئی میں نے ان سے بھی
یہی سوال کیا اور انھوں نے بھی حضرت ثوبان
والا جواب دیا -

حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں میں رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں رہا کرتا تھا اور آپ کے استنجاء
اور وضو کے لیے پانی لاتا ایک مرتبہ آپ نے
فرمایا "مانگ کیا مانگتا ہے" میں نے عرض کیا
میں آپ سے جنت کی رفاقت مانگتا ہوں آپ
نے فرمایا اس کے علاوہ "اور کچھ" میں نے کہا
مجھے یہی کافی ہے آپ نے فرمایا تو پھر زیادہ
سجدے کر کے اپنے معاملے میں میری مدد کرو۔

حدیث نمبر ۹۹۶ میں ہے سجدہ سے
ایک درجہ بلند ہوتا ہے اور ایک گناہ

کثرت سجود اور طول قیام کے ثواب میں موازنہ

مٹا ہے۔
حضرات شافعیہ اس حدیث کے پیش نظر یہ کہتے ہیں، کثرت سجود، طول قیام سے افضل ہے
کیونکہ ایک سجدہ کرنے سے ایک نیکی ملتی ہے اور ایک گناہ مٹ جاتا ہے تو نمازی جتنے سجدے

جلد اول

کرے گا اس کو اتنی نیکیاں ملیں گی اس لیے کثرت سجود، طول قیام سے افضل ہے ان کی اس دلیل کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک سجدہ سے ایک نیکی ملتی ہے لیکن نماز کی حالت قیام میں نمازی جب قرآن کریم پڑھتا ہے تو قرآن کریم کے ہر حرف کے پڑھنے پر دس نیکیاں ملتی ہیں اس لیے جتنا طویل قیام ہوگا اتنا زیادہ قرآن کریم پڑھا جائے گا اور اسی کے حساب سے اتنی زیادہ نیکیاں ملیں گی، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جو شخص قرآن کریم کا ایک حرف پڑھتا ہے اس کو ایک نیکی ملتی ہے جو کہ دس کے برابر ہے اور میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ آتھ ایک حرف ہے بلکہ الف ایک حرف ہے، دوسرا حرف ہے اور میم تیسرا حرف ہے یعنی صرف الم پڑھنے سے تیس نیکیاں ملتی ہیں، اس طرح نماز میں جتنا طویل قیام کرے گا اس کی نیکیوں میں اس قدر اضافہ ہوتا چلا جائے گا اور نیکیوں کا حصول گناہوں کے مٹنے کو مستلزم ہے، قرآن کریم میں ہے:

ان الحسنات یندھبن السيئات - ہود: ۱۱۳

نیز حدیث شریف میں ہے:

عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى الاعمال افضل فقال احسنها - ۱۵

بے شک نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں۔

حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کون سا عمل زیادہ افضل ہے، فرمایا جس عمل میں زیادہ مشقت ہو۔

اور بالکل واضح بات ہے کہ طول قیام میں کثرت سجود کی بہ نسبت زیادہ مشقت ہے، کیونکہ بسا اوقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتنا طویل قیام فرماتے کہ آپ کے مبارک پاؤں پر ورم آجاتا جبکہ سجدہ میں نمازی کو آرام ملتا ہے اس اعتبار سے بھی طول قیام کثرت سجود سے افضل ہے اور ایک حدیث میں صاف مذکور ہے کہ:

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصلوة طول القنوت -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز کے ارکان میں سب سے افضل رکن طول قیام ہے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۵۸ - جامع ترمذی ج ۱ ص ۸۸)

حدیث شریف میں اتنی واضح صراحت کے بعد اس امر میں بحث کرنے کی مطلقاً گنجائش نہیں رہتی کہ سجدہ افضل ہے یا قیام کیونکہ اس حدیث میں قیام کے افضل ارکان صلوٰۃ ہونے کی روشن تصریح ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۱۔ علامہ علاؤ الدین علی متقی متوفی ۹۷۱ھ، جامع ترمذی و مستدرک بحوالہ کنز العمال ج ۱ ص ۵۱۹، مطبوعہ بیروت، ۱۴۰۵ھ
۲۔ علامہ محمد جوری ابن اثیر متوفی ۶۰۶ھ، النہایۃ فی غریب الحدیث والاثار ج ۱ ص ۴۴۰، مطبوعہ ایران، ۱۳۶۴ھ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار اور آپ کی عطا کی وسعت | حدیث نمبر ۹۹ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا "ما ملک کیا مانگتا ہے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا "ما ملک کیا مانگتا ہے"، اس پر دلالت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا اور آخرت کی تمام نعمتیں آپ کی ملک اور اختیار میں دے دی تھیں کہ جس کو چاہیں جتنا چاہیں بشرط موافقت تقدیر عطا کر دیں۔

علامہ سنوسی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ حضور کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ:

اطلب هذا وغیرہ مما شئت له رفاقت جنت یا اس کے علاوہ جو کچھ اور چاہو طلب کرو۔

اور ملا علی قاری رحمہ الباری لکھتے ہیں:

ويؤخذ من إطلاقه عليه السلام الأمر بآل لسؤال إن الله تعالى مكنه من إعطاء كل ما اراد من خزان الحق ومن ثم قال اثمتنا من خصائصه عليه السلام انه يخص من شاء بما شاء كجعله شهادة خزيمة بن ثابت بشهادتين (رواه البخاري) وفي ترخيصه في النياحة لا عطيته في آل فلان خاصة (رواه مسلم) قال النووي للشارع ان يخص من العموم ما شاء وبالتخصيص بالعناق لا ببردّة بن نيار وغيره وذكر ابن سبع في خصائصه وغيره ان الله تعالى اقطعه ارض الجنة يعطي منها ما شاء لمن شاء ۵

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مطلقاً فرمایا "ما ملک جو مانگتا ہے" اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو خزان حق سے جو چاہیں عطا کرنے پر قادر فرمادیا ہے، اسی وجہ سے ہم اسے اللہ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے یہ ہے کہ آپ جس شخص کو جس حکم کے ساتھ چاہیں خاص فرمادیں جیسے حضرت خزيمة بن ثابت رضی اللہ عنہ کی ایک شہادت کو آپ نے دو شہادتوں کے برابر کر دیا۔ (بخاری) نیز آپ نے ام عطیہ رضی اللہ عنہا کو ایک خاص خاندان کے لیے نوے کی اجازت دی (مسلم) علامہ نووی لکھتے ہیں کہ شارع عام احکام سے جس کو چاہے خاص کر دے جیسے ابو بکر بن نيار اور ان کے علاوہ بعض صحابہ کے لیے چھ ماہ کا بکرا قربانی کے لیے جائز کر دیا اور ابن سبن نے حضور کی خصوصیات میں نوکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جنت کی زمین کا مالک بنا دیا ہے کہ آپ

۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن یوسف سنوسی مالکی متوفی ۸۹۵ھ، مکمل اکمال العلم ج ۲ ص ۴۱۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
۶۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۲ ص ۳۳۳، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بغیر کسی
 قید کے فرمایا "مانگو" اس سے معلوم ہوا کہ اللہ
 تعالیٰ نے آپ کو اپنے خزانوں میں سے ہر اس چیز
 کے عطا کرنے پر قدرت دی ہے جس کا آپ
 ارادہ فرمائیں اور یہ کہ آپ مانگنے والوں میں سے جس
 کو چاہیں جس چیز کے ساتھ چاہیں خاص کر لیں، کیونکہ آپ
 فضل و کرم اور کمال کا ایسا سمندر ہیں جس کا کوئی ساحل
 نہیں ہے۔

و از اطلاق سوال که فرمود "سل" و تخصیص نکرد
بمطلوب خاص معلوم می شود که کار همه بدست همت
و کرامت اوست صلی اللہ علیہ وسلم هر چه خواهد
هر کرا خواهد باذن پروردگار خود بدهد۔ اے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مطلقاً فرمایا کہ ”مانگو“ اور اسے کسی غافل مطلوب کے ساتھ مقید نہیں کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام امور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محکم ہاتھ میں ہیں۔ جو کچھ چاہتے ہیں جس کو چاہتے ہیں اپنے پروردگار کے افک سے عطا فرماتے ہیں۔

ان تمام حوالوں سے ثابت ہوا کہ اساطین علماء اسلام کا اس حدیث شریف کی روشنی میں یہ مسلک ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے یہ مرتبہ عطا فرمایا ہے کہ آپ جس کو چاہیں جو چاہیں بشرطِ مہمت تقدیر عطا فرمادیں، اور چونکہ آپ کا یہ عطا فرمانا قضاءِ الہی کی موافقت کے ساتھ مقید ہے اس لیے یہ سوال وارد نہیں ہوگا کہ پھر آپ نے مکہ کے تمام مشرکین کو مسلمان کیوں نہ کر دیا، خاص کر اپنے چچا ابو طالب کو کیوں نہ مسلمان کر دیا کیونکہ حضور تو بے شک بھی چاہتے تھے کہ ساری دنیا کے مشرک مسلمان ہو جائیں لیکن یہ قضاءِ الہی میں نہیں تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر کام مشیتِ ایزدی کے مطابق اور قضاءِ الہی کے مطابق ہوتا ہے یہ صرف اللہ تعالیٰ کی خصوصیت ہے کہ وہ جو چاہے کرے وہ کسی کی مرضی، مشیت اور اجازت کا پابند نہیں ہے۔

جلد اول

بَابُ اَعْصَاءِ السُّجُودِ وَالتَّهْيِ عَنْ
كَفِّ الشَّعْرِ وَالْخَوْبِ وَعَقْصِ الرَّاسِ
فِي الصَّلَاةِ

اعضا سجدہ کا بیان اور سر پر جوڑا
باندھنے اور نماز میں کپڑے موڑنے

کی ممانعت

۹۹۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا
الزَّهَرَانِيُّ قَالَ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ أَبُو الدُّنْيَا
بُيُوتٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أُمِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ وَنُهِىَ أَنْ يَكُفَّ
شَعْرَهُ أَوْ ثِيَابَهُ هَذَا حَدِيثٌ يَحْيَى وَقَالَ أَبُو
الدُّنْيَا عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ وَنُهِىَ أَنْ يَكُفَّ
شَعْرَهُ وَثِيَابَهُ الْكُفَّيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ
وَالْجَنْبَتَيْنِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات
ہڈیوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا اور نماز کی حالت
میں بالوں کو سنوارنے اور کپڑے سمیٹنے سے منع
کیا گیا ہے، یہ حدیث یحییٰ کی روایت کے مطابق
ہے اور ابو الدنیا کی روایت میں سات ہڈیوں پر
(سجدہ کرنے) اور بالوں کو سنوارنے اور کپڑوں
کو سمیٹنے کی ممانعت کا ذکر ہے (وہ سات ہڈیاں
پیر میں)، دو مٹھیلیاں، دو گھٹنے، دونوں قدم اور
پیشانی۔

۹۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا
مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو
بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُمِرْتُ أَنْ
أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ وَلَا أَكُفَّ ثَوْبًا وَشَعْرًا -
۱۰۰۰ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ قَالَ نَا سُفْيَانُ بْنُ
عِيْنَةَ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
أُمِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةٍ وَ
نُهِىَ أَنْ يَكُفَّ الشَّعْرَ وَالثِّيَابَ -

۱۰۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ نَا بَهْزُ
قَالَ نَا وَهَيْبٌ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ الْجَبْهَةِ
وَأَشَارِ يَدَيْهِ عَلَى أَنْفِهِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَالْأُظْهُفِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سات (اعضا)
پر سجدہ کا حکم دیا گیا اور بال سنوارنے اور کپڑوں
کو موڑنے سے منع کیا گیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے
سات ہڈیوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا پیشانی پر اور اپنے ہاتھ
سے ناک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اور دونوں ہاتھوں دونوں گھٹنوں
اور دونوں قدموں کی انگلیوں پر اور یہ حکم دیا گیا ہے کہ نہ بالوں کو

جلد اول

الْقَدَمَيْنِ وَلَا تَكُنْتَ الثِّيَابَ وَلَا الشَّعْرَ -

۱۰۰۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَرْتُ أَنْ أُسْجِدَ عَلَى سَبْعٍ وَلَا أَكُنْتُ الشَّعْرَ وَلَا الثِّيَابَ الْجَبْهَةَ وَالْأَنْفَ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ -

۱۰۰۳ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَوَادٍ الْعَامِرِيُّ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ أَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ بَكِيْرًا حَدَّثَنَا أَنَّ كُرَيْبًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَأْيَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ يُصَلِّيُ وَرَأْسُهُ مَعْقُوصٌ مِنْ دُمَائِهِ فَقَامَ فَجَعَلَ يَحُلُّهُ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ مَا لَكَ وَرَأْسِي فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا مَثَلُ هَذَا مَثَلُ الذِّئْبِ يُصَلِّيُ وَهُوَ مَكْتُوفٌ -

سنواروں اور نہ کپڑوں کو موڑوں -
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے سات (اعضاء) پر سجدہ کا حکم دیا گیا اور یہ کہ نر بالوں کو سنواروں اور نہ کپڑوں کو موڑوں پیشانی اور ناک دونوں ہاتھ، دو گھٹنے اور دونوں قدم،

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے عبداللہ بن عمارت کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور انھوں نے سر کے پیچھے بالوں کا جوڑا باندھا ہوا تھا، حضرت ابن عباس نے کھڑے ہو کر وہ جوڑا کھولنا شروع کر دیا، عبداللہ بن عمارت نماز پڑھ کر حضرت ابن عباس کی طرف متوجہ ہوئے اور پوچھا تم میرے سر کو کیوں چھیڑ رہے تھے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جو شخص بالوں کا جوڑا باندھ کر نماز پڑھے وہ اس شخص کی طرح ہے جس کی مشکیں کسی ہوئی ہوں اور وہ نماز پڑھ رہا ہو -

اعضاء سجود کے بیان میں مذاہب ائمہ | حدیث نمبر ۹۹۸ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات ہڈیوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا - امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل تمام ائمہ حضرات کا اس بات پر اتفاق ہے کہ سات اعضا پر سجدہ کرنا مشروع ہے، جن میں پیشانی، دو ہاتھ، دو گھٹنے اور دو قدم شامل ہیں، البتہ ناک کے بارے میں اختلاف ہے - ۱۵

امام ابو حنیفہ کے نزدیک پیشانی یا ناک میں سے کسی ایک پر سجدہ کرنا فرض ہے اور پیشانی کے ساتھ ناک بھی لگانا سنت یا مستحب ہے - اگر ناک نہ لگی تب بھی سجدہ ہو جائے گا کیونکہ اس باب کی پہلی حدیث میں ناک کا ذکر نہیں ہے اگر واجب ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر موقع پر پیشانی

کے ساتھ ناک کا بھی ذکر کرتے، فقہاء احناف میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک بلا غدر ناک پر بھی سجدہ کرنا واجب ہے اور اگر غدر ہو اور ناک نہ لگے تو کوئی حرج نہیں ہے، امام ابو حنیفہ سے بھی ایک روایت اس کے مطابق ہے۔ ۱۷

امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ اگر پیشانی پر سجدہ کیا اور ناک نہ لگی تو کوئی حرج نہیں اور اگر ناک پر سجدہ کیا اور پیشانی نہیں لگی تو سجدہ نہیں ہوگا، ان کا استدلال بھی اسی حدیث سے ہے جس سے امام اعظم کا استدلال ہے۔ ۱۸

امام شافعی کے نزدیک سجدہ میں ناک اور پیشانی دونوں کا لگانا واجب ہے ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشانی کے ساتھ ناک کا بھی ذکر کیا ہے جیسا کہ حدیث ۱۲۱ میں ہے اور وہ پیشانی اور ناک دونوں کو ملا کر ایک عضو قرار دیتے ہیں تاکہ اعضاء کی تعداد سات سے متجاوز نہ ہو، تاہم ان کا ایک قول امام اعظم کے موافق بھی ہے اور یہی مختار ہے کیونکہ حضرت جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا اور ناک نہیں لگائی۔ ۱۹

امام احمد بن حنبل پیشانی کے ساتھ ناک پر سجدہ کو بھی جائز قرار دیتے ہیں، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

عمرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کی پیشانی کے ساتھ ناک (سجدہ میں) نہیں لگتی اس کی نماز نہیں ہوتی۔

عن عمرہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا صلوٰۃ لمن لا یسبب انشاء من الارض ما نسب الجبۃ۔ (دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۸)

ابن قدامہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث مرسل ہے۔ ۲۰

فقہاء احناف کی طرف سے اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ نفی کمال پر محمول ہے اسی طرح جن احادیث میں ناک کا ذکر کیا گیا ہے وہ بھی استحباب پر محمول ہیں، امام اعظم کے مسلک کی تائید میں وہ اقادیٰ بن جن کو ائمہ ستہ نے روایت کیا ہے کہ ”حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے سات اعضاء پر سجدہ کا حکم دیا گیا ہے، پیشانی دو لمٹھ دو گھٹنے اور دو پیروں کی انگلیاں“ (بخاری باب السجود علی سبعة اعضاء مسلح باب اعضاء السجود، ابوداؤد ایضاً نسائی باب السجود علی سبعة اعضاء، ترمذی باب السجود علی سبعة اعضاء، ابن ماجہ باب السجود)۔

ان تمام احادیث میں ناک کا ذکر نہیں ہے۔

۱۷۔ علامہ ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۲۶۳، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۱۸۔ علامہ ابن رشد مالکی متوفی ۵۹۵ھ، بدایۃ المجتہد ج ۱ ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۹۔ ابواسحاق ابراہیم بن علی شافعی فیروز آبادی متوفی ۴۷۶ھ، المہذب ج ۱ ص ۸۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۰۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۳۰۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۵ھ

نیز حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد

بأعلى جبهته على قصاص الشعر -

(دارقطني ج ۱ ص ۳۴۹)

حضرت جابر بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیشانی کے اوپر والے حصے پر سجدہ کر رہے تھے۔

اسی تمام بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ سجدہ میں پیشانی کا لگانا فرض ہے اور اس کے ساتھ ناک کا لگانا سنت یا مستحب ہے، امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا یہی مسلک ہے، امام شافعی کا بھی مختار قول یہی ہے البتہ امام احمد بن حنبل ناک اور پیشانی دونوں کو سجدہ میں لگانا واجب قرار دیتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کا مشہور مسلک یہ ہے کہ نازی سجدہ میں جاتے وقت پہلے زمین پر گھٹنے رکھے پھر ہاتھ، پھر چہرہ اور امام مالک کا مسلک اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ نازی سجدہ میں جاتے وقت پہلے ہاتھ پھر گھٹنے رکھے ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد

احدكم فليضع يديه قبل ركبتيه ولا

يبرك برك البعير - (سنن ترمذی ج ۱ ص ۱۲۹)

اور جمہور کی دلیل یہ حدیث ہے:

عن وائل بن حجر قال رأيت رسول

الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد وضع

ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل

ركبتيه اخرجہ ابو داؤد والنسائی والترمذی

قال الخطابي هذا اصح من حديث

ابي هريرة وسأوى عن ابي سعيد قال

كنا نضع اليدين قبل الركبتين فامرنا

بوضع الركبتين قبل اليدين " وهذا

يدل على نسخ ما تقدم وقد روى

الترمذی حديث ابي هريرة اذا سجد

احدكم فليبدأ بركبتيه قبل

يديه ولا يبرك بروك الفحل -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص سجدہ کرے تو گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھے اور اونٹ کی طرح نہ بیٹھے۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کرتے ہوئے دیکھا، آپ نے ہاتھوں سے پہلے گھٹنوں کو رکھا اور جب سجدہ سے اٹھے تو گھٹنوں سے پہلے ہاتھ اٹھائے، اس حدیث کو ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے اپنی اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور خطابی نے بیان کیا کہ یہ حدیث حضرت ابوہریرہ کی حدیث سے زیادہ قوی ہے، اور حضرت ابو سعید بیان کرتے ہیں کہ ہم (سجدہ میں) گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھا کرتے تھے تو ہمیں حکم دیا گیا کہ ہاتھوں سے پہلے گھٹنے رکھیں اور یہ حدیث حضرت ابوہریرہ کی روایت کے منسوخ

۱۔ علامہ ابن قدامہ منیل مشرقی ۶۳ھ، المعنی ج ۱ ص ۳۰۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

ہونے پر دلیل ہے، اثرم نے ابو ہریرہ سے
اسی یہ روایت کی ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص
سجدہ کرے تو ہاتھوں سے پہلے (زمین پر)
گھٹنے رکھے اور اونٹ کی طرح نہ بیٹھے۔

اثرم کی روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت مضطرب ہے اور حضرت ابو سعید کی روایت
سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت منسوخ ہے اس لیے اس منسوخ اور مضطرب روایت کو چھوڑ
کہ حضرت وائل بن حجر کی حدیث پر عمل کرنا چاہیے کہ نمازی سجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنے پھر ہاتھ
پھر چہرہ رکھے اور جب سجدہ سے اٹھے تو پہلے چہرہ پھر ہاتھ اور گھٹنے اٹھائے۔

سجدہ میں پیر زمین پر رکھنے کی فرضیت کی تحقیق | بعض متاخرین مشائخ، اخاف،
(قدوری، کرخی اور جصاص) نے یہ

کہا ہے کہ سجدہ میں دونوں پیروں کا رکھنا فرض ہے اور بعض (صاحب الخلاصہ) نے کہا ہے کہ
صرف ایک پیر کا رکھنا فرض ہے، لیکن یہ اقوال صحیح نہیں ہیں، کیونکہ ہمارے ائمہ نے یہ تصریح کی ہے
کہ سجدہ میں صرف چہرے کے بعض حصہ کو رکھنا فرض ہے، اور ہاتھوں، گھٹنوں اور پیروں کا رکھنا
فرض نہیں ہے۔

مولانا امجد علی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

پیشانی کا زمین پر جہنا سجدہ کی حقیقت ہے، اور پاؤں کی ایک انگلی کا پیٹ لگنا شرط۔ تو اگر
کسی نے اس طرح سجدہ کیا کہ دونوں پاؤں زمین سے اٹھے رہیں نماز نہ ہوئی بلکہ اگر صرف انگلی کی نوک
زمین سے لگی جب بھی نہ ہوئی اس مسئلہ سے بہت لوگ غافل ہیں۔ (در مختار، فتاویٰ رضویہ)۔
مولانا امجد علی رحمہ اللہ نے یہ صحیح لکھا ہے کہ سجدہ کی حقیقت پیشانی کا زمین پر رکھنا ہے، البتہ ان
کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ پیروں کا زمین پر رکھنا شرط ہے۔

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

سجدہ کا معنی ہے پیشانی کو زمین پر رکھنا۔

سجد یسجد سجوداً وضع جبهة بالارض

علامہ نحسی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پیشانی یا

وفي السجود اساس جبهة او انقه

ناک کو زمین پر رکھنا سجدہ ہے۔

على الارض عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى

۱۔ مولانا امجد علی متوفی ۱۳۷۶ھ، بہار شریعت ج ۳ ص ۵۸، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی (ایران) ۱۳۴۲ھ

۲۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم بن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۳ ص ۲۰۲، مطبوعہ المکتبۃ الترغویہ

۳۔ شمس الائمہ محمد بن احمد نحسی متوفی ۴۸۳ھ، مبسوط ج ۱ ص ۱۸۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

وَسَجِدْ عَلَىٰ أُنْفِهِ وَجِبْهَتِهِ لَا عَلَىٰ الْبُحَىٰ صَلَّي
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَطْبَعِ عَلَيْهِ فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَىٰ
أَحَدٍ شِمَاً جَازَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا
يُجَوِّزُ إِلَّا اقْتِصَارَ عَلَىٰ الْأَنْفِ إِلَّا مِنْ عَذَرٍ
وَهُوَ مَا وَابَيْتَ عَنْهُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرْتُ
أَنْ أَسْجُدَ عَلَىٰ سَبْعَةِ أَعْظَمَ وَحَدِّ مِنْهَا الْجَبْهَةُ
وَالْأُفَىٰ - مِنْ بَعْدِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ السَّجْدَ يَتَحَقَّقُ
بِرُتْمٍ بَعْدَ الْوُجْهِ وَهُوَ الْمَأْمُورُ بِهِ إِلَّا أَنْ
الْعَذَرُ الزَّكْنَ خَارِجٌ بِالْإِجْمَاعِ وَالْمَذْكُورُ
فِي مَارُونَ الْوُجْهِ فِي الشَّهْرِ وَوَضْعُ
الْيَدَيْنِ وَالرَّكْبَتَيْنِ سُنَّةٌ عِنْدَنَا لَتَحَقَّقُ
السَّجْدَ دُونَهُمَا وَأَمَّا وَضْعُ الْقَدَمَيْنِ
فَقَدْ ذَكَرْنَا تَدْوِيرَ أُنْفِهِ فَرِيضَةً فِي
السَّجْدِ - ١٤

نمازی ناک اور پیشانی پر سجدہ کرے، کیونکہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر دوام کیا ہے، اگر ان
میں سے کسی ایک پر اقتصار کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
کے نزدیک یہ بھی جائز ہے، امام ابو یوسف اور امام
محمد کے نزدیک بلا عذر ناک پر اقتصار کرنا جائز
نہیں ہے، امام اعظم سے بھی ایک روایت اسی
طرح ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:
مجھے یہ حکم دیا ہے کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ
کروں، اور آپ نے پیشانی کو ان میں سے شمار
کیا، امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ چہرے کے
بعض حصہ کو رکھنے سے سجدہ متحقق ہو جاتا ہے
اور قرآن مجید میں اسی کا حکم دیا گیا ہے، البتہ ٹھوڑی
اور رخسار بالا جماع سجدہ سے خارج ہیں، اور
مشہور روایت میں چہرہ کا ذکر ہے، اور ہاتھوں
اور گھٹنوں کا رکھنا ہمارے نزدیک سنت ہے
کیوں کہ ان کے بغیر بھی سجدہ متحقق ہو جاتا ہے
رہ دونوں پیروں کا زمین پر رکھنا تو قدری نے
ذکر کیا ہے کہ یہ بھی سجدہ میں فرض ہے۔

علامہ زین الدین ابن نجیم لکھتے ہیں:

صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث مرفوعہ میں ہے "مجھے سات ہڈیوں اور پیشانی پر سجدہ کرنے
کا حکم دیا گیا ہے، اور آپ نے ناک، ہاتھوں، گھٹنوں اور قدموں کی اطراف کی طرف اشارہ فرمایا اور نمازی
کپڑے اور بال نہ موڑے" اس حدیث سے ان اعضاء پر سجدہ کرنے کی فرضیت ثابت نہیں ہوتی
کیونکہ یہ حدیث ظنی الثبوت اور ظنی الدلالة ہے، کیونکہ امرت "مجھے حکم دیا گیا ہے" یہ لفظ وجوب اور
استحباب دونوں میں مستعمل ہے، اس لیے صاحبین کا پیشانی اور ناک دونوں پر سجدہ کرنے کو فرض قرار
دینا موجب اشکال ہے، کیونکہ اس صورت میں خبر واحد سے قرآن مجید پر زیادتی لازم آتی ہے، اور امام
ابو حنیفہ کی طرح صاحبین کے نزدیک بھی یہ جائز نہیں ہے۔ ۱۵

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۹۰، مطبوعہ کارخانہ محمد علی کراچی
۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۹۰۰ھ، البحر الرائق ج ۱ ص ۳۱، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

اور علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

ان لفظ امرت مستعمل فیما هو اعم
من الندب والوجوب، وهو معنی طلب
منی ذلك، ثم هو فی الجہۃ وجوب
وفی غیرہا معہ اندب او فی التثاب
بخصوصہ۔ ۱

امرت (مجھے حکم دیا گیا ہے) کا لفظ وجوب
اور استحباب میں عام ہے، اور اس کا معنی ہے مجھ
سے اس کو طلب کیا گیا ہے، اور یہ پیشانی میں
وجوب کے لیے ہے اور باقی میں وجوب کے
ساتھ استحباب کے لیے یا بالخصوص استحباب
کے لیے ہے۔

اور علامہ جلال الدین خوارزمی لکھتے ہیں:

اما اعضاء السجود فسبعة وفريضة
السجود تتعلق بعنصر واحد منها في قول
ابي حنيفة رحمه الله وهو الوجه۔ ۲

سجدہ کے سات اعضاء ہیں اور سجدہ کی
فرضیت ان میں سے امام ابو حنیفہ کے نزدیک
صرف ایک عضو کے ساتھ متعلق ہے اور وہ چہرہ
ہے۔

علامہ ابن نجیم، علامہ ابن ہمام اور علامہ خوارزمی کی عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن مجید میں سجدہ کا حکم
دیا گیا ہے اس لیے سجدہ فرض ہے اور سجدہ کی حقیقت زمین پر چہرہ کو رکھنا ہے اور زمین پر پیشانی
یا ناک گرنے سے زمین پر چہرہ لگ جاتا ہے، اس لیے پیشانی یا ناک میں سے کسی ایک کے گرنے سے
فرض سجدہ ادا ہو جاتا ہے اور حدیث میں جن سات اعضاء پر سجدہ کا حکم دیا گیا ان میں سے صرف
پیشانی کو زمین پر رکھنا فرض ہے جو کہ قرآن مجید کے مطابق ہے اور باقی اعضاء یعنی دونوں ہاتھ،
دونوں گھٹنے اور دونوں پیرسوان کا زمین پر رکھنا مستحب ہے، کیونکہ خبر واحد سے فرضیت ثابت
نہیں ہوتی اور علامہ مرغینانی نے قدوری سے جو یہ نقل کیا ہے کہ سجدہ میں پیروں کا زمین پر رکھنا فرض
ہے تو اس کے متعلق علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں:

وذكر القدوري ان وضعهما فرض وهو
ضعيف واما اليدات فظاهر الرواية عدم
افتراض وضعهما قال في التجنيس والخلاصة
وعليه فتوى مشائخنا۔ ۳

قدوری نے یہ ذکر کیا ہے کہ سجدہ میں پیروں
کا رکھنا فرض ہے، یہ ضعیف قول ہے اور
راہم حقوں اور گھٹنوں کا رکھنا تو ظاہر الروایت کے
مطابق ان کا رکھنا بھی فرض نہیں ہے، تجنیس اور خلاصہ
الفتاویٰ میں لکھا ہے ہمارے مشائخ کا اسی پر

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدير ج ۱ ص ۲۶۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۲۔ علامہ جلال الدین خوارزمی، کفایہ علی لم مشن فتح القدير ج ۱ ص ۲۶۵، " " " "

۳۔ علامہ زین الدین بن نجیم مصری حنفی متوفی ۹۰۰ھ، البحر الرائق ج ۱ ص ۳۱۸، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

فتویٰ ہے۔

نیز علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں:

وذهب شيخ الاسلام الى ان وضعهما
سنة فتكون المكروهات تنزيهية - ۱۰

اور شیخ الاسلام کا مذہب یہ ہے کہ دونوں پیروں کا سجدہ میں زمین پر رکھنا سنت ہے اور دونوں کا اٹھانا مکروہ تنزیہی ہے۔

ملاحصر و حنفی لکھتے ہیں:

وذكر الامام الترمذ تاشي ان اليدين والقداين
سواء في عدم الفريضة وهو الذي
يدل عليه كلام شيخ الاسلام في مبسوطه و
هو الحق - ۱۱

امام ترمذی نے لکھا ہے کہ دونوں ہاتھ اور دونوں پیر فرض نہ ہونے میں برابر ہیں، مبسوط میں شیخ الاسلام کا کلام بھی اسی پر دلالت کرتا ہے اور یہی حق ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

قدوری، کرمی اور جصاص نے یہ لکھا ہے کہ سجدہ میں زمین پر دونوں پیروں کا رکھنا فرض ہے، اور جلالی نے یہ ذکر کیا ہے کہ یہ سنت ہے، قدوری کی عبارت کا تقاضا یہ ہے کہ اگر ایک پیر اٹھا لیا تو جائز نہیں ہے، اور خلاصۃ الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ اگر ایک پیر اٹھا لیا تو جائز ہے، اور اس کو مکروہ نہیں کہا، اور فتاویٰ قاضی خاں میں اس کو مکروہ لکھا ہے اور جامع ترمذی میں لکھا ہے کہ اگر دونوں پیر اور دونوں ہاتھ نہیں رکھے تو جائز ہے اور محیط میں لکھا ہے کہ اگر سجدہ کے وقت دونوں گھٹنے زمین پر نہیں رکھے تو جائز نہیں ہے۔ ۱۲

علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

پیروں کا رکھنا سجدہ میں اس لیے فرض ہے کہ اگر سجدہ میں دونوں پیر اٹھالیے تو یہ تعظیم اور اجلال کے بجائے تلاعب سے زیادہ مشابہ ہے اور ایک انگلی کا رکھنا کافی ہے اور وجیز میں لکھا ہے کہ دونوں پیروں کا رکھنا فرض ہے، اگر ایک پیر کو رکھا اور ایک کو اٹھایا تو یہ کراہت کے ساتھ جائز ہے یعنی مکروہ تنزیہی ہے۔ ۱۳

علامہ ابن ہمام کی اس عبارت پر یہ اعتراض ہے کہ فرضیت قطعی الثبوت اور قطع الدلالة دلیل سے ثابت ہوتی ہے جیسا کہ خود انھوں نے شروع میں لکھا ہے، محقق کسی کی رائے سے فرضیت ثابت

- ۱۰۔ علامہ زین الدین بن نجیم مصری حنفی متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۱ ص ۳۱۸، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
- ۱۱۔ علامہ ابن ہمام حنفی متوفی ۸۸۵ھ، درر الاحکام فی شرح غرر الاحکام ج ۱ ص ۷۵، مطبوعہ مطبعہ منشی نواکشتور لکھنؤ ۱۱۹ھ
- ۱۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۱ ص ۶۵۳، مطبوعہ مطبعہ منشی نواکشتور لکھنؤ
- ۱۳۔ علامہ کمال الدین بن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۲۶۵، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

نہیں ہوتی اور تلاعب کے ساتھ مشابہت کا جواب یہ ہے کہ فرض کیجئے کسی نے ایک پیر بہت زیادہ اٹھا لیا تو یہ بھی تلاعب کے مشابہ ہے حالانکہ صرف ایک پیر کو اٹھانے سے صاحب السلامۃ قاضی خاں اور اکثر فقہاء کے نزدیک نماز جائز ہے، نیز تلاعب کے ساتھ مشابہت اس وقت ہوگی جب دونوں پیر بہت زیادہ اٹھالیے جائیں، اور اگر دونوں پیر زمین پر لگے نہ ہوں صرف معمولی سے اٹھے ہوئے ہوں تو یہ تلاعب کے ساتھ مشابہ نہیں ہے، حاصل بحث یہ ہے کہ سجدہ میں گھٹنوں کی طرح بالخصوص پیروں کا زمین پر رکھنا بھی فرض نہیں ہے، ہاں پیشانی کو زمین پر رکھنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ ہاتھوں کے ساتھ گھٹنوں یا پیروں میں سے کسی ایک کو بھی زمین پر رکھا جائے، اس لیے سجدہ میں ہاتھوں کے ساتھ گھٹنوں اور پیروں میں سے کسی ایک کا لاعلیٰ التین زمین پر رکھنا فرض ہے، خصوصیت کے ساتھ پیروں کا رکھنا فرض نہیں ہے اور یہ فرض ظنی ہے جو حکماً واجب ہے۔

علامہ بابرؒ حنفی کہتے ہیں:

وَمَا دُخِنَ الْقَدَمَيْنِ فَقَدْ ذَكَرَ الْقَدَمَيْنِ
أَنَّهُ فَرَضَ فِي السُّجُودِ فَإِذَا سَجَدَ وَرَفَعَ أَصَابِعَهُ
رَجُلِيَهُ عَنِ الْأَرْضِ لَا يَجُوزُ كَذَا ذَكَرَهُ الْكَرْخِيُّ
وَالْجَصَّاصُ وَلَوْ وَضَعَ أَحَدَاهُمَا جَازَ فَتَالَ
قَاضِي خَانَ وَيَكْرَهُ وَذَكَرَ الْأَمَامُ التَّمْرَتَا شِي
أَنَّ الْيَدَيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ سَوَاءٌ فِي عَدَمِ الْفَرِيضَةِ
وَهُوَ الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ كَلَامُ شَيْخِ الْإِسْلَامِ
فِي مَبْسُوطِهِ وَهُوَ الْحَقُّ - ۱۰

علامہ علاؤ الدین کاسانی حنفی کہتے ہیں:

وَاخْتَلَفَ فِي مَحَلِّ اقَامَةِ فَرَضِ السُّجُودِ
قَالَ أَحْمَدُ بَنَا الثَّلَاثَةِ هُوَ بَعْضُ الْوُجُوهِ
وَقَالَ نَافِرٌ وَالشَّافِعِيُّ السُّجُودُ فَرَضٌ
عَلَى الْأَعْضَاءِ السَّبْعَةِ الْوُجُوهِ وَالْيَدَيْنِ وَ
الرِّكْبَتَيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ أَحْتِجَاجًا بِمَا رَوَى عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَمَرْتُ

قدیمی نے ذکر کیا ہے کہ سجدہ میں پیروں کو زمین پر رکھنا بھی فرض ہے، پس جب نازی نے سجدہ کیا اور اپنے دونوں پیروں کی انگلیوں کو زمین سے اٹھایا تو یہ حاکم نہیں ہے، اسی طرح کرخی اور جصاص نے بھی ذکر کیا ہے اور اگر ایک پیر کو رکھا تو یہ جائز ہے اور قاضی خاں نے کہا مکروہ ہے، اور امام ترمذی نے ذکر کیا ہے کہ دونوں ہاتھ اور دونوں پیر عدم فرضیت میں برابر ہیں، مبسوط میں شیخ الاسلام کا کلام بھی اسی پر دلالت کرتا ہے اور یہی حق ہے۔

سجدہ میں کس چیز کو قائم کرنا فرض ہے اس میں اختلاف ہے، ہمارے اصحاب ثلاثہ نے یہ کہا ہے کہ چہرہ کے بعض حصہ کو رکھنا سجدہ میں فرض ہے امام شافعی اور امام زفر نے یہ کہا ہے کہ سجدہ میں سات اعضاء چہرہ، دو ہاتھ، دو گھٹنے، اور دو پیروں کا رکھنا فرض ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ نبی صلی

۱۰۔ علامہ محمد بن محمود بابرؒ متوفی ۷۸۶ھ، عنایہ علیٰ ہمش فتح القدیر، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

ان اسجد على سبعة اعظم الوجوه واليدین
والرکبتین والتدبیر ولنا ان الامر تعلق
بالسجود مطلة آمن غیر تعیین عضو ثم
انعتد اذ یمنع علی تعیین بعض الوجوه
فلا یجوز تعیین غیره ولا یجوز تقييد
مطلقة الكتاب بخبر الواحد فنحصله علی
بیان السنة عملاً بالدلیلین ثم اختلفت
اصحابنا الثلاثة في ذلك البعض
قال ابو حنیفة هو الجبهة او الالف غیر
عین حتی لو وضع احدهما فی حال
الانحناء یجزيه

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے سات ہڈیوں پر سجدہ
کرنے کا حکم دیا گیا ہے، چہرہ، دو ہاتھ، دو گھٹنے
اور دو پیر، اور ہماری دلیل یہ ہے کہ سجدہ کرنے
کا حکم دیا گیا ہے، اور اس میں کسی عضو کے رکھنے
کی تعیین نہیں کی، پھر اس پر اجماع منعقد ہو گیا کہ چہرہ کے
بعض حصہ کو رکھنا فرض ہے، اس لیے اب کسی اور
عضو کو معین کرنا جائز نہیں ہے اور کتاب کے مطلق
حکم کو خبر واحد سے معین کرنا جائز نہیں ہے، اس
لیے ہم باقی اعضاء کے رکھنے کو سنت پر محمول
کرتے ہیں تاکہ دونوں دلیلوں پر عمل ہو، پھر ہمارے
اصحاب ثلاثہ کا اس میں اختلاف ہے کہ چہرہ کا وہ
بعض حصہ کون سا ہے جس کا سجدہ میں رکھنا فرض
ہے، امام ابو حنیفہ نے فرمایا وہ پیشانی یا ناک
سے لائے تعیین، حتیٰ کہ اگر اس نے حالت اختیار
میں ان میں سے کسی ایک کو بھی رکھ دیا تو سجدہ ادا ہو
جائے گا۔

غور فرمائیے کہ جب صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث صحیح سے بھی سجدہ میں پیروں کے رکھنے کی فرضیت
ثابت نہیں ہو سکتی تو قدوری، جصاص، کرخی اور صاحب اعلامتہ میں یہ طاقت کہاں سے آئے گی کہ ان کے اقوال
ن بناء پر سجدہ میں پیروں کا رکھنا فرض ہو جائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صریح ارشاد سے تو پیروں
کے رکھنے کی فرضیت ثابت نہ ہو اور خبر واحد سے قرآن مجید کے مطلق کی تقييد لازم آئے اور یہ جائز نہ ہو اور
قدوری، جصاص اور کرخی کے اقوال اور ان کی آراء سے فرضیت ثابت ہو اور قرآن مجید کے مطلق کی تقييد
جائز ہو جائے فی اللاسف !
خاتم المحققین علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی رحمہ اللہ نے اس مسئلہ پر بہت تفصیل سے اور دقیق
گفتگو کی ہے کہ آیا سجدہ میں پیروں یا گھٹنوں کا رکھنا فرض ہے یا نہیں، اہل علم کی ضیافت طبع کے لیے ہم اس
مبارک کا ترجمہ پیش کر رہے ہیں:

ہا یہ میں یہ لکھا ہے کہ قدوری نے یہ ذکر کیا ہے کہ پیروں کا زمین پر رکھنا سجدہ میں فرض ہے جب
نازی نے سجدہ کیا اور دونوں پیروں کی انگلیوں کو اٹھالیا تو یہ جائز نہیں ہے، کرخی اور جصاص نے بھی اسی

علامہ ابو جبرین مسعود کا سانی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۱ ص ۱۰۵، مطبوعہ ایچ، ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ

طرح دکھا ہے اور اگر صرف ایک پیر کو رکھا تو قاضی خاں نے کہا یہ مکروہ ہے اور امام ترمذی نے یہ ذکر کیا ہے کہ دونوں ہاتھ اور دونوں پیر عدم فرضیت میں برابر ہیں، مبسوط میں شیخ الاسلام کے کلام کی بھی اسی پر دلالت ہے اور اسی طرح نہایہ اور عنایہ میں ہے، مجتبیٰ میں دکھا ہے میں کہتا ہوں کہ مختصر کرخ، محیط اور قدوری کی عبارت کا ظاہر یہ ہے کہ جب نمازی نے ایک پیر رکھا اور ایک اٹھایا تو یہ جائز نہیں ہے، اور میں نے بعض نسخوں میں دیکھا اس میں دو روایتیں ہیں، فیض اور خلاصہ میں یہ دکھا ہے کہ اگر ایک پیر رکھا اور ایک اٹھایا تو یہ جائز ہے، اس لیے اب اس مسئلہ میں تین روایات ہو گئیں، (۱) دونوں پیروں کا رکھنا فرض ہے (۲) ایک پیر کا رکھنا فرض ہے (۳) کسی پیر کا رکھنا بھی فرض نہیں ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ پیروں کا رکھنا سنت ہے، ابھر اراقی میں دکھا ہے کہ شیخ الاسلام کے نزدیک دونوں پیروں کا رکھنا سنت ہے تو دونوں پیروں کا اٹھانا مکروہ تنزیہی ہوگا، عنایہ میں اسی تیسری روایت کو اختیار کیا ہے، اور دکھا ہے یہی حق ہے اور در میں اس کو بہ قرار رکھا ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ سجدہ کا تحقیق پیروں کے رکھنے پر موقوف نہیں ہے اور اس کو فرض کہنے سے خبر واحد سے کتاب پر زیادتی لادم آئے گی، لیکن شرح منیہ میں اس تحقیق کو رد کر دیا ہے، اس میں لکھا ہے کہ کوئی فقہی روایت اس کی موافقت نہیں کرتی اور روایت اس کی نفی کرتی ہے، کیونکہ فرض کا موقوف علیہ بھی فرض ہوتا ہے اور جب ہمارے ائمہ کی تمام روایات اس پر متفق ہیں کہ ہاتھوں اور گھٹنوں کا رکھنا سنت ہے اور کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ یہ فرض ہیں تو اب اگر پیروں کا رکھنا بھی فرض نہ ہو تو سجدہ میں ہاتھوں، گھٹنوں اور پیروں کو زمین پر رکھے بغیر پیشانی کو زمین پر رکھنا کیسے ممکن ہوگا، اس لیے زمین پر پیشانی کا رکھنا دونوں پیروں یا ایک پیر کے زمین پر رکھنے پر موقوف ہوگا اور فرض کا مقدمہ (موقوف علیہ) بھی فرض ہوتا ہے اس لیے جب سجدہ میں زمین پر پیشانی رکھنا فرض ہے تو زمین پر دونوں پیروں یا کسی ایک پیر کا رکھنا بھی فرض ہوگا۔ لے

میں کہتا ہوں کہ یہ تقریر میرا غلط ہے اقل تو اس لیے کہ شارح منیہ کا یہ کہنا غلط ہے کہ کوئی رقت اس کی موافقت نہیں کرتی، کیونکہ ہم پہلے باحوالہ بیان کر چکے ہیں کہ ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک سجدہ میں صرف چہرہ کا بعض حصہ رکھنا فرض ہے اور باقی اعضاء کا رکھنا سنت ہے، مبسوط، ہلہ اور بدائع الصنائع کے حوالے گزر چکے ہیں اور شیخ الاسلام اور امام ترمذی کے حوالوں سے یہ تصریح گزر چکی ہے کہ پیروں کو سجدہ میں رکھنا فرض نہیں ہے، سنت ہے، نیز شارح منیہ کا یہ کہنا بھی غلط ہے کہ کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ ہاتھوں اور گھٹنوں کا رکھنا فرض ہے، کیونکہ محیط کے حوالے سے یہ گزر چکا ہے کہ گھٹنوں کو زمین پر رکھے بغیر سجدہ جائز نہیں ہے، اور شارح منیہ نے یہ جو کہا ہے کہ فرض کا موقوف علیہ بھی فرض ہوتا ہے یہ صحیح ہے، لیکن زمین پر پیشانی کا رکھنا صرف زمین پر پیر رکھنے پر موقوف نہیں ہے بلکہ اگر نمازی صر دونوں ہتھیلیاں اور گھٹنے رکھ دے اور پیر نہ رکھے تب بھی زمین پر پیشانی رکھی جاسکتی ہے اور ہیئت

لے۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۶، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ

سجدہ متحقق ہو سکتی ہے، یا مرن گھٹنے اور پتھیلیاں رکھے اور پیر نہ رکھے پھر بھی ہمیشہ سجدہ متحقق ہو سکتی ہے، اگرچہ کامل اور سنت کے مطابق ہمیشہ سجدہ تینوں کے رکھنے سے ہوگی اس لیے صرف پیروں کو سجدہ کا موقوف علیہ کہنا غلط ہے، بلکہ صحیح یہ ہے کہ دونوں گھٹنے اور دونوں پیروں میں سے کوئی ایک عضو اعلیٰ التینین ہمیشہ سجدہ کا موقوف علیہ ہے، باخصوص پیروں کا زمین پر رکھنا سجدہ کا موقوف علیہ نہیں ہے۔ فاغتنم هذا التحذیر فانه من خصائص هذا الكتاب۔

اس کے بعد علامہ شامی لکھتے ہیں:

شرح منیہ کی تقریر کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ مصنف نے شرح الجمع میں یہ لکھا ہے کہ سجدہ میں ہاتھوں اور گھٹنوں کا رکھنا سنت ہے کیونکہ سجدہ کی ماہیت پیشانی اور پیروں کے رکھنے سے حاصل ہوتا ہے، اسی طرح کفایہ میں زاہری، کرخی اور سراج کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے سجدہ میں دونوں پیروں کو اٹھا لیا تو سجدہ نہیں ہوگا اور اگر ایک پیر کو اٹھا لیا تو سجدہ ہو جائے گا، فیض میں لکھا ہے اسی پر فتویٰ ہے اور طلیہ میں لکھا ہے اس کی زیادہ توجیہ یہ ہے کہ یہ واجب ہے اور دلیل کے اعتبار سے متوسط قول یہ ہے کہ ہاتھوں اور گھٹنوں کا زمین پر رکھنا واجب ہے اور پیروں کا رکھنا بھی واجب ہے، البحر الرائق اور مشربلہ میں بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے، میں کہتا ہوں جن مشائخ نے پیروں کے رکھنے کو فرض کہا ہے اس کو بھی وجوب پر محمول کر دیا جائے اور شیخ الاسلام اور امام ترمذی نے جو فرضیت کی نفی کی ہے وہ وجوب کے ثبوت کے منافی نہیں ہے، اور قدوری نے جو پیروں کے رکھنے کو فرض کہا ہے تو اس کی تائید یہ ہے کہ فرض کا اطلاق کبھی واجب پر بھی کر دیا جاتا ہے اور شرح منیہ نے جو عنایہ کی عبارت پر بحث کی ہے اس پر یہ اعتراض ہے کہ زمین پر پیشانی کا رکھنا پیروں کے رکھنے پر موقوف نہیں ہے بلکہ پیشانی کے رکھنے کا توقف ہاتھوں اور گھٹنوں پر زیادہ واضح ہے تو سجدہ میں پیروں کے زمین پر رکھنے کو فرض کہنا ترجیح بلامرجح ہے، بلکہ ترجیح بالمرجح ہے (اور فقہی روایات میں یہ لکھا ہے کہ پیروں کا اٹھانا جائز نہیں ہے یہ نہیں لکھا کہ پیروں کا رکھنا فرض ہے اور عدم جواز وجوب کے خلاف پر بھی صادق آتا ہے، فرضیت کا قول صرف قدوری کا ہے اسی وجہ سے البحر الرائق میں لکھا ہے کہ قدوری کا یہ قول ضعیف ہے، حاصل بحث یہ ہے کہ کتب مذہب میں پیروں کے رکھنے کو فرض لکھا ہے اور دلیل اور قواعد کے اعتبار سے اس کا فرض نہ ہونا راجح ہے، اسی لیے عنایہ اور درر میں لکھا ہے کہ یہی حق ہے پھر اس کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ فرض کی نفی کو وجوب پر محمول کر دیا جائے۔

علامہ شامی نے البحر الرائق کے ماشیہ پر بھی یہی تقریر لکھی ہے لیکن یہاں زیادہ تفصیل کی ہے۔

علامہ شامی کی اس عبارت میں بھی تشنگی ہے، حق یہ ہے کہ زمین پر پیشانی کا رکھنا خصوصیت کے ساتھ

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، ردالمحتار ج ۱ ص ۲۶۷-۲۶۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۶ھ۔

۲۔ علامہ محمد بن علی بن محمد حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار علی الممش ردالمحتار ج ۱ ص ۲۶۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۶ھ۔

سجدہ میں کسی ایک انگلی کے پیٹ لگانے کے فرض نہ ہونے کی تحقیق

سجدہ میں پیروں کی انگلیوں کو قبضہ کی طرف متوجہ کر کے رکھنا خواہ ایک انگلی ہو یہ فرض ہے ورنہ نماز جائز نہیں ہوگی اور لوگ اس مسئلہ سے نادانف ہیں۔

علامہ ابن عابدین شامی اس عبارت کے متعلق لکھتے ہیں ا
بلکہ اس بات کی تصریح کی گئی ہے کہ قبیلہ کی طرف انگلیوں کو متوجہ کرنا سنت ہے اور اس کا ترک مکروہ و تنزیہی
ہے جیسا کہ برجنیدی اور قہستانی میں ہے اور اس کی تفصیل عنقریب آئے گی۔ ۷

[illegible]

پھر اس کی تفصیل میں علامہ شامی لکھتے ہیں:

صاحب تنویر الابصار کے ماتن نے لکھا ہے انگلیوں کی اطراف کو قبلہ کی طرف متوجہ کرے اور اگر نہیں کیا تو یہ مکروہ ہے، جس طرح اگر بلا غدر ایک پیر کو رکھا اور دوسرے کو اٹھایا تو یہ مکروہ ہے، اسی طرح صاحب ہدایہ نے تجنیس میں لکھا ہے اور علامہ رملی نے حاشیہ البحر میں لکھا ہے کہ یہ سنت ہے اور اس کو بر جندی اور حاوی سے نقل کیا ہے اور اس کی مثل ضیاء منوی اور قہستانی نے جلالی سے نقل کیا ہے اور علیہ میں لکھا ہے کہ سجدہ کی سنتوں میں سے یہ ہے کہ انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کرے، کیونکہ صحیح بخاری اور سنن ابوداؤد میں حضرت ابو حمید رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے بیان میں منقول ہے جب نمازی سجدہ کرے تو اپنے ہاتھوں کو بچھائے اور سکیڑے بغیر زمین پر رکھے اور اپنی انگلیوں کی پیروں کو قبلہ کی طرف کرے، اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ پیر رکھنے کے بارے میں تین اقوال ہیں فرقیہ، وجوب اور سنیت (یہاں علامہ شامی کو تسامح ہوا ہے انھوں نے پہلے یہ تین قول بیان کیے تھے ۱) دونوں پیروں کا رکھنا فرض ہے۔ (۲) ایک پیر کا رکھنا فرض ہے (۳) کسی پیر کا رکھنا فرض نہیں ہے (سبیدی غفرلہ)۔ اور پیر رکھنے سے مراد یہ ہے کہ پیر کی انگلیاں رکھی جائیں خواہ ایک انگلی رکھی جائے اور کتب مذہب میں پہلا قول مشہور ہے، اور ابن امیر حاج نے علیہ میں دوسرے قول کو ترجیح دی ہے اور یہاں تصریح کی ہے کہ انگلیوں کو قبلہ کی طرف کرنا سنت ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اصل اختلاف صرف پیروں کے رکھنے یا نہ رکھنے میں ہے، پیروں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف کرنے میں نہیں ہے، اور پیروں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف کرنے کے متعلق ہمارے تمام فقہاء کا ایک ہی قول ہے کہ یہ سنت ہے، اس کے برعکس صاحب درمختار نے شارح منیہ (راہدی معتزل) کی اتباع میں اس کو فرض کہا ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ محقق ابن ہمام نے زاد الفقیر میں لکھا ہے کہ سجدہ کی سنتوں میں سے یہ ہے کہ انگلیوں کے سروں کو قبلہ کی طرف کیا جائے، اور گھٹنوں کو زمین پر رکھا جائے اور پیروں کے رکھنے کے حکم میں اختلاف ہے۔ اس عبارت میں ہمارے موقف کی تصریح ہے کیونکہ علامہ ابن ہمام نے وثوق سے کہا کہ انگلیوں کے سروں کو قبلہ کی طرف کرنا سنت ہے، اور یہ کہا کہ اصل اختلاف پیروں کے رکھنے کے حکم میں ہے کہ آیا پیروں کو رکھنا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے اس تحریر کو غنیمت سمجھو کیونکہ میں نے کسی شخص کو نہیں دیکھا جو اس پر متنبہ ہوا ہو۔ ۱۵

(حاشیہ صفحہ سابقہ) تعجب اور حیرت اس پر ہے کہ مشائخ نے سجدہ میں صرف ہاتھوں اور صرف گھٹنوں کے رکھنے کو فرض نہیں کیا جن میں سے ہر ایک سجدہ کا مستقل موقوف علیہ ہے، اور پیروں کے رکھنے کو فرض کہا ہے، جن کے بغیر سجدہ ہو سکتا ہے، الغرض پیروں کو زمین پر رکھنے کا سجدہ میں کوئی دخل نہیں ہے۔ (سبیدی غفرلہ) ۱۳۲۴ھ

پیر کا رکھنا فرض نہیں ہے، نہ واجب ہے اور نہ کسی ایک انگلی کے پیٹ کا لگانا سجدہ میں فرض یا واجب ہے، اور جب سجدہ میں نمازی کے دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے زمین پر ہوں اور اس کے دونوں یا ایک پیر زمین سے اٹھ جائے یا اس کی کسی بھی انگلی کا پیٹ زمین پر نہ لگے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی، البتہ عمل سنت کے خلاف ہے اور صرف مکروہ تنزیہی ہے۔ ہمارے زمانہ میں بعض متشدد لوگ نماز میں لوگوں کی انگلیاں دیکھتے رہتے ہیں اور اگر کسی امام کی نماز میں کوئی انگلی زمین سے نہ لگے تو اس امام کے خلاف فتوؤں کا طوفان اٹھا لیتے ہیں اور اس غریب کو مسجد سے نکال کر دم لیتے ہیں، کیونکہ نام دستیاب اردو کی کتابوں میں یہ مسئلہ لکھا ہوا ہے کہ سجدہ میں کسی ایک انگلی کا پیٹ زمین پر رکھنا فرض ہے، ہر چند کہ بعض متاخرین مشائخ اخاف نے اسی طرح لکھا ہے لیکن ان کا یہ قول صریح قرآن مجید، احادیث اور امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد اور ان کے بعد شیخ الاسلام، امام نخعی، امام ترمذی، علامہ محمد بابر ترقی صاحب غنایہ، ملا نصر و صاحب درر غرہ، علامہ شامی اور دیگر محققین کی تصریح کے خلاف ہے، کیونکہ سجدہ کی حقیقت صرف پیشانی یا ناک کو زمین پر رکھنا ہے اور بس! البتہ اس کے تحقق کے لیے ہاتھوں کے ساتھ گھٹنوں یا پیروں میں کسی ایک کا لای علی التبعین زمین پر رکھنا واجب ہے، کیونکہ فرض کا مقدمہ فرض ہوتا ہے اور چونکہ یہ فرض

ظنی ہے اس لیے یہ حکماً واجب ہے۔ میں نے نہیں دیکھا کہ اس سے پہلے کس نے اس موضوع پر اتنی تفصیل سے لکھا ہو اور چونکہ لوگوں میں مشہور وہی ہے جو عام دستیاب اردو کی کتابوں میں لکھا ہوا ہے اس لیے بعض نا پختہ ذہنوں اور متشدد لوگوں کو ضرور اس سے اضطراب ہوگا، لیکن میں اظہار حق میں کبھی لوگوں کے چیں بہ جبین ہوئے کی پرواہ نہیں کرتا، ہم کو یہ بات ہمیشہ ملحوظ رکھنی چاہیے کہ ہم صرف مبلغ ہیں شارع نہیں ہیں کسی چیز کو فرض یا واجب اور سنت یا مستحب قرار دینا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب ہے، ہم بغیر دلیل شرعی کے کسی چیز کو فرض نہیں کہہ سکتے، جن بعض فقہاء نے سجدہ میں سر رکھنے کو فرض کہا انہوں نے بالخصوص پیروں کے زمین پر رکھنے کو سجدہ کا موقوف علیہ سمجھ لیا، یہ ان کی اجتہادی خطا ہے جس میں وہ عند اللہ ماجور ہیں۔ لیکن جب ہم پر یہ واضح ہو گیا کہ بالخصوص پیروں کا رکھنا سجدہ کا موقوف علیہ نہیں ہے تو ہم کو جان بوجھ کر مکھی پر مکھی مارنا نہیں چاہیے اور اس پر خواہ مخواہ اصرار نہیں کرنا چاہیے اللہ تعالیٰ ان فقہاء کے درجات بلند کرے وہ یقیناً تفسد اور تقویٰ میں ہم سے بہت بلند اور برتر تھے اور ہم ان کی گمراہ کو بھی نہیں پہنچتے لیکن اس کے باوجود وہ بشر اور انسان تھے اور اجتہادی خطاؤں سے منزہ انہیں تھے اور نہ ہم ہیں، اگر چند مسائل میں ان کی اجتہادی خطا نکل آئے تو اس سے ان کی علمی عظمتوں میں کوئی فرق نہیں آتا وہ یقیناً علمی دنیا میں فقہ کے آفتاب اور ماہتاب ہیں، اور ہمیں یہ بھی نہیں بھولنا چاہیے کہ دین اسلام آسان ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سہل اور آسان احکام بیان کرنے کا حکم دیا ہے، اس لیے بلا وجہ سخت اور دشوار فتوے تلاش کر کے مسلمانوں کو مشکل میں مبتلا نہیں کرنا چاہیے۔ واخود دعوانا ان الحمد لله رب العلمین

اصحابہ کاملین الراشدین والہ الطیبین الطاہرین وازواجہا امہات المؤمنین وعلیٰ جمیع اولیاء امتہ وعلماء ملتہ اجمعین ۔

نماز میں کپڑا موڑنے یا اڑسنے اور بال سنوارنے کا شرعی حکم | حدیث نمبر ۹۹ کے آخر میں نماز میں کپڑوں کو موڑنے سے اور حدیث نمبر ۱۰۰۲ میں نماز میں بالوں کو سنوارنے سے منع فرمایا ہے۔ ان احادیث میں نماز کی حالت میں کپڑے موڑنے یا بالوں کا جوڑا بنانے سے منع کیا گیا ہے۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک اس طرح نماز پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے اور جس شخص نے کپڑے موڑ کر نماز پڑھی اس کی نماز ہو جائے گی ان کی دلیل اس باب کی آخری حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ عبد اللہ بن حارث بالوں کا جوڑا بنائے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کے بالوں کو کھول دیا اور نماز دہرانے کا حکم نہیں دیا اس سے معلوم ہوا کہ یہ بھی تنزیہی ہے۔ احناف کی کتب میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء حنفیہ کا کپڑا موڑنے میں اختلاف ہے بعض فقہاء کے نزدیک اگر نمازی کہنیوں تک آستین چڑھائے تو مکروہ ہے اور اگر کہنیوں سے کم تک آستین چڑھائے تو مکروہ نہیں ہے اور بعض فقہاء کے نزدیک مطلقاً مکروہ ہے۔ علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں:

فی الخلاصۃ ان لا یکرہ کذا فی شرح منیۃ المصلیٰ ویدخل ایضاً فی کف الثوب تشمیر کہہ کما فی فتح القدیر وظاہرہ الاطلاق و فی الخلاصۃ ومنیۃ المصلیٰ قید الکراہۃ بان یكون رافعاً کمیہ الی المرفقین وظاہرہ اندہ لا یکرہ اذا کان یرفعہا الی ما دونہا و الظاہر الاطلاق لصدق کف الثوب علی کل و ذکر فی المجتبیٰ فی کواہیۃ تشمیرۃ الکمین قولین ۔ ۱۷

”خلاصہ“ میں مذکور ہے کہ نمازی کا کپڑا موڑنا مکروہ نہیں ہے، اسی طرح شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے اور کپڑا موڑنے میں آستینوں کا اڑنا بھی شامل ہے اسی طرح فتح القدیر میں ہے اور یہ بظاہر مطلق ہے لیکن ”خلاصہ“ اور ”منیۃ المصلیٰ“ میں ہے کہ اگر آستینوں کو کہنیوں تک چڑھالیا تو مکروہ ہوگا اور کہنیوں سے کم تک آستین چڑھائی ہیں تو مکروہ نہیں ہوگا لیکن تحقیق یہ ہے کہ ہر حال میں مکروہ ہوگا کیونکہ کپڑا موڑنے کا اطلاق ہر صورت پر آتا ہے اور ”مجتبیٰ“ میں آستین چڑھانے کی کراہت کے بارے میں دو قول ذکر کیے گئے ہیں۔

بہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن فقہاء نے نمازی کے کپڑا موڑنے کو مکروہ قرار دیا ہے اس سے مراد

۱۔ علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن تدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنی ج ۱ ص ۶۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ
۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۴، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

مکروہ تحریمی ہے اور جن فقہاء نے کراہت کی نفی کی ہے اس نفی سے مراد بھی مکروہ تحریمی کی نفی ہے اور مکروہ تنزیہی ان کے نزدیک بھی ثابت ہے اسی طرح نماز میں کپڑا لٹکانے میں فقہاء کا اختلاف ہے اور علامہ ابن عابدین شامی نے تصریح کی ہے کراہت ثابت کرنے والوں کی مراد کراہت تحریمیہ ہے اور نفی کرنے والے بھی کراہت تحریمیہ کی نفی کرتے ہیں، کراہت تنزیہی ان کے نزدیک بھی ثابت ہے یہ کپڑا موڑنے میں آستینوں کو چڑھانا، پانچوں کو موڑنا اور عقیقے کے قریب شلوار یا پاجامہ کو اس لینا یہ سب شامل ہیں اور یہ فعل مکروہ تحریمی ہے، علامہ شامی نے لکھا ہے جس شخص نے نماز کے واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کیا یا کسی مکروہ تحریمی کا ارتکاب کیا اس پر واجب ہے کہ وقت میں نماز کا اعادہ کرے، اگر وقت نکل گیا تو وہ گنہگار ہوگا، اور وقت نکلنے کے بعد اعادہ کرنا افضل ہے، اعادہ کے وجوب میں اختلاف ہے، شرح اصول بزدوی میں تصریح ہے کہ اگر کسی غیر فاسد کی وجہ سے حلال ہو تو اعادہ واجب نہیں ہے، اور جامع قریشی میں ہے اگر اس نے تصویر والے کپڑے میں نماز پڑھی تو نماز مکروہ تحریمی ہے اور اس کا اعادہ واجب ہے اور مبسوط کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اعادہ کرنا مستحب ہے، تاہم اعادہ کو وجوب پر محمول کرنا چاہیے جیسا کہ ہدایہ اور دوسری کتب فقہ میں اس طرف اشارہ ہے۔ ۴

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے عبداللہ بن حارث کے سر کا جوڑا ان کی نماز کی حالت میں کھول دیا، اس کے فوائد بیان کرتے ہوئے علامہ نووی نے لکھا کہ نماز کی حالت میں بھی نیکی کا حکم دینا اور بُرائی سے روکنا چاہیے نیز مسلمان جس بُرائی کو مٹانے کے لئے عوامہ نماز کی حالت ہو اور یہ کہ خبر واحد مقبول ہوتی ہے۔

اعتدال سے سجدہ کرنا، سجدہ میں زمین پر ہتھیلیاں رکھنا، کہنیوں کو پہلوؤں سے اوپر رکھنا اور پیٹ کو رانوں سے اوپر رکھنا

بَابُ الْإِعْتِدَالِ فِي السُّجُودِ وَدَضْعِ الْكَفَّيْنِ عَلَى الْأَرْضِ وَرَفْعِ الْيَدَيْنِ عَنِ الْجَنْبَيْنِ وَرَفْعِ الْبَطْنِ عَنِ الْفَخَذَيْنِ فِي السُّجُودِ

۱۰۰۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاوِكَعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَكَأَنَّ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سجدہ اعتدال سے کرو اور تم میں سے کوئی شخص کلائی

۱۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، منحة السائل علی حاشیۃ البحر الرائق ج ۲ ص ۲۲، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ
۲۔ رد المحتار ج ۱ ص ۶۷۷، مطبوعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

يَبْسُطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ ابْتِسَاطَ الْكَلْبِ -

کو (سجدہ میں) کتے کی طرح نہ بچھائے۔
امام مسلم کہتے ہیں ابن جعفر کی روایت میں ہے تم
میں سے کوئی شخص اپنی کلاٹیاں کتے کی طرح نہ بچھائے۔

۱۰۰۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
حَبِيبٍ قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ قَالَ نَا
شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ وَلَا
يَبْسُطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ ابْتِسَاطَ الْكَلْبِ -

۱۰۰۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا عُبَيْدُ
اللَّهِ بْنُ إِيَادٍ عَنْ إِيَادِ بْنِ لَقِيطٍ عَنِ الْبَدَا عٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدْتَ
فَضَعْ كَفَّيْكَ وَارْفَعْ مِرْفَقَيْكَ -

۱۰۰۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا بَكْرٌ
وَهُوَ ابْنُ مِصْرَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رِبِيعَةَ عَنِ الْأَعْمَاجِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَالِكٍ بْنِ جُبَيْنَةَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا صَلَّى فَذَجَرَ يَدَيْهِ
حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضَ ابْطِينِهِ -

۱۰۰۸۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَوَّادٍ قَالَ أَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ أَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ
وَالْكَثِيبُ بْنُ سَعْدٍ يَكْلَاهُمَا عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رِبِيعَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي رِوَايَةِ عَمْرُو بْنِ الْحَارِثِ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ
يُجَنِّحُ فِي سُجُودِهِ حَتَّى يُرَى وَضَعُ ابْطِينِهِ وَ
فِي رِوَايَةِ الْكَثِيبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَجَدَ
فَرَبَعَ يَدَيْهِ عَنْ ابْطِينِهِ حَتَّى إِذَا رَى بَيَاضَ ابْطِينِهِ -

۱۰۰۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا
جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ يَحْيَى أَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَصَمِ عَنْ عَمِّهِ يَزِيدَ
بْنِ الْأَصَمِ عَنْ مِمْرُونَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ لَوَّ شَأْءُتْ بُهْمَةً أَنَّ تَمْرَ بَيْنَ يَدَيْهِ لَمَزَتْ -

حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم سجدہ کرو
تو اپنی مٹھیلیاں زمین پر رکھو اور کہنیاں زمین سے
بلند رکھو۔

حضرت عبد اللہ بن مالک بن بحیثمہ رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس
وقت نماز پڑھتے تو اپنے ہاتھوں کو اس قدر کشادہ
رکھتے کہ آپ کی ہاتھوں کی سفیدی نظر آ جاتی۔

حضرت عمرو بن حارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے
تو اپنے ہاتھوں کو کشادہ رکھتے یہاں تک کہ آپ
کی ہاتھوں کی سفیدی (یا سفیدی کی جگہ سفید) نظر آتی اور
لیٹھ کی روایت میں یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھوں سے
جدا رکھتے حتیٰ کہ میں آپ کی ہاتھوں کی سفیدی دیکھ لیتا۔

حضرت ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا بیان
کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح
سجدہ کرتے کہ اگر بکری کا بچہ آپ کی ہاتھوں کے درمیان
میں سے گزرنا چاہتا تو گزر جاتا۔

۱۰۱۰ - حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ أَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْقَزَائِيُّ قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْأَصَمِّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ حَوَى بَيْنَ يَدَيْهِ وَجَعَلَ حَتَّى يُرَى وَضَعُ ابْطِينَةٍ مِنْ وَرَائِهِ وَإِذَا قَعَدَ أَطْمَأَنَّ عَلَى قَعْدِهِ الْيُسْرَى .

۱۰۱۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِعَبْنٍ وَقَالَ إِسْحَقُ أَنَا وَقَالَ الْأَخْوَثُونَ نَا وَكَيْعٌ قَالَ نَا جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ عَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ جَافَى حَتَّى يُرَى مِنْ خَلْفِهِ وَضَعُ ابْطِينَةٍ قَالَ وَكَيْعٌ تَعْنِي بَيَاضَهُمَا .

حضرت ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت سجدہ فرماتے پشت سے آپ کی ہاتھوں کی سفیدی نظر آتی اور جب آپ بیٹھتے تو بائیں پیر پہ بیٹھتے ۔

حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت سجدہ فرماتے تو دونوں ہاتھوں کو درپہلوؤں سے جدا رکھتے حتیٰ کہ پشت سے آپ کی ہاتھوں کی سفیدی نظر آتی ۔

ن : علامہ نووی نے لکھا ہے کہ اس ہیئت سے سجدہ کرنے میں زیادہ تواضع اور تذلل ہے ۔

نماز کی جامع صفت، نماز کا افتتاح اور نماز کا اختتام، رکوع اور سجود کا طریقہ مع اعتدال، چار رکعت کی نماز میں ہر دو رکعت کے بعد تشہد و سجدوں کے درمیان اور تشہد اول میں بیٹھنے

بَابُ مَا يُجْمَعُ صِفَةُ الصَّلَاةِ وَمَا يُفْتَعَرُ بِهِ وَيُخْتَمَرُ بِهِ وَصِفَةُ الزُّكُوفِ وَالْإِعْتِدَالِ مِنْهُ وَالشَّهْدُ بَعْدَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ مِنَ الرَّبَاعِيَّةِ وَصِفَةُ الْجُلُوسِ بَيْنَ السَّجَدَتَيْنِ وَفِي الشَّهْدِ الْأَوَّلِ

کے طریقہ کا بیان

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کا افتتاح اللہ اکبر سے کرتے اور قرأت

۱۰۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبُو حَالِدٍ يَعْْنِي الْأَحْمَرُ عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّجِ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ

جلد اول

أَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ نَا حَسِينُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ بَدِيلِ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ أَبِي الْيَظْوَرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالْكَبِيرِ وَالْقِصَّةِ بِالنَّحْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَانَ إِذَا دَرَكَهُ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ التَّوَكُّؤِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رُكْعَتَيْنِ التَّحِيَّاتِ وَكَانَ يُفْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يُقَدِّرَ الرَّجُلُ أَفْتَرَاشَ الشَّيْءِ وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ وَفِي رِوَايَاتٍ ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ أَبِي خَالِدٍ وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبِ الشَّيْطَانِ .

الحمد للرب العالمین سے شروع کرتے اور رکعت میں پشت کو بالکل سیدھا رکھتے، سر نیچا رکھتے نہ اوپر، اور گھڑے سے جب سر اٹھاتے تو سیدھے گھڑے ہوئے بغیر سجدہ نہ کرتے اور جب سجدہ سے سر اٹھاتے تو دوسرا سجدہ اس وقت تک نہ کرتے جب تک سیدھے بیٹھ نہ جاتے، ہر دو رکعات کے بعد التحیات پڑھتے (بیٹھتے وقت) بایاں پیر بچھاتے اور دایاں پیر کھڑا رکھتے۔ شیطان کی طرح بیٹھنے اور درندوں کی طرح کلابیاں بچھانے سے منع فرماتے اور سلام کے ساتھ نماز کو ختم کرتے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ عقبہ شیطان سے منع کرتے تھے۔ (عقبہ شیطان کی تشریح شرح میں ملاحظہ کریں)۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ کے سورۃ فاتحہ کے جز نہ ہونے پر دلائل حدیث

میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحمد للہ رب العالمین سے قرأت شروع کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک بسم اللہ سورۃ فاتحہ کی جز نہیں ہے، اس لیے نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ کو آہستہ پڑھا جائے گا اور جہراً (بلند آواز سے) قرأت الحمد للہ رب العالمین سے شروع کی جائے گی اور امام شافعی اور احمد بن حنبل کے نزدیک بسم اللہ سورت فاتحہ کا جز ہے اس لیے جہری نماز میں بسم اللہ کو بھی الحمد کے ساتھ بلند آواز سے پڑھا جائے گا۔ (منی ابن قدامہ ج ۱ ص ۲۸۵) (نودی مع مسلم ج ۱ ص ۱۹۴) اس حدیث میں امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے مسلک پر واضح دلیل ہے کہ جہری نماز میں بسم اللہ کو بلند آواز سے نہیں پڑھا جائے گا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہری نماز میں قرأت الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے، اس کی تائید بخاری شریف کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نماز (میں قرأت) الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۳)

علامہ نووی نے امام شافعی کی طرف سے اس حدیث کے جواب میں یہ کہا ہے کہ الحمد للہ رب العالمین سے مراد سورۃ فاتحہ ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ قرأت سورۃ فاتحہ سے

شروع کرتے تھے اور بسم اللہ چونکہ سورۃ فاتحہ کی جز ہے تو قرأت بسم اللہ سے شروع کرتے تھے۔ علامہ نووی کا یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ ترمذی شریف میں صراحۃً بسم اللہ کو بلند آواز سے پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے والد نے نماز میں مجھ سے بسم اللہ کو چہرہ اُٹھاتا تو انہوں نے مجھ سے فرمایا اسے بیٹے بدعت سے بچو اور وہ صحابہ کرام میں سب سے زیادہ بدعت کو بُرا جانتے تھے انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کی اقتداء میں نماز میں پڑھی ہیں اور میں نے ان میں سے کسی سے بسم اللہ کو پڑھتے نہیں سنا، جب تم نماز پڑھو تو رجہراً، بسم اللہ نہ پڑھا کرو، بلکہ الحمد للہ رب العلمین سے قرأت شروع کرو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ کو نماز میں آہستہ اور الحمد للہ رب العلمین کو چہرہ نماز میں

بلند آواز سے پڑھنا چاہیے، اس کے ثبوت میں مزید یہ احادیث ملاحظہ فرمائیں:

حضرت قتادہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی اقتداء میں نماز پڑھی اور میں نے ان میں سے کسی سے نہیں سنا کہ انہوں نے بلند آواز سے بسم اللہ پڑھی ہو، ایک روایت میں ہے کہ وہ سب بسم اللہ الرحمن الرحیم کو آہستہ پڑھتے تھے ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما بسم اللہ الرحمن الرحیم کو آہستہ پڑھا کرتے تھے (ان روایات کو ابن شابرین نے بیان کیا)۔

عن عبد اللہ بن مغفل قال سمعت ابی و
انا فی الصلوٰۃ اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال
لی ای بنی محدث ایاک والمحدث قال ولم ار احدا من
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ابغض الیہ
المحدث فی الاسلام یعنی منہ قال وقد صلیت مع
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر وعمر ومع
عثمان فلم اسمع احدا منهم یقولہا فلا تقلہا
اذا انت صلیت فقل الحمد للہ رب العلمین۔
(جامع ترمذی ج ۱ ص ۵، مطبع سید ابیہ کینی)

عن قتادۃ قال سمعت انس بن مالک
قال صلیت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی
بکر وعمر فلم اسمع احدا منهم یجہر بسم اللہ
الرحمن الرحیم وفی لفظ وکلہم یخفی بسم اللہ
الرحمن الرحیم وفی لفظ ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کان لیس بسم اللہ الرحمن
الرحیم وابی بکر وعمر رواہ ابن شابرین۔

۱۔ علامہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۴۲۰ھ، المعنی ج ۱ ص ۲۸۵-۲۸۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

جلد اول

ان اعاذیث سے ثابت ہو گیا کہ نماز سری ہو یا جہری ہر حال میں بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ پڑھ کر جائے گی اور جہری نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر قرأت الحمد للہ رب العلمین سے (با آواز بلند) کی جائے گی اور بسم اللہ الرحمن الرحیم کو آہستہ پڑھنا اور الحمد للہ رب العلمین کو بلند آواز سے پڑھنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم سورہ فاتحہ کا جز نہیں اور یہی امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا مسلک ہے۔

تشہد کے متعلق ائمہ مذاہب کی آراء | اس حدیث میں ہر دو رکعات کے بعد التہیات پڑھنے کا بھی ذکر ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک دونوں تہذوں کے بعد تشہد پڑھنا واجب ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ بغیر کسی اختلاف کے تواتر کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ دو رکعت کے بعد التہیات پڑھتے تھے اور آپ نے فرمایا صلوا کما رایتمونی اصلتی۔ (بخاری ج ۱ ص ۱۱۵) ”اس طرح نماز پڑھو جس طرح مجھے نماز پڑھتا ہوا دیکھتے ہو“ نیز آپ کا حکم ہے قولوا التہیات للہ ”التہیات للہ“ پڑھو فرض اس لیے نہیں ہے کہ آپ نے التہیات سہواً رہ جانے سے سجدہ سہو کو کہ نماز ادا کی ہے اگر یہ فرض ہوتا تو اس کے بغیر نماز نہ ہوتی، (منہج ابن قدام ج ۱ ص ۳۱) علامہ ابن قدام نے تشہد کی بحث میں تشہد کے واجب ہونے کی تصریح کی ہے لیکن ان کے دلائل سے پتا چلتا ہے کہ وہ واجب بہی فرض سے رہے ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ امام احمد کے نزدیک تشہد فرض ہے۔

مسک شافعی کی مستند کتاب مہذب میں لکھا ہے کہ تشہد سنت ہے۔

علامہ ابواسحاق شیرازی شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

وان كانت الصلوة تزيد على ركعتين
جلس في الركعتين للتشهد لنقل الخلف عن
السلف عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو
سنة۔

اگر نماز دو رکعت سے زیادہ ہو تو دو رکعات کے بعد بیٹھے اور تشہد پڑھے کیونکہ یہ تشہد حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تواتر کے ساتھ منقول ہے اور یہ سنت ہے۔

اسی طرح علامہ ابن رشد نے بیان کیا ہے کہ امام مالک کے نزدیک بھی تشہد سنت ہے۔
علامہ ابن رشد لکھتے ہیں:

فذهب مالك وابو حنيفة وجماعة الى
ان التشهد ليس بواجب۔

امام مالک اور امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے کہ تشہد واجب نہیں ہے۔

امام ابوحنیفہ کی طرف جو علامہ ابن رشد نے تشہد کے وجوب کی نفی کی نسبت کی ہے ہو سکتا ہے کہ یہ وجوب بہی فرض ہو کیونکہ فرض پر واجب کا اطلاق بھی کر دیتے ہیں اور اس طور پر یہ بھی ممکن ہے کہ مالکیہ

۱۔ علامہ ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۲۷۴، مطبوعہ مکتبہ نوریہ سکھر
۲۔ علامہ ابوالولید محمد بن احمد ابن رشد مالکی قرطبی متوفی ۵۹۵ھ، بطلیۃ المجتہد ج ۱ ص ۹۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

کے نزدیک بھی تشہد فرض نہ ہو بلکہ واجب ہو، لیکن ظاہر یہ ہے کہ ان کے نزدیک تشہد سنت ہی ہے کیونکہ علامہ عبدالرحمن جزیری نے بھی یہ تصریح کی ہے کہ مالکیہ کے نزدیک تشہد سنت ہے، نیز علامہ ابن رشد کی طرح علامہ نووی نے بھی یہی کہا ہے کہ مالکیہ کے نزدیک تشہد سنت ہے۔

تشہد میں بیٹھنے کے طریقہ میں ائمہ مذاہب کی آراء | اخلاف کے نزدیک نمازی میں بیٹھنے کی تمام صورتوں میں سنت طریقہ یہی ہے کہ دایاں پیر کھڑا کیا جائے اور بایاں پیر بچھا لیا جائے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس زیر بحث روایت میں ملاحظہ مذکور ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام مالک کے نزدیک نماز میں بیٹھنے کی تمام صورتوں میں تورک سنت ہے یعنی بایاں پیر نیچے سے نکال کر سرین پر بیٹھ جائیں (جیسے عورتیں بیٹھتی ہیں)، امام شافعی کے نزدیک پہلے قدمہ میں تورک کے بیٹھے اور دوسرے قدمہ میں تورک کے ساتھ بیٹھے۔ (شرح نووی مع مسلم ج ۱ ص ۱۹۵)۔ امام احمد بن حنبل کے نزدیک بھی سجدہ کے بعد بیٹھے کا طریقہ اخلاف کے مطابق ہے۔ علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں:

السنة: ان يجلس بين السجدين مفترشا
وهو ان يثني رجله اليسرى فيسقطها ويجلس
عليها وينصب رجله اليمنى ويخرجها من تحت
ويجعل بطون اصابعه على الارض معتمدا عليها
لتكون اطراف اصابعها الى القبلة قال ابو حنيفة
في صفة صلوٰة رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم ثني رجله اليسرى وقعد عليها ثم اعتدل
حتى رجع كل عظم في موضعه ثم هوسا جدا
وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم الذي
روته عائشة وكان يفرش رجله اليسرى
وينصب اليمنى - له
(متفق عليه)

نماز میں بیٹھنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ دو سجدوں کے درمیان پیر بچھا کر بیٹھے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ بایاں پیر موڑ کے بچھا لے اور اس پر بیٹھ جائے اور دایاں پیر اس طرح نیچے کھڑا کرے کہ اس کی انگلیاں زمین پر قبلہ کی طرف جمی رہیں۔ ابو حمید رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا طریقہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ حضور بایاں پیر موڑ کر بچھا کے اس پر بیٹھ جاتے اور بائیں سیدھے بیٹھتے حتیٰ کہ ہر ہڈی اپنی جگہ پر آجاتی پھر اس کے بعد دوبارہ سجدہ کرتے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی صفت بیان کی ہے اس میں بھی ہے کہ حضور بایاں پیر بچھا تے اور دایاں کھڑا رکھتے یہ حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں ہے۔

امام مالک جس تورک کے قائل ہیں اس کو بعض علماء اقسام سے بھی تعبیر کرتے ہیں اس کے بارے

۱۔ علامہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۸۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

میں علامہ ابن قدام رکھتے ہیں:

دیکھا الاقواء وهو ان يفرض قدميه و
يجلس على عقبيه۔ ۱۰

اقواء مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ دونوں پیر

بچھا کر ان کی ایڑیوں پر بیٹھا جائے۔

در اصل اقواء کے دو معنی ہیں ایک وہ جس کو تورک سے تعبیر کرتے ہیں اور جو امام مالک کا طریقہ ہے جس کا یہاں بیان ہے، یہ حدیث سے ثابت ہے اور اقواء کا ایک معنی یہ ہے کہ دونوں گھٹنے کھڑے کر کے سر زمین پر بیٹھا جائے اس اقواء کو حدیث میں عقبۃ الشیطان اور اقواء الکلب کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے اس کے استنباب کا کوئی قائل نہیں ہے۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی احادیث سے ثابت ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں علی العموم والاستعراق دایاں پیر کھڑا کر کے اور بایاں پیر بچھا کر بیٹھتے تھے، علامہ نووی نے امام شافعی کے مسلک کو ثابت کرنے کے لیے لکھا ہے کہ بعض احادیث میں یہ بھی آیا ہے کہ حضور تورک کے ساتھ بیٹھتے تھے اس لیے دونوں احادیث جمع کرنے کے لیے انھوں نے کہا کہ پہلے قدم میں بنیر تورک کے بیٹھے اور دوسرے میں تورک کے ساتھ۔ لیکن یہ دلیل صحیح نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام طریقہ بغیر تورک کے صرف بایاں پیر بچھا کر بیٹھنا تھا۔ امام بخاری نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ اور صحت کی تقدیر پر اس کو کبرسنی پر محمول کیا ہے البتہ بیان جواز کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تورک کے ساتھ بھی بیٹھے ہیں، اس لیے یہ حدیث کبرسنی یا عذر کی حالت پر محمول ہے۔

نماز کو سلام کے ساتھ ختم کرنے میں ائمہ مذاہب کی آرا | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلام کے ساتھ نماز کو ختم کرتے تھے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک نماز کو سلام کے ساتھ ختم کرنا فرض ہے، ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

مفتاح الصلوٰۃ الطهور وتحریمها

نماز کی کنجی پاکیزگی ہے اور اس کی تحریم تکبیر

التکبیر وتحلیلها التسليم۔ ۱۱

ہے اور اس کی تحلیل (نماز کو ختم کرنا) سلام پھیرنا

چونکہ پاکیزگی اور تکبیر تحریمہ دونوں فرض ہیں اس لیے ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں سلام پھیرنا بھی فرض ہونا چاہیے لیکن یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ قرآن فی الذکر قرآن فی الحکم کو مستلزم نہیں ہوتا اس کے علاوہ یہ حدیث خبر واحد ہے اور خبر واحد سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی۔ احناف کے نزدیک سلام فرض نہیں ہے کیونکہ مسند امام احمد بن حنبل میں روایت ہے حضرت

۱۰۔ علامہ عبداللہ بن احمد بن قدام حنبلی متوفی ۴۲۰ھ، المغنی ج ۸ ص ۳۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۱۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد کی تعلیم دی اور اسٹھ ان محمد ا عبدہ و رسولہ کے بعد فرمایا:

فَاذْ قُضِيَ هَذَا اَوْ قَالَ فَاذَا فَعَلْتَ هَذَا
فَقَطْ قُضِيَ صَلَاتُكَ اِنْ شِئْتَ اِنْ تَقُومَ فَقَدْ وَا
شِئْتَ اِنْ تَقْعُدَ فَاقْعُدْ - ۱۰

جب تم نے تشہد پڑھ لیا یا یہ کر لیا تو تمہاری نماز پوری ہوگئی۔ اب تم اگر کھڑا ہونا چاہتے ہو تو کھڑے ہو جاؤ اور اگر بیٹھنا چاہتے ہو تو بیٹھ جاؤ۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام فرض نہیں بلکہ قعدہ اخیرہ فرض ہے کیونکہ آپ نے فرمایا کہ جب تم نے یہ پڑھ لیا یا یہ کر لیا تو تمہاری نماز ہوگئی اور نہ سلام کا ذکر فرمایا نہ اختتام نماز کو سلام پر موقوف کیا بلکہ قعدہ اخیرہ پر اختتام کو موقوف کیا اور وہ احناف کے نزدیک فرض ہے، سلام کے فرض نہ ہونے پر دوسری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اس اعرابی کو نماز کی تعلیم دی جس نے نماز ٹھیک سے نہیں پڑھی تھی اور فرمایا تھا صل فانك لم تفعل۔ تو اس میں آپ نے سلام کا ذکر نہیں کیا (وہ بھیجیے بخاری ج ۱ ص ۱۰۹) حالانکہ باقی فرائض ذکر کیے اگر سلام فرض ہوتا تو اس کا بھی ذکر فرماتے۔

البتہ احتیاطاً احناف نے سلام کو واجب قرار دیا ہے۔ نماز سے باہر آنے کے لیے احناف کے نزدیک نماز کو ختم کرنا فرض ہے اور اس کی فرضیت پر دلیل یہ ہے کہ مثلاً عصر کی نماز کا شروع کرنا فرض ہے اور عصر اس وقت شروع ہوگی جب ظہر ختم ہو اگر کوئی شخص ظہر اور عصر کا سارا وقت ظہر میں خرچ کر دے تو عصر کی نماز کیسے شروع ہوگی اس لیے مثلاً ظہر کا ختم کرنا فرض ہے تاکہ عصر شروع ہو۔ اور یہ ضروری ہے کہ نماز کو قصد کسی ایسے فعل کے ساتھ ختم کیا جائے جو از قبیل عبادت ہو ایسے فعل کے ساتھ نماز کو ختم نہ کیا جائے جو نماز کے منافی ہو (مثلاً کسی سے بات کرنا یا قہقہہ لگانا) ورنہ نماز باطل ہو جائے گی۔

عام طور پر مشہور یہ ہے کہ اگر نماز میں تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد نماز کے منافی کوئی کام کرے تو نماز پوری ہو جائے گی اور سلام نہ کرنے کی

خروج بصنعہ کی تحقیق

بناء پر مسجد سہول لازم آئے گا اور اگر قعدہ سے پہلے نماز کے منافی کوئی عمل بلا قصد سرزد ہو گیا تو بالاتفاق نماز باطل ہو جائے گی، (کیونکہ قعدہ اخیرہ جو فرض ہے متروک ہو گیا) اگر قعدہ اخیرہ کے بعد فعل منافی سرزد ہوا تو امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک نماز باطل ہو جائے گی (کیونکہ اس نے قصداً نماز کو ختم نہیں کیا) اور صاحبین کے نزدیک ہو جائے گی۔ ۱۱

علامہ ابوسعید بروعی نے امام اعظم کے اس قول سے یہ مسئلہ مستنبط کیا کہ امام اعظم کے نزدیک خروج بصنعہ نماز کے منافی کسی عمل کو قصداً کر کے نماز ختم کرنا (فرض ہے) کیونکہ دوسرے فرض کو ادا کرنا

۱۰۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۳۹، مطبوعہ ۳۲۷
۱۱۔ علامہ محمد بن علی بن محمد حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی المشن رد المحتار ج ۱ ص ۵۶۷، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول

اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ پہلے فرض کو ختم نہ کیا جائے اور فرض اس وقت ختم ہوگا جب نماز کے منافی کام کیا جائے کیونکہ اگر موافق کام کیا تو وہ نماز میں سے ہی ہوگا اور جس چیز پر فرض موقوف ہو وہ بھی فرض ہوتا ہے۔ اس لیے خروج بصدقہ فرض ہوگا لیکن علامہ کرخی نے کہا کہ یہ غلط ہے کیونکہ مطلقاً خروج کسی معصیت (مثلاً عمداً وضو توڑنے) سے بھی ہو سکتا ہے اگر بالفرض خروج بصدقہ فرض ہو بھی تو وہ اس عمل کے ساتھ خاص ہوگا جو عبادت ہو جیسے سلام، علامہ ابو سعید بروعی نے اس مسئلہ کو ان بارہ مسائل سے مستنبط کیا ہے جن میں امام اعظم اور صاحبین کا نماز توڑنے اور نہ توڑنے کا اختلاف ہے۔ مثلاً جو شخص تیمم کر کے نماز پڑھ رہا ہو وہ اگر مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد پانی دیکھ لے تو امام اعظم کے نزدیک اس کی نماز باطل ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک اس کی نماز پوری ہو جائے گی، اس سے ابو سعید بروعی نے استنباط کیا کہ مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد اگر نمازی سے کوئی فعل منافی نماز بلا قصد صادر ہو جائے تو امام اعظم کے نزدیک نماز باطل ہوگی اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہوگی، اور خروج بصدقہ کی فرضیت کا قول کیا لیکن علامہ کرخی نے اس کا رد کیا اور فرمایا پانی دیکھنے کی صورت میں اس کا فرض تیمم سے وضو کی طرف متغیر ہو جاتا ہے اور عمل منافی صلاۃ سے فرض باطل ہو جاتا ہے، علامہ بروعی کی تخریج کی موافقت ہلایہ اور اس کی شروحات میں ہے اور کنز دانی اور کافی میں بھی اسی طرح ہے اور شیخ ابو منصور ماتریدی کا بھی یہی مختار ہے اور صاحب تنویر الابصار اور دیگر محققین نے علامہ کرخی کی موافقت میں فرمایا کہ خروج بصدقہ فرض نہیں ہے لہ۔ علامہ ابن نجیم کہتے ہیں کہ علامہ کرخی فرماتے ہیں کہ امام اعظم اور صاحبین کے نزدیک اس بات پر اتفاق ہے کہ خروج بصدقہ فرض نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے فرمایا جب تم نے یہ (تشہد) پڑھ لیا یا یہ کر لیا تو تمہاری نماز پوری ہو گئی اگرچہ چاہو تو کھڑے ہو جاؤ اور چاہو تو بیٹھ جاؤ، اور امام اعظم نے خروج بصدقہ کے فرض ہونے کی تصریح نہیں کی ہے یہ صرف علامہ بروعی نے بارہ مسائل سے استخراج کیا ہے اور یہ ان کی غلطی ہے اگر بالفرض خروج بصدقہ فرض ہو تو کسی عبادت مثلاً لفظ سلام کے ساتھ مختص ہوگا، اور ان بارہ مسائل میں فرض کی تغیر ہے بخلاف نماز میں کلام کے کیونکہ یہ قاطع نماز سے اور عمداً وضو توڑنا اور قہقہہ لگانا نماز کو باطل کر دیتا ہے نہ کہ تغیر کرتا ہے مجتہبی میں ہے ہمارے محققین نے علامہ کرخی کے قول کو اختیار کیا ہے معراج الدرایہ میں ہے شمس الائمہ اکلوانی نے فرمایا صحیح وہی ہے جو علامہ کرخی کا قول ہے۔ لہ۔

علامہ کرخی شمس الائمہ اکلوانی، زین الدین ابن نجیم، علامہ زیلی، صاحب تنویر الابصار، صاحب مجتہبی اور علامہ شامی کی تصریحات کے مطابق خروج بصدقہ فرض نہیں ہے اور یہی قول روایت اور درایت کے موافق ہے مذاہب ثلاثہ کے علماء نے خروج بصدقہ کی بناء پر فقہاء احناف کو تنقید کا نشانہ بنایا۔ علامہ ابن تدامہ حنبلی اور علامہ

۱۔ علامہ ابن عابدین شامی متون ۱۲۵۲ھ، ردالمحتار ج ۱ ص ۴۱۸، ج ۱ ص ۵۶، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ
 ۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متون ۹۰، البحر الرائق ج ۱ ص ۳۰۶، مطبوعہ مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ

نوری شافعی اور علامہ دمشقی مالکی نے کہا کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک وضو توڑ دینے سے بھی نماز کا پورا کرنا جائز ہے اور بعض لوگوں نے تو یہاں تک کہا کہ ابوحنیفہ کے نزدیک گوز مارنے سے بھی نماز پوری ہو جاتی ہے، اس لیے میں نے ضروری خیال کیا کہ اس مسئلہ میں امام اعظم ابوحنیفہ کا موقف ظاہر کر کے حق کے چہرے سے حجاب اٹھاؤں۔

اسلام کے طریقہ میں مذاہب اربعہ | امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک سلام کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں اور بائیں دونوں جانب سلام پھیرا جائے۔ جیسا کہ صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۱۲۱۵ سے واضح ہے، امام مالک کے نزدیک صرف سامنے کی جانب منہ کر کے کہا جائے السلام علیکم ورحمۃ اللہ، علامہ ابن تاسم مالکی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ امام حنبل کے سامنے کی طرف منہ کر کے کہے السلام علیکم ورحمۃ اللہ اور منفرود اور مقتدی دائیں بائیں منہ کر کے دو مرتبہ سلام پھیریں۔

بَابُ السُّتْرَةِ الْمُصَلِّيِّ وَنَدْبِ الصَّلَاةِ
إِلَى سِتْرَةٍ وَالتَّهَيُّ عَنِ الْمَوَدِّعَيْنِ
يَدَايِ الْمُصَلِّيِّ وَحُكْمُ الْمَوَدِّعِ
الْمَاءِ وَجَرَايِزِ الْإِعْتِرَاضِ بَيْنَ الْمُصَلِّيِّ
وَالصَّلَاةِ إِلَى الرَّاحِلَةِ وَالْأَمْرِ
بِالدُّبُورِ مِنَ السُّتْرَةِ دَبَّانِ
السُّتْرَةِ وَمَا يَتَعَلَّقُ

نمازی کے سترہ اور سترہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا استحباب، نمازی کے سامنے سے گزرنے کی ممانعت اور گزرنے والے کا حکم اور گزرنے والے کو روکنا، نمازی کے سامنے لیٹنا، سواری کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا، سترہ کے قریب ہونے کا امر اور سترہ اور اس کے متعلق

امور کا بیان

بِذَلِكَ

۱۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ مغربی متوفی ۴۶۲ھ، مغنی ابن قدامہ ج ۱ ص ۳۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دمشقی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۲۶۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ

حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص جب نماز پڑھے تو اپنے سامنے پالان کی پچھلی لکڑی کے برابر کوئی چیز رکھ لے، پھر اس کے آگے سے گزرنے والے کی پرواہ نہ کرے۔

حضرت طلحہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نماز پڑھتے تھے اور جانور ہمارے سامنے سے گزرتے تھے ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا آپ نے فرمایا کہ اگر پالان کی پچھلی لکڑی کے برابر کوئی چیز تمہارے سامنے ہو تو پھر اس کے آگے سے کسی چیز کا گزرنا تمہارے لیے مضر نہیں ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نمازی کے سترہ کے بارے میں پوچھا گیا، آپ نے فرمایا کہ پالان کی پچھلی لکڑی کے برابر ہو۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ غزوہ تبوک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نمازی کے سترہ کے بارے میں پوچھا گیا، آپ نے فرمایا کہ پالان کی پچھلی لکڑی کے برابر ہو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عید کی نماز پڑھنے جاتے تو نیزہ گاڑنے کا حکم دیتے، آپ کے سامنے نیزہ گاڑ دیا جاتا، پھر لوگوں کو جہات کراتے، آپ سفر میں اس کا اہتمام کرتے تھے اس

۱۰۱۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَثَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ الْاْخَرَانِ نَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ يَمَالِ بْنِ مُوسَى عَنْ طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعْتَ أَحَدَكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ مُوْخِرَةِ الرَّحْلِ فَلْيَقِلَّ وَلَا يَبْأَى مِنْ مَرٍّ وَرَأَى ذَلِكَ۔

۱۰۱۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَنَا وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ نَاعِمٌ وَابْنُ عُكَيْدٍ الطَّنَافِيسِيُّ عَنْ يَمَالِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا نَصِلِّي وَاللَّوْآبُ تَمْرٌ بَيْنَ أَيْدِيْنَا فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مِثْلَ مُوْخِرَةِ الرَّحْلِ تَكُونُ بَيْنَ يَدَيْ أَحَدِكُمْ ثُمَّ لَا يَصْرُهُ مَأْمُورٌ بَيْنَ يَدَيْهِ وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فَلَا يَصْرُهُ مِنْ مَرٍّ بَيْنَ يَدَيْهِ۔

۱۰۱۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَاعِمٌ اللَّهُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ أَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنْ عُمَرَ وَهَّ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ سُتْرَةِ الْمُصَلِّي فَقَالَ مِثْلَ مُوْخِرَةِ الرَّحْلِ۔

۱۰۱۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ قَالَ نَاعِمٌ اللَّهُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ أَنَا حَيَّوَةُ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُمَرَ وَهَّ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ فِي عُمَرَ وَهَّ تَبُوكَ عَنْ سُتْرَةِ الْمُصَلِّي فَقَالَ كَمُوْخِرَةِ الرَّحْلِ۔

۱۰۱۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَاعِمٌ اللَّهُ بْنُ مُنِيرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُنِيرٍ وَالثَّقُفِيُّ لَكَ قَالَ نَا إِحْيَى قَالَ نَا عُكَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَ بِالْحَرْبَةِ فَتَوَضَّعَ بَيْنَ يَدَيْهِ

فَيُصَلِّي إِلَيْهَا وَالنَّاسُ وَدَّاءٌ وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي
السَّفَرِ فَمِنْ كَثَرَاتِ تَحَدُّهَا أَلَا مَرَّاءُ -

بناء پر حکام بھی نیزہ رکھتے ہیں۔

۱۰۱۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مُمَيَّرٍ
قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ثَابِعٍ عَنْ
ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُوَكِّزُ
وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَغْرِزُ الْعَتَرَةَ وَيُصَلِّي إِلَيْهَا زَا وَابْنُ
أَبِي شَيْبَةَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ وَهِيَ الْحِزْبَةُ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نیزہ کاڑ کر اس
کی طرف نماز پڑھتے۔

۱۰۱۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ نَا مَعْمَرُ
بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ ثَابِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْرِزُ
مَا حِلَّتْ وَهُوَ يُصَلِّي إِلَيْهَا -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اونٹنی کی آڑ میں نماز
پڑھ لیتے تھے۔

۱۰۲۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
مُمَيَّرٍ قَالَا نَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
عَنْ ثَابِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي إِلَى رَاحِلَتِهِ وَقَالَ ابْنُ مُمَيَّرٍ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى إِلَى بَعِيرٍ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اونٹنی کی آڑ میں نماز پڑھ
لیتے تھے اور ایک روایت میں اونٹ کا ذکر ہے۔

۱۰۲۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ وَكِيعٍ
قَالَ نَا سُفْيَانُ قَالَ نَا عَوْفُ بْنُ أَبِي مُجَافَةَ عَنْ
أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
بِمَكَّةَ وَهُوَ بِأَلْبَطِجِ فِي قَبَّةٍ لَهُ حَمَاءٌ مِنْ أَكْدَمِ
قَالَ فَخَرَجَ بِلَالٌ يَوْمُؤُوهُ فَمِنْ قَائِلٍ وَ
ثَابِعٍ قَالَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمَاءٌ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى
بَيَاضِ سَاقِيهِ قَالَ فَتَوَضَّأَ وَأَذَّنَ بِلَالٌ قَالَ
فَجَعَلْتُ أَتَكْبِرُ فَأَلْهَمُنَا وَهَمُنَا يَقُولُ يَمِينًا
وَشِمَاكَ يَقُولُ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ
قَالَ ثُمَّ دُكِرَتْ لَهُ عَتَرَةٌ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى
الْظُّهْرَ رُكْعَتَيْنِ يَمِينُ يَدَايِهِ الْجَمَارُ وَالْكَلْبُ

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوا، آپ مقام ابطج میں سرخ چمڑے کے
ایک خیمہ میں تشریف فرما تھے، اس وقت حضرت
بلال (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
وضو کا بجا ہوا پانی لے کر باہر نکلے لوگوں نے اس
پانی کو مل لیا، کسی کو پانی مل گیا اور کسی نے اس پانی کو
چھڑک لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرخ حلتہ
(دو چادریں) پہنے ہوئے نکلے گویا میں اس وقت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پنڈلیوں کی سفیدی
کی طرف دیکھ رہا ہوں، آپ نے وضو فرمایا اور حضرت
بلال نے اذان دی میں ان کے منہ کی طرف دیکھتا
رہا، وہ منہ کو دائیں بائیں کر کے حی علی الصلوٰۃ اور

لَا يَجُزُّ ثُمَّ صَلَّى الْعَصْرَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ لَمْ يَزَلْ
يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ

حی علی الفلاح کہتے تھے پھر آپ کے لیے نیزہ
گاڑا گیا اور آپ نے آگے بڑھ کر ظہر کی دو رکعات
پڑھائیں (بوجہ سفر کے) آپ کے آگے سے گدے
اور کتے گزرتے رہے، لیکن آپ نے انہیں
نہیں روکا پھر اس کے بعد آپ نے عصر کی دو رکعات
پڑھیں، پھر آپ یونہی (چار رکعات والی نماز کی) دو رکعات
پڑھتے رہے یہاں تک کہ مدینہ لوٹ آئے۔

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سرخ چمڑے
کے خمیر میں دیکھا وہ کہتے ہیں کہ میں نے بلال کو دیکھا
کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا بچا ہوا
پانی لے کر نکلے میں نے دیکھا کہ لوگ اس پانی کو
لینے کے لیے جھپٹنے لگے پھر جس کو پانی مل گیا اس
نے بدن پر مل لیا اور جس کو پانی نہیں ملا اس نے
اپنے ساتھی کے ہاتھ سے ہاتھ نہر کر لیا، پھر میں
نے دیکھا کہ بلال نے ایک نیزہ نکال کر گاڑا اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرخ چمڑے پہنے ہوئے اس کو
سمٹتے ہوئے نکلے اور نیزے کی طرف کھڑے
ہو کر لوگوں کو دو رکعات نماز پڑھائی، اور میں نے
دیکھا کہ آدمی اور جانور اس نیزہ کے سامنے سے گزر رہے
یہ (کیونکہ امام کا سترہ پوری جماعت کا سترہ ہوتا ہے۔ سعیدی غفرلہ)
امام مسلم نے ابو جحیفہ سے اس کی مثل ایک اور
روایت ذکر کی ہے، لیکن اس میں یہ اضافہ ہے ہاتھ
بلال (رضی اللہ عنہ) دوپہر کے وقت نکلے اور اذان
دی۔

۱۰۲۲ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ
بَنِي كَالٍ نَاحِمًا وَبَنِي أَبِي زَايِدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَوْنُ
بْنِ أَبِي جَحِيْفَةَ أَنَّ أَبَاهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي قُبَّةِ حَمْرَاءَ مِنْ أَدِيمٍ قَالَ وَ
رَأَيْتُ يَدَايَ لَا أَخْرَجَ وَضُوءًا قَرَأْتُ الْقَاسَ
يَبْكُ رُونَ ذَلِكَ الرُّضُوءَ ثُمَّ أَصَابَ مِنْهُ شَيْئًا
تَسْتَسِرُّ بِهِ وَمَنْ لَمْ يُصِبْ مِنْهُ أَخَذَ مِنْ بَلَلٍ
يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ رَأَيْتُ يَدَايَ أَخْرَجَ عَنِّي شَرْكَوْمًا
وَأَخْرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مِثْلِهِ
حَمْرَاءَ مَشْتَمِرًا فَصَلَّى إِلَى الْعَتَمَةِ بِالنَّاسِ
رَكَعَتَيْنِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالنَّادِيَ يُرَادُونَ
بَيْنَ يَدَيِ الْعَتَمَةِ

۱۰۲۳ - حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَنْسُورٍ وَوَسْبُدُ بْنُ
حَمِيدٍ قَالَا أَنَا جَعَلْنَا بَنِي سَرَبٍ قَالَ أَنَا أَبُو عَمِيْسٍ
مَوْحَدٌ تَنِي أَنَا سَمُّ بَنِي زَكْرِيَّا قَالَ نَاحِسَيْنِ بَنِي
عَلِيٍّ عَنْ زَايِدَةَ قَالَ نَاحِسَيْنِ بَنِي مَعْوَلٍ يَلَا شَمًا
عَنْ عَوْنِ ابْنِ أَبِي جَحِيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّسَائِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَحْوِمَاتِ سُنَيَّانَ وَ
عَمْرٍ وَبَنِي أَبِي زَايِدَةَ يَزِيدُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَفِي
حَدِيثٍ مَالِكِ بْنِ مَعْوَلٍ قُلْنَا كَانَ بِالنَّاحِسَةِ جَرَّةٌ خَرَجَ

۱۰۲۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ
حُمَيْدٍ قَالَا أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَدُ بْنُ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ بَيْنَهُ وَبَيْنِي وَلَا عَمْرًا وَكَانَ
فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ أَوْ يَوْمِ الْقَتْلِ -

۱۰۳۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى
مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَلَا
يَدْعُ أَحَدًا أَيْمًا بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا يَدْرَأُ مَا اسْتَطَاعَ
فَإِنْ أَبَى فَلْيُقَاتِلْهُ فَإِنَّهُ هُوَ الشَّيْطَانُ -

۱۰۳۱ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ قَالَ سَأَلَ
سُلَيْمَانَ بْنَ الْبُخَيْرِ قَالَ نَأْيُ ابْنِ هِلَالٍ يَعْنِي حُمَيْدًا
قَالَ بَيْنَمَا أَنَا وَصَاحِبُكِ تَتَذَكَّرُ حَدِيثًا إِذْ قَالَ
أَبُو صَالِحٍ السَّمَانُ أَنَا أُحَدِّثُكَ مَا سَمِعْتُ مِنْ أَبِي
سَعِيدٍ وَرَأَيْتُ مِنْهُ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا مَعَ أَبِي سَعِيدٍ
يُصَلِّي يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ
إِذْ جَاءَ دَجُلٌ شَابٌّ مِنْ أَبِي مُعَيْطٍ أَرَادَ أَنْ
يَجْتَنِبَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَدَفَعَهُ فِي نَحْرِهِ فَتَنَظَّرَ فَلَمْ
يَجِدْ مَسَاحًا إِلَّا بَيْنَ يَدَيْ أَبِي سَعِيدٍ فَقَادَ فَدَفَعَهُ
فِي نَحْرِهِ أَشَدَّ مِنَ الدَّفْعَةِ الْأُولَى فَمَثَلَ قَائِمًا
فَنَالَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ ثُمَّ ذَا حَمَّ النَّاسُ فَخَرَجَ فَدَخَلَ
عَلَى مَرْوَانَ فَشَكَى إِلَيْهِ مَا لَقِيَ قَالَ وَدَخَلَ أَبُو سَعِيدٍ
عَلَى مَرْوَانَ فَقَالَ لِمَ مَرْوَانُ مَا لَكَ وَلِابْنِ أَخِيكَ
جَاءَ يَشْكُوكَ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ
يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدًا أَنْ يَجْتَنِبَ بَيْنَ يَدَيْهِ
فَلْيَدْفَعْهُ فِي نَحْرِهِ فَإِنْ أَبَى فَلْيُقَاتِلْهُ فَإِنَّهُ هُوَ الشَّيْطَانُ -

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے ثابت
ہے اس میں نہ مٹی کا ذکر ہے نہ عرفات کا، فتح مکہ
یا حجتہ الوداع کا ذکر ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو تو
اپنے سامنے سے کسی کو گزرنے نہ دے جہاں
تک ہو سکے اس کو دفع کرے اگر نہ مانے تو اس
سے لڑے کیونکہ وہ شیطان ہے (ان فی الصلوٰۃ
لشغلا - سے یہ حکم منسوخ ہے، سعیدی
غفرلہ)

ابوصالح کہتے ہیں کہ میں حضرت ابوسعید رضی اللہ
عنہ کے ساتھ جمعہ کے دن سترہ کی آڑ میں نماز پڑھ
رہا تھا، اتنے میں ابوسعید کا ایک جوان آیا اور
اس نے ان کے سامنے سے گزرنا چاہا، حضرت
ابوسعید نے اس کے سینہ پر مارا اس نے ادھر
ادھر دیکھا اور کوئی اور راستہ نہ پایا وہ پھر گزرنے
لگا، حضرت ابوسعید نے پہلے سے زیادہ زور
کے ساتھ دھکا دیا، وہ سیدھا کھڑا ہو کر ابوسعید
سے لڑنے لگا، اس نے ابوسعید کو گالی دی اور
لوگوں کو دھکا دیا، وہ وہاں سے گیا اور مروان سے
جا کر شکایت کی، حضرت ابوسعید مروان کے پاس
گئے، مروان نے کہا کہ تمہارے بھتیجے کو تم سے
کیا شکایت ہے، حضرت ابوسعید نے کہا میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جب
تم میں سے کوئی شخص سترہ قائم کر کے نماز پڑھے
پھر کوئی شخص تمہارے آگے سے گزرے تو اس
کے سینے پر مارے پھر بھی وہ نہ مانے تو اس سے
لڑے کیونکہ وہ شیطان ہے۔

۱۰۳۲۔ حَدَّثَنَا ثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَثَنَا

بْنُ دَاوُدَ

قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي كَدَيْلٍ عَنِ الْقَعْقَاعِ
ابْنِ عُثْمَانَ عَنْ مَدَقَةَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ
أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَلَا يَدْعُ أَحَدًا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ فَإِنْ أَبَى
فَلْيَعَاتِلْهُ فَإِنَّهُ مَعَهُ الْقَرِينُ -

۱۰۳۳۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ نَا
أَبُو بَكْرِ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ نَا الطَّحْطَاحُ بْنُ عُثْمَانَ قَالَ
نَا مَدَقَةَ بْنُ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَمْرٍو يَقُولُ إِنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَمْثِلُ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو تو کسی
کو اپنے سامنے سے نہ گزرنے دے اگر وہ
نہ مانے تو اس سے قتال کرے کیونکہ اس کے
ساتھ شیطان ہے۔

امام مسلم کہتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی
اس روایت کی مثل منقول ہے۔

۱۰۳۴۔ حَدَّثَنَا ثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى
مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ زَيْدَ
بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ أَرْسَلَهُ إِلَى أَبِي جُهَيْمٍ لِيَسْأَلَهُ
مَاذَا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الْمَاءِ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي قَالَ أَبُو جُهَيْمٍ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَاءُ
بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ
أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ
أَبُو النَّضْرِ لَا أَدْرِي قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ
أَرْبَعِينَ شَهْرًا أَوْ أَرْبَعِينَ سَنَةً -

۱۰۳۵۔ حَدَّثَنَا ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ بْنُ

الْحَيَّانِ الْعَبْدِيُّ قَالَ نَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ
عَنْ سَالِحِ بْنِ النَّضْرِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ زَيْدَ
بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ أَرْسَلَ إِلَى أَبِي جُهَيْمٍ الدُّنْصَارِيِّ
مَا سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فَذَكَرَ

بسر بن سعید بیان کرتے ہیں کہ زید بن خالد
جہنی نے انھیں حضرت ابو جہیم انصاری کے پاس
یہ معلوم کرنے کے لیے بھیجا کہ انھوں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نمازی کے آگے سے
گزرنے والے شخص کے بارے میں کیا سنا ہے
حضرت ابو جہیم نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ اگر نمازی کے آگے سے گزرنے
والا یہ جان لے کہ اس پر کیا گناہ ہے تو نمازی
کے آگے سے گزرنے کی نسبت چالیس تک
کھڑے رہنا اس کے لیے بہتر ہے۔ ابو النضر کہتے
ہیں میں نہیں جانتا بسر نے چالیس دن کہا تھا چالیس
ماہ یا چالیس سال۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے
بھی اس روایت کی مثل منقول ہے۔

۱۰۳۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدُّورِيُّ قَالَ نَافِلُ بْنُ أَبِي حَازٍ مِرْقَانَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ كَانَ بَيْنَ مُسْنَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الْجِدَارِ مَمَرٌ الشَّاةُ -

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مصحف اور دیوار کے درمیان ایک بکری کے گزرنے کے برابر جگہ رہتی تھی۔

۱۰۳۷ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَحُمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَاللَّفْظُ لِابْنِ مُثَنَّى قَالَ إِسْحَاقُ أَنَا وَقَالَ ابْنُ مُثَنَّى نَافِلُ بْنُ مَسْعَدَةَ عَنْ يَزِيدَ يَعْنِي ابْنَ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ وَهُوَ ابْنُ الْأَكُوْعِ أَنَّهُ كَانَ يَتَحَرَّى مَوْضِعَ مَكَانِ الْمُصْحَفِ يُسَبِّحُ فِيهِ وَذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَحَرَّى ذَلِكَ الْمَكَانَ وَكَانَ بَيْنَ الْمِنْبَرِ وَالْقِبْلَةِ قَدْرُ مَمَرِ الشَّاةِ -

یزید بن ابی عبید کہتے ہیں کہ حضرت سلمہ بن اکوع مصحف کے قریب نماز پڑھنے کے لیے کوئی جگہ تلاش کر رہے تھے اور انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس جگہ کا قصد کرتے تھے اور منبر اور قبلہ کے درمیان ایک بکری کے گزرنے کی جگہ تھی۔

۱۰۳۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَافِلُ بْنُ يَزِيدَ أَخْبَرَنَا قَالَ كَانَ سَلَمَةُ يَتَحَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَ الْأُسْطُوَانَةِ الَّتِي عِنْدَ الْمُصْحَفِ فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا مُسْلِمٍ أَرَأَيْكَ تَتَحَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَ هَذِهِ الْأُسْطُوَانَةِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَهَا -

یزید کہتے ہیں کہ حضرت سلمہ اس ستون کے قریب جو مصحف کے پاس تھا نماز کا قصد کر رہے تھے، میں نے کہا اسے ابو مسلم تم اس ستون کے پاس نماز پڑھنے کا قصد کرتے ہو، انھوں نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس ستون کے پاس نماز کا قصد کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

۱۰۳۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَافِلُ بْنُ سَمْعِيلَ بْنِ عُكَيْتَةَ مِرْقَانَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ يُونُسَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّيْ قِيَامًا يَسْتُرُهُ إِذَا كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلُ أَخِيَةِ الرَّحْلِ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلُ أَخِيَةِ الرَّحْلِ فَإِنَّهُ يَقْطَعُ صَلَاتَهُ الْحِجَارُ وَالْمَرَاةُ وَالْكَلْبُ الْأَسْوَدُ قُلْتُ يَا أَبَا ذَرٍّ مَا بَالُ

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہو اور اس کے سامنے پالان کی پچھلی لکڑی کے برابر کوئی شے ہو تو وہ سترہ کے لیے کافی ہے اگر اس کے سامنے پالان کی پچھلی لکڑی کے برابر کوئی شے نہ ہو تو گدھا، عورت اور سیاہ کتا اس کی نماز کو منقطع کر دیتا ہے، میں نے کہا ابو ذر سیاہ کتے کی کیا تخصیص ہے؟ اگر لال یا زرد کتا ہو تو

الْكَلْبُ الْأَسْوَدُ مِنَ الْكَلْبِ الْأَخْضَرِ مِنَ الْكَلْبِ الْأَصْفَرِ
قَالَ يَا ابْنَ أَبِي سَالْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلِّ كَمَا سَأَلْتَنِي فَقَالَ الْكَلْبُ الْأَسْوَدُ شَيْطَانٌ.

پھر کیا حکم ہے؟ انہوں نے کہا اسے بھتیجے!
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تمہاری
طرح سوال کیا تھا، آپ نے فرمایا سیاہ کتا شیطان
ہوتا ہے۔

چونکہ دوسری احادیث سے سترہ کے بغیر عورت کا نماز کے آگے ہونا ثابت ہے اس لیے
جمہور فقہاء کے نزدیک اس حدیث کا یہ معنی ہے کہ ان چیزوں کے گزرنے سے نماز کا خضوع اور خشوع
باتا رہتا ہے، بشرطیکہ نماز ان چیزوں کی طرف متوجہ ہو ورنہ وہ بھی نہیں۔ (سعیدی غفرلہ)

۱۰۴۰۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ حَزْرَجٍ قَالَ سَأَلْتُ
سَلِيمَانَ بْنَ الْمَيْمُونَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
وَأَبْنُ بَشَّارٍ قَالَا سَأَلْنَا مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ

امام مسلم فرماتے ہیں کہ متعدد اسانید سے
اس روایت کی مثل منقول ہے۔

ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا وَهَبُ بْنُ جَوَازٍ
قَالَ نَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ أَيْضًا قَالَ أَنَا الْمُعْتَمِدُ
بْنُ سَلِيمَانَ قَالَ سَمِعْتُ مُسْلِمَ بْنَ أَبِي الدِّيَالِ ح وَ
حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ حَبَّادٍ لَمَعْنِي قَالَ نَا زِيَادُ
الْبِكَائِيُّ عَنْ عَائِمِ الْأَحْوَلِ كُلُّهُ هُوَ لَا عَنْ حَمِيدِ
بْنِ هِلَالٍ يَأْتِي يُونُسُ كَنَحْوِ حَدِيثِهِمْ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ
عورت، گدھے اور کتے کے سامنے سے
گزرنے سے نماز منقطع ہو جاتی ہے اور اس
سے محفوظ رہنے کا طریقہ یہ ہے کہ نماز کے
آگے پالان کی پھلی لکڑی کے برابر کوئی چیز، سورہ
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو نماز پڑھتے
اور میں آپ کے اور قبلہ کے درمیان عرض میں
جنازہ کی طرح لیٹی ہوتی۔

۱۰۴۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا
الْمَخْزُومِيُّ قَالَ نَا عَبْدُ الْوَاحِدِ وَهُوَ ابْنُ زِيَادٍ قَالَ
نَا عُيَيْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَصَمِّ قَالَ نَا يَزِيدُ
ابْنُ الْأَصَمِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْمَدَاةُ وَالْجَمَادُ
وَالْكَلْبُ وَبَقِيَ ذَلِكُ مِثْلُ مُوْتَجِدَةِ الرَّحْلِ.

۱۰۴۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو
التَّائِقُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا نَا سُفْيَانُ بْنُ
عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُمَرَ وَهَّابٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ
وَأَنَا مُعْرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ كَأَعْيَارِ الْجَنَازَةِ.

اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بغیر سترہ کے اگر نماز کے سامنے عورت ہو تو اس
کی اصل نماز نہیں ٹوٹتی، صرف نماز کا خضوع خشوع جاتا رہتا ہے، بشرطیکہ ان چیزوں کی طرف متوجہ ہو

یا آپ کا منع کرنا عزیمت کے لیے تھا اور عمل بیان حجاز کے لیے ہے

۱۰۴۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ
كَثِيرَ بْنَ عِشَاءٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ صَلَواتًا مِنْ
النَّيْلِ كُلِّهَا وَأَنَا مُعْرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ
فَإِذَا ارَادَ أَنْ يُؤْتِرَ يَقْطَعُ قَائِمًا وَتَوَرُّتُ -

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پورے ہتھکڑی
نماز ادا کرتے اور میں آپ کے اور قبلہ کے
درمیان عرض میں لیٹی ہوتی، اور جب حضور وتر
پڑھنے کا ارادہ کرتے تو مجھے بھی جگادیتے
اور میں وتر پڑھ لیتی۔

۱۰۴۴۔ وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ جَعْفَرٍ
عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا
يَقْطَعُ الصَّلَاةَ قَالَ قُلْنَا الْمَرْأَةُ وَالْجَنَابُ فَقَالَتْ
إِنَّ الْمَرْأَةَ لَكِنِّي لَأُحِبُّهُ لَعَدَايَ بَيْنَ
يَدَيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعْرِضَةً
كَأَعْدَايَ الْجَنَابَ وَهُوَ يُصَلِّيُ -

عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا نے پوچھا کیا چیز نماز کو توڑ دیتی ہے
ہم نے کہا عورت اور گدھا۔ حضرت عائشہ نے
فرمایا عورت بڑا جانور ہے؟ میں نے خود دیکھا
ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
جنازہ کی طرح لیٹی رہتی تھی اور حضور نماز پڑھتے
رہتے تھے۔

۱۰۴۵۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنُ سَعِيدٍ
الْأَشَجِيُّ قَالَا سَمِعْنَا حَفْصَ بْنَ غِيَاثٍ ح وَحَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ وَاللَّفْظُ لَنَا قَالَ سَمِعْتُ
أَبِي قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ قَالَتْ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ
الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَأَعْمَشُ وَحَدَّثَنِي
مُسْلِمُ بْنُ صَبِيحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ وَذَكَرَ
عِنْدَهَا مَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْكَلْبُ وَالْجَنَابُ وَالْمَرْأَةُ
فَقَالَتْ عَائِشَةُ قَدْ تَبَيَّنَ لَنَا بِالْحَمِيرِ وَالْكَلابِ
وَاللَّهُ لَعَدَايَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُصَلِّيُ وَإِنِّي عَلَى السَّرِيرِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ
مُضْطَجِعَةً فَكَبِدُ وَإِلَى الْحَاجَةِ فَأَكْرَهُ أَنْ

مسروق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ
کے سامنے یہ ذکر کیا گیا کہ کتے، گدھے اور
عورت کے گزرنے سے نماز ٹوٹ جاتی
ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا تم نے ہم کو کتوں
اور گدھوں کے مشابہہ کر دیا۔ مسجد میں آنے دیکھا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے
تھے اور میں آپ کے سامنے قبلہ کے درمیان
چارپائی پر لیٹی ہوئی تھی، مجھے کوئی کام درپیش ہوتا
تو میں بیٹھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا
دینا ناپسند کرتی، چارپائی کے پاؤں کے پاس
سے کھسک کر نکل جاتی تھی۔

أَجْلِسَ فَأَوْذَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْشَلَ مِنْ عِنْدِي جَلِيهٍ -
۱۰۴۶۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ
جَرِيرَ بْنَ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ عَدَلْتُ نَايَا الْكَلَابِ وَالْحَمِيرِ لَقَدْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ تم
نے ہم کو کتوں اور گدھوں کے برابر کر دیا حالانکہ
میں نے خود دیکھا ہے کہ میں چارپائی پر لیٹی

وَأَيْدِي مُمْسِكَةٍ عَلَى السَّيْرِ فَيَجِيءُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَتَوَسَّطُ السَّيْرَ
فَيُصَلِّيُ فَأَكْرَهُ أَنْ أَسْبِغَهُ فَأَنْسَلُ مِنْ قِبَلِ
رَجُلٍ السَّيْرِ حَتَّى أُنْسَلَ مِنْ لِحَافِي -

۱۰۴۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَدَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَنَامُ بَيْنَ
يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَايَ فِي
قَبْلَتِهِ فَإِذَا سَجَدَ خَمَزَنِي فَقَبَضْتُ رَجُلِي وَ
إِذَا قَامَ بَسَطْتُهَا قَالَتْ وَالْبَيُوتُ يَوْمَئِذٍ
لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحٌ -

۱۰۴۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا خَالِدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
عَبَادُ اللَّهِ الْعَوَّامُ جَمِيعًا عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
شَدَّادِ بْنِ الْهَادِ قَالَ حَدَّثَنِي عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ وَأَنَا حَافِظٌ وَرُبَّمَا أَصَابَنِي ثَوْبٌ إِذَا سَجَدَ -

۱۰۴۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا طَلْحَةُ
بْنُ يَحْيَى عَنْ عُثَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ
يَحْيَى عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ مِنَ اللَّيْلِ وَأَنَا إِلَى جَنْبِهِ وَأَنَا حَافِظٌ
وَعَلَى مِرْطَاوٍ عَلَيْهِ بَعْضُهُ إِلَى جَنْبِهِ -

رہتی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
لا تے اور چار پائی کے درمیان میں نماز پڑھتے
مجھے آپ کے سامنے سے نکلنا بڑا محسوس ہوتا
تو میں چار پائی کے پاؤں کی طرف کھسک کر حافات
سے باہر آتی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
سوتی تھی اور میری ٹانگیں آپ کے قبلہ کی جانب
ہوتی تھیں، پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سجدہ میں جاتے تو میرا پیر و بادیتے میں
ٹانگیں کھینچ لیتی اور جب حضور قیام کرتے تو میں
ٹانگیں پھیلا دیتی، ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ ان دنوں
گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ميمونة
رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نماز پڑھتے تھے اور میں حیض کی حالت میں ہوتی
تھی اور کبھی سجدہ کرتے ہوئے آپ کا کپڑا مجھ سے
لگ جاتا تھا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو نماز پڑھتے
اور میں حالت حیض میں آپ کے پہلو کی طرف ہوتی
مجھ پر جو چادر ہوتی اس کا کچھ حصہ آپ پر بھی ہوتا

سترہ کی تعریف اور اس کا حکم | سترہ نمازی کے سامنے کسی چیز کی اوٹ اور آڑ بنانے کو کہتے ہیں
اس کے دو فائدے ہیں ایک تو نمازی کو کہ اس کی نظر سترہ کے
پار نہ پاسکے اور ایک فائدہ دوسروں کو ہے کہ انہیں نمازی کے سامنے سے گزرنے میں تکلیف نہ
ہو کیونکہ نمازی کے آگے سے گزرنے سے سخت گناہ ہے اور جب اس کے اور نمازی کے درمیان سترہ

مائل ہو گا تو وہ سترہ کے پار گزر سکتا ہے، علامہ نووی نے لکھا ہے کہ سترہ دلاتہ کا ہونا چاہیے۔ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ سترہ ایک دلاتہ یا اس سے زیادہ کا ہونا چاہیے اور ایک انگلی جتنا موٹا ہونا چاہیے۔ پتھر جمع کر کے اوپر تلے بھی رکھے جاسکتے ہیں، امام احمد بن حنبل کے نزدیک خط بھی کھینچا جاسکتا ہے سینوں اور داڑھی میں بعض احادیث اس کی مؤید ہیں لیکن وہ ضعیف اور مضطرب ہیں اگر اونٹ یا اونٹنی یا کوئی اور جانور آگے ہو تو جیسا کہ حدیث میں ہے اس کو بھی سترہ بنایا جاسکتا ہے، لیکن نمازی کا عبادت اسے قصد محض ستر کی عبادت ہو جانور کی تنظیم پیش نظر ہو جن جانوروں کی عبادت کی جاتی ہے جیسے گائے وغیرہ ان کو سترہ نہیں بنانا چاہیے۔

ہدایہ میں لکھا ہے کہ جب امام کھلے میدان میں نماز پڑھاٹے تو اس کو اپنے آگے سترہ گاڑ دینا چاہیے اور سترہ کو اپنی بائیں یا دائیں جانب رکھے (ستر کی جانب نہ ہوتا کہ سترہ کو سمجھ کر نہ کاوہم نہ ہو)۔ علامہ ابن ہمام نے اس کے ثبوت میں ایک حدیث ذکر کی ہے:

حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ بیان کرتے

عن المقداد بن الاسود قال ما رایت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی عود ولا عود ولا شجرة الا جعله الی حاجبه الایمن والایسر ولا یعمد له عمداً۔

میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی لکڑی ستون یا درخت کی طرف منہ کر کے جب بھی نماز پڑھتے تو اس کو اپنی دائیں یا بائیں جانب کر لیتے اور ان چیزوں کا کبھی قصد نہیں کرتے۔

صاحب ہدایہ علامہ ابوالحسن مرقینانی متوفی ۵۹۳ھ نے بیان کیا ہے کہ خط کھینچنا سترہ نہیں ہے لیکن علامہ ابن ہمام شارح ہدایہ متوفی ۸۶۱ھ بیان کرتے ہیں کہ چونکہ حدیث شریف میں ہے:-

جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اپنے سامنے کوئی چیز رکھ لے اور اگر کوئی چیز نہ ملے تو عصا رکھ لے وہ بھی نہ ہو تو خط کھینچ لے پھر آگے سے گزرنے والے کی پرواہ نہ کرے

اذا صلی احدکم فلیجعل تلقاء وجهه شیئاً وان لم یجد فلینصب عصاً وان لم یکن عصاً فلیخط خطاً ولا یضر ما مامامہ۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ جب سترہ بنانے کے لیے اور کوئی چیز نہ ہو تو خط کھینچ لینا چاہیے اور حدیث کی اتباع کرنا بہر حال اولیٰ ہے۔ لہٰذا یہ حدیث اگرچہ ضعیف اور مضطرب ہے لیکن اس پر عمل کیا جاسکتا ہے کیونکہ فضائل اعمال میں حدیث ضعیف معتبر ہوتی ہے۔

علامہ ہارثی حنفی لکھتے ہیں:

جب نمازی کے آگے سترہ نہ ہو تو کتنے فاصلہ سے گزرنے والا گزر سکتا ہے؟ شمس الائمہ سرخسی، شیخ الاسلام اور قاضی خاں نے کہا اس کے سجدہ کی جگہ سے گزرنے والا مکہ وہ ہے (اس کے آگے سے

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، نسخ القدیر ج ۱ ص ۳۵۵، مطبوعہ مکتبہ ندویہ رضویہ سکھر

مکروہ ہے اور اگر مسجد کا طول اور عرض بیس یا تیس گز سے زیادہ ہو تو نمازی کی سجدہ گاہ سے دو یا تین صفت کے فاصلہ سے بغیر سترہ کے بھی گزرنا بلا کراہت جائز ہے کیونکہ اگر نمازی مشروع سے نماز پڑھ رہا ہو یا اس کی نظر سجدہ گاہ پر ہو تو اس کو اتنے فاصلہ سے گزرنے والا نظر نہیں آئے گا۔ آج کل شہر کی مساجد عموماً تیس گز سے بڑی ہوتی ہیں اس لیے ان میں نمازی کے آگے سے دو صفوں کے بعد گزرنا جائز ہے۔ اس مسئلہ کو زیادہ تفصیل اور تحقیق سے ہم نے شرح صحیح مسلم جلد سابع میں بیان کیا ہے، اہل علم کو اس کا ضرور مطالعہ کرنا چاہیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل سے تبرک حاصل کرنے اور آپ کے فضیلت کی طہارت کا بیان

حدیث نمبر ۱۰۲۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو سے بچے ہوئے پانی کو لینے کے لیے صحابہ جھپٹ پڑتے تھے۔

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے اس کی تائید بخاری شریف میں ہے:

ان عروۃ جعل یرمق اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعینہ قال فواللہ ما تنحدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نخامۃ الا وقعت فی کف رجل منهم فذللک بها وجہہ وجلدہ و اذا امرہم ابتروا امرہ وان توضا کادوا ان یقتلون علی وضوئہ۔

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۷۹)

عروہ بیان کرتے ہیں کہ (صلح حدیبیہ کے موقع پر) میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو غور سے دیکھ رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی ناک صاف کرتے تو کوئی نہ کوئی صحابی ہاتھ آگے بڑھا کر اس رینٹ کو اپنے چہرہ اور جسم پر مل لیتا۔ حضور جب کوئی حکم دیتے تو سب اس کی تعمیل میں دوڑ پڑتے اور جب آپ وضو کرتے تو آپ کے وضو کے بچے ہوئے پانی کو حاصل کرنے کے لیے صحابہ اس طرح جھپٹ پڑتے گویا ایک دوسرے کو قتل کر دیں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے لگے ہوئے پانی یا آپ کے وضو سے بچے ہوئے پانی کو صحابہ کرام اپنے جسم سے ملنے کے لیے اس قدر بیتاب رہتے تھے کہ اس کو حاصل کرنے کے لیے ایک دوسرے پر جھپٹ پڑتے، اس سے ایک طرف یہ ظاہر ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کس قدر والہانہ محبت تھی۔ دوسری طرف یہ پتا چلتا ہے کہ بزرگوں کے آثار سے تبرک حاصل کرنا جائز ہے ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو منع فرما دیتے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناک بھی صاف کرتے تو اس رینٹ کو کوئی نہ کوئی صحابی اپنے ہاتھ میں لے لیتا اور اس کو اپنے چہرہ اور جسم پر نکلتا۔

رینٹ طبعاً مکروہ اور گھناؤنی ہوتی ہے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی عام آدمیوں کی طرح ہوتے اور آپ کی رینٹ عام آدمیوں کی طرح ہوتی تو کیوں صحابہ اس کے حصول کے لیے اس قدر بے تاب ہوتے اور حبیب وہ رینٹ برف سے زیادہ شفاف ہو، مشک و عنبر سے بہتر خوشبودار ہو شہر سے زیادہ میٹھو تو کون بد بخت ہوگا جو اس کے حصول کی خواہش نہ رکھتا ہوگا۔

رینٹ تو دور کی بات ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب مبارک بھی طیب و طاہر تھا، صحابہ کو ام اس کو پی لیتے، اگر کوئی شخص پچھنے لگا کہ علاج کی خاطر آپ کی رگ کا ٹٹا تو آپ کا جو خون نکلتا اس کو پی لیتا امت کے حق میں آپ کے تمام فضائل کہ یہ ظاہر ہیں۔

علامہ سیوطی سند ابو یعلیٰ، حاتم، دارقطنی اور ابو نعیم کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

حضرت ام المین رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کو اٹھ کر گھر کی ایک جانب رکھے مٹی کے برتن میں پیشاب کیا پھر میں رات کو اٹھی میں پیاسی تھی، میں نے اس پیشاب کو پی لیا، صبح میں نے حضور کو بتلایا آپ نے ہنسے اور فرمایا آج کے بعد تمہیں کبھی پیٹ نہ بیمار ہی نہیں ہوگی۔

عن ام ایمن قالت قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اللیل الی فحانة فی جانب البیت فبال فیہا ففقت من اللیل وانا عطشانة فشربت ما بینہا فلما اصبح اخبرته فضحك وقال انک لن تشتکی بطنک بعد یومک هذا ابداً۔ لہ

علامہ شامی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل ظاہر ہیں، جس طرح بغوی اور ان کے علاوہ نے بیان کیا ہے اور یہی بات صحیح ہے، کیونکہ ام المین برکہ حبشیہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پی لیا تو حضور نے ان سے فرمایا تمہارا پیٹ کبھی جہنم میں نہیں جائے گا، اس حدیث کو دارقطنی نے صحیح قرار دیا ہے اور جعفر ترمذی نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خون پاک ہے کیونکہ ابو طیبہ نے اس کو پیا

فضلاتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام طاهرۃ کما جزم بہ البغوی وغیرہ وهو المعتمد لان ام ایمن بركة الحبشية شربت بوله صلی اللہ علیہ وسلم فقال لن یبلغ النار بطنک صحیحہ الدارقطنی وقال ابو جعفر الترمذی دم النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاهر لان ابا طیبہ شربه و فعل مثل ذلک ابن الزبیر وهو غلام حین اعطاه النبی صلی اللہ علیہ وسلم دم حمامہ لیدقته فشربه فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من خالط دمه دمی لم تمسه النار

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۷۷، طبع مصر

جلد اول

وهذا الاحادیث مذکورة فی کتب الحدیث
الصحيحة و ذکرها فقهاءنا و تبعهم الشافعية
كالشربيني فی شرح الغاية و فقهاء مالكية
والحنابلة فكانت كالمجمع عليه فحيث
ثبت ان فضلاته عليه الصلاة والسلام تنجي
من النار فكيف من ربي من دمه ولحمه
ربي من بطنها ومن كان من اصل خلقه
الشريعة يدخل النار له

اور جب حضور نے اپنی رگ سے نکلایا ہوا خون
ابن زبیر کو دفن کرنے کے لیے دیا تو انھوں نے
اس کو پی لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جس شخص کے خون کے ساتھ میرا خون مل
جائے گا وہ جہنم میں نہیں جائے گا۔ یہ روایات
احادیث کی کتب میں موجود ہیں اور ان کو ہمارے فقہاء
نے ذکر کیا ہے، اور شافعی، مالکی اور حنبلی فقہاء نے بھی
اس کی موافقت کی ہے۔

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے فضلات سے جہنم سے نجات ملتی ہے
تو (آپ کی والدہ) جن کے خون اور گوشت سے
آپ کی پرورش ہوئی اور جن کے بیٹ میں آپ
رہے اور آپ کے تمام آباء و اجداد جو آپ کی خلقت
کی اصل میں وہ کیسے جہنم میں جائیں گے؟

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی فرماتے ہیں:
وقد كثرت الأدلة على طهارة فضلاته
وعدالة ذلك من خصائصه - ۱

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات
کی طہارت پر بہ کثرت دلائل قائم ہیں اور ائمہ نے
اس بات کو حضور کی خصوصیت قرار دیا ہے۔

(باوجود اس بات کے کہ امام ابو حنیفہ مستقل
پانی کی نجاست کے قائل ہیں) جو پانی حضور کے جسم
سے لگ کر گرتا ہے اس کو وہ نجس نہیں کہتے وہ
اس قول سے بالکل بری ہیں اور وہ اس پانی کی نجاست
کا قول کیسے کر سکتے ہیں جب کہ وہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے پیشاب اور تمام فضلات کو پاک قرار

اور علامہ بدر الدین حنفی حضور کے وضو والے پانی سے تبرک کی بحث میں فرماتے ہیں:
الماء الذي يتقاطر من أعضائه الشريفة
فأبو حنيفة ينكر هذا ويقول نجاسته ذلك
فأشأمه وكيف يقول ذلك وهو يقول
بطهارة بوله وسائر فضلاته - ۲

۱۔ علامہ ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، الفتاویٰ السامیہ ج ۲ ص ۳۶۵، طبع مصر

۲۔ علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۸۳، (طبع مصر)۔

۳۔ علامہ بدر الدین حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۳ ص ۷۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۲۸ھ

دیتے ہیں۔

ملا علی قاری رحمہ الباری لکھتے ہیں:

اور اس وجہ سے ہمارے کثیر علماء نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضلات کی طہارت کا قول
کیا ہے۔

ومن ثم اختار كثيرون عن اصحابنا
طهارة فضلاته عليه السلام

ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ تمام علماء اسلام کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت مبارکہ
عام بشری غلاظتوں سے پاک، صاف، منزہ اور طیب و طاهر ہے، حضور کے فضلات ایسے خوشبودار
اور خوش ذائقہ ہوتے تھے کہ جس صحابی کو موقع ملتا وہ ان فضلات کو حاصل کر لیتا اور ان فضلات کی برکت
سے دنیا اور آخرت کی فلاح حاصل کرتا، علامہ شامی نے جس طرح بھی علیہ السلام کے خون کی مس سے حضور
کے تمام آباؤ اجداد کا جہنم سے نجات یافتہ ہونا ثابت کیا ہے، اس پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ قیامت
تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل جو حضور کے خون سے ہے ان شاء اللہ وہ بھی جہنم کی آگ
سے محفوظ رہے گی۔

حدیث نمبر ۱۰۲۲ میں ہے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے سرخ رنگ کا حلہ پہنا ہوا تھا۔

حدیث کا معنی اور سرخ رنگ کے لباس کا جو انہ
حدیث ایک قسم کی دو چادروں کو کہتے ہیں ایک باندھ لیتے ہیں اور ایک اوڑھ لیتے ہیں، اس حدیث
میں تصریح ہے کہ آپ نے سرخ رنگ کا حلہ پہنا ہوا تھا۔ اسی طرح بخاری شریف، ابوداؤد اور ترمذی
میں بھی سرخ رنگ کے لباس کی تصریح موجود ہے۔ ان احادیث سے مردوں کے لیے سرخ رنگ
کا لباس پہننا جائز معلوم ہوتا ہے، لیکن بعض احادیث سے سرخ رنگ کی چادروں کی کراہت بھی ثابت
ہے، حدیث شریف میں ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَحْوَانِ
فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

(ابوداؤد ص ۵۶۳)

ایک اور حدیث ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ رَأَى
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَصْبُوغٍ

حضرت عبداللہ بن عمرو بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک
شخص گذرا اور اس نے دو سرخ کپڑے پہنے ہوئے
تھے، اس نے سلام کیا تو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یہ۔ ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۲ ص ۵۳، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

جلد اول

marfat.com

Marfat.com

بعضہ صوداً فقال ما هذا فانطلقت فاحرقته
فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما صنعت
بشوبک فقلت احوقته قال افلا کسوتہ بعض
اهلک۔

(ابوداؤد ص ۵۶۲)

نے مجھے گلابا رنگ کے کپڑے پہنے ہوئے
دیکھا، آپ نے فرمایا یہ کیسا لباس ہے، میں نے
جاکمران کپڑوں کو جلا دیا پھر جب میں حضور کے پاس
آیا تو آپ نے پوچھا ان کپڑوں کا کیا کیا، میں نے
عرض کیا میں نے انھیں جلا دیا، آپ نے فرمایا تم
نے وہ کپڑے اپنی عورتوں کو کیوں نہ پہنا دیے۔

ان تمام احادیث کو سامنے رکھ کر یہ معلوم ہوتا ہے، سرخ لباس پہننا حرام یا مکروہ تحریمی نہیں ہے
کیونکہ حضور نے اس لباس سے ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا ہے منع نہیں کیا، علامہ ازیں یہ سنن کی احادیث
ہیں اور صحیح کی احادیث سے خود حضور کا سرخ لباس پہننا ثابت ہے، اس لیے علامہ شامی نے سرخ
لباس کو مکروہ تنزیہی قرار دیا ہے۔ اور آپ کا سرخ لباس پہننا بیان جواز پر محمول ہے۔ سرخ رنگ کے
لباس کی پوری تحقیق شرح صحیح مسلم جلد سادس میں ملاحظہ فرمائیں۔

صراط مستقیم کی توہین آمیز عبارت | حدیث نمبر ۱۰۲۵ میں ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

کے سامنے یہ روایت بیان کی گئی کہ غازی کے سامنے

کتے، گدھے اور عورت کے گزرنے سے نماز ٹوٹ
جاتی ہے، اور حدیث نمبر ۱۰۲۶ میں ہے: حضرت عائشہ نے فرمایا تم نے ہمیں کتوں اور گدھوں کے

برابر کر دیا!۔ حالانکہ بالخصوص حضرت عائشہ کا کتوں اور گدھوں کے ساتھ ذکر نہیں کیا گیا تھا، پھر بھی حضرت
عائشہ کو اس سے ایذا پہنچی اور انھوں نے اس کو اپنی توہین سمجھا تو شیخ اسماعیل دہلوی نے سید احمد
بریلوی کے ملفوظ میں نماز میں جناب رسالت مآب کے خیال آنے کو اپنے بیل اور گدھے کے خیال
سے زیادہ برا لکھا ہے، اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کس قدر اذیت پہنچی ہوگی! اور یہ
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی کس درجہ توہین ہے!۔
شیخ اسماعیل دہلوی لکھتے ہیں:

از وسوسہ زنا خیال مجامعت زوجہ خود بہتر
است و صرف ہمت بسوئے شیخ و امثال آن
از معظین گو جناب رسالت مآب باشند بچندین مرتبہ
بدر از استغراق در صورت گاؤں خود است
زنا کے خیال سے اپنی بیوی سے جماع کا
خیال بہتر ہے اور شیخ اور ان جیسے معظین
خواہ جناب رسالت مآب ہی ہوں، کی طرف اپنی
توجہ کو لگا دینا اپنے بیل اور گدھے کے تصور

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۱۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

۲۔ شیخ محمد اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۶ھ، صراط مستقیم ص ۸۶، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور

میں استغراق سے کہیں زیادہ بڑا ہے۔

ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنے اور آپ کے

باس کی صفت کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے آپ نے فرمایا کیا تم میں سے ہر شخص کے پاس دو کپڑے ہیں۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ایک اور سند سے بھی اس روایت کی مثل منقول ہے۔

بَابُ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ

صِفَةُ لُبْسِهِ

۱۰۵۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَائِلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ أَوْ لِكُلِّكُمْ ثَوْبَانِ۔

۱۰۵۱۔ حَدَّثَنَا حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَكَا ابْنٌ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ الْكَلْبِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ كَلَاهُمَا عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

۱۰۵۲۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَكُنَّا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَادَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّصَلِّي أَحَدَنَا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ أَوْ لِكُلِّكُمْ يَجِدُ ثَوْبَيْنِ۔

۱۰۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ

۱۰۵۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَمَيْلٍ قَالَ نَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے باآواز بلند پوچھا کیا ہم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھ سکتا ہے۔ آپ نے فرمایا کیا تم میں سے ہر شخص کے پاس دو کپڑے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑا پہن کر اس طرح نماز نہ پڑھے کہ اس کے شانوں پر کچھ کپڑا نہ ہو۔

عمر بن ابی سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ حضرت ام سلمہ مکان میں اس طرح ایک کپڑا لپیٹے ہوئے نماز

پڑھ رہے تھے کہ اس کے دونوں کنارے
آپ کے کندھوں پر تھے۔

امام مسلم فرماتے ہیں ایک اور سند سے بھی
اس کی مثل روایت مذکور ہے مگر اس میں توشیح
کا بھی ذکر ہے (توشیح کا مطلب یہ ہے کہ کپڑے
کا جو کنارہ دائیں شانہ پر ہو اسے بائیں ہاتھ کے
نیچے سے لے جائے اور جو بائیں شانہ پر ہو
اسے دائیں ہاتھ کے نیچے سے لے جائے
پھر دونوں کناروں کو ملا کر سینہ پر باندھ لے۔
عمر بن ابی سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ام المؤمنین ام سلمہ
کے مکان میں ایک کپڑا پہنے ہوئے نماز پڑھتے
دیکھا، آپ نے اس کپڑے کے دونوں کناروں
میں تبدیلی کر رکھی تھی۔

عمر بن ابی سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک کپڑے میں
نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، آپ نے اس کو پیٹا
ہوا تھا اور دونوں طرفوں میں مخالفت کی ہول تھی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک کپڑا میں نماز
پڑھتے ہوئے دیکھا جس میں آپ نے توشیح
کیا ہوا تھا۔

امام مسلم کہتے ہیں کہ یہ روایت کئی سندوں
سے منقول ہے، ابن عمر کی روایت میں یہ اضافہ
ہے کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوا۔

فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُّشْتَمِلًا بِهِ فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهَا وَاضْطَافَ رَفِيقَهُ عَلَى عَاتِقَيْهِ -

۱۰۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَطَائِفَةٌ
بْنِ إِسْرَافِيلَ عَنْ وَكِيعٍ قَالَ سَمِعْتُ أُمَّ هَانِئَةَ بِنْتُ عُرْوَةَ
عَنْ أَبِيهَا بِهَذَا غَيْرَ أَتَمًّا قَالَ هَتَوْنُهَا وَلَهُ
يَعْلَى مُشْتَمِلًا -

۱۰۵۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا حَتَّادُ
بْنُ تَرِيذٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ
ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ فِي ثَوْبٍ
وَاحِدٍ قَدْ خَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ -

۱۰۵۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَيَحْيَى
بْنُ حَتَّادٍ قَالَا نَا لَتَيْتُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ بْنِ سَهْلٍ عَنْ حَنِيْفٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ
أَبِي سَلَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُّلتَحِقًا مُّخَالَفًا
بَيْنَ طَرَفَيْهِ تَرَادُّ يَجْبِي بَيْنَ حَتَّادٍ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ عَلَى
مَنْكَبَيْهِ -

۱۰۵۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
وَكِيعٌ قَالَ نَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ
قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي
ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُّلتَوَشِّحًا بِهِ -

۱۰۵۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ
قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا سُفْيَانُ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ جَمِيعًا
بِهَذَا إِسْنَادٍ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مُنِيرٍ قَالَ دَخَلْتُ

عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۱۰۶۰ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ سَأَلَ ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ أَبِي أَنَّ أَبَا الزُّبَيْرِ الْمَكِّيَّ حَدَّثَهُ أَنَّهُ رَأَى جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُصَلِّي فِي شَوْبٍ قَاحِدٍ مُتَوَشِّحًا بِهِ عِنْدَهُ ثِيَابُهُ وَقَالَ جَابِرٌ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ ذَلِكَ -

۱۰۶۱ - حَدَّثَنَا عُمَرُ وَالتَّائِقُ دَاوُدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِعُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ سَأَلْنَا الْأَعْمَشَ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْمَخْدَرِيُّ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى حَصِيرٍ يَسْجُدُ عَلَيْهِ قَالَ وَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي فِي شَوْبٍ قَاحِدٍ مُتَوَشِّحًا بِهِ -

۱۰۶۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنِيهِ سُؤدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُلَيٍّ عَنْ مَسْهِرٍ يَكْلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ وَاضْغَاعًا خَدَفِيهِ عَلَى عَاتِقِيهِ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ وَسُؤدٍ مُتَوَشِّحًا بِهِ -

ابوالزبیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا حالانکہ ان کے پاس اور کپڑے موجود تھے، حضرت جابر نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو دیکھا کہ آپ ایک چٹائی پر نماز پڑھ رہے ہیں، اور اسی پر سجدہ کرتے ہیں اور میں نے آپ کو ایک کپڑے میں توشیح کیے ہوئے نماز پڑھتے دیکھا۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ یہ روایت اور بھی کئی اسانید سے مستقول ہے ابو کریم کی ثقافت میں ہے کہ آپ نے کپڑے کی دونوں طرف اپنے کندھوں پر ڈالی ہوئی تھیں اور ابوبکر اور سوید کی روایت میں توشیح کا ذکر ہے۔

نماز کی حالت میں ستر عورت فرض
عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ نماز پڑھنے کے استحباب پر دلائل | ہے، مرد کا ستر ناز سے لے کر گھٹنوں تک ہے اور عورت کا ستر تمام جسم ہے، صرف چہرہ، ہاتھوں اور پیروں کا استثناء ہے۔ مجبوری کی حالت میں ایک کپڑے کے ساتھ بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے، لیکن جب اللہ تعالیٰ نے وسعت دیا ہے تو قمیص، شلوار اور عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ نماز پڑھنی چاہیے، غیر مقلدین حضرات اس باب کی احادیث سے ننگے سر نماز پڑھنے پر استدلال کرتے ہیں، لیکن عجیب بات ہے کہ وہ صرف سر کھلا رکھتے ہیں، قمیص، شلوار، شیروانی وغیرہ سب پہنتے ہیں، صرف سر نہ ڈھانپنے کے لیے وہ حضرت جابر کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انھوں نے باوجود اور کپڑوں کے صرف ایک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھی، نیز یہ بھی ملحوظ رہنا چاہیے کہ جس وضع اور ہیئت میں ہم دنیا دار معزز لوگوں کے

جلد اول

سامنے جانا خلافت اور برگزیدگی ہے، تو اللہ تعالیٰ کے سامنے بھی اس ہیئت میں کھڑے ہونے سے اجتناب کرنا چاہیے اور جب اللہ تعالیٰ نے ہمیں عمامہ یا ٹوپی سے سر ڈھانپنے کی وسعت دی ہے تو ہمیں اس وسعت کو اختیار کرنا چاہیے۔
علامہ کاسانی فرماتے ہیں:

المستحب ان یصلی الرجل فی ثلاثۃ اثواب
قیص و اذار و عمامۃ۔ ۱

مستحب یہ ہے کہ مرد تین کپڑوں میں نماز پڑھے، قیص، تہبند اور عمامہ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

فقال اذا وسع الله فاعسعوا۔ ۲

جب اللہ تعالیٰ نے وسعت دی ہے تو وسعت کو اختیار کرو۔

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى احدكم فليلبس ثوبيه فان الله عز وجل احق ان يزين له۔ ۳

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو دو کپڑوں میں نماز پڑھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ اس بات کا زیادہ حقدار ہے کہ اس کے لیے نیت اختیار کی جائے۔

عن نافع قال دانی ابن عمر وانا صلی فی ثوب واحد فقال له افسك قلت بلی قال فلو بعثتك كنت قد هب هكذا قلت لا قال فان الله احق ان تزین له۔ ۴

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے مجھے ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو انھوں نے کہا کیا میں نے تم کو اور کپڑے نہیں پہنائے، میں نے کہا کیوں نہیں، انھوں نے کہا اگر میں تم کو کسی جگہ بھیجوں تو کیا تم اسی حالت میں چلے جاؤ گے؟ میں نے کہا نہیں، انھوں نے کہا پھر اللہ تعالیٰ اس کا زیادہ حقدار ہے کہ اس کے لیے مزین ہوا جائے۔

- ۱۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۱ ص ۲۱۹، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۲ھ۔
۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ۔
۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۲۳۶، مطبوعہ نشر البیت لبنان۔
۴۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۲۳۶، مطبوعہ نشر البیت لبنان۔

- Marfat.com

ان احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ تابعین اور سلف صالحین کا طریقہ عمامہ یا ٹوپی سے سر ڈھانپ کر نماز پڑھنا تھا، اس لیے جب انسان کے پاس عمامہ یا ٹوپی کی وسعت ہو تو وہ ننگے سر نماز نہ پڑھے، عمامہ باندھ کر یا ٹوپی پہن کر نماز پڑھے۔

حرف آخر

۱۶/ شعبان ۱۴۱۳ھ / ۱۰/ فروری ۱۹۹۳ء کو میں نے شرح صحیح مسلم جلد اول کو از سر نو لکھنا شروع کیا تھا اور ۶ رمضان المبارک ۱۴۱۴ھ / ۱۷/ فروری ۱۹۹۴ء کو یہ ختم ہو گئی۔

مارچ ۱۹۸۶ء میں شرح صحیح مسلم کی تصنیف کا یہ سفر شروع ہوا تھا اور فروری ۱۹۹۴ء میں سات جلدیں مکمل ہونے کے بعد یہ سفر کامیابی کی منزل کو پہنچ گیا۔

اللہ تعالیٰ کا بے حساب شکر ہے کہ اس نے مجھ ایسے کمزور اور بیمار شخص کے ہاتھوں اتنا عظیم کام مکمل کرایا، جب میں کراچی آنے سے پہلے اپنے ماضی کے ان سالوں کی طرف مڑ کر دیکھتا ہوں، جب میری کمر میں شدید درد رہتا تھا، اور اس کی وجہ سے میرے دماغ پر شدید دباؤ تھا، میں کسی سے بات نہیں کرتا تھا، لوگ میرے پاس کئی کئی گھنٹے بیٹھے رہتے اور میں ان کو خاموشی سے دیکھتا رہتا تھا، کوئی طالب علم میرے پاس فقہ کی کوئی کتاب لے کر اس کی کوئی عبارت سمجھنے کے لیے آتا تو میں کتاب دیکھ کر اسے یہ کہہ کر واپس کر دیتا کہ میری سمجھ میں کچھ نہیں آ رہا، اس کی وجہ یہ تھی کہ کمر کی تکلیف کی وجہ سے میرے ذہن پر شدید دباؤ تھا، کہاں میری یہ حالت تھی اور کہاں

اللہ تعالیٰ نے مجھ پر اتنا کرم کیا کہ میں نے سات ضخیم اور مبسوط جلدوں پر مشتمل شرح صحیح مسلم کچھ ڈالی جس میں تقریباً آٹھ ہزار صفحات ہیں، جب میں لاہور سے کراچی آ رہا تھا تو میرے ایک دوست

مولانا عطا محمد گولڑوی نے کہا "کراچی جانے کے بعد" مقالات سعیدی" کی ٹکڑ کی کوئی کتاب آئی چاہیے" اللہ تعالیٰ کا ان گنت شکر ہے کہ کراچی آنے کے بعد "مقالات سعیدی" کی بہ نسبت کہیں زیادہ عظیم کام، اللہ تعالیٰ نے میرے ہاتھوں مکمل کرا دیا، یہ سب اس قادر قیوم اور کریم درحیم کا فضل اور احسان ہے اور اسی کا انعام و اکرام ہے، یہ میرا کارنامہ نہیں ہے، اس میں میرا کچھ دخل نہیں ہے۔ !

سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم اور اب ان شاء اللہ میں دو تین روز بعد "تبیان القرآن" کے نام سے قرآن مجید کا ترجمہ اور تفسیر لکھنا شروع کروں گا، اور شب کے اس آخری حصہ میں جب اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے آسمان دنیا پر متوجہ ہوتا ہے اور سائلین کو مانگنے کے لیے ندا کرتا ہے اور خصوصیت سے دعائیں قبول فرماتا ہے میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اسے بار بار اس کتاب کو اپنی بارگاہ میں مقبول اور مشکور فرمانا، اس کو تاقیام قیامت باقی رکھنا اور اس کو تمام مسلمانوں کے لیے اثر آفرین بنانا، اور میرے لیے اس کو صدقہ جاریہ کرنا، اور جس

طرح مجھے حدیث شریف کی خدمت کی سادات عطا کی ہے اسی طرح مجھے قرآن مجید کی خدمت کی کرامت سے بھی سرفراز کرنا، اس ترجمہ اور تفسیر میں مجھے حق رکھنے اور باطل سے اجتناب کی ہمت عطا فرمانا اور اس ترجمہ اور تفسیر کو بھی اپنی بارگاہ میں مقبول اور مشکور کرنا اور اس کو قبول عام عطا فرمانا۔

اس کے بارِ الہ اس کتاب کے مصنف، اس کے کاتب اور مصحح، اس کے ناشرین اور معاونین اور اس کے قارئین، مصنف کے والدین، اس کے اساتذہ اور مشائخ، اس کے تلامذہ اور احباب اور تمام مسلمانوں کی مغفرت فرما اور ان کو دنیا اور آخرت کی ہر بلا اور عذاب سے محفوظ رکھا اور دنیا اور آخرت کی ہر نعمت اور راحت اور جنت الفردوس عطا فرما! آمین یا رب العالمین! بحرمۃ حبیبک سید العالمین، وأخود عوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین قائد المرسلین شفیع المذنبین وعلی آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ الکاملین الراشدین وازواجه الطہرات امہات المؤمنین وعلی اولیاء امتہ وعلما ملتہ من المحدثین والمفسرین والفقہاء المجتہدین اجمعین۔



وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ (النحل)

اور ہم نے آپ پر اس کتاب کو نازل کیا ہے جو ہر چیز کا تفسیر بیان ہے

سات ضخیم جلدوں میں شرح صحیح مسلم کی مکمل اور عالم گیر مقبولیت اور شان دار پذیرائی کے بعد

شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی عم فیوضہ کی ایک اور نگرانی اور علمی تصنیف

قرآن مجید کی تفسیر بہ نام

تبیان القرآن

اہل علم اور اربابِ ذوق کی تسکین کے لیے اِنْ شَاءَ اللہ عنقریب زیورِ طبع سے آراستہ ہو رہی ہے

بہت خصوصیات

- ★ قرآن مجید کا سلیس اور با محاورہ ترجمہ اور آسان اردو میں قرآن کریم کی تشریح،
- ★ احادیث، آثار اور اقوال تابعین پر مبنی قرآنی آیات کی تشریح،
- ★ قرآن مجید کی آیات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت، جلالت اور آپ کی خصوصیات کا استنباط،
- ★ عقائد اسلامیہ میں عقائد اہل سنت کی حقانیت اور فقہی مذاہب میں فقہ حنفی کی ترجیح،
- ★ مفسرین کی چودہ سو سالہ کاوشوں کا حاصل، مجتہدین کی آرا پر نقد و تبصرہ اور تصوف کی چاشنی،
- ★ مشکلاتِ اعرابِ قرآن کا حل، عصری مسائل پر محققانہ ابحاث اور مذاہبِ باطلہ کا مہذب رد،
- ایک ایسی تفسیر ہوگی جس کی مدتوں سے اہل ذوق کو تلاش اور پیاس تھی جس کی ضرورت اہمیت اور افادیت صدیوں سے باقی رہے گی۔

پیشے کتب: فرید بک سٹال

۳۸- اردو بازار، لاہور

ماخذ و مراجع

کتاب البیہ

۱. قرآن
۲. تورات
۳. انجیل

کتاب احادیث

- ۴ - صحیح بخاری، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۵ - صحیح مسلم، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ
- ۶ - جامع ترمذی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ
- ۷ - سنن ابوداؤد، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ، امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ
- ۸ - سنن نسائی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ
- ۹ - سنن ابن ماجہ، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ
- ۱۰ - صحیح ابن خزمیہ، مطبوعہ مکتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۵ھ، امام محمد بن اسحاق بن خزمیہ متوفی ۳۱۱ھ
- ۱۱ - مؤطا امام مالک، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، امام مالک بن انس اصبحی، متوفی ۱۷۹ھ
- ۱۲ - مسند امام اعظم، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنٹر کراچی، امام ابوحنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ
- ۱۳ - مؤطا امام محمد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۴ - کتاب الآثار، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۷ھ، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۵ - کتاب الآثار، مطبوعہ مکتبۃ اثمیہ سانگلہ ہل، امام ابویوسف یعقوب بن ابیہیم متوفی ۱۸۲ھ
- ۱۶ - مصنف عبدالرزاق، مطبوعہ مکتبۃ السوی بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام عبدالرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ
- ۱۷ - مصنف ابن ابی شیبہ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ، امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ
- ۱۸ - معجم صغیر، مطبوعہ مکتبۃ سلفیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۸ھ، حافظ ابوالقاسم سلیمان بن احمد ایوب اللغنی الطبرانی، متوفی ۳۶۰ھ

- ۱۹ - سنن کبریٰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۱ھ، امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ
- ۲۰ - مجمع کبیر مطبوعہ العراق، حافظ ابوالقاسم سلیمان بن احمد الیوب اللخمی الطبرانی متوفی ۳۶۰ھ
- ۲۱ - مسند ابوعوانہ مطبوعہ دارالباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ، امام ابوعوانہ یعقوب بن اسحاق اسفرائینی متوفی ۳۱۶ھ
- ۲۲ - البحر الزخار المعروف بمسند البزار، مطبوعہ مؤسستہ علوم القرآن ۱۴۰۹ھ، امام احمد بن محمد بن عبد الخالق عتیکلی بن زرارہ متوفی ۲۹۲ھ
- ۲۳ - نوادر الاصول فی مؤلفات احادیث الرسول، مطبوعہ دار الیمان التراث القاہرہ ۱۴۰۸ھ، امام ابو عبد اللہ محمد الحکیم الترمذی متوفی ۳۲۰ھ
- ۲۴ - معرفۃ السنن والاثار، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ
- ۲۵ - مسند احمد بن حنبل، مکتبہ اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ
- ۲۶ - مسند داری، مطبوعہ مطبع نظامی کراچی، ۱۲۸۳ھ، امام عبد اللہ بن عبد الرحمن داری متوفی ۲۵۵ھ
- ۲۷ - سنن دارقطنی، مطبوعہ نشر السنۃ، طمان، امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ
- ۲۸ - شمائل ترمذی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ
- ۲۹ - شرح معانی الآثار، مطبوعہ مجتہائی پاکستان لاہور ۱۴۰۲ھ، امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ
- ۳۰ - سنن کبریٰ، مطبوعہ نشر السنۃ، طمان، امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ
- ۳۱ - کشف الاستار عن زوائد البزار، مطبوعہ مؤسستہ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۲ھ، حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۰ھ
- ۳۲ - مجمع الزوائد، مطبوعہ دار الکتب العربی ۱۴۰۲ھ، حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۰ھ
- ۳۳ - شرح السنۃ، مطبوعہ مکتبہ اسلامی، بیروت ۱۴۰۰ھ، امام حسین بن مسعود لغوی متوفی ۵۱۶ھ
- ۳۴ - الادب المفرد، مطبوعہ مکتبہ اثیریہ سائیکہ ہل، امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۳۵ - المستدرک، مطبوعہ دارالباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ، امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ
- ۳۶ - جامع الصغیر، مطبوعہ دارالمعرفت، بیروت ۱۳۹۱ھ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- ۳۷ - مراسیل ابوداؤد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث، متوفی ۲۴۵ھ
- ۳۸ - فردوس الاخبار، مطبوعہ دار الکتب العربی بیروت، حافظ شبیرویہ بن شہر دار الدلمی متوفی ۵۰۹ھ
- ۳۹ - تلخیص المستدرک، مطبوعہ دارالباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۸ھ
- ۴۰ - خصائص کبریٰ، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، فیصل آباد، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- ۴۱ - اسجود النقی، مطبوعہ نشر السنۃ طمان، علامہ علاؤ الدین بن علی بن عثمان مارودینی ترمکانی متوفی ۸۴۵ھ
- ۴۲ - نصب الراية، مطبوعہ مجلس علمی، سورت ہند، ۱۳۵۰ھ، حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف زلیخ متوفی ۷۶۲ھ
- ۴۳ - مشکوٰۃ، مطبوعہ اصح المطابع دہلی، شیخ ملا الدین تبریزی متوفی ۷۲۲ھ
- ۴۴ - اعلام السنن، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، شیخ ظفر احمد عثمانی ۱۳۹۴ھ
- ۴۵ - کنز العمال، مطبوعہ مؤسستہ الرسالۃ، بیروت ۱۴۰۵ھ، علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی برہان پوری متوفی ۹۰۵ھ
- ۴۶ - الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۰ھ، امیر علاؤ الدین علی بن حبان فارسی متوفی ۷۳۹ھ
- ۴۷ - مسند طباطبائی، مطبوعہ ہند، امام سلیمان بن داؤد بن جارود طباطبائی متوفی ۲۰۳ھ

- # کتاب تفسیر

- جلد اول

- ۷۴ - الجواهر فی تفسیر القرآن، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ علیم شیخ طنطاوی جوہری
- ۷۵ - تفسیر المنار، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، علامہ محمد رشید رضا، متوفی ۱۳۵۴ھ
- ۷۶ - تفسیر المرائی، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۹۲ھ، علامہ احمد مصطفیٰ مراغی
- ۷۷ - تفسیر نیشاپوری، مطبوعہ مصطفیٰ البانی و اولادہ مصر، علامہ نظام الدین حسن بن محمد قس نیشاپوری، متوفی ۷۲۸ھ
- ۷۸ - تفسیر الجلالین، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- ۷۹ - انوار التنزیل، مطبوعہ دار صادر بیروت، قاضی ابوالخیر عبداللہ بن عمر بیضاوی شیرازی متوفی ۶۸۵ھ
- ۸۰ - الفتوحات الالہیہ مطبوعہ مطبعۃ البہیۃ مصر، ۱۳۰۳ھ، شیخ سلیمان بن عمر المعروف بابجمل متوفی ۱۲۰۴ھ
- ۸۱ - الدر المنثور، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۴ھ، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۸۲ - تفسیر ابن کثیر، مطبوعہ ادارۃ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ، حافظ ابوالفداء عماد الدین ابن کثیر، متوفی ۷۴۱ھ
- ۸۳ - تفسیر صاوی، مطبوعہ دار احیاء الکتب العربیہ مصر، علامہ احمد صاوی مالکی
- ۸۴ - فتح البیان، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیریہ بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۸۵ - خزائن العرفان، تاج کپنی لاہور، صدر الافاضل، سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۶۷ھ
- ۸۶ - بیان القرآن، مطبوعہ تاج کپنی لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۸۷ - حاشیہ شیخ زادہ علی البیضاوی، مطبوعہ مکتبہ یوسفی دیوبند، علامہ محی الدین محمد بن مصطفیٰ قزجی، متوفی ۹۵۱ھ
- ۸۸ - حاشیۃ القرآن، مطبوعہ تاج کپنی لاہور، شیخ محمود الحسن دیوبندی متوفی ۱۳۳۹ھ، و شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۸۹ - معارف القرآن، مطبوعہ ادارۃ المعارف کراچی، ۱۳۹۷ھ، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۹۰ - مدارک التنزیل، مطبوعہ دار الکتب العربیہ پشاور، علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ
- ۹۱ - البحر المحیط، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۳ھ، علامہ ابوالکحیمان محمد بن یوسف اندلسی غرناطی، متوفی ۷۵۴ھ
- ۹۲ - فی ظلال القرآن، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۸۶ھ، سید محمد قطب شہید مصری
- ۹۳ - احکام القرآن، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، علامہ ابوبکر محمد بن عبداللہ المعروف بابن العربی، متوفی ۵۴۳ھ
- ۹۴ - زاد المسیر، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، علامہ ابوالفرج عبدالرحمن بن علی محمد جوزی حنبلی، متوفی ۵۹۹ھ
- ۹۵ - تفسیر القرآن، مطبوعہ ادارۃ ترجمان القرآن لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۹۶ - نور العرفان، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ گجرات، مفتی احمد یار خان نعیمی، متوفی ۱۳۹۱ھ
- ۹۷ - ضیاء القرآن، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور، جسٹس پیر محمد کرم شاہ الازہری
- ۹۸ - مفہوم القرآن، مطبوعہ ادارۃ طلوع اسلام لاہور، غلام احمد پرویز

علوم قرآن

- ۹۹ - البرہان فی علوم القرآن، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ بدر الدین محمد بن عبداللہ زکشی، متوفی ۷۹۴ھ
- ۱۰۰ - الاتقان فی علوم القرآن، سہیل اکیدمی لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ

کتاب شرح حدیث

- ۱-۱- تحقیق الکواکب الدلاری شرح البخاری، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۱ھ، علامہ محمد بن یوسف کما فی متوفی ۷۸۶ھ
- ۱-۲- عمدۃ القاری، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ
- ۱-۳- فتح الباری، مطبوعہ دار النشر للکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ، علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۱-۴- ارشاد الساری، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۶ھ علامہ احمد قسطلانی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۱-۵- فیض الباری، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۰ھ، شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ
- ۱-۶- فیوض الباری، مطبوعہ مکتبہ رضوان لاہور، ۱۹۸۶ء علامہ محمود احمد رضوی، لاہور
- ۱-۷- تفسیر البخاری، مطبوعہ مکتبہ نبویہ رضویہ، فیصل آباد، مولانا غلام رسول رضوی، فیصل آباد
- ۱-۸- شرح مسلم، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف النووی، متوفی ۶۷۶ھ
- ۱-۹- اکمال الکمال المعلم، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی، متوفی ۸۲۸ھ
- ۱-۱۰- مکمل اکمال المعلم، " " " " علامہ محمد بن محمد سنوسی مالکی، متوفی ۸۹۵ھ
- ۱-۱۱- السراج الوہاج، مطبوعہ مطبع صدیقی بھوپال، ۱۳۰۲ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۲۰۷ھ
- ۱-۱۲- فتح الملک، مطبوعہ مکتبہ السحان کراچی، شیخ شبیر احمد عثمانی، متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۱-۱۳- الحکر الثمین شرح حصن حصین، مطبوعہ المطبعة المیریہ مکہ مکرمہ، ۱۳۰۴ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۱-۱۴- تحفة الذاکرين ببدء الحصن الحصین، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی داود مصر، ۱۳۵۰ھ، شیخ محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ
- ۱-۱۵- الاذکار، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۷۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ
- ۱-۱۶- فیض القدر شرح جامع الصغیر، مطبوعہ دار الموفتہ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبداللہ بن منادی ۱۰۰۳ھ
- ۱-۱۷- اوجز المسالك، مطبوعہ مکتبہ یحییویہ سہارنپور، شیخ محمد زکریا
- ۱-۱۸- شرح سفر السعادة، مطبوعہ مطبع منشی نواز کثور لکھنؤ، ۱۹۰۳ء، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۵۲ھ
- ۱-۱۹- لمعات شرح مشکوٰۃ مطبوعہ لاہور، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۵۲ھ
- ۱۲۰- معالم السنن، مطبوعہ دار الموفتہ بیروت، ابوسلمان حمد بن محمد بن ابراہیم بن خطاب خطابی متوفی ۳۸۸ھ
- ۱۲۱- مختصر البوداؤد، " " " " علامہ زکی الدین ابو محمد منذری، متوفی ۶۵۶ھ
- ۱۲۲- مشکوٰۃ فتح الملہم، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۳۰۷ھ، شیخ محمد تقی عثمانی کراچی
- ۱۲۳- تحفة الاحوذی، مطبوعہ نشر السنة لمٹان، شیخ عبدالرحمن مبارک پوری، متوفی ۱۳۲۵ھ
- ۱۲۴- بذل المجہود، مطبوعہ مکتبہ قاسمیہ لمٹان، شیخ خلیل احمد سہارنپوری، متوفی ۱۳۴۶ھ
- ۱۲۵- عون المعبود، مطبوعہ نشر السنة لمٹان، شیخ شمس الحق عظیم آبادی، متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۱۲۶- تمہید، مطبوعہ مکتبہ القدوسیہ، لاہور، ۱۳۰۴ھ، حافظ ابو عمرو ابن عبدالبر مالکی، متوفی ۶۳۳ھ
- ۱۲۷- مرقات، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لمٹان، ۱۳۹۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۲ھ

جلد اول

- ۱۲۸- اشعة اللمعات، مطبوعہ مطبعہ تیج کمار، کھنؤ، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۱۲۹- مفتی، مطبوعہ مطبعہ السعادة، مصر، ۱۳۳۲ھ، علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی، متوفی ۴۶۴ھ
- ۱۳۰- شرح الموطا، مطبوعہ المطبعة الخيرية، مصر، علامہ محمد باقی زرقانی، متوفی ۱۱۲۲ھ
- ۱۳۱- فیض القدير، مطبوعہ دارالمعرفة بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبدالرؤف منادی، متوفی ۱۰۰۳ھ
- ۱۳۲- شرح مسند امام اعظم، مطبوعہ مطبعہ محمدی لاہور، ۱۳۰۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ
- ۱۳۳- التعلیق المفنی، مطبوعہ نشر السنة ملتان، شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۱۳۴- التعلیق المجد مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، مولانا عبدالحق کھنؤی متوفی ۱۳۰۴ھ
- ۱۳۵- تقریرات ترمذی، مطبوعہ نور محمد کافانہ تجارت کتب کراچی، شیخ محمود احسن دیوبندی، ۱۳۳۹ھ
- ۱۳۶- سراج منیر، شرح الجامع الصغير، مطبع خیریه مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ شیخ علی بن شیخ احمد عزیزی
- ۱۳۷- فیض القدير، شرح الجامع الصغير دارالمعرفہ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبدالرؤف منادی متوفی ۱۰۰۳ھ
- ۱۳۸- اوجزہ المساک، مطبوعہ المكتبة الميمنية، سہارن پور ہند، شیخ محمد زکریا
- ۱۳۹- جمع الوسائل، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ
- ۱۴۰- شرح الشامل، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، علامہ عبدالرؤف منادی مصری متوفی ۱۰۰۳ھ

اسماء رجال

- ۱۴۱- تاریخ بغداد، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، حافظ ابو بکر علی بن احمد خطیب بغدادی متوفی ۴۶۳ھ
- ۱۴۲- تہذیب التہذیب، مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۴۶ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۴۳- لسان المیزان، مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۴۶ھ
- ۱۴۴- علامہ تہذیب التہذیب الکمال، مطبوعہ مکتبہ اثریہ سانگلہ ہل، شیخ صفی الدین احمد بن عبد اللہ خنجر جی
- ۱۴۵- الاکمال فی اسماء الرجال، مطبوعہ اصح المطابع، دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی، متوفی ۷۴۲ھ
- ۱۴۶- کتاب الثقات، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۱ھ، حافظ محمد ابن حبان عثمی، متوفی ۳۵۴ھ
- ۱۴۷- کتاب الجرح والتعديل، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۰۱ھ، حافظ عبدالرحمن بن ابی حاتم رازی متوفی ۳۲۰ھ
- ۱۴۸- کتاب الموضوعات، مطبوعہ محمد سعید انید سنز کراچی، علامہ ابو الفرج عبدالرحمان بن علی الجوزی متوفی ۵۹۰ھ
- ۱۴۹- مرآة البیان، مطبوعہ مؤسسۃ الاعلیٰ للطبعات بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام عبدالستار بن سعد بن علی بن سلیمان الیافعی الیمینی المکی ۴۸۸ھ
- ۱۵۰- الجواهر المصیئہ، مطبوعہ میر محمد کراچی، علامہ محمد عبدالقادر محدث حنفی مصری مولود، ۶۹۶ھ
- ۱۵۱- معجم المؤلفین، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، عمر رضا کمالہ
- ۱۵۲- الکامل فی صفات الرجال، مطبوعہ دار الفکر بیروت، حافظ ابواحمد عبداللہ بن عدی جرجانی متوفی ۳۶۵ھ
- ۱۵۳- میزان الاعتدال، مطبوعہ مطبعہ محمدی، کھنؤ، حافظ شمس الدین ذہبی، متوفی ۷۴۸ھ
- ۱۵۴- المقاصد الحسنہ، مطبوعہ مکتبہ النجاشی، مصر، ۱۳۰۵ھ، ابوالکثیر شمس الدین محمد بن عبدالرحمان سخاوی متوفی ۹۰۲ھ

- ۱۵۵۔ موضوعات کبیر، مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی، ملا علی بن سلطان محمد نقاری متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۱۵۶۔ الحلل المتناہیہ، مطبوعہ مکتبہ اثریہ فیصل آباد، ۱۳۰۱ھ، علامہ ابو الفرج عبدالرحمن بن علی الجوزی، متوفی ۵۵۹ھ
- ۱۵۷۔ کشف الاحوال فی نقد الرجال، مطبوعہ مطبع علوی ۱۳۰۳ھ، شیخ عبدالوہاب بن مولوی محمد غوث مدرسی
- ۱۵۸۔ تذکرۃ الحفاظ، مطبوعہ ادارہ احیاء التراث العربی بیروت، علامہ شمس الدین ذہبی متوفی ۷۴۸ھ
- ۱۵۹۔ المعارف، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ابو محمد عبداللہ بن مسلم المعروف بابن قتیبہ، متوفی ۲۷۴ھ
- ۱۶۰۔ اللالی المصنوعہ، مطبع علوی لکھنؤ ۱۳۰۳ھ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- ۱۶۱۔ کشف الخفاء من زبل الالباس، مطبوعہ مکتبۃ النعزال، دمشق، علامہ اسماعیل بن محمد عجلونی جراحی متوفی ۱۱۶۲ھ

لغت

- ۱۶۲۔ المفردات، مطبوعہ المکتبۃ المرتضویہ ایران، ۱۳۴۲ھ، علامہ حسین بن محمد رغب اصفہانی، متوفی ۵۰۲ھ
- ۱۶۳۔ نہایہ، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعات ایران، ۱۳۶۲ھ، علامہ محمد بن اثیر الجوزی، متوفی ۶۰۶ھ
- ۱۶۴۔ تہذیب الاسماء واللغات، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ
- ۱۶۵۔ قاموس، مطبوعہ مطبع منشئ نو لکھنؤ، علامہ مجد الدین فیروز آبادی
- ۱۶۶۔ لسان العرب، مطبوعہ نشر ادب الکوفۃ، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ
- ۱۶۷۔ تاج العروس شرح القاموس، مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ مصر، سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۳۰۵ھ
- ۱۶۸۔ المنجد، مطبوعہ المطبعۃ الفاثولیکہ بیروت، ۱۹۲۷ع، لوئیس معلوف الیسوی
- ۱۶۹۔ المنجد مترجم، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، لوئیس معلوف الیسوی
- ۱۷۰۔ مجمع بحار الانوار، مطبوعہ مطبع منشئ نو لکھنؤ، علامہ محمد طاہر پٹنی، متوفی ۹۸۶ھ
- ۱۷۱۔ لغات الکبیر، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، شیخ وحید الزمان، متوفی ۱۳۳۸ھ
- ۱۷۲۔ انسائیکلو پیڈیا آف برنائیکا، ۱۹۵۰ع
- ۱۷۳۔ دائرۃ المعارف، القرن العشرين، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۹۷۱ع، علامہ محمد فرید وجدی
- ۱۷۴۔ الصحاح، مطبوعہ دارالعلم بیروت، ۱۴۰۲ھ، علامہ اسماعیل بن حماد الجوزی، متوفی ۳۹۸ھ
- ۱۷۵۔ فقہ المسلمین، مطبوعہ شرکت دارالقبیلۃ للثقافت الاسلامیہ جدہ، علامہ سید سابق
- ۱۷۶۔ معجم البلدان، مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت ۱۳۹۹ھ، شیخ شہاب الدین ابو عبداللہ یاقوت بن عبداللہ حموی
- ۱۷۷۔ بغدادی متوفی ۶۲۶ھ
- ۱۷۸۔ منتهی الادب، مطبوعہ مطبعہ اسلامیہ لاہور، ۱۳۴۲ھ، عبدالرحیم بن عبدالکیم صفی پوری
- ۱۷۹۔ معجم متن اللغة، مطبوعہ دارمکتبۃ الحیاء بیروت، ۱۹۸۵ع، شیخ احمد رضا، متوفی ۱۹۴۸ع
- ۱۸۰۔ لاروس، مطبوعہ مکتبۃ لاروس بالیس (پیرس)، ڈاکٹر خلیل الحکیم
- ۱۸۱۔ کتاب العین، مطبوعہ دارالهجرت، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، امام ابو عبدالرحمن الخلیل بن احمد فراہندی، متوفی ۱۷۵ھ

- ۱۸۱۔ اقرب الموارد، مطبوعہ منشورات مکتبہ آیت اللہ العظمیٰ ایران، ۱۴۰۳ھ، علامہ سعید خوری شرتوتی لبنانی
 ۱۸۲۔ قائد اللغات، مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور، طبع دوم، ابو نعیم عبدالحکیم خان نشر جالندھری
 ۱۸۳۔ فیروز اللغات، مطبوعہ فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور، ۱۹۶۸ء، اسحاق فیروز الدین
 ۱۸۴۔ فرہنگ اصفیہ، مطبوعہ معارف پریس لاہور، طبع چہارم، مولوی سید احمد دہلوی

فضائل و سیرت

- ۱۸۵۔ شفاء، مطبوعہ عبدالقواب اکیڈمی ملتان، قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی، متوفی ۵۴۲ھ
 ۱۸۶۔ نسیم الریاض، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ احمد شہاب الدین خفاجی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ
 ۱۸۷۔ شرح الشفاء، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ملا علی بن سلطان محمد اقاری حنفی، متوفی ۱۰۱۲ھ
 ۱۸۸۔ سعادت الدارین، مطبوعہ مطبوعہ بیروت، بیروت ۱۳۱۶ھ، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی متوفی ۱۳۵۰ھ
 ۱۸۹۔ مدارج النبوت، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
 ۱۹۰۔ الوفاء باحوال المصطفیٰ، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، فیصل آباد، علامہ عبدالرحمن ابن جوزی، متوفی ۵۹۷ھ
 ۱۹۱۔ زاد المعاد، مطبوعہ مطبوعہ المصطفیٰ البابا واولادہ مصر، ۱۳۶۹ھ، علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن قیم جوزیہ، متوفی ۷۵۱ھ
 ۱۹۲۔ المواہب اللدنیہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ احمد قسطلانی، متوفی ۹۱۱ھ
 ۱۹۳۔ شرح المواہب اللدنیہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ، علامہ محمد عبدالباقی زرقانی، متوفی ۱۱۲۲ھ
 ۱۹۴۔ البدایہ والنہایہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ، حافظ عماد الدین ابوالفداء ابن کثیر، متوفی ۷۷۴ھ
 ۱۹۵۔ انسان العیون، مطبوعہ مطبوعہ المصطفیٰ البابا واولادہ مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ علی بن برہان الدین حلبی، متوفی ۱۰۴۴ھ
 ۱۹۶۔ ازالۃ الخفاء، مطبوعہ سمیل اکیڈمی لاہور، ۱۳۹۶ھ، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، متوفی ۱۱۷۶ھ
 ۱۹۷۔ حجت اللہ علی العالمین، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ لائل پور، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی، متوفی ۱۳۵۰ھ
 ۱۹۸۔ نشر الطیب، مطبوعہ تاج کمپنی لمیٹڈ کراچی، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ
 ۱۹۹۔ دلائل النبوت، مطبوعہ دار النفاثس، امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصفہانی، متوفی ۴۳۰ھ
 ۲۰۰۔ مطالع المسرات، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ لائل پور، علامہ محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف فاسی
 ۲۰۱۔ السیرۃ النبویہ، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، حافظ ابوالفداء اسماعیل بن کثیر، متوفی ۷۷۴ھ
 ۲۰۲۔ الطبقات الکبریٰ، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ، امام محمد بن سعد، متوفی ۲۳۰ھ
 ۲۰۳۔ استیعاب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر، متوفی ۴۶۳ھ
 ۲۰۴۔ الاخبار الطوال، مطبوعہ دار المسیرۃ بیروت، ابو حنیفہ احمد بن داؤد دینوری، متوفی ۲۸۲ھ
 ۲۰۵۔ حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۷ھ، حافظ ابو نعیم احمد بن عبد اللہ
 ... اصہبہانی متوفی ۴۳۰ھ

- ۲۰۶ - دلائل النبوت، مطبوعہ دار الفکر بیروت، حافظ ابونعیم احمد بن عبد اللہ اصہبانی، متوفی ۴۳۰ھ
- ۲۰۷ - اصحاب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۲۰۸ - اسد الغابہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ ابوالحسن علی بن ابی اکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ھ
- ۲۰۹ - تاریخ یعقوبی، مطبوعہ مرکز انتشارات علمی ایران، شیخ احمد بن ابی یعقوب، متوفی ۲۸۷ھ
- ۲۱۰ - تاریخ الخمیس، مطبوعہ مؤسسۃ شعبان بیروت، ۱۲۸۳ھ، علامہ حسین بن محمد دیار بکری
- ۲۱۱ - الروض الاثف، مطبوعہ مکتبۃ فاروقیہ لبنان، علامہ ابوالقاسم عبدالرحمن بن عبداللہ سیسی، متوفی ۵۸۱ھ
- ۲۱۲ - مختصر سیرت الرسول، مطبوعہ المطبوعۃ العربیہ، ۱۳۹۹ھ، شیخ عبداللہ بن محمد بن عبدالوہاب نجدی، متوفی ۱۲۴۲ھ
- ۲۱۳ - سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد، مطبوعہ مجلس اعلیٰ قاہرہ، ۱۳۵۲ھ، علامہ محمد بن یوسف شامی صاکی، متوفی
- ۲۱۴ - المدخل، مطبوعہ مصر، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہور ابن الکحاج، متوفی ۷۳۷ھ
- ۲۱۵ - الکامل فی التاریخ، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۰ھ، علامہ ابوالحسن علی بن ابی اکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ھ
- ۲۱۶ - تاریخ الامم والملوک، مطبوعہ دار القلم بیروت، علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری، متوفی ۳۱۰ھ
- ۲۱۷ - تاریخ ابن خلدون، مطبوعہ مؤسسۃ الاعلیٰ للطبوعات، بیروت، ۱۳۹۰ھ، علامہ عبدالرحمن ابن خلدون، متوفی ۸۰۸ھ
- ۲۱۸ - تاریخ الخلفاء، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۲۱۹ - مرآۃ الجنان، مطبوعہ مؤسسۃ العلمی بیروت، علامہ عبداللہ بن اسعد بن علی یافعی، متوفی ۷۸۷ھ
- ۲۲۰ - وفاء الوفاء، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۱۲ھ، علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۲۲۱ - الجواهر المنظم، مطبوعہ مکتبۃ قادریہ، لاہور، ۱۴۰۵ھ، علامہ احمد بن حجر مکی شافعی، ۹۷۲ھ
- ۲۲۲ - الجواهر البحار، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۷۹ھ، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی، متوفی ۱۳۵۰ھ
- ۲۲۳ - کتاب الاذکار، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ھ
- ۲۲۴ - الصارم المسلول، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان، شیخ ابوالعباس تقی الدین ابن تیمیہ حرانی، متوفی ۷۲۸ھ
- ۲۲۵ - نواتج الانوار القدسیہ، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، علامہ عبدالوہاب شعرائی، متوفی ۹۷۳ھ
- ۲۲۶ - الصواعق المحرقة، مطبوعہ مکتبۃ القاہرہ، ۱۳۸۵ھ، علامہ احمد بن حجر مکی، شافعی، متوفی ۹۷۲ھ
- ۲۲۷ - الحدیقۃ النذیہ، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ فیصل آباد، ۱۹۷۷ع، علامہ عبدالغنی نابلسی، متوفی ۱۱۴۳ھ
- ۲۲۸ - تاریخ دمشق الکبیر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۷ھ، حافظ ابوالقاسم علی بن حسین شافعی المعروف بابن عساکر، متوفی ۵۷۱ھ
- ۲۲۹ - سیر اعلام النبلاء، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۰۲ھ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان ذہبی، متوفی ۷۴۸ھ
- ۲۳۰ - حجتہ اللہ علی العالمین، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ پاکستان، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی، متوفی ۱۳۵۰ھ
- ۲۳۱ - جلال الافہام، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ کھر لائل پور، علامہ شمس الدین محمد بن ابوبکر المعروف بابن القیم الجوزیہ، متوفی ۷۵۱ھ
- ۲۳۲ - معارج النبوة، مطبوعہ مطبعہ منشئ لواء کشور، ۱۲۹۲ھ، ملا مبین اکحاج محمد فرای (المعروف بلامسکین)، متوفی ۹۵۴ھ

کتاب فقہ حنفی

- ۲۳۳- کتاب الخراج، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم، متوفی ۱۸۲ھ
- ۲۳۴- مبسوط (کتاب الاصل)، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۹ھ
- ۲۳۵- الجامع الصغیر، مطبوعہ مطبع مصطفائی ہند، ۱۲۹۱ھ، امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۹ھ
- ۲۳۶- کتاب الحجۃ، مطبوعہ دارالمعارف النعمانیہ لاہور،
- ۲۳۷- مشرح سیر کبیر، مطبوعہ المکتبۃ للثورة الاسلامیہ افغانستان، علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی، متوفی ۴۸۳ھ
- ۲۳۸- مبسوط (مشرح اسکافی) مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ،
- ۲۳۹- فتاویٰ قاضی خان، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیریہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ، علامہ حسن بن منصور اوز جندی، متوفی ۵۹۲ھ
- ۲۴۰- فتاویٰ النوازل، مطبوعہ بلوچستان بک ڈپو کوئٹہ، علامہ ابو الیث سمرقندی، متوفی ۳۷۳ھ
- ۲۴۱- بدائع الصنائع، مطبوعہ ایچ۔ ایم سید اینڈ کمپنی، ۱۲۰۰ھ، علامہ ابو بکر بن مسعود کاسانی، متوفی ۵۸۷ھ
- ۲۴۲- ہدایہ اولین، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ ملتان، علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی، متوفی ۵۹۳ھ
- ۲۴۳- ہدایہ آخرین، مطبوعہ مکتبۃ شرکتہ علمیہ ملتان،
- ۲۴۴- عنایہ، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر، علامہ محمد بن محمود بابر قی متوفی ۷۸۶ھ
- ۲۴۵- کفایہ، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر، علامہ جلال الدین خوارزمی
- ۲۴۶- فتح القدیر،
- ۲۴۷- بنایہ، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد، علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی، متوفی ۸۵۵ھ
- ۲۴۸- البحر الرائق، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ زین الدین ابن نجیم، متوفی ۹۷۰ھ
- ۲۴۹- منحة السائل، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ
- ۲۵۰- تبیین الحقائق، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ ملتان، علامہ عثمان بن علی زلیعی، متوفی ۷۲۳ھ
- ۲۵۱- درمختار، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ، علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی، متوفی ۱۰۸۸ھ
- ۲۵۲- ردالمحتار، مطبوعہ
- ۲۵۳- حاشیۃ الطحاوی، علی الدر المختار، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۵ھ، علامہ احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۲۳۱ھ
- ۲۵۴- مراقی الفلاح، مطبوعہ مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ حسن بن عمار شربلانی، متوفی ۱۰۶۹ھ
- ۲۵۵- حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ احمد بن محمد طحاوی
- ... متوفی ۱۲۳۱ھ
- ۲۵۶- المستملی، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ دہلی، علامہ ابراہیم بن محمد حبیبی، متوفی ۹۵۶ھ
- ۲۵۷- صغیری، مطبوعہ، مطبع مجتبیٰ دہلی،
- ۲۵۸- دررالحکام فی شرح غرر الاحکام، مطبوعہ مطبعہ عامہ مصر، ۱۳۰۲ھ، علامہ احمد بن فراموز خسرو، متوفی ۸۸۵ھ

- ۲۸۷- اسلام میں عورت کی دیت، مطبوعہ بزم سید لاہور، علامہ سید احمد سعید کاظمی، متوفی ۱۳۰۶ھ
- ۲۸۸- بہار شریعت، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی، مولانا امجد علی متوفی ۱۳۷۶ھ
- ۲۸۹- فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، شیخ عزیز الرحمن مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۹۰- فتاویٰ خیریہ، مطبوعہ مطبوعہ مبینہ مصر ۱۳۱۰ھ، علامہ خیر الدین رحلی، متوفی ۱۰۸۱ھ
- ۲۹۱- حاشیہ ابی السعود، علی ماسکین، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ مصر، ۱۲۸۷ھ، علامہ ابوالسود محمد بن محمد عمادی، متوفی ۹۸۲ھ
- ۲۹۲- فتاویٰ مسودی، مطبوعہ سرحد پبلیکیشنز کراچی، ۱۳۰۷ھ، شاہ محمد مسعود دہلوی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۹۳- جامع الفتاویٰ، مطبوعہ مطبع اسلامی پریس شاہ جہاں پور، ۱۳۲۲ھ، مولانا ریاست علی خاں
- ۲۹۴- نصب الرایہ، مطبوعہ مجلس علمی ہند، علامہ جمال الدین عبداللہ بن یوسف حنفی زیلی متوفی ۷۶۲ھ
- ۲۹۵- امداد الفتاویٰ، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، شیخ ابشر علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۲۹۶- کتاب الاشباہ والنظائر، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- ۲۹۷- غزیمون البصائر، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، سید احمد بن محمد حنفی حموی
- ۲۹۸- انسانی اعضا کی پیوندکاری، مطبوعہ مجلس مسائل تحقیق حاضرہ کراچی، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۹۹- پیراویڈنٹ فنڈ پر سود اور زکوٰۃ کا مسئلہ، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، " " "
- ۳۰۰- اوزان شرعیہ، مطبوعہ ادارۃ المعارف، کراچی، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۳۰۱- رسائل و مسائل، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۳۰۲- ۵- اسے زیدار پاک (اردو مجالس سید مودودی) مطبوعہ البدر پبلیکیشنز، ۱۹۷۵ء، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۳۰۳- برجندی علی شرح وقایہ، مطبوعہ مطبع منشئ نو کشور کھٹو، ۱۳۲۲ھ، علامہ عبدالعلی برجندی
- ۳۰۴- حقوق الزوجین، مطبوعہ ادارۃ ترجمان القرآن لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۳۰۵- مقالات کوثری، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ سنز کراچی، علامہ زاہد الکوثری متوفی ۱۳۷۱ھ
- ۳۰۶- کنز الدقائق، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ سنز کراچی، علامہ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد بن محمود نسفی، متوفی ۷۱۰ھ
- ۳۰۷- شرح وقایہ، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ، ۱۳۲۷ھ، صدر الشریعہ عبید اللہ بن محمد متوفی ۷۴۷ھ
- ۳۰۸- حاشیہ مولوی الیاس، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ سنز کپنی
- ۳۰۹- فتاویٰ نوریہ مطبوعہ کبائن پرنٹرز لاہور، ۱۹۸۳ء، مولانا نور اللہ نسیمی بصیر پوری متوفی ۱۳۰۳ھ
- ۳۱۰- فتاویٰ مظہری، مطبوعہ مدنیہ پبلشنگ کمپنی کراچی، ۱۳۹۰ھ، مفتی محمد مظہر اللہ دہلوی متوفی ۱۳۸۶ھ
- ۳۱۱- عرفان شریعت، مطبوعہ رضوی کتب خانہ بریلی، طبع دوم، اعلیٰ حضرت احمد رضا خان بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۳۱۲- فتاویٰ عزیزی، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ دہلی، ۱۳۱۱ھ، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۲۹ھ
- ۳۱۳- الطیب الوجیز فی امتنۃ الورق والا بریز، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، اعلیٰ حضرت احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۳۱۴- فتاویٰ تاتارخانیہ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۳۱۱ھ، علامہ عالم بن علاء انصاری دہلوی متوفی ۷۸۶ھ

.....

جلد اول

کتاب فقہ شافعی

- ۳۱۵۔ کتاب الام، مطبوعہ دارالمعرفة بیروت، ۱۳۹۳ھ، امام محمد بن ادریس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ
 ۳۱۶۔ المہذب، مطبوعہ دارالفکر بیروت، شیخ ابواسحاق شیرازی شافعی، متوفی ۴۵۵ھ
 ۳۱۷۔ شرح المہذب، مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ھ
 ۳۱۸۔ تکملة شرح المہذب، " " علامہ تقی الدین سبکی، متوفی ۷۵۶ھ
 ۳۱۹۔ فتح العزیز شرح الوجیز، " " علامہ ابوالقاسم محمد رافعی، متوفی ۶۲۳ھ
 ۳۲۰۔ مغنی المحتاج، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد الخطیب من قرن العاشر
 ۳۲۱۔ احیائے علوم الدین، مطبوعہ دارالمعرفة بیروت، امام محمد بن محمد غزالی، متوفی ۵۰۵ھ
 ۳۲۲۔ السحاوی للفتاویٰ، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
 ۳۲۳۔ محققہ المزنی، مطبوعہ دارالمعرفة بیروت، امام محمد بن ادریس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ
 ۳۲۴۔ روضة الطالبین وثمرۃ المفتین، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ھ
 ۳۲۵۔ فقہ السنۃ، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۰۱ھ، ڈاکٹر یوسف قرضاوی

کتاب فقہ مالکی

- ۳۲۶- المدونة الكبرى، مطبوعه دار الفکر بیروت، ۱۲۰۶ھ، امام سحنون بن سعید تنوخی مالکی متوفی ۲۵۶ھ
 ۳۲۷- بدایة المجتهد، مطبوعه دار الفکر بیروت، قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی، متوفی ۵۹۵ھ ۱۱۹۷ھ
 ۳۲۸- الشرح الصغير على اقرب المسالك، مطبوعه دار المعارف مصر ۱۳۲۸ھ، علامه ابوالبرکات احمد بن محمد الدردیر مالکی متوفی ۸۹۷ھ
 ۳۲۹- اتاج والاکیل شرح مختصر فیصل، مطبوعه دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، علامه ابو عبد الله محمد بن یوسف ابن ابی القاسم العبدی مالکی متوفی ۱۱۹۷ھ
 ۳۳۰- الشرح الكبير، مطبوعه دار الفکر بیروت، علامه ابوالبرکات سیدی احمد درویر مالکی متوفی ۱۱۹۷ھ
 ۳۳۱- حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، مطبوعه دار الفکر بیروت، شیخ شمس الدین بن محمد عرفه دسوقی مالکی متوفی ۱۲۱۹ھ ۱۲۲۳ھ
 ۳۳۲- حاشية الصادمي على الشرح الصغير للدردير، مطبوعه دار المعارف مصر ۱۹۴۷ھ، علامه احمد بن محمد صادمی مالکی، متوفی ۹۵۲ھ
 ۳۳۳- مواهب السجیل، مطبوعه دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، علامه ابو عبد الله محمد بن محمد الخطاب المغربي، متوفی ۹۵۲ھ

کتاب فقہ حنبلی

- ٣٣٢- المتنع مطبوعه دار الفكر بيروت، ١٤٠٥ هـ، علامه ابوالقاسم عمر بن الحسين بن عبد الله بن احمد الكفرتي، متوفى ٣٣٢ هـ
 ٣٣٣- المنقى، " " علامه موفق الدين ابو محمد عبد الله بن احمد بن قدامه حنبلي، متوفى ٦٢٠ هـ
 ٣٣٤- المتن مع الشرح الكبير، مطبوعه دار الفكر بيروت، ١٤٠٢ هـ، " " " " " "
 ٣٣٥- الشرح الكبير، مطبوعه دار الفكر بيروت، ١٤٠٢ هـ، علامه شمس الدين عبد الرحمن بن ابي عمر محمد بن احمد بن قدامه حنبلي، متوفى ٦٨٢ هـ

- ۳۶۱۔ پنج البلاغۃ مع اردو ترجمہ، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز
- ۳۶۲۔ شرح پنج البلاغۃ، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی اسماعیلیان ایران، شیخ عزالدین عبدالحمید بن ابی اکحید، متوفی ۵۶۰ھ
- ۳۶۳۔ تفسیر تبیان، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی، متوفی ۴۶۰ھ
- ۳۶۴۔ تفسیر مجمع البیان، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۰۶ھ، شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ
- ۳۶۵۔ تفسیر منہج الصادقین، خیابان ناسر خسرو، شیخ فتح اللہ کاشانی متوفی ۹۰۰ھ
- ۳۶۶۔ تفسیر قمی، مطبوعہ مؤسسۃ دارالکتبۃ والنشر قم ایران، ۱۳۰۶ھ، شیخ ابوالحسن علی بن ابراہیم قمی، متوفی ۳۰۰ھ
- ۳۶۷۔ تفسیر نمونہ، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران، ۱۳۲۳ھ، جسے از نویسندگان
- ۳۶۸۔ توضیح المسائل، مطبوعہ سازمان تبلیغ اسلامی ایران، ۱۳۰۴ھ، شیخ روح اللہ خمینی، متوفی ۱۴۰۹ھ
- ۳۶۹۔ توضیح المسائل، مطبوعہ جامعہ تعلیمات اسلامی کراچی، شیخ ابوالقاسم، انخونی
- ۳۷۰۔ احتجاج، مطبوعہ دارالنفوس ایران، شیخ ابو منصور احمد بن علی بن ابی طالب طبرسی، متوفی ۶۲۰ھ
- ۳۷۱۔ حق الیقین، مطبوعہ خیابان ناصر خسرو ایران، ۱۳۲۴ھ، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ
- ۳۷۲۔ جلاء العیون (مترجم)، مطبوعہ انصاف پریس لاہور، " " " "
- ۳۷۳۔ حیات القلوب (مترجم)، مطبوعہ حمایت اہل بیت وقت لاہور، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ
- ۳۷۴۔ تاریخ یعقوبی، مطبوعہ مرکز انتشارات علمی فرهنگی ایران، ۱۳۶۲ھ، شیخ احمد بن ابی یعقوب، متوفی ۲۶۰ھ
- ۳۷۵۔ کشف الاسرار، مطبوعہ انتشارات آزادی قم ایران، شیخ روح اللہ خمینی موسوی، متوفی ۱۴۰۹ھ
- ۳۷۶۔ المیزان، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران، ۱۳۰۲ھ، شیخ محمد حسین طباطبائی، متوفی ۱۲۹۳ھ
- ۳۷۷۔ فقہ الامام جعفر الصادق، مطبوعہ دارالعلم بیروت، شیخ محمد جواد مننہ
- ۳۷۸۔ ناسخ التواریخ، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ ایران، ۱۳۶۳ھ، میرزا محمد تقی مؤرخ شہیر، متوفی ۱۲۹۰ھ
- ۳۷۹۔ بحار الانوار، مطبوعہ المطبعۃ الاسلامیہ، طهران، ۱۳۹۲ھ، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ
- ۳۸۰۔ القرآن المبین تفسیر المتقین، مطبوعہ شیعہ جنرل بک ایجنسی لاہور، شیخ امداد حسین کاظمی مشہدی
- ۳۸۱۔ فذک، مطبوعہ کتاب خانہ چہل ستون، جامعہ تهران، ۱۳۹۸ھ، فقیر سید محمد حسن قزوینی
- ۳۸۲۔ شرح پنج البلاغۃ، مطبوعہ مؤسسۃ النصر ایران، ۱۳۸۷ھ، شیخ کمال الدین میثم بن علی بن میثم البجرائی، متوفی ۵۹۰ھ
- ۳۸۳۔ رجال کشی، مؤسسۃ الاعلیٰ للطبوعات ایران، شیخ ابو عمر و محمد بن عمر بن عبد العزیز کشی من علماء القرن الرابع
- ۳۸۴۔ حیات القلوب (فارسی)، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تهران ایران، ملا باقر مجلسی، ۱۱۱۰ھ

کتاب عقائد و کلام

- ۳۸۵۔ شرح عقائد نفسی، مطبوعہ نور محمد امجد المطابع کراچی، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی، متوفی ۷۹۱ھ
- ۳۸۶۔ شرح مواقف، مطبوعہ مطبع منشئ نوکشتور لکھنؤ، میر سید شریف علی بن محمد بھرجانی، متوفی ۸۱۶ھ
- ۳۸۷۔ شرح فقہ اکبر، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ ابابی و اولادہ مصر، ۱۳۷۵ھ، ملا علی بن سلطان محمد نقاری متوفی ۱۳۰۰ھ

جلد اول

- ۳۸۸- حاشیة الخیالی، مطبوعہ عبدالحکیم اینڈ سنز لیشاور، علامہ شمس الدین احمد بن موسیٰ خیالی متوفی ۸۷۰ھ
 ۳۸۹- المنتقد من الضلال، مطبوعہ ہیئتہ الاوقات لاہور، ۱۲۰۵ھ، علامہ محمد بن محمد غزالی، متوفی ۵۰۵ھ
 ۳۹۰- الیواقیت، والجواهر، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۷۸ھ، علامہ عبدالمطلب شمرانی، متوفی ۹۷۳ھ
 ۳۹۱- نبراس، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ، مولانا عبدالعزیز پیراوردی
 ۳۹۲- حاشیة عبدالحکیم سیالکوٹی مع مجموعہ حواشی البھیہ، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ھ، مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی، متوفی ۱۰۶۷ھ
 ۳۹۳- شرح المقاصد، مطبوعہ دارالمعارف النعمانیہ، لاہور، ۱۴۰۱ھ، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی، متوفی ۷۹۱ھ
 ۳۹۴- الاحکام السلطانیہ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۹۳ھ، علامہ ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب الماروردی
 --- متوفی ۲۵۰ھ

- ۳۹۵- سائرہ، مطبوعہ مطبوعہ السعادة مصر، علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ
 ۳۹۶- مسامرہ، مطبوعہ مطبوعہ السعادة مصر، علامہ کمال الدین محمد بن محمد المعروف بابن ابی شریف القدسی الشافعی، متوفی ۹۰۶ھ
 ۳۹۷- کتاب العقائد، مطبوعہ تاج دار پبلیشنگ کمپنی کراچی، صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۶۶ھ

کتاب اصول حدیث

- ۳۹۸- المدخل فی اصول الحدیث، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی، ۱۴۱۱ھ، امام حاکم ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ نیشاپوری، متوفی ۴۰۵ھ
 ۳۹۹- الکفایہ فی علوم الروایہ، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، حافظ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی، متوفی ۴۶۳ھ
 ۴۰۰- لفظ الدرر، مطبوعہ مطبوعہ شریکتہ مصطفیٰ البابی حلبی و اولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ عبد اللہ بن حسین خاطر
 ۴۰۱- شرح نخبۃ الفکر، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی، حافظ ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
 ۴۰۲- شرح شرح نخبۃ الفکر، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۴ھ
 ۴۰۳- اسکان النظر، مطبوعہ اکادمی شاہ ولی اللہ، حیدر آباد سندھ، قاضی محمد اکرم سندھی
 ۴۰۴- تدرب الراوی، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
 ۴۰۵- تقریب النوادی، مطبوعہ مکتبہ " " " " " " علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۷۶ھ
 ۴۰۶- علوم الحدیث، مطبوعہ مکتبہ " " " " " " امام ابو عمر عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ
 ۴۰۷- تیسیر مصطلح الحدیث، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان، ڈاکٹر محمد ظہان
 ۴۰۸- التفتید و الايضاح، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۹ھ، حافظ زین الدین عبد الرحیم بن حسین عراقی، متوفی ۸۰۶ھ
 ۴۰۹- الکلمت علی کتاب ابن الصلاح، مطبوعہ احیاء التراث الاسلامی مدینہ منورہ، ۱۴۰۱ھ، حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
 ۴۱۰- التذکرہ والتبصرہ شرح الفیہ، مطبوعہ دار البیروت للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ، حافظ زین الدین عبد الرحیم بن حسین عراقی متوفی ۸۰۶ھ
 ۴۱۱- فتح المغنیث بشرح الفیہ الحدیث مطبوعہ دار الامام الطبری ۱۴۱۲ھ، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سناوی متوفی ۹۰۲ھ
 ۴۱۲- جامع التحفیل فی احکام المراسیل مطبوعہ عالم الکتب بیروت، حافظ صلاح الدین ابوسعید بن خلیل علانی متوفی ۷۶۱ھ
 ۴۱۳- شروط الائمة الخمسة، مطبوعہ رحیم اکیڈمی کراچی، حافظ ابو بکر محمد بن موسیٰ حازمی متوفی ۵۸۴ھ

Marfat.com

- ۲۳۹۔ عجائب المخلوقات، مطبوعہ مطبعہ ممیزہ مصر، ۱۲۸۵ھ علامہ زکریا بن محمد بن محمود
- ۲۴۰۔ الملفوظ، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۴۱۔ تکمیل الایمان، مطبوعہ فخر المطابع لکھنؤ، ۱۹۱۲ع، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۲۴۲۔ منہاج السنۃ، مطبوعہ مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر، شیخ تقی الدین ابوالعباس احمد بن تیمیہ حنابل، متوفی ۷۲۸ھ
- ۲۴۳۔ تقویت الایمان، مطبوعہ مطبعہ علمی لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی، متوفی ۱۲۴۶ھ
- ۲۴۴۔ تحقیق الفتویٰ، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۹ھ، علامہ فضل حق خیر آبادی، متوفی ۱۸۶۱ھ
- ۲۴۵۔ ما ثبت بالسنۃ، مطبوعہ ادارہ نعیمیہ رضویہ لاہور، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۲۴۶۔ شفاء امدادیہ، مطبوعہ مدنی کتب خانہ ملتان، ۱۲۰۵ھ، حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۲۴۷۔ امداد المشتاق، مکتبہ اسلامیہ لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۴ھ
- ۲۴۸۔ فیصلہ ہفت مسئلہ، مطبوعہ مدنی کتب خانہ لاہور، حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۲۴۹۔ المورد الرودی فی المولد النبوی، مطبوعہ المدینۃ المنورۃ، ۱۴۰۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، ۱۰۱۴ھ
- ۲۵۰۔ البکد العلم، مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ لاہور، ۱۴۰۳ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۲۵۱۔ الدرر الکامنتہ، مطبوعہ دار الجلیل بیروت، حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۲۵۲۔ قاعدہ جلیبہ فی التوسل والوسیلہ، مطبوعہ مکتبہ قاہرہ مصر، ۱۲۷۳ھ، شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ
- ۲۵۳۔ ہدیۃ المہدی، مطبوعہ میوند پریس دہلی ۱۳۲۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف نوری، متوفی ۶۷۶ھ
- ۲۵۴۔ نواویا رسول اللہ، مطبوعہ مرکزی مجلس رفقا لاہور، ۱۴۰۵ھ، علامہ عبد الحکیم شرف قادری نقشبندی
- ۲۵۵۔ کشف الشبہات، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، شیخ محمد بن عبد الوہاب، متوفی ۱۲۰۶ھ
- ۲۵۶۔ الصواعق الالہیہ، مطبوعہ مکتبہ الیشیق استنبول، شیخ سلیمان بن عبد الوہاب، متوفی ۱۲۰۸ھ
- ۲۵۷۔ آکام المرحان فی غرائب الاخبار و احکام السکان، مطبوعہ مطبعہ خیر کثیر کراچی، قاضی ابوالعبد اللہ محمد بن عبد اللہ شبل حنفی متوفی ۷۶۹ھ
- ۲۵۸۔ شرح الصدور، مطبوعہ دار الکتب العربیہ مصر، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- ۲۵۹۔ الفوائد الغیائیہ (شرح جامی)، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی، علامہ عبدالرحمان جامی متوفی ۸۹۸ھ
- ۲۶۰۔ لواقح الانوار القدسیہ، مطبوعہ مصطفیٰ الثانی و اولادہ بمصر، ۱۳۸۱ھ، علامہ عبد الوہاب شترانی متوفی ۹۷۳ھ
- ۲۶۱۔ فتاویٰ مہریہ، مطبوعہ گولڈن اشرف سنہ ۱۹۸۸ء، علامہ پیر سید مہر علی شاہ متوفی ۱۳۵۶ھ
- ۲۶۲۔ روزنامہ جگ کراچی، میر خلیل الرحمن (مدیر اعلیٰ)
- ۲۶۳۔ جہرۃ انساب العرب، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ، ابو محمد علی بن حزم اندلسی، متوفی ۴۵۶ھ
- ۲۶۴۔ التلخیص الجبیر، حافظ ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۲۶۵۔ ما ہنامہ ضیائے حرم لاہور، پیر محمد کرم شاہ الازہری
- ۲۶۶۔ اکیلۃ الناجزۃ، مطبوعہ دار الاشاعت کراچی، ۱۹۸۷ع شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۴ھ
- ۲۶۷۔ احسن الفتاویٰ، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۷ھ مفتی رشید احمد

-

علامہ نغلاہر رسول سعیدی کی تصانیف

حیات
استاذ العلماء

توضیح
البيان

ذکر بالجہر

فاضل برکوی کا
مفتی مقام

شرح صحیح مسلم

ضیائے
کثر الايمان

تذکرۃ
المحدثین

نظام مصطفیٰ کی بشری حیثیت ضرورت اور اہمیت

مقام ولایت
نبوت

مقالات
سعیدی

لفظ خدا کی
حقیقت

معانی شریعہ
کے ناموس

شرح مشکوٰۃ

شرح مشکوٰۃ

تصنیف بیہ

عارف باللہ شیخ محقق حضرت مولانا شاہ عبدالحق محدث دہلوی روضہ
اردو ترجمہ و اضافہ

علامہ مولانا محمد رفیع احمد نقشبندی مدظلہ العالی
علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری نقشبندی

فیوض غوثیہ

ترجمہ

فتح الرزائی

از محبوب بھائی حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ترجمہ مولانا مفتی محمد ابراہیم قادری بدایونی رحمۃ اللہ تعالیٰ

شواہد الحق

فی الاشیاء الخلق

تصنیف، امام علامہ یوسف بن اسماعیل نیشاپوری قدس
ترجمہ، مولانا علامہ محمد اشرف سیالوی مدظلہ

نوطا امام مالک

ترجمہ تحشیہ علامہ مولانا عبدالحکیم اختر شاہجہانپوری مدظلہ
مصحح و تفسیر سید ابن ماجہ سنن ابو داؤد وغیرہ

حجۃ الاسلام

تالیف

حضرت قطب الدین حکیم الامت مولانا شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ مولانا عبدالحق حقانی

غنیۃ الطالبین

از محبوب بھائی حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ترجمہ، مولانا علامہ محمد صدیق ہزاروی سیدی
تقدیم علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری جامعہ نظامیہ رضویہ ہوا

فرید بک ٹال © ۳۸- اردو بازار لاہور فون ۴۳۱۲۱۴۳
۴۲۲۴۸۹۹

(ج ۷)

● — یہ شرح قارئین کو دوسری شرح سے
بے نیاز کرے گی۔

(۲۳ جلد)

(۳۳ جلد)

(۲ جلد)

(۲۰ جلد)

مع خلاصه مضامین

(۲۲)

(44 P)

فریدیٹ سٹال ۳۸۔ اُردو بازار ۳۰ لاہور ۲ فون ۳۱۲۱۷۳ ۷۲۲۸۹۹